

अथानो ब्रह्मजिज्ञाना ॥ १ ॥

इदमत्र विचार्यते । वेदान्तानां विचार आरम्भणीयो नरोति ।

अलङ्कुर्वन्तु मन्स्वान्तं गाथावादनमोहराः ॥ ६ ॥

तत्पुत्रान् सह सुनुभिर्मिजगुम्भन् श्रीकृष्णश्चन्द्राक्षयात् ॥

भक्त्या नीमि पितामहं यदुपति तान च पीताम्बरम् ॥

घन्ने च प्रजराजमन्ययमणि यद्राज्यया माह्वया-

ऽप्यास्वीन्मूर्ध्नि कृपापरः प्रभुयसः श्रीपालकृष्णः स्वयम् ॥ ७ ॥

श्रीवल्लभाचार्यपदाभ्युत्ताने भक्त्या सुदाऽन्नाह्लाद् वानरवैश्य ॥

भाष्यप्रकाशे प्रयत्नेऽतिदीपो निःस्वाभ्यतस्त्रकृष्णायतेन ॥ ८ ॥

आचार्यवाचः प्रणमामि भाष्यसुयोभिर्नीष्वा इतराश्च याम्नाः ॥

मन्स्वान्त आगत्य कृतापलु शान्ता मदीयवाचो रसयुग्मवल्कूलनम ॥९॥

अथ स्वालौकिकानुभाष्यप्रकाशेन हृदयस्य भगवत आह्वया तदर्थमाविर्भूताः श्रीमदान्तर्यामिण्यनुभाष्यस्य सर्ववेदान्ततात्पर्यसंगोचरत्वज्ञापनाय वेदार्थनागरस्तनरसोभगवतो वादरायणस्य सूत्राणि व्याकरिष्यमाणाः । सूत्रार्थो वर्णयते यत्र वाक्यैः सूत्रानुसारीभिः । स्वपदानि च वर्णयन्ते भाष्यं भाष्यार्थो विद्वान्ति भाष्यलक्षणात् सूत्रोपन्यास एवानुस्मरणसिद्धः स्वकृतसिद्धयश्च भाष्यसिद्धयश्च सूत्रियाद्यशब्देनैव मङ्गलान्मङ्गलं सूत्रमेवार्थो पठन्ति * अथानो ब्रह्मजिज्ञासेति * नञ् मङ्गलावरणान्नराद्दर्शनान्निष्ठाचार्यसोऽप्यः शङ्कनीयः । महाभाष्ययोगभाष्ययोर्मङ्गलकृतस्याभगवतात्परिकस्य मङ्गलस्यावर्धनेन, तावदभाष्ये च 'अथानो धर्माज्जहात्वा' इति सूत्रमर्थापस्यस्य भाष्यारम्भदर्शनेन च विरोधाभावादिन । अस्यादरम्भसूत्रस्यादत्राधिकारिवचयसम्बन्धप्रयोजननिरूपणद्वारा शास्त्रारम्भः समर्थनीयः । शास्त्रप्रवृत्त्यावश्यकत्वहंतुरुपा सङ्गान्मङ्गलरूपिणा । अन्यथा प्रेक्षावत्प्रवृत्त्यभावन तास्त्वैश्वर्यं स्वात् । तास्त्वस्य वैधर्म्यमपि विचारणीयम् । अन्यथा वेदान्तानुपपत्त्यर्थं, प्रामाणिकतादरणीयत्वं च स्यात् । तद्विदं सर्वं हृदि कृत्वा भगवता श्रीवादरायणाचार्येणैवमाधिकरणरूपं सूत्रं वर्णयते, न तु ब्रह्मविचारप्रतिबन्धमात्रमत्र क्रियत इत्यशयेनाहुः * इदमिच्छादि *

विषयो विषयश्चैव पूर्वपक्षस्तथोत्तरम् । सङ्गतिश्चेति पञ्चाङ्गं
 चान्त्रेऽधिकरणां स्मृतम्' इति लक्षणं द्विविधादिपञ्चकनादितं वाक्य-
 मधिकरणम् । तन्नास्मिन् सूत्रे, इदं वक्ष्यमाणं बुद्धिस्थं विचार्यते ।
 अप्रामाण्यपूर्वकं वेदान्तानां विचारणीयत्वाद्बुद्धौ ज्ञानेन चिन्त्यत इत्यर्थः ।
 विषयादिक्रमाद् : * वेदान्तानामित्यादि * अन्यत्रार्थं विषयाद्युपन्या-
 सां न युक्तः । अत्रोक्तव्याप्तम् । किन्तु, ब्रह्मजिज्ञासा कार्या न वा ? ब्रह्म
 जिज्ञास्यं न वा ? इत्येवं सूत्रानुस्मरणाद् युक्तं इति चेन्न । तद्योपन्या-
 सं, तपसा प्रत्यं विजिज्ञासस्विति श्रुत्या तपस एवोपदेशात् तद्विहाय
 व्यासपादैः किंमिति वेदान्तवाक्यानि विचार्यन्ते, तपः कुतो नोपदि-
 द्यत इत्याशङ्का स्यात् श्रुतिविरोधत्वे च भाव्यात् । एवमुपन्यासे त्व-
 र्थात्पदस्य, वेदान्तनिदानमुनिनिश्चयार्था इति श्रुतिस्फुरणादस्यां च श्रु-
 तावर्थात्त्वयं प्रति वेदान्तनिदानस्य हेतुताकथनात् तस्य च विचार-
 साध्यत्वात् तत्स्फुरत्याशङ्कानुवयाद् युक्तं इति ।

किञ्च । जिज्ञासापदस्य च र्थाधिकार्यं एव प्रायः प्रसिद्धं इति
 ब्रह्मज्ञानेन्द्रा कर्तव्या न वा, ब्रह्म ज्ञानेन्द्राविययं कार्यं न वेति प्रथम-
 ता बोधे, ततस्तावन्मात्रव्यापुलवार्थत्वे तत्रानुपपत्तौ भातायां पञ्चा-
 द् विचारे लक्षयित्वा ततस्तत्कर्तव्यत्वादिर्कं विचार्यम् । तदपि वेदा-
 न्तेरेव वक्ष्यमाणरीत्या विचार्यम् । अन्यथाऽऽर्कस्मकता स्यात् । अत
 आवश्यकत्वात्पि युक्तः ।

किञ्च । व्यासप्रवृत्तिर्विजयोपमार्थत्वेनापि युक्तः । तथाहि ।
 प्रथमस्कन्धे चतुर्थोऽध्याये ' ज्ञापरे समनुप्राप्तं इत्यारभ्य, ' एवं प्रवृ-
 त्तस्य सदा भूतानां श्रेयसि जिज्ञाः । ' इत्यन्तेन सर्वेषां श्रेयाऽर्थे प्रवृ-
 त्तियसि चरणानामुक्ता । पञ्चमे च, जिज्ञासितमधीनं च यत्तद् ब्रह्म
 ज्ञानात्मनि तं नारदेन ब्रह्मविचारान्तायाः कृतस्तथाप्यं बोधितम् । त-
 थाच ज्ञानविधिमार्थज्ञानार्थं प्रवृत्तानपि यदा औमिनीयादिदर्शनैरेक-
 देहीयविदब्रह्मज्ञानवतो दृष्टवस्तदा नारदकारणोत्तरमत्र प्रवृत्तः । वेदा-
 र्थात्त्वयि वेदान्तार्थनिश्चयं विना न भाव्यतीति । अत एवात्राग्रे
 वेदान्तवाक्यैरेव ब्रह्मविचारवर्थात् । ब्रह्मणः सर्ववदार्थत्वस्यापि सूत्रे-
 षु व्याप्यत्वात् । तदर्थं वेदान्तविचारावश्यकत्वमवश्यं साधनीयम् ।
 तेन तत्र हेत्वाकाङ्क्षापशमात् । अतस्तदुपोद्घाततयाऽपि विचारोऽपि
 ' एवमवश्यं तत्रावश्यकत्वादेव बोध्यत इति सौमत्रावु युक्तं इति ।

किं तावत् प्राप्तम् । नानुसम्भणीय इति । कुतः ।
 साङ्गोऽध्येयस्तथा ज्ञेयो वेदः शब्दाश्च बोधकाः ।
 निःसन्दिग्धं तदर्थश्च लोकवद् व्याकृतैः स्फुटाः ॥

तत्र विषयो नामापाततः प्रतिपन्नः सन्दिग्धोऽर्थः । तावदाश्चात्र
 वेदान्तविचारो न तु वेदान्ताः । तेषामभिप्रायसंबन्धेषु विचार्यन्त्याह । विषयः
 संशयः । एकधर्मिकिविच्छेदकोटिद्वयावगाति ज्ञानम् । तदाकारश्चात्,
 आरम्भणीयो न वेत्यनेनोक्तः । पूर्वपक्षः प्रतिवादिमानम् । तदाहुः *
 नारम्भणीय*इति । तत्र पृच्छति*कुत*इति । वेदान्तविधानस्युपाधि-
 तार्थाइतिश्रुतावर्थनिश्चयं प्राति वेदान्तज्ञानस्य हेतुताबोधनाद् भिन्नाने
 विना च तदनुसम्भवात् स आनश्यक्त इति कुतो वेत्युच्यते इत्यर्थः ।
 एवं पक्षे प्रतिवादी अनारम्भणीयतामुपपादयन् गृह्णाति * भाद्र*इ-
 त्यादि । अयमर्थः । वेदान्तविचारस्यारम्भणीयत्वं यदना भिन्नान्तिना
 विधिप्रयुक्त्याऽऽरम्भणीयत्वं वक्तव्यम् । तत्र विचारे प्रत्यक्षानिर्देश-
 र्शनात् कथञ्चित् कुतश्चिद् वैधत्वं साधनीयम् । तत्रश्च कर्मादिविधि-
 ज्यत्सिद्ध्यासम्भवाद्ध्ययनादिविधिभ्यः साधनीयम् । तत्र, स्वा-
 ध्यायोऽध्येतव्य इत्येकः । अष्टवर्षे ब्राह्मणमुपनीते तमध्यापयेदित्य-
 परः । साङ्गो वेदो ध्येयो ज्ञेयश्चेत्यन्यः । एते त्रयः पूर्वकाण्डस्थाः ।
 श्रोतव्य इत्यादिसुक्तरकागडस्थश्रौतः ।

तत्र भाट्टास्तावदेवं मन्यन्ते । अध्ययननिर्देशरक्षरग्रहणमात्रप-
 र्यवसानेऽदृष्टकल्पनापत्तेरर्थज्ञानरूपदृष्टफलार्थत्वेन युक्ता । न च विमतं
 वेदाध्ययनमर्थज्ञानहेतुरध्ययनत्वाद् भारत्याध्ययनवदित्यनुमानेनाध्य-
 यनस्य स्वाध्यायसंस्कारद्वाराऽर्थज्ञानहेतुत्वप्राप्तेर्न तावत्पर्यन्ते विधि-
 व्यापारो युक्त इति वाच्यम् । विमतं वेदाध्ययने नार्थज्ञानहेतुत्वेदाध्य-
 यनत्वादाधुनिकाध्ययनवदिति प्रत्यनुमानेन तद्वाधात् । न च लोके-
 ऽवगतसामर्थ्यानां शब्दानां वेदेऽपि बोधकत्वात्तुल्यितपाठादिनाऽप्य-
 र्थज्ञानसम्भवाच्चार्थबलादेव तत्प्राप्तेरर्थज्ञानांशे तस्यापूर्वाविभत्वाभा-
 वान्न तत्पर्यन्तं विधिव्यापारो युज्यते इति वाच्यम् । अर्थज्ञानांशो-
 ऽस्य नियमविधित्वाङ्गीकारात् । न च यथाऽवधाननिष्पन्नैरेव तदु-
 ल्लेदेशपूर्वमासापूर्वसिद्धिर्न पेषणादिनिष्पन्नैस्तथाऽध्ययनाद्यगतेर्नया-

विधिरैवार्थज्ञानप्राप्तिः किमिति नाद्रियत इति शङ्काम् । अध्ययन-
विधेरधिकारशून्यत्वादाचार्यकरणविधिप्रयुक्त्याप्यात्मलाभानङ्गीकारे
विश्वजिदादिवन्नियोज्यकल्पनापत्तेः । अतोऽध्यापनांवाधप्रयुक्तमवा-
ध्ययनमर्थज्ञानं च, नाध्ययनविधिप्रयुक्तमित्याहुः ।

एवं मीमांसकमतद्वयेऽप्यर्थज्ञानस्य वैधत्वात् तदाक्षिप्तविचार-
रस्यापि वैधत्वम् ।

रामानुजाचार्यास्तु, अध्ययनविधिना स्वाध्यायाभ्यस्य वेद-
स्याक्षरराशेरग्रहणं विधीयते । तत्रेतिकर्तव्यताकाङ्क्षायामध्यापनविधि-
ना, ' श्रावण्यां प्रौष्ठपद्यां वा उपाकृत्य यथाविधि । युक्तश्लोकाभ्य-
धीयीत मासान् विप्रोऽर्धपञ्चमान् ' इत्यादिमश्रापेक्षितानि विधीय-
न्ते । तेनाचार्योच्चारणानुच्चारणरूपमध्ययनमक्षरराशिग्रहणफलक-
मित्यवगम्यते । तच्च चतुर्गणफलस्य विधिवत्कर्म कर्मत्वेन बोधित-
स्य स्वाध्यायस्य कार्यान्तरयोग्यतासम्पादनरूपः संस्कारः । तेनाध्य-
यनविधिरक्षरग्रहणमात्रपर्यवसायी । अध्ययनगृहीतं च स्वभावादे-
वार्थबोधकमिति स्वाध्यायस्यापि तथात्नान् तत्रापानतोऽवगम्यमाना-
नामर्थानां स्वरूपप्रकारविशेषनिर्णयाय वेदवाक्यावचाररूपमोमांभा-
द्वयश्रवणोऽधीतवेदः पुरुषः स्वत एव प्रवर्तते । तत्र कर्मस्वरूपनिरूपणं
तेषामलपास्त्रिरफलत्वं दृष्ट्वाऽध्ययनगृहीतस्वाध्यायैकदेशोपनिषदाक्येषु
चाऽमृतत्वरूपानन्तस्त्रिरफलापातप्रतीतेस्तन्निर्णयफलकध्वदान्तावचा-
ररूपशरीरकमीमांसायामधिकारोनीत्याहुः ।

शैवस्तु, अध्ययनविधेरक्षरग्रहणमात्रपरत्वमङ्गीकृत्याध्ययनता-
ऽऽपाततोऽर्धप्रतीतेस्तदनु ब्रह्मस्थूलोपासनभूतज्यातिष्टोमादिसिधाय-
कानां मूढमोपासनभूतदहरादिविद्याविधायकानां चतरेतरविरोधा-
भासं पश्यंस्तद्विचारं पुरुषार्थाकाङ्क्षी पुरुषः स्वयमेव प्रवर्ततेऽतो ना-
निबन्धनो विचार इत्याह ।

भास्कराचार्यास्तु स्वाध्यायविधेरर्थावबोधपर्यवसित्त्येऽपि
ब्रह्मज्ञानं तेनाक्षेप्तुं न शक्यम् । यज्ञेन दानेनेति, शान्तो दान्त उपरत-
स्तानिक्षुः श्रद्धाचित्तो भूत्वा आत्मन्येवात्मानं पश्येदिति ध्रुव्या ब्रह्म-
ज्ञानस्योपायान्तरसापेक्षत्वात् । कर्मोपबोधनसमर्थेषु पुरुषेष्वध्ययन-
विधेः कृतार्थत्वेनोपायान्तराक्षेपाक्षमत्वात् । श्रवणाद्यापि बहुमर्थो-
न लभ्य इत्यादिश्रुतेर्ब्रह्मणो दुर्हेयत्वाच्च । अतो ब्रह्मजिज्ञासा न त-

कारिता । किन्तु, श्रोतव्यो मन्तव्यः, सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासित-
व्यः, तादृशानार्थं स गुरुमेवाभिगच्छेदित्यादिवेदान्तविधिकारिता वा-
स्त्वित्याहुः ।

तत्राध्ययननिधेरर्थज्ञानार्थत्वकल्पनमसङ्गतम् । यं यं क्रतुम-
धीने तेन तेनास्यष्टं भवतीतिवाक्येनाक्षरग्रहणमात्रेऽपि फलबोधने
तदनिर्णाय फलान्तरकल्पनस्यायुक्तत्वात् । वाक्यबलेनाऽहृष्टद्वारक-
त्वस्याप्यदृष्टत्वात् । तेन तेन क्रत्वध्ययनेतास्याध्यतुरिष्टं मनोवाञ्छितं
भवतीति हृष्टफलार्थत्वस्यापि शक्यवचनत्वाच्च । नच प्रत्यक्षवि-
रोधः । इदानीन्तनाध्ययनस्य व्यङ्गत्वेनादोषात् । नच व्यङ्गत्वे माना-
भावः । स्वाध्यायपदस्य वेदे योगरूढ्या सुष्टामगन्तादध्यायो यस्येति
योगस्यापि ग्राह्यत्वे देशकालगुरुशिष्यानिष्ठानां शोभनगुणानां पाठा-
र्थानुष्ठानेषु शङ्करादित्यरूपस्य समन्तत्वस्य च ग्रहणेन स्वाध्याय
इति समाख्याया एव तत्र मानत्वात् । नचैवं सत्यर्थज्ञानस्यापि प्राप्तेः
कथं तदर्थत्वकल्पनस्यासङ्गतिरिति शङ्काम् । तैस्तस्य माणवकाधि-
कारणेनाङ्गीकारात् । वेदस्य गुरुमुखाद् ग्रहणदशायां तं प्रति स्वा-
ध्यायत्वस्य भाविन्येन तदानीमभावात् । वेदमनूच्याऽऽचार्योऽन्वेवा-
स्मिन्मनुशास्ति सत्यं तद् धर्मं चर स्वाध्यायान्मा प्रमद इति तैत्ति-
रीयाणां शिक्षापानियच्छकन्या तथा निश्चयात् । आश्रानाग्निहोत्रादिवि-
धीनामपि तत्र तदापेक्षकत्वस्याध्ययनविधिप्रसादलक्ष्यत्वोपगमेन
प्रसादस्य च माणवके सामर्थ्याभावादभावेन तेषामप्याक्षेपकतया
कीपश्याच्च । आश्रितं चैकवाक्यत्वे, क्षेयश्चेतिविध्यन्तरस्यापि संप्रा-
प्तत्वात् तदवच्छेदवार्थज्ञानमङ्गीकार्यम् । अन्यथा तद्वैयर्थ्यादिति ।
अथ एव पार्थम्यकाध्ययनस्यापि तदर्थत्वमसङ्गतम् । किन्त्वध्यापनप्र-
युक्तत्वं यदुक्तं तन्मात्रं युक्तम् । ज्ञातुर्नियोज्यस्याचार्यत्वकामिन्स-
त्वेव विधौ स्वत्वेन लिङ्प्रयोगेण च तत्र विधित्वस्यासन्दिग्धत्वात् ।
कृत्यानामावश्यकार्येऽप्यनुशासनात् । वयसा जातस्वातन्त्र्याणां वै-
धर्षिकानामध्ययनस्यावश्यकत्वबोधनेन वाक्यसार्थक्यसिद्धेः । एवञ्च
यद्यप्यध्यापनविधावध्यापनमात्रं श्रुतं, तथापि, साङ्गो वेदोऽध्ययो
क्षेयश्चेतिआश्रानाद् गुरुणाङ्गापाठनेऽर्थाज्ञापने च तदसिद्ध्या वैयर्थ्ये
वाक्यस्य प्रसक्तं तद्व्यकरणाय तथाध्यापनमङ्गीकरणीयम् । आचार्यल-
क्षणस्मृतौ वेदस्य सकल्पं सरष्टस्य चेति विशेषणाच्च । एवं साङ्ग-

ऽधीते ज्ञाते च तस्य स्वाध्यायः सिद्ध्यति । तदोक्तं फलमपि सम्पद्यत इति वाक्यत्रयैकवाक्यतयाऽवसीयते । तस्मात् प्राथमिकाध्ययनमध्यापनप्रयुक्तम्, अर्थज्ञानं च प्रत्यक्षश्रुतिलभ्यमिति भाट्टप्राभाकरयोः पूर्वोक्तकल्पना असङ्गतैव । कृत्यप्रत्यययोर्विध्यर्थकत्वपक्षेऽप्युक्त एव प्रकारो युक्तः । अन्यथा विधिकौण्ड्यप्रसङ्गात् । एवञ्च रामानुजाचार्यैरध्ययनविधेरक्षरग्रहणपर्यवसायित्वं, स्वाध्यायस्य च स्वभावादर्थबोधकत्वं यदुक्तं तदप्युक्तदिशैव युक्तम् । नत्वन्यथापि । एवमेव भास्कराचार्योक्ते स्वाध्यायविधेरर्थबोधपर्यवसितत्वेऽपि बोध्यम् । शैवस्तु विचारसार्थक्यमात्रमाह, न तु शास्त्रप्रयोजकं कञ्चन विधि-मपीति तन्मतेऽवैभत्त्वमेवायाति । तेन तत्सूत्रासीनप्रायम् । एवं वेदान्तस्थविधावपि श्रवणपदेन शब्दग्रहणं मननपदेनावबोधोऽन्वेषणाश्च जिज्ञासापदाभ्यां चेच्छा विधीयत इति बोद्धव्यम् । नचेच्छाया आवि-धेयत्वम् । तिस्रः खलु एषणा एषितव्या इति चरके पतञ्जालनाऽभि-धानात् । अतस्तद्विजिज्ञासस्व तद् ब्रह्मेति विधिरपि तथा । एवञ्च भै-क्षवे ये विधय उक्ताः, आत्मेत्येवोपासीत, स म आत्मानि, तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मण इति । तेऽपि ज्ञान एव, न विचारः । ये चापि मध्वाचार्यैर्जिज्ञासासूत्रे, आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्य इत्युक्तास्तेऽपि सर्वे ज्ञान एव पर्यवस्यन्ति ।

यत्तु शैवः । किमयं श्रोतव्य इति विधिर्नियमः परिसंख्या वा? । नाद्यः । वेदान्तश्रवणं स्वाविषयमात्रावगतिसाधनं शास्त्रश्रव-णात्वाद् वैद्यकशास्त्रश्रवणवदित्यनुमानेनापि प्राप्ततयाऽपूर्वत्वाभावा-त् । न द्वितीयः । अवघातवद् दृष्टफलस्योपायान्तरस्याप्राप्तत्वात् । ने-तरः । तथा सति श्रोतव्या एव वेदान्ता नाध्येया इति स्यात् । नतश्च विचारस्याप्ययोगात् पुरुषार्थासम्भवः । एवञ्च वेदाध्ययनादरपि निवर्तेतेति महानेवानयः स्यादिति विकल्पितवान् । नत्तुच्छम् । हेनोः साधारणत्वेनानुमाननोऽप्राप्तावपूर्वविधित्वस्य स्थिरत्वात् । कथं साधारणतेति चेद्? वेदान्तश्रवणं न स्वाविषयावगतिसाधनं शास्त्र-श्रवणत्वात् सूत्रश्रवणवदित्येवमवधेहि । किञ्च, श्रवणपदं शब्दग्रह-णमात्रपरं वा, वाक्यार्थज्ञानपरं वा । आद्ये विधिवैयर्थ्यापत्तिः । स्वाध्यायविधिनैव चारितार्थात् । नचाध्ययननियमाभावाय पुनर्वि-धानमिति वाच्यम् । आचारविरोधात् । त्रैवर्णिकाधिकारस्यापि त्या-

अर्थज्ञानार्थं विचार आरम्भणीयः । तस्य च ब्रह्मरूपत्वात्
तज्ज्ञाने पुरुषार्थो भवतीति न मन्तव्यम् । विचारं विनापि वे-
दादेव साङ्गादर्थप्रतीतेः ।

शापत्तेश्च । द्वितीये तु निराबाधं विधित्वम् । अन्यथा वाक्यधैयर्थाप-
त्तरिति ।

अतः पूर्वकाण्डविधेरर्थज्ञानमात्रार्थत्वेनोत्तरकाण्डीयस्यापि
ब्राह्मणश्रमणन्यायेन विशेषार्थतया विचारस्यावैधत्वात्तारम्भणीयः ।
ननु सन्देहाभावायाध्ययनाद्विधौ विचार आक्षेप्य इत्यत आह ।
* शब्दाश्चेत्यादि * ।

विशेषबोधनाय स्तोत्रं विभजते *अर्थज्ञानेत्यादि* सर्वोऽपि
प्रयोजनमुद्दिश्य कार्यमारभते । तत्रास्य विचारस्य प्रयोजनं वेदार्थ-
ज्ञानं वाऽन्यद् वा । तत्रान्यस्यादर्शनाद्, वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्था
इतिवाक्यबोधितमाद्येवाद्दर्तव्यम् । तत्रापि तस्य स्वतोऽपुरुषार्थ-
त्वात् प्रयोजनान्तरमेष्यम् । तच्च प्रयोजनमनन्तविधमप्यैहिकामु-
ष्मिकपुरुषार्थेऽन्तर्भूतत्वात् पुरुषार्थरूपम् । तच्च वेदार्थज्ञानेन भव-
तीति तदर्थं विचार आरम्भणीयो, न तु स्वतःपुरुषार्थत्वात् । वेदा-
र्थश्च, सर्वं वेदा यत्पदमामनन्तीति, वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्यः, वेदा-
स्त्रिकाण्डविषया ब्रह्मात्मविषया इमं, परोक्षवादा ऋषयः परोक्ष च
मम प्रियमित्यादिश्रुतिस्मृतिभिर्ब्रह्मरूपः । नच वेदोऽखिलो धर्ममूल-
मित्यादिस्मृतिभिर्धर्मरूप इति वाक्यम् । यज्ञा धै विष्णुरिति, धर्मो
यस्यां मदात्मक इति श्रुतिस्मृतिभ्यां धर्मस्यापि ब्रह्मरूपत्वबोधनात्
तदूणेवार्थत्वात् । ब्रह्मणस्तु ज्ञानादेव पुरुषार्थासङ्घिः । ब्रह्मविदामोति
परम, आनन्दं ब्रह्मेत्युपक्रम्य, य एवं वेद प्रतितिष्ठति, अन्नवा अन्नाद्दो
भवति महान् भवति प्रजया पशुभिर्ब्रह्मवर्चसेन महान् कीर्त्या । दह-
रविद्यायां दहरपुण्डरीकवेदमास्थतस्याकाशस्यैतदमृतमभयमेतद्
ब्रह्मेत्यनेन ब्रह्मत्वमुक्त्वा, एवंचित् स्वर्गं लोकमेतीत्येवंविधेषु वाक्ये-
ष्वैहिकामुष्मिकपुरुषार्थस्य ज्ञानमात्रेणैव श्रावणात् तावतापि पुरु-
षार्थसिद्धेर्ब्रह्म * न मन्तव्यं * न विचार्यमित्यर्थः । न च श्रोतव्य

नचार्थज्ञानमविहितम्, अविचारिताश्च शब्दा नार्थं प्रत्याय-
यन्तीति वाच्यम् । ज्ञेयश्चेति विधानात् । ' भीती लीट्ठी शिरः-
कम्पी तथा लिखितपाठकः । अनर्थज्ञोऽल्पकण्ठश्च पठेने पाठ-
काश्रमाः ' इति बाधोपलब्धिश्च । शब्दश्चक्षुरादिवज्ज सन्दिग्धा-
र्थप्रतिपादकः । तदर्थश्च व्याकरणादिना निश्चीयते । यथा ली-

इति विधिना श्रवणं विधाय तदर्थमननाय मन्तव्य इति विध्यन्तर-
दर्शनादवबोधसामान्यस्य तदर्थत्वेनाशक्यवचनत्वाद् युक्तिभिरनु-
चिन्तनमेव मननपदार्थो वक्तव्य इति विचारोऽपि प्राप्त एवेति वा-
च्यम् । तस्य शारीरपरत्वात् । प्रियत्वलिङ्गेन तथा निश्चयात् ।
नच वाक्यार्थः शारीरः परमात्मा वेति सन्देहे लिङ्गादिभिर्स्ती-न-
श्चितार्थबोधार्थमेव विचार आक्षेप्य इति वाच्यम् । वेदे साङ्ग इति
विशेषणादधीतानिगमनिरुक्तव्याकरणस्य विचारं निर्नापि तेष्व त-
त्सम्भवात् । तेषु श्रुतीनामैवोदाहृतत्वात् । न च मास्तु वाक्यार्थज्ञानार्थं
विचारापेक्षा । पदार्थज्ञानार्थं त्वानुपपन्नकः । शब्दानां प्रायशोऽन्त-
कार्थत्वेनानेकवृत्तिकत्वेन च कया वृत्त्या कर्मार्थमत्र बोधयन्तीतिान-
श्रयाभावात्, तदर्थज्ञानस्य चाविहितत्वेन तदविचारादिति शङ्कनी-
यम् । अध्येयत्ववत् साङ्गस्य ज्ञेयत्वविधानेन गुरुमुभादेव पदार्थज्ञान-
स्यापि सिद्धेः । नच विध्यभावाद् गुरुणार्थो न वक्तव्य इति शङ्का
कार्या । वाक्यान्तरे बाधोपलब्धेः । तदिदमुक्तं, *नचार्थेयादिनाः*
नापि सन्देहाभावाय तदपेक्षा । शब्दस्य निःसन्दिग्धार्थबोधक-
त्वात् । न हि गौरित्युक्ते सत्त्वान्तरबोधो भवति । अतोऽन्तकार्थत्वा-
दिसङ्करेऽपि व्याकरणोक्तस्वरादिना सुबन्धेन तन्निरासात् । किञ्च ।
लोके प्रत्यक्षादिसंक्रमाश तथा व्याकरणापेक्षेति तद्विरुद्धमपि कर्त्त-
व्यनिर्णीयते । अन एव लौकिकशब्दार्थनिर्णायकत्वेऽपि न तत्र तेषामङ्ग-
त्वप्रसिद्धिः । वेदे तु तेषामङ्गत्वस्य शास्त्रप्रसिद्धत्वात्, प्रमेयस्य चा-

किक ताक्ये तथा वेदेऽपि । न च तद्विरुद्धं निर्णेतव्यम् । अप्रा-
माणाकत्वप्रसङ्गात् । तस्माद् वेदार्थज्ञानार्थं विचारो नारम्भ-
र्णायः ।

स्यादेतत् ।

न वेदार्थज्ञानमात्राय विचारः । किन्तु ब्रह्मज्ञानाय । तस्य
चात्मरूपत्वात् तस्य चाविद्यावच्छिन्नत्वाद् देहात्मभावदृढपती-
तेस्तदतिरिक्तस्य ब्रह्मणांऽभावाच्च वेदमात्रादसम्भावनाविपरी-
तभावनानिनर्तकं ज्ञानमुत्पद्यते ।

त्यन्तालौकिकत्वेन विचारनादिनोऽपि तेषामाश्रयणीयत्वात् तद्धेतु-
न्यायेन तैरेवार्थज्ञानसिद्धेः क्लृप्तमजागलस्तनप्रायेण विचारणेति । त-
दिदमुक्तं * नचेत्यादिना * ।

अत्रैकदेशी स्वमतेन विचारकर्तव्यतामुपपादयति * स्यादेत-
दिति * वक्ष्यमाणप्रकारेण विचारस्वारम्भणीयत्वमुपपद्यतामित्यर्थः ।
तदाह * न वेदार्थेत्यादि* । * तस्येति * ब्रह्मणः । पटोलपत्रं पिस्तनं
नाडी तस्य कफापहेत्यादिषु विशेषणमात्रस्यापि तत्पदेन ग्रहणदर्श-
नात् । अयमर्थः । अनुपपद्यमानत्वान्मास्तु वेदार्थमात्रत्वेन ब्रह्म-
ज्ञानाय विचारः । परं त्वात्मत्वेन ब्रह्मज्ञानाय विचारो न प्रतिक्षेप्यं
शक्यः । नच सन्दिग्ध एव विषये विचारस्य प्रवृत्तेरात्मनश्चाहंप्रत्य-
यगोचरत्वेनासन्दिग्धत्वादेवमप्यविचार्यत्वमेवेति शङ्काम् । अहंप्र-
त्ययस्य स्थूलोऽहं कृशोऽहं बधिराऽहं गच्छाम्यहं श्वासिम्यहं जाना-
म्यहमित्यादौ देहाद्युपाधिगोचरत्वेन विपर्यस्तत्वात् नेन सन्देहनि-
वृत्तेरभावात् । नच देहादिरेवात्मेति युक्तम् । देहस्यावस्थाभेदेषु
परिणामान्तरदर्शनेन नश्वरत्वनिश्चयात् । अहंविस्तिष्येद्ये त्वात्म-
नि, यः कृशः पूर्ण स इदानीं स्थूल इति पूर्वापरकाले ऐक्यमानेन
तदभावात् । नच सोऽहमिति प्रत्यभिज्ञया देहादेरात्मत्वं वक्तुं श-
क्यम् । प्रत्यभिज्ञायाः सांऽयं दीपस्तदिदं जलमितिवत् सजातीयवि-
षयत्वेन पूर्वापरकालकतदैक्यानिश्चयायकतया तदविषयत्वात् । एवं
तत्सन्दिग्धयमाद्येऽपि जीवनदर्शनाच्छ्र्वासोच्छ्वासायोर्बाहिरागच्छतः

प्रत्युत देहात्मभावदृढप्रतीतेः श्रुतेरुपनिषत्पर्यन्तं सतिप्रति-
षा कल्पयिष्यतीति ।

मैवम् ।

शास्त्रस्यापि ज्ञानादर्शनेनाद्येनतत्त्वतिश्चत्वाद् बुद्धिमनसोरपि कारण-
त्वेन सिद्धतया कर्तृत्वेनासिद्धत्वाद् विषयपार्थक्यस्य सर्वानुभव-
साक्षिकात् सर्वेषामिदङ्काराऽऽरूपदत्तात्त्व । नचेदङ्कारास्पदात्मा
भात्मत्वं युज्यते । पुरोऽर्वास्थित एव विषये तथाप्रयोगदर्शनात् । आ-
त्मनश्च प्रत्यग्विचित्तित्वात्वेन तथात्वाभावात् । नचैवं सिद्धे देहादि-
भ्यो निवृत्ते सन्देहाभावाद्जिज्ञास्यत्वम् । तस्याविद्यावर्त्तवत्त्वाद्
विदुषां शास्त्रपरिपक्वबुद्धिनामप्यहंप्रत्यये विविक्ततत्स्वरूपस्यागो-
चरत्वात् सुखदुःखादीनां प्रादेशिकत्वस्य चाभिमानेन तथा निश्च-
यात् तेषामपि देहात्मभावदृढप्रतीतेरविद्यासम्बन्धराहित्य केवल-
स्यात्मनः प्रत्ययाभावेन दर्शनान्तरेऽपि व्यापकतया प्रतिपन्नस्य य-
स्यैव बृहत्त्वेन बृहत्त्वात्वेन च तदतिरिक्तस्य ब्रह्मणोऽभावाद् विवि-
क्ततत्स्वरूपज्ञानाय विचार आवश्यकः । नच वेदमात्राद् विविक्ता-
त्मस्वरूपविषयासम्भावनाविपरीतभावनानिर्वर्तकं ज्ञानं सिद्ध्यति ।
प्रत्यक्षवैश्या शब्दस्य निर्वैलत्वात् । प्रत्युत प्रबलप्रमाणेन देहात्म-
भावदृढप्रतीत्या शास्त्रपक्वबुद्धिरपि दर्शनान्तराभिमानेन विविक्ता-
त्मस्वरूपधोश्रितायाः श्रुतेः कल्पनोपदेशतयोपचरितार्थत्वं वा, उपा-
सनाशेषतया स्तुतिर्त्वं वा कल्पयिष्यति । अतोऽसम्भावनावपनयनेन
श्रुतावुपचारादिनिवृत्त्यर्थं वेदार्थभूतात्मत्वेन ब्रह्मज्ञानाय विचार भा-
वश्यक इति ।

एवमुक्तमेकदेशमनं चादकः प्रतिक्षिपति * मैवमिति * ग-
बुक्तं, न वेदार्थज्ञानमात्राय विचारः, किन्तु ब्रह्मज्ञानायति । तत्र किं
दर्शनान्तरवच्छ्रुत्युदासीनात्मत्वेन ब्रह्मज्ञानाय वेदान्तविचारः ।
ततश्च वेदार्थज्ञानमानुषङ्गिकमिति तत्र मनीषितम्, उत वेदार्थभूता-
त्मत्वेन तदर्थं स इति । तत्राद्यस्तु दर्शनान्तरैरेव सिद्धां, न विविक्ष-
तपदधीमधिरोहति । द्वितीयश्चेत् तदापि तत्र सङ्गच्छत इत्यर्थः ।

अलौकिको हि वेदार्थो न युक्त्या प्रतिपद्यते ।
 तपसा वेदयुक्त्या तु प्रसादात् परमात्मनः ॥
 न हि स्वबुद्ध्या वेदार्थं परिकल्प्य तदर्थं विचारः
 कर्तुं शक्यः ।

उक्तरूपस्यात्मनो वेदार्थत्वाभावे हेतुं कारिकया गृह्णाति *अलौ-
 किक इति* । हिशब्दो हेतौ । अलौकिकत्वादित्यर्थः । किं तेनेत्याह *
 न युत्स्यति* । कथं तर्हि तत्प्रतिपत्तिरित्यत आह * तपसेत्यादि *
 तपोऽनशनादिरूपम् । वेदांक्ता युक्तिर्वेदयुक्तिः । न्यग्रोधफलमाह-
 रेत्यादिरूपा । परमात्मप्रसादो मुख्यं साधनम् । अन्यथा तेषां प्रकृ-
 तिवैचित्र्याच्चित्रा वाच्यः स्वयान्त हीनिन्यायेनान्यदेव बुद्ध्येनेति ।
 एतदेव विभजते * न हीत्यादि* । अयमर्थः । भवान् हि श्रुतीनामनु-
 पचरितार्थत्वाय दर्शनान्तरं आत्मगमकत्वेन स्वीकृतव्याहस्पत्यस्य
 प्रादेशिकग्राहकत्वं प्रदर्श्य तस्याविद्याख्योपाध्यवच्छिन्नात्मग्राहकत्वेन
 भ्रमत्वं च प्रदर्श्य तेन तन्निश्चयाभावात् कर्तृत्वभोक्तृत्वाद्यंशोऽपि
 तस्य भ्रमत्वं साधयितुं चिदेकरसस्यात्मनो ज्ञानाविषयत्वं च साध-
 यितुमध्यासभाष्यसूचितां विषयत्वेन जडत्वेन व्याप्तिमङ्गीकृत्यैव-
 माह । अहंविस्तौ प्रकाशमानस्यात्मनो ज्ञानान्तरविषयत्वेन जडत्वाप-
 त्तिः । सर्वस्वर्थवित्तिषु प्रकाशाश्रयत्वेन निद्रस्यात्मनो घटमह जा-
 नामीत्यादौ विषयत्वायोगः । चैत्रो ग्रामं गच्छतीत्यादौ क्रियाफलस्य
 संयोगस्योभयनिष्ठत्वेऽपि ग्रामादौ परममवेतक्रियाफलशालित्वस्य
 कर्मत्वेन स्वममवेतक्रियाफलं लिन आत्मनः परत्वाभावेन आत्मा-
 नमहं जानामीत्यादौ विषयस्यात्मनः कर्मलक्षणानाक्रान्ततया कर्म-
 त्वायोगः । तस्य कर्तृभेदाङ्गीकारं कर्मभूतस्य तस्यानात्मत्वप्रसङ्गः ।
 अप्रकाशमानत्वस्यैव जडत्वेन स्वस्मिन्नप्रकाशमानतयापि जडत्वा-
 पत्तिः । अनुभवबलेन कर्मकर्तृविरोधे परिहृते सिद्धे चाभेदे प्रका-
 शाश्रयरूपकर्तृत्वेनैव प्रकाशत इत्यङ्गीकारेऽपि यस्मिन्नर्थात्मानौ प्र-
 काशेते तस्य ज्ञानरूपप्रकाशस्य स्वयमप्रकाशमानतया जडत्वे वि-
 षयाप्रकाशकत्वप्रसङ्गः । तस्याप्रकाशमानत्वेऽपि निलीय चक्षुरा-

दिवत् प्रकाशकत्वे तत्फलस्यैतत्फलस्यैव स्वयंप्रकाशताया आ-
 ख्यतयाऽस्य जडत्वापत्तिः । पूर्वज्ञानफलस्यैतस्य जडत्वे एतज्ज्ञान-
 फलस्याग्रमस्यापि जडत्वापत्तिः । परम्पराङ्गीकारेऽनवस्था जगदा-
 न्ध्यापत्तिश्चेत्यतः फलरूपा संवित् स्वयंप्रकाशाऽऽयुपेतव्या, न तु
 विलीय चक्षुरादिवत् प्रकाशिका । ततः स्वयंप्रकाशत्वस्यैव चेत-
 नतत्वेन तदाश्रयतया प्रकाशमानस्यात्मनो विषयत्वेन जडत्वाप-
 त्तिसदवस्था । नचार्थात्मनौ त्रिना केवलायाः संविद्ः प्रकाशा-
 भावात् संविदर्थार्थानां परस्परप्रकाशकत्वमेवेति परतःप्रकाश-
 त्वमेव चेतनत्वम् । ततश्च संवित्तुल्यत्वान्नात्मनोऽपि जडत्वमिति
 शङ्काम् । तथा सत्यर्थस्यापि चेतनत्वापत्तिः । अथ संविदर्थार्थानां प-
 रस्परविनाभावान्नात्यन्तभेद इति विभाव्यते, तदा तु संविद् इव
 तयोरपि स्वयंप्रकाशत्वं सिद्धमित्यर्थार्थानोः संविदतिरेकेणानिर्वा-
 च्यत्वात् संविदेव केवला सिद्ध्यति, न त्वर्थार्थभ्यां साहता । वस्तु-
 तस्तु संविदोऽर्थसहभावोऽपि न नियतः । अतीतानागतस्थले व्याभि-
 मिचारात् । नच तत्राभाव एव विषय इति वाच्यम् । तस्याऽसत्त्वा-
 त् । नच सोऽपि सति वाच्यम् । सत्त्वस्य निर्वेकतुमशक्यत्वात् ।
 सत्त्वं हि सत्ताख्यसामान्यसमवायो वा, अर्थक्रियाकारित्वं वा प्रका-
 शमानत्वं वाऽऽयुपेयम् । तत्र नाद्यौ । सत्तायां सत्तासमवायाभावेन
 अर्थक्रियाकारित्वेऽर्थक्रियाकारित्वाभावेन च तयोरसत्त्वेन तद्योगिनो-
 ऽप्यमर्त्वासिद्धेः । सत्तान्तराद्युपगमेऽनवस्थापाताच्च । न तृतीयः ।
 मरुमरीचिकादेरपि तोयाद्यात्मना सत्त्वापातात् । नच मरुमर्चिका-
 दीनां तोयाद्यात्मना असत्त्वेऽपि स्वरूपेण सत्त्वात् प्रकाशमानत्वं नानु-
 पपन्नमिति वाच्यम् । तथापि सत्त्वस्य प्रकाशमानत्वातिरिक्तधर्मान्तर-
 त्वेन प्रकाशमानत्वस्य तत्त्वाभावात् । अथ भावधर्म एव सत्त्वम् ।
 अभावोऽपि भाव एव । भावान्तरभावोऽप्यो न कश्चिदनिरूपणादि-
 ति भावस्यैव भावान्तरात्मनाऽभावरूपत्वादिति विभाव्यते । तदापि
 स भावधर्मः को वा । व्यवहारयोग्यत्वमिति चेत् । को नाम तत्र
 व्यवहारः । अभिलाप इति चेत् । तद्योग्यत्वस्य स्वपुष्पेऽपि तुल्यत्वा-
 त् । अतोऽभावस्य स्वपुष्पतुल्यत्वेनातीतानागतस्थलेऽर्थवियुक्तैश्च सं-
 वित् । एवमर्थसहभावानियमे सिद्धे यत्र सहभावाभिमानस्तत्राप्यर्थ-
 सत्ताया निर्वेकतुमशक्यत्वादर्थस्यानिर्वाच्यत्वमेव । तथैवात्मनो व्या-

पकत्वेनाहप्रत्यये प्रादेशिकत्वस्थूलत्वकृशत्वादिना भासमानस्य चन्द्रमद्भावे चन्द्रान्तरवद् भानात् तस्याप्यनिर्वाच्यत्वम् । तच्च सतो षाष्ठाभावादसप्तश्राभानात् सत्त्वासत्त्वयोरेकत्र विरोधेन सदसद्रूपताया अशक्यवचनत्वात् सदसद्विलक्षणत्वमेव । तथाच सति विषयत्वेन भासमानानां मरुमरीचितोयतुल्यत्वात् सांविदेव केवला सती सिद्धयतीति सैवात्मा । तस्या अविषयत्वेऽपि तत्रैव कर्तृत्वभोक्तृत्वादद्याऽध्यस्यन्ते । अप्रत्यक्ष आकाशे मालिन्यवादेति ।

तदसङ्गमम् । विषयत्वेन जडत्वेन व्याप्तेः प्रत्यक्षबाधितत्वात् । आत्मनश्चेतनत्वस्योभयसंमतत्वात्, तस्य च प्रत्यग्वित्तवेद्यत्वात्, प्रत्यग्वित्तिगोचरत्वेन विषयत्वस्य व्यापकतया जडत्वेन विषयत्वेन व्याप्तेरेव प्रत्यक्षसिद्धत्वाच्च । नच प्रत्यग्वित्तोऽश्रदेकरसात्माग्राहकतया तदानुपपत्तयेति वाच्यम् । तेन रूपाणां विषयत्वेऽपि प्रत्यक्षत्वादिना रूपान्तरेण विषयत्वात् । अन्यथा विषयाभावेन तद्वित्तिलोपप्रसङ्गात् । सन्मात्रो नित्यः शुद्धो बुद्धः सत्यो मुक्तो निरञ्जनो विभुर्द्वय आनन्दः परः प्रत्यग्रसः प्रमाणैरनैरवगत इति तापनीयं प्रत्यक्षत्वस्यापि तत्प्रमाणत्वेनैव श्रावणाच्च । नच तत्राहङ्कारस्यैव विषयत्वं, नात्मन इति वाच्यम् । न्यायादिमते आत्मन एव तथा भानात् । सांख्यादिमते च तस्य जडत्वेन तस्यां प्रतीतावहन्त्वचैतन्ययोः सामानाधिकरण्यभावात्प्रसङ्गात् । भासमाने च सामानाधिकरण्ये तस्यामहङ्कारविषयताया निवृत्तत्वात् प्रत्यक्षत्वेनेतराविषयतया परिशेष्यादात्मविषयत्वस्यैव सिद्धेः । नचैवं सति तत्स्वरूपतयाऽप्यात्मभानप्रसङ्गः । साधनान्तरवैकल्येन तथाऽऽपाद्यितुमशक्यत्वात् । लोकेऽपि गणिपरीक्षादौ तथा निर्णयात् । अन्यथा सांख्यादिशास्त्रज्ञो नित्याऽनित्यवस्तुविवेकस्याप्यसम्भवे त्वदमितविचाराधिकारस्यासम्भवापत्तः । अतोऽनिच्छतापि प्रत्यग्वित्तवेद्यत्वमात्मनोऽङ्गीकार्यम् । नचैवं परतःप्रकाशत्वेन जडत्वापत्तिः । इदानीं तथात्वेऽपि, आत्रात्मा स्वयंज्यातिर्भवेतीति श्रुतेः स्वप्न एव तस्य स्वतःप्रकाशत्वेन जाग्रति तदभावेऽपि भस्मच्छन्नाग्निवददोषात् । जाग्रति तथाऽऽयुपगमस्योक्तश्रुतिविरुद्धत्वाच्छ्रुते मते चित्स्वरूपत्वे सति स्वयंप्रकाशसंविदाश्रयत्वस्यैव चेतनत्वात् तेनैवार्थतोल्यस्य परिहारात् कर्मकर्तृविरोधस्यानुभवबलैरेव परिहृतत्वाच्च । एवमाश्रयाश्रयिभावेन सिद्धे

आत्मसंविदोर्भेदे विषयत्वेनार्थोऽपि भिन्न एव । नच सत्त्वस्याग्निनी-
 च्यत्वात् तद्योगिनोस्तयोरनिर्वाच्यत्वं शङ्काम् । सत्त्वनिर्वाचनस्य तत्रा-
 प्यावश्यकत्वात् । अन्यथा संविदोऽप्यसत्त्वापातात् । प्रकाशस्वरू-
 पत्वमेव सत्त्वमितिचेत् सिद्धमेव तर्हि तद्योगित्वादान्मनः सत्त्वम् ।
 अतत आश्रयत्वायोगात् । नच तत्प्रकाशस्वरूप एवात्मा, न तु त-
 द्योगीति वक्तुं युक्तम् । प्रत्यक्षत्वस्य तत्राभावात् । अहं जानामीति,
 ज्ञानवानहमित्येवमात्मधर्मत्वेनैव तस्य भानाच्छ । एषे सिद्धे प्रका-
 शभिन्नस्यात्मनः सत्त्वे, सिद्धं चानारोपितरूपेण विषयत्वादर्थस्यार्थ-
 सत्त्वम् । असतोऽविषयत्वात् । खपुष्पे पश्याम्यनुभवामि प्रत्यक्षी-
 त्याद्यप्रत्ययाद् मरीचिनांयादीनां चारोपितरूपेण विषयत्वात् । न
 चाभावे सत्ताव्यभिचारः । तस्यापि भावत्वात् । अननुभूयमानप्रति-
 योगिरूपेणैव तत्राभावव्यहारात् । अन्यथा निष्प्रतियोगिकत्वेनार्थ-
 तस्य प्रत्ययापत्तेः । नचैवं संविदोऽर्थाद्यविनाभावोऽर्थे विना संवद-
 प्रकाशात् स्वतःप्रकाशत्वहानिः । दीपादेस्तेजोरूपत्वमेव संविदः
 प्रकाशस्वरूपत्वस्यैव स्वतःप्रकाशपदार्थत्वात् । अत एवात्मनोऽपि
 तथात्वात् । नचात्मनो व्यापकत्वेन सर्वत्र सत्त्वात् तत्रारोप्यमाणस्य
 शरीरादर्मरीचिकादावारोप्यमाणतोषादेरिव सत्त्वदेशत्वाशक्यवचन-
 त्वादसत्त्वमास्थाय प्रतीयमानत्वमात्रेण सदसिद्धलक्षणत्वगानिर्वा-
 च्यत्वं चास्थीयत इत्यपि साम्प्रतम् । वस्तुपरिच्छेदास्यातुर्गते तत्त्वम-
 वाय्यादीनां सत्त्वेन तेषामेव देशत्वसिद्धेः । तदनास्थातुर्गते च ब्रह्म-
 कार्यत्वाद् ब्रह्मण एव तथात्वसिद्धेः । एवं सिद्धे देश शरीरादीनां
 च सिद्धत्वे तेषामात्मन्यारोपोऽपि सुकरः । अन्यथा खपुष्पादेरिव
 दुष्करः स्यात् । अप्रत्यक्ष आकाशो मालिन्याध्यामवदप्रत्यक्ष आत्मनि
 शरीराद्यध्यासोपपदानमप्यसङ्गतम् । बालानामचकाशरूपेण बुद्धा-
 नां वस्तुस्वभावेनैव चाकाशस्यापि प्रत्यक्षत्वात् । अतः कल्पनाया
 असङ्गतत्वात् तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादायैत, भोक्ता भोग्यं
 प्रेरितारं च मन्वेत्यादिश्रुतिविरोधाच्च, न कर्तृत्वभोक्तृत्वादिर्गदत
 आत्मा । नच स वेदार्थः । ब्रह्मणो वेदार्थत्वात् । किन्तु सत्त्वुद्धा
 तथा कल्पित इति, न तदर्थे विचारः शक्यवचनः । तदिदमुक्तं, न
 हीत्यादि ।

अथ सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म, अस्थूलगर्भावत्यादिश्रुतिप्रयो-

ब्रह्म पुनर्यादृशं वेदान्तेष्वत्रगतं तादृशमेव मन्तव्यम् ।

अणुमात्रान्यथाकल्पनेऽपि दोषः स्यात् । 'योऽन्यथा स-
न्तमात्मानमन्यथा प्रतिपद्यते । किं तेन न कृतं पापं चौरैणा-
त्मापहारिणा ' नैषा तर्केण गतिरापनेया इति श्रुतेश्च ।

नच विरुद्धवाक्यानां श्रवणात् तन्निर्द्धारार्थं विचारः । उ-
भयोरपि प्रामाणिकत्वेनैकतरनिर्द्धारस्याशक्यत्वात् । अचिन्त्या-
ऽनन्तशक्तिर्मात सर्वभवनसमर्थे ब्रह्मणि विरोधाभावाच्च ।

ऽभिगत इति वदति । नत्राह * ब्रह्मेत्यादि * यथा हीदमस्थूलत्वा-
द्विकं वेदान्तेषूच्यते, तथा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः, विश्वतश्च-
क्षुरुत विश्वतोमुख इत्यादिकमप्युच्यते इति तादृशमपि मन्तव्यं न तु
निर्विशेषमात्रम् । न च तत्र स्वस्यान्यथाकल्पनं युज्यते । प्रतिज्ञा-
हानिदोषात् । प्रतारकत्वापत्तेश्च । नच श्रोतुर्मन्दत्वे कश्चिदुपायो
विधेय इति तदर्थं किञ्चित्कल्पनेऽप्यदोष इति वाच्यम् । तथा सति
श्रुत्यभिप्रेतात्मस्वरूपाज्ञानेन श्रोतुर्योऽन्यथा सन्तमिति श्रुत्युक्तदोषाप-
त्तेः । तथा वक्तुरपि, नैषा तर्केणतिश्रोतानिषेधानिष्क्रमदोषापत्तेः । श्रु-
तिविरोधदोषापत्तेश्च । तदिदमुक्तम् * अणुमात्रान्यथेत्यादि * । ननु
विरुद्धवाक्यश्रवणे श्रोता सन्देग्धिः । सन्देहे चावश्यमनिष्टम् । अन्न-
श्चाश्रद्धधानश्च संशयात्मा विनश्यतीतिस्मरणात् । यस्य स्यादद्वा
न विचिकित्सास्तीतिश्रुतेश्च । अतस्तन्निवारणायार्थनिर्द्धार आवश्यकः । स च विचाराधीन इति तदर्थं स कार्य एवेत्यत आह * नच-
त्वादि * विचारः कथं कार्यः ? किमेकतरबाधेन, किंचोभयसाम-
ञ्जस्येन । यद्यद्यः पक्षस्तदा तद्बाधनायाप्रामाणिकत्वं तस्य वक्तव्य-
म् । तथा सत्यन्यत्रापि तदपात इत्युपचारनिवृत्त्यर्थं यतमानस्या-
ऽप्रामाणिकत्वापत्त्या वृश्चिकभिया पलायमानस्य विपमाशीविषमुखे
निपातः । अथ द्वितीयस्तदा, परास्य शक्तिर्विधिवैव श्रयते, स हैता-
वानासेत्यादिश्रुतिभिर्ब्रह्मसामर्थ्येनैव विरोधस्य परिहारं विचार-
स्य वैफल्यमवेति युक्त्या वेदार्थः सर्वथा न प्रतिपत्तुं शक्य

अत एवोपनिषत्सु तत्तदुपाख्यानानि बोधाभावे औपाधिकवाधे च तपस एवोपदेशः । नच तपःशब्देन विचारः । तस्य पूर्वानाधिक्यत्वात् तप एव । नचोपाख्यानानां मिथ्यात्वम् । तथा सति सर्वत्रैव मिथ्यात्वं भवेद् विशेषाभावात् । न ह्यप्रामाणिकोक्ते विधा वा उपाख्यानानि वा ब्रह्मस्वरूपे वा कस्य चिदपि विश्वामो यथा

— — —

इत्यतो वेदार्थज्ञानायोपायान्तरमेष्टव्यम् । तदपि श्रुत्याविरुद्धम् । तत्र प्रमाणमाह । * अत एवेत्यादि * तैत्तिरीये भृगोर्बोधा-
ऽभावे ब्रह्मणेन तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्वेति, छान्दोग्ये इन्द्रप्रजापति-
संवादे इन्द्रस्यौपाधिकवाधे प्रजापतिना, वसु द्वात्रिंशत् नभोऽणु ब्र-
ह्मचर्यामिति साधनान्तरस्य तपस एवोपदेशः कृत इत्यर्थः । ननु तप
सन्ताप इतिवत्, तप आलोचन इत्यपि धातुर्वाति तद्विषयत्वात् श-
ब्दो विचारार्थक एव मन्तव्यः । तथा सति श्रुत्यैव विचारस्य प्राप्ति-
रित्यन आह * नच तप इत्यादि * । * तप एवेति * तप एव तपः-
शब्देनोच्यते इत्यर्थः । अयं भावः । विचारो ह्येकतरबाधेन वा, ब्रह्म-
णः सामर्थ्यादिप्रदर्शनेन वा साधनीयः । न तु श्रोतारि तेन कोऽपि
विशेषः सम्पाद्यः । तथा सति पठितवेदस्य साधनान्तरशब्दं विना-
ऽपि विचारे वेदार्थः स्फुरेदेवेति पूर्वानाधिक्यत्वात्तदुपसदनैवैवार्थापत्तः ।
गुरुवाक्योत्तरं विचार इत्यङ्गीकारं गुरोः खलत्वापत्तः । उपसदना-
न्तरमाप तस्यैवऽयोसंपदेशेन दयाराहित्यप्राकट्यात् । तपसाऽङ्गं कारे
तु तेन शिष्ये विशेषाधानादधिकारसम्पत्तौ साङ्गं दवाक्येभ्य एव
स्फूर्तिर्नच कोऽपि पूर्वोक्तदोष इति तपःशब्दो रूढ एवादरणीयः ।
तदेतद्भुक्तं, तप एवेति । अन्यथा छान्दोग्याविरोधस्यापरिहार इत्यपि
बोधयितुं मानधारणमुक्तम् । ननु सत्यमुपनिषत्सु तप उपादिश्यते,
तथाप्युपाख्यानेषु । न तु ज्ञानसाधनत्वेन कापि पृथग्विधीयते ।
उपाख्यानानि तु विद्यास्तुत्यर्थमसदपि बोधयन्तीति, न तदसुरोधे
निर्वन्धः कार्य इत्यन आह * नचोपेत्यादि* । तथाच श्वेतकेतुपा-
ख्यानस्यगुक्तीनां त्रिवृत्करणादीनां च मिथ्यात्वं स्यात् । तथाच सर्वो
वेद एवोच्छिद्येत्यर्थः । तत्र हेतुमाह * न हीत्यादि * । सिद्धं तदनु

लोकं । तस्माद् वेदे अक्षरमात्रस्याप्यसत्यार्थज्ञानस्याभावाद् वै-
दिकानां न सन्देहोऽपि । किं पुनर्विरुद्धार्थकल्पना ।

विद्यासु च तदश्रुतेः । यदि वेदार्थज्ञाने विचारस्योपयोगः
स्याद् अङ्गत्वेन व्याकरणस्येव विद्यासु श्रवणं स्यात् ।

स्वातन्त्र्ये च पुराणादीरन धीमांसाया अपि प्रकारभेदेन
प्रतिपादकत्वं स्यात् । तं त्र्योपानषदं पुरुषं पृच्छामीति तु तेषां
निषेधः । अन्यथाज्ञानं नोपनिषदुक्तं फलं समर्पयति । तस्मा
द्वारम्भणीय एव ब्रह्मविचारः ।

अनेन धर्मविचारोऽप्यर्थाक्षर एव ।

स्वोक्ते प्रत्यक्षसंवादमप्याह * तस्मादित्यादि * । *त्रैदिकानामिति*
प्राज्ञवैदिकानाम् ।

प्रकारान्तरेणापि विचारानर्थक्यमाह * विद्यास्वित्यादि *
स्वोक्तं व्याचष्टे * यदीत्यादि * चरणव्यूहे, शिक्षा कल्पो व्याकरणं
निरुक्तं छन्दो ज्यांतिपरिमाणं पडङ्गान्युक्त्वा, तस्मात् साङ्गमधीत्येव
ब्रह्मलोके महीयन् इत्येवोच्यते । तस्मात् साङ्गो वेदो ध्येयो ज्ञेयश्चेति
विधावपि नाक्षेपो युक्त इत्यर्थः । एवं विधित्रयेऽपि विचाराक्षेपस्या-
शक्यवचनत्वाद् विधिपयुक्त्याऽऽरम्भणीयत्वं निवारितम् । तनु मा-
स्त्वङ्गमध्यपातस्तथापि पुराणादिवत् स्वातन्त्र्येणैववारम्भणीयः । नचा-
ऽप्रामाणिकत्वम् । प्रतिपदमनुषदं छन्दो भाषा धर्मो भीमांसा न्याय-
स्तर्क इत्युपाङ्गानीति तत्रैवोपाङ्गेषु पाठात्, स्मृतावपि 'पुराणन्याय-
मीमांसा धर्मशास्त्राङ्गमिश्रिताः । वेदाः स्थानानि विद्यानां धर्मस्य च
चतुर्दश' इति विद्यासु गणनाच्चेति चेत्तत्राह *स्वातन्त्र्ये चेत्यादि* ।
* तस्मादिति * वेदार्थज्ञानार्थं ब्रह्मज्ञानार्थं वाऽनुपयोगात् ।

तनु मास्तु ब्रह्मविचारस्थारम्भणीयत्वं, धर्मविचारे तु दोषा-
भावात् तदारम्भे को दोष इत्यत आह * अननेत्यादि * स तृतीय-
मतप्यत, स एतं दीक्षितवादमपश्यदित्यादौ तपस एव कथनेनेत्यर्थः ।

न ह्येतन्निराकर्तुः सोऽयमतिभार इति पूर्वपक्षः ।

सिद्धान्तस्तु ।

सन्देहवारकं शास्त्रं बुद्धिदोषात् तद्बुद्धयः ।

विरुद्धशास्त्रसम्भेदादङ्गैश्चाशक्यपानश्रयः ॥

तस्मात् सूत्रानुसारेण कर्तव्यः सर्वनिर्णयः ।

अन्यथा भ्रश्यते स्वार्थान्मध्यमश्च तथाद्विषः ॥

परस्परया पाठवदर्थस्यापि गुरुमुखादेव श्रवणेऽपि मन्दम-
ध्यमयोः सन्देहो भवेत् । समानधर्मदर्शनात् । पदादिपाठवत् ।
तत्र यथा लक्षणानामुपयोग एवमेव गीर्मासाया अपि ।

नन्विदमपि शास्त्रम् ऋष्युक्तत्वात् प्रामाणिकमतः कथं निराक्रियत
इत्यत आह * नदीत्यादि * गुरोर्मते एव निराकृते शिष्यस्य का वा
गणनेत्यर्थः । एवञ्च यथा मीमांसाकरणात् पूर्वमङ्गरेव सन्देहनिवृत्ति-
स्तथेदानीमपि भविष्यतीति व्यर्थं तत्करणमिति कंचलवैदिककृतः पू-
र्वपक्षो निरूपितः ।

उत्तरं वक्तुं गृह्णन्ति * सिद्धान्त इत्यादि * । ननु शब्दस्य
निःसन्दिग्धमर्थप्रतिपादकत्वात् सन्देह एव कथमित्यत आहुः * बु-
द्धीत्यादि * । तन्निरुक्तिव्याकरणादिभिरेव भविष्यतीत्यत आहुः *
विरुद्धेति* । * सर्वनिर्णय इति* पूर्वोत्तरकाण्डार्थनिर्णयः । कर्णामद-
मित्यपेक्षार्या व्याचक्षते * परस्परयेत्यादि* । * समानधर्मदर्शनादिति*
अर्थं समानधर्मदर्शनात् । यथा अक्ताः शर्करा उपदधातीत्यत्राञ्जन-
करणत्वं घृततैलवसादिषु समानम् । तथाच यथा संहिताध्ययनद-
शार्थां, देवाय ते यजमानाय शीकाय ते स्वाहेत्यादीं सन्देहाभावे-
ऽपि पदपाठकाले, देवय ते शीकय त इति ह्रस्वश्रुत्या सन्देहे, अथा-
दाबुत्तरे विभागे ह्रस्वव्यञ्जनपर इत्याधिकारस्यस्य, देवाशीकैत्यादेः ।
अपुश्च मे मिथुश्चरन्तं सुश्चन्द्रदत्त इत्यादेः पदपाठे, अपु च मिथु
चरन्तं, सुचन्द्रेति पाठात् सन्देहे, अपुमिथुपूर्वः शकारश्चपरः, सु-
पूर्वश्चन्द्रपर इति । उन स्नातासो दिवि षन्तु, अ.पो दिष्टाम योभुव

तदुक्तम् ।

असन्दिग्धेऽपि वेदार्थे स्थूणाखननवन्मनः ।

मीमांसानिर्णयः प्राज्ञे दुर्बुद्धेस्तु ततो द्वयमिति ॥

तथाच निर्णये येन केन चिद्वक्तव्ये हरिः स्वयं व्याप्तो
विचारं चिकीर्षुस्तर्कतव्यतां बोधयति । ब्रह्मजिज्ञासा कर्तव्ये-

इत्यादेः पदपाठे, उत खानामः, दिवि सन्तु, आपः हि स्थ इति पा-
ठात् सन्देहे, खानासांदिव्यापोहीत्यादिसूत्रस्योपयोग इति लक्षणानां
प्रातिशाख्यसूत्राणां सन्देहमिदृशानुपयोगः । तथाऽर्थश्रवणेऽपि वाजि-
श्यां वाजिनामत्यत्र किमामिक्षाऽन्नवन्ता विश्वेदेवा वाजिनामानो-
ऽन्ये वा वाजिनयागदेवताः । गायत्र्यां सविता, सूर्यो वा परब्रह्म वा ।
आकाशादेव समुत्पद्यन्त इत्यत्र भूताकाशो वा ब्रह्म वेति सन्दे-
हः समानधर्मदर्शनान्मन्त्रादीनां भवेदिति तन्निवृत्त्यर्थं मीमांसा-
द्वयस्याण्युपबोग इति ज्ञानविधावुपाङ्गभूतयोस्तयोरप्याक्षेपो युक्त ए-
वेत्यर्थः ।

अस्मिन्नर्थे प्राचां संमतिमाहुः * तदुक्तमित्यादि * । * द्वय-
मिति * सन्देहाभावो दातव्यं चेत्यर्थः । एतेन शास्त्रप्रयोजनमारम्भ-
समर्थनायांक्तम् । विचारकर्तव्यतासमर्थनेनोपाख्यानरूपा अधिकरण-
सङ्गतिरपि बोधिता । अतः परं प्रयोजनवत्त्वेऽपीदं शास्त्रं कथा सङ्ग-
त्या आगतम् । धुनौ च तपस उपदेशात् तदेव च कुतो नोक्तमित्या-
काङ्क्षायां शास्त्रसङ्गतिं वदन्त एव सूत्राक्षराणि व्याकुर्वन्तः प्रथमतो
वाक्यार्थमाहुः * तथाचेत्यादि * । उक्तरीत्या वेदार्थनिर्णयस्यावश्य-
कत्वात् तन्निर्णये येन केन चिद्वक्तव्ये यदा कालवशात् तप आदी-
नामसम्भवं व्यङ्ग्यता तेषामसाधकत्वं च दृष्टवांस्तदा जगद्दुःखदूरी-
करणार्थं हरिः स्वयं व्यासरूपेणावनीर्य वेदव्यासादिकार्यं कृत्वा
सर्ववेदार्थनिर्णयार्थं ब्रह्मविचारं चिकीर्षुस्तर्कतव्यतां बोधयति । ब्र-
ह्मजिज्ञासा कर्तव्येति । धर्मादिवद् व्यासाक्तत्वादपि कर्तव्यता । अत
इदानीं तपो न वेदार्थज्ञानसाधनं, किन्त्विदमेव साधनम् । किञ्च

ति । व्याप्तोक्तत्वादपि कर्तव्यता । कर्तव्यपदाध्याहारे स्वातन्त्र्यं न भवति । अन्यथा, अथ योगानुशासनमितिवत् स्वतन्त्रता स्यात् । तथाच ज्ञानानुपयोगः । तथाहि । तं त्वौपनिषद् पुरुषं पृच्छामीति केनलोपनिषद्द्रव्यं ब्रह्म, न शास्त्रान्तरवेद्यम् । तद् यदि सीमांसा स्वतन्त्रा स्यात् तज्जनितं ज्ञानं न ब्रह्मज्ञानं भवेत् ।

अथवा, अध्याहारकरणापेक्षयाऽथशब्द एवाधिकारं व्याख्येयः । वेदाध्ययनानन्तर्यं तु मिद्धमेव । न ह्यनधीत एव वि-



तापसानाम् ऋषीणामपि स्वभावभेदाल्लोकानां सन्देहं यदा दृष्टव्यो-
स्तदा करुणया कृतवानिति तदुक्तरीत्या प्रयतने प्रस्तावोऽपि भाविष्य-
ति, तेन वेदार्थबोधश्चेति नास्य गतार्थत्वम् । कृपेव च सङ्गतिरित्य-
र्थः । ननु सूत्रे कर्तव्यपदाभावादध्याहारस्य च दोषत्वात् किमित्थं च
व्याख्यायत इत्याकाङ्क्षायामाहुः * कर्तव्यपदेत्यादि * * भवेदित्य-
न्तम् * अत उक्तदोषनिवृत्त्यर्थमध्याहृत्य व्याख्यायत इत्यर्थः । अत्र
सर्वसंमतत्वादेवमध्याहारपक्ष उक्तो वाक्यार्थश्च ।

अतः परं पदानामर्थं वदिस्यन्तः पूर्वोक्तः पक्षो वक्ष्यमाणदोष-
ग्रामाच्च साधुरित्याशयेन पक्षान्तरमाहुः । * अथवेत्यादि * । अ-
धिकारो नाम नियमविशेष इति केचित् । यथा, आकडारादेका सं-
ज्ञेति । प्रारम्भ इत्यन्ये । यथा, अथ योगानुशासनमिति । प्राधान्येन
निरूपणमित्यपरे । प्रस्ताव इति कैयटे, अथ शब्दानुशासनमित्यत्र
व्याख्यातः । तत्रेहशानियमस्य पूर्वप्रकृतसापेक्षत्वात् पूर्वं च कस्या-
प्यप्रकृतत्वात् सोऽत्र न युज्यते । अतः प्रारम्भादेः प्रस्तावाव्यतिरेका-
त् प्रस्तावं व्याख्येयः । तथाच ब्रह्मजिज्ञासारूपं शास्त्रमधिक्रियते प्र-
स्तूयत इति व्याख्याने कल्पनारोहित्यादिदं तदपेक्षया ज्याय इत्यर्थः ।
नन्वधिकारार्थत्वे आहृते कर्तव्यपदाध्याहाराभावेन ब्रह्मजिज्ञासाया
विध्यनाक्षिप्तत्वाद् वैदिकाधिकारिणोऽप्यप्राप्तेः शूद्रादिरनधीतवेदोऽ-
पि ब्रह्मजिज्ञासायामधिकुर्यादिति कथं ज्याय इत्यत आहुः । * वेदे-
त्यादि * । अप्रेवेदवाक्यानामेवविचारदर्शनादेतद्विचारकस्येदानी-
न्तनस्यापि वेदाध्ययनानन्तर्यं त्वर्थादेव सिद्धमिति न वैदिकाधिका-

चारमर्हति । तत्रैतत् स्यात् स्वतन्त्रतेति । तत्र प्रतिविधास्यामः ।
वेदार्थब्रह्मणो वेदानुकूलविचार इति । किमत्र युक्तम् । व्या-
ख्यानमिति । व्याख्यानतो विशेषप्रतिपत्तेः । यथा कर्मणि
दर्शपूर्णमासौ तु पूर्वं व्याख्यास्यामः । अथातो दर्शपूर्णमासौ
व्याख्यास्याम इति ।

रिणाऽपामिरित्यतो ज्याय इत्यर्थः । ननु तथाविधनाक्षिप्ततया पुरा-
णादिवत् स्वातन्त्र्यं तु सिद्धम् । तथा सति पूर्वोक्तो ज्ञानानुपयोगरूपो
दोषस्तु स्यादित्याकाङ्क्षायां, तत्रैतत् स्यादित्यादिनाऽनूच्य प्रतिवि-
धानप्रकारमाहुः । * तत्रेत्यादि * । अनुपदमेव वक्ष्याम इत्य-
र्थः । ननु प्रक्षालनाङ्कन्यायेनैतदपेक्षया तदादरणभव युक्त-
मित्यत आहुः । * वेदार्थेत्यादि * । वेदार्थभूतं यद्ब्रह्म तत्स-
म्बन्धी सपरिकरतज्ज्ञापको वेदानुकूलो वेदवाक्यानां विरोधप-
रिहारादिना तेषूपचारादिदोषनिवर्तकां विचारो मीमांसारूप इति
हेतोः । अत्र हि सर्ववेदार्थत्वेन ब्रह्म जिज्ञास्यम् । अन्यथा वेदवेदान-
न्तरैकशास्त्र्यं न स्यात् । तदभावे च जैमिन्याद्युक्तदिशा मुमुक्षु-
प्रवृत्तिप्रतिघाते शास्त्रत्रयर्थ्यमापद्येत । विचारस्य च यदि वेदानुकूल्यं
न स्यात् तदाभ्यास्तिका न प्रवर्तेरन् । अत आवश्यकत्वात् स्वात-
न्त्र्येऽपि विरोधाभावादानुकूल्येन तज्जनितज्ञानस्य ब्रह्मज्ञानरूपत्वात्
प्रतिविधानमेव युक्तमित्यर्थः । अयं प्रकारो माध्वानामपि सम्मतस्त-
दबोधकस्कान्दवचनापन्यासादवगन्तव्यः । अध्याहारपक्षेऽप्येवं व-
क्तुं शक्यत्वात् तं ज्यायांसं मन्यमानोऽनुयुक्तं । * किमत्रयुक्तिमि-
ति * स्वतन्त्रत्वाप्रतिविधानस्यात्राप्यपेक्षितत्वेन प्रतिपत्तिर्गौरवदोष-
स्यात्रापि सत्त्वाद्ध्याहारकरणाथशब्दव्याख्यानपक्षयोर्मध्ये किं युक्तं,
तद्वक्तव्यमित्यर्थः । तत्रोत्तरमाहुः । * व्याख्यानमिति * । अधशब्दव्या-
ख्यानपक्ष एव युक्त इत्यर्थः । तत्र हेतुमाहुः । * व्याख्यानत इत्यादि * ।
ननु कात्र विशेषप्रतिपत्तिरित्यत आहुः । * यथेत्यादि * तथाच य-
था कल्पमूत्रेण प्रयोगप्रकारादिबोधनात् तत्पदार्थसन्देहनिवृत्तिस्त-
थानया मीमांसया ब्रह्मणीति तत्र यथाऽधिकोऽथशब्दस्तथाप्रापीति

अथवैतर्हीमानि सिद्ध्यन्ति प्रयोजनानि । अधिकाकाङ्क्षा
न भवेत् । अध्याहारश्च । पुरुषार्थश्च सिद्ध्येत् । उच्छेदश्च न
भवेदिति । कथम् । अथशब्दोऽर्थवतुष्टये वर्तते । मङ्गले, अधि-
कारे, आनन्तर्ये, अर्थान्तरापक्रमे च । तत्र श्रुतिमात्रेणैव मङ्गल-
सिद्धेरर्थान्तरस्य पूर्वोक्तस्याभावान्नात्र तत्कल्पनम् । अथा-
ऽवशिष्यते आनन्तर्ये वाऽधिकारे वेति । आनन्तर्ये त्वध्ययनस्य
स्वतःसिद्धत्वादाधिकाकाङ्क्षा भवति । तथा तदभावान्न विचारः
सिद्ध्येत् ।

कल्पसूत्रतौल्यरूपविशेषस्य प्रतिपत्तिरित्यर्थः ।

नन्वध्याहारपक्षेऽपीदं सुवचमतः सर्वसंमतत्वाद् अध्याहारपक्ष
एव युक्तो, नाऽथशब्दस्याधिकारव्याख्यानपक्ष इत्यत आहुः * अथवे-
त्यादि * । * एनर्हीनि * व्याख्यानपक्षे । अत्र चांश्चानि * कथमिति *
स्वोक्तं विभजने * अथेत्यादि * । तत्र मङ्गले, ' उकारश्चाथशब्दश्च
द्वावेतौ ब्रह्मणः पुरा । कण्ठं भित्वा विनिष्क्रान्तौ तेन माङ्गलिकावुभा-
विति ' । अधिकारे यथा, अथैष ज्योतिरिति वेदं । अथ योगानुशा-
सनमित्यादि च लोके । आनन्तर्ये यथा, भुक्त्वा अथ व्रजतीति । अ-
र्थान्तरापक्रमे यथा पूर्वं किञ्चिदुक्त्वा पुनर्विकल्पान्तरं क्रियमाण उ-
च्यते, अथाथमाशय इति । यद्यपि कोशे, ' मङ्गलानन्तरारम्भप्रश्नका-
त्स्नर्येष्वथो अथेति । अथाथो संशये स्यातामधिकारे च मङ्गले । वि-
कल्पानन्तरप्रश्नकात्स्नर्यारम्भसमुच्चय' इत्यर्थान्तरमप्युक्तम् । गौडो
भवान् अथेति ब्रूम इति प्रतिज्ञायामपि दृश्यते । तथापि प्रच्छकस्य
सन्देग्धुश्च कस्याप्यनुक्तत्वेन, अथ शक्तोऽसि भोक्तुमित्यादिष्वत्
प्रश्नसंशयव्यञ्जकवाक्याभावेन च प्रश्नसंशययोर्वक्तुमशक्यत्वात् स्व-
संशयस्य स्वतानिवृत्त्यभावेन स्वसंशयस्य, अविज्ञानं विजानतामिति-
श्रुतेः कृत्स्नस्य ब्रह्मणो विचारयितुमशक्यत्वेन कात्स्नर्यस्य च प्रकृत-
विकृत्त्वाद् विकल्पस्य पश्चान्तरारम्भकत्वेनारम्भस्योपक्रमात्मकत्वेन
आर्थान्तरापक्रमानतिरेकात् समुच्चयनियमरूपाधिकारयोरप्यर्थान्तर-

सापेक्षत्वेन विकल्पतुल्यकक्षत्वादुपयुक्तविचारकात्स्न्यप्रतिज्ञयोरपि प्रस्तावाव्यतिरेकादथशब्दोऽत्रार्थचतुष्टयं सम्भावितो वर्तते । तत्रान्यार्थकृतस्य षट्कमृदङ्गादिध्वनेरिवाथशब्दस्यापि श्रवणमात्रेण मङ्गल-
भिद्धेः स्मृतिव्याक्तोपपरिहारात् तस्याः स्वरूपश्रवणमात्रकार्यत्वेन मङ्गलस्यार्थान्तरबोधनाप्रतिरोधकत्वाच्च न तन्मात्रकल्पनं युक्तम् ।
पूर्वं कस्याप्यर्थस्यानुक्तत्वादर्थान्तररोपक्रमस्यापि कल्पनं न युक्तम् ।
यत् पुनरानन्तर्यप्रस्तावरूपमर्थद्वयमवशिष्यते, तत्रानन्तर्यं यस्य कस्य चिदानन्तर्यं तु स्वभावादेव प्रार्थार्थानि, न तस्य वक्तव्यम् ।
यदि च शास्त्रभाष्योक्तमध्ययनानन्तर्यमङ्गीक्रियते, तर्ह्यनधीतवदो विचारोऽधिकरोतीति । तदा तस्य विचारार्थकजिज्ञासापदं वैचार्यार्थोऽसङ्गैरथशब्दोक्तानन्तर्यप्रतियोगिनोऽधिककाङ्क्षा भवति, अध्ययनानिरीकत्वात् कस्मादनन्तरं प्राप्त विचारार्थतव्यमिति । तस्यां च सत्यामध्ययनानिरीकस्य कस्यापि तन्मतेऽदर्शनात् प्रकृताविचारार्थानिरीत्यर्थः । ननु संहितमंतच्छरीरकं जमिनीयेन षोडशलक्षणं गति वदद्भिः प्रार्थानवृत्तिकारैर्द्वयोर्मीमांसयोरैकशास्त्र्यमङ्गीकृतम् । ततश्चाग्नेयादिषट्कभेदवदध्यायभेदवच्चान्तरप्रभेद्यभेदेन भेदेऽपि प्रयोजनैक्याद्, अथाऽतो धर्मजिज्ञासेत्यारभ्य, अनावृत्तिः शब्दादित्यन्तमेकं शास्त्रमतः कर्मविचारानन्तर्यमस्येति रामानुजाचार्याः ।

आराधनाराध्यभूतयोर्धर्मब्रह्मणोः प्रतिपादकत्वेनैकशास्त्र्यम् । अथाऽतो ब्रह्मजिज्ञानेति पृथगारम्भस्त्वथातः शेषलक्षणांमत्यादिवद्वचान्तरपरिच्छेदार्थं इति तदेकदेशी नव्यः शैवः ।

पूर्वं धर्मजिज्ञासा कार्या, पुरुषमात्रविषयत्वात् । ब्रह्मज्ञानं तु कस्य चिदेव समुक्षोरति धर्मविचारानन्तरं चतुर्णां प्रतिपन्नाश्रमा-
न्तराणां सा । सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्वचदिति सूत्रयतः सूत्र-
कारस्यापि ज्ञानकर्मसमुच्चयादेव मांक्षप्राप्तिरभिप्रेतेति ज्ञायते । अ-
परिज्ञाते च कर्मणि केन समुच्चयः, केन नेति न ज्ञातुं शक्यम् ।
ज्ञाते तु तस्मिन् नित्यकाम्यनिर्षङ्गानां हेयोपादेयविभागविज्ञानात्
काम्यानापिद्धे हेये, नित्येन समुच्चय इति सुखेन ज्ञातुं शक्यते ।
किञ्च । तृतीये, कर्मसमृद्धर्थानामुद्गीथाद्युपासनानां चिन्तनात्
तेषां च कर्माधिकृतपुरुषमात्रविषयत्वात् कर्माविज्ञानेन तच्चिन्ताया

तथा हि, न तावद्धर्मविचारानन्तर्यम् । विपर्ययसम्भवात् ।

अप्यनुपपत्तिरतोऽपि तदानन्तर्यमिति भट्टभस्कराचार्याः ।

किञ्च, तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मण इति श्रुतौ तर्कोपकरणेन शब्देन परमात्मानं सम्यग् ज्ञात्वा प्रज्ञाख्यभावना-
विधानात्, पतञ्जलिनाऽपि, स तु दीर्घकालादरनैरन्तर्यसत्काराऽऽसं-
चितो हृदभूमिरिति सूत्रयता दीर्घकालासेवितस्याव्यवधानासेवित-
स्य ब्रह्मचर्यतपःश्रद्धायज्ञादिरूपसत्कारासेवितस्य योगस्य हृदभू-
मित्वकथनाच्च क्रियमाणस्या भावनाख्यापासनाया हृदत्वाय यज्ञ-
पयोगः कैश्चिद्विद्यते ।

तत्तत्फलार्थं विहितानामपि कर्मणां, तमेतं वेदानुबचनेनेत्या-
दिश्रुत्या, एकस्य तूभयत्रे संयोगपृथक्त्वमितिन्यायेन ऋत्वर्थस्वादि-
त्वस्य वीर्यार्थत्ववद्-ब्रह्मभावनार्थत्वं कैश्चिद्विद्यते ।

तथापरैः श्रयःपरिपन्थिकलमषनिवर्हणद्वारा यज्ञोपयोग इष्यते ।

अन्यैः पुनर्महायज्ञैश्च यज्ञैश्च ब्राह्मीयं क्रियते तनुः, यस्यैते-
ऽष्टाचत्वारिंशत् संस्कारा इति स्मृत्या यज्ञादिसंस्कृतस्य पुरुषस्य
दीर्घकालादरनैरन्तर्यैर्ब्रह्मभावनामासेवमानस्य समूलकार्षमाविद्यावा-
सनानिवृत्त्या प्रत्यगात्मवैशद्यात् पुरुषसंस्कारद्वारा यज्ञोपयोग इष्यते ।

अथेतरैर्ऋणानि श्रेण्यपाकृत्य मनो मोक्षं निवेशयद् इति
स्मृत्या ऋणत्रयापाकरणेन कर्मणां ब्रह्मज्ञानोपयोग इष्यते इति नाम्ना
मतानि वाचस्पत्ये लिखितानि । अतः कर्मज्ञानसमुच्चयस्य बहुवादि-
सम्मतत्वात् पूर्वोक्तरीत्या धर्मविचारेणाधिकाकाङ्क्षापूरणसम्भवात्
तदनन्तरं सुखेन ब्रह्मविचारसिद्धिरित्याकाङ्क्षायामाहुः । * तथाहि,
नेत्यादि * । तदुक्तरीत्या समुच्चयाङ्गीकारेऽपि धर्मविचारानन्तर्यं
नोपपद्यते । कुतः * विपर्ययसम्भवात् * हृदयस्याग्नेऽवद्यति अथ जि-
ह्वाया अथ वक्षस इति वद् वेदवेदान्ताध्ययनक्रमनियामकप्रमाणा-
भावात् । नच कर्त्रैक्यात् क्रमनियमः शङ्क्यः । आचारदर्शपूर्णमास-
वत् कर्मब्रह्मविचारयोरेकाङ्गिप्रयुक्ताङ्गत्वेन वा, पञ्चप्रयाजवदैकाङ्गि-
प्रयुक्तानेकाङ्गत्वेन वा, गोदाहनादिवदधिकृताधिकारत्वेन वा, बड्या-
गवत् फलैक्येन वा कर्त्रैक्ये येन बोध्यत तादृशप्रमाणस्याप्यनुपपत्त-

नच पाठनो नियमः । तत्रापि तथा ।

नचाऽऽचाराद् व्यवस्था । तत्राप्यनियमसम्भवात् । प्रत्य-

श्भात् । नच, विद्यां चाविद्यां च यस्तद् वेदोभयं सह, सत्येन लक्ष्य-
स्तपसा ह्येष आत्मेत्यादिश्रुतिरेव क्रमे प्रमाणमिति वाक्यम् । समु-
रुच्यमात्रबोधनेन चारिताभ्याम् । किञ्च । धर्मो न यथाकथञ्चिज्ज्ञातो
विद्यया समुच्चैयोऽपि तु निर्णयस्वरूपः । निर्णयस्तु यथा कर्मस्वरू-
पविषयकः पूर्वतन्त्रात् तथा कर्मशेषभूतपुरुषस्वरूपविषयकस्तदारा-
ध्यभूतब्रह्मस्वरूपविषयकश्चोत्तरतन्त्रात् । अतोऽभ्यर्हितत्वात् पूर्वं
वेदान्तविचारेण तदवगन्तव्यम् । नानावादैरात्मस्वरूपे च विप्रति-
पन्ने वैदिकानां वेदवाक्यैरेव तन्निरामस्यावश्यकत्वात् । ज्ञाते तयोः
स्वरूपे कर्मणि सुखेन प्रवृत्तिसम्भवादिति । नचाध्ययनादिविधेः क-
र्मावबोधनसमर्थेषु पुरुषेषु चरितार्थत्वेन, शान्तो दान्त इत्यादिश्रुत्यु-
क्तमाधनान्तरत्वापेक्षब्रह्मज्ञानोपायभूतशमाद्याक्षेपासामर्थ्यात् पूर्वं ध-
र्मविचारस्यैव प्राप्तिरिति वाक्यम् । शान्तो दान्त इति श्रुतौ पश्येदि-
तिषदाच्छमादीनां दर्शनसाधवत्त्वेन विचारे तदपेक्षाभावात् । प्रह्लाद-
कव्यादिवदाबाल्यान्मुमुक्षुशमादिमत्सु तदप्रवृत्तौ तेषां विचारमा-
त्राप्रसक्तैर्यथाकथञ्चित् प्रवृत्तौ वाऽभ्यर्हितस्यैव प्राप्त्या नियममङ्गाच्च ।
तदेतदुक्तम् ।

ननु पूर्वं धर्मकाण्डं पठ्यते, अनन्तरं ज्ञानकाण्डमिति पाठस्य
क्रमनियामकत्वमस्ति चेत् तत्राहुः * नचेत्यादि * पाठक्रमे वि-
द्यमानेऽपि पूर्वकाण्डं न सर्वैरादित आरभ्य पठ्यते । अपि तु यतः
कुतश्चित् अतोऽवान्तरकाण्डक्रमानियमवज्ज्ञानकाण्डक्रमानियमस्या-
पि शक्यप्रचनत्वात् तत्रापि तथेत्यर्थः । ननु पाठः शिष्टाचारादनि-
यतोऽस्तु, न तु विचारोऽपीत्यत आहुः * नचाचारेत्यादि * प्रत्यवा-
याश्रवणस्योभयत्र तौल्यात् तथेत्यर्थः । ननु धर्मस्य ब्रह्मबोधहेतु-
त्वात् तद्विचारोपयुक्तानां श्रुतिलिङ्गादीनां वेदवादनार्थवादस्मृत्या-

वायाश्रवणात् । सम्भवेऽपि न वक्तव्यत्वमध्ययनवत् । तथाच
ततोऽप्याकाङ्क्षा भवेत् ।

नच वैराग्यशमदगादिः पूर्वासिद्धः ।

तेषामेवाभावात् । न च यदैव सम्भवस्तदैव तत् कर्तव्यमि-

दिप्रामाण्यप्रतिपादनानां ब्रह्मविचारोपयुक्तत्वाच्च धर्मविचारानन्तरं
ब्रह्मविचारस्य नियमेन सम्भवतीति चेत् तत्राहुः । * सम्भवेऽपी-
त्यादि * स्फुटार्थमतत् ।

ननु तर्हि, नित्यानित्यवस्तुविवेक ऐहिकाभुविकभांगविरागः
शमदमादिसाधनसम्पन्मुमुक्षुत्वं चेति शङ्कराचार्योक्तं साधनचतु-
ष्टयानन्तर्यमाद्रियतामित्याशङ्क्यां, भास्कराचार्यैर्यद्यापि शमदमाद-
योऽन्तःकरणाधर्माः पूर्वं न प्रकृताः स्वशब्देन चानिर्दिष्टा इति सूत्र-
कारस्य न विवक्षिता इत्येव दूषणं दत्तम् । रामानुजाचार्यैश्चैषां
पूर्वमिमांसाकर्मफलकरणेनिकर्तव्यताधिकारविशेषनिश्चयानन्तर-
भाविनदन्तित्यवज्ञानाऽऽत्मनित्यत्वज्ञानाधीनतया शास्त्रद्वयविचारो-
त्तरभाषित्वं दूषणमुक्तम् । तथापि तन्न तथा स्फुटार्थानि प्रकारान्त-
रेण दूषणमाहुः * नचेत्यादि * । तदानन्तर्यं तदा युज्येत यदि त-
त्सत्ता पूर्वं स्यात् । सा त्वतिदुर्लभा । न हि नित्यानित्यवस्तुविवेक-
मन्तरेणेहामुत्रार्थभागात् पुरुषो विरज्यते । न वा सांख्यदर्शनात्य-
न्ताश्रयासतदुदितसाधनाद्यन्तरेण तादृशविवेक उद्वेत्युदिते वा सर्वेः
शाम्यति दाम्यति वा । दुर्वासःप्रभृतिष्वपि तदभावस्य स्मरणात् ।
कथञ्चित् किञ्चित् कस्यचित् कदाचित् सम्भवेऽपि, न सर्वसाधना-
नि तथा । तदेतदुक्तं, * तेषामेवाभावादिति * तथाच समादितसा-
धनचतुष्टयसम्पदत्यन्तदुर्लभेति तदानन्तर्यमत्र न शक्यवचनार्थम् ।
साङ्ख्याद्यश्रयासाभावेऽपि लौकिकदुःखादिना विराज्यमाना इत्यन्ते।
किञ्चित्कामनयापि शाम्यन्ति दाम्यन्ति चेत्युक्तविवेकरहितवैराग्या-
द्यानन्तर्यमप्यत्र न युक्तम् । तदपायस्य भूयोदर्शनादित्याशयेन वैराग्या-
दिनामेव ग्रहणम् । ननु केषाञ्चित् पूर्वं वैराग्याद्यभावेऽपि पश्चात्
तानि इत्यन्त इति तदानन्तर्यादरणे को दांप इत्यत आहुः । * न च यदैवे-

ति वाच्यम् । तदसम्भवापत्तेः । तथाहि । ब्रह्मणः परमपुरुषार्थत्वे ज्ञाते तज्ज्ञानस्यैव साधनत्वेऽवगते तच्छेषत्वे च यागादीनामवगते तदर्थकर्मकरणे चित्तशुद्धौ सत्यां वैराग्यादि । इदं च वेदान्तविचारव्यतिरेकेण न भवतीत्यन्योन्याश्रयः ।

निर्द्धारिते तु वेदान्ते विचारो व्यर्थ एव । नच साक्षात्कारस्तत्फलम् । तस्य शब्दशेषत्वेन तत्कल्पनायां प्रमाणाभावात् । दशमस्त्वमसीत्यादौ प्रत्यक्षमामग्न्या बलवत्त्वाद् देहादेः प्रत्य-

त्यादि * । * तदसम्भवापत्तेरिति * वैराग्यादेर्विचारस्य चासम्भवापत्तेरित्यर्थः । कथमिदमित्याकाङ्क्षायामेतदेव विभजन्ते । * तथाहीत्यादि * दर्शनान्तराभिमानिनां ज्ञानकर्मसमुच्चयवादात् तत्तदुक्तज्ञानानां च भिन्नविधत्वात् तत्तदभिमतरीत्या साधनीभूतयागाद्यनुष्ठाने चित्रक्षिप्तविचारोपयोगिचित्तशुद्ध्यभावात् ब्रह्मणः परमपुरुषार्थत्वज्ञानार्थं ज्ञानस्य केवलस्यैव साधनत्वज्ञानं चावश्यकमिति तदर्थं चैकदाशना वेदान्तविचारः पूर्वं सृष्टः । तथा सत्युक्तीत्या तत्कारणमिति चक्रकन्यांऽन्याश्रय इति तदसम्भवापत्तिरित्यर्थः । नन्वध्ययनदशार्थां गुरुमुखात् साधनान्तरात्त्वा वेदान्तर्थे निर्द्धारिते सुखेन तत्सम्भवान्नान्योन्याश्रय इति शङ्कायां दूषणान्तरमाहुः । * निर्द्धारित इत्यादि * विचारो ह्यर्थनिर्द्धारार्थः । अर्थनिर्द्धारश्च वैराग्यादिप्रयोजकतया यदि पूर्वमभ्युपेतस्तदा फले जाते निष्प्रयोजनत्वाग्निःसन्दिग्धविषयत्वाच्च स व्यर्थ इत्यर्थः । एवकारेण तदर्थकप्रवृत्तिविधातोऽपि संगृह्यते । नन्वर्थे निर्द्धारितेऽपि न विचारवैफल्यं, तस्यात्मसाक्षात्कारार्थत्वादित्यत आहुः । * नचेत्यादि * विचारस्यार्थज्ञानजनकतया शब्दाङ्गत्वेन तदुपकारकत्वस्यैव प्रत्यक्षसिद्धत्वेन तस्यात्मसाक्षात्कारफलकत्वकल्पनायां प्रमाणाभावादित्यर्थः । ननु दशमस्त्वमसीत्यादेः शब्दादापि दशमोऽहमित्याकारकात्मसाक्षात्काररूपं फलं विचारद्वारा दृश्यत इति तथा कल्पनायां दृष्टमेव प्रमाणास्तीति कथं प्रमाणाभाव इत्याकाङ्क्षायां दृष्टान्तवैषम्यं स्फुटीकुर्वन्ति * दशम इत्यादि * । अयमर्थः । उक्तवाक्यदृष्टान्तेन विचारद्वारा

क्षत्वात् स्वदेहमपि पश्यन् दशमोऽहमिति मन्यते । न तथा प्रकृ-
ते । मनननिदिध्यासनविधीनामानर्थक्यप्रसङ्गात् ।

नचाधिकारिभेदः कल्पनीयः । शब्दज्ञाने तत्कल्पनायां प्र-
माणाऽभावात् ।



आत्मसाक्षात्कारः कस्यापाद्यते । किं देहविशिष्टात्मवेदिनो वा, दे-
हात्मवेदिनो वा । तादृशस्यापि चक्षुष्मतोऽन्धस्य वा विविक्तात्म-
वेदिनो वा । तत्र नाद्यः । व्यामुग्धादिषु परेण बोध्यमानस्य दशम-
त्वस्य बाह्यत्वेन तादृशिशृष्य बाह्यस्यैव देहादेस्तथात्मनिष्ठोक्तरीत्या
तस्य ज्ञानस्यात्मविषयकत्वाभावात् । अत एव न द्वितीयः । अ-
न्धस्येतराऽज्ञानात् । तस्य प्रज्ञाचक्षुष्ट्वेन तथा ज्ञायमानस्यापि चा-
क्षुष्मकल्पत्वाच्च । न तृतीयः । तस्यात्मविस्मृत्यभावेन तत्र श-
ब्दस्याऽकारणत्वात् । न च पूर्वविकल्पोक्तानामात्मनिष्ठामान्तरमेव
दशमत्वं शब्दाद् भासत इति वाच्यम् । दशमत्वस्य वक्रपेश्चाबुद्धि-
जन्यत्वेन तस्यां च बुद्धौ संख्याघटकानां परात्मनां भानाभावेन
स्वस्यापि दशमत्वाभावात्प्रसङ्गात् । अतो नचमत्वादिवद् दशमत्व-
स्यापि बाह्यत्वमेव । कृशोऽहमिति वद् दशमोऽहमिति प्रत्यग्वित्यापि
देहस्यैव वेद्यत्वाच्च । प्रकृते चिन्तारे तु वेदान्तवाक्यैर्ब्रह्मत्वेनात्मसा-
क्षात्कारस्य तत्राभिप्रेतत्वेन तथा धर्मधर्मिणोरुभयोरप्यान्तरत्वाच्च
दृष्टान्तसाम्यम् । न हि समीपवर्तिभिरिन्द्रियैरग्राह्य आत्मा तद्ग्राह्येण
बाह्येन शब्दप्रमाणेन ग्राह्यितुं शक्यते । अथ दर्शनादयवधानेन श्रव-
णस्य चिन्तानोच्छ्रयत इत्युच्यते तदा मनननिदिध्यासनविधिवैय-
र्थ्यम् । तथाच दृष्टान्तवैषम्यान्मनननिदिध्यासनविधिविरोधाच्छा-
त्मसाक्षात्कारस्य न श्रवणफलत्वं चिन्तारफलत्वं वा वक्तुं शक्यमि-
त्यर्थः । ननु मुख्याधिकारिणः शब्दादपरोक्षं भवति, न तु मन्दादे-
रिति तादृशेषु मननाद्युपयोगाच्च तादृशानर्थक्यमिति चेत्तत्राहुः *
नन्वेत्यादि * शब्दजन्ये ज्ञानेऽधिकारिभेदस्तदा कल्प्यो यदि स वि-
धिवैयर्थ्यं समाद्ध्यत् । न तु तथा । मन्वस्य पदशक्त्याद्विज्ञानशून्य-

अत्यन्तात्मत्प्यर्थे शब्दस्य ज्ञानजननात् प्रमाणसङ्कुरापत्तिश्च ।

तथा मननाद्यसामर्थ्येन, मध्यमस्य च विदितपदपदार्थसंसर्गनया-
ऽऽकाङ्क्षादिबलेन दशमादिवदपरोक्षभवनसौकर्येण मननाद्यनुपयोगेन
ताभ्यां तदसमाधानात् तत्कल्पनायां श्रुतार्थापत्तिरूपप्रमाणाभावा-
दित्यर्थः । ननु विदितपदपदार्थसंसर्गस्यापि वाक्यतात्पर्याज्ञाने दश-
मादिवाक्यादप्यपरोक्षादर्शानामननादिना तज्ज्ञानं तद्दर्शनात् तात्प-
र्यज्ञानशून्यनाधिकारिणा तत्समाधातुं शक्यत एवेति कथं प्रमाणा-
भाव इत्यत आहुः * अत्यन्तेत्यादि * शब्दस्येतिषष्ठ्या करणत्वं बो-
ध्यते । तथाच खपुसं सुरभीत्युक्तेऽत्यन्तासतोऽपि ज्ञानं जायते । एवं
गुर्वादिभोक्तवैदान्तवाक्ये अगाचरस्याप्यात्मनस्त्वदभिमतं ज्ञानं भ-
विष्यतीत्युक्ताविधिवैयर्थ्यं दुर्वारमनः प्रमाणाभाव इत्यर्थः । ननु वि-
धिवलादेव ज्ञायते सर्वेषां न भवतीत्यतो न तदभाव इत्यत आहुः *
प्रमाणेत्यादि * सङ्कुरो मर्यादाभङ्गेन जायमानं कार्यम् । यथा चर्या-
सङ्कुर इति । तथाच तत्र यथा न वर्णत्वमेवमत्रापि दशमस्त्वमसी-
तिवाक्यस्ययुष्मत्पदस्मारितपदार्थोल्लङ्घनेनास्मत्पदार्थविषयकज्ञानज-
मने तस्य ज्ञानस्य प्रमाणत्वं न स्यादिति तादृशज्ञानोपपादनप्रयासवै-
फल्यम् । किञ्चैवं भग्नायां प्रमाणाभ्यामर्यादायां तं घटमानयेत्यत्रापि वा-
क्यार्थज्ञानं प्रत्यक्षं स्यात् । आत्मन इव घटस्यापि पूर्वमनुभूतत्वात् ।
स्वीकारेण गजानुमितिरपि न स्यात् । यद्वा, प्रमाणे ज्ञानेऽनुव्यवसी-
यमानयोः प्रत्यक्षत्वपरोक्षयोर्जातित्वबाधकसङ्कुरापत्तिः स्यात् । न-
चेष्टापत्तिः । व्यवहारे भट्टनयमुपगच्छतस्तथा वक्तुमयुक्तत्वात् ।
भारत आजगरेऽपि, 'जातिरत्र महासर्प मनुष्यत्वे महामते । सङ्कुरात्
सर्ववर्णानां दुस्परीक्ष्यति मे मतिरिति' युधिष्ठिरेण ब्राह्मणत्वजाति-
बाधकतया सङ्कुरस्योपगतत्वाच्च । अतोऽनेकदूषणाग्रासादधिकारि-
भेदशब्दापरोक्षयोः कल्पनमेवायुक्तमित्यर्थः । ननु मास्तु शब्दाद-
परोऽक्षं, तथाऽपि दशमस्त्वमितिवाक्यसहकृतचक्षुषा दशमोऽहमि-
तिवन्मनसैवानुद्गृह्य इति श्रुतेस्तत्रमस्यादिवाक्यसहकृतमनसैव
विविक्तात्मसाक्षात्कारो भावीत्यधिकारिभेदो नायुक्त इति चेत्तत्रा-

मनसा तज्जननेऽपि तथा । तस्मात् प्रथमं शाब्दमेव ज्ञान-
मिति मन्तव्यम् । अनुभवमिद्धत्वात् । इदानीन्तनानामपि शमा-
दिरहितानां निर्विचिकित्सितवेदार्थज्ञानोपलब्धेः । संन्यासानु-
पपत्तिश्च ।

किञ्च । अध्याहारश्च कर्तव्यः । स च कर्तव्यादिपदाना-
म् । यदि तत् स्वार्थं, व्यर्थमेव वाक्यं स्यात् । परार्थत्वे त्वश-
क्यम् । न हि तैर्विचारः कर्तुं शक्यते । स्वकृतिवैयर्थ्यं च । अ-
सङ्गतिश्चास्य सूत्रस्य भवेत् ।

हुः । * मनसेत्यादि * वाक्यमहकृतमनसा । यदि सर्वेषां साक्षा-
त्कारस्तदा मनसादिविधिवैयर्थ्यम् । यदि कस्य चित् तदा यस्य न
साक्षात्कारस्तस्य वेदान्तार्थनिर्द्धार एव विचारफलत्वेन वाच्यमनथा
सत्युक्तरीत्या वैराग्यादिसम्पादकत्वेन तस्य प्रागेवापश्चितत्वात् पू-
र्वोक्ताऽन्योन्याश्रयादिदोषतादवस्थमित्यर्थः । सिद्धमाहुः । * त-
स्मादित्यादि * । * मन्तव्यमिति * सर्वेषां भवतीति मन्तव्यम् ।
अनुभवसिद्धत्वं विशदयन्ति * इदानीमित्यादि * तथाच पूर्वोक्तं
दूषणं दुरुद्धरमित्यर्थः । उक्तदार्ढ्याय दूषणान्तरमाहुः * संन्या-
सेत्यादि * गृहाद्वा प्रव्रजेद् वनाद्वा प्रव्रजदिति श्रुतौ तत्तदाश्रमान-
न्तर्यकथनाद् दृढं वैराग्यं संन्यासाङ्गमिति ज्ञायते । श्रुत्यन्तरे च वे-
दान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः संन्यासयोगाद् यतयः शुद्धमन्तवा-
दिति वेदान्तार्थनिश्चयोत्तरं संन्यासस्योक्तत्वात् तदङ्गभूतवैराग्यस्य वेदा-
न्तार्थनिश्चयोत्तरत्वमेवायाति । ततः पूर्वभाषित्वं च विचारस्येति
तत्तदभावं दृढवैराग्याभावात् संन्यासानुपपत्तिः । तथाचानन्तर्यपक्षे
तन्निरूपकस्य वक्तुमशक्यत्वात् किमनन्तरमित्याकाङ्क्षायाः कथमपि
न पूरणमित्यर्थः ।

द्वितीयं दूषणं विवृण्वन्ति * किञ्चेत्यादि * । * तदिति * वि-
चारकरणम् । तथाच स्वयमेव मनसि विचार्यमिति स्वार्थत्वे शास्त्रा-
न्तर्यक्यमित्यर्थः । * अशक्यमिति * अशक्योपदेशरूपम् । तथाच फ-
लाऽभावाद् वैयर्थ्यमित्यर्थः । * असङ्गतिरिति * परैः कर्तव्यमिति प्र-

किञ्चाधिकारपक्षे पुरुषार्थः सिद्ध्यति, नानन्तर्यपक्षे । उ-
क्तन्यायात् ।

किञ्च, तादृशस्याधिकारिणः श्रवणमात्रेण कृतार्थस्य स-
माधिनिरतस्य प्रवचनासम्भवाच्छास्त्रोच्छेदः । शास्त्रविरोधश्च ।
साधनानामग्रे स्वयमेव वक्तव्यत्वात् । अतोऽनेकदोषदुष्टत्वाद-
धिकारार्थ एव श्रेयान् ।

न च ज्ञातुमिच्छा जिज्ञासा नाधिकर्तुं शक्येति वाच्यम् ।
जिज्ञासापदस्य विचारार्थत्वात् ।

तिज्ञाया अभिमसूत्रीयस्वयंकृतिविरुद्धत्वादसङ्गतिरित्यर्थः ।

तृतीयं विवृण्वन्ति * किञ्चाधिकारेत्यादि * । * उक्तन्याया-
दिति * तदसम्भवापत्तेरित्यनेनोक्तान्न्यायात् । विचारव्यतिरेकेण ब्र-
ह्मणः परमपुरुषार्थत्वज्ञानाद्यभावात् तदभावे चित्तशुद्ध्याद्यभावेन
विचाराभावात् तथेत्यर्थः ।

अतुर्थं विवृण्वन्ति * किञ्च, तादृशस्येत्यादि * । * तादृश-
स्येति * साधनचतुष्टयसम्पन्नस्य । * साधनानामिति * वैराग्यादिसा-
धनानाम् । * अग्रे इति * तृतीयाध्याये । तथाचानन्तर्यनिरूपकतया
पूर्वसिद्धानां पुनः कथनानर्हत्वात्, कथनेन च पूर्वं तदभावनिश्च-
यात् सिद्धत्वाङ्गीकारं व्याख्येयशास्त्रविरोध इत्यर्थः । एतेन यन्मा-
ध्वैर्जातिकृतं गुणकृतं च ब्रह्मविद्यायामधिकारत्रैविध्यमङ्गीकृत्य त-
दानन्तर्यमथशब्दार्थो, न त्वध्ययनमात्रानन्तर्यमिति साधनाध्याया-
नुसारेणाङ्गीक्रियते, तदपि प्रत्युक्तम् । विचारब्रह्मविद्ययोरैक्याभा-
वात् । अतो न तदुपन्यस्तश्रुतिस्मृतीनामपि विरोधः ।

एवमथशब्दार्थं निर्णीय जिज्ञासाशब्दार्थं निश्चेतुमधिकारा-
र्थविरुद्धं मतान्तरीयं तदर्थमनूद्य परिहरन्ति * न चेत्यादि * ।
* ज्ञातुमिच्छा जिज्ञासेति * 'धातोः कर्मण' इति धातुवाच्यस्यार्थ-
स्येपिस्तत्त्वस्मरणाज्ज्ञानप्रधानेयमिच्छा प्रप्तौतुमशक्येत्यर्थः । * वि-
चारार्थत्वादिति * जिज्ञासितं सुसम्पन्नमपि ते महद्दद्भुतमिति,

अन एव जिज्ञासितुमिच्छेदिति पुराविदां वचनानि । जिज्ञासापदेन चैतज्ज्ञापयति । ब्रह्मज्ञानं पुरुषार्थसाधनत्वादिष्टम् । तदिच्छापूरणाय विचार आरभ्यत इति । यस्मात् कर्मादिभ्यो ज्ञानमेव पुरुषार्थसाधनमित्यतस्तज्ज्ञानाय विचारोऽधिक्रियत इति

जिज्ञासितमधीनं च यत्तद् ब्रह्म सनातनमिति, अजिज्ञासितमङ्गमों गुहं मुनिमुपाव्रजेदिति, जिज्ञासायां सम्प्रवृत्तां नाद्रियेत् कर्मचादनामित्यादिषु जिज्ञासितजिज्ञासापदयोरिष्टेच्छावाचकत्वे वाक्यार्थेऽनन्वयेन तत्र विचारार्थकत्वनिश्चयेन तथात्वात् । तथाचैवंविधाम्वाक्यग्राहतां रुढिमनाहत्य वृथा यौगिकादरणमप्रयोजकमित्यर्थः । अत्र शावरभाष्यसम्मतिमाहुः * अत एवेत्यादि * । ननु विचारं प्रारम्भणीये, अथातो ब्रह्मविचार इत्येव कुतो नोक्तमित्याशङ्क्यामाहुः * जिज्ञासापदेनेत्यादि * । भृगुप्रपाठके, अधीहि भगवो ब्रह्मेतिश्रुनेर्ब्रह्मज्ञानेच्छयोपसन्नाय भृगवे, यतो वा इमानीति ब्रह्मलक्षणकथनपूर्वकं तद्विज्ञासासखेतिपदेन तदिच्छापूरणाय विचारोपदेशादिहापि तथैव विचार आरभ्यत इति ज्ञापयतीत्यर्थः । नचात्र तत्रोऽनुपदेशाच्छ्रुतिविरोधः शङ्क्यः । नपस इदानीमसाधनतायाः प्रागुपपादितत्वात् । नच विचारस्याधौतत्वं शङ्क्यम् । लक्षणवत्तदुपयोगस्य प्रागुपपादितत्वात् । नच मन्तव्यादिप्रत्यक्षनिधिमूलकत्वं परित्यज्य किमिति ज्ञानविध्याक्षिप्तमङ्गीक्रियत इति वाच्यम् । तथा सति तत्रात्मानिपदात् तावन्मात्रत्वेनैव विचारार्थत्वापत्त्याऽग्रिमसूत्राणां विरोधाद्यापत्तः । तस्मादेतावदेवात्रार्थत्वेन ग्राह्यामित्येव युक्तम् । एवं जिज्ञासाशब्दार्थं निश्चित्य सिद्धान्तरीत्या सिद्धं वाक्यार्थं वदन्तोऽनःशब्दार्थमाहुः * यस्मादित्यादि * । अत्र कंचन, क्षेमः सुभिक्षोऽयं देशोऽतोऽहमस्मिन् वसामीत्यादौ स्वोक्तस्य गभ्यमानस्य वा वृत्तस्य हेतुभावे अनःशब्दप्रयोगदर्शनात् प्रकृते च कर्मज्ञानं पूर्वं वृत्तमिति तस्य हेतुत्वमनःशब्दोऽत्रोपादिशतीत्याहुः । अन्ये तु बृहदारण्यकीयसप्तमब्रह्मणस्यायाम्, अथाऽतो वनमीमांसेत्यादिश्रुतौ, अथाऽतो गाभिलांकानामन्धेषां चैव कर्मणाम् ।

अतःशब्दार्थः ।

आधिकारी तु त्रैवर्णिक एव । न हि वेदविचारस्य वेदा-
धिकार्यतिरिक्तः शक्यते कल्पयितुम् । न हि मन्दपतेर्नदा ना-

अस्पष्टानां त्रिभिः सम्यग् दर्शयिष्ये प्रतीपवद् इति कात्यायनादिस्मृतौ
चानःशब्दस्य पूर्वाविधौ प्रयोगदर्शनाद्भाष्यतःशब्देन पूर्वाविधिरेवो-
च्यते । तथाच, अतः-अस्मात्सूत्रादारभ्यत्यर्थमाहुः । नत्र पूर्वस्मिन्
मते देशदृष्टान्ताद्धर्मज्ञानस्य न तेन रूपेण हेतुत्वं, किन्तु वृत्तत्वेन
व च्यम् । तत्त्वानन्तर्यपक्षदूषणाद्देवापास्तम् । धर्मज्ञानत्वेन हेतुत्वं
स्तु प्रत्यक्षबाधितम् । द्वितीये तु, स्मृतौ कर्मणामस्पष्टत्वेन विशि-
तत्वात् तदेवातःशब्देन गौचरीक्रियते, न तु पूर्वाविधिरनुक्तसिद्ध-
त्वात् । एवं श्रुतावपि पूर्वं, त एते सर्व एव समाः सर्वेऽनन्ता इत्य-
नेन ब्राह्मणां वाङ्मनःप्राणानां साम्यबोधनादुपासकेन कस्य कर्म
व्रतत्वेन धार्यमित्यपेक्षायां यस्य व्रतमुत्कृष्टं तन्निश्चयनार्थं व्रतमी-
मांसायाः प्रवर्तितत्वेन तदुत्कर्षबोधनमेव हेतुनयामिप्रयत्ने, न तु
पूर्वाविधिरिति बाध्यम् । तेन मतद्वयमप्ययुक्तमितिहापनायोक्तमिति ।
*अतःशब्दार्थ इति * तथाच धर्मो यशःप्रदः सुखदश्चानः करोमी-
त्यादाविष्टेऽप्यतःपदप्रयोगदर्शनाद्यमेवार्थो न त्वन्यविधे इत्यर्थः ।
नन्वस्य प्रथमसूत्रत्वाद्त्र प्रेक्षावत्प्रवृत्तिमिद्वयैर्मधिकारिविषयसम्ब-
न्धप्रयोजनानि वाच्यानि । तत्रानन्तर्यपक्षे विचारितधर्मो वा शमा-
दिमान् वाधिकारी प्राप्यते । अधिकारपक्षे तु तदप्राप्त्या शास्त्रस्या-
नर्थक्यप्रसङ्गः, सर्वाधिकारकत्वं वा स्यादित्याशङ्कयामाहुः । * अ-
धिकारी त्वित्यादि * तथाच ब्रह्मणो वेदार्थत्वात् तद्विचारेऽधिकृते
ब्रह्मजिज्ञासापदादेव तःप्राप्तेर्न पूर्वोक्तो दोष इत्यर्थः । नन्वेवं त्रैव-
र्णिकाधिकारौपगमे तेषां सर्वेषामधिकारप्राप्यत्वात्, शान्तो दान्त इति
श्रुतिविरोधात् तत्सङ्कोच आवश्यक इति शमाद्यानन्तर्यपक्ष एव
श्रेयानित्यत आहुः * नहि मन्देत्यादि * तथाच तत्र यथा मनिम-
न्वस्वार्थात् प्राप्तिस्तथाप्युपयुक्तस्य विशेषणस्य प्राप्तिरिति सङ्कोच-
स्यानावश्यकत्वाद्वाधिकारो न दुष्यतीत्यर्थः । ननु यद्येवं स्यात्कुरुतिः

यातीति त्रैवर्णिके मतिपञ्चमधिकारिविशेषणं कल्पयन्त । अन्ध-
पङ्गवादीनामिव कर्मणि शृहाद्यासक्तस्य मननाद्यमम्भवात्
साक्षात्कारो न भविष्यति ।

नच धर्मन्यायेन गतार्थत्वमस्य । अप्रतिज्ञानादनुपलब्धेश्च ।
न च जगत्कारणं परमात्मा वा प्रकृतिर्वा परमाण्वो वेति स-
न्देहे किञ्चिदधिकरणमस्ति ।

स्यादेतत् । अथातो धर्मजिज्ञासेति धर्मविचारं प्रतिज्ञाय
नोदकत्राक्यार्थस्य धर्मत्वमुक्त्वा प्रामाण्यपुरःसरं सर्वे सन्देहा
निवारिताः । तत्र ब्रह्मज्ञानस्यापि धर्मत्वम् । आत्मत्येवोपासीत-

किमिति वदेदित्याकाङ्क्षायामाहुः । * अन्धेत्यादि * तथाच तेषां
यथाऽऽन्यावेक्षणविष्णुकमकमणादिकरणाशक्त्या तत्कृतकर्मणो व्य-
ङ्गत्वात् फलाजनकत्वं, तथैतदीयशब्दज्ञानस्यापि व्यङ्गत्वात् साक्षा-
त्काराजनकत्वमिति बोधयितुं फलोपकाराय वदन्ति, आत्मन्येवात्मा-
नं पश्येदिति । अतो विचारं स्वरूपोपकारार्थं शमाद्यनङ्गीकारेऽपि
न श्रुतिविरोध इत्यर्थः । ननु यदि त्रैवर्णिकाधिकारेणार्थादध्ययना-
नन्तर्यसिद्ध्या तदर्थं वेदार्थभूतब्रह्मविचारः प्रतिज्ञात इत्यायाति तदा
शास्त्रवैयर्थ्यापत्तिः । धर्मजिज्ञासेत्यत्र धर्मशब्दस्य वेदार्थमात्रोपल-
क्षकतया पूर्वतन्त्रन्यायेनैव वेदार्थज्ञानसिद्धेरित्यत आहुः * नचे-
त्यादि * । * धर्मन्यायेनेति * पूर्वमीमांसया । * अप्रतिज्ञानादिति *
जैमिनिना ब्रह्मविचारस्याप्रतिज्ञानात् । अनुपलब्धेरित्यस्यैव विवरणम्,
* न च जगदित्यादि * ।

एवमानन्तर्यपक्षे निरस्ते पूर्वमीमांसकोऽस्यात्रैवर्णिकाधिका-
रकत्वं सर्ववेदार्थज्ञानार्थत्वं च श्रुत्वा प्रत्यवतिष्ठते * स्यादेतदि-
त्यादि * यदि त्रैवर्णिक एवाधीतवेदोऽधिकारी, यदि च सर्ववे-
दार्थ एव ज्ञातुमिष्टस्तदा वक्ष्यमाणमेवाङ्गीकार्यमित्यर्थः । * प्रामा-
ण्यपुरःसरमिति * औत्पत्तिकसूत्रे शब्दस्यान्यानपेक्षप्रामाण्यव्यव-
स्थापनपूर्वकम् । * सर्व इति * शब्दस्वरूपविषयकास्तदर्थविषयका-

आत्मानं श्लोकमुपासीत, तद् ब्रह्मेत्युपासीत, आत्मा वारे द्रष्ट-
व्य इत्यादिनोदनावाक्यार्थत्वात् । अयं हि परमो धर्मो यद्यो-
गेनात्मदर्शनमिति स्मृतेश्च । सृष्ट्यादिवाक्यानां त्वर्थवादत्वम् ।
आरोपापनादाविषयधर्मप्रतिपादकत्वेन विधेयोपासनाविषयस्ता-
वकत्वात् ।

नच ज्ञानादीनामविधेयत्वं, प्रमाणवस्तुपरतन्त्रत्वेनाऽकृति-
साध्यत्वादिति वाच्यम् । न हि सर्वात्मना अमाध्यम । प्रका-
रभेदस्त्वप्रयोजकः । सर्वस्यापि कारणेषु पुरुषव्यापृतिः । तदत्र

श्रुत्वा । ननुक्तं, जगत्कारणविचारो न कुन इति तस्मिन्नायनार्थत्वात्
गतार्थत्वमिति तत्राह * सृष्ट्यादीत्यादि * तथाच पूर्वमीमांस-
कानां मते प्रवाहनित्यतोपगमेन जगतः स्वातन्त्र्यात् कर्तुरभावेनो-
पासनाविषयस्यात्मनः प्रशंसार्थं क्वचित् कर्तृत्वमारोप्यते । अन्यत्र
च तदपोद्यते । क्वचित् सर्वकामत्वादिकं प्रतिपाद्यते । अन्यथा
पोद्यते । यदि तद्वास्तवं स्यात्प्रपोद्येतेति तर्केश्चाप्युपापनादवि-
षयो यः कर्तृत्वादिधर्मस्तत्प्रतिपादकत्वेन तेषां विधेयत्वावकत्व-
निश्चयात् सिद्धेऽर्थवादत्वे तेषां स्वार्थं तात्पर्याभावेन ब्रह्मणि वि-
रुद्धधर्माधारत्वादिकल्पनस्याप्रयोजकत्वात् तदर्थत्वेऽपि गतार्थत्व-
मित्यर्थः । ननुपासनाविषयशेषाणामस्त्वर्थवादत्वं, न तु ज्ञानवाक्यशे-
षाणामपि । ज्ञानस्य प्रमाणावस्तुभ्यां जायमानत्वेन तदर्थं कृत्यपेक्षाभा-
वेन तस्य विध्यर्थत्वाभावात्, कृतिसाध्यत्वस्यैव विध्यर्थत्वात् । नच
तद्व्यङ्गिरोधः आवश्यककार्येऽपि जायमानत्वात् । अतस्तच्छेषाणां स्ता-
वकत्वाभावेन तद्विचारस्यावश्यकत्वान्नास्या गतार्थत्वमिति शमाद्या-
नन्तर्यवादिनः शङ्क्यामाह * नचेत्यादि * आदिपदेनेच्छाप्रयत्नौ ।
तेन तदन्वेष्यम्, तद्विज्ञानासिनव्यम्, मन्तव्यो निदिध्यासितव्य-
इत्यादीनां सङ्ग्रहः । तद् दूषयति * नहीत्यादि * सशिकर्षादिजनकक-
त्यपेक्षायान्नापि सत्त्वात् तथेत्यर्थः । ननु तथापि कर्मवत् साक्षात्कृ-
तिसाध्यत्वाभावात् कथं ज्ञानादीनां विधेयत्वमित्यत आह * प्रकारे-
त्यादि * ज्ञानादेरविधेयत्वसाधनायैवं प्रकारभेदो यः कल्प्यते सं

वृत्तिमम्पादने प्रमाणसम्पादने वा पुरुषकृतिसाध्यत्वम् ।

अन्यथा सिद्धान्तेऽपि मननादिशास्त्रवैफल्यापत्तेः । साधन-
प्रतिपादकश्रुतिविरोधश्च । येनापि सर्वाक्रियाफलत्वं निराकार-
र्थं, तेनापि गुरूपपत्त्यादिना यतितव्यमेव ज्ञानार्थं । तस्माद्
यत्रापि विध्यश्रवणं, तत्रापि विधिं परिकल्प्य तत्रस्थानां तच्छे-
षत्वं कल्पयामिति, नार्थोऽनया मीमांसया । अन्यथा विरोधाऽपि ।

स्यादेतत् । ब्रह्मविचार एवास्मभ्यो, न धर्मविचारः ।
सर्ववेदव्यासकर्त्रा वेदव्यासेनाकृतत्वात् तुच्छफलत्वाच्च । क-
लोक्तप्रकारेण निःसन्देहं करणसम्भवाच्च । आचारपरम्प-
रयापि करणसम्भवाच्च । एतर्हीपि सन्देहे सूत्रभाष्ययाज्ञिका-

त्वविधेयताप्रयोजको न भवति । यतो धर्मस्यापूर्वात्मकत्वेन तस्य
सर्वस्यापि करणीभूते क्रियाकलाप एव यत्नात्मा पुरुषव्यापारो ह-
श्यते, न तु साक्षात् । तत्तस्मादत्र ज्ञानादौ वृत्तिमम्पादने बुद्धिज-
न्यायाः पदार्थान्तररूपाया बुद्ध्यवस्थाविशेषरूपाया वा तस्या उत्पा-
दने प्रमाणसम्पादने वा, आवृत्तचक्षुरमृतत्वमिच्छन्निति, अतो नि-
र्विषयं नित्यं मनः कार्यं सुमुश्रुणेत्यादिश्रुतेस्तादृशचक्षुरादिसम्पादने
वा तथात्वमिति, न ज्ञानादेरविधेयत्वमिति तव्योऽपि विभावैवेत्यर्थः ।
अविधेयत्वोपगमे दूषणमप्याह * अन्यथेत्यादि * । साधनप्रतिपाद-
कश्रुतयस्तु, तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्व, वसाऽपराणि पञ्च वर्शाणि,
शान्तो दान्त इत्याद्याः । * तत्रत्यानामिति * वाक्यानां ब्रह्मादिप-
दानां चेत्यर्थः । * अन्यथेत्यादि * विध्यकल्पने ऐकार्थ्याऽभावेन
वाक्यभेदापत्तावैकशास्त्रविरोधः । अपिशब्दात् कर्मप्रतिपादनत-
स्मिन्तकृतो विरोधा, वेदोऽखिला धर्ममूलमित्यादिस्मृतिविरोधश्च
संगृह्यते । अत्रैकदेशी घितण्डया प्रत्याह * स्यादेतत् । ब्रह्मेत्या-
दि * । * सर्ववेदेत्यादि * तथाच जैमिनिस्तच्छिष्यः सामगो, न स-
र्वज्ञ इति तदुक्तं न प्रमाणमित्यर्थः । उपासनायामप्यनुपयोगमाह *
आचारस्यादि * सूत्रभाष्येति * कल्पसूत्रभाष्येत्यर्थः । * पूर्व्यापी-

नामेवानुवृत्तिः क्रियते, न मीमांसकस्य । तस्मात् साङ्ख्येदाध्ये-
तुर्निःसन्देहकरणमम्भवाच्च पूर्वयाऽपि कृत्यम् ।

किञ्च परमकृपालुर्वेदः संसारिणाः संसारान्मोचयितुं कर्माणि
चित्तशुद्ध्यर्थं बोधितवानिति कूपेऽन्वपातनवदप्रामाणिकत्वभि-
यात्रमीयते । विपरीतबोधिका तु पूर्वमीमांसा तस्मादापि न
कर्तव्येति ।

मैत्रम् । किं विचारमात्रं न कर्तव्यं, पूर्वकाण्डविचारो वा ।
नात्रः । तुल्यत्वात् समर्थितत्वाच्च ।

द्वितीये सामान्यन्यायेन सन्देहे निवार्ये लक्षणवत्तदुपयो-
गः । अनिष्टतया निरूपणं न मीमांसादोषः । किन्तु विचार-
काणां स्वभावभेदात् ।

किञ्च । आवश्यकत्वादपि । निवृत्तानामपि यागादिज्ञान-

त्यपिशब्दः पूर्वपक्षिगर्हार्थः । शेषमतिराहितार्थम् ।

एवं कंचलवैदिकरीत्या विचारद्वयं आक्षिप्ते पूर्ववादी
समाधत्ते । * मैत्रमित्यादि * । पूर्वयापि न कृत्यमिति न
वक्तव्यम् । कुत इत्याकाङ्क्षायामपिशब्दस्य समुच्चायकत्वं म-
न्वानः पक्षद्वयं विकल्प्य प्रथममुभयनिषेधाभावे हेतुमाह *
तुल्यत्वादिति * यत्रोभयोः समो दोष इति न्यायेन परिहार-
साभ्यात् तवापीष्टमिद्धेरभावेन दूषणसाभ्याद्वा, अप्रतिज्ञानादित्या-
दिभिस्त्वया समर्थितत्वाच्चेत्यर्थः । * सामान्यन्यायेन सन्देह इति *
अक्ताः शर्करा उपदधानि, निर्मन्थयेनेष्टकाः पचन्नीत्यादौ घृततैलव-
सानां चिरानमंथिताऽचिरनिर्मथितप्रभृतीनां चाञ्जनपाककरणयोग्य-
तादेः सामान्येन जाते सन्देहे । ननु तुच्छफलत्वाच्चापयोग इत्युक्तं,
तत्राह * अभिष्टनयेत्यादि * । * स्वभावभेदादिति * तेषां प्रकृतिवै-
चित्र्यादित्येकादशस्कन्धीयवाक्योक्तरीतिकात् तस्मात् । अनुपयोगि-
रूपं दूषणमुत्तरमीमांसायां हृदि कृत्वाह * किञ्चेत्यादि * । आवश्यकं
विवृणोति * निवृत्तत्यादि * तथाच त्रैवर्णिकाधिकारपक्षे शास्त्रवैयर्थ्य-

स्यावश्यकत्वम् । चित्तशुद्ध्यर्थत्वात् । परमाश्रमभेदेन प्रकारभेदः
कायिकादिभेदात् । तत्राद्यस्य वाचिको द्वितीयतृतीययोः का-
यिकश्चतुर्थस्य मानसिक इत्याश्रमिणाम् । तस्मादेकेनैव चरि-
तार्थत्वात् किं द्वितीयेनेति प्राप्ते ।

उच्यते । उपासनाया धर्मत्वेऽपि न ब्रह्मणो धर्मत्वम् । ज्ञान-
रूपत्वात् । धर्मस्य च क्रियारूपत्वात् ।



स्यापरिहार्यत्वात् तद्विहाय पूर्वतन्त्रमेवादरणीयमित्यर्थः ।

अत्र समादधते * उच्यते * उपासनाया इत्यादि * त्रैवर्णिका-
धिकारपक्षे स्यातां ब्रह्ममीमांसाया गतार्थत्वानुपयोगौ पद्युत्तरकाण्डस्य
मुख्यतयोपासनारूपधर्मप्रतिपादकत्वं स्यात् । तदेव तु न । किन्तु ब्र-
ह्मप्रतिपादकत्वं, ब्रह्मण एव सर्ववेदार्थत्वात् । सर्वे वेदा यत्पदमाम-
नन्ति, वेदास्त्रिकाण्डविषया ब्रह्मात्मविषया इमे, मां विधत्सेऽभिधत्से
मामित्यादिवाक्येषुः । किं बहुना, धर्मोऽपि ब्रह्मात्मकत्वेनैव प्रति-
पाद्यः । धर्मो यस्यां मदात्मक इति वाक्यात् । जैमिनिस्तु पुरःस्फूर्ति-
कमेवोवाचेति न दोषः । ब्रह्म च न शारीरमात्रं, येन सृष्ट्यादिवा-
क्येषु वाचो धेनुत्ववत् तस्मिन् जगत्कर्तृत्वादीनामसम्भयतां धर्मा-
द्यामारोपापघादादिभिर्बिधेयोपासनाविषयस्तावकतयोपासनाशंपता
सम्भवन्ती गतार्थत्वानुपयोगौ हठीकुर्यात् । किञ्चोपासनाविषय
आत्मनि निरङ्कुशजगत्कर्तृत्वादयो ये धर्माः स्तुत्यर्थमारोप्यन्ते, ते
किमत्यन्तासन्तः खपुष्पवद् उत क्वचित् सन्तो रजतवत् । तत्राद्ये
आरोप एव बाधितः । द्वितीये तु सिद्धमतिरिक्तेन ब्रह्मणा । तच्च पू-
र्वकाण्डे परोक्षवादत्वान्न स्फुटं प्रतिपादितमिति तत्प्रतिपादकमुत्तर-
काण्डं न धर्मप्रतिपादकम् । अत उपासनाया धर्मत्वेऽपि नोत्तरमी-
मांसागतार्थत्वमित्यर्थः । नन्वस्त्वैवं, तथापि सृष्ट्यादिवाक्यानां वि-
धिमन्त्रादिरूपरत्नाभावादर्थवादत्वमेव शक्तव्यम् । ततश्च ब्रह्मस्त्वक-
त्वात् तेषां न स्वार्थे प्रामाण्यमिति तद्विचारशास्त्रस्य कोपयोग इत्य-

नचार्थवादानां धर्म इव ब्रह्मण्युपयोगः कर्तुं शक्यः । उत्प-
त्तप्रकारफलभेदानामभावान्न । प्रकृते तु माहात्म्यज्ञानार्थं तदुप-
योगः । तस्य च ज्ञानोपयोगो यथा तथा वक्ष्यते चतुर्थे । उपा-
सनादर्शनादिपदानां मनोव्यापारत्वमेव ।

विचारस्यापि यथा ज्ञानोपयोगित्वं, तथाग्रे वक्ष्यते ।

त आहुः । * नचेत्यादि * । स्यात् स्वार्थे अप्रामाण्यं, यदि कर्मणीव
ब्रह्मण्युपयोगेन । कर्मणि हि त्रेधा तेषामुपयोगः । यथा, असावा-
दित्यां न व्यसंज्ञोत्यादीनां सौर्वाद्युत्पत्तौ । यथावा पत्रे सोमेन जाना-
दित्यत्र । अष्टाक्षरा गायत्रीत्यस्याग्नेयपुरोडाशीयेऽष्टाकपालत्वरूपे
प्रकारे । यथाच, वायुर्षि क्षेपिष्ठेत्यादीनां भूत्यादिरूपे फले । न तथा
ब्रह्मणि । नित्यत्वात् सदैकरसत्वात् सतस्यैव फलत्वाच्च । अस्ति तु
माहात्म्यज्ञानार्थमुपयोगः । माहात्म्यं च सदैव ज्ञानं फलात्, न त्व-
सत् । असत्त्वे तदधिष्ठानस्यासमर्थतायां ततः फलाभावप्रसङ्गात् ।
तदाहुः * तस्य चेत्यादि * माहात्म्यज्ञानेन भक्तिद्वारा साक्षात्का-
रोपयोग इति फलाध्याये प्रथमपादे, आदित्यादिमतस्य इति सूत्रे व-
क्ष्यत इत्यर्थः । नन्वस्तु ब्रह्मणि माहात्म्यज्ञानार्थं सुपुत्र्यादिवाक्यो-
पयोगस्तथापि तेषां विध्युपयोगोऽवश्यं वक्तव्यः । नां चतुपासना-
दिविधीनां प्ररोचनाभावेन व्यापारकौण्ड्ये वाक्यवैयर्थ्यापत्तेः । एवं
सिद्धे तेषां विधिरोपत्वे तेषु निरूप्यमाणां ब्रह्मापि तच्छ्रेयमवेत्युत्तरका-
ण्डस्य न तत्प्रतिपादकत्वम् । ततश्च सिद्धावुत्तरमीमांसाया गता-
र्थत्वानुपयोगावित्याकाङ्क्षायामाहुः * उपासनेत्यादि * । अस्त्येवम् ।
तथापि विधेयानामुपासनाज्ञानादीनां मनोव्यापाररूपतया सविषय-
त्वेन विषयाधीनत्वात् तद्विषयस्य ब्रह्मणो न मुख्यत्वं हीयते । अही-
यमाने च तस्मिन्निति प्रमाणगोचरस्य तस्य ज्ञानार्थोत्तरकाण्डवि-
चारस्यावश्यकत्वात् तन्मीमांसाया गतार्थत्वानुपयोगावित्यर्थः । ननु
तथापि ब्रह्मण आसंसारं प्रसिद्धानुभावत्वात् तज्ज्ञाने विचारस्या-
नुपयोगाद् वैयर्थ्यमस्य शास्त्रस्यानिवार्यमित्यत आहुः * विचारस्ये-
त्यादि * । * अग्रे वक्ष्यत इति * तृतीयस्य द्वितीयपादे, उभयव्यपदे-
शाद्यधिकरणेषु वक्ष्यते ।

किञ्चौपनिषदज्ञानम्यापि कर्मोपयोगित्वम् । यदेव
 विद्यया कर्मोति श्रद्धयोपनिषदा ना तदेव वीर्योत्तरं भ-
 वतीति । अत एव ब्रह्माविदासेव जनकादीनां कर्मणि सर्व-
 दवपात्राध्यन् । अन्यथा आभासत्वमेव । नच ब्रह्मरूपात्म-
 निज्ञाने देहाद्यध्यामाभावेन कर्तृत्वाभावात् कर्मानाधिकर इति
 वाच्यम् । निगद्यस्तरेव देहादिभिः कर्मकरणसम्भवात् । अत
 एव जीवन्मुक्ताणां सर्वे व्यापाराः । तथाच स्मृतः । 'यैव कि-
 ञ्चैव कर्मणीति युक्तो मन्येत तस्वनेत् । पश्यच्छृणुः स्फुशन्
 जिह्वञ्जयन् गच्छन् साधन् श्वान् पालयन् विसृजन् शृङ्गन्मुनि-
 पत्निमिषन्नपि इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेषु वर्तन्त इति श्रावयन् । ब्रह्मणा-
 धाय कर्माणि सङ्गं त्यक्त्वा करोति यः । निष्पते न स पापेन
 पद्मपत्रमिदाम्भमा' इति । अतो ब्रह्मविदासेन कृतं कर्म शुभफलं
 भवति । अतो धर्मविचारकारणमपि ब्रह्म जिज्ञास्यमेव । तस्मात्प्र
 गतार्थन्वनुपयोगी ।

ननु फलप्रप्सुरधिकारी । फलं च विचारस्य शाब्दं ज्ञानं,
 तस्य मननान्द्वाराऽनुभवः, तस्य चानर्थनिवृत्तिपूर्वकप्रमाण-
 न्दावाप्तिः । तथाच निरक्तोऽनर्थजिहासुः परप्रप्सुश्चाधिकारी
 कस्मान्न भवति । 'शब्दब्रह्मणि निष्णातो न निष्णायात् परे

उपासनाद्यर्थमेव न ब्रह्म जिज्ञास्य, किन्तु पूर्वकाण्डोक्तेऽपि
 दर्शनि मुख्यफलद्यर्थे तदवश्य जिज्ञास्यमिति, नास्या गतार्थत्वा-
 दुपयोगीत्युक्त्याहुः * किञ्चौपनिषदेत्यादि * निगद्यस्याख्यातमेतत् ।
 तथाच त्रैवर्णिकाधिकारक्षेत्रे द्वापरहित इत्यर्थः ।

एवं त्रैवर्णिकाधिकारपक्षे स्थिरीकृते आनन्तर्यवाङ्मि पुनः श-
 ङ्कते । नन्वित्यादि । निद्रान्ते ज्ञानविधितार्थज्ञानप्राप्तत्वे कर्मधर्मा-
 काङ्क्षायामुक्तप्रणाड्या, ब्रह्मविदाप्नोति परार्थात्तुभ्युक्तपरार्थात्प्रकृ-
 फलार्थात्तव वक्तव्यम् । अन्यथा प्रवृत्तिविद्यानापत्तः । तत्कथनेन च
 सिद्धमस्मदुक्तेनाधिकारिणां । तद्वदुक्तं * कस्मान्न भवतीति *

यदि । श्रमस्तस्य फलं मन्ये ह्यधेनुमिा रक्षत' इति भगवद्वचना-
त् केवलस्य निन्दाश्रवणादिति चेत् । न । फलकामनाया अ-
नुपयोगात् । अन्येनैव तत्परिणामात् । नित्यत्वात्पर्यर्थज्ञानस्य न
फलप्रेप्सुरधिकारी । निन्दार्थवादस्तु मननादावधिषेप इति
मन्तव्यम् ।

ननु ब्रह्मणो विचारे प्रतिज्ञाने विरोधनिराकरणदीयामप्र-

अथ वक्तव्ये, सूत्रे ब्रह्मजिज्ञासापदात् तज्ज्ञानस्यैव फलत्वं लभ्यत
इति प्रणाडीभिर्द्व्यफलपर्यन्तता किमर्थमङ्गीकार्येति । तथा सति
श्रीभागवतोक्तकेवलार्थविभिन्दाशास्त्रनिरोधापत्तिः । अस्तदभावा-
यां फलार्थन्तताऽवश्यमभ्युपेया । ततश्च सिद्धमुक्तेनाधिकारिण-
स्य नङ्गीक्रियमाणोऽपि वैराग्याद्यानन्तर्यपक्षोऽधिकारिबलावापान्त
इत्यर्थः ।

अत्र ममादधते*नेत्यादि*विचाराधिकारत्वेन फलकामना तदाप्यु-
च्यत, यदि ब्रह्मजिज्ञासापदात् प्राप्येत । तच्च न । अतन्यलभ्यस्य श-
ब्दार्थत्वात् । अतस्त्रैवर्णिकोऽर्थजिज्ञासुरेवाधिकारी । फलकामना तु,
ब्रह्मविदाप्नोति परममत्यादिवाक्यार्थं ज्ञान उत्पद्यत इति नेन समर्पि-
ता । फलं चार्थज्ञानस्य नैकम् । भार्गव्यां विद्यायामन्यत्र च, य एवं
वेदं प्रतिविष्टुर्नित्यादिफलान्तरागामार्गप श्रयणात् । ततश्च भवद्भि-
मनाधिकारिङ्गीकारेऽन्येषामनधिकारेण विचारे प्रवृत्तौ निहितार्थं त-
च्छास्त्रमेव व्यर्थं स्यात् । अस्तदभावाद्यार्थजिज्ञासोरेवाधिकारित्वं
वक्तव्यम् । अर्थज्ञानं च नित्यम् । स्या गुरयं भार्गवः किलाभूवधीत्य
वेदं न विजानाति योऽर्थमित्यादिष्वनर्थज्ञानिन्दाश्रवणात् । अतःऽर्थ-
ज्ञानस्य नित्यत्वं ज्ञात्वा यो जिज्ञासति स एव मुख्योऽधिकारी । नच
निन्दार्थवादविरोधः । तस्य मननविधिरोपत्वात् । शक्यब्रह्मणि नि-
ष्णानकथनोत्तरं तत्कथनेन तथार्थेण लाभात् । विचारं विना पशनि-
ष्णानासम्भवादिति । एवमत्राधिकारी प्रयोजनं चांक्तम् ।

अतः परं विषयसम्बन्धौ वक्तुं भाषाङ्कानुसारेण मानन्तर्माहुः ।

* नन्वित्यादि * ब्रह्मजिज्ञासेत्यत्र, कर्तृकर्मणः कृतीति विदाषविधाः

तिज्ञातार्थत्वम् । न चावस्तव्यत्वम् । निर्विचिकित्साज्ञानानुदयप्रस-
ङ्गादिति चेत् ।

न । ब्रह्मण इति न कर्मणि षष्ठी, किन्तु शेषषष्ठी । तथाच
ब्रह्मसम्बन्धि तज्ज्ञानोपयोगि सर्वमेव प्रतिज्ञातं वेदितव्यम् ।
नच गौणतापत्तिरजिज्ञास्यत्वं च स्यादिति वाच्यम् । ब्रह्ममात्रे

नात् कर्मषष्ठ्यङ्गीकार्या । यद्यपि, प्रतिपदविधाना च षष्ठी न समस्य-
त इति निषेधाद् ब्रह्मणे जिज्ञासन्ति चतुर्थीसमासः शङ्कते । तथापि,
कृद्योगा च षष्ठी समस्यत इति प्रतिप्रसवात् समासासिद्धेरत्र कर्मष-
ष्ठ्यां गृहीतायां ब्रह्मविचार एव प्रतिज्ञातो भवति । नच शेषषष्ठी यु-
क्ता । यद्यपि सम्बन्धसामान्यपरिश्रद्धेऽपि जिज्ञासायाः कर्मषष्ठ्यनया
ब्रह्मणः कर्मतालाभस्तथाप्याक्षेपतः प्राप्त्यपेक्षया आभिप्रायिकब्रह्मण-
स्यैव ज्यायस्त्वात् । तथा सति तदव्यगिरिक्तायां विरोधान्तराकरणादी-
नां ज्ञानपरिकरतया सिद्धावप्यप्रतिज्ञातार्थत्वम् । प्रतिज्ञा हि स्वाध्य-
विशिष्टपक्षप्रातिपादकं वाच्यम् । तदत्र प्रथमसूत्रम् । नच च ब्रह्मण्य
एव कर्मत्वेन जिज्ञास्यतया प्रतिज्ञानात् तदन्वेषां तथात्वाऽभावात् ।
नचेष्टापत्तिः कर्तुं शक्या । तथा सति तेषामवच्छेदं निर्दिष्टकिससब्रह्म-
ज्ञानानुदयेन प्रतिज्ञावैयर्थ्यप्रसङ्गात् । तथाच कर्मषष्ठ्यङ्गीकारे द्विती-
याध्यायादीनामाकस्मिकत्वम् । शेषषष्ठ्यङ्गीकारे व्याकरणविरोधो,
ब्रह्मण इतरतयाद् गौणत्वापत्तिश्चेत्युभयनःपाशा रज्जुरित्यर्थः ।

अत्र समादधने*नेत्यादि* कृद्योगे कर्मणि षष्ठ्यनुशासनेऽपि वि-
भक्तीनां विवक्षाधीनत्वात् समासस्य सामर्थ्यमात्रार्पाक्षतत्वाच्च ब्रह्म-
णः कर्मत्वे अविवक्षिते कर्मषष्ठ्यभावेन शेषषष्ठ्यामपि सामर्थ्यात् स-
मासासिद्धेर्व्याकरणविरोधाऽभावः । सर्वेषां प्रतिज्ञातत्वसिद्ध्या, न
कस्याप्याकस्मिकत्वम् । तर्हि गौणत्वाजिज्ञास्यत्वं त्वापद्येतामित्यत
आहुः * नचेत्यादि * केन प्रकारेणाऽजिज्ञास्यत्वमापाद्यते । किं ब्र-
ह्मत्वेन, उत रूपान्तरेण । तत्राद्ये त्वोमिति भ्रूमः । अध्ययनादिदशा-
यां, सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेत्यादिवाक्यार्थावधारणादेष तत्स्वरूपे सत्ता-

सन्देहाभावात् । सन्दिग्धस्यैव जिज्ञास्यता । गौणत्वं तु शब्दत एव, न त्वर्थतः ।

वेदप्रामाण्यं तु प्रतितन्त्रसिद्धत्वात् विचार्यते । तस्माद् ब्रह्म जिज्ञासितव्यामिति सिद्धम् ॥ १ ॥

यां च सन्देहाभावात् । किन्तु यद् वेदे लक्षितं ब्रह्म तत् किम् । येन वेदे नानापदार्थानां लक्षितत्वेऽप्याम्नायव्याख्यानरूपे भारते विवृतत्वेऽप्येतज्जिज्ञासैव प्रस्तूयते । यदि तज्ज्ञानस्य मोक्षसाधनत्वेन, तर्हि कथं तज्ज्ञानस्यैव तथात्वमायदि वेदार्थत्वेन तज्ज्ञानस्य तथात्वं, तदा धर्मविचारेणैव गतार्थता । षोडशलक्षण्या सर्वस्यैव तस्य निर्णीतत्वात् । अत एव न वेदान्तार्थत्वेन । अतः सर्ववेदार्थताभिर्वाहकवक्ष्यमाणरीतिकगुणवत्तया जिज्ञास्यत्वं वक्तव्यम् । न तत्र तादृशगुणवत्त्वेनैतस्य जिज्ञारयतासिद्धेर्नाजिज्ञास्यत्वम् । नापि गौणत्वार्थात्तः । गुणजातस्य ब्रह्मसम्बन्धत्वेन जिज्ञास्यतया ब्रह्मणो मुख्यत्वस्यैव सिद्धेः । शब्दतो गौणत्वं तु न स्वरूपमुख्यत्वाविघातकम् । पुत्रः पित्रा सहलग्न इत्यादौ तथा दर्शनादिति । नन्वस्त्वेवं, तथापि वेदार्थस्य ब्रह्मणो वेदानुकूलो विचारोऽत्र प्रतिज्ञात इति तदर्थं वेदप्रामाण्यमात्रं विचारणीयम् । तदत्र कुतो न विचारितम् । यतो न विचारितं, ततो वेदार्थत्वेन विचार इति पक्षो न युक्त इत्यत आहुः * वेदेत्यादि * । * प्रतितन्त्रसिद्धत्वादिति * आस्तिकं तन्त्रमात्रं लक्ष्यीकृत्य सिद्धत्वात् । न हि नास्तिकनिग्रहायाचार्यस्य विचारे प्रवृत्तिः, किंवास्तिकाशिक्षणाय । ते तु सर्वे वेदप्रामाण्ये निर्विचिकित्सा इति प्रयोजनाभावात् विचार्यते । तावता न वेदानुकूलविचारत्वहानिरित्यर्थः । सिद्धमाहुः * तस्मादित्यादि * ब्रह्मसम्बन्धिनां विचारेऽपि ब्रह्मणो विषयत्वस्यार्थतः सिद्धत्वात् तादृशगुणकत्वेन ब्रह्म जिज्ञास्यमिति सिद्धमित्यर्थः । अपेक्षितगुणवत्स्यैवात्र ब्रह्म जिज्ञास्यं, न त्वशेषविशेषशून्यतयेति शेषषष्ठ्येव युक्तैत्यत्र गमकमप्याहुः * किञ्चेत्यादि, इतीत्यन्तम् * त-

याच प्रथमसूत्रे ब्रह्मविचारं प्रतिज्ञाय ब्रह्मणा येन रूपेणा वेदार्थता
तानि रूपाणि प्रकारांश्च वक्तुमग्रिमे कार्यलक्षणं प्रमाणं च वदतीत्य-
तस्तथैत्यर्थः । एवं विषये निर्द्धारितं प्रतिपाद्यप्रतिपादकभावः सन्ध-
न्धोऽप्यनुक्तसिद्ध एवेति प्रेश्रावत्प्रवृत्त्युपयुक्तं सर्वमत्र निरूपितम् ।
प्रकारभेदेन काण्डद्वयस्यापि ब्रह्मप्रतिपादकत्वैकवाक्यत्वसमर्थना-
न्मीमांसाद्वयस्यैकशास्त्रस्य सूचनेन वृत्तिकाराविरोधोऽपि बोधितः ।

शङ्करास्तु ब्रह्म जिज्ञास्यं न वेति सन्देहे, अर्हान्तित्तिव्यत्वेन
प्रत्यक्षत्वात्मन एव ब्रह्मत्वज्ञ जिज्ञास्यमिति पूर्वपक्षे कर्तृत्वादिशून्य-
निर्विशेषाच्चदेकरसत्वेन जिज्ञास्यत्वगङ्गीकृत्य केवलज्ञानादेव मोक्षं
वाङ्गीकृत्य मोक्षं प्रति केवलज्ञानस्यैव हेतुत्वाज्ज्ञानकर्मसमुच्चयं
नाङ्गीकुर्वन्ति । तन्मते पूर्वोत्तरकाण्डयोः स्वर्गमांशरूपप्रयोजनमेवात्
कर्मब्रह्मस्वरूपाभिधेयभेदाच्छेषशेषिभावाद्यभावेन परस्परकाङ्क्षाभा-
वाच्चैकवाक्यत्वाभावे उत्तरकाण्डस्य वेदान्त इति समाख्याया निरोधः
नापि कर्मशेषभूतकर्तृस्वरूपाप्रतिपादकत्वेनापक्षा । कर्मानुपायुक्तक-
र्तृभोक्तृभानशून्यात्मप्रतिपादकताऽऽयुपगमात् । नापि कर्मणोष्क-
ल्यजनकविद्याप्रतिपादकत्वेन सा । यदेव नियथा करोति नदेनास्य
वीर्यवत्तरं भवतीति वाक्यस्योद्गीथविद्यामुपक्रम्य पठितत्वेन तन्मते
तन्मात्रस्य तथात्वबोधकतया सर्वस्य काण्डस्य तथात्वसम्पादनाक्षम-
त्वात् । मानवीच्छ्रुचौ धार्ये कुर्यादिति वत् । न च वैदिकार्थान्तरं
स्वरादिनियमयोगनैकवाक्यत्वमिति शङ्काम् । अवयोजकत्वात् सू-
त्रोक्तैकवाक्यलक्षणविरोधात् । न च यज्ञानां विविदिषांपादकत्वेन पू-
र्वोत्तरकाण्डशेषतायामेकवाक्यत्वसम्भव इति वाच्यम् । सन्धत्य-
योक्तेच्छायाभिष्यमाणपर्यन्तत्वं, वादेन जिगीषतीत्यादौ दृष्टं, केवला-
या अपुरुषार्थत्वं चेति तावन्मात्रान्तत्वस्यासङ्गतत्वात् । इष्यमाणप-
र्यन्तत्वस्य चानुपगमात् । अत एव वदता, वेदमनूक्त्याचार्योऽन्तेवा-
सिनमनुशास्तीति पृथक्समाप्तिश्रुतेः, वेदाः साङ्गोपनिषद् इति पौ-
राणिकपृथङ्निर्देशाच्चाल्यन्तभेद एवाख्येयः । तच्चैवं वैदिकप्रसिद्धे-
र्भेदान्तशब्दो कूट एवेति वाच्यम् । तथा सति स्वाध्यायाद्विधिषु त-
दनिवेशेन तदध्ययनार्थज्ञानविचाराणामवैधत्वापत्तेः । न च तद्
विजिज्ञासस्व, तद् ब्रह्मेत्यादिविधिना विचारप्राप्तौ तेनाध्ययनाद्या-
क्षेपात्त दोष इति वाच्यम् । तथा सति जिज्ञासुमात्रप्राप्तौ वैवर्णि-

काप्राप्त्या अधिकारविरोधात्तः । अतस्तन्मते उपनिषदां वेदान्तात्त्वं न कथमपि सिद्ध्यतीत्यत्रश्रेयम् ।

रामानुजाचार्यास्तु ब्रह्मपदस्य निर्दोषपूर्णगुणापुरुषोत्तमवाचकत्वं, तस्य च स्थूलसूक्ष्माच्चिदचिच्छरीरविशिष्टतया वेदान्तार्थत्वेन जिज्ञास्यत्वं चोपगम्य यज्ञादीनां विविदिषोपयोगमात्रश्रवणेऽपि व्यासपादैराप्रायणात्तथापि हि दृष्टमित्यादिसूत्रेषु यावज्जीवं तत्करणबोधनाद् ध्रुवानुस्मृतिरूपोपसनाभक्त्यादिनामकदर्शनसमानाकारज्ञानजनकत्वन भावनात्मकोपसनाया समुच्चयमङ्गीकुर्वन्ति ।

भास्कराचार्यास्तु ब्रह्म प्रसिद्धं न जिज्ञास्यम् । अथ प्रसिद्धं नतरामिति पूर्वपक्षे, सदेव सौम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयमित्यादिषु जगत्कारणाश्रवणेन प्रसिद्धमपि ब्रह्म स्मृतिकारौल्लगुणस्य प्रधानस्य परमाणूनां च तथात्वाङ्गीकाराद् विप्रतिपत्तिर्न तन्नियत्यर्थमत्र कारणकार्यजीवरूपवेदान्तोक्तेश्वररूपं जिज्ञास्यमित्युपगम्य पूर्ववत् समुच्चयमङ्गीकुर्वन्ति । सूत्राणि च शारीरपदेनावर्षादिमनानुसृत्य विविदिषन्ति । तन्मते पूर्वोत्तरकाण्डयोरभिधेयभेदेऽपि प्रयोजनैकसादकशास्त्रात्, सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ति, वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्या, वेदांस्त्रकाण्डविषया ब्रह्मात्मविषया इमे, परोक्षवादा ऋषयः परोक्षं च मम प्रियं, मां विधत्तेऽभिधत्ते मां विकल्प्यापोह्यते ह्यहम्, एतावान् सर्ववेदार्थः शब्द आस्थाय मां विदाम् । मायामात्रमनुद्यान्ते प्रतिविध्य प्रभीदन्तीति श्रुतिस्मृतिविरोधा दुर्वारः । गीतार्यां, ब्रह्मसूत्रपदैरित्युक्तेस्तद्विराधश्च ।

मिश्रभाष्ये तु, आत्मैवेतोपासीतेत्यादिनिहितज्ञानविषयं किं ब्रह्म, किं वा तस्य ब्रह्मत्वानिर्वाहकं गुणाजातं, कीदृशं तस्य ज्ञानं, कीदृशं च तस्य ज्ञानस्य फलमित्यादिकं विशिष्य मुमुक्षूणां जिज्ञासितं भवतीत्येवाज्ज्ञानामुखेन संशयमधिकारिणं चोपन्यस्य शाखाभेदेन श्रुतिष्वन्यान्यविरुद्धतायाः प्रतिभासनादिति जिज्ञासाजनकसंशयहंतं चोपन्यस्य तत्रिर्णयार्थं ब्रह्ममीमांसाशास्त्रस्यांगश्रतत्त्वमुक्त्वा ब्रह्मज्ञानस्य चोदनालक्षणतया, अयं तु परमो धर्मो यद्योगेनात्मदर्शनमित्यादिस्मृत्या च धर्मत्वेऽपि न पूर्वमीमांसया ब्रह्ममीमांसाया गतार्थत्वं कल्पसूत्रवदशेषतश्चर्द्धारणार्थत्वादित्यनेन धर्मस्य सर्ववेदार्थत्वं, ब्रह्ममीमांसायाः पूर्वमीमांसाशेषत्वं च प्रकटीकृत्य, सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म

विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेत्यादिध्यानमिद्धत्वाद् ब्रह्मस्वरूपे जिज्ञासा नापप-
द्यत इत्याशङ्क्य, ब्रह्मस्वरूपज्ञानं किं साङ्ख्यसिद्धं जीवचैतन्यं, किं वा
चैतन्यान्तरमातजिज्ञासाम्बत्वादाकाङ्क्षितं ब्रह्ममीमांसाशास्त्रं वेदव्या-
सः प्रतिजानीत इत्युक्तम् ।

तन्मतेऽपि पूर्वोक्तवाक्यविरोधो जैमिनेरकुशलत्वापत्तिश्च ।
किञ्चैदं शास्त्रं धर्मविशेषविचारार्थं प्रवर्तितमुत ब्रह्मविचारार्थम् ।
आद्ये धर्मविशेषजिज्ञासाम्ब्रह्मज्ञानजिज्ञासेति वा प्रतिज्ञां कुर्यात् । प्र-
करणेन एव ज्ञयत्वेन तस्यैव प्रतिज्ञातव्यत्वात् । तदकरणेन व्यास-
स्याप्यकौशलमापद्यते । द्वितीयं तु प्रतिपाद्यभेदात् पूर्वशेषत्वाभावेन
कल्पसूत्रन्यायविरोधः । सिद्धान्ते तु ब्रह्मणः सर्ववेदार्थत्वाज्जैमिन्युक्तं
धर्मस्य तथात्वमप्यस्ति तथा शङ्कानिरासावावद्यकार्वाक्यदोषः । त-
स्मादिदमपि पूर्वतुल्यम् ।

यत्तु शैबो रामानुजमतेकदेशमादायाराधनाराध्यभूतधर्मब्रह्म-
प्रतिपादकयोर्मीमांसाशास्त्रयोः फलैक्यादैक्यम् । यथा हि व्रीहिस्रो-
क्षणं दर्शपूर्वमासात्पत्त्यपूर्वहेतुतया स्वर्गे समुच्चीयते, तथा कर्माणि
ज्ञानप्रयोजकतया मोक्षे समुच्चीयन्तेऽतां गुणकर्मत्वाद्भङ्गत्वं ज्यातिष्टा-
मादीनाम् । नच नित्यविधिप्राप्तानां तेषामिनिकर्तव्यताविरोधात् कथं
संस्कारतामिद्धिरिति शङ्क्यम् । करणतया स्वतन्त्रविध्यन्तरविहित-
सौत्रामणीबृहस्पतिस्त्रिंशदेऽभिप्रचयनवाजपेयाद्यङ्गत्ववदुभयविधिवला-
दुभयसिद्धेः । अतो ज्ञानोदयावधि कर्माणि कर्तव्यानि । नच वि-
विदिषन्तीति श्रुत्या विविदिषोत्पत्तिपर्यन्तत्वं कर्मणां शङ्क्यम् । इ-
च्छाया अपुरुषार्थत्वात् । अतः पूर्ववदेव शास्त्रैक्यामित्यङ्गीकृत्य ततो
रामानुजाचार्यधृतेषु वाक्येषु परीक्ष्य, लोकान् कर्मचितानित्यादिवा-
क्यत्रयं विषयत्वेनोपन्यस्य ब्रह्म विचारार्हं न वेति सन्देहे, अयमात्मा
ब्रह्मेतिश्रुतिरहर्वात्तप्रत्यक्षमिद्धमात्मानं ब्रह्मेत्युपदिशतीति सन्देहा-
भावात् । किञ्च, विचारफलं विषयपरिच्छेदः । वेदान्तविचारजन्यं
ज्ञानं चेद् ब्रह्म परिच्छिनत्ति तदा परिच्छेदातीतत्वमङ्गप्रसङ्गः । यदि
न परिच्छिनत्ति, तदा प्रकाशाभावाद् ब्रह्मविषयज्ञानस्यासम्भवं ।
तस्माच्च विचार्यमिति पूर्वपक्षमुक्त्वा, विचारयोग्यं ब्रह्म, अयमात्मा
ब्रह्मेतिश्रुत्याऽहङ्कारवद्धस्य संसारिण आत्मनो ब्रह्मत्वाभिधानादेश्च
सन्देहसम्भवात् । निरस्तसमस्तोपप्लवकलङ्कस्य निरतिशयज्ञाना-

नन्दादिशक्तिगहिमातिशयवत्त्वं हि ब्रह्मत्वञ्च, अनाद्यज्ञानवासनावृष्ट-
 र्भविजृम्भितविचित्रकर्मफलभोगानुगुणवद्दुःखशरीरप्रवेशनिर्गमव्यासा-
 रपरवर्षाभिः स्नायनापन्नहिष्णुत्वं जीवत्वमिति तयोर्लक्षणेनेतरैतरभेद-
 निश्चये तयोरैक्यदौर्घ्यस्फूर्तेः । किञ्च । अन्नं ब्रह्म, मनो ब्रह्म, विज्ञानं
 ब्रह्म, आदित्यो ब्रह्म, नारायणं परं ब्रह्मेत्यादयोऽन्यमन्यमर्थं ब्रह्मेत्याहुः ।
 तत्र किं ब्रह्मेत्येवं सन्देहान्दपि विचारार्हं ब्रह्म । नचापरिच्छिन्नत्वाद्
 ब्रह्मणस्तद्विषयं ज्ञानं न सम्भवतीति शङ्काम् । ईदृगिदमिति ब्रह्मणः
 परिच्छेदासम्भवेऽपि लक्षणमुखेनेतरव्यावृत्ततामात्रेण परिच्छेदस-
 म्भवात् । लक्षणं परिच्छेदो हि सर्वत्र लक्ष्यविषयकैतरव्यावृत्तता-
 ज्ञानरूप एव दृष्ट इत्यदृष्टः । अत उपार्धदृष्टस्य ब्रह्मणो लक्षणे वेदान्त-
 वाक्यैर्निरूपते परीक्षिते च सति तल्लक्षणशून्येभ्यः सजातीयविजा-
 तीयेभ्यः सर्वेभ्यो व्यावृत्तं ब्रह्म विज्ञायत इति तदर्थं युक्तः शास्त्रार-
 म्भ इत्याह । एतन्मतेऽपि तेषां वाक्यानां विरोधः पूर्ववदेव । जीव-
 लक्षणन्तु जीवप्रकरणे दूषयिष्यामः ।

किञ्च । ज्ञात्वा शिवं शान्तिमत्यन्तमेति, ईशं तं ज्ञात्वा अमृतञ्च
 भवन्ति, तमकर्तुं पश्यति वीतशोको धातुः प्रसादान्महिमानगीयम्,
 आत्मानमरणिं कृत्वा प्रसन्नं चोत्तरारणिम् ध्याननिमर्षनादेव पाशं
 दहति पण्डितः, ज्ञात्वा देवं मुच्यते सर्वपापैरिति श्रुत्युक्तमोक्षप्राप्ति-
 लिङ्गेन शिवस्य परब्रह्मत्वं यत्तेनापगतं, तदप्यसङ्गतम् । ब्रह्मविदा-
 श्नाति परामिति तदुपन्यस्तं फलवाक्ये, नारायणं परं ब्रह्मेति श्रुत्युक्त-
 नारायणरूपग्रहणस्यैव युक्तत्वात् । उभयत्रापि परब्रह्मपदोपबन्धसा-
 म्यात् । लिङ्गापेक्षया श्रुतेर्बालदृष्टत्वात् । ऋतं सत्यं परं ब्रह्मेति वाक्य-
 स्यापि सन्दिग्धत्वात् । शिवेशाद्विपदानां च भगवद्वाचकत्वमेवेत्या-
 दिकमस्माभिः प्रहस्ते निपुणतरमुपपादितम् । पुनरग्रेऽपि तत्र तद्वो-
 षपादयिष्यते ।

माध्वास्तु शास्त्रं प्रवर्तनीया जिज्ञासा विषयः । कर्तव्या न
 वेति शब्देहः । तत्र प्रमाणाभावेन जीवव्यतिरिक्तस्य ब्रह्मणोऽभावा-
 ज्जीवस्य स्वप्रकाशत्वाद् अहंविद्यौ प्रकाशमानत्वात् तस्यापि ज्ञा-
 यमानत्वेनानुभवान्तरान्वेषणोऽनवस्थाप्रसङ्गात् क्वचिद् विश्रान्त्यङ्गी-
 कारं आत्मन्येव तथात्वोचित्यात् । न च शब्दप्रकाशसंविदाश्रयतया-
 ऽऽत्मा भासत इति युक्तम् । औत्तरिकानुस्मृतिसिद्धसौप्तिकानुभ-

वाभावप्रसङ्गात् । नत्र संनिदाश्रयत्वेनात्मप्रतीतिरभावत् । अतः स्वप्रकाशात्मानतिरिक्तस्य ब्रह्मणः सन्दिग्धत्वाभावेनाप्यतया ताज्जज्ञासाया अपि तथात्वान्न कर्तव्येति पूर्वः पक्षः ॥ सिद्धात्तस्त्, यदेतदेतदेवं, यदि स्वप्रकाशजीवाभिन्नं ब्रह्म स्यात् । न त्वेवम् । जिज्ञास्ये ब्रह्मपदप्रयोगात्, तद्विजिज्ञासस्व, तद् ब्रह्मेति । ब्रह्मशब्दश्च गुणपूर्णतां दार्क । अथ कस्मादुच्यते ब्रह्मेति, बृहन्तो ह्यस्मिन् गुणा इति श्रुतः । तथाच कथं तस्य जीवाभेदः । जीवस्याल्पगुणत्वेनानुभवात् । न च ब्रह्मणि गुणाध्यासः । परमार्थतोऽब्रह्मत्वप्रसङ्गात् । न च देशाद्यपरिच्छिन्नत्वं ब्रह्मत्वम् । उक्तश्रुतिविरोधात् । देशाद्यपरिच्छेदेनापि जीवभेदसिद्धेः । जीवानुत्पत्तस्य वक्ष्यमाणत्वात् । जीवस्य स्वप्रकाशत्वेऽपि तद्विभ्रब्रह्मणः सन्दिग्धत्वाद् विषयत्वम् । अतस्तज्जज्ञासा कर्तव्येत्याहुः । ब्रह्मशब्दश्च विष्णावेन रूढः । यमन्तःसमुद्रे कवयो वयन्ति, यदक्षरे परमे प्रजाः, यतः प्रसूत जगतः प्रसूती तांयेन जीवान् व्यवसर्ज भूस्यामित्युक्त्वा, तदेवं तदुत्सृज्यमाहुस्तदेव ब्रह्म परमं कवीनामिति श्रुतौ समुद्रान्तःस्थत्वात्तद्विभ्रते जगत्कर्तारि परब्रह्मत्वविधानात् । यो देवानां नामध्या एक एव श्रुतावेवकारेणैकस्य सर्वनामधारकात्समुक्त्वाऽग्रे, अजस्य नाभावधकसर्पितं यस्मिन् विश्वानि भुवनानि तस्थुरिति विश्वधरपक्षेनाङ्गपरित्वश्चावणात् । वेद रामायणे चैव पुराणे भारते तथा, आदानन्ते च मध्ये च विष्णुः सर्वत्र गीयत इति तस्मिन्वाक्याच्चेत्यप्याहुः । तन्मतेऽपीत्येवैव वेदार्थत्वाङ्गीकारान्तां विश्वत्त इतिवाक्यविरोधः । यत्तु कर्मविधात्री श्रुतिर्मा प्रथमं तद्विश्वत्ते, इन्द्राद्यभिधात्री च मामभिधत्ते, चत्वारि वागीनिश्रुत्या अतं त्रिविधरूपत्वेन कल्पयो, न सुगं पिवेदित्यादिश्रुत्याहमेवाप्रियादपोह्य इति व्याख्यातम् । तदप्यध्याहारवृत्तिसङ्कोचलक्षणादापसम्भवास्यन्त्यम् । प्रकृतमनुस्रगमः । एवञ्चात्र सूत्रे शेषपष्ठ्या ब्रह्मसम्बन्धनां जिज्ञास्यताबोधनेन साधारणाधिकारे ज्ञानकर्मसमुच्चय, उक्तप्राधिकारे च भक्तिमार्गीयः सर्वात्मभावः साधनमिति बोधितम् । इति प्रथमाधिकरणात् ।

एवं पूर्वाधिकरणे वेदार्थभूतब्रह्मणो जिज्ञास्यत्वे साधिते, कथं जिज्ञास्यमिति प्रकारनिर्देशाकाङ्क्षायां समन्वयाविरोधाङ्गायां

किञ्च, तत्र किं लक्षणं किं प्रमाणकमिति जिज्ञासायामाह सूत्रकारः ।

जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयोनित्वात् ॥ २ ॥

ननु कथमत्र सन्देहो, यावता, मर्त्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेत्याह श्रुतिरेव ।

तस्य वक्तव्यत्वात् तद्व्योधिकमग्रिमसूत्रमवतारयन्ति । * त इत्यादि* । तेषु वक्तव्येषु तदुपजाव्यनया उक्तजिज्ञासायां लक्षणप्रमाणात्मकं प्रकारद्वयं पूर्वमाहेत्यर्थः । * जन्माद्यस्य यतः शास्त्रयोनित्वात् * । अत्र सर्वेऽपि योगविभागेन, शास्त्रयोनित्वादात् सूत्रं भिन्नमभ्युपगच्छन्ति । तत्र युक्तम् । अग्रिमसूत्रेषु साध्यहेतुनिर्देशपूर्वकमेवाधिकरणरचनस्य दर्शनेनात्रापि तथैव युक्तत्वात्, साङ्ख्य ब्रह्मपदस्य प्रकृतौ प्रयुक्तत्वेन तद्वारणाय विवक्षितब्रह्मणि शास्त्राक्तकर्तृत्वप्रतिपादनस्यावश्यकत्वाच्च । नच सूत्रभेदेऽप्याधिकरणस्य सूत्रत्रयात्मकत्वं ङ्गीकारात् प्रथमसूत्रे विशेषतः प्रमाणानुक्तावध्यशब्देन धर्मावचारानन्तर्यं ब्रह्मविचारस्य बोधिते ब्रह्मणो वेदान्तवेद्यतां पस्थितः सुखेनोक्तदोषपरिहारात् सूत्रैक्यं न युक्तमिति वाच्यम् । अथशब्दस्यानेकार्थत्वेनानन्तर्यस्याप्यनेकविधत्वेन धर्मविचारानन्तर्यस्योपपादनसापेक्षत्वेन चाहत्य ब्रह्मणो वेदान्तवेद्यत्वानुपस्थित्या जन्माद्यधिकरणरचनायामनाश्वासप्रसङ्गात् । अतः सूत्रैक्यमेव युक्तमिति । ये तु जन्माद्यधिकरणं, शास्त्रयोनित्वाधिकरणं च भिन्नमङ्गीकुर्वन्ति तेषां मते प्रथमस्य हेतुशून्यत्वाद् द्वितीयस्य च साध्यशून्यत्वात् साकाङ्क्षतयाऽतिक्लिष्टत्वेन तद्विर्वाक्षतप्रमेयासाधकत्वं बोध्यम् ।

लक्षणे शङ्कने * नन्वित्यादि * यत् सत्त्विच्छं तत् सम्यक् परिच्छेत्तुं लक्षणीयम् । अत्र ब्रह्मणि कथं सन्देहः । * यावन्तत्त्वधाराणे हेत्वर्थे वा । तथाच ब्रह्मणः सत्ता स्वरूपलक्षणं च श्रुतित एव सिद्धम् । तद्वधारणे ततो हेनोर्वा ब्रह्मणोऽखिलविशेषशून्यत्वेन सिद्ध्या सन्देहप्रयोजकप्रकाराभावात् सन्देह एव न घटति इत्यर्थः । प्रकारान्तरंणापि तदभावमाह ।

विरुद्धं चैतत् । स्वरूपलक्षणकथने कार्यलक्षणस्य वक्तुम-
शक्यत्वात् । विवादाध्यासितत्वाच्च । न हि ब्रह्मणो जगत्क-
र्तृत्वं सर्वसम्मतम् । न चागमोदितमिति वेदमात्रस्य ब्रह्मप्रमाणा-
कत्वं वक्तुं शक्यते ।

किञ्च । व्यर्थश्चैवं विचारः । लक्षणप्रमाणाभ्यां हि वस्तु-
ज्ञानं भवति । तच्च स्वरूपलक्षणो नैव भवतीति किमनेन । त-
स्मादयुक्तमुत्पश्याम इति ।

उच्यते ।

विरुद्धमित्यादि यद्धि लोकाप्रसिद्धं तदलौकिकस्य श्रुत्या निर्गोय-
म् । श्रुतिस्तु पूर्वं स्वरूपलक्षणमुक्त्वाऽऽग्रिमं प्रपाठक कार्यलक्षणं वाक्त-
अतः प्रथममेव तत्कथनं श्रुतिविरुद्धम् । न च स्वरूपलक्षणं सन्देहा-
भावात् कार्यलक्षणमेवोच्यत इति युक्तम् । अन्नप्राणदिष्वपि तस्या-
तिप्रसङ्गदर्शनेन स्वरूपलक्षणाकथनं केवलतत्कथनस्याप्रयोजकत्वात् ।
कैश्चिन्मायाशबलस्थान्यैः शुद्धसत्त्वात्मकशरीरविशिष्टस्यैतरेः स-
त्त्वादिगुणत्रयात्मकस्य प्रधानस्यापरैर्नित्यज्ञानेच्छाप्रयत्नधर्मकस्य
तथात्वाङ्गीकारेण तस्य विवादाध्यासितत्वाच्च । तदेव विभजति *
न हीत्यादि* ननु ब्रह्मणः कर्तृत्वस्य सर्वसम्मतत्वाभावेऽपि वेदस्य
प्रमाणमूर्द्धन्यत्वात् तदुक्तकोटिरौत्कथ्यात् सन्देहाभावाय लक्षण-
विचार उचित इति चेत् तत्राह * न चेत्यादि* चोऽवधारणे । कर्ता
आगमेन वेदरूपेण भूलशास्त्रेणादित इत्येतावता कृत्स्नस्य वेदस्यैव
ब्रह्मणि प्रमाणत्वं न वक्तुं शक्यते । कल्पनापदेशस्यापि तत्र शक्य-
वचनत्वाद् अनुमानस्यापि तत्र प्रमाणत्वाच्चेत्यर्थः । अत्र ब्रह्मप्रमा-
णत्वमिति पाठः प्रतिभाति । अथ वेदीक्त एवाग्रहस्तदा दूषणान्तर-
माह * किञ्चेत्यादि* । * अयुक्तमिति * सूत्रोक्तं लक्षणमयुक्त-
मित्यर्थः । शेषमनिरोहितार्थम् ।

अत्र समाधातुं गृह्णते * उच्यते इत्यादि * प्रकारान्तरेणाञ्च

सन्देहवारकं शास्त्रं वेदप्रामाण्यवादिनाम् ।

क्रियाशक्तिज्ञानशक्ती सन्दिह्यन्ते परस्थिते ॥

न हि श्रुतिं व्याख्यातुं प्रवृत्तः सूत्रकारः । किन्तु सन्देहं वारयितुम् । तत्र, सत्यं ज्ञानमनन्तं, निसशुद्धमुक्तस्वभावात्प्रामाण्य-श्रुत्या कर्तृत्वादिप्रापञ्चिकधर्मराहित्यं प्रतीयते । यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते, येन जातानि जीवन्ति, यत् प्रयन्त्याभिमन्त्रि-शन्तीति कर्तृत्वं च ।

तत्र सन्देहः । किं ब्रह्म कर्तृ, आहोस्त्रिदकर्तृ? किं तानत्र प्राप्तम् । अकर्तृ । कथम् । ब्रह्मविदाप्नोति परमिति प्रधानत्रा-

संशय उच्यते * वेदप्रामाण्यवादिनाम् * सर्वे वेदा यत् षडमामन-
न्तीनिश्रुत्यनुसारेण ब्रह्मण्येऽस्य सर्वस्य वेदस्य प्रामाण्यमन्यत्र प्रमाणा-
भासत्वमितिवादिनां वेदे यः सन्देहस्तद्वारकमिदं वैयासं शास्त्रम् ।
तत्र कः सन्देह इत्यपेक्षार्या, * परस्थिते * ब्रह्मविदाप्नोति परमित्यल्लप्नो-
तिकर्मभूतो यः पर उक्तस्तत्स्थिते क्रियाशक्तिज्ञानशक्ती स्वरूपलक्षण-
विरुद्धत्वाद् ब्रह्मणि सन्दिह्यन्ते, स्तो न स्तो वेत्यपि सन्देहं इत्यर्थः ।
गृहीतं विभजन्ते * न हीत्यादि * यदुक्तं स्वरूपलक्षणाकथन इत्या-
दि, तदसङ्गतम् । यदि सूत्रकारः श्रुतिं व्याख्यातुं प्रवृत्तः स्याद् य-
थाक्रमं प्रनिपदं च व्याकुर्यात् । न तु तथा । किन्तु सन्देहं वारयि-
तुम् । तत्रश्च यत् सन्दिह्यन्ते तद्विद्वन्प्राप्ति, व्याख्येयसमानार्थकैरन्यैश्च
पदैर्विपक्षसपक्षबाधकसाधकतर्कापन्यासेन सन्देहमपाकरोति । तत्र,
सत्यमित्यादिके स्वरूपलक्षणे, यतो वेत्यादिकार्यलक्षणं च ब्रह्मपदा-
देकस्यैव लक्षणद्वयमुक्तोभयत्र सामान्यशब्दप्रयोगेऽपि लक्ष्यस्वरूपभे-
देन तदवच्छेदकभेदाद् ब्रह्मभेदः । तत्र यदि भेदस्तदा कस्य वेदार्थ-
त्वं कस्य न, उक्तोभयार्थेति पुनः सन्देहसम्भव इति तद्वारणार्थमेकं
ब्रह्म वक्तव्यम् । तथा सत्युक्तरीतिकेत्वाद् विरोधात् सन्देह इति प्रका-
रप्रश्रोत्तरत्वेन सन्देहबीजमुक्तम् । स्वरूपलक्षणस्य हृदि करणाद-
कथनेऽप्यदोषश्च बोधिनः । सन्देहाकारमाहुः * तत्रेत्यादि * तथाच

कथम् । फलसम्बन्धात् । ऋचापि विवृतम् । सत्यं ज्ञानानन्तं
 ब्रह्म यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन् । सोऽऽनुते सर्वान्
 कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चित् । फलार्थं च ब्रह्मज्ञानम् । फलं
 च फलवाक्योक्तधर्मज्ञानादेव, नान्यथा । कर्तृत्वं च पराविवरण-
 तयोक्तम् । परं किमित्युक्ते यः सर्वान्तर आनन्द इति । कथं स-
 र्वान्तरमित्याकाङ्क्षायां परिचयार्थं भूतभौतिकसृष्टिमुक्त्वा गौणा-
 नन्तर्यं परिहृतम् । गौणोपासनाफलं च प्रधानशेषतयोक्तम् ।
 तत्रान्यगतकर्तृत्वारोपानुवादोऽपि सम्भवति । ततश्च भृगुर्नै वा-
 रुणिरित्युपाख्यानेऽपि परिचायकत्वाद् गौणकर्तृत्वमेवानुश्रितं,
 फलाश्रवणादिति पूर्वः पक्षः ।

परस्परविरुद्धार्थबोधकाश्यां लक्षणाश्यामेव सन्देहाल्लक्षणकरणं
 युक्तमित्यर्थः । पूर्वपक्षं विवृण्वन्ति * ब्रह्मेत्यादि * । अन्यमर्थः । शेष-
 लक्षणे, कर्मफलार्थत्वादित्यनेनोपलक्षणविधया ज्ञानस्यापि फलशे-
 षत्वे सिद्धे प्राधान्यं, फलस्यैवेति तत्सम्बन्धादुक्तमेव प्रधानवाक्यं,
 न तु कार्यलक्षणवाक्यं तथा । नचैवं पूर्वकाण्डेऽस्तूत्तरकाण्डे नत्
 किमित्युपेयमिति वाच्यम् । ऋचापि विवृतम् । यदि तस्य प्राधान्यं
 न स्यात् किमिति विवृणुयादतोऽत्रापि तदाहृतम् । तथा सर्वान् ज्ञानं
 फलार्थं, फलं च फलवाक्योक्तधर्मज्ञानात् परत्वज्ञानादेव । अतः प-
 रत्वज्ञानार्थं कर्तृत्वं परविवरणतयोक्तम् । स्वरूपलक्षणे प्रापञ्चिकध-
 र्मराहित्यप्रतीने ब्रह्मणि कर्तृत्वस्याशक्यवचनत्वात् । तस्माद्वा एत-
 स्मादित्यादिना यत् कर्तृत्वमुक्तं, तज्ज्ञेयात् फलरूपं परं पृथक्कृत्य
 तं विवरीतुमुक्तम् । ततस्तत्स्वरूपजिज्ञासायां सर्वान्तरत्वकथनपूर्व-
 कमानन्द इति स्वरूपमुक्तम् । अन्यथा तन्निरूपणमसङ्गत्वं स्यात् । स-
 र्वान्तरत्वं च तस्य परत्वानिर्वाहकतयोक्तम् । तत्रापि कथंभावाका-
 ङ्क्षायां तन्निष्कर्षार्थमाकाशादीनां भूतानामोषध्यादीनां भौतिकानां च
 सृष्टिकथनेन कर्तृत्वं प्रतिपाद्य तस्य सर्वान्तरत्वकथनेन चरमत्वाद्

मिद्धान्तस्तु ।

उत्पत्तिस्थितिनाशानां जगत् कर्तुं वै बृहत् ।

वेदेन बोधितं तद्वि नान्यथा भवितुं समम् ॥

न हि श्रुतिविरोधोऽस्ति कल्पोऽपि न विरुद्ध्यते ।

सर्वभावममर्थत्वादचिन्तयैश्वर्यवद् बृहन् ॥

वेदेनैव तानज्जगत्कर्तृत्वं बोध्यते । वेदश्च परमाप्तोऽक्षरमात्र-
गप्यन्यथा न वदति । अन्यथा सर्वत्रैवाविश्वासप्रसङ्गात् । नच
कर्तृत्वे विरोधोऽस्ति । मसत्त्वादिभर्मवत् कर्तृत्वस्याप्युपपत्तेः ।
सर्वथा निर्द्धीकृत्वे सामानाधिकरण्यविरोधः । सखज्ञानादिपदा-

गौणमपर्यवसन्नं प्राणःदीनामिवानन्तर्यं निवारितम् । सर्वं वै तेऽप्र-
माप्नुवन्ति येऽन्नं ब्रह्मोपासत इत्यादिनाऽन्नब्रह्माद्युपासनाफलं प्रधान-
शेषतया, अस्ति ब्रह्मति चेद्वेद सन्तमेनं ततो विदुरित्यादिनाऽनु-
वाकचतुष्टयेन कथितस्य सत्त्वब्रह्मानन्दावामिसर्वभयाभावरूपप्रधान-
फलस्य शेषतया सर्वोत्कृष्टत्वज्ञापनायोक्तमिति कर्तृत्वं परास्मिन्
सिद्ध्यति । तथापि स्वरूपलक्षणविरोधात् पूर्वकाण्डोक्तप्रजापतिगत-
स्य प्रकृतिगतस्य वा कर्तृत्वस्यारोपेणानुवादोऽपि सम्भवतीति द्विती-
यप्रपाठकेऽपि फलश्रवणेनामुख्यत्वात् तत्राप्येवं नेतव्यम् । तथाच
नास्य लक्षणत्वमिति पूर्वपक्षार्थः ।

सिद्धान्तमाहुः * उत्पत्तीत्यादि * । * तदिति * कर्तृत्वम् ।
* अन्यथेति * गौणम् । * कल्प इति * कल्पसूत्रम् । * सर्वभावः *
सर्वभवनम् । तत्र समर्थत्वादकर्त्रापि कर्त्रित्यर्थः । गृहीतं विभजन्ते
* वेदेनेत्यादि * स्यादन्यगतकर्तृत्वारोपानुवादः कार्यलक्षणे यदि
स्वरूपलक्षणं विरुद्ध्यत । तदत्र तु न । विवरणाच्चि परस्य तृतीयान्तेन
ब्रह्मपदेनैव विवृतत्वात् । तत्र तत्र वेदहिरण्यगर्भब्राह्मणजानिजीवा
अर्थत्वेन ग्रहीतुं शक्याः । परपदविवरणात् सान्तत्वादिना ब्रह्मापश्न-
योत्कर्षस्य तेष्वशक्यवचनत्वात् । परशब्दस्यान्यार्थकत्वापगमऽपि

नां धर्मभेदेनैव तदुपपत्तेः । नच कर्तृत्वं भस्मारिधर्मो, देहाद्यध्या-
सकृतत्वादिति वाच्यम् । प्रापञ्चिके कर्तृत्वे तथैव । न त्वलौ-
किककर्तृत्वे । अत एवास्येसाह । अस्येति पुरोवर्ती प्रपञ्च इदमा-
निर्दिश्यते । अनेकभूतभातिकदेवांतयेङ्गानुप्यानेकलोकादभुतर-
चनायुक्तब्रह्माण्डकोटिरूपस्य मनसाप्याकलयितुमशक्यरचन-
स्यानायासेनोत्पत्तिस्थितिभङ्गकरणं न लौकिकम् ।

विवरणोक्तब्रह्मशब्दानुरोधेनैव परत्वेन ग्राह्याः । तत्प्राप्तिस्तु क-
र्मणापीति साधनान्तरेण ज्ञानेन कां वा विशेषः स्यात् । अत उक्तु-
ष्टार्थकत्वमादरणीयम् । उक्तुष्टं च किमित्यपेक्षार्था विवरणानुरोधेनाद्
ब्रह्मान्तरं कल्प्यम् । तद्ध्याप्रसिद्धं, स्वरूपलक्षणहीनं च । न च प्रकृ-
तिः । साङ्ख्यमतेऽपि ज्ञानात्मकपुरुषापेक्षया तस्या हीनत्वात् परार्थ-
त्वाच्च । अत्रानत्वस्य वक्ष्यमाणत्वाच्च । अतो ब्रह्मापेक्षयान्यस्य
परत्वेन वक्तुमशक्यत्वादुक्तलक्षणविशिष्टस्यैव ब्रह्मणः कर्तृत्वं वेदेन
बोध्यते । नच तदारोपितांगति शक्यवचनम् । निरङ्कुशस्य तस्याऽ-
न्यत्रासिद्धताया अनुपपदमेव वक्ष्यमाणत्वात् ।

किञ्च । वेदः परमाप्तत्वादक्षरमात्रमपि मिथ्या न वदति ।
यदि कापि तथा वदेत्, स्वर्गकामो यजेतेत्यादिविध्यंशं स्वरूपलक्ष-
णाद्यंशे चाविश्वनीयः स्यात् । ततश्च सन्मार्गमात्रमुच्छिद्येत । अतो
यद्यद्यथा वदति तत्तथेति मन्तव्यम् । तेन कर्तृत्वं वेदोक्तत्वादापि वा-
स्तवमित्येव सिद्ध्यति । नच कर्तृत्वाङ्गीकारे स्वरूपलक्षणविरोधोऽस्ति,
येन तदनुरोधाद्वास्तवत्वं तस्य कल्पयेत् । तदुक्तस्यत्वादिधर्मवत्
कर्तृत्वस्याप्युपपत्तेः । नच ब्रह्म यावद्धर्मराहितमिति वक्तुं शक्यम् ।
स्वरूपलक्षणविरोधात् । तत्र ब्रह्मणि सत्यत्वादिधर्माङ्गीकारात् । न-
चासत्यजडसान्द्रयावृत्तत्वेनैक एवार्थः सत्यादिपदैरुच्यत इति व-
क्तुं युक्तम् । व्यर्थपौनरुक्त्यापत्तेः । तत्तद्भेदधर्मकत्वसिद्ध्या घटकु-
ट्यां प्रभाताच्च । अतः सत्यादिपदानां स्वार्थत्यागोऽपार्थ एव । तदेत-
दुक्तं * धर्मभेदेनैव तदुपपत्तेरिति । स्फुटमाश्रमम् ।

ननु लक्षणद्वयस्यैकपरत्वे सर्वासु श्रुतिश्लोकमेव ब्रह्म प्रतिपा-

प्रतीतञ्च निषेध्यम् । नाप्रतीतं, न श्रुतिप्रतीतम् । सत्यत्वा-
दयश्च लौकिकाः । तंतः सर्वनिषेधे तदज्ञानमेव भवेत् । नच स-
त्यत्वादिकं लोके नास्त्येव व्यवहारमात्रत्वात्, कारणागतमेवसत्य-
त्वं प्रपञ्चे भासत इति वाच्यम् । तर्हि कर्तृत्वं तथा कुतो नाङ्गी-
क्रियते । स्मृतिश्च स्वीकृता भवति, कर्ता कारयिता हरिरिति ।

नचारोपन्यायेन वक्तुं शक्यम् । तथा सत्यन्यस्य स्यात् ।
तत्र न प्रकृतेः । अग्रे स्वयमेव निषिध्यमानत्वात् । न जीवाना-
मस्वातन्त्र्यात् । न चान्येषामुभयनिषेधादेव । तस्माद् ब्रह्मगत-
मेव कर्तृत्वम् । एवं भोक्तृत्वमपि । न वा काचिच्छ्रुतिः कर्तृत्वं
निषेधति । विरोधमानात् कल्प्या तु लौकिकपरा । फलवाक्ये-
ऽध्यश्रुतानां गुणोपसंहारः कर्तव्यः ।

द्यम् । तदा, अस्थूलादिवाक्येष्वपि तदेव निरूप्यत इति निर्द्धर्मकत्वं
बलादापतितमतः कर्तृत्वनिषेध एव युक्त इत्यत आहुः * प्रतीतमि-
त्यादि * । युक्तः प्रतिषेधः । परन्त्वस्थूलादिवाक्ये लोकप्रतीता एव
प्रतिषिद्ध्यन्तं इत्यत्रापि प्रतीतमेव प्रतिषेध्यम् । अत एव नाप्रतीतम् ।
प्रसङ्गयितुमशक्यत्वेन प्रतिषेधानर्हत्वाच्च । न श्रुतिप्रतीतम् । तुल्य-
बलत्वात् प्रत्यायनवैयर्थ्यापाताच्च । श्रुत्युक्ताः सत्यत्वादयोऽपि यदि
लौकिकत्वेनाहतास्ततो लोकश्रुतिप्रतीतसाधारण्येन सर्वनिषेधे ब्रह्मा-
ज्ञानमेव भवेत् । तथाच स्वरूपलक्षणवैयर्थ्यं सर्वनाशश्च स्यात् । नच
तदभावाय लोकस्य व्यवहारमात्रत्वात् तत्रापि कारणगतमेव स-
त्यत्वमतो न तत् प्रतिषेध्यं, किन्तु कर्तृत्वमेवेति वाच्यम् । तदा तु
धर्मसङ्कोचस्य तौल्यात् कर्तृत्वमपि तथाङ्गीकार्यम् । तेन कल्पस्मृ-
तिस्वीकाररूपगुणोऽपि भविष्यति । नन्वगत्या सत्यत्वं तथास्तु, न तु
कर्तृत्वमपि । आरोपन्यायेन तस्य शक्यवचनत्वादित्यत आहुः *
न चेत्यादि * । * अन्येषामिति * अभावकालस्वभावभूतग्रहलोक-
पालादीनाम् । ननु प्रकृते फलवाक्यविचारो भवतापि स्वीकृतस्तथा
सति तद्विवरणोक्तं भोक्तृत्वं तत्रास्तु, कर्तृत्वं तु कथमङ्गीकर्तुं श-
क्यमित्यत आहुः * गुणोपसंहार इति * सूत्रकृताग्रे तथाङ्गीकारात्

तथाचार्यं सूत्रार्थः ।

जन्म आदिर्येषामिसवयवसमासादनद्गुणमंविज्ञानो बहुव्रीहिः ।

तथेत्यर्थः । तस्माद् ब्रह्म कर्तृ इति सिद्धम् । एवं सिद्धान्तं व्याख्याय तस्य सूत्राविरोधित्वं बोधयितुं सूत्रं व्याकुर्वते * तथाचेत्यादि* एवं कर्तृत्वे सिद्धे वक्ष्यमाणरीतिकः सूत्रार्थ इत्यर्थः । अत्र सर्वेऽपि तद्गुणसंविज्ञानं बहुव्रीहिर्मङ्गाकुर्वन्ति । तत्रोपसर्जनत्वेन पूर्वप्रयोगार्हस्यादिशब्दस्य परत्वाय राजदन्ताद्याकृतिगणीयत्वं कल्पनीयमित्यरुच्या प्रकारान्तरेण व्याकुर्वन्ति । *जन्मेत्यादि* । जन्म आदिः प्रथमोऽवयवो येषां ते जन्मादि । सुपां सुलुगिति जसां लुगित्यवयवसमासादिति । भावप्रधानो निर्देशः । तथाचादिपदविशेष्यकावयवसमासत्वात्तद्गुणसंविज्ञानो बहुव्रीहिरित्यर्थः । न च, अङ्गं प्रतीकोऽवयव इति कोशादवयवपदस्याङ्गत्वाच्चकत्वेनात्र च तदभावेन कथमवयवसमासत्वमिति शङ्काम् । एकदेशेऽप्यवयवपदप्रयोगात् । यथा पञ्चावयवमनुमानवाक्यमिति । कैयटेऽपि, एकाचो द्वे प्रथमस्येत्यत्र, एकोऽज् यस्य स एकाजिति विशिष्टावयवोपलक्षितस्यावयविन इत्यादिना, अज्जल्विशिष्टस्य शब्दस्यैकोऽजवयव इत्यङ्गीकाराच्च । तत्रैकस्याचो विशिष्टावयवत्ववदत्र आद्यादीनां समूहावयवत्वेन तद्वाचकपदानां समासेऽवयवसमासत्वस्य सुखेन सम्भवात् ।

एतस्यातद्गुणसंविज्ञानत्वं त्वेवम् । तथाहि । उक्तसूत्रे कैयटेन तद्गुणसंविज्ञानपदं द्वेषा व्याख्यातम् । तस्य अन्यपदार्थस्य गुणो विशेषणम् । तस्य संविज्ञानं येनेति । स वर्तिपदार्थो गुणो यस्यान्यपदार्थस्य तस्य संविज्ञानं येनेति च । तत्रोदाहरणं तु शुक्लवाससमानयेति । तत्र शुक्लवासःसंयुक्तपुरुषानयने पृथगचोदितान्यपि वासांसि सम्बन्धसामर्थ्यादानयनेन सम्बन्धान्त इत्युक्तम् । इदं च लम्बकर्णमानयेत्यादावपि तुल्यम् । एवं सत्यन्यपदार्थविशेषणस्य यत्र सम्बन्धसामर्थ्यात् कार्यसम्बन्धस्तत्र तद्गुणसंविज्ञानः । यत्र तस्य सम्बन्धसामर्थ्यात् कार्ये सम्बन्धामावस्तप्रातद्गुणसंविज्ञानः । यथा चित्रगुमानयेत्यत्र । अत्र हि पुरुषानयने समासवर्तिपदार्थभूतानां चित्राणां गवां सन्निधानाभावात् कार्येण सह सम्बन्ध इति । एवं

अथवा जन्मप्रभृति सर्वे भावविकारा आदिशब्देन गृह्यन्ते ।
तथाच जन्म च आदिशब्देनैकवद्भावः । आदिशब्दश्च धर्मवत्त्वात् ।
स च स्वसम्बन्धिनं लक्षयति । तस्योभयसापेक्षत्वादुत्पत्तेर्विद्य-
मानत्वादन्यानेव भावविकारानुपलक्षयतीत्यादिशब्देनान्ये भाव-
विकाराः ।

सति प्रकृतेऽन्यपदार्थभूतानां प्रधानानां स्थितिप्रलयाभिसंवेशानामे-
कदेशतया तद्विशेषणीभूतो य आदिस्तस्य प्रथमान्तरव्यावर्तकतया
जन्म विशेषणम् । स्वयं तु वर्तिपदार्थे विशेष्यः । तस्य धर्मरूपं य-
त्प्राथम्यं तदपेक्षानुद्धिजन्यम् । तस्य निरूप्यत्वमपि स्थित्यादिजन्य-
मतः सोऽत्र सूत्रेऽर्थादायातायां ब्रह्मकर्तृकभवर्नाक्रियायां न सम्बद्ध-
ते । तदसम्बन्धे तद्द्वारा जन्मनोऽपि न सम्बन्ध इत्यस्य सामान-
स्यात्तद्गुणसंविज्ञानत्वम् । इदं च तद्गुणसंविज्ञानस्य प्रथमलक्षणा-
दरे बोध्यम् । द्वितीयलक्षणादरे तु तद्गुणकस्य विशेष्यस्यान्यपदार्थ-
स्य संविज्ञानं समायाति । तच्च चित्रगुणित्यत्रापि वर्तन इति तद्वार-
णाय विशेषणसम्बन्धपूर्वक एव तस्य क्रियासम्बन्धो वक्तव्यः । तदा-
प्यत्र विशेष्यभूतानां स्थित्यादीनां विशेषणसम्बन्धपूर्वको न क्रिया-
सम्बन्ध इति पूर्ववदेवात्तद्गुणसंविज्ञानत्वम् । यदि च संविज्ञानपदेन
वर्तिपदार्थस्य तद्विशेष्यस्य वा प्रव्यक्तीभाव एवाद्ध्यते; तदा तु वि-
शेष्यविशेषणयोर्ज्ञातत्वेनास्माकं तत्प्रव्यक्तीभावाभावाद् भाववृत्तसू-
क्ते, सो अङ्गं वेदः यद्वि वा न वेदेति श्रावणाच्चात्तद्गुणसंविज्ञानत्व-
मिति न कोऽपि शङ्कालेशः । अद्वैतसमासादरेण भाववृत्तसूक्ते,
यद्वि वा नेतिवाक्यबोधितानाधानपक्षसूचनाङ्गमस्थितिभङ्गादीना-
माविर्भाव्यादिरूपत्वबोधनेन भगवानेव तत्तद्रूपः क्रीडन्नाविस्तिरश्च
भवतीति पुष्टिसृष्टिप्रकारो बोधितः । तथाच जन्म आविर्भाव आदि-
र्येषां प्रकाराणामित्यर्थो बोध्यः । प्रवाहसृष्टिबोधनाय प्रकारान्तर-
माहुः *अथवेत्यादि* । प्रभृतिशब्दः पूर्वावधिवाचकः । *सर्व इति *
जायतेऽस्ति विपरिणमते वद्धंतेऽपक्षीयते नश्यतीतिप्रतीतिश्च । या-
स्कोक्ताः षट् । कथं गृह्यन्त इत्यपेक्षायामाहुः । * तथाञ्चत्यादि । *

अथवा जन्मनो नादित्वम् । तदाधारस्य पूर्वमविद्यमानत्वात् । अन्ये त्वादिमन्तः । तदाधारस्य पूर्वं विद्यमानत्वात् । अत आदिशब्दः स्वाधारसद्धर्मवाची तद्धर्माणामुपलक्षकः । अथवा गमनप्रवेशयोर्भेदाज्जन्म आदिर्येषामिति । जात्यपेक्षयैकवचनम् ।

सर्वोऽपि द्वन्द्वो विभाषैकवद्भवतीत्येकवद्भावः । आदिशब्दश्च प्राथम्यरूपधर्मवाची । पूर्वतन्त्रे शब्दानां धर्मवाचकत्वस्य सिद्धत्वात् । स च स्वसम्बन्धिनं लक्षयति । तत्र कं लक्षयतीत्याकाङ्क्षायां तस्य यथोत्पत्ताधाधारता तथाग्रिमेषु निरूपकता । प्राथम्यस्योभयसापेक्षत्वात् । अत उत्पत्तेरत्र कथञ्चोक्तत्वेन विद्यमानत्वादन्यानेवोपलक्षयतीति तथेत्यर्थः । तेन विषयवाक्योदितौ स्थितिभङ्गौ प्रत्याहारन्यायेनान्येषामपि बोधकौ । कालादिगतमपि कर्तृत्वं भगवदीयमेध, न तु स्वतन्त्रमिति च बोधयितुमत्रादिपदोक्तिरिति तात्पर्यं सूचितम् । एवं व्याख्यानं आदिपदस्य लाक्षणिकत्वम् । तथादिपदेन आदित्वधर्मघक्तया जन्मनोऽपि सङ्गृहीतुं शक्यत्वाज्जन्मपदवैयर्थ्यापत्तिरित्यरुच्या प्रकारान्तरेण व्याकुर्वन्ति * अथवा जन्मन इत्यादि* । बहिर्विद्यमाने जन्माधारे पश्चाज्जन्म चेत्तदा जन्म प्रत्याधारस्य तद्गतधर्मस्य चादिता सम्भवति । प्रकृते तु तन्नास्तीति जन्मनो नादित्वम् । अन्येषां तु भावविकाराणामुक्तयुक्त्वादिमतो हेतोरादिशब्दः स्वाधारसद्धर्मवाची आदित्वाधारभूतोऽस्तिपदवाच्यो धर्मस्तस्यान्यापेक्षया प्राथम्यात् तत्पूर्वकमेव तं वदन्नादित्वस्य सापेक्षतया तद्धर्माणामविपरिणामादीनामुपलक्षक इति न स्वार्थत्यागदोषो, नापि जन्मपदवैयर्थ्यदोष इत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे असत्कार्यवाद आपतति । तथापि यदेतस्य कथनं तन्मूर्तिहोत्तरतापिन्याद्युक्तमायिकसृष्टिं प्रत्यपि भगवत्त एव कारणत्वमिति बोधयितुं, न तु पूर्वोक्तं पक्षं निराकर्तुमिति बोध्यम् । अथ मर्यादासृष्टिसंग्रहाय तद्गुणसंविज्ञानपक्षमभिसन्धायाहुः * अथवा गमनेत्यादि * गमनप्रवेशयोः पूर्वोत्तरावधिभूतसञ्चरप्रतिसञ्चरयोर्मध्ये कार्यस्वरूपस्य कारणतो भेदाज्जन्मादयो भवन्तीति जन्म भा-

जन्म तु श्रुतत्वात् सिद्धम् ।

अथवा किमनया कुसृष्ट्या । जन्म आद्यस्य आकाशस्य यत इति । तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूत इत्येव विचार्यते । फलसम्बन्धित्वात् । तेनैकत्र सिद्धः शास्त्रार्थः प्र-
कारान्तरेऽपि । यतो वा इमानि भूतानीसत्र विस्फुलिङ्गवत् सर्वो-
त्पत्तिः । अत्र तु क्रमेणेति विशेषः । एतेन सर्व एव प्रकाराः
सूचिता वेदितव्याः ।

द्विषेषां तत्तज्जातीयं जन्मादि । जातिरत्र विकारस्त्वं क्रियात्वं वा ।
अत्र, ब्राह्मणो जन्मतः श्रेयान्, न ब्राह्मणान्मे दयितं रूपमेतच्चतुर्भु-
जमित्यादाविव जात्यपेक्षयैकवचनम् । तथाच यद्यपि, सुपां सुख-
गिति जसो लोपे जन्मादीति सिद्ध्यति तथापि विकारान्तरसंग्रह-
स्तेन न भवत्यतस्तदुपेक्षितम् । नपुंसकं तु सामान्ये । एतत्पक्षसंग्रहे
बीजमाहुः । जन्म तु श्रुतत्वात् सिद्धमिति । जन्म तु, यस्मिंश्चिद्
सं च विचैति सर्वमिति तैत्तिरीये श्रुतत्वाद् व्ययनात्मकबहिर्गमन-
रूपं सिद्धम् । तच्च सजातीयसंबलनवियोगादि संगृह्यत समयन-
रूपं प्रवेशं च स्मारयतीति तद्गुणसंविज्ञानोऽपि युक्त इत्यर्थः ।

एवं पक्षत्रयेण व्याख्यायैतेषामत्र बोधनस्यानतिप्रयोजनत्वात्
प्रतिपत्तिगौरवाच्चार्थं सूचयन्तः प्रकारान्तरेण सूत्रं व्याकुर्व-
न्ति * अथवा किमित्यादि * । नन्वेवं सत्याकाशजनकत्वस्यैव लक्ष-
णत्वमायाति, न तु सर्वभूतजनकत्वस्य तत्स्थित्यादिकर्तृत्वस्य च ।
तथा सति वाक्यान्तरे ब्रह्मभेदापत्तिरिनिशङ्क्यायामाहुः * तेनेत्या-
दि * यदा, यतो वेति वाक्यं विषयत्वेनादरणीयं तदाप्ययं न्यायस्तु
सर्वथाङ्गीकार्य एव । अन्यथा आकाशवाक्येऽपि ब्रह्मान्तरापत्तिः
स्यात् । अतो जननप्रकारस्यैव भेदो न तु ब्रह्मण इति न कोऽपि
दोष इत्यर्थः । यतो वेति श्रुतौ, यत् प्रयन्त्यभिसंविशन्तीत्यस्य
भागस्य यद् ब्रह्म प्रयन्ति प्रकर्षेणसृष्टिसामयिकदुःखराहित्येन प्र-
लये गच्छन्ति, अभितः संविशन्ति स्वपन्ति सुषुप्ताविव सत्सम्पन्ना
भवन्तीत्यर्थो बोध्यः । एवं पक्षत्रयेण व्याख्याने बीजमाहुः * एतेने-

ब्रह्मविनारे ब्रह्मणोऽप्यधिकृत्वाद् ब्रह्मेसायाति । न
त्वध्याहारः ।

शास्त्रे योनिः शास्त्रयोनिः । शास्त्रोक्तकारणत्वादिसर्थः ।
शास्तीति शास्त्रं वेदः । सामान्यग्रहणं पूर्वकाण्डे पूर्वसृष्टिवा-
क्यानां सङ्ग्रहार्थम् । यथाऽस्यैव कारणत्वं, नान्यस्य तथोपरि-
ष्ठाद् वक्ष्यामः । मतान्तरवज्जन्मादीनां न विकारित्वं किन्त्वा-

त्यादि * सूत्रे एवंश्लिष्टप्रयोगेण वेदोक्ताः सर्व एव प्रकारा व्यास-
चरणैः संगृहीता ज्ञेयाः । तथाच क्वचित् साक्षात्, क्वचित् तटस्थत्वेन,
क्वचित् किञ्चिद्द्वारा क्रमेणेति बोधनाथास्माभिरपि तदाशयं स्फु-
टीकर्तुं पक्षत्रयेण व्याख्यातमित्यर्थः ।

नन्वत्र लक्ष्यानिर्देशात् प्रतिज्ञायां च सम्बन्धिविचारस्यैवा-
धिकृतत्वेन ब्रह्मणोऽनधिकृतत्वाद्ब्रह्मानुवृत्तेरशक्यवचनत्वेन ब्रह्म-
पदं ब्रह्म वाऽध्याहार्यम् । कर्मषष्ठीपक्षे तु प्रकृतत्वादेव तत्प्राप्तेर्नायं
दोष इत्यत आहुः * ब्रह्मेत्यादि * तथाचार्थादेव तत्प्राप्तेर्नोक्त-
दोष इत्यर्थः ।

एवं लक्षणबोधकं सूत्रांशं व्याख्याय प्रमाणबोधकमंशं व्याकु-
र्वन्ति * शास्त्रं इत्यादि * शास्त्रे इति सप्तमया वैषयिकमधिकरणं
बाध्यते । शास्त्रविषयो योनिः शास्त्रयोनिः । विषयत्वं प्रतिपाद्यत्वम् ।
तदेतदभिसंधायाहुः * शास्त्रोक्तेत्यादि * । * शास्तीति* राजवदा-
ह्मायनि । एतेन तद्विरोधेऽपराधोऽपि बोधितः । नन्वत्रोत्तरकाण्डार्थं
एव विचार्यत इति शास्त्रशब्दस्य कुतः प्रयोग इत्यत आहुः * सा-
मान्येत्यादि * । * पूर्वसृष्टिवाक्यानामिति * भाववृत्तसूक्तादीनाम् ।
एतेन वेदार्थनयैवात्र सूत्रकृतो ब्रह्म विवक्षितमिति स्वोक्ते वीजं प्र-
दर्शितम् । ननु योनिशब्दां निमित्तवाची प्रायो इत्यते इति साधारणेन
कारणपदेन कुतो व्याख्यायत इत्यत आहुः * यथेत्यादि * । * उप-
रिष्ठादिति * अग्रिमसूत्रे, तथाचातो व्याख्यात इत्यर्थः । अत्र क-
ञ्चिज्जन्मादिसूत्रस्येन यत् इति पदेनैव विषयभूतेः स्मरणात् सिद्धे
शास्त्रप्रमाणकत्वे, शास्त्रयोनित्वसूत्रं व्यर्थमित्याह । तत्र । यत् इत्य-

विर्भावतिराभाववेव तथोत्तरत्र वक्ष्यते, तदनन्यत्वाधिकरणे ।
नामलीलाया अपि न पृथङ्गनिरूपणं प्रपञ्चमध्यपातात् ।

केचित् पृथग्रूपनामप्रपञ्चकर्तृत्वं योगविभागेन प्रतिज्ञाय
समन्वयादिसूत्रेष्वेव हेतून् वर्णयान्ति । अन्वयमिद्वयर्थं च अत-
ति व्याप्नोतीत्यत् । शास्त्रे योनित्वं प्राप्तं तर्दात् । नैतत् सूत्र-
कारसम्मतमिति प्रतिभाति ।

स्य हेतुकोटौ प्रवेशे जन्माद्यस्येतिभागस्य प्रपञ्चवृत्तान्तपरतया ब्रह्म-
लक्षणत्वायोगेनासङ्गतत्वप्रसङ्गात् । नच लक्षणे प्रविष्टस्यैव यतःश-
ब्दस्योक्तश्रुतिस्मारकत्वमित्यपि युक्तम् । श्रुतौ भूतानीति बहुवचनेन
लक्षणस्य तद्विरुद्धत्वापत्तेः । नच जात्यपेक्षयैकवचनान्न विरोध इति
वाच्यम् । तथा सति वाक्यान्तरासङ्गहेण ब्रह्मभेदापत्तेः । तस्माच्छा-
स्त्रयोनित्वादित्यवश्यं प्रणेतव्यम् । ननु तथापि साधारणशब्देन
व्याख्यानमयुक्तम् । जन्मादीनामादिमत्तया असत्त्वेनाग्रिमसूत्रेऽपि त-
दृशकारणताया एव सिद्धेरित्यत आहुः । मतान्तरेत्यादि । न्यूनत्व-
रूपं प्रतिज्ञादोषं परिहरन्ति * नामेत्यादि *

शाङ्करमतमनुवदन्ति * केचिदित्यादि * तन्मते दशसूत्रं ज-
न्माद्यधिकरणम् । तत्र द्वाभ्यां प्रतिज्ञा । तत्र द्वितीयसूत्रे पञ्चम्य-
नन्वयादन्वयसिद्धयर्थं तथा वर्णयन्तीत्यर्थः । तद् दूषयन्ति * नैत
दित्यादि * शास्त्रयोनिरित्येतावतैव प्रतिज्ञासिद्धावपि त्वादित्यधि-
ककथनाद् अग्रिमसूत्रे पुनः साध्यपरामर्शाच्च तथेत्यर्थः । यत्पुनः
शास्त्रस्य योनिरिति षष्ठीतत्पुरुषमङ्गीकृत्य महत् ऋग्वेदादिशास्त्रस्य
सर्वार्थावघांतिनः सर्वज्ञकल्पस्य सम्भवो, न सर्वज्ञान्यतः सम्भव-
तीत्येवं ब्रह्मणः सर्वज्ञत्वं समर्थितम् । अस्य महतो भूतस्य निःश्च-
सितं यद् ऋग्वेद् इत्यादिवृहदारण्यकीयश्रुतिमादाय पुरुषनिःश्वा-
सवद् वेदसम्भवश्च तत उक्तः । तत्तु मध्वभाष्यन्यास्याज्जा जय-
तीर्थेनैव दूषितम् । इदं शास्त्रस्य निर्मितत्वं किमर्थमुपलभ्य रचितत्वं
वा, निःसृतमाप्तत्वं वा । नाथः । कणादाक्षचरणानुसरणप्रसङ्गात् ।

श्रुत्यादिविरोधाच्च । न द्वितीयः । शास्त्रयोनित्वस्य सार्वज्ञसाध-
कत्वाभावप्रसङ्गादिति । इदमपि युक्तम् । पूर्वविकल्पे वेदस्यानित्य-
त्वप्रसङ्गात् । द्वितीये निःश्वासस्याबुद्धिपूर्वकत्वेन तथात्वादिति ।
एतेन, विमतं ब्रह्म वेदगतसर्वविषयप्रकाशनशक्त्याधारः । वेदापा-
दानत्वात् । दीपगतप्रकाशेन शक्त्याधारदीपोपादानवह्निवदिति विवर-
णोक्तमनुमानं, निःश्वासात्मकवेदोपादानत्वेनाबुद्धिपूर्वकनिःश्वासा-
पादानपुरुषदृष्टान्तसनाथेन प्रतिसाधनेनापास्तम् ।

यत्तु भामतीनिबन्धे, वर्णनित्यत्वपक्षेऽपि पदानामानुपूर्वीवि-
शिष्टवर्णात्मकत्वाद् वाक्यानां च तादृशपदात्मकत्वादानुपूर्व्याश्च
व्यक्तिधर्मत्वादाभुं पूर्व्युपगृहीतानां नित्यानामपि वर्णानां पदत्ववा-
क्यत्वयोरनित्यत्वेन लोके वेदे च न तयोः पौरुषेयत्वे विवादः ।
किन्तु वेदवाक्ये पुरुषस्वातन्त्र्यास्वातन्त्र्ययोः । तत्र स्वातन्त्र्यकांठिः
काष्ठादादीनाम् । द्वितीयां तु जैमिनीया वेदाध्ययनं प्रति गुरुशिष्य-
परम्परानादित्वेन समर्थयन्ति । वैयासास्तु, अनाद्यविद्यापधानलब्ध-
सर्वशक्तिज्ञानस्य परमात्मनो वेदजनकत्वेऽपि पूर्वपूर्वसर्गानुसारि-
तादृक्तादृशानुपूर्वीविरचनेन । अतः पुरुषास्वातन्त्र्यमात्रमेव वेदे अ-
पौरुषेयत्वमित्युक्तम् । तदप्यसङ्गतम् । वर्णवद् वैदिकपदादीनामपि
नित्यत्वात् । वाचा विरूपनित्ययति, वेदो नारायणः साक्षात् स्वयम्भू-
रिति श्रुश्रुम्, वेदस्य चेश्वरात्मत्वादित्यादिश्रुतिपुराणवाक्येषु वेदप-
दादानुपूर्वीवैशिष्ट्य एव वेदत्वेन तादृशस्यैवेश्वरात्मकत्वात् । ईश्व-
रस्याविद्योपधानेन सार्वज्ञलब्धेरप्यभ्युपगमैकशरणत्वात् । तादृशा-
नुपूर्वीरचनया अस्वातन्त्र्ये राजाज्ञानुवादकराजदूतवदानुपूर्वीरचना-
मात्रेणेश्वरसार्वज्ञासिद्ध्या व्याख्येयग्रन्थविरोधाच्च । अतः स्थितस्य
गतिचिन्तनमावायायं प्रयासः । जगत्कर्तृत्वेनैवोभयविधतत्कर्तृत्व-
स्य, तेनैव सार्वज्ञस्यापि सिद्धौ भाष्यकारस्याप्यपार्थ एव प्रयास
इति दिक् ।

अन्यैस्तु शास्त्रं योनिः कारणं प्रमाणमस्येति व्याचक्षणावैर्बहु-
व्रीहिरङ्गीकृतः । सोऽप्ययुक्तः । लक्षणाप्रसङ्गात् । स्वारसिकार्थसा-
गाच्च ।

विज्ञानेन्द्रभिभूणा तु शास्त्रं योनिः मूलप्रमाणं यस्मिन्निति
सप्तम्यर्थे बहुव्रीहिमङ्गीकृत्योक्तम् । अत्र शास्त्रादितिवक्तव्ये यच्छा-

तस्मात् सर्वज्ञत्वं सर्वशक्तिमत्त्वं च सिद्धं जगत्कर्तृत्वेन ।
ननु न सर्वो वेदो ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वे मानम् । तपोयज्ञा-
दियुक्तप्रजापतिप्रभृतीनामेव जगत्कारणत्वस्य पूर्वकाण्डे तत्त-
दुपाख्यानेष्ववगम्यमानत्वात् । नचानन्तरकारणत्वम् । परस्याश्र-
वणात् । उत्तरकाण्डे तु द्वयप्रतिपादनाद् विरोधः । सन्देहश्च ।



स्वयोनित्वादित्युक्तं, तच्छास्त्राविरुद्धानुमानस्मृतियोगिप्रत्यक्षादिसं-
ग्रहाय । अत एवाग्ने, उपपत्तेश्चेत्यादावनुमानम् । स्मृतेश्चेत्यादौ
स्मृतिः । आचारदर्शनाच्चेत्यादावाचारदर्शनमुखेन योगिप्रत्यक्षादि-
कं च संगृहीतमिति । तद्ब्रैवाग्ने मया दूष्यम् ।

उक्तार्थे निगमयन्ति * तस्मादित्यादि * तथाचात्र निरङ्कुश-
जगत्कर्तृत्वेन शास्त्रप्रतिपाद्यत्वमिति लक्षणं सिद्धमित्यर्थः । तत्र ध-
र्मादेवधारणाय तृतीयान्तम् । प्रकृत्यादिवारणाय शेषम् । तेन लक्षणो
विवादाध्यासितत्वदोषपरिहारः । प्रजापत्यादिवारणाय * निरङ्कु-
शेति ज्ञेयम् ।

अत्रानादिसृष्टिवादिनो मीमांसका बीजाङ्कुरदृष्टान्तेन सृष्टिप्र-
वाहानादित्वं चदन्तस्तपोयज्ञाद्युपचिन्तपुण्यविशेषलब्धशक्तीनां प्रजा-
पतिप्रभृतीनां क्षेत्रज्ञानामेव तत्तत्कल्पेषु कारणत्वमभिमन्यमाना ब्र-
ह्मणां निरङ्कुशं जगत्कर्तृत्वमसहमानाः प्रत्यवतिष्ठन्ते *ननु नेत्यादि*
* तत्तदुपाख्यानेष्विति * प्रजापतिरकामयत प्रजाः सृजेयेति । स
तपोऽनप्यत । स सर्पानसृजतेति । आपो वा इदमग्रे सलिलमासीत् ।
तस्मिन् प्रजापतिर्वायुर्भूत्वाऽचरदित्यादिषु तथैव पौराणेष्वपीत्यर्थः ।
* परस्येति * प्रजापत्यादिव्यतिरिक्तस्य । तथाच न पूर्वकाण्डस्य
तत्र प्रामाण्यम् । ननु यथोपक्रमस्य सन्दिग्धत्वेन निर्णय उपसंहारेण
भवति, तथात्रोत्तरकाण्डेन निर्णय इति शङ्क्यामाह *उत्तरेत्यादि*
* द्वयप्रतिपादनादिति * यतो वा इमानीत्यादौ ब्रह्मणः कर्तृत्वस्य,
नित्यशुद्धबुद्धेत्यादावकर्तृत्वस्य प्रतिपादनाद्विरोधः, उभयत्रापि श्रौ-
तत्वस्य साधारण्यादेकतरपक्षपातस्याशक्यत्वेन सन्देहश्चेति तस्याः
प्राबल्यान्नोत्तरकाण्डेन तन्निरणय इत्यर्थः । तर्हि तन्मीमांसया निर्ण-

मीमांसायाः सन्वेहनिवारकत्वेऽप्येकांशस्याप्रामाण्यं स्थातु ।
उभयसमर्थने शास्त्रवैफल्यं वा । वेदप्रामाण्यादेव तस्मिद्धः । वा-
धितार्थवचनं वेदे नास्तीत्यवोचाम ।

किञ्च । वेदान्ताः किं वेदशेषा, वेदा वा । नाद्यः । अनुप-
योगात् । अनारभ्याधीतत्वेन तदुपयोगित्वे पूर्वकाण्डविचारंगौ-
व गतार्थत्वम् । विद्याप्रवेशश्च । न द्वितीयः । यज्ञाप्रतिपादनात् ।
मन्त्रब्राह्मणत्वाभावाच्च । तस्माद् वेदोपरा वेदान्ता इति तेषां
किं स्यादिति चेत् ।

योऽस्तीत्यन आह * मीमांसाया इत्यादि * तथाच मीमांसायाः क-
र्तृत्वाकर्तृत्वान्यतरप्रसाधकत्वे अप्रसाधितांशवोचकवेदान्ताप्रामा-
ण्यापत्तिरुभयप्रसाधकत्वे मीमांसाया एव वैयर्थ्यमित्युभयथापि कौ-
ण्ड्यान्न तस्या निर्णायकत्वमिति सर्वस्मिन्नपि वेदे निरुद्धं जगत्क-
र्तृत्वं कुत्रापि कस्यापि न सिद्ध्यतीत्यनादिसृष्टिवाद एवादरणाद्य
इत्यर्थः ।

एवं ब्रह्मस्वरूपविचारेण जगत्कर्तृत्वं आश्रितेऽपि यदि तद्वो-
चकप्रमाणप्राबल्यं स्यात् तदानुपलब्धस्य धर्मस्यैव तस्मिद्धः स्या-
दिति वेदान्तानां प्रामाण्यमाश्लेषति * किञ्चेत्यादि * यदि वेदशे-
षाः स्युस्तदा द्रव्यदेवतादि प्रकाशयन्त इतिकर्तव्यतां वा बोधयन्तो
वेदार्थे यागे कश्चिदुपयुक्ताः स्युः । तत्तु न दृश्यते । अथानारभ्याधी-
ता अपि स्मृतयो गृह्यसूत्राणि च यथा, मानवी ऋचौ ध्याये कुर्याद्,
यद्धे किञ्च मनुरवदन्तर्जपमिति, अष्टवर्षे ब्राह्मणमुपनयति तमध्या-
पथीनेत्यादिवाक्येनाग्निसमिन्धनादावुपनयनादौ चापयुज्यमानः श-
षभावं भजन्ते । तथैवे वेदान्ता अपि, यदेव विद्यया कारतीत्यादिवा-
क्येन वेदांक्तकर्मसुपयुज्यमाना वेदशेषा इत्युच्यते तदा पूर्वमीमां-
सायां तृतीये शेषशेषिभावस्याद्ये स्मृतिपादे तत्प्रामाण्यस्य च वि-
चारितत्वात् तथैव गतार्थत्वाद् व्यर्थेवांतरमीमांसा वेदान्तानां च
स्मृतिवद् विद्यास्त्वेव प्रवेशो, न वेद इति । नापि धर्माद्यन्यतमपुरुषा-

मैवम् । आस्ति तावद् वेदत्वम् । अध्ययनादिभ्यः स्मरणा-
च्च । प्रमाणं स सर्वोऽपि वेदः स्वार्थे । स च न यज्ञश्चेद् ब्रह्म
भवतु । नचैतावता अवेदत्वम् । अतिप्रसङ्गात् ।

र्थप्रकाशकत्वेन तत्र प्रवेशः । स्मृतावापि तौलयात् । अत एव शिक्षोप-
निषदि, वेदमनूच्याचार्योऽन्तेवासिनमनुशास्तीति वेदानुवचनानन्त-
रमुपनिषदनुशासनं पठितम् । पुराणेऽपि साङ्गोपनिषद इति वेदेष्वयः
पृथक् तन्निर्देशश्चेति युज्यत इति, * विद्याप्रवेशश्चेति चकारण समु-
च्चीयते । यदि वेदास्तदा, आमनायस्य क्रियार्थत्वादानर्थक्यमतदर्शाना-
मिति, तद्भूतानां क्रियार्थेन समाम्नाय इत्यादि पूर्वतन्त्रवाक्याद् वेदां-
ऽखिलो धर्ममूलमित्यादिस्मृतिवाक्याच्च यागतच्छ्रयान्यतरप्रतिपादकाः
स्युः । यथा, अग्निहोत्रं जुहोतीत्यादयः । तत्रे पयसि दध्यानयति सा
वैश्वदेव्यामिक्षा, वारणो यज्ञावचर इत्यादयश्च । ब्रह्म तु ज्ञानशेष
इति नोभयरूपमिति तत्प्रतिपादकानां कथं वेदत्वम् ।

किञ्च । वेदो हि मन्त्रब्राह्मणसमुदायात्मकः । तत्र मन्त्रा नाम
प्रयोगकालेऽनुष्ठानौपयिकार्थस्मारका वाक्यानि । तद्भिन्नं च ब्राह्मण-
मिति, तच्छोदकेषु मन्त्राख्या, शेषे ब्राह्मणशब्दइति सूत्राभ्यां तल्लक्षणां
निर्णीतम् । वेदान्तेषु तु विध्यनङ्गीकारेण प्रयोगाद्यभावात् तद्व्याक्येषु
मन्त्रत्वाद्यभावः । अत आर्यप्रसिद्धिमात्रेण वक्तव्ये वेदत्वे तेषामूषर-
भूमिवद् वेदांशरत्वेनापार्थत्वात् तेषां विचारे किं फलं स्यात् । सर्वो-
ऽपि प्रयोजनोद्देशेनैव प्रवर्तते इति फलाभावात् प्रवृत्तिविघाते तन्भी-
मांसाऽप्यपार्थितं तत्साधिते ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वेऽत्यन्ताभिनिवेशो न
कार्य इत्यर्थः ।

अत्र समादधते । * मैवमित्यादि * । न वेदान्तेषु वेदांशरत्वं,
किन्तु वेदत्वमेव । अध्ययनाध्यापनज्ञानविधिभिर्वेदं पठन्तः पाठय-
न्तोऽयं चावगच्छन्त आर्याः स्वरपूर्वकमनध्यायशुद्धाऽश्रवणादिनिय-
मान् पालयन्त एव तथा कुर्वन्तीत्याचारपरम्परया, 'स्त्रयम्भूरेष भग-
वान् वेदो गीतस्त्वया पुरा । शिवाद्या ऋषिपर्यन्ताः स्मर्तारोऽस्य न
कारका' इति पुराणोक्तस्य स्मरणस्यात्रापि तुल्यत्वेन च तन्निर्द्धार-
त् । किञ्चात्पत्तिकसूत्रे बादरायणग्रहणं पूजार्थं कृत्वा अलौकिकेऽर्थे

शक्यते ह्यग्निहोत्रादीनामन्यतरदनन्तर्भाष्य तथा वक्तुम् ।
तस्माद् ब्रह्मापि प्रातिपादयन्तो वेदान्ता वेदत्वं न व्यभिचरन्तीति ।
मन्त्रब्राह्मणरूपत्वं चोत्पश्यामः । ऋगेत्र मन्त्रः । ब्रह्मप्र-
तिपादकं ब्राह्मणम् । तच्छेषाः सृष्ट्यादिप्रातिपादकाः ।

परानपेक्षं वेदस्य प्रामाण्यं जैमिनिना प्रतिपादितम् । ततश्च सोऽलौ-
किकोऽर्थः को वेत्यपेक्षायां यथा तन्मते यज्ञस्तथा व्यासमते ब्रह्म ।
अनुपलब्धार्थत्वस्योभयत्रापि तौल्यत् ।

किञ्च । यागप्रतिपादकत्वेन वेदत्वं मन्वानां भवान् श्रूताम् ।
किं यावद्व्यज्ञप्रतिपादकत्वं वेदत्वम्, उन यत्किञ्चित्प्रतिपादकत्वम्,
अथवा यथाकथञ्चित् तत्प्रतिपादकत्वमिति । नाद्यः । अग्निहोत्रादि-
प्रतिपादकस्य भागस्य तदितरयज्ञाप्रतिपादकत्वेनावेदत्वप्रसङ्गात् ।
न द्वितीयः । सर्वस्य तथात्वप्रसङ्गात् । मनुः पुत्रेभ्यो दायं व्यभजदि-
त्याद्यर्थवादस्यापि तथात्वप्रसङ्गाच्च । तृतीयश्चेत् सिद्धं ब्रह्मप्रतिपाद-
कत्वेऽपि वेदत्वम् । वक्ष्यमाणरीत्या तेषामपि यज्ञार्थत्वेन तथात्वा-
दिति । तदेतदुक्तं *शक्यते हीत्यादिना* । अत्रान्यतममिति वक्तव्ये
अन्यतरदिति प्रयोगस्तु, महाभाष्ये प्रत्ययः परश्चेत्यत्र निर्मित्तन्निश्चारं
प्रकृत्य तदुदाहरणे तद्यथा बहुष्वासीनेषु कश्चित् कश्चित् पृच्छति,
कतरो देवदत्त इत्यश्रेषोपाध्यनङ्गीकाराद् बोध्यः ।

स्वरूपतः सन्देहं वारयन्ति । * मन्त्रेत्यादि * । तथोद-
केत्यादिसूत्राणां विचारे ह्याज्ञानत्वे सति कर्मसाधनत्वेन विधिबो-
धितोच्चारणकः शब्दो मन्त्रः । तथात्वे सति मन्त्रभिन्नः शब्दो ब्राह्म-
णमिति तथोर्लक्षणम् । तदुभयात्मकत्वं च वेदलक्षणं सिद्ध्यति । न
तु विधेयार्थस्मारको मन्त्र इति लक्षणम् । तस्य, वसन्ताय कापिञ्ज-
लानालमेतत्पञ्चाऽव्याप्तेः । एवं मननहेतुर्मन्त्र इत्यस्य ब्राह्मण्येऽतिव्या-
प्तेः । अस्यन्तस्त्वान्त उत्तमपुरुषान्त इत्यादीनां परस्परं
प्रयोगकरणभूतः शब्द इत्यस्य प्रत्यगाशीर्मन्त्रे चाव्याप्तेः । किन्त्वभि-
युक्तानां वस मन्त्र इति समाख्यानं स मन्त्र इति लक्षणमङ्गीक्रियते ।
अदि तु अरण्यपूजादौद्येन वसन्तायेत्यादीनां ब्राह्मणत्वमङ्गीकृत्य प्र-

यद्यपि न विधीयते, तथापि तादृशमेव ज्ञानं फलावेति यु-
क्तमुत्पश्यामः । पूर्ववैलक्षण्यन्तु भूषणाय ।

काण्डद्वयस्यान्योन्योपकारित्वाय साधारणग्रहणम् । यदेव
विद्यया करोतीत्यादिना पूर्वशेषत्वं सर्वस्य । तमेतं वेदानुवचनेन
ब्राह्मणा त्रिविदिषन्तीत्यादिना सर्वस्योत्तरशेषत्वम् । कर्मब्रह्म-
णोः क्रियाज्ञानयार्धभिपरत्वेनैक्यात् कर्तृवाक्येषु सर्वत्र न वि-
रोधः । तस्माच्छास्त्रयोनित्वं सिद्धम् ।

—————

योगकरणभूतः शब्दो मन्त्र इति सौत्रमेव लक्षणमाद्रियते, तदपि ज-
पःपासनादिप्रयोगं प्रत्यापि प्रत्यगाशीःप्रभृतिमन्त्राणां विषयत्वादिना
करणत्वमस्यैवेत्यद्रांशः । तच्चकर्माभयजुष्वेव प्रसिद्धम् । निगदादी-
नामपि तत्रैव निवेशः । ब्राह्मणलक्षणमप्यत एव प्रसिद्धम् । वेदान्तेषु
च, सत्यं ज्ञानमित्यादीनाम ऋचाम, अच्युतमसीत्यादीनां यजुषां,
हावु हावु हावु इत्यादीनां साम्नां च विद्यमानत्वात् तान्येव मन्त्रः ।
ऋगित्युपलक्षणम् । तद्भिन्नं ब्रह्मप्रतिपादकं ब्राह्मणम् । ब्रह्मप्रतिपादक-
भागशेषाः, सृष्ट्यादिप्रतिपादकभागा ब्राह्मण एव निविशन्ते । ततश्च
सम्प्रब्राह्मणसमुदायरूपत्वात् सिद्धं वेदान्तानां वेदत्वमिति ।

तर्हि वेदोपरत्वं कथं निवर्ततामित्यत आहुः । * यद्यपीत्या-
दि * । तथाच वेदं बाधितार्थवचनस्याभावाद्विधीयमानमपि
ज्ञानं यथोक्तं फलं जनयिष्यत्येवेति नोपरत्वमित्यर्थः । ननु पूर्वमी-
मांसायां विहितस्यैव फलवत्त्वं साधितमिति कथं तथेत्यत आहुः ।
* पूर्वेत्यादि * । तथाच, गुणे त्वन्यायकल्पनेति तत्रैवाक्तत्वाद् वेद-
गुणभूतस्य जैमिनीयस्यैव निर्णयस्य हीनाधिकारिपरत्वं वेदविरोधे क-
कल्पनीयमित्यर्थः ।

एवं माहादिकृतं पूर्वपक्षं परिहृत्य काण्डद्वयस्यैकवाक्यत्वबो-
धनाय शास्त्रपदप्रयोग इति पर्यवसितं तदर्थमाहुः । * काण्डेत्यादि * ।
एकवाक्यत्वप्रकारमाहुः । * यदेवेत्यादि । * इदं चतुर्थाध्याये, यदेव
विद्ययेति हीतिसूत्रे व्युत्पादयिष्यते । * ऐक्यादिति * । अभिधेय-
प्रयोजनयोरैक्यात् । तथाच, यज्ञो वै विष्णुरिति ध्रुनेर्धर्मो यस्यां म-

केचिदत्र जन्मादिसूत्रं लक्षणत्वादनुमानमिति वर्णयन्ति ।

दात्मकः, मां विधत्तेऽभिधत्ते मां विकल्प्यापोहते ह्यहम्, एतावान् सर्वत्रेदार्थः शब्द आस्थाय मां भिदाम, मायामात्रमनूयान्ते प्रातिपिज्ञ्य प्रसीदतीत्येकादशस्कन्धे भगवद्वाक्याच्च ब्रह्मवादेन सर्वस्य ब्रह्मात्मत्वाच्चगतिरुक्तिर्षाद्विद्यात्मनि भिदा वाच्य इति वाक्याद् भेदबुद्धिवाधां विद्यात्पूर्वकं यज्ञादिकरणौ कर्मपौष्कलयम् । ते च वेदान्ताधीने इति पूर्वकाण्डस्य वेदान्तापेक्षित्वं, वेदानुवचनयागादिसाधनेर्भगवत्प्रसादाच्छुद्धं चेतसि विद्योदेतीति साधनावबोधकवेदभागापेक्षित्वं वेदान्तानाम् । यद्यप्युभयत्र पुरःस्फूर्त्या कर्म ज्ञानं च यथावयं प्रतीयते, तथापि पूर्वोक्तश्रुतिस्मृतीनां वक्ष्यमाणानां च तासां विचारं क्रियाज्ञानयोर्धर्म्यत्मकत्वेनाभिधेयस्यैक्यम् । समुच्चिताभ्यां ताभ्यां यथाधिकारं ब्रह्मभावः, परप्राप्तिश्च फलमिति प्रयोजनस्याप्यैक्यामित्येवं मिद्ध एकवाक्यत्वं सर्वत्र कर्तृत्वेनोच्यते इति न पूर्वोत्तरकाण्डयोर्विरोधः । शेषशेषिभावस्यार्चाशब्देऽपि पुरुषकर्मफलपु यथा आशङ्कायाः फले पर्यवसानात् फलमेव पूर्वकाण्डे मुख्यं तथाचाऽधीनि फलवाक्यवद् वेदान्तानामेव मुख्यत्वज्ञापनाय कांशीतकिब्राह्मणं ऋचां मूर्द्धानं यजुषामुत्तमाङ्गं साम्नां शिराऽथर्वणां मुण्डमिति मूर्द्धत्वादि श्राव्यते । तस्मादूषरत्वगन्धस्याप्यभावाद् ब्रह्मणः शास्त्राकारणत्वं निष्प्रत्यूहमित्यर्थः ।

एवं सिद्धान्तमुक्त्वा आधुनिकानामन्येषां भाष्यकृतां ब्रह्मणः कर्तृत्वस्य शास्त्रैकप्रमाणकत्वांशे विप्रतिपत्त्यभावात् तन्मतानुवादमकृत्वा केषां चिद् वैशेषिकाद्यनुसारिणां मतमनुवदन्ति * कर्त्तृत्वाद्यादि * । अत्रैवं बोध्यम् । वैशेषिकादिदर्थानां भिन्नानिस्तावद् बाह्यानां मीमांसकानां कापिलानां च निरासाय निर्गलजगदेककर्तारमीश्वरमनुमानेनैव साधयन्ति । तथाहि । जगत् कार्यं साधयत्वाद्, महत्त्वे सति क्रियात्त्वाद्, महत्त्वे सति मूर्त्तत्वाच्च घटादिवदिति जगतः कार्यत्वे सिद्धे, जगद् बुद्धिमत्कारणपूर्वकं कार्यत्वाद् घटादिवदिति साधनेन जगतस्तथात्वे सिद्धे, स बुद्धिमान् को वैलपेक्षायामत्र

जगत्त्वेन क्षित्यादिवायुपर्यन्तानां विचित्राणां महाभूतानां सङ्घातः तादृशां तेषां जगत्त्वेन तदुपादानोपकरणसम्प्रदानप्रयोजनाभिज्ञः कश्चिदेकः पुरुष आख्यः । कार्यत्वस्य तदुपादानोपकरणसम्प्रदानप्रयोजनाभिज्ञकर्तृकत्वव्याप्तत्वात् । एवञ्च क्षेत्रज्ञानां तादृशाभिज्ञत्वाभावेन प्रकृतेश्चैननत्वाभावेन च जगत्कर्तृत्वनिवृत्तौ सुखेन जगत्कर्तुरीश्वरस्य सिद्धिरिति । एवं प्रमाणांतरणेश्वरस्य तज्जगत्कर्तृत्वस्य च सिद्धौ जन्मादिसूत्रस्यापि लक्षणत्वात् तदितरभेदसाधने पृथिवीत्ववदीश्वरश्चैननान्तरव्यतिरिक्तः, जगज्जन्मादिकर्तृत्वाद् यत्रैवं तत्रैवमित्यनुमानरूपं सूत्रमित्येकं मतम् । तदसङ्गतम् । जगत्कर्तृसाधकस्य कार्यत्वस्य हेत्वाभासत्वात् । यथाहुर्मास्कराचार्याः । जगत् न बुद्धिमत्कारणपूर्वकं कार्यत्वाद् बीजोत्पन्नाङ्कुरवदिति साधारणो हेतुः । किञ्च जगता सहेश्वरसम्बन्धस्यात्यन्तापरिहृष्टत्वेन साध्यस्य पक्षधर्मत्वाभावादयं विरुद्धोऽपि । यस्य कस्यापि बुद्धिमतः साधने सिद्धसाधनत्वं च । तथा घटादिदृष्टान्तबलेन कार्यत्वसमानाधिकरणस्यानीश्वरासर्वज्ञशरीरेन्द्रियादिमत्कर्तृकत्वस्य सिद्ध्या विवक्षितेश्वरासिद्धिश्च । तादृशजीवसिद्ध्याऽर्थान्तरत्वेनापि तदसिद्धिश्च । नचैवं घटादिदृष्टान्तेन शब्दे कृतकत्वादित्यत्वसाधने दृष्टान्तीयानां पाक्यत्वादीनामापत्त्याऽनुमानोच्छेदप्रसङ्गः । लिङ्गिनः शब्दस्य प्रमाणान्तरगोचरत्वेन शब्दे पाक्यत्वादीनां निवृत्त्या तदनुच्छेदात् । अत्यन्तापरिहृष्टे ब्रह्मणि त्वन्वयव्यतिरेकपरिशुद्धानां तेषां निवर्तकस्याभावेन तादृशधर्मापत्तेरनिवार्यत्वात् । अतः शास्त्रैकसमधिगम्यं ब्रह्मेति ।

रामानुजाचार्यास्त्वेनेषु दूषणेषु शैथिल्यं प्रदर्श्य प्रकारान्तरेण शास्त्रैकसमधिगम्यत्वं साधयन्त । तथाहि । सावयवत्वादिलिङ्गकैः पूर्वोक्तानुमानैः कृत्वा सिद्धत्वेन जगनः कार्यत्वं न प्रत्याख्यातुं शक्यते । नच जगदकार्यम् अशक्यक्रियत्वाद् अशक्योपादानादिविज्ञानत्वाच्च, आकाशवदिनिप्रतिपक्षसङ्गात् प्रत्याख्यातुं शक्यमिति वाच्यम् । आकाशे निरवयवत्वस्यानुकूलतर्कस्य सत्त्वेन तस्याकार्यत्वेऽपि जगद्रूपेषु महीमहीश्वरादिषु वायवन्तेषु तदभावेन तयोरप्रयोजकतयाऽऽकाशदृष्टान्तेन नेश्वकार्यत्वस्य साध्यितुमशक्यत्वात् । एवं निरवयवत्वेनोपाधिर्नैव क्षित्यादिवायुपर्यन्तानि अकार्याणि महाभूतशब्दवाच्यत्वाद् आकाशवदित्यपि प्रत्यनुमानं निरस्तम् । एवं सिद्धे

कार्यत्वे शक्याक्रयत्वशक्योपादानाद्विज्ञानत्वयोरपि कार्यत्वेनैव सिद्ध्या तयोरपि प्रतिपन्नत्वमव । तथाहि । घटमणिकादिषु कृतेषु कार्यदर्शनानुमितकर्तृगततन्निर्माणशक्तिज्ञानः पुरुषोऽहृत्पूर्वं चित्र-
 त्रसन्निवेशं नरेन्द्रभवनमालोक्य अवयवसन्निवेशविशेषेण तस्य कार्यत्वं निश्चित्य तदानीमत्र कर्तुस्तज्ज्ञानशक्तिर्वैचित्र्यमनुमनोति ।
 अतस्तु भुवनादेः कार्यत्वे सिद्धे तावत्सर्वसाक्षात्कारतन्निर्माणादि-
 निपुणः कश्चित् सिद्धयेव । त्रिवादाध्यासितं भूभूभरादिकं स्वनि-
 र्माणसमर्थकर्तृपूर्वकं कार्यत्वात् सार्वभौमसदनचादिति प्रयोगात् ।
 किञ्च सर्वचेतनानां सुखदुःखभोगस्य धर्माधर्मसाध्यत्वेऽपि धर्माध-
 र्मयोरचेतनत्वाच्चेतनाधिष्ठानमन्तरेण तयोः फलहेतुत्वानुपपत्तेः स-
 र्वकर्मानुगुणसर्वफलदानचतुरः कश्चिदास्थयः । नर्दकिमानधिष्ठितस्य
 वाश्यादेरचेतनस्य देशकालाद्यनेकपरिकरतन्निधानेऽपि यूगादिनि-
 र्माणासाधनत्वादर्शनात् । तथाच प्रयोगः । धर्माधर्मा चेतनाधिष्ठित-
 त्वेनैव फलोपधायकौ अचेतनत्वाद् वाश्यादिवादिति । नच पूर्वानुमा-
 ने कार्यत्वस्य हेतोर्बीजोत्पन्नाङ्कुरहृत्प्रान्तेन साधारणत्वं शङ्काम् ।
 अङ्कुरादौ सन्देहस्यानन्याहितत्वेन पक्षानमतया पक्ष एवान्तर्भावात् ।
 एतन्नैव सुखादिहृत्प्रान्तोऽपि प्रत्युक्तः । नच लाघवाद्भयवादिप्रतिप-
 न्नक्षेत्रज्ञानामेवाधिष्ठातृत्वमत्र कल्पयितुं शक्यम् । तेषां सृष्टमव्यव-
 हितविप्रकृष्टदर्शनाशक्तिनिश्चयात् । कल्पनाया दर्शनानुसारित्वस्यैव
 युक्तत्वात् । नचेश्वरेऽप्येताहगरात्तद्यापत्तिः । तत्र तन्निश्चायकप्रमा-
 णाभावात् । अतः प्रमाणान्तरतो न तत्सिद्धयनुपपत्तिः । तथाचो-
 क्तानुमानेन सिद्ध्यन् स्वाभाविकसर्वार्थसाक्षात्कारतन्निश्चयनसामर्थ्य-
 सम्पन्न एव सेत्स्यतीति न तस्मिन्नन्वयव्यतिरेकपरिशुद्धमप्यनैश्व-
 र्याद्यापादयितुं शक्यम् । समर्थकर्तृपूर्वकत्वनियतकार्यत्वरूपहेतुब-
 लादेव तन्निवृत्तेः । तथाहि, केनचित् क्रियमाणं किञ्चित् स्वोत्पत्तये
 कर्तुः स्वनिर्माणसामर्थ्यं स्वोपादनोपकरणविज्ञानं च निर्वाहकत्वेना-
 पेक्षते । न त्वन्यासामर्थ्यमन्याज्ञानं वा । हेत्वभावात् । उक्तसामर्थ्यो-
 क्तज्ञानाभ्यामेवोत्पत्तानुपपन्नायां सम्बन्धितया हृत्प्रानामकिञ्चित्करा-
 णामन्येषां कल्पनायोगात् । अन्यथानुमानोच्छेदप्रसङ्गात् । अथ न-
 दप्युपयोगीति चेत्, किं क्रियमाणवस्तुव्यतिरेकज्ञानादिकं सर्ववि-
 षयं क्रियोपयोगि, उत कतिपयविषयम् । नाद्यः । कुलालादेरपि कि-

यथायवस्तुव्यतिरिक्ताज्ञानाद्यदर्शनात् । नापरः । सर्वेषु कर्तृषु तत्त-
दज्ञानाशक्त्यनियमेन सर्वेषामज्ञानादीनां व्यभिचारात् । नच निर्वाह-
कापेशाङ्गीकारे ईश्वरंऽपि शरीरेन्द्रियाद्यापत्तिरिति शङ्काम् । सङ्क-
ल्पमात्रेण परशरीरगतभूतवेतालगराद्यपगमदर्शनात् । नच कथमश-
रीरस्य प्रवर्तनरूपः सङ्कल्प इति शङ्काम् । सङ्कल्पस्य मनोजन्म्यत्वेन
शरीरानपेक्षत्वात् । मनसस्त्वीश्वरंऽप्युपगमात् । पूर्वोक्तहेतुनैव ज्ञान-
शक्तिवन्मनसोऽपि प्राप्तत्वात् । नच मानसोऽपि सङ्कल्पः सशरीरस्यै-
व, तस्यैव समनस्कत्वादिति वाच्यम् । मनसो नित्यत्वेन देहाद्यपग-
मेऽपि तत्सद्भावेनानैकान्तिकत्वात् । अत ईदृशस्य विचित्रस्य जगतो
निर्माणे पुण्यपापपरवशः परिमितशक्तिज्ञानः क्षेत्रज्ञां न समर्थ इति
तद्विलक्षणा ईश्वरः सङ्कल्पमात्रेण सर्वकरणसमर्थोऽनुमानेन सिद्ध्य-
ति । प्रयोगान्तरेण च । जगद् एकचेतनाधीनम् अचेतनारब्धत्वा-
धीरोगस्वशरीरवदिति । तस्मान्न पूर्वोक्तप्रकारेण यास्त्रैकसमधिगम्यत्वं
ब्रह्मणः सिद्ध्यति ।

कथं तर्हि तत्सिद्धिरिति चेद्, उच्यते । नाचेतनारब्धत्वेन हे-
तुना ईश्वरसिद्धिः । तथाहि । यदत्र साध्यतया निर्दिष्टं, किं तदेकचे-
तनाधीनत्वम् । तन्न तावदेकचेतनायत्तोत्पत्तिस्थितिकत्वम् । इष्टान्ते
साध्यवैकल्यात् । अरोगस्यापि शरीरस्य पितृपुत्राद्यनेकचेतनभोग्य-
त्वात् तत्तद्दृष्टजन्यत्वेन तदुत्पत्तिस्थित्योस्तदधीनत्वेनैकचेतनाधीन-
त्वाभावात् । किञ्च । शरीरस्य स्थितिरपि, किं स्वावयवममवेतता,
उत प्राणनम् । आद्यं अवयवाधीनत्वात् चेतनापेक्षा, घटादिवत् ।
द्वितीये क्षित्यादीनां शरीररूपत्वभावेन पक्षे असम्भव इति पक्षसप-
क्षानुगतस्थित्यनुपलम्भः । नाप्येकाचेतनाधितिप्रवृत्तिकत्वं तत् । प-
क्षान्तर्भूतेषु गुरुतररथाशिला महारुहादिष्वनेकचेतनसाध्यप्रवृत्तिकत्वेन
व्यभिचारात् । नापि चेतनमात्राधीनत्वम् । सिद्धसाधनत्वात् । किञ्च
उभयघातिसिद्धानां जीवानामेव नियामकत्वाभ्युपगमो युक्तः । लाघ-
घात् । नच जीवानां पूर्वोक्तरीतिकांपादानादिविज्ञानतन्निर्माणशक्त्य-
भावः शङ्कनीयः । तपोयागादिभिस्तेष्वपि तादृशज्ञानसामर्थ्ययोरुप-
गमे बाधकाभावात् । एतदपेक्ष्येश्वराख्यपुरुषकल्पनस्य तत्र साम-
र्थ्यविशेषकल्पनस्य चात्यन्तापरिदृष्टत्वेनातिगुरुत्वात् । अतोऽचेतना-
रब्धत्वलिङ्गकानुमानेन नेश्वरसिद्धिः ।

नापि कार्यत्वलिङ्गकेन । महीमहार्णवादीनां सावयवत्वेन कार्यत्वेऽप्यनेकत्वात् ते सर्वे एकदैवैकेन निर्मिता इत्यत्र प्रमाणाभावात् । न चैकघटवत् सर्वेषामेककार्यत्वं, येनैकदैवैकः कर्ता स्यात् । पृथग्भू-
तेषु कार्येषु कालभेदकर्तृभेददर्शनेन कर्तृकालैक्यस्य नियन्तुमशक्य-
त्वात् । नच जीवानां तादृशनिर्माणशक्त्यदर्शनेन तन्निवृत्तौ कार्यत्वब-
लेनैव तत्सिद्धिरिति वाच्यम् । पूर्वमशक्तानामपि पश्चात् पुण्यविशेषो-
पचयेन शक्तिदर्शनात् तद्विशेषोपचयेनातिशयिताहृष्टमभावनाया च
तादृशविलक्षणकार्यकर्तृत्वस्यापि सम्भवादित्युक्तम् । किञ्च । युगपत्
सर्वोच्छ्रित्तिः सर्वोत्पत्तिश्च न प्रमाणपदवीर्माधराहृतः । अदर्शनात् ।
क्रमेणैवोत्पत्तिविनाशयोः कल्प्यमानयोर्दर्शनानुगुण्येन तथा कल्पना-
यामपि विरोधाभावाच्च । अतो बुद्धिमदेककर्तृकत्वे साध्यं कार्यत्व-
स्यानैकान्तिकत्वम् । सार्वभौमसदनदृष्टान्तेन तथाऽवगमात् । म-
ह्यादिभूतसमूहनिष्ठत्वाच्च घटपटलसम्भसमूहनिष्ठकार्यत्ववत् । सा-
ध्यतावच्छेदकराहित्येन दृष्टान्तस्य साध्यविकलत्वं च । सर्वनिर्माण-
चतुरस्यैकस्याप्रसिद्धेः । पक्षस्याप्रसिद्धविशेषणत्वं च । तादृशसा-
ध्याप्रसिद्ध्या विवादाध्यासाभावात् । बुद्धिमत्कर्तृकत्वमात्रे साध्यं सि-
द्धसाध्यत्वं च । किञ्च । सार्वभौमसर्वशक्तियुक्तस्य कस्य चिदेकस्य
साधकमिदं कार्यत्वं युगपदुत्पद्यमानसर्ववस्तुगतं वा, क्रमणोत्पद्य-
मानसर्ववस्तुगतं वा । आद्यं, आश्रयासिद्धत्वम् । द्वितीयेऽनेककर्तृक-
त्वसाधनाद् विरुद्धत्वम् । अपिच । सर्वेषां कार्याणां शरीराणां
सुखाद्यन्वयदर्शनेन तन्मूलभूतं सत्त्वादिकम्बन्धाश्रयणीयम् । पुरु-
षस्य तद्योगश्च कर्मभिरन्तःकरणविकारद्वारं भवतीति विचित्रका-
र्यविशेषारम्भायैव ज्ञानशक्तिवत् कर्मसम्बन्धोऽप्यन्यथाश्रयणीयः ।
ज्ञानशक्तिवैचिड्यस्यापि कर्ममूलत्वाच्च । इच्छायाः कर्मारम्भदेतु-
त्वेऽपि त्रिषयाविशेषिनायास्तस्याः सत्त्वादिमूलत्वेन कर्मसम्बन्धोऽ-
वर्जनीयः । एवं सिद्धे कर्मसम्बन्धे क्षेत्रज्ञा एव कर्तारः सिद्ध्यन्ति,
न तु तद्विलक्षणः कश्चिदनुमानात् सिद्ध्यति ।

भवन्ति चात्र प्रयोगाः । तनुभयनादिकं क्षेत्रज्ञकर्तृकं, कार्य-
त्वाद् घटवत् । ईश्वरः कर्ता न भवति प्रयोजनशून्यत्वाद् मुक्तात्म-
वत् । तथा, अशरीरत्वात् तद्वदेव । नच क्षेत्रज्ञानां स्वशरीराधिष्ठाने
व्यभिचारः । तत्राप्यनादेः सूक्ष्मशरीरस्य भावात् । विमति वि-

षयः कालो न लोकशून्यः कालत्वाद् वर्तमानकालवत् । किञ्च । ईश्वरः किमशरीरः सशरीरो वा कार्यं करोति । नाद्यः । मनसो नित्यत्वेऽपि अशरीरेषु मुक्तेषु मानसकार्यादर्शनादीश्वरेऽप्यकर्तृत्वापत्तः । नेतरः । विकल्पसहत्वात् । तन्नित्यमनित्यं वा । न तावन्नित्यम् । सावयवस्य नित्यत्वे जगतोऽपि नित्यत्वाविरोधादीश्वरासिद्धेः । नाप्यनित्यम् । तद्व्यतिरिक्तस्य तच्छरीरहेतोस्तदानीमभावात् । न च स्वयमेव हेतुरिति युक्तम् । अशरीरस्य तदयोगात् । नाप्यन्यशरीरेण शरीरवान् । अनवस्थानात् । किञ्च । सव्यापारो निर्व्यापारो वा । नाद्यः । अशरीरस्य तदसम्भवात् । न द्वितीयः । मुक्तात्मवदकर्तृत्वापातात् । कार्यं जगद् इच्छामात्रव्यापारिकर्तृकमित्युच्यमाने पक्षस्याप्रसिद्धविशेषणत्वम् । दृष्टान्तस्य साध्यहीनता च । अगो दर्शनाननुगुण्येनेश्वरानुमानं दर्शनानुगुण्यपराहृतमिति शास्त्रैकप्रमाणकः परमेश्वरः परब्रह्मभूतः पुरुषोत्तमः । शास्त्रं तु सकलेतरप्रमाणापरिदृष्टं समस्तविजातीयं सार्वज्ञमत्यसङ्कल्पत्वादिमिश्रानवधिकातिशयापरिमितगुणोदारं निखिलहेयप्रत्यनीकं स्वरूपं प्रतिपादयतीति, न प्रमाणांतरावसितवस्तुसाधर्म्यप्रयुक्तदोषप्रसङ्ग इति ।

अत्रोदयनाचार्यैरीश्वरसाधने नवानुमानानि कुसुमाञ्जलौ दर्शितानि । कार्ययोजनधृत्यादेः पदात् प्रत्ययतः श्रुतेः । वाक्यात् सङ्ख्याविशेषाच्च साध्यो विश्वविदव्यय इति । अत्र कार्यादिपदानि भावप्रधानानि । तानि चैवं व्याख्यातानि । आयोजनं सर्गाद्यकालीनद्वयणुकारम्भकपरमाणुद्वयसंयोगजनकं कर्म । धृतिर्धारणं गुरुत्ववतो ब्रह्माण्डादेः पतनाभावः । आदिपदाद् ब्रह्माण्डादेर्नाशः । पदं घटादिसम्प्रदायव्यवहारः । घटादिपदप्रयोगो वा । प्रत्ययो वेदजन्यं धर्मादिज्ञानम् । श्रुतिर्वेदः । वाक्यं पदसमूहः । सङ्ख्याविशेषः सर्गाद्यैरमाणुनिष्ठद्वित्वादिसङ्ख्याजन्यं परिमाणमित्यादि । प्रयोगास्तु क्षित्यादिकं कर्तृजन्यं कार्यत्वाद् घटवत् । अन्ये तु जन्यत्वादित्यपि प्रयुञ्जते । तथा, क्षितिः, उपादानगोचरापरोक्षज्ञानोपायेच्छातादृशकृतिजन्या, ज्ञानजन्या इच्छाजन्या, कृतिजन्या वा जन्यत्वाद् घटादिवदित्यपि । पूर्वोक्तं कर्म चेतनप्रयत्नपूर्वकं कर्मत्वाद् भस्मदादिशरीरजन्यक्रियावत् । उक्ता धृतिः, चेतनप्रयत्नपूर्विका धृतित्वाद् धियति विहङ्गमधृतिवत् । ब्रह्मा-

ण्डादि प्रयत्नवद्विनाश्यं विनाशित्वात् पाश्र्व्यमानपटवत् । उक्तव्य-
हारः स्वतन्त्रप्रयोज्यः, व्यवहारत्वाद् आधुनिकलिप्यादिव्यवहारव-
त् । पूर्वोक्तं ज्ञानं कारणागुणजन्यं प्रमात्वात् प्रत्यक्षादिप्रमावत् ।
वेदः पौरुषेयो वेदत्वाद् यत्रैवं तत्रैवम् आकाशवत् । वेदः पौरुषेयो
वाक्यत्वाद् भारतादिवत् । द्व्यणुकपरिमाणं संख्याजन्यं परिमाण-
प्रचयाजन्यत्वे सति जन्यपरिमाणत्वात् तुल्यपरिमाणकपालद्वयार-
घ्यघटपरिमाणावदिति । अत्र प्रथमे प्रयोगे कर्तृजन्यत्वं तु स्वोपा-
दानगोचरापरोक्षज्ञानचिकीर्षाकृतिमदहृष्टाद्वारकजन्यत्वम् । अत्राह-
ष्टाद्वारकेतिविशेषणात् जीवात्मनिरूपिताहृष्टाद्वारकजन्यत्वेन सिद्ध-
साधनमर्थान्तरं वा । जीवानां क्षित्याद्युपादानीभूतपरमाण्वादिगोच-
रापरोक्षज्ञानाभावेन न जन्यत्वे बाधान्न तैरपि तथा । नच क्षिति-
घटादिसाधारणस्यैकस्य साध्यस्याभावेन स्वपदार्थाननुगमात् कथं
व्याप्तिग्रह इति वाच्यम् । स्वपदार्थाननुगमस्यादोषत्वात् । अन्यभे-
च्छादिना ज्ञानाद्यनुमानं न स्यात् । स्वविशेष्यकस्वत्वप्रकारकज्ञान-
त्वादिनैव तत्र कार्यकारणभावात् । अत्र च सकर्तृकत्वादिसाध्यका-
नुमानं कर्तृत्वेनैव कारणात्, ज्ञानजन्यादिसाधके च ज्ञानत्वादिना ।
एवं कार्यतापि कार्यत्वेन जन्यत्वेन च । नच शरीरगौरवेणाप्रयो-
जकत्वं शङ्क्यम् । अवच्छेदककोटौ घटत्वादीनां प्रवेशे आनन्त्य-
गारत्वाद् ध्वंसस्य जन्यत्वेन तस्य च जन्याभाघत्वेनावच्छेदकतया
प्रवेशे शरीरगौरवाच्च । एवं तु विर्वाक्षनविवेके जन्याभाघत्वेक-
देशस्य जन्यत्वस्यैव प्रवेश इति शरीरलाघवात् सामान्यलाघवादेक-
त्वलाघवात् कल्पनालाघवादुपस्थितिलाघवाच्च जन्यत्वेनैव कार्यता,
न घटत्वादिना । कार्यत्वं च स्वसमवायिजन्यताख्येन परम्परासम्ब-
न्धेन कृतित्वमेवेति, न तत्रापि गौरवम् । नच विशिष्यान्वयव्यतिरे-
काभ्यां घटत्वकुलालत्वादिना विशिष्यकार्यकारणभावस्याप्यद्वयक-
त्वात् सर्वमेतद्विरुद्धमिति वाच्यम् । कार्यमात्रवृत्तिनां जातिनां का-
र्यतावच्छेदकत्वमिति सिद्धान्तसमुद्घोषात् । नचाङ्कुरादौ हेतोर्वि-
पक्षगामित्वेनानैकान्तिकत्वं शङ्क्यम् । तत्र साध्यसम्बन्धस्यानभ्याहित-
त्वेन तस्य पक्षसमत्वात् । नच शरीरजन्मत्वस्योपाधेर्यिद्यमानत्वाच्छ-
रीराजन्यत्वस्य प्रतिसाधनस्य सत्त्वाच्च, साध्यसम्बन्धस्यानभ्याहितत्वेना-
नैकान्तिकत्वं सिद्धमिति शङ्क्यम् । कर्तादिजन्यतायामपि गुरुभूतस्य

शरीरजन्यत्वस्यानवच्छेदकत्वाल्लघुभूतस्य जन्यत्वमात्रस्यैवावच्छेद-
कत्वेन तस्य च साधनव्यापकत्वेनानुपाधित्वे हेतोरनुष्ठत्वात् । ए-
वञ्च कर्त्रादिजन्यतायामिव शरीरजन्यतायामपि जन्यत्वस्यैवावच्छे-
दकत्वादीश्वरे नित्यज्ञानादिकमिव नित्यशरीरवत्त्वस्याप्यङ्गीकारेण
प्रतिसाधनदोषस्याप्यभावात् । अनुमानं च, क्षित्यादिकं शरीरजन्यं
जन्यत्वाद् घटवत् । ईश्वरः शरीरी कर्तृत्वात् कुलालवदिति । अनु-
कूलतर्कश्चात्र कर्तृत्वजन्यत्वाभ्यामिव शरीरत्वजन्यत्वाभ्यामपि पू-
र्वोक्तयुक्तितुल्ययुक्तिकः कार्यकारणभाव एव । श्रुतिश्च, यतो वा इ-
मानि भूतानि जायन्त इत्यादि, सहस्रशीर्षा पुरुष इत्यादि, आकाश-
शरीरं ब्रह्मेत्यादि च । श्रुतीनां चानुकूलतर्कविधया स्वतन्त्रतया च
ब्रह्मणि प्रामाण्यमिति नवीनमतम् ।

साम्प्रदायिकमते शरीरस्य कुलालशरीरत्वादिनैव कारणत्वं,
नतु शरीरत्वेनेतीश्वरस्यानित्यं शरीरं लोकानुग्रहेण व्यवहारप्रवर्त-
नार्थम् । अतोऽस्मदाद्यदृष्टजनिते रामकृष्णादिनामके शरीरे भूता-
वेशान्यायेनावेशः । कार्यकरणानन्तरं च त्याग इति ।

अभिनवमते तु महेश्वरस्य विश्वमेव शरीरम् । तच्च नि-
त्यानित्यपुञ्जघटितमित्यनित्यांशविरामेऽपि नित्यांशमादाय नित्यमेव ।
आकाशात्मकं च नित्यमेव । रामकृष्णादिनामकं त्वाविर्भावतिरो-
भावशालि भक्तानुग्रहेण कदाचित् क्वचिदाविर्भवति तिरोभवति च ।
अत एव तत्त्ववादिभिर्मूर्तमपि तन्नित्यं विभु ब्रह्मण्यङ्गीक्रियते । सर्वत्र
सर्वदा तथाभूतभक्तभावनया भक्तैः साक्षात्क्रियमाणत्वात् । तादृश-
साक्षात्काराणां प्रमात्वे सम्भवति भ्रमत्वकल्पनस्यान्याय्यत्वात् ।
तदुक्तम्, औत्सर्गिकं धियां प्रमात्वमिति । विश्वात्मकं तु योगिप्रस्यक्षग-
म्यमपि विश्वरूपदर्शनादिषु ध्रूयत एव सहस्रशः। एषं श्रुत्यादिभिः शरी-
रेऽङ्गीकृते तदनुसारिसकर्तृत्वानुमानं निर्दुष्टमेव । एवमेकेश्वरेण
सकलक्षित्यादिकार्यसम्भवे सति प्रमाणाभावाद् गौरवाच्च नानेके-
श्वरसिद्धिः । किञ्चानेकेश्वराङ्गीकारे तेषामैकमत्यं वैमत्यं वा स्यात् ।
तत्राप्ये स्वातन्त्र्याभावादैश्वर्यहानिः । द्वितीये तु कार्यासिद्धिरिति
कार्यदर्शनाद्, एकमेवाद्वितीयं ब्रह्मेत्यादिश्रुतिभ्यस्तादृशैः पुराणैश्चैक-
स्यैव सिद्धिरिति न पूर्वोक्तं किमपि दूषणम् । एवमेकेश्वरसिद्धौ क-
र्मत्वादिलिङ्गकान्यप्यनुमानानि तमेकमेव साधयन्तीति न कोऽपि

अन्ये पुनः श्रुत्यनुवादकमाहुः । सर्वज्ञत्वाय श्रुत्यनुसार्यनु-
मानं च ब्रह्मणि प्रमाणादिति ।

तत्तु, तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामीति केवलौपनिषद्वेद्यत्वा-
दुपेक्ष्यम् ।

क्वापि दोष इति मैथिलभवदेवमिश्राः ।

ज्ञानेन्द्रमिक्षुस्तु, बुद्धिप्रभृतिकार्यम् उपादानगोचरप्रत्यक्षजन्यं
कार्यत्वाद् घटादिवत् । यदि चापादानगोचरापरोक्षवृत्तेरेव कार्यहे-
तुत्वं लाघवात् । न तु चैतन्यस्य गौरवादिति । तदा तु बुद्ध्यादीनि
सकारणकानि, उपादानगोचरप्रत्यक्षवृत्तीच्छाकृतिमज्जन्यत्वाद् घटा-
दिनदित्येवं कारणाभूतसत्त्वस्य सिद्ध्यनन्तरं, तत्कारणमत्त्वं परस्य
भोग्यम् इच्छादिमत्त्वाज्जीवोपाधिवदिति कारणसत्त्वगोपकृतयेश्वरो-
ऽनुमेय इत्याह ।

एवञ्चाभिनवोक्तरीत्याऽनुमानस्य श्रुत्यनुसारित्वेन प्रामाण्याद्
व्याप्तचरणानां च श्रुत्यर्थनिर्णयाय प्रवृत्तत्वात् सूत्रमनुमानोपपद्य-
कश्रुत्यनुवादकम् । अनुमानस्य ब्रह्मणि प्रामाण्येऽनङ्गीकृते, यतो धे-
त्यादिश्रुतौ केवलं कर्तृत्वस्योक्तत्वाद् उपादानादिगोचरापरोक्षज्ञानव-
त्त्वस्यासिद्धेः । अङ्गीकृते तु तस्मिन् कर्तृत्वस्योक्तज्ञानव्याप्तत्वात्
सुखेन सर्वज्ञत्वस्य सिद्धेरिति ।

* द्वितीयं मतमनुवदन्ति * अन्य इत्यादि * तदुभयमेकहेत्या
दूषयन्ति * तत्त्वित्यादि* । अयमर्थः । बृहदारण्यकं शाकल्यब्राह्मणं
उदानप्रतिष्ठोत्तरश्रवणानन्तरं तूर्णीभूते शाकल्ये तं प्रति याज्ञव-
ल्क्येन, स एष नेति नेत्यात्मा अगृह्यां न हि गृह्यतेऽशीर्यो न हि
शीर्यतेऽसङ्गाऽसितो न सज्जते न व्यथत इत्येतान्यष्टावायतानान्यष्टौ
लंका अष्टौ पुरुषाः स यस्तान् पुरुषान् व्युद्वह्य प्रत्युद्यात्यक्रामीत् तं
त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामीति वाक्ये मूर्तामूर्तब्राह्मणवदेतावस्तादिनि-
षेधपूर्वकं करणाद्यब्राह्मो नित्योऽसङ्गो निर्दुःखः शरीराद्यानष्टौ पुरु-
षान् पृथिव्याद्यायतनेषु तत्तल्लोकेषु च विशेषेणोच्चैः आपयित्वा पु-
नस्तत उपसंहृत्य, योऽतिक्रान्तवानेतादृश उपनिषद्वेद्यः पुरुषः पृष्टः ।

तत्रागृह्यपदे यदि केवलेन्द्रियाग्राह्यत्वं निवक्षितं भवेत् तदाऽनुमाना-
दिनापि वक्ष्यत्वाद्दौर्पानषदपदमननिप्रयोजनं स्यादनस्तत्र यावत्प्रमाण-
गोचरत्वमेवास्थेयम् । तथासत्यौपनिषदपदेन प्रतिप्रसन्न एवापनिषदां
सिद्ध्यतीति ब्रह्मणः केवलोपनिषद्वेद्यत्वमेव श्रुतिविवक्षितम् ।

यत्तु मैक्षवे, उपनिषन्मूलप्रमाणकम् उपनिषन्महातात्पर्यवि-
षयं वा औपनिषदं, सर्वे वेदा यत्पदमांमनान्ति, वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्य
इतिश्रुतिस्मृतिभ्यामित्युक्तम् । तस्मिन्नपि पक्षे अगृह्यपदोक्तप्रतिषेध-
स्य तुल्यत्वाञ्जतः कोऽपि विशेषः सिद्ध्यति । किन्तूक्तश्रुतिस्मृत्योर्मध्ये
वेदपदात् पूर्वकारणद्वेद्यत्वमात्रमधिकमायानीत्यगृह्यपदविरोधः पूर्व-
वदेव । नचाधिकगमने केवलोपनिषद्वेद्यत्वहानिः शङ्का । सर्वे वेदा
इति वाक्यस्याप्यौपनिषदत्वेन मनसैवानुद्रष्टव्य इत्युक्तमनावेद्यत्व-
वत् सर्ववेदवेद्यत्वस्याप्युपनिषन्मात्रसिद्धत्वात् । एवञ्च मनसोऽपि
श्रुत्युक्तसाधनैः शुद्धत्व एव दर्शनकरणत्वं, वेदानामपि वेदान्तवि-
ज्ञानसुनिश्चितार्थानामेव वेदनकरणत्वमित्युपनिषद एव मूलप्रमाणत्व-
मिति, न केवलोपनिषद्वेद्यत्वहानिः । अतः प्रमाणान्तरावेद्यत्वात् सू-
त्रस्यानुमानत्वकथनमप्रयोजकम् । श्रुतिविचारार्थमेव सूत्रकृतः प्रवृ-
त्तेरिति । एतदेवाभिप्रेत्य भट्टभास्करादिभिरनुमानानि दुषितानीति
युक्त्या विचारे ईश्वरपक्षकं पूर्वोक्तमितरव्यतिरिक्तसाध्यकानुमानम-
प्याश्रयासिद्धमेव ।

अथ नव्याभिनवादिमतमालम्ब्य शरीरिण ईश्वरस्य कर्तृत्व-
मङ्गीक्रियते तदापि नानुमानस्य श्रुत्यनुसारित्वम् । कर्तृत्वनिर्वाहक-
तया ज्ञानादिवच्छरीरस्यापि जगत्पूर्ववर्तिताया आवश्यकत्वेन तदा-
नीन्तनस्य तस्य नित्यानित्यपुञ्जात्मकविश्वरूपरूपताया वक्तुमशक्य-
त्वात् । नच नित्यांशमादाय सिद्धिः । तेषां नानात्वेन तेषु शरीरत्व-
स्य प्रत्येकपर्याप्त्या तद्धर्मैः सूक्ष्मत्वानवयवत्वादिभिर्जगत्करणप्रति-
बन्धापत्तेः । नच नित्यपुञ्जात्मकमेव तदङ्गीकार्यमिति वाच्यम् । यस्य
पृथिवी शरीरमित्यादौ पृथिव्यादिगतैकत्वव्याकोपात् । सर्वतः पा-
णिपादं तदित्यादिविरोधापत्तेः । सृष्टिप्रकरणेषु सच्चिदानन्दाति-
रिक्ततदनुक्त्या तद्विराधापत्तेश्च । अतो नव्यादिमतीयानुमानस्यापि
न श्रुत्यनुसारित्वम् । एतेनैव मैक्षवमपि दत्तोत्तरम् । प्रथमानुमानस्य
नैयायिकतुल्यकक्षत्वात् । द्वितीयेऽपि प्रयोगे यदालम्ब्य सत्त्वस्य का-

अनभिगतार्थगन्तृत्वात् प्रमाणस्य । मनननिदिध्यासनयोः
श्रवणाङ्गत्वम् ।

रणत्वेन सिद्धिः क्रियते तेषु प्रकरणेषु सत्त्वस्य सर्वकारणाया अनिश्चायितत्वेनानुमानस्याप्रयोजकत्वात् । नच स्मृत्या तत्परिहरणीयमिति वाच्यम् । श्रुतिविरुद्धायास्तस्या एवानादरणीयत्वात् । मैत्रायणीयश्रुतौ, तमो वा इदमग्र आसीदेकं तत्परे स्यात् तत्परिणामितं विषमत्वं प्रयात्येनद्रूपं वै रजस्तद्रजः खल्वीरितं विषमत्वं प्रयात्येनद्रै सत्त्वस्य रूपमित्येवं परंपरणेन रजसः सत्त्वस्य च भवनकथनात् । तृतीयेऽपि प्रयोगे सत्त्वस्य परभोग्यत्वेनोपाधिवाङ्गीकारात् तदुत्पत्तेः पूर्वं परस्य निरुपाधिकत्वेनेच्छालयभावात् प्ररणस्याप्यसम्भवापत्तेः । नैयायिकादिवज्रित्यज्ञानेच्छादीनामीश्वरसम्भवेतवाङ्गीकारे शरीराभावप्रयुक्तदोषतादवस्थ्यात् सांख्यादिमतालम्बनादभ्यर्थयथ्याच्च । अतः श्रुत्यनुसारित्वाभावाच्चानुमानं ब्रह्मप्रामाण्यजननायालम् । नापि योगिप्रत्यक्षम् । विदूरकाष्ठाय मुहुः कुर्यामनामिति द्वितीयस्कन्धवाक्यात् । यमेवैष वृणुत इति, धातुः प्रसादादिति श्रुतेश्च । नच गीतोक्तविश्वरूपदर्शनादिविरोधः । तस्य भूलरूपत्वाभावात् । कालोऽस्मीति तत्रैव निर्धारणात् । तत्रापि, रूपं परं दर्शितमात्मयोगादिति वाक्येन तस्यापि भगवद्बलेनैव दर्शनेन योगस्याप्रयोजकत्वाच्च । उपपत्तेश्चेत्यादौ यदुपपत्त्युपन्यसनं, तदापि न ब्रह्मस्वरूपज्ञापकतया, किन्तु हेत्वाभासैः परान्तरशङ्कानिरासकतयेति वक्ष्यते । आचारदर्शनादिति सूत्रन्तु कर्मविषये, न तु ब्रह्मविषये इति न किञ्चिदेतत् । अतस्तदुपेक्ष्यमेव ।

ननु श्रुत्युक्तं सच्चिदानन्दात्मकं शरीरमङ्गीकृत्यानुमाने दोषनिरासे दोषाभावात् कथमुपेक्ष्यत्वमित्यत आहुः * अनर्थात्यादि * तथाच सिद्धसाधनत्वाच्छ्रुत्युक्तसकलविशेषविषयकप्रामित्यजनकत्वाच्चाप्रामाण्यमित्यर्थः । ननु मन्तव्य इति श्रुत्या मननं विहितम् । तच्च युक्तिभिरनुचिन्तनम् । युक्तयश्चानुमानरूपा इति श्रुत्यनुकूलानुमानस्य प्रामाण्यं श्रुत्यैव सूच्यत इति कथं पूर्वोक्तमतस्योपेक्ष्यत्वमुच्यत इत्याशङ्कामाहुः * मननेत्यादि * तथाच मननादेरङ्ग-

सन्देहवारकत्वाच्छास्त्रस्यापि तदङ्गत्वमिति ॥ २ ॥

तत्रैतत् स्यात् । तत्र किं समवायि निमित्तं कर्तृ वा । कि-
मतो यद्येवम् । एवमेतत् स्यात् । यद्यकमेव स्यात् तदा क्रिया-

एषोभनादनुमानात् सहकारित्वं न निवार्यते, किन्तु करणत्वमत-
स्तदंशे उपेक्ष्यत्वम् । नच सर्वज्ञत्वामिद्धिः । विपश्चित्त्वश्रुतेर्यः सर्व-
ज्ञः सत्रेविदिनि श्रुत्यन्तराच्च तत्सिद्धेरिति । उपपत्तेश्चेत्यादिसूत्रेष्व-
प्यन एव तन्निर्देशो, न तु करणत्वेनेत्यर्थः । एतदेवोपकारकत्वं स्मृ-
त्यादिष्वपीत्यतिदृष्टुमाहुः * सन्देहेत्यादि * । * तदङ्गत्वमिति *
मननाङ्गत्वम् । अत एव, स्मृतेश्चेत्यादिसूत्राणि 'इतिहासपुराणाभ्यां
धेदं समुपबृंहयेत् । विभित्यल्पश्रुताद्धेदो मामयं चालायश्यती'त्यादि-
वाक्यानि च । एतस्यैव निष्कर्षो निबन्ध उक्तः । 'वेदाः श्रीकृष्णवा-
क्यानि व्याससूत्राणि चैव हि । समाधिभाषा व्यासस्य प्रमाणं तच्च-
तुष्टयम् । उत्तरं पूर्वसन्देहवारकं परिकीर्णितम्' इति । तथाच सन्दे-
हवारकतया कल्पसूत्रवद् व्याख्यानरूपत्वान्नानुवादकत्वमित्यर्थः ।
कारिकार्थस्तु तद्विचरणग्रन्थाद् बाध्यः ।

इति द्वितीयाधिकरणम् ।

एवं जिज्ञास्यब्रह्मणो लक्षणं तत्र प्रमाणं च निर्णय तस्य किं
ब्रह्मणः कारणतामात्रे तात्पर्यमुत तत्तद्विशेषविशिष्टायां तस्यामिति
संशयमपनेतुमाप्रममधिकरणमित्याशयेन तदवतारयन्ति * तत्रैतत्
स्यादित्यादि * सन्देहवारकंऽस्मिञ्छे वक्ष्यमाणं विचार्य स्यात् ।
तदाहुः * तत्र किमित्यादि * तत्रेति श्रुतौ । मम तु तदिति प्रथमा-
न्तपाठोऽत्र प्रतिभानि । चोदयति * किमतो यद्येवमिति * कारणता-
मात्रादरेणैव जगत्कारणीभूतब्रह्मप्रमित्या प्रमाणसाफल्ये जाने पुनः
संशयपङ्क्तं निपात्य तन्निरसनार्थंकात् प्रयासात् किं फलान्तरं सम्पा-
द्यमित्यर्थः । तत्रान्तरमाहुः * एवमेतत् स्यादिति * वक्ष्यमाणेन वि-
चारंशु वक्ष्यमाणदापनिवृत्तिरूपं फलं स्यादित्यर्थः । तदुपपादयन्ति
* यद्येकमित्यादि * यद्दि कारणतामात्रादरेण प्रमितेः पूर्तिरङ्गीकार्यो
तदैकं निमित्तादिषु वक्तव्यम् । तत्र यदि दण्डादिनिमित्तं, यदि वा

ज्ञानशक्त्योर्निरतिशयत्वं भज्येत । मृदादिसाधारण्यं च स्यात् ।

मतान्तरवत् कथमेवं सन्देहो यावता, यतो वा इमानीया-
दिभ्यो निःसन्देहश्रवणात् । एवं हि सः । पञ्चमी श्रूयते यत इति ।
पञ्चम्यास्तसिरिति । आत्मन इत्यपि पञ्चमी, निमित्तत्वे न सन्दे-
हः । पञ्चम्या निमित्तत्वकथनात् । उपादानत्वे कर्तृत्वे च सन्दे-
हः । तद्वाचकाश्रवणात् कल्पनायां प्रमाणाभावात् । समवायि-
त्वे पुनः सुतरां सन्देहः । एवं प्राप्त आह ।

तत्तु समन्वयात् ॥ ३ ॥

प्रयोज्यवत् कर्तृ तदा यथायथं क्रियाशक्तेर्ज्ञानशक्तेश्च निरतिशयत्व-
भङ्गः । दण्डाद्यपेक्षया कर्तरि क्रियाशक्तः प्रयोज्यापेक्षया प्रयोजके
ज्ञानशक्तेराधिक्यदर्शनात् । यदि मृद्वत् समवायित्वं, यदि वा कुला-
लादिवत् कर्तृत्वं तदा तत्साधारण्यं, विकृतत्वमनाप्तकामत्वं चानि ।
तथाचैतद्दोषनिरासः फलमित्यर्थः । अत्र चोदयति * मतान्तरवदि-
त्यादि * साङ्ख्यन्यायादिरूपस्य मतान्तरस्य स्मृतिरूपत्वात् तज्ज-
नकानुभवे दुष्टत्वस्य सम्भावितत्वात् तद्वोचिनः सन्देहः । अत्र तु
तदभावाज्ज तस्य सम्भावनेत्यर्थः । सन्देहोत्पत्तिप्रकारमाहुः * एव-
मित्यादि * । * निमित्तत्वकथनादिनि * विभाषागुणेऽस्त्वयामित्य-
ञ्जाकारप्रभृषे अगुणादपि हेतोः पञ्चम्यङ्गीकृता । यथा घृमाद् बान्ध-
मानित्यादौ । एवं प्रकृतेऽपि तत्कथनात् । तथाच तावन्मात्राङ्गीकारे
उक्तरीत्या क्रियाज्ञानशक्त्यां निरतिशयत्वभङ्गप्रसङ्गः । तन्निरूप्यथमु-
पादानत्वकर्तृत्वयोरप्यङ्गीकारे प्रमाणाभावात् सन्देहः । समवाय-
स्याप्रे दूषितत्वात् समवायित्वे विकृतत्वस्यापत्तेश्च तत्र सुतरां तथे-
त्येवं समवायित्वेऽयन्तं सन्दिग्धं सूत्रमाहेत्यर्थः । एतेनास्याधिकर-
णस्य पूर्वेण सह सामान्यविशेषभावः सङ्गतिरपि दर्शिता । * ननु
समन्वयात् * । एवं पक्षत्रयेऽपि दोषा इति तान् विहाय श्रुत्युपप-
त्त्यर्थं केवलं तदव्यकारणत्वमादर्शयामित्याशयेन पूर्वपक्षयुक्तिमाहुः

तुशब्दः पूर्वपक्षव्यावृत्त्यर्थः । निमित्तत्वस्य श्रुतिसिद्ध-
त्वाद् मतान्तरनिराकरणत्वेनाग्रे वक्ष्यते । तद् ब्रह्मैव समवायि
कारणम् । कुतः । समन्वयात् सम्यगनुवृत्तत्वात् । अस्तिभाति-
प्रियत्वेन सच्चिदानन्दरूपेणान्वयात् । नामरूपयोः कार्य-
रूपत्वात् ।

*निमित्तत्वस्येत्यादि * ननु तुशब्दो विशेषावधारणपूजाभ्यावृत्तिपाद-
पूरणाप्यर्थहेतुषु दृष्टस्तत् कथं व्यावृत्त्यर्थ एवात्र गृह्यत इत्यत आहुः
* मतान्तरेत्यादि * शास्त्रदृष्ट्यात्पूर्वशां वामदेववादित्यादौ तथा दर्-
शनादत्रापि तथेत्यर्थः । * तद् ब्रह्मैव समवायिकारणमिति * तद् अ-
नुभूतं प्रसिद्धं वा समवायिकारणं ब्रह्मैवेत्यन्वयः । ननु सम्यगनुवृ-
त्तवमतारोपितानागन्तुरूपेण सर्वं लक्ष्याकृत्य वर्तमानत्वम् । त-
ज्जगति ब्रह्मणः कथम् । न हि जगति ब्रह्मणोऽनारोपितानागन्तुकेन
ब्रह्मत्वेन रूपेणान्वयोऽवगम्यते, यथा पटे तन्तोर्घटे वा मृद् इत्याका-
ङ्क्षायां तदाहुः * अस्तीत्यादि * तेषु तेषु वस्तुषु तत्तत्पुरुषप्रतीति-
विषयेणास्तित्वादिधर्मैणावगम्यमानात् सदादिरूपेणान्वयात् । यो हि
यदन्वितः स स्वस्मिन्सद्विरयां प्रतीतिमाधत्ते, यथा घटादिः पृथि-
वीत्यादिप्रतीतम् । तथात्र सर्वमस्तीत्यादिप्रतीतिजनकत्वात् सदाद्य-
न्वितम् । तत्र च सदाद्यात्मकं सच्चिदानन्दात्मकं च ब्रह्मेति तेन
रूपेण ब्रह्मान्वयोऽवगम्यते एवेत्यर्थः । ननु जगत्सत्यादिसमन्वयो
न ब्रह्मणः समवायित्वगमकः । नामरूपयोरपि समन्वयात् । नच-
तयोर्नानात्वाभ्रान्वय इति शङ्काम् । तयोः प्रतिनियतरूपेणान्वयेऽ-
प्यवच्छेदकावच्छेदेनान्वयस्य निराबाधानुभवात् । नच रूपस्य व्यभि-
चारः शङ्काः । तस्य व्यवहार्थत्वपरत्वात् । अवकाशादिरूपेण व्य-
हार्थत्वस्याकाशादावपि सत्त्वादिति चेत् तत्राहुः * नामरूपयोः
कार्यरूपत्वादिति * नामरूपे कर्मणोऽप्युपलक्षणे । त्रयं वा इदं नाम
स्वरूपं कर्मेति ध्रुतेः प्रपञ्चस्यैतत्कृत्यात्मकत्वात् । तथोच, अनेन जी-
वेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपं व्याकरवाणीति ध्रुतेर्नाम्नां रूपेषु निय-
मने कृत एव जगत्तः कार्यत्वेन प्रतीतेस्ते एव कार्यस्य कार्यताव्यञ्ज-

कस्वरूपभूते । यदा हि पृथुबुधोदराकारोऽर्थो भवति तदा तत्र ता-
दृशं रूपं घट इति नाम च भवति । तदपि न स्वतः किन्तु आकरण-
श्रुतेस्तत्करणोत्तरम् । यथा हि बालके जाते तद्व्यवधानालोक्य
व्यक्तौ तिष्ठितायां नाम नियमयति, एतन्नामोऽयमिति । तद्वत् ।
अतः कर्मापि मूलवस्तुत्तरकालीनं कार्यस्वरूप एव प्राग्वशीत्याग-
न्तुकत्वाच्च त-समन्वयः, किन्त्वन्वयमात्रं तेषामतो न ब्रह्मणः सप्त-
बायित्वबाधकमित्यर्थः ।

ननु तथाप्यस्यादिसमन्वयस्य न ब्रह्मसमवायितागमकत्वम् ।
कार्यमात्रे प्रकृत्यात्मकानां सत्त्वरजतमसामनुवृत्तिर्दर्शनात् । यथाहुः
सांख्याः । ' प्रीत्यप्रीतिविषादात्मकाः प्रकाशप्रवृत्तिनेयमार्थाः । अ-
न्याऽन्याभिभववाश्रयजननमिथुनवृत्तयश्च गुणा ' इति गुणानां स्वरूपं
वृत्ती-श्लोकेन ' सत्त्वं लघु प्रकाशकामिष्टमुपष्टम्भकं चरुं च रजः ।
सुखरणकमेव तमः प्रदीपवच्चार्थतो वृत्तिरिति ' । एतदर्थस्तु सत्त्वा-
द्यो गुणाः सुखदुःखमोहस्वरूपाः प्रकाशप्रवृत्तिनिग्रहफलका यथा-
क्रमं बोध्याः । ते पुनरन्योन्याभिभवनाऽन्योन्याधारत्वादन्योन्यजनना-
न्योन्यामिथुनक्रियावृत्तयः स्वत एव सन्तो यथा घनितेके आग्नि-
विरोधिनी सहाग्निना रूपप्रकाशनं कार्यं कुर्वतां, यथावा घातपित्त-
कफा दोषाः परस्परविरुद्धा अपि शरीरधारणलक्षणं कार्यं कुर्वन्ति,
तथैते परस्परविरुद्धा अव्यनुवर्तन्ते, कार्यं च कुर्वन्तीति । तथाच
प्रयोगः । महदादिकार्यं सुखदुःखमोहगुणकद्रव्यजन्यं कार्यत्वे सति
सुखदुःखमोहगुणकद्रव्यत्वात् । यथैका रूपयौवनशीलवती स्त्री भर्तुः
सुखदा सपत्नीनां दुःखदा पुरुषान्तरस्य मोहदात तद्वदिति । नच
सुखादीनामान्तरत्वेनानुभवात् स्त्र्यादीनां सुखादिगुणकत्वे माना-
भावः शङ्कनीयः । स्त्रीचन्दनादिजन्यस्य सुखस्य तत्तद्वयवेषु बहि-
रेवानुभवेन तज्जनकेषु स्त्र्यादिष्वपि तस्य बाह्येव सत्तानिश्चयात् ।
नच तस्यानुभवस्य आन्तरत्वं शक्यवचनम् । तथा सति देहे मे सुखं,
शिरसि मे वेदनेत्याद्यनुभवात्तरस्यापि बाधप्रसङ्गात् । एवं तु स्त्री-
सुखं चन्दनसुखमित्याद्यभिलाषोऽपि युज्यते । आन्तरत्वेनानुभवस्तु
सप्तसस्यैव । एवं सिद्धं तेषां बाह्यत्वे स्त्र्यादिसंसर्गेण बाह्येव ते-
ऽभिव्यक्त्यन्ते । घृतद्रवत्वादिवत् । तथाच प्रयोगः । धिमताः सु-
खदयो न साक्षादात्मवर्माः । बाह्यत्वे स्त्र्यात्मनि प्रतीयमानत्वात् ।

प्रकृतेरपि स्वमते तदंशत्वात् । अज्ञानात् परिच्छेदापियत्वे ।

गौरस्त्रादिवदिति । तथा, स्ऽग्रादयः सुखादिगुणाकाः सुखादिजनकत्वात् । यद् यज्जनकं तत् तद्गुणकं, प्रकाशशैत्यादिजनकवन्दिह-
 च्चन्दनादिवदिति च । एवं सिद्धे तेषां तद्गुणकत्वे तेषां द्रव्याणां
 तद्गुणात्मकत्वमप्यनुमेयम् । तथाच प्रयोगः । विमताः सुखाद्या-
 त्मकाः, सुखाद्यविनाभूतत्वात् । तन्मात्राविनाभूतमहाभूतवत् । तथा,
 सुखादयो द्रव्यसूक्ष्मावस्थारूपाः । तद्विनाभूतत्वे सति तज्जनक-
 त्वात् । महाभूताविनाभूततज्जनकतन्मात्रवदिति । नच प्रथमे क्षणे
 द्रव्यं यावद् गुणानुभवेनाप्यत इति वाच्यम् । प्रत्यक्षबाधितत्वात् ।
 अपाकजस्य रूपाद्रूपत्तिश्चायामप्यनुभवात् । एवं सुखादावपि
 षोडश्व्यम् । पुत्राद्युत्पत्तिकाल एव पुरुषभेदेन सुखदुःखाद्युत्पत्तिदर्श-
 नतस्तस्य बालादेस्तदानीमपि तज्जनकतया तद्गुणकत्वतद्विनाभा-
 वयोर्निश्चयादिति । एवं मैत्रायणीये, तमो वा इदमेकमेवात्र आसीत्
 तत्परे स्यात् तत्परेणेति विषमत्वं प्रयातीति । इवेतादवतरेऽपि,
 प्रधानक्षेत्रज्ञपतिर्गुणश्च इति तमःशब्दवाच्यायाः प्रकृतेर्गुणानां च सृ-
 ष्ट्यादौ सत्ताश्रावणात् पुराणेषु मन्वादिषु तथा स्मरणात् सिद्धे
 प्रकृतेः सत्त्वे सर्वस्य त्रिगुणत्वेन गुणमय्याः प्रकृतेरेव समन्वयस्य
 सिद्धत्वाच्च ब्रह्मणः समवायित्वसिद्धिरित्यत्र आहुः * प्रकृतेरित्या-
 दि * । 'आसीज्ज्ञानमयो ह्यर्थ एकमेवाविकल्पितम् । यदा विवेक-
 निपुणा आदौ कृतयुगे युगं । तन्मायाफलरूपेण केवलं निर्विकल्प-
 तम् । वाङ्मनोगोचरातीतं द्विधा समभवद् बृहत् । तयोरेकतरो
 ह्यर्थः प्रकृतिः सोभयात्मिका । ज्ञानं त्वन्यतमो भावः पुरुषः सोऽ-
 भिधीयत' इत्याद्येकादशस्कन्धीयभगवद्वाक्यैस्तस्या अंशत्वे जन्यत्वे
 च निश्चिते तद्रूपस्याप्यागन्तुकत्वेन तदन्वयस्यापि समन्वय-
 त्वाभावाच्च तेन ब्रह्मणः समवायित्वमङ्ग इत्यर्थः । ननु म-
 न्मत्वेन, तथापि तदन्वयस्य सांख्यैः साधितत्वात् तेनैव रूपेण
 ब्रह्मान्वयोऽस्तु किमस्त्यादिकूपान्वयाग्रहेणेत्याशङ्कयामाहुः * अज्ञा-
 नादित्यादि * । अयमर्थः । प्राकृती या प्रीतिः सा आह्वानिकी, न तु

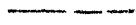
ज्ञानेन बाधदर्शनात् । नानात्वं त्वैच्छिकमेव । जडजीवान्तर्गामिष्वैकैकांशप्राकृत्यात् । कथमेवमिति चेत् । न । सद्रूपे घट-रूपक्रियास्विव तारतम्येनाविर्भाववज्जडेऽपि भानत्वात्पती-तेस्तारतम्येनाविर्भावोऽङ्गीकर्त्तव्यः । भगवादिच्छाया निया-मकत्वात् ।



वास्तवी । तत्र गमको देशतः कालतश्च परिच्छेदः । यथा कस्यचित् किञ्चित् प्रियं किञ्चिन्न । तदपि कदाचित् प्रियं, कदाचिन्न । तथा सति तस्या औपाधिकत्वम् । मैत्रेयीब्रह्मणे तथैव सिद्धत्वात् । वा-स्तवस्य नैसर्गिकतायां वस्तुमद्भावे ज्ञानेन तद्व्याध्यायांशश्च । अनो वास्तवं प्रियत्वमात्मन्येवेत्यात्मन एव दर्शनादिकमावश्य कामनि वा-धयित्वा इदं सर्वं यद्यमात्मन्यनेन सर्वस्यात्माभिन्नत्वं श्रावयति । तथा नैस्तिरीये, आनन्दं ब्रह्मणो विद्वानित्युपक्रम्य, एतः ह वा घ न तपति किमहं साधु नाकरत्वं किमहं पापमकरत्वंमिति स य एवं वि-द्वानेते आत्मानं स्पृणुत इत्यात्मत्वानुसन्धानेन तत्कृततापाभावं च श्रावयति । अत एवमात्मानन्दज्ञानेन प्राकृतिकप्रियत्वाद्वा बाधदर्श-नात् तद्रूपेणान्वय आद्रियते । किन्त्वात्मत्वेन सर्वस्मांश्चरुपधिमिय-त्वस्य बाधनादबाधितेनैवरूपेण शुल्यविरोध इति तद्वन्वय एवाद्रियत इत्यर्थः । ननु यद्येवं तदा नानात्वमपि नादरणीयम् । तस्यापि प्राकृ-तिकत्वादित्यत आहुः * नानात्वमित्यादि * बहु स्यामिति भावणात् तत्र प्राकृतिकमित्यर्थः । ननु यदीदमप्राकृतं स्याद्वास्तव्याधिंश्रया-नुवृत्तिरनुभूयत, सा तु न इश्यतेऽनो न तथेत्यन आहुः * जडेत्यादि * जडे सदंशस्य, जीवे 'ज्ञानं त्वन्यतमो भाव' इति वाक्याज्ज्ञानांशस्या-न्तर्यामिण्यानन्दांशस्य प्राकट्यात् । तथाच प्राकट्याभावहेतुकमद्वयं नानुवृत्तबाधकमित्यर्थः । अत्र बोधयति * कथमित्यादि * सर्वत्र त्रितयसद्भावेऽपि तत्र तत्रैकैकांशप्राकृत्यं कथोपपत्त्याङ्गीक्रियत इत्य-र्थः । अत्र समादधते * नेत्यादि * एवमाक्षेपो न युक्तः । यतोऽस्ती-तिप्रत्ययगोचरे सद्रूप एकस्मिन्नेवार्थे घट इति गुणित्वेन, रूपमिति वदुपसर्जनतया गुणत्वेन, क्रियेति शिक्षणावस्थापितयाऽऽश्रुतरविना-

शित्वेन यथा सदंशस्य तारतम्येनाविर्भावस्तथा जडेऽपि भान्त्वप्रिय-
 त्वयोस्तारतम्येनाविर्भावोऽङ्गीकार्यः । नन्वेवमङ्गीकारे का वा युक्ति-
 रिति चेद् उच्यते । श्रीभागवते कंसस्यारिष्टदर्शनस्थले, अदर्शनं स्व-
 शिरसः प्रतिक्रमेषु सत्स्वपीत्यासन्नमृत्योः शिरःप्रतिविम्बादर्शनमु-
 क्तम् । तथा द्वितीयस्कन्धे, घ्राणं च गन्ध इत्यादिवाक्गैरिन्द्रियाणां
 सजातीयग्राहकत्वं च बोधितम् । एवं सत्युक्तस्थले यच्छिरसोऽग्रहणं
 तत्र हेतुत्वेन विषयस्य चक्षुषो वा अवरणं वक्तव्यम् । तत्र न शिर-
 सः । तस्यान्येन दर्शनात् । नापि चक्षुषः । तदानीं तेन विषयान्तरद-
 र्शनात् । अत उभयोपपत्त्यर्थं विषयनिष्ठज्ञानांशस्य चक्षुः प्रत्येवावर-
 णमिति वक्तव्यम् । एवं लोकोज्जनस्थले वैषयिकज्ञानांशावरणम् ।
 सदंशावरणे तु स्पर्शनमपि तस्य न स्यादिति । एवमेकत्र ज्ञानांश-
 सिद्धावन्यत्रापि तथा सिद्ध्यति । एवं प्रियत्वांशेऽपि बोध्यम् । यद्वा
 पदार्थमात्रस्य ज्ञानेनैव प्रकाशाज्ज्ञानजनकत्वाच्च साङ्ख्योक्तप्रकारे-
 णैव ज्ञानाविनाभावसिद्धौ ज्ञानात्मकत्वस्यापि सिद्धिः । परन्तु तत्र
 जडे सदंशवत् प्रकटम् । सन् घटः, सन् पट इतिवज्ज्ञानं घट इति
 सामानाधिकरण्याप्रतीतिः । प्रियत्वं तु नतोऽप्यप्रकटम् । नत्तदसाधा-
 रणत्वात् । जीवे तु चिदंशस्यापि प्राकट्यम् । चेतनत्वेनैव सदा प्र-
 तीयमानत्वात् । सदंशस्तु न्यग्भूतः । विशेषणतयैव प्रतीयमानत्वात् ।
 प्रियत्वं तु नतो न्यग्भूतम् । उक्तयुक्तेः । अन्नर्यामिणि तु प्रियत्वमेव
 मुख्यमन्यदुभयं न्यग्भूतम् । तद्द्रष्टृणां प्रियत्वेनैवानुभवगोचरत्वा-
 दिति । अत्र नियामिका तु, प्रजायेयेति भगवद्विच्छेदः । अन्यथा पूर्वा-
 क्तकारण्यैव नानाभावात् सृष्टिसिद्धावेतदाकारान्तरकथनस्य वैश-
 ष्यापत्तेः । उच्चनीचभावादिनाऽऽविर्भावस्यैव प्रकर्षपदार्थत्वेन विव-
 क्षितत्वादिति । एतेन दुष्टत्वादिप्रतीतावपि भगवद्विच्छेदः हेतुरिति न
 तथापि समवायित्वे दांशप्रसक्तिः । क्रीडार्थं तथैव बुद्धयुत्पादनात् ।
 एतदप्येकादशस्कन्धीयशैकविंशत्याध्यायस्यैर्गुणादांशदर्शनस्य कर्मनिय-
 मार्थत्वबोधकत्वात्परस्परसंयत इति नात्रापि शङ्कालेशः । अत एव न
 कश्चिदपि कुरित्सतत्वं ब्रह्मविदां भासते । अत एवैकादश एवोक्तम्,
 'किं वर्णिनेन बहुना लक्षणं गुणदोषयोः । गुणदोषदशिशिदोषो गुण-
 स्तुभयवर्जित' इति । नचैवं ब्रह्मणः समवायित्वे, नैषा विद्या जगत्
 सर्वमित्यादितापनीयश्रुतिविरोधः । तस्याग्रे, न विलक्षणत्वाधिकरणे

नत्र साधारण्येन सर्वजगत् प्रति परमाण्वादीनामन्वयः सम्भवति । एकस्मिन्ननुस्यूते सम्भवत्यनेककल्पनाया अन्याय्यत्वात् । लोके कर्तृत्वशेषवद् उपादानविशेषग्रहणेऽपि न ब्रह्मांशा व्यभिचारः ।



समाधेयत्वात् । तत्रापि तस्मादात्मन एव कैविल्यं सर्वत्र यानित्वमपीति वक्ष्यमाणत्वादिति । अत एव श्रीभागवतारम्भश्लोकेऽपि ब्रह्मणः समवायित्वं ग्राहयितुं, जन्माद्यस्य यतोऽन्यादित्यनेनान्य एव हेतुत्वेनांकः । नच तत्रेतरत्वं इत्यनेन व्यतिरेकस्याप्युक्तत्वात् तस्यात्र कुतो नोक्तारिति शङ्काम् । ब्रह्मणो व्यापकत्वेनाभावरूपस्य व्यतिरेकस्याभावाद्धि शेषेणातिरिक्तत्वरूपो व्यतिरेकः कृत्स्नप्रसक्तिवारणायत्र विवक्षितः । स त्वनारोपितानागन्तुकरूपधोषकेन समुत्सर्गधोषो धित इत्यतः पृथगनुक्तेः । एवं चतु श्लोक्यामप्यन्वयव्यतिरेकाभ्यामित्यत्रापि बोध्यम् । एतदेवैकादशस्कन्धीये, 'यथा हिरण्यं मुकुतं पुरस्तात् पश्चाच्च सर्वस्य हिरण्यस्य । तदेव मध्ये व्यवहार्यमागं तानापदेशैरहमस्य तद्दद्' इति वाक्येऽपि निष्कृष्य ह्यग्रान्तेन बोधितं ज्ञेयम् । प्रकृतमनुसरामः । नन्वेतादृशोपपादनसापेक्षब्रह्मान्वयोपगमापेक्षया तद्वदनपेक्षः परमाणूनां भूतानां चान्वयो ज्यायान् प्रतिपत्तिर्साकार्यात् । तदर्थमेव सर्वेषां प्रयत्नादित्याशङ्क्याग्रामाहुः *नचेत्यादि* परमाण्वादीनामित्यादिपदेन, कालः स्वभावो नियातर्येहच्छेति श्रुत्युक्तानां कालादीनां संग्रहः । जगदन्तःपातिषु दिगाकाशादिषु परमाणूनामन्वयाभावात् । तेषां नित्यत्वाप्युपगमेऽपि स्वभावान्वयस्त्ववश्यं वाच्यः । एवं मतान्तरे कालस्य प्रकृतेश्च वाच्यः । तथा सति विप्रतिपत्तानामनेकेषां परमाणूनां चानेकेषामन्वयकल्पनस्य अन्यायविरुद्धत्वम् । प्रतिपत्यसाकार्यात् । किन्त्वेकस्मिन् ब्रह्मणोऽन्वये सम्भवति तस्यैवानुस्यूतस्य समवायित्वं युक्तमित्यर्थः । एकस्मिन् समवायिनीति धार्यः । नन्वेकसमवायिकल्पनस्यान्याय्यत्वे मृततन्त्वादेरपि समवायित्वं न स्यात् । तथाच प्रत्यक्षविरोध इत्यत आहुः * लोका इत्यादि* तथाच यथा लोके कुलालादीनां चतुर्मुखात्तानां कर्तृत्वेऽपि

अलीकप्रतीतेऽस्तित्वादिप्रतीनावपि सम्यगन्वयाभावात्
कार्यत्वव्यभिचारौ । तस्माद् ब्रह्मण एव समवायित्वम् । एतत्
सर्वं श्रुतरेवाह । स आत्मानं स्वयमकुरुतेति । निमित्तत्वन्तु
स्पष्टमेव सर्वत्रादिसम्मतम् ।

तस्मिन्ने प्रकृतेरीश्वरस्य च सर्वनियामकत्वात् कर्तृत्वं हीयते । एवं
लोके तन्वादीनां परमाण्वन्तानां प्रकृत्यन्तानां बोधादानत्वेन ग्रहणे-
ऽप्यस्मिन्ने ब्रह्मणो मूलकारणत्वात् समवायित्वहानिरित्यर्थः । ननु
शुक्तिरजनादौ स्त्रीप्रकृषु चास्तित्वं प्रतीयत इति तेषु सद्बन्धो व-
क्तव्यस्तथा सति तस्यापि ब्रह्मकार्यत्वे जगत्सुल्यतया सत्यत्वं स्यात् ।
तत्तु विशेषदर्शनवाधित्वाद्गक्यवचनम् । नतश्च न तस्य ब्रह्मका-
र्यत्वमपि । अनाऽकार्येऽपि सद्बन्धयाज्ञ तेन ब्रह्मणः समवायित्वासिद्धि-
रित्यत्र आहुः * अलीकेत्यादि * तथाचान्वयस्य न गमकत्वमपि
तु समन्वयस्य । समन्वयस्त्वनारोपितानागन्तुकरूपेणान्वयः । अ-
लीकप्रतीतरजनादौ तु सत्ता आरोपितेति सत् आरोपितरूपेणान्व-
यात् तस्य ब्रह्मकार्यतागमकत्वम् । तस्यैवाभावाच्च न ब्रह्मणोऽपि
समवायित्वव्यभिचार इत्यर्थः । सिद्धमाहुः * तस्मादित्यादि * ना-
मरूपयोः कर्मणः सुखदुःखमोहानां चागन्तुकत्वेन, परवायवादीनां
चासाधारणत्वेन, कालादेस्तथात्वे विप्रतिपन्नत्वेन, अलीकप्रतीते स-
त्त्वस्यारोपितत्वेन तेषामन्वयस्यासम्यक्तया प्रकटाप्रकटानां वास्त-
विकानां सच्चिदानन्दानामेव समन्वयाद् ब्रह्मण एव समवायित्वं नि-
श्चयमित्यर्थः । तन्वेवं वादिविसंमताग्रहे किं बीजमत आहुः * एत-
दित्यादि * पूर्वाधिकरणोक्तं कर्तृत्वं शास्त्रप्रमाणकत्वम्, एतदधिकर-
णोक्तं समवायित्वं च कर्तृकर्मत्वबोधकविभक्तिभ्यामेकस्यैव भुक्तिर्वि-
दतीत्येतदेव बीजमित्यर्थः । अन्यथा श्रुतावुपचारापत्तेः । एवञ्च, यत्
इत्यत्र हेतौ या पञ्चमी सा, जनिकर्तुः प्रकृतिरित्यत्र प्रकृतिपदेन स-
मवायिरूपं कारणं परामृश्य विहितेति निमित्तत्वदुपादानमपि सैव
वक्तीति वाचकशब्दश्रवणमप्रत्यूहम् । तथाचैवं विश्वारे ब्रह्मणः सर्व-

विधं कारणत्वं श्रुतिवाक्याभ्यां प्रमाणाभ्यां सिद्धम् । तत्र स्वस्यैव समवायित्वेन कर्तृदोषभूतमनाप्तकामत्वं, क्रियाज्ञानयोः सातिशयत्वं च वारितम् । कर्मणि आत्मपदेनाविकृतत्वबोधनाद् विकृतत्वं च वारितम् । तेन दोषरहिता ब्रह्मणाः सर्वविधा कारणतेत्यनेनाधिकरणन निर्णीतम् । समन्वयपदव्याख्यानान्नात्र समवायस्वरूपमपि बाधितम् । अनारोपितानागन्तुकरूपेणानुवृत्तिरेव समनाय इति । इदमेव च तादान्म्यम् । आगन्तुकरूपेण भेदसहिष्णुत्वेऽप्यनागन्तुकरूपेणाभेदादिति । न तु वैशेषिकप्रतिपन्न इति न कोऽपि विरोधः । एतस्य सम्बन्धत्वमैच्छिकभेदोत्तरं द्विनिष्ठत्वं विशिष्टबुद्धिनियामकत्वाज्ज्ञेयम् ।

विज्ञानेन्द्रभिस्तु जन्मादिसूत्रे अधिष्ठानकारणमतिरिक्तमङ्गीकृत्य, यत्राविभक्तं येनोपपृच्छं च सद् उपादानकारणं कार्याकारेण परिणामते तदधिष्ठानकारणम् । यथा सर्गादां जलाविभक्ताः पार्थिवसूक्ष्मांशास्तन्मात्राख्या जलेनैवोपपृच्छन्त पृथिव्याकारेण परिणमन्त इत्यतो जलं पृथिव्या अधिष्ठानकारणमिति । अत्र प्रमाणं तु, 'आधारप्रानन्दमखण्डबोधं यस्मिँल्लयं यानि पुरत्रयं च । एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि च । खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवी विश्वस्यधारिणी' इति कैवल्योपनिषद्वाक्यम् । 'यस्य यत् कारणं प्राक्तं तस्य साक्षान्महेश्वरः । अधिष्ठानतया स्थित्वा सदैवोपकरोति च' इति पुराणान्तरवाक्यं च । एतादृशकारणत्वमेवाधिष्ठानकारणत्वमिति मूलकारणत्वमिति चोच्यते । ब्रह्मणश्च स्वाविभक्तप्रकृत्याद्युपपृच्छन्मकत्वं साक्षितामात्रेणेति जगत्कारणत्वेऽपि ब्रह्मणो न विकारित्वम् । न वा प्रकृतिपुरुषादिष्वतिप्रसङ्गः । सर्गात् पूर्वमन्पेषां साक्षित्वासम्भवात् । अत एवाविकारिचिन्मात्रत्वेऽपि ब्रह्मणो जगदुपादानत्वं, जगद्भेदश्चोपपद्यते । विकारिकारणवदधिष्ठानकारणस्याप्युपादानत्वव्यवहारात् । कार्याविभागाधारत्वस्यैवोपादानसामान्यलक्षणत्वात् । अविभागश्चाधारतावत् स्वरूपसम्बन्धविशेषोऽत्यन्तसम्मिश्रणरूपो दुग्धजलाद्येकताप्रत्ययनियामकः । तत्र समवायसम्बन्धेन यत्राविभागस्तद्धि विकारिकारणम् । यत्र कार्यस्य कारणाविभागेनाविभागस्तदधिष्ठानकारणम् । यथा जलं पृथिव्या इति । न हि जलस्य पृथिवी साक्षादेव विकारः । तन्मात्राणां भूतप्रकृतिव्यवस्थास्मृतिविरोधात् । न च द्वयोरेवोपादानत्वम् । विजातीयानामनारम्भकत्वा-

त् । एवमाकाशादीनां वाच्यद्युपादानत्वमप्यधिष्ठानतयैव द्रष्टव्यम् । सम्भवत्यविरोधे सृष्टिप्रक्रियायां वैशेषिकमाङ्गयोरुभयोरप्यत्र विरोधानौचित्यादिति । वैशेषिकादिभिरपीदृशं ब्रह्मणः कारणत्वमिष्यत एव । परन्तु तैरिदमपि निमित्तकारणत्वमिति परिभाष्यते । अस्माभिस्तु समवाय्यसमवायिभ्यामुदासीनं निमित्तकारणेभ्यश्च विलक्षणतया चतुर्थमाधारकारणत्वमिति । ब्रह्मणश्च जगत्कर्तृत्वं स्तोपाधिमायौपाधिकम् । परिणामित्वरूपोपादानत्वं च प्रकृतितत्कार्याद्यौपाधिकमित्याह ।

तदसङ्गतम् । आत्मैवेदमग्र आसीदित्यादिश्रुतिषु दृश्यमानस्य जगत्तः पूर्वमात्मरूपत्वादिबोधनेनेतराभावनिष्ठावत्रिभागाख्यस्य स्वरूपसम्बन्धस्य तदानीं वक्तुमशक्यत्वेन लक्षणोऽव्याप्तेः । गार्गीब्राह्मणे भूतभव्यस्याकाशे आकाशस्य चाक्षरं ओतप्रोतत्वकथनेन तादृशत्वस्य च, ओतप्रोतमिदं यस्मिस्तन्तुषुङ्ग! यथा पट इत्यादाद्युपादानतागमकत्वेन, आथर्वणानां गोपथब्राह्मणारम्भे ' ब्रह्म ह वा इदमग्र आसीत् स्वयं त्वेकमेव तदैक्षत महद् वै यक्षं तदेकमेवास्मि हन्ताहं मदेव मन्मात्रं द्वितीयं तदेव निर्मम इति द्वितीयस्य ब्रह्ममात्रत्वश्रावणपूर्वकं सृष्टिकथनेन ' विश्वं वै ब्रह्म तन्मात्रं संस्थितं विष्णुमायया । यथेदानीं तथाग्रे च पश्चादप्येतदीदृशम् इति तृतीयस्कन्धे विश्वस्य ब्रह्मतन्मात्रत्वकथनेन च द्वितीयस्य विश्वस्य च साक्षादुपादेयत्वे ब्रह्मण उपादानत्वस्यादण्डवारितत्वाच्च । नचोक्तकैवल्यश्रुतिविरोधः । तस्या अवान्तरसृष्टिविषयकत्वात् । एवकाराग्रपदाद्यभावेन पुरत्रयलयलिङ्गेन च तथा निश्चयात् । नापि स्मार्तसदापदविरोधः । प्राथमिकसृष्ट्यनन्तरं तथात्वेऽप्यविरोधात् । उक्तश्रुताविवेहापि प्राथमिकसृष्ट्यारम्भकालगमकस्याभावात् । उक्तदृष्टान्तोऽप्यसङ्गतः । पृथिव्यादितन्मात्रस्यैव साक्षाज्जलादिजन्यत्वात् । ' रसमात्राद् विकुर्वाणाद्भस्मसो दैवतोदितात् । गन्धमात्रमभूत् तस्मात् पृथ्वी घ्राणस्तु गन्धग इत्यादितृतीयस्कन्धवाक्यैस्तथा निश्चयात् । विजातीयारम्भस्यात्रापि तादृशस्थयात् । नच विजातीयानामनारम्भकत्वम् । तन्तुत्वपटत्वयोर्भेदेन तत्रैव विजातीयारम्भदर्शनात् । द्रव्यत्वादिना साजात्यस्य भवदनभिमतोऽपि सत्त्वात् । नच द्रव्यत्वव्याप्यजातिभिरेव साजात्यं विवक्षितमिति वाच्यम् । अप्रयोजकत्वात् । गोमयादि-

इयो वृश्चिकाद्युत्पत्तिदर्शनात् । चलत्यनिले मृक्षमानलेनापि यत्र महान् दावानलस्तत्रानलावयवानां स्वल्पत्वेन ततो महानलस्याशक्य-
 वचनतया अनिलेनैव तदुत्पत्तः सार्वजनीनत्वाच्च । यत्र कचन स्व-
 द्यति शोचते वा पुरुषस्तेजस एव तदध्यापो जायन्त इत्यादिश्रुतिभि-
 रपि तथा निश्चयाच्च । साङ्ख्यवैशेषिकादीनां परस्पराविरोधाग्रह-
 स्थ प्रकृतानुपर्योगित्वेन तथायामस्वापार्थत्वाच्च । एवं ब्रह्मणो मायौ-
 पाधिकं कर्तृत्वं प्रकृतितत्कार्योपाधिकं परिणाम्युपादानत्वमप्यघा-
 न्तरसृष्टिविषयकमेव । आनन्दरूपममृतं यद् विभाति, सखिदानन्द-
 रूपायेत्यादिश्रुतिभिरानन्दमात्रकरपादमुख्यादरादिरित्यादिस्मृतिभि-
 र्ब्रह्मण आनन्दाकारत्वे सिद्धे मूलरूपस्योपाधिकत्वकल्पनाया
 असङ्गतत्वात् । नच विकारित्वादि शङ्काश्च । तस्याग्रे तदनन्यत्वाधि-
 करणे परिहरणीयत्वात् । एवमन्यदापि यद्यद् विरुद्धमविरुद्धं वा
 तत्सर्वं प्रसङ्गे व्यवस्थापरिष्यामः ।

भट्टभास्कराचार्यास्तु ब्रह्मण एवोपादानत्वमङ्गीकृत्य कार्यस्य
 जगतः कारणाद् भेदाभेदौ प्रतीत्या व्यवस्थापर्यन्ति । तथाह्याहुः ।

एकस्यैकत्वमस्तीति प्रमाणादवगम्यते ।

नानात्वं तस्य तत्पूर्वं कम्पाद् भेदाऽपि नेष्यते ॥

यत्प्रमाणैः परिच्छिन्नमविरुद्धं हि तत् तथा ।

वस्तुजातं गवाश्वादि भिक्षाभिन्नं प्रतीयते ॥

नह्यभिन्नं भिन्नमेव वा कचिद् दर्शयितुं शक्यते । सत्ताश्रेय-
 त्वद्रव्यत्वादिसामान्यात्मना सर्वमभिन्नं, व्यक्त्वात्मना तु परस्परधै-
 लक्षण्याद् भिन्नम् । तथाहि ।

प्रतीयते चेदुभयं विरोधः कोऽयमुच्यते ।

धिरोधे चाविरोधे च प्रमाणं कारणं मतम् ॥

एकरूपं प्रतीतत्वाद् द्विरूपं तत् तथेष्यताम् ।

एकरूपं भवेदेकमिति नेश्वरभाषितम् ॥

ननु शीतोष्णयोर्यथा परस्परं धिरोधस्तथा भेदाभेदयोः, कि-
 म्निदमुच्यते नास्ति विरोध इति । अत्रोच्यते । भवतः प्रज्ञापराधोऽयं,
 न वस्तुविरोधः । कथम् । सहानवस्थानं, छायातपसाद्भिन्नदेशवर्तित्वं
 वा शीतोष्णवद्विरोधो नाम । एतदुभयमिह कार्यकारणयोर्भिन्नप्रपञ्च-
 योर्नास्ति । तत् उत्पत्तेस्तत्रैवावस्थितेस्तत्रैव प्रलयत् । विरोधे हि त्रय-

मतश्चास्वयम् । नाहि कृशानुनाङ्करोत्पत्यादिलक्षणः सम्बन्धो दृश्यते । कारणेनाहि मृत्सुवर्णादिना कार्यं सर्वदानुस्यूतं दृश्यते । तत्राक्षिणी निमील्य परस्परासङ्गतिलक्षणां विरोधो वैयाख्याद् वक्तव्यो भवेत्, प्राथमिकश्चोभियश्चोत्प्रतारणार्थं वा । शीतोष्णयोर्भिन्नाधारवर्तिनोर्न कदाचिदुत्पाद्योत्पादकलक्षणः सम्बन्धो, नाधाराश्रेयलक्षण इति युक्तस्तयोः परस्परविरोधः । तस्माच्छीतोष्णावदित्ययुक्तं दृष्टान्ताभिधानम् । अत्र प्रागल्भ्यात् कश्चिदाह । यथा संशयज्ञानं स्थाणुर्वा पुरुषो वेत्यप्रमाणां, तथा भेदाभेदज्ञानमिति । तदसत् ।

परस्परोपमर्हेन न कदाचित् सह स्थितिः ।

प्रमेयानिश्रयाश्चैव संशयस्याप्रमाणता ॥

अत्र पुनः कारणं पूर्वसिद्धं मृत्सुवर्णादिलक्षणम् । ततः कार्यं पञ्चाज्जायमानं तदाश्रितमेव जायते । कारणसमानार्थतया हि कार्यबुद्धिः । न कारणस्वरूपोपमर्हेन देयतः कालतो वा पृथग्भूतं कार्यं दृश्यते । तस्मान्न किञ्चिदेतत् । तदयं सङ्ग्रहश्लोकः ।

कार्यरूपेण नानात्वमभेदः कारणात्मना ।

हेमात्मना यथाऽभेदः कुण्डलाद्यात्मना भिदा ॥ इति ।

अत्र वाचस्पतिमिश्रा उक्तां कारिकामुपन्यस्याहुः । कः पुनरयं भेदो नाम, यः सहाभेदेनैकत्र भवेत् । परस्पराभाव इति चेत् । किमयं कार्यकारणयोः कटकहाटकयोरास्त, न वा । न चेद् एकत्वमेव वास्तवं न भेदः । अस्ति चेद् भेद एव, नाभेदः । नच भावाभावयोरविरोधः । सहासम्भवात् । सम्भवे वा कटकवर्द्धमानकयोरपि तत्त्वेनाऽभेदप्रसङ्गः । भेदस्याभेदाविरोधात् । अपिच । कटकस्य हाटकादभेदे यथा हाटकात्मना कटकमुकुटककुण्डलाद्यो न भिद्यन्ते, एवं कटकात्मना न भिद्येरन् । कटकस्य हाटकादभेदात् । तथाच हाटकत्वमेव वस्तु सन्न कटकाद्योऽभेदस्याप्रतिभासनात् । अथ हाटकत्वेनैवाभेदो, न कटकत्वेन । तेन तु भेद एव कुण्डलादेः । यदि हाटकादभिन्नः कटकः, कथमयं कुण्डलादिषु नानुवर्तते । नानुवर्तते चेत् कथं हाटकादभिन्नः । ये हि यस्मिन्ननुवर्तमाने व्यावर्तन्ते ते ततो भिन्ना एव । यथा सूत्रात् कुसुमभेदाः । नानुवर्तन्ते चानुवर्तमानेऽपि हाटकत्वे कुण्डलाद्यः । तस्मात् तेऽपि हाटकाद्भिन्ना एवेति । सहानुवृत्त्या च सर्वेष्वस्त्वनुगमे, इदमिह नेदस्माभेदमिदमिदानीं

नेदमिदमेव नेदमेवमिति विभागो न स्यात् । कस्य चित् कदाचित् कथञ्चिद् विवेकहेतोरभावात् । अपिच । दूरात् कनकमित्यवगते, न तस्य कुण्डलादयो विशेषा जिज्ञास्थेरन् । कनकाद्भेदात् तेषाम् । तस्य च ज्ञातत्वात् । अथ भेदाऽप्यस्ति कनकात् कुण्डलादीनामिति कनकावगमेऽपि अज्ञातास्ते । नन्वभेदाऽप्यस्तीति, किं न ज्ञाताः ? । प्रत्युत ज्ञानमेव तेषां युक्तम् । कारणाभावे हि कार्याभाव आत्मर्गिकः । स च कारणसत्तयाऽपोद्यते । अस्ति चाभेद कारणमस्तीति । कनके ज्ञाते ज्ञाता एव कुण्डलादय इति ताज्जिज्ञासाज्ञानानि चानर्थकानि स्तुः । तेन यस्मिन् गृह्यमाणे यत्र गृह्यते तत् ततो भिद्यते । यथा करभे गृह्यमाणे अगृह्यमाणो रासभः करभात् । गृह्यमाणं च दूरतो हेस्त्रि न गृह्यन्ते तस्य भेदाः कुण्डलादयः । तस्मात् ते हेस्त्रो भिद्यन्ते । कथं तर्हि हंम कुण्डलमिति सामानाधिकरण्यमिति चेद् । मह्याधाराधेयभावे समानाश्रयत्वे वा सामानाधिकरण्यमित्युक्तम् । अथानुवृत्तिव्यावृत्तिव्यवस्था च हेस्त्रि ज्ञाते कुण्डलादिजिज्ञासा च कथम् । न खल्वभेद एकात्मिकेऽनैकान्तिके चैतदुभयमुपपद्यते यत् इत्युक्तम् । तस्माद् भेदाभेदयोरन्यतरस्मिन्न हेये । अभेदापादानैव भेदकल्पना, न भेदापादाना अभेदकल्पनेति युक्तम् । भिद्यमानतन्त्रत्वाद् भेदस्य भिद्यमानानां च प्रत्येकमेकत्वात् । एकाभावेनानाश्रयस्य भेदस्यायोगात् । एकस्य च भेदानधीनत्वात् । नायमयमिति च भेदग्रहस्य प्रतियोगिग्रहसापेक्षत्वादेकत्वग्रहस्य चान्त्रानपेक्षत्वाद्भेदापादानैवानिर्वचनीयकल्पनेति साऽप्रतम् । तथाच श्रुतिः, मृत्तिके ह्येव सत्यमिति । तस्मात् कूटस्थनित्यतैव पारमार्थिकी, न परिणामिनित्यतेति सिद्धमिति ॥ तदनवधानविजृम्भितमेव ॥ उक्ते मते भेदाभेदयोर्नानात्वैकत्वरूपतया भेदस्यान्योन्याभावरूपत्वानङ्गीकारेण तदादाय तन्मतदूषणस्य गगनकुसुमसौरभ्यकल्पत्वात् । परस्परभावरूपत्वेऽपि घटतदत्यन्ताभावयोर्घटतद्भेदयोश्च भूतल एव सहावस्थानदर्शनेन भेदस्य तदभावेनाभेदेन सह न विरोधः । अत्यन्ताभावस्य नित्यव्यापकत्वेन सर्वत्र सत्त्वात् प्रतियोग्यानयनोत्तरं तदभावबुद्धिप्रतिबन्धमात्रपरम् । एवं सति यत्र भेदस्तत्राप्यभेदो वर्तते एवेति तयोः सहासम्भवाद्बिरोधकथनस्यापि तथात्वम् । एवं, सऽभवे वेत्यादिना कटकवर्द्धमानकयोरभेदप्रसङ्गनस्यापि तथात्वम् । अधिरोध-

स्यैक्यापादकनायाः क्वाप्यदृष्टत्वात् । यदपि, कटकस्य हाटकादित्यादिना कटकादीनां हाटकाद् भेदव्युत्पादनं, तदपि तथा । तेषां नदब-
 स्थारूपत्वात् । अवस्थानां चानवस्थानतः सकाशतो भिन्नाभिन्नत्वात् ।
 षट्पद्यां समुद्रतरङ्गयोस्तथात्वस्य शङ्कराचार्यैरुक्तत्वात् । अतः
 परं सहानुवृत्त्यादिनोक्तो दूषणत्वेन प्रतीतिविरोधां वक्तव्यः । स चेद्
 विद्यमानेऽपि कुण्डलादिना भेदे कनकत्वेनाभेदः प्रतीयते तदा न प्र-
 तीतिविरोधाऽपि । प्रमाणनाधिगमात् । प्रमिते च तस्मिन्, दूरात् क-
 नकामत्यादिनोक्तानां विकल्पानामनवसरपराहतत्वादिति, प्रतीयते
 चेतुभयमितिकारिकयैवोक्तं व्युत्पादितं च । अतो मुकुटकटकादीना-
 मवस्थात्वेन हेमसामानाधिकरण्यस्य सामयिकत्वेन च व्यावृत्तिव्यव-
 स्थाजिज्ञासाजनकत्वयोरुपपत्तेर्भेदस्यागन्तुकत्वमेव, न त्वनिर्वचनीय-
 त्वम् । नच श्रुतिविरोधः । उक्तश्रुतौ परिणामिनो मृदादीनेव दृष्टा-
 न्तीकृत्य, एवञ्च सौम्य स आदेशो भवतीति दार्ष्टान्तिकेऽतिदेशेन प-
 रिणामिनित्यताया एव श्रुत्यभिप्रेतत्वात् । नचात्र कारणे सत्यत्वस्य
 कार्ये वाचारम्भणत्वस्य चोक्तत्वेन कार्यमिथ्यात्वसिद्धौ कूटस्थानित्य-
 त्वमेव संतस्यतीति वाच्यम् । घटः पट इत्यादिवाचारम्भणरूपस्य
 श्रुत्यनभिप्रेतत्वात् । यदि कार्यस्वरूपस्यापि वाङ्मात्रतामभिप्रेयाद्,
 वाचारम्भणं नामधेयमिति पदद्वयं न ब्रूयात् । एकंनैव चारितार्थ्यात् ।
 इदं यथा तथा तदनन्यत्वाधिकरण्ये प्रपञ्चयिष्यते । सिद्धान्ते यो वि-
 शेषः सोऽपि तत्रैव व्युत्पादयिष्यते । तस्मादस्मिन्नंशे भास्कराचार्य-
 मतमदुष्टमेव ।

रामानुजाचार्यास्तु, 'अस्मान्मायी सृजते विश्वमेतत् । तस्मिं-
 श्चान्यो मायया सन्निरुद्धः । मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरमित्यादिश्रुतिष्वचिद्वस्तुचिद्वस्त्वीश्वराणां यथायथं भोग्यत्वभो-
 क्तृत्वनियन्तृत्वैः स्वरूपविवेकात् त्रयोऽपि भिन्नाः । तथा, यः पृ-
 थिव्यां तिष्ठन् पृथिव्या अन्तरो यं पृथिवी न वेद यस्य पृथिवी शरीरं
 यः पृथिवीमन्तरो यमयति एष त आत्मान्तर्याम्यमृत इत्यारभ्या-
 ऽऽपोऽग्निरन्तरिक्षं वायुर्धौरादित्यो दिशश्चन्द्रतारकमाकाशस्तमस्तेजः
 सर्वाणि भूतानि प्राणा वाक् चक्षुः श्रोत्रं मनस्त्वग् विज्ञानं रेत इत्ये-
 तानि काण्वपाठेन, विज्ञानस्थाने, आत्मा लोकयज्ञवेदाश्चाधिका मा-
 ध्यन्दिनपाठेन, वाजसनेयके बृहदारण्यकेऽन्तर्यामिब्राह्मणे ब्रह्मयरीस्-

त्वेनोक्ता ब्रह्मण आत्मत्वं चोक्तम् । सुबालोपनिषदि तु वाजसनेयक उक्ताः पृथिव्यादयस्तत्रानुक्ताश्च बुद्धिचिन्ताव्यक्ताक्षरमृत्यवश्च शरीरत्वेनोक्ताः । यः पृथिवीमन्तरं सञ्चरन् यस्य पृथिवी शरीरं यं पृथिवी न वेद एष सर्वभूतान्तरात्मा । इदयो देव एका नागायण इत्या-
 रश्य यस्य मृत्युः शरीरमित्यन्तेन तथोक्तम् । तेन पृथिव्यादीनां स्थू-
 लानाम् अव्यक्तादीनां सूक्ष्माणां च शरीरत्वश्रावणात् स्थूलसूक्ष्मभे-
 देन द्विविधस्याप्याचिद्वस्तुनो ब्रह्मशरीरम् । अव्यक्तादीनि त्वव्यक्ता-
 ऽक्षरतर्मांसि गुणत्रयस्माभ्यान्वस्मारूपायाः प्रकृतेरेव सूक्ष्मपारिणाम-
 विंशष्टानि रूपान्तराणि तेषु मूलभूतरूपं तमः । सुबालोपनिषद्येव
 प्रलयप्रकरणे, पृथिवी अप्सु लीयते आपस्नर्जासि तेजो वायौ वायु-
 राकाशे आकाशमिन्द्रियेषु इन्द्रियाणि तन्मात्रेषु तन्मात्राणि भूतादौ
 भूतादिमर्हन्ते महान् अव्यक्तं अव्यक्तमक्षरे अक्षरं तर्मांस लीयन्ते
 तमः परे देवे एकीभवन्तीत्यविभागापत्तिदशायां विभागव्यपदेशान-
 ईरूपेण तस्यैवावस्थानात् । शरीरकथनप्रस्तावे च तमःस्थानं मृत्याः
 श्रावणान्मृत्युशब्देनात्र तम उच्यते इति निश्चीयते इति तस्यापि श-
 रीरत्वं निर्वाधम् । एवं काण्वाक्तविज्ञानस्थाने आत्मनः श्रावणाच्छब्द-
 स्तुनोऽपि ब्रह्मशरीरत्वमसन्दिग्धम् । एवं सर्वावस्थाव्याप्त्याचिद्विद्व-
 स्तुशरीरतया तत्प्रकारः परमपुरुष एवेति सदेव साम्येदमत्र आसीत्
 सत्यं चानृतं च सत्यमभवादित्यादौ जगतो ब्रह्मत्ववादः । प्रपञ्चरूपं
 शरीरे प्रलयदशायां तमःशब्दवाच्यातिसूक्ष्माचिद्वस्त्वेकशेषं सति त-
 मसि च स्वशरीरतया विनिर्देशानर्हन्तिसूक्ष्मदशापत्या स्वस्मिन्नेक-
 तापत्रे सति तथाभूततमःशरीरं ब्रह्म पूर्ववद्, विभक्तनामरूपचिदचित्-
 त्मिभ्रप्रपञ्चरूपः स्यामिति सङ्कल्प्याप्ययक्रमेण जगत्स्वशरीरतयाऽऽ-
 त्मानं परिणामयतीति सर्वेषु वेदान्तेषु परिणामोपदेशः । अतः स्थूल-
 सूक्ष्माचिदचित्प्रकारं ब्रह्मैव कार्यं कारणं चेति जगतां ब्रह्मापादानक-
 त्वेऽपि सूक्ष्माचिदचित्दीश्वरसङ्घातस्यैवोपादानत्वेन चिदचित्तोर्ब्रह्म-
 णश्च भोक्तृत्वभोग्यत्वनियामकत्वरूपस्वभावासङ्करोऽप्युपपन्नतरः ।
 शुक्लकृष्णरक्ततन्तुसङ्घातोपादानके चिन्नपटे तत्सन्तुप्रदेश एव शौ-
 कल्यादिषु तत्र तत्र भोक्तृत्वादीनां शक्यवचनत्वात् । एतावान्
 परं विशेषः । तन्तूनां पृथक्स्थितियोग्यत्वात् पुरुषेच्छया कदाचित्
 सङ्घातात् कारणत्वं, कार्यत्वं च कादाचित्कम् । इह तु चिदचित्तोः

स्वर्वावस्थयोः परमपुरुषशरीरत्वेन तत्प्रकारतयैव पदार्थत्वात् सर्वदा सर्वैः शब्दैस्तत्प्रकारः परमपुरुष एव वाच्य इति । अहमिमास्तिस्रो देवता अनेन जीवेनात्मनाऽनुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीत्यत्र तिस्रो देवता इत्यनेन सर्वमचिद्वस्तु निर्दिश्य तत्र स्वात्मकजीवानुप्रवेशन नामरूपव्याकरणवचनात् सर्वे वाचकाः शब्दा अचिज्जीवविशिष्टपरमात्मन एव वाचका इति कारणावस्थपरमात्मवाचिना शब्देन कार्यवाचनः शब्दस्य सामानाधिकरण्यं मुख्यवृत्तमिति विशिष्टाद्वैतवादमङ्गीकृत्य चिदचिद्विशिष्टस्यैवोपादानत्वं रोच्यन्ते ।

तदापि चिन्त्यम् । आदिस्तृष्टिप्रकाले सूक्ष्मचिदचिच्छरीरवैशिष्ट्यस्य वक्तुमशक्यत्वात् । सदेव सोऽग्रेदमग्र आसीद् एकमेवाद्वितीयमित्यत्रैवकारादिभिरितरव्यवच्छेदात् । नच तैः शरीर्यन्तरं मुख्यान्तरं मिषदन्तरं च व्यवच्छेद्यते, न तु शरीरममुख्यममिषद्वेति वाच्यम् । पुरुषविधब्राह्मणे, आत्मैवेदमग्र आसीत् पुरुषविधः सोऽनुवीक्ष्य नान्यदात्मनोऽपश्यदित्यनुवीक्षया अन्यदर्शननिषेधस्य च विरोधापत्तेः । नच तत्राप्यन्यपदेन शरीर्यैव विशिष्ट एव वा परामृश्यतेऽतो न विरोध इति वाच्यम् । तत्र तादृशपरामर्शस्याशक्यवचनत्वात् । तथाहि । तत्रात्मा किं स्वशरीरं विशेषणत्वेन शरीरत्वेन वा अमिषत्वेन वा परामृशत्यात्मत्वेन वा । नाद्यः । तस्य पार्थक्ये सत्यात्मानुवीक्षणस्य तदन्यादर्शनस्य च यथायथं भ्रमत्वाज्ज्ञतापादकत्वयोरपत्तेः । तमस एकीभावस्य स्वशरीरतया विनिर्देशानर्हातिसूक्ष्मदशापत्तिरूपताङ्गीकारेण तदानीं पार्थक्यस्य शरीरत्वस्य वानभिमतत्वाच्च । न तुरीयः । आत्मत्वेन परामर्शे तेन प्रमाणज्ञानेनैवाभेदसिद्धौ भेदापादकप्रमाणाभावेन वैशिष्ट्याभावे केवलब्रह्माद्वैतवादस्यैव सिद्धेः । नच सुवालोपनिषद्यन्वेषां प्रलयकथनात् तमसस्तदनुक्तवैकीभानकथनादन्येभ्यः कश्चिद्विशेषो वक्तव्यः । स च स्वरूपातिरोभावपूर्वकाविभागापत्तिरूप एव युक्तः । अन्यथा शब्दान्तरवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । सिद्धे चैवं तमःस्वरूपानिरोभावे तदानीं वैशिष्ट्यस्याविलोपादुत्पत्तौ च, सूर्याचन्द्रमसौ धाता यथापूर्वमकल्पयदिति प्रतिसृष्टि पूर्वतुल्यताश्रावणन सर्वदा सृष्टिप्रलयक्रमस्यैकरूप्यसृष्टावपि शरीरत्वेन वैशिष्ट्याद् विशिष्टाद्वैतवादस्यैव सिद्धिर्न केवलब्रह्माद्वैतवादस्येति तदानीं विशिष्टेतरादर्शनमेव तदर्थ इति वाच्यम् । उक्तञ्च-

स्योरवान्तरयत्किञ्चित्प्रलयसृष्टिविषयत्वेनाप्युपपत्तौ सर्वदैकरूप्यस्य नियन्तुमशक्यत्वात् । 'यथा सुदीप्तात् पात्रकाद् विस्फुलिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपाः । तथाऽश्रराद् विविधाः सौम्य भावाः प्रजायन्ते तत्र चैवापियन्ति' इति विस्फुलिङ्गन्यायेन सहोत्पत्तिप्रलयश्रावणात् । सूर्याचन्द्रमर्सावतिलिङ्गेनास्या अवान्तरविषयत्वावगमात् । अनुवीक्षणार्थं श्रुत्यनुरोधेन सौवालवाक्येऽपि तथात्वस्य वक्तुं युक्तत्वाच्च । अस्तु वा सौवालवाक्यस्यादिसृष्टिविषयत्वं, तथापि न तदानीं वैशिष्ट्यमिच्छः । पृथिव्यादीनां नादेयसामुद्रसलिलैक्यवदविभागापत्तिरूपप्रलयस्य तमसश्च करकाणां जलैक्यवत् पूर्वभावापत्तिरूपस्य ब्रह्मैक्यस्य शक्यवचनत्वात् । आत्मपदस्य केवलआत्मवाचित्वेन विशेषणान्तरसङ्ग्रहाक्षमत्वात् । अन्यथा देहविशिष्टात्मप्रत्ययस्यापि प्रामाण्यापत्तेः । न च निर्विशेषत्वापत्तिः । सच्चिदानन्दरूपाकारस्य, कृत्स्नः प्रज्ञानघनः, आनन्दरूपममृतं यद् विमानीत्यादिश्रुतिभिस्तत्सिद्धैः । तस्मात्, मदेव सौम्येत्यत्र सच्छब्देन केवलं ब्रह्मैव परामृश्यत इति मन्तव्यम् । आत्मपदवत् सत्पदस्यापि केवलब्रह्माभिधायित्वात् । ॐ तत्सदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृत इति गीतावाक्येन तथा निर्णयात् । एवं नैत्तिरीयेऽपि सत्यज्ञानादिलक्षणं ब्रह्म प्रकृत्य तत् एव सर्वज्ञादाकाशादिक्रमेण सृष्टिमुक्त्वा, उपादानतां च, सोऽकामयत बहुस्यां प्रजाययेति स्थिरीकृत्य केवलस्यैवोपादानत्वाय, तदात्मानं स्वयमकुरुतेत्यात्मने एव कर्मत्वं कर्तृत्वं च श्राव्यते । सत्यं चानृतं च सत्यमभवादिनि केवलब्रह्मवाचकसत्यपदेन प्रपञ्चस्यापि ब्रह्मता यिधीयत इति तत्रापि पूर्वोक्त एवार्थ इति प्रथमसृष्टौ शुद्धं ब्रह्मैवोपादानम् ।

किञ्च श्रुतौ हि प्रकारद्वयेन निरूपणम् आत्मत्वेन ब्रह्मत्वेन च । आत्मैवेदं सर्वं, ब्रह्मैवेदं सर्वमिति । इदं च पदद्वयं व्याप्तिं बृहणत्वं चापेक्ष्य । यद्यप्युभयोः स्वरूपमानन्दस्तथापि सप्रकार आत्मानिष्प्रकारं ब्रह्मेति भेदः । नन्वायमात्मा ब्रह्म विज्ञानमय इत्यात्मनोऽपि ब्रह्मत्वविधाद् व्याप्तेनापि ब्रह्मजिज्ञासाया एव प्रतिज्ञानाच्च निष्प्रकारमेव मुख्यम् । तस्यैव चाग्रे कारणत्वविचारणमित्येतांश्चि तादृशमेवोपादानम् ।

किञ्च । अन्तर्यामिब्राह्मणे सुशालोपनिषदि च, यं पृथिवी न

केचिदत्र शास्त्रयोनित्वपूर्वपक्षनिराकरणाय, तत्तु ममन्वया-
दिति योजयन्ति । तत् पूर्वपक्षमिद्वान्तयोर्द्वेयोरप्यमङ्गलत्वादु-
पेक्ष्यम् ।

वेद, यं सृष्ट्युर्न वेदेत्येवं सर्वावस्थावस्थितस्याचिद्वस्तुतोऽवेद्यत्वं भावि-
तम् । तच्च वेदनयोरयत्वं एव घटते, यमात्मा न वेदेतिवत् । न त्वयो-
ग्यत्वे । घटां न वेदेत्यादिप्रयोगादर्शनात् । अतः सर्वत्र चिदन्वयाऽव-
श्यमुपेयः । सदन्वयस्तु प्रत्यक्षसिद्ध अनन्धान्वयश्चेत्यतोऽपि ब्रह्मैवो-
पादानम् । नच सृष्टब्रवीदित्यादाविवाभिमानिनमादाय तथोक्तिरिति
वक्तुं शक्यम् । जीवानुप्रवेशकृततद्वैशिष्ट्यस्य पाश्चात्यत्वेन पूर्वं यु-
ष्माभिस्तथा वक्तुमशक्यत्वात् । अनुप्रवेशश्रुतिविरोधेन सर्वदा वै-
शिष्ट्यस्य शक्यवचनत्वात् । सदैवाविनाभावे चिदचिदभिवेकप्रसङ्गा-
त् । आत्मा न वेदेति पृथङ्निर्देशवैयर्थ्यप्रसङ्गाच्च । अत उक्त लि-
ङ्गेनापि ब्रह्मण एव केवलस्य परिणामनिश्चयादुपादानत्वम् । नच
स्वभावसाङ्कर्यप्रसङ्गः । प्रजायेयेतीच्छयैवाचनीचादिभावसिद्धौ
साङ्कर्याभावात् । सृष्टिप्राक्काले त्वितरशङ्कानुत्थानात् । अतो त्रिंश-
ष्टाद्वैतवादस्यार्वाचीनत्वात् सर्ववस्तूनां ब्रह्मपरिणामत्वेन ब्रह्माभिन्न-
तयैव पदार्थत्वात् सर्वैः शब्दैस्तत्तद्रूपं ब्रह्मैवाच्यतः इति कारणावस्थ-
ब्रह्मवाचिना शब्देन कार्यवाचिनां शब्दानां सामानाधिकरण्यमुपपा-
दनमन्तरेणापि मुख्यवृत्तमिति राद्धान्तपन्थाः ।

प्रकृतमनुत्तरामः । अस्मिन् सूत्रे रामानुजाचार्य्यादिमनमुप-
क्षिपन्ति * केचिदित्यादि * । ते हि पूर्वपक्षमिद्वान्तावधमाहुः । त-
थाहि । यद्यपि शास्त्रयोनित्वसूत्रे ब्रह्मणः शास्त्रमात्रप्रमाणाकत्वं सा-
धितं तथापि तन्नोपपद्यते । चोदनालक्षणोऽर्थो धर्मः, तस्य ज्ञानमुप-
देशः, तद्भूतानां क्रियार्थेन समाप्तायः, आप्तायस्य क्रियार्थत्वादा-
नर्थक्यमतदर्थान्नामिनि जैमिनिना तत्र तत्र वेदस्य प्रवृत्तिनिवृत्तिजन-
कक्रियापरताया एवानुक्रान्तत्वाद् ब्रह्मरूपसिद्धार्थपरत्वे प्रयोजनश-
न्यत्वप्रसङ्गात् । नच प्रत्यक्षादीनां वस्तुयाथात्म्यावबोधपर्यवसानदर्-
शनाच्छास्त्रेऽपि तथात्वमस्तिवति शङ्काम् । लोकं वेदे च प्रयोजनर-
हितवाक्यप्रयोगस्यादर्शनात् । प्रयोजनं च प्रवृत्तिनिवृत्तिसाध्यैः

ष्टप्राप्तिपरिहारात्मकमेवोपलब्धम् । तदनुद्दिश्य न केनापि किञ्चिद्वाक्यं प्रयुज्यते श्रूयते वा । अतो वेदेऽपि तथात्वं युक्तम् । नच पुत्रस्तजातो, नायं सर्पो रज्जुरेवेत्यादिषु लौकिकवाक्येषु हर्षभयनिवृत्त्यादिरूपपुरुषार्थान्वयदर्शनात् सिद्धार्थपराणामपि वाक्यानां प्रयोजनवत्त्वं शङ्कनीयम् । तत्रापि वाक्यार्थज्ञानादेव तत्प्राप्तेर्वाक्यस्य प्रतारणया प्रयोगेऽपि तत्सम्भवाद् वाक्यस्यार्थपरताया निश्चेतुमशक्यत्वात् । किञ्च । पचति गच्छतीत्यादिप्रयोगस्य प्रमाणान्तरेणावगमोत्तरमेव दर्शनात् सिद्धार्थवाक्यानां गृहीतग्राहित्वात् प्रामाण्यमपि न । साध्यार्थपराणान्तु गामानयेत्यादीनां प्रयोजनवत्त्वमगृहीतग्राहित्वं चाविवादम् । अनो लोकवद् वेदेऽपि वाक्यानां प्रवृत्तिनिवृत्तिपरत्वेन ज्ञानपरत्वेन वा प्रयोजन एव पर्यवसानमिति परिनिष्पन्ने ब्रह्मणि तात्पर्याभावात्त वेदान्तानां ब्रह्मणि तात्पर्यमित्येकः पूर्वपक्षः ।

तथाऽन्योऽपि । तथाहि । वेदान्तवाक्यान्वपि कार्यपरतयैव ब्रह्मणि प्रमाणभावमनुभवन्ति । अद्वितीयं ज्ञानैकरसं परिनिष्पन्नमपि ब्रह्म अनाद्यविद्यया सप्रपञ्चतया प्रतीयमानं निष्प्रपञ्चं कुर्यादिति ब्रह्मणः प्रपञ्चविलायनद्वारेण विधिनिषयत्वात् । स च विधिः, 'न दृष्टेर्द्रष्टारं पश्येन प्रतेर्मतान्तरं मन्वीथा' इत्येवमादिर्बोध्यः । तत्र द्रष्टृदृश्यभेदशून्यं ब्रह्म कुर्यादित्येवमर्थसिद्धेः । अतः स्वनिबन्धनाया उपाधिनिबन्धनाया श्चकर्तव्यतायाः प्रामाण्ये विशेषाभावात् सिद्धस्यऽपि ब्रह्मणोऽनिष्प्रपञ्चतारूपेण साध्यत्वाविराभाद् वेदान्तानां ब्रह्मणि कार्यपरतयैव प्रामाण्यं, न स्वातन्त्र्येणति द्वितीयः पूर्वपक्षः ।

तथाऽपरोऽपि । यद्यपि वेदान्तवाक्यानां स्वातन्त्र्येण सिद्धरूपब्रह्मस्वरूपपरतया न प्रामाण्यं, तथाऽप्यात्मा वा अरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यासितव्यः, य आत्माऽपहृतपाप्मा सोऽन्नेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्यः, आत्मत्येवापासीत्, आत्मानमेव लोकमुपासीतेत्यादिध्यानविषयो नियोगः स्वविषयभूतध्यानस्य ध्येयैकानिरूपणीयतया ध्येयमाक्षिपन्, सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म, सदेव सौम्यदमग्र आसीत्, इदं सर्वं यदयमात्मा, अयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूरित्यादिस्वरूपतद्विशेषपरवाक्यनिर्दिष्टस्वरूपमेवात्मानगाक्षिपतीत्येषां वाक्यानां ध्यानविधिशेषतयैव प्रामाण्यात् तद्विधिविषयीभूतध्यानशरीरानुप्रविष्टब्रह्मस्वरूपेऽपि तात्पर्याद् ब्रह्मस्वरूपमपि सिद्ध्यत्येवेति

चैत्र । प्रवृत्तिनिवृत्तिप्रयोजनविधुराणां वेदान्तवाक्यानां ध्यानविधि-
शेषत्वेऽपि ध्येयविशेषस्वरूपमन्त्रवर्णमात्रपर्यन्तमानात् तत्र स्वानन्द्य-
ऽपि बालातुराद्युपच्छन्दनवाक्यवज्ज्ञानमात्रेणैव पुरुषार्थतामिद्धं प-
रिनिष्पन्नवस्तुसत्यतागोचरत्वाभावाद् ब्रह्मणः शास्त्रप्रमाणकत्वं न
सम्भवतीति तृतीयः पूर्वपक्षः ।

सिद्धान्तस्तु, समन्वयः सङ्गमन्वयः पुरुषार्थतयाऽन्वयः ।
तथाच, यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते, सदेव सौम्येदमग्र आसी-
द्, एकमेवाद्वितीयं, तदैक्षत बहु स्यां प्रजायंयेति, तत्तजोऽसृजन, ब्रह्म
वा इदमेकमेवाग्र आसीत्, आत्मा वा इदमेकमेवाग्र आसीत्. तस्मा-
द्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः, एको ह वै नारायण आसीत्
सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मत्यादिषु परमपुरुषार्थभूतस्यानवधिकातिशयान-
न्दस्वरूपस्य ब्रह्मणोऽभिधेयतयाऽन्वयाच्छास्त्रप्रमाणकत्वं ब्रह्मणः सि-
द्ध्यत्येवेत्यर्थः । अन्यथा सर्वप्रमाणानां यत् स्वविषयावबोधपर्यवसा-
यित्वं, तच्छास्त्रानिवर्तमानं शास्त्रस्याबोधकत्वरूपमप्रामाण्यमादध्या-
त् । नच प्रवृत्तिनिवृत्त्यन्वयाविराहणः प्रयोजनशून्यत्वं, पुरुषार्थान्वय-
प्रतीतिः । स्वरूपपरस्यापि पुत्रस्ते जातः, नायं सर्पो रज्जुरपेत्यादेर्वा-
क्यस्य हर्षभयनिवृत्त्यादिरूपप्रयोजनदर्शनाच्च । अयमर्थः । अज्ञादि-
कर्मरूपाविद्याकृतस्वस्वरूपज्ञानानां देवादिदूर्वान्तानां क्षेत्रज्ञानां व्यव-
स्थितधारकपोषकभोग्यविशेषाणां मुक्तानां स्वस्य चाविशेषेष्णानुभ-
वसम्भवे स्वरूपगुणविभावचेष्टिनैर्निरवध्यानन्दजननं ब्रह्मास्तीति बा-
ध्यदेव धाक्यं प्रयोजनपर्यवसायि । प्रवृत्त्यादिनिष्ठन्तु यावत्पुरुषार्था-
न्वयबोधं न प्रयोजनपर्यवसायि । एवम्भूतं कथं लभ्यत इत्यपेक्षार्यां
त्प्राप्त्युपायतया, ब्रह्मविदाप्नोति परम, आत्माज्ञमेव लोकमुपासीते-
ति वेदनादिशब्दैरुपासन् विधीयते । यथा वैश्वानि निधिरस्तीति वा-
क्येन निधिसद्भावं ज्ञात्वा पश्चात् तदुपादाने प्रयतते । यथाच क-
श्चिद् राजकुमारो बालक्रीडासक्तो नरन्द्रभवनाभिष्क्रान्तो मार्गभ्रष्टो
बध्न इति राजा विज्ञातः स्वयं चाज्ञातपितृकः केनचिद्विद्विंशोऽधिग-
तशास्त्रः षोडशवर्षो क्षुणसम्पन्नस्तिष्ठद् केनचिदभियुक्तेन प्रयुक्तं
पिता ते सर्वलंकाधिपतिः प्रशस्तगुणः पुरवरे त्वामेव बध्नुं पुत्रं दिह-
क्षुस्तिष्ठतीति वाक्यं शृणोति चेत्तदानीमेवाहं तावज्जीयतः पुत्रोऽस्म-
त्पिता च सर्वसम्पत्समृद्ध इति महाहर्षान्वितो भवति । राजा च

स्वपुत्रं जीवन्तं सकलगुणसम्पन्नं श्रुत्वाऽप्राप्तमवार्थो भवति । प-
ञ्चत्ताबुधौ सङ्गच्छन्ते च । यस्तु परिनिष्पन्नवस्तुगोचरवाक्यार्थज्ञान-
मात्रणापि पुरुषार्थपर्यवसानाद् बालानुराद्युपस्कन्दनवाक्यव्यञ्जार्थस-
ङ्गात् प्रामाण्यमित्युक्तम् । तदसत् । निश्चिनेऽर्थाभावे पूर्वं ज्ञानस्या-
प्यर्थस्य पुरुषार्थानुपयोगात् । बालानुरादीनामप्यर्थसङ्गावभ्रान्त्या
पूर्वं हर्षाद्युपत्तावपि पश्चात् तदभावनिश्चये हर्षादीनिवृत्तिदर्शनात् ।
एवमौपनिषदेष्वपि वाक्येषु ब्रह्मसत्तायां तात्पर्याभावे निश्चिने पूर्व-
मुत्पन्नमपि ब्रह्मज्ञानं न पुरुषार्थपर्यवसायि स्यात् । तस्माद्, यतो वा
इमानीत्यादिवाक्यं स्वात्मप्रकारकब्रह्मास्तित्वं बोध्यदेव प्रमाणं भव-
तीति सिद्धमिति रामानुजाचार्याः ।

भास्कराचार्यास्तु प्रपञ्चप्रविलायनद्वारेण ब्रह्मणः शास्त्रप्रमा-
णकत्वं न स्वत इति पूर्वपक्षे एवं प्रत्युत्तरमाहुः । तथाहि । ब्रह्मण
आत्मत्वेन नित्यत्वेन चाभ्युपगतस्य कथं कार्यत्वम् । नित्यत्वकार्य-
त्वयोर्विरोधात् । नचापाधेर्विद्यमानत्वात् तद्विलायनेनोपधाननिवृत्ते-
स्तद्वारा कार्यत्वमिति वाच्यम् । तथा सति घटे कृते नभसोऽपि का-
र्यत्वापत्तेः । नचाक्तदूषणभयात् प्रपञ्चप्रविलायनं कुर्यादिति वाक्यं
कल्पनीयमिति वाच्यम् । पुरुषमात्रेण मह्यदीनां महाभूतानां विला-
यनस्य कर्तुमशक्यत्वेन विधेर्वैयर्थ्यात् । समाधौ सुषुप्तौ च सर्वतिरो-
धानेऽपि व्युत्थानदशायां सर्वस्य पुरोधऽस्थानात् प्रपञ्चप्रविलायने
उपायाभावाच्च । प्रपञ्चनैव प्रपञ्चविलायनेऽन्वस्थाप्रसङ्गाच्च । प्रपञ्च-
स्य साधारणत्वेन तत्प्रविलायने सर्वमुक्तिप्रसङ्गादिदानीं जगदप्रती-
तिप्रसङ्गाच्च । अथात्मैयबन्धकारणस्याविद्याकामकर्मलक्षणस्य नः-
ज्ञानमेव प्रपञ्चप्रविलायनमिति मन्यसे तत्र न त्रिसंवादः । किञ्च ।
नियोगस्य नियोज्यसापेक्षत्वेन तदाकाङ्क्षायां यदि तादृशप्रपञ्चकर्ता
नियोगकर्ता वा नियोज्य स्यात् तर्हीदानीं नियोज्याभावाच्चियोगो न
क्रियेत । किञ्चात्र प्रतीतिविलायां प्रपञ्चविलयोभ्युपगम्यते । अङ्गहा-
न्नादौ तु प्रतीतिकालोऽनुष्ठानकालश्च भिन्नः । तदप्यसङ्गतम् । अत्रैव
तत्रापि प्रतीतिमात्रेणैव नियोगासङ्गावनुष्ठानलोपप्रसङ्गात् । किञ्च
प्रविलायनं व्यापारो वा अभावो वा । नाद्यः । तस्य सत्त्वेन प्रपञ्च-
तादृशव्युत्थात् । न द्वितीयः । तस्यावस्तुत्वेन प्रतिज्ञानाच्छराधिषाणतु-
ल्यत्वेन तद्विषयकनियोगानुपपत्तेः । अथात्मज्ञानविषयो नियोगः प-

रिक्ल्पते, आत्मज्ञानं कुर्यादिति । तदप्यसङ्गतम् । ज्ञानस्य प्रमाण-
 प्रमेयाधानत्वेन क्रियावत् पुरुषेच्छानधीनतया नियोगविषयत्वस्य त-
 दाशक्यवचनत्वात् । नच द्रष्टव्यादिविधिविरोधः । तस्योपायपर-
 त्वात् । श्रोतव्यादिपदैस्तस्यैव विवरणात् । नचाध्ययनविधिनाऽर्थ-
 ज्ञानं विधीयत इति शङ्काम् । तत्रार्थज्ञानरूपफलायाक्षरग्रहणरूपाध्य-
 यनस्य विधानात् फलस्याविधेयत्वात् । किञ्च । नियोगविषयभूतगा-
 त्मज्ञानं यद्यनुत्पन्नं तदा यागवत् साध्यत्वाभावाद् विषयत्वासिद्ध्या
 ताद्वेषकनियोगस्यासिद्धिः । यदि च श्रवणाद्युत्पन्नं तदा श्रवणा-
 दितैवात्मज्ञानसिद्धेः किमन्तर्गडुना नियोगेन । नच फलार्थं तदपेक्षा ।
 तमेव विदित्वेति श्रुतौ नियोगनिरपेक्षाज्ज्ञानादेवमुक्तंरुक्तत्वात् ।
 किञ्च । ज्ञाननियोगयोः परस्परमसंबन्धे वाक्यानर्थक्यात् सम्बन्धोऽ-
 वश्यं वक्तव्यं । स च गुणप्रधानभावेनैव दृष्ट इत्येकस्यावश्यं प्राधा-
 न्यं वक्तव्यम् । तद्यदि ज्ञानस्येत्युच्यते तदा नियोगस्य वाक्यार्थतया
 प्राधान्यं सर्वत्र यत्प्रतिज्ञातं तद्धीयेत । यदि नियोगस्यैव तदुच्यते
 तदा ज्ञानस्य नियोगार्थत्वान्मुक्त्यर्थत्वं न स्यात् तस्योभयार्थत्वे प्र-
 मणाभावात् । नच नियोगो मुक्त्यर्थः । श्रुतत्वात् । तमेव विदित्वे-
 ति ज्ञानस्यैव साक्षात्तदुद्देशेन श्रुतत्वादिति । एतदग्रं च, यो रामा-
 नुजमतोपन्यासेऽस्माभिः प्रथमः पूर्वपक्ष उक्तो, यद्यपि शास्त्रयोनि-
 त्वेत्यादिना, यश्च तृतीय उक्तो, यद्यपि वेदान्तवाक्यानामित्यादिना,
 तदुभयमुपन्यस्य ततः पूर्ववदेव सृष्टिवाक्यप्रभृतीनां सम्यगन्वयः स-
 मन्वय इति समन्वयपदार्थमुक्त्वा युक्तीरेवमाहुः । नच तेषां ब्रह्मप-
 राणामर्थान्तरकल्पना युक्ता । श्रुतहान्यश्रुतकल्पनाप्रसङ्गात् । नच
 कार्यं एव प्रामाण्यं प्रतिपत्तुं युक्तम् । स्वरूपवाचबोधेऽपि प्रामाण्यस्या-
 विशिष्टत्वात् । अपौरुषेयत्वस्यैव प्रामाण्ये तन्त्रत्वात् । नचाग्निहोत्रा-
 दिवाक्येषु कार्यावगतिः प्रामाण्ये तन्त्रमिति शङ्काम् । तस्य चैत्यव-
 न्दनादिवाक्येषु तुल्यत्वात् । अथा गौरुषेयत्वे सत्यनपेक्षत्वं तन्त्रमि-
 ति विभाव्यते । तदा तु वेदान्तेऽपि तस्य तुल्यत्वात् स्वरूपपरत्वेऽपि
 प्रामाण्यमक्षुण्णमेव । किञ्च । पदानां स्वार्थप्रत्यायनेऽनपेक्षत्वं लोक-
 वेदसाधारणम् । वाक्यानां तु लोके परापेक्षमेव प्रामाण्यम् । अन्यथा
 खपुष्पं तिष्ठति पश्येत्यादीनामपि तत् स्यात् । वेदे तु तेषामप्यपौरु-
 षेयत्वात् प्रमाणान्तरानधिगतमूलकारणगमकत्वं तदनपेक्षमेव ।

तथाहि । जैगिनिर्धर्मजिज्ञासागेव प्रतिज्ञाय तत्प्रतिपादकस्य
पूर्वकाण्डस्य समन्वयमाह ।

मीमांसकमते प्रमाणांतरगतभ्रिगतार्थगन्तृत्वस्यैव प्रामाण्ये तन्त्रत्वा-
ङ्गीकारात् । श्रौतानां तथैवेष्टत्वाच्च । अतः प्रत्यश्रवत सृष्टिवाक्यस्या-
पि प्रामाण्यं तुल्यमेवेत्यादिभिर्बहुधा नियोगपरत्वं वाक्यानां दूषयि-
त्वा शरीरेन्द्रियमनसामात्माधिष्ठितानां चर्चावशेषः प्रयत्नः सर्वथा
त्वर्थसाधारणः । स एव च साध्यत्वाद् वाक्यार्था लोकेवद्दयोः ।
नियोगस्तु न वाक्यार्थः । पूर्वमीमांसाभाष्ये पूर्वोत्तरतन्त्रयोश्च त-
त्सूचकाक्षराभावात् । किन्तु प्रवृत्तौ निमित्तमात्रं सः । रागादिवत् ।
भावना तु भवति वाक्यार्थः । ये प्राहुः किमपि भावयेदिति स्वर्गका-
मपदसम्बन्धात् स्वर्गं भावयेदिति ब्रूयुरिति भावार्थाधिकरणभाष्ये
स्पष्टत्वात् । कृतप्रयत्नापेक्षास्त्विति व्याससूत्रेऽपि स्पष्टत्वाच्चति वा-
क्यार्थावषये भावनामाहृतवन्तः । यत् पुनर्वेदान्तानां कर्तृप्रतिपादन-
परत्वं वा जपार्थत्वं वेति नियोगवादिभिर्रुक्तं, तत्तु सर्वजगत्कारणस्य
ब्रह्मणो नियोज्यत्वाभावान्नियोज्यस्य जीवस्य सत्ताया अहमिति प्रत्य-
क्षेणैव सिद्धेरात्मवादे साधितत्वाच्च न वेदान्तस्य तत्परत्वं, प्रकर-
णाद्यभावाच्च न कर्मशेषजपार्थत्वमित्येवं नियोगवादिनं दूषयित्वा
ततो भेदाभेदवाद् स्थापयित्वा ततो मायावादिमतं दूषयित्वा ज्ञानक-
र्मसमुच्चयं स्थापितवन्तः । एवमुक्ते मतद्वयं तिसूत्र्या जन्माद्यधिक-
रणसमाप्तिः ।

शाङ्कराचार्यमतेऽप्येत एव पूर्वपक्षाः । सिद्धान्तस्तु मायावादेन
निर्विशेषब्रह्मजीवैक्यप्रतिपादनपरः । अधिकरणसमाप्तिस्तु श्रुतत्वा-
च्चति दशमं सूत्रं ।

शैवमतेऽप्येत एव पूर्वपक्षाः । सिद्धान्ते तु समन्वयो नामो-
पक्रमेणादिभिर्लिङ्गैस्तात्पर्यनिर्णय इत्युक्त्वा तैः शिवपरत्वं वेदान्तवा-
क्यानामित्युक्तम् ।

तत्र सिद्धान्तानामसङ्गतिः पश्चाद् व्युत्पाद्या । पूर्वं तु सर्वो
वेदः कियापर इति पूर्वपक्षस्यासङ्गतिं व्युत्पादयन्ति * तथाहीत्या-
दिना * । * समन्वयमिति * धर्मे सर्ववाक्यानां तात्पर्यलिङ्गैः स-

अवान्तरवाक्यानां प्रकारशेषत्वात् । नच सर्वस्मिन् वेदे धर्म एव जिज्ञास्यः । तद्गुरुणैव व्यासेन ब्रह्मजिज्ञासायाः प्रतिज्ञातत्वात् ।

सन्देहनिरमनपूर्वकं समन्वयम् । * अवान्तरवाक्यानामिति * अर्थवादमन्त्रादिरूपाख्याम् । * साधकत्वमिति * प्रमितिजनकत्वम् । अयमर्थः । पूर्वकाण्डे ह्याग्निहोत्रादीनि कर्माणि प्रतिपाद्यन्ते । तेषां च न तेन रूपेण तदभिधेयत्वम् । शास्त्रभेदप्रसङ्गात् । किन्तु धर्मत्वेनेत्येतद्बोधनाय जैमिनिर्धर्मजिज्ञासामेव प्रतिज्ञाय धर्मप्रतिपादकस्य पूर्वकाण्डस्य धर्म समन्वयम्, आम्नायस्य क्रियार्थत्वादित्यादिभिः सूत्रैराह । तत्र मन्त्रार्थत्वादीनां कथं क्रियार्थत्वमित्याकाङ्क्षायां तेषामवान्तरवाक्यानां धर्मप्रकारभूतद्रव्यदेवताकर्मस्तुत्यादिप्रकाशकत्वेन धर्मशेषत्वात् सर्वस्य पूर्वकाण्डस्य तत्रैव समन्वयः । नच तेष्वाम्नायादिपदात् सर्वस्मिन् वेदे धर्म एव जिज्ञास्य इति शङ्काम् । तद्गुरुणैव व्यासेन ब्रह्मजिज्ञासायाः प्रतिज्ञातत्वात् । नच व्यासस्य तद्गुरुत्वे सन्देहः । मार्कण्डेयपुराणारम्भ एव, 'व्यासशिष्यो महातेजा जैमिनिः पर्यपृच्छत । यस्याग्रं भारताख्यानं व्यासेनोक्तं महान्तमना' इति । श्रीभागवतेऽपि ह्यादशस्कन्धे व्यासशिष्यान् प्रस्तुत्य, साम्नां जैमिनये प्राह तथा छन्दोगसंहितामिति कथनात् । नच सोऽन्य एवेति शङ्काम् । औत्पत्तिकसूत्रे, बादरायणस्यानपेक्षत्वादिति पूजार्थं बादरायणाग्रहणेनापि तथावगतेः । नच ब्रह्मजिज्ञासायाः कत्वर्थपुरुषार्थजिज्ञासावदवान्तरशेषविषयत्वं शङ्काम् । तथा सति जैमिनिरेव कत्वार्थादिजिज्ञासावत् तामपि प्रतिजानीयात् । तस्या अपि शास्त्रपूर्वार्थमवश्यमपेक्षितत्वात् । अतः कर्तृभेदाद्भिन्ने एवाभे अपि जिज्ञासे इति च पूर्वोत्तरकाण्डाभ्यां प्रमिते धर्मे ब्रह्मणि च मन्दमध्यमयोर्बुद्धिदापात् सन्देहसम्भवमालोच्यैव कृते, न त्वन्योऽन्यमतदूषणाय । जैमिन्युक्तानामभ्यासादीनां व्यासपादैरुपन्यासाद् व्यासाभिप्रेतस्यानपेक्षत्वस्य जैमिनिनोपन्यासात् । नापि धर्मब्रह्मप्रमितिजननाय । यदि तथा स्यात् तदा मीमांसाऽधीने वेदस्य प्रमितिजनकत्वे उभावपि वेदस्य प्रामाण्येऽनपेक्षत्वं न ब्रूयाताम् । अत

सन्देहमात्रवारकत्वाज्जिज्ञासयोः । न त्वलौकिकार्थमाधक-
त्वम् । तथा मतिं वेदानामन्याधीनत्वेनाप्रामाण्यं स्यात् । वेदजि-
ज्ञाभेत्पेवोक्तं स्यात् ।

किञ्च ।

साधनं च फलं चैव सर्वस्याह श्रुतिः स्फुटम् ।

न प्रवर्तयितुं शक्ता तथा चेन्नरको न हि ॥

प्रवर्तकस्तु सर्वत्र सर्वात्मा हरिरेव हि ।

यज्ञ एव हि पूर्वत्र बोध्यते स्वर्गभिद्वये ॥

इदमपि सर्वस्य वेदस्याक्रियार्थत्वगमकम् । तदेतदुक्तम् * सन्दे-
हेत्यादि, अप्रामाण्यं स्याद्* इत्यन्तेन । अथ यदि कर्मार्थत्वं वेदस्य
जैमिन्यभिप्रेता स्यात् तदा वादरायणमते जानानेन तदनादग्य वे-
दजिज्ञासन्त्येवं प्रतिज्ञावाक्यमुक्तं स्यात् । अत उक्तहेतुत्वात् सर्वस्य
वेदस्य क्रियार्थत्वं न जैमिन्यभिप्रेतम् । किञ्चास्नायस्येति तु पूर्वप-
क्षसूत्रं, तद्भूतसूत्रस्थं क्रियार्थपदं तु निडन्तवाचकं, न तु साध्या-
र्थपरम् । तेन तदर्थं जैमिनिसूत्रानुसरणमपार्थमेवेति ।

ननु तथापि पूर्वकाण्डस्य क्रियार्थत्वं तु न विवादः । तथा स-
त्त्वैकशास्त्र्यानुश्रौत्यादुत्तरकाण्डस्यापि पूर्वशेषतैव येन केनापि प्र-
कारेणादरणीया । नच विपरीतमाशङ्कनीयम् । सिद्धे ब्रह्मणि सा-
ध्यार्थात् वाक्यानामन्वयायांगात् । नच प्रापकत्वेनान्वयः । तत्त-
द्वाक्यगतफलोक्तिबाधप्रसङ्गात् । अतो वेदस्य साध्यार्थपरतां नि-
श्चित्य तच्छेषतैवोत्तरकाण्डार्थस्यादरणीया । यदि चोपासनाशेष-
त्वं ज्ञानशेषत्वं वाङ्गीक्रियते तदापि तयोर्विधेयत्वेन धर्मत्वादुत्तरा-
र्थस्य ब्रह्मणः प्रवर्तकश्रुतिवाक्यशेषता दुर्बलमेवेति सर्वस्य वेदस्य
धर्मार्थत्वमर्थादेव सिद्धमित्यत आहुः * किञ्चेत्यादि * । चकारइयं
व्यापारस्य स्वरूपस्य च समुच्चयकम् । * सर्वस्येति * कर्मणः ।
सर्वस्यैव स्फुटमाहेत्यन्वयः । * सर्वत्रेति * विहिते निषिद्धे च । *
सर्वात्मेति * स आत्मानं स्वयमकुरुतेति श्रुतेः सर्वत्रस्तुस्वरूपोऽ-

स्तर्यामिब्राह्मणात् सौबालश्रुतंश्च सर्वान्तर्यामी । अयमर्थः । वेदस्य
या साध्यार्थपरता त्वयाङ्गीकृता सा श्रुतेः प्रवर्तकत्वानुरोधान् ।
तत्र श्रुतेर्यत् प्रवर्तकत्वं तत् किं यावदधिकारिणाः प्रति साधारणं,
किं वा असाधारणम् । आद्ये कस्यापि त्रैवर्णिकस्य तरको न
स्यात् । तथा राजदण्डादेरपि लोके कोऽपि विषयो न स्यात् ।
रोगी च नोपलभ्येत । अनिहिताग्निषिद्धाश्च निवृत्तरपि तत एव
सम्भवात् । तद्भावे नरकादेरप्यसम्भवात् । अथ पूर्वकर्मजन्यदुः-
खदृष्टशाद्विहितादौ प्रवृत्तः । तर्हि तादृशेन शुभादष्टेन विहितेऽपि
प्रवृत्तिसम्भवात् श्रुतेः प्रवर्तकत्वसिद्धिः । अथासाधारणम् तर्हि
तदसाधारण्यं स्वभावतो वक्तुमशक्यं, हेत्वन्तरसाहाय्येन साधनी-
यम् । तत्र कालादेः साधारणत्वात् तत्तज्जीवाहृष्टस्य तथात्वं क-
ल्पनीयम् । तथा सति तेनैव प्रवृत्तिसम्भवात् श्रुतौ प्रवर्तकत्वनिर्द्धारः
कर्तुं शक्यः । अथ प्रवृत्तेः शब्दश्रवणानन्तरभावित्वदर्शनादह-
ृष्टादेः सहकारित्वेनैव प्रवेशो, न करणत्वेनेति विभाज्यते, तर्ह्यहृष्टस-
म्बाहितदृष्टसामग्रीसत्तायां प्रवृत्तिरकुण्ठितैव स्यात् । अवनमसे चा-
धुषदर्शनेन सहकारिदौर्बल्येऽपि कार्योत्पत्तिनिर्द्धारत् । अतः कौ-
ण्ड्यदर्शनात् फलमुखप्रवर्तकत्वं न श्रुतेः शक्यवचनम् । तेन साधन-
व्यापारफलस्वरूपाणि कर्मणां श्रुतिर्बोधयतीत्येतावन्मात्रमङ्गीकार्य-
म् । नच प्रवृत्त्याद्यनुपपत्तिः । ईश्वरस्यैव प्रवर्तकस्य निवर्तकस्य स-
त्त्वात् । नचात्र कल्पना । एष उ एव साधु कर्म कारयात् तं यमेऽयो
लोकेऽय उन्निनीषति, एष उ एवासाधु कारयात् तं यमधो निनीष-
तीत्यादिश्रुतेः । नच वैषम्यनैर्घृणयापातः । आत्मसृष्टेरेव श्रुत्याभिप्रेत-
त्वेन भेदाभावादिति, वैषम्यनैर्घृणयसूत्रे व्युत्पादयिष्यामः । अतः
श्रुतेः प्रवर्तकत्वाभावेन साध्यार्थपरतैवसङ्गता । नच तर्हि पूर्वकाण्डे
यज्ञबोधनं व्यर्थमिति शङ्काम् । तस्य स्वर्गसिद्ध्यर्थत्वात् । विद्या-
दीनां क्रीडेच्छाव्यापारत्वान्न तद्वैयर्थ्यमिति, कृतप्रयत्नापेक्षसूत्रेः व्यु-
त्पादयिष्यामः । एवं सिद्धे विद्यादीनां क्रीडेच्छाव्यापारत्वे तदर्थ-
नां च क्रीडाशेषतैर्वात् तत्प्रतिपादकत्वेनैवोभयोरैकशास्त्र्यं, न क-
र्मप्रतिपादकतयेति मन्तव्यम् । पुरःस्फूर्तिकमादाय क्रियापरत्वाङ्गी-
कारेऽपि तेन पूर्वकाण्डस्यैव धर्मार्थत्वसिद्धिर्न सर्वस्य वेदस्येति
तावन्मात्रस्य साध्यार्थतोपगमेन पूर्वमीमं सकमतं द्वाभ्यां कृषितम् ।

सिद्ध एव हि सर्वत्र वेदार्थो वेदवादिनाम् ।

मन्त्राणां कर्मणां चैव दर्शनश्रवणाच्छ्रुतौ ।

कृतिश्च सिद्धतुल्यत्वं वेदः स्वार्थे च सन्नातः ।

प्रजापतिरकामयत प्रजायंसेति । स एतद्दग्निहोत्रं गिथुनम-
पश्यत् । प्रजापतिर्यज्ञानसृजताग्निहोत्रं चाग्निष्टोमं च पौर्णमासीं
चोक्थ्यं चामावास्यां चातिरात्रं च तानुदगिभीत यावदग्निहो-
त्रमासीत् तान्नानाग्निष्टोम इत्यादि । न ह्युपाख्यानानां मिथ्यार्थ-
त्वं बुद्धजन्मनः पुरोक्तं युक्तं वा । तथा सात वेदानामप्रागाप्य-
मेव स्यात् । मिथ्योपाख्यानप्रतिपादकत्वोक्तवत् ।

अतः परं पूर्वकाण्डस्यापि साध्यार्थत्वमनुपगम्य दूषयन्ति स्मार्द्धेन*
सिद्ध एवेत्यादि * । *सर्वत्रेति * काण्डद्वये । पूर्वत्रेतिपाठे अपेर-
ध्याहारः । * वेदवादिनामिति * सर्ववेदप्रामाण्यज्ञानपूर्वकं तदनुस्म-
रिणाम् । * चैवेति चकारोऽपश्यत् पुरोडाशं कूर्मं भूतं सर्पन्तमिति
ब्रह्मादीनां दर्शनस्य समुच्चयकः । मन्त्राणां दर्शनं तु, स एतं क-
सर्गारिः कार्द्वेयो मन्त्रमपश्यत्, स एतं दीक्षितवादमपश्यदित्या-
दिषु बोध्यम् । * स्वार्थे चेति * चोऽप्यर्थे । अतः स्तुतिं समुच्चिनोति ।
उक्तं विमज्जन्तो दर्शनस्य श्रुती आहुः * प्रजापतिरित्यादि * । अ-
त्राद्या तैस्तिरीयब्राह्मणस्था । अस्याम् अपश्यदित्यस्य ज्ञानार्थताया
र्थाप शक्यवचनत्वात् सिद्धार्थत्वं न निःसन्देहं स्यादित्यतो हि-
तीयस्या उपन्यासः । सा च संहिता प्रथमाष्टकस्था । तत्रोक्तश्रो-
त्रानस्य कर्मणामसिद्धत्वेऽशक्यवचनत्वादिति । * न हीत्यादिकं
विभागभाष्यम् । तेनायमर्थः । व्यासादधीतवेदः श्रुतभारतः स्व-
यम् ऋषिर्जैमिनिर्यादि धर्मरूपायाः क्रियायाः सिद्धत्वं नाभिप्रे-
धात् तदा भावार्थाधिकरणे, भावार्थाः कर्मशब्दास्तेभ्यः क्रिया प्र-
तीयेनेत्यनेन सिद्धावस्थापन्नधात्वर्थाभिधायकानां नामपदानां क्रि-
याप्रत्यायकत्वं न वदन् । नच तत्र भावार्थपदेन भावनायां इत्येका-
वपत् इति वाच्यम् । तथा सति कर्मशब्दपदवैयर्थ्यापत्तेः । भावार्थः

क्रिया प्रतीयेतैतावतैव चारिनाथ्यात् । तथा सर्वेषां भावोऽर्थ इति चेदित्यग्निमसूत्रं च न वेदत् । क्रियाबोधकाख्यातपदानां भावनार्थत्वस्य सर्वजनीनत्वेन सर्वेषां भावोऽर्थ इति सन्देहस्यैवानुदयात् । तथा अग्निमसूत्रद्वये क्रमण नाम्नां पुरुषानपेक्षक्रियाप्रतिपादकत्वमाख्यातानां तु पुरुषापेक्षक्रियाप्रतिपादकत्वमिति विभागं च न कुर्यात् । साध्यैकस्वभावक्रियावादे पुरुषानपेक्षक्रियाया एवाभावात् ।

किञ्च । यागादिधर्मरूपा क्रिया यदि सर्वदा साध्यावस्थैव स्यान्न कदापि सिद्धावस्था, तदा तन्निष्पत्तः कदाप्यभावाच्चान्दानापि नोच्येत । चोदना पुनरारम्भ इति लक्षणमपि तस्या न क्रियेत । अतो जैमिनेरपि वेदस्य सिद्धार्थपरतैवाभिप्रेता । इदं यथा तथा भावार्थाधिकरणभाष्ये व्युत्पादितमाचार्यचरणैः । मयापि तद्विवरणे निपुणतरं प्रपाञ्चनमिति नात्र लिख्यते ।

किञ्चाथवादाधिकरणेऽर्थवादानां विधेयस्तावकत्वेन प्रामाण्यकथनादापि तथा । यदि हि बालातुराद्युपच्छन्दनवदर्थवादानां स्तावकत्वमभिप्रेयात्, प्रामाण्यं तेषां न ब्रूयात् । तदुपच्छन्दनस्य प्रतारणरूपत्वात् । ननूपच्छन्दनवाक्यस्य फलांश एव प्रतारणरूपत्वं, न प्रवर्तनांश इति, न तत्रैवात्रापि दोष इति चेन्न । स्वर्गादिकस्य फलस्याप्रत्यक्षत्वेन विधिवाक्योक्तफलांशेऽपि तथात्वप्रसङ्गात् । अत उपाख्यानानां मिथ्यार्थप्रतिपादकत्वकथनं, तथागतवासनावलम्बनमेव । नच 'परोक्षवादो वेदोऽर्थ बालानामनुशासनम् । कर्ममोक्षाय कर्माणि विश्वत्ते ह्यगदं यथा' इति, 'फलश्रुतिरियं नृणां न श्रेयो रोचनं परम् । श्रेयोविश्वस्था प्रोक्ता यथा भेषज्यरोचनमिति-पुराणवाक्यादुपच्छन्दनन्यायेन मिथ्यात्वमाद्रियत इति वाच्यम् । तत्रैवमर्थाभावात् । सर्वथा सन्मार्गविमुखानां नानाकामानां सहस्राकामानिष्टानिमालोच्य तांस्ततो निवर्तयितुं स्वर्गादिरूपं तदभीष्टं सदेव नश्वरं फलं प्रदर्श्य तेन तेषां सन्मार्गवर्तिवविधानेन कर्ममोक्षेऽधिकारिणः कर्तुं कुसुमरूपं तदिति तत्र मिथ्यात्वगन्धस्यापि वक्तुमशक्यत्वात् । 'फलश्रुतिं कुसुमितां न वेदज्ञा वदन्ति हि । पुष्पेषु फलबुद्धयः' इत्यादिवाक्यैस्तथा निश्चयात् । अतस्तत्र विश्रान्त्या मायाभावेन ये भ्रान्तास्तेषामेव वेदार्थं तथा भानं, न वेदवादि-

तस्मात् पूर्वमीमांसानभिज्ञाः क्रियापरत्वं सर्वस्यापि वेदस्य

नामित्यर्थवादा अपि स्वार्थप्रमितिं जनयन्त एव स्तावका इति निश्चयेन ।

किञ्चाग्निहोत्रमिथुनदर्शनोत्तरं पठ्यते । तदुद्दिने सूर्यं जुहोत, यस्यैवं विदुष उादने सूर्यंऽग्निहोत्रं जुहोति प्रैव जायत इति । उन्मानन्तरं च पठ्यते, य एवं विद्वानग्निहोत्रं जुहोति यावदाग्नेयमेनोपाप्नाति तावदुपाप्नातीति । एताभ्यां च विद्वद्वाक्याभ्यामर्थवादश्रावितार्थविषयकज्ञानस्य फलाङ्गता बोध्यते । यदि स उपच्छन्दनाय मिथ्या श्रावितः स्यात् ततो विद्वद्वाक्यमपि मुधा स्यात् । एवमन्यत्रापि । ततश्च सर्वस्य वेदस्य प्रामाण्यमपि विलूयेत । अतन्तद्भाषाय सत्यार्थकथनेनैवापच्छन्दनमुपगन्तव्यम् । तेन श्रुतिपुराणयोरुभयोरपि सामञ्जस्यात् । ततः कर्मादिदर्शनश्रुतीनां स्वार्थं प्रामाण्यमकलङ्कमिति पूर्वकाण्डस्यापि सिद्धार्थपरत्वमेव । नच जुहुयाद् यजेतेत्यादीनां साध्यकृतिबोधकपदानां व्याकोपः । सिद्धस्य कर्मणः प्रकारज्ञानपूर्वकं करणे फलसम्बन्धं बोधयता विद्वद्वाक्येनातिदेशसिद्ध्या कृतेः सिद्धतुल्यत्वेन साध्यकृतिव्यङ्ग्यस्य सिद्धस्यैव धर्मस्य तत्र विधीयततया बालापच्छन्दनायोक्ते साध्यार्थे तात्पर्याभावनिश्चयात् । एकत्र इष्टः शास्त्रार्थोऽपरत्रापि तथेति न्यायेन विद्वद्वाक्यशुन्यखलंऽपि तथाऽवभाषाच्च । अतः पूर्वकाण्डस्य साध्यार्थपरत्वमयुक्तमेव । उत्तरकाण्डस्य तु ज्ञानादिप्रतिपादकत्वेऽपि ज्ञानोपासनादीनां विषयभूतब्रह्मणैवं स्वरूपलाभेन ज्ञानादिभिर्ब्रह्मण एव प्राप्यतया फलत्वेन च तस्यैव शेषित्वम् । पूर्वकाण्डोक्तफलस्याप्येतस्यैवानन्दस्यान्यानीतिश्रुतेस्तदंशत्वाच्च । कर्मफलार्थत्वादिति न्यायात् । इदं फलत्वमप्युपाख्यानगम्यामिति । तदेतदुक्तम् * नहीत्यादिना । सिद्धमाहुः * तस्मादित्यादि * यस्मादुक्तरीत्या विचारं न सर्वस्याम्नायस्य क्रियार्थत्वं, न वा पूर्वकाण्डस्य साध्यार्थपरत्वं तस्मात् ते तथेति तद्वाक्येन शास्त्रयोनिवध्याकुलीभाषाभाषात् पूर्वपक्षोऽसङ्गत इत्यर्थः । एवं पूर्वपक्षासङ्गतिमुद्घाटय सिद्धान्तासङ्ग-

वदन्तो मूर्खा एव । उत्तरवादिनोऽपि पूर्वाज्ञानमङ्गीकृत्य पूर्वा-
नुपयोगित्वं ब्रह्मज्ञानस्य वदन्तो वेदानभिज्ञाः ।

यदेव विद्यया करोति श्रद्धागोपनिषदा वा तदेव वीर्यव-
त्तरं भवतीत्युपनिषज्ज्ञानस्य श्रुतिसिद्धैव कारणता ।



तिमुद्घाटयन्तः पूर्वं शङ्करमतस्यासङ्गनत्वमाहुः * उत्तरेत्यादि *
अतभिज्ञा * इत्यन्तं ग्रहणकभाष्यम् । तत्रायमर्थः । सर्वस्य वे-
दस्य क्रियापरत्वमभिसन्धाय शुद्धबुद्धोदासीनभूतब्रह्माभिधायके
वेदान्तभागं प्रयोजनशून्यतयाऽऽनर्थक्यं प्रयश्नादिसमानविषयतया
लौकिकवाक्यवदनुवादकनायामनपेक्षप्रामाण्यमङ्गं च दर्शयतां स्वा-
ध्यायनिधिगृहीतत्वेन तत्सार्थक्याय दूरतरयज्ञादिकर्मापेक्षितकर्तृदे-
वतादिप्रतिपादकत्वेन क्रियार्थत्वं वा, सार्त्वाहितोपासनादिक्रियापेक्षि-
तविषयप्रतिपादकत्वेन तादर्थ्यं वाऽभिमन्यमानानां पूर्वेषां वादिनां
तदनुसारिणां च वेदान्ताज्ञानमङ्गीकृत्य शुद्धबुद्धोदासीनस्य ब्रह्मणाः
प्रमाणान्तरानधिगतत्वादितरनैरपेक्षेण तदबोधकतया प्रामाण्यं हेया-
पादेयशून्यब्रह्मात्मवगमादेवात्रस्तुभूताविद्याभमारांपित्तनकलकलेश-
निवर्तकतया सार्थक्यं च वेदान्तेषु प्रदर्श्य तत्सिद्धस्य ब्रह्मज्ञानस्य यज्ञा-
नुपयोगित्वं वदन्तो वेदज्ञानरहिता इत्यर्थः । नन्वेवंयुक्तियुक्तमर्थं व-
दन्तः कथं तथेत्याकाङ्क्षायां छान्दोग्याग्मभदेशस्यश्रुत्युपन्यासंन तदुक्तं
दुपयन्तो विभजन्ते * यदेवेत्यादि, प्रवृत्तिरित्यन्तम् । * कारणते-
ति * सहकारिकारणता । अस्यां श्रुतौ विद्यापदेनात्मभिदाबाधकं
ज्ञानम् । श्रद्धापदेन वेदोक्ते आस्तिक्यबुद्धिः । उपनिषत्पदेन परमा-
त्मस्वरूपविरयकं रहस्यज्ञानमुच्यते । तेन तत्तद्युक्तो यत् कर्म वे-
दोक्तं करोति तदेव कर्म वीर्यवत्तरमतश्वरफलं मोक्षपर्यवसायि
भवतीत्यर्थः यत्तु कैश्चिद् विद्या विज्ञानं, श्रद्धा कर्मश्रद्धा, उपनि-
षद् योग इति व्याख्यानम् । तन्न । विद्यापदस्य विज्ञाने, उपनिष-
त्पदस्य योगे च शक्त्यदर्शनात् । विद्याऽऽत्मनि भिदाबाध इत्ये-
कादशस्कन्धवाक्येन, उपनिषद् रहस्यविद्येति शङ्कराचार्यविद्या-
रण्यादिव्याख्यानेन चोक्तार्थ एव शक्तिनिश्चयाच्च । तथाच पर-

नच बाधितत्वात् त्यज्यत इति वाच्यम् । ब्रह्मात्मज्ञानवत्
एत वशिष्टादेर्यज्ञाधिकारात् । नचैवं किमनेनेति वाच्यम् । इत्थं-
भूतत्वाद्यज्ञस्य ।

मात्मरहस्यज्ञानात्मकब्रह्मज्ञानस्य श्रुतिभिन्नकारणनाया अज्ञानाद्
वेदानभिज्ञा इत्यर्थः । ननु सिद्धे फले साधनान्तरस्यानुपयोगेन, उ-
क्तप्रस्य निकृष्टशेषतायाश्चासङ्गतत्वेन तस्याः श्रुतिभिन्नाया अनादरा-
ज्ञानभिज्ञत्वमितिसमाधि दूषयन्ति * तच्चेत्यादि* । * त्यज्यत इति*
नाद्वयेन । अधिकारपदेनात्र मुख्याधिकारो विवाक्षितः । तथाच यदि
ज्ञानमात्रेणाधिष्ठानिवृत्त्यादि स्याद् । वशिष्टादिज्ञानी यागादिकं न कु-
र्यात् । यदि स ज्ञानित्वेन भवदाभिमतो न स्यात् तद्वचनानि ना-
द्वियेरन् । अतः पुराणादिप्रसिद्धैर्भवदादृतेरपि यागादिकरणेन त-
दादरमूचनात् ताद्विरोधेन ज्ञानस्य सहकारितानादरे सुतरामत-
भिज्ञतेत्यर्थः । ननूपनिषदात्मकज्ञानपूर्वकेण वशिष्टाद्यधिकारेण वे-
दान्तविचारे किं भिद्यति, येनैवमाग्रहः क्रियत इत्याकाङ्क्षायामाहुः
नचैवमित्यादि । अयमाशयः । यज्ञो वै विष्णुरिति श्रुतेर्यज्ञोऽप्येकं
ब्रह्मण एव क्रियात्मकं रूपम् । नच तत्राधिष्ठातृत्वमेव बोध्यते, न
तु क्रियात्मकत्वमिति शङ्क्यम् । धर्मो यस्यां मदात्मकः मां विध-
त्तेऽभिधत्ते मां विकल्प्यापां ह्यते ह्यहम्, एतावान् सर्ववेदार्थे इ-
त्याद्येकादशस्कन्धीयभगवद्वाक्यैस्तथात्वस्यापि निश्चयात् । स च
द्रव्यदेवतायजमानयज्ञावचरादिभिरभिव्यज्यते । स चेहृदिकिकैरेवा-
भिव्यज्येत तदा प्रोक्षणादिसंस्कारा अवहननादीनां च नियमा
मुधैव स्युः । अतो वेदोक्तफलमिद्व्यर्थं यथा ते तथा मोक्षफलार्थ-
मुपनियदप्युपयुज्यते । तदभावे तु साङ्गस्य यज्ञस्य लौकिकेष्वर्थ-
ेष्वध्यस्यमानत्वात् तदज्ञानां लौकिकत्वे तैराधिदैविकयज्ञस्वरूपा-
नानिर्भावात् । उपनिषदा त्ववगते सर्वस्य ब्रह्मत्वं ब्रह्मभूतैरङ्गैरा-
ग्निदैविकयज्ञानिर्भावः । तथा तादृशां यज्ञे यज्ञाधिष्ठातृभगवतोऽप्या-
विर्भावः । यथा विश्वसृजां सहस्रसमे हिरण्यशकुनिरूपस्य ब्र-
ह्मणस्तथैव पृथुनाभिप्रभृतीनां यागेषु रूपान्तरेण । तदभावादेव
नेतरेषां यागेषु तदाविर्भावः । तथा यागस्य विद्योपयोग आचार्य-

किञ्च कर्मफलवद् ब्रह्मफलस्यापि लौकिकत्वात् । य एवं वेद प्रतितिष्ठति, अन्नवानन्नादो भवति महान् भवति प्रजया पशुभिर्ब्रह्मवर्चसेन महान् कीर्षीति । अत्यन्ताविद्यावतो यज्ञानधिकारात् तन्निषेधार्थं ज्ञानमुपयुज्यते । नच देहाध्यायस्य का-
रणात्त्वम् । ब्रह्मार्पणं ब्रह्महविरिसादिस्मृतेः ।

स्यापि सम्मत इति तु, सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरित्यादिसूत्रप्रणय-
नादेवावगम्यते । नच मोक्षस्य जन्यत्वम् । ब्रह्मण आप्यत्वस्य व-
क्ष्यमाणत्वात् । अतो मुमुक्षूणां यज्ञस्यावश्यकत्वात् तत्रैतन्मभूतम-
धिकारं बोध्यितुमयमाग्रह इति । तदेतदुक्तम् । ननु मुमुक्षूणां यज्ञा
नावश्याः । कर्मफलस्य लौकिकत्वात् । अधिकारिभेदेऽपि मनुष्या-
दिब्रह्मान्तानां शरीरवतामेव तद्भोगकथनेन तथा निश्चयान् । नच
किं तेनेति वाच्यम् । न ह वै सशरीरस्य सतः प्रियाप्रिययोरपह-
निरस्तीति श्रुत्या दुःखसम्भेदकथनेन तस्य संसाररूपत्वबोधना-
त् । अतो मुमुक्षूणां शरीरसम्बन्धस्यानाकाङ्क्षितत्वाद् यज्ञानां कार-
णना श्रुतिसिद्धापे नान्द्रियत इत्याशङ्क्यामाहुः * किञ्च, कर्म-
त्यादि * । * ब्रह्मफलस्येति * ब्रह्मज्ञानफलस्य । श्रुतिस्तु तैत्तिरी-
याणां भृगूपनिषदि भार्गव्या विद्यायाः समाप्तिस्था । तत्र, सैषा
भार्गवी वारुणी विद्या परमे व्योमन् प्रतिष्ठिता य एवं वेद प्रति-
तिष्ठतीति । अत्र परमे व्योम्नि प्रतिष्ठाकथनेनास्या विद्याया अत्यु-
त्कृष्टत्वं दुर्लभत्वं च बोध्यते । विद्यापदोक्त्या फलेषूपासनाफल-
त्वभ्रमो निवार्यते । तत्तत्फलकथनमुखेन गृहस्थाधिकारश्च बोध्य-
ते । तेनायमर्थः । कर्मणो विद्यायाश्च फलस्येतरैतरवैलक्षण्यं प्रद-
श्य कर्मफलस्य शरीरिभोग्यतया संसारात्मकत्वात् तादृशफलजन-
कत्वेन तस्य विद्याजनकत्वमनाहत्य यदि कर्म त्यज्यते, तदा तस्य
दोषस्य ब्रह्मविद्यायामपि तौल्यात् तस्या अपि त्याज्यत्वापत्तिः ।
अथ यद्यधिकारजाघन्यात् त्यज्यते, तदा तूक्तश्रुत्या विद्यासाहित्य-
बोधनेन जाघन्यस्य निवारितत्वात् कर्मणस्त्याग उचितः । यदिच

तस्मादन्योन्योपयोगित्वे न कोऽपि दोषः ।

क्रियाज्ञानयोः स्वातन्त्र्येण पुरुषार्थसिद्ध्यर्थं भिन्नतया शास्त्रप्रवृत्तिः ।

किञ्च, वेदान्तवाक्यानामस्मिञ्छास्त्रे समन्वय एव प्रतिपाद्यते सन्देहनिराकरणद्वारा । तत् कथं सिद्धवद्धेतुत्वेन निर्देशः । अग्रिमवैयर्थ्यं च स्यात् ।

विद्यावस्त्वेऽपि देहाध्यासम्यानिवृत्तत्वात् तस्यैव कर्मकारणत्वमिति विभाव्यते, तदा तु ब्रह्मापंगमित्यादिस्मृत्या, य एवास्मि स सन् यज इति श्रुत्या चाध्यासस्य कारणतानिवारणात् तासामेव विरोध इति वेदानभिज्ञत्वमनिवार्यमेवेत्यर्थः । एवं विद्यास्वातन्त्र्यवादिशाङ्करमतमपस्यान्येषामेकदेशिनां संग्रहायाहुः * तस्मादित्यादि * । वेदानभिज्ञत्वस्य विद्यास्वातन्त्र्यवादिन्येव पर्यवसानात् कर्मणां विद्याकारणत्वस्योपनिषदश्च कर्मसहकारित्वस्य श्रुत्यैव बोधनान्मुखोद्भावित इतरेतराश्रयदोषाऽपि व्यक्तिभेदादेव निवृत्तः । नच छान्दोग्य आषस्त्य अत्रिदुषामपि यजमानादीनां श्रावणात् कर्तव्यामविद्वदधिकारकत्वमेवेति शङ्काम् । तत्राप्यविद्वत्तायां मूर्द्धनिपातश्रावणोनात्यन्ताविदुषामनधिकारस्यैव बोधनात् । अतः पूर्वसूत्रभाष्य उक्तं ज्ञानकर्मसमुच्चये न कोऽपि दोषः । तेन मायावादिद्वयतिरिक्ता अस्मिन्नंशे सर्वेऽप्येकदेशिनो वेदाविरुद्धवादिन इत्यर्थः । नन्वेवं परस्परसाकाङ्क्षत्वे ऐकशास्त्र्यमेव स्यान्न तु शास्त्रभेदः । ततश्च वेदमनुच्येत्यादिपृथक्समाप्तिश्रावणव्याकोप इति शङ्कायामाहुः * क्रियेत्यादि * तथाच त्रिवर्गसाधन उभयोरपि स्वातन्त्र्यात् सिद्धे शास्त्रभेदे पूर्वोक्तदोषस्य न लेश इत्यर्थः ।

एवं वेदानभिज्ञत्वं शाङ्कराणां बोधयित्वा सूत्रार्थानभिज्ञत्वं सर्वेषामेव बोधयन्ति * किञ्च, वेदान्तेत्यादि * । अयमर्थः । शङ्कराचार्यैर्हि, सर्वज्ञं सर्वशक्तिं जगदुत्पत्तिस्थितिलयकारणं ब्रह्म वेदान्तशास्त्रादवगम्यत इति प्रतिज्ञाय, समन्वयादिति हेतुः सर्वेषु हि वेदान्तेषु वाक्यानि तात्पर्येणैतस्यार्थस्य प्रतिपादकत्वेन समनुगता-

नच प्रतिज्ञागर्भिनहेतुत्वम् । अनुपयोगात् । गौणमुख्य-
भावे परं विवादः । नच यन रूपेण समन्वयो मतान्तरस्थर्वि-
चारितस्तथाग्रे सूत्रेषु निर्णयोऽस्ति ।

नीत्येवं व्याख्यातः । तत्रोक्तधर्मवत्त्वसाध्यकं ब्रह्मपक्षकं वाक्यसम-
नुगतत्वहेतुकमनुमानमभिसंहितं प्रतीयते ।

भास्कराचार्यैस्तु ब्रह्मस्वरूपं शास्त्रमवबोधयति, न केवलं
कार्यमेव । कुतः । समन्वयात् । समन्वितानि हि ब्रह्मस्वरूपप्रति-
पादनपरत्वेन सृष्टिप्रकरणगतानि वाक्यानीत्येवं हेतुव्याख्यातः ।
तेन तन्मते शास्त्रपक्षकम् । तथैव शैवस्य च मते ।

रामानुजाचार्यास्तु समन्वयः सम्यगन्वयः पुरुषार्थतयाऽन्वय
इति हेतोरर्थमुक्त्वा परमपुरुषार्थभूतस्यानवधिकानिशयानन्दस्वरू-
पस्य ब्रह्मणोऽभिधेयतयान्वयाच्छास्त्रप्रमाणकत्वं सिद्धयत्येवेति
व्याचक्रुः ।

तत्र शाङ्करे व्याख्याने यथावस्थिते हेतोः स्वरूपासिद्धत्वम् ।
अतस्तत्रापि शास्त्रपक्षकमेवानुमानं वक्तव्यम् । ततश्च वेदान्तशास्त्रं
ब्रह्मस्वरूपस्य प्रतिपादकं, तद्वाक्यानामेतदर्थप्रतिपादने समनुगत-
त्वात् । यदीयं वाक्यं यदर्थप्रतिपादने तात्पर्येण समनुगतम्, त-
च्छास्त्रं तस्यार्थस्य प्रतिपादकम् । क्रियार्थप्रतिपादकपूर्वकाण्डवाद्-
त्यनुमानं मतत्रयेऽपि कर्मवादिवारणाय प्रयुक्तमिति फलति । तत्रेदं
विवेचनीयम् । किमर्थं हेतुरविप्रतिपन्नः सिद्ध उत साध्यः । तत्रा-
ऽविप्रतिपन्न इति तु न वक्तुं शक्यम् । तथा सति पूर्वपक्षस्यैवानुत्थान-
प्रसङ्गात् । नापि सिद्धः । अस्मिच्छे सन्देहनिराकरणद्वारा त-
स्यैव प्रतिपाद्यत्वात् । सिद्धत्वेऽभिन्नमसमन्वयस्य अधकग्रन्थस्य वैयर्थ्य-
प्रसङ्गाच्च । अतस्तस्य सिद्धवन्निर्देशो न युक्त इति । अथ बुद्धिस्थं
यथा प्रतिज्ञायते, तथा बुद्धिस्थमत्र हेतूक्रियत इति समन्वयसाधन-
प्रतिज्ञागर्भिनस्य हेतोः सिद्धवन्निर्देशोऽपि न दोष इति विभावयत
तदाप्ययुक्तमित्याहुः * नचेत्यादि * भवद्भिर्हि भाट्टप्रभाकरयोस्तद-
नुसारिण एकदेशिनश्च निराकरणायायं हेतुरेवं व्याख्यायते । तत्र

प्रतिज्ञाया बुद्धिस्थत्वेन वादिनिग्रहवेलायां साधनस्याभावेन हेतोः
 साध्यसमतया तदनिग्राहकत्वादानुपयोगः । किञ्च । तैरपि वेदान्ता-
 नां ब्रह्मप्रतिपादकता न स्वीक्रियते इति तु न । किन्तु गौणत्वेन ।
 तथा सति गौणमुख्यभाव एव विवादो, न तु प्रतिपादकत्व इति वि-
 वादितासाधकत्वादन्यनुपयोगः । अथ सम्यक्त्वकुक्षौ मुख्यतां नि-
 वेद्य ब्रह्मणो मुख्यतया प्रतिपादनेऽनुगतत्वादित्येवं विभाव्यते, तदापि
 शाङ्कराणां शैवानां च मतमयुक्तमित्याहुः * नच यनेत्यादि * । शा-
 ङ्करैर्हि जगत्कारणरूपे वाक्यानां समनुगतत्वं व्याख्याशास्त्रे उच्यते ।
 नच तेषां कर्तृस्वरूपप्रतिपादनपरतावसीयते, तत्र केन कं पश्येदिति
 क्रियाकारकफलनिराकरणश्रुतेरिति । ततश्च तन्मते गान्धर्वशून्ये
 रूपे समन्वयो विचारितो भवति । तेन रूपेण समन्वयविचारस्त्वा-
 ध्यायसमाप्त्याशास्त्रसमाप्ति वाचकं स्वपि सूत्रेषु न दृश्यते । सर्वत्र
 तत्तद्भ्रमपुरःसरं कर्तादिरूपेणैव तेषां तेषां वाक्यानां ब्रह्मप्रतिपा-
 दकताया निर्णीतत्वात् । अतोऽपि व्याख्याताकारस्य हेतोरनुपयोगः ।
 एवञ्चानुपयोगादिति गृहीतो हेतुरस्तीत्यन्तेन विभक्तो बोध्यः । एवं
 शैवमतस्याप्यसङ्गतिर्बोध्या । शिवरूपेणापि निर्णयस्य सूत्राक्षरेण्यनु-
 षलम्भात् । तन्मतमर्वाचानमित्याचार्यैर्न तदर्थं किमप्युक्तम् । मया तु
 प्रहस्ताख्ये भिन्दिपालाख्ये च वादे शिवतत्त्वनिवेकादिग्रन्थदूषणेन
 निपुणतरं दूषितमिति न तदर्थमहं संरम्भः क्रियते । तथापि तत्र
 तत्र प्रसङ्गेन दूषयिष्यामि । तत्र तावत्, सदेव सांप्रदमग्र आसी-
 दित्युपक्रमस्तत्त्वमसीत्युपसंहारः शिवरूपगमक इति यत् तदसङ्गत-
 म् । ॐ तत् सदिति निर्देशो ब्रह्मणोऽस्त्रविभ्रः स्मृत इति गीतायां
 ब्रह्मवाचकत्वस्यैवोक्तत्वेन तथाः शिवाकारगमकत्वाभावात् । नापि,
 धातुः प्रसादान्महिमानमीशमिति, यः परः स महेश्वर इत्यनयो-
 पक्रमोपसंहारयोः । उपक्रमे 'अणोरणीयान् महतो महीयान् आत्मा
 शुद्धायां निहितोऽस्य जन्तोः । तमक्रतुं पश्यति वीतशोक' इति पाद-
 ब्रयोत्तरं, 'धातुः प्रसादादिति' तुरीयपादः । तत्र तमित्यन्तेन पूर्वोक्तं
 महतो महीयांसमात्मानं दर्शनकर्मतया परामृश्य तद्विभूतिरूपमीशं
 पश्यतीत्याह । अन्यथा पौनरुक्त्यापत्तेः । महिमपदस्य विभूतिवा-
 चकत्वं च, गो अश्वमिहमहिमेत्याचक्षते हस्तिहिरण्यं दासभार्ग-
 मिति छान्दोग्यश्रुतौ सिद्धम् । किञ्चेशमहेश्वरशब्दौ कर्तौ शिवे ।

शास्त्रारम्भस्तु प्रथमसूत्र एव समर्थितः ।

वैयासे तु दर्शने लिङ्गादिभिर्निर्णयस्याभिप्रेतत्वं, नल्लिङ्गाद्यधिकरणेषु दृश्यत इतिरूढिरप्रयोजिका । किञ्च, 'नारायणः शिवो विष्णुः शंकरः परमेश्वरः । एतैस्तु नामार्मर्ब्रह्म परं प्रोक्तं सनातनम्' इति वाराहपुराणवाक्ये रुद्रादिशब्दानां परब्रह्मनामत्वेनैव व्यक्तस्थापनत् प्रिलोचनादिवाशिष्टरूपस्य ततोऽप्यसिद्धेः । नृसिंहतापनीये नृकसरिशक्तिगणनायां श्रियं लक्ष्मीमौपलामम्बिकां गामिनिश्रावणात् । वाराहे, अम्बित्येकाक्षरीभूनाया उमाया नारायणदारत्वेन कथनाच्च नाम्बिकापत्युमापतिपदाभ्यामपि तत्सिद्धिः । नापि यो वै रुद्रः स भगवानित्यथर्वाशिरोवाक्येन । अथर्वाशिरःशिखाव्यापिशतमेकमेकेन मन्त्रराजजापकेन तत्सममिति पूर्वतापनीये नृसिंहमन्त्रराजजापकस्योत्कर्षश्रावणाद् विद्यावदुत्कर्षस्य च विद्योत्कर्षधीनत्वाद् विद्योत्कर्षस्य च वेद्योत्कर्षधीनत्वान्मन्त्रराजवेद्ये नृकसरिष्येवात्कर्षविश्रान्तेरथर्वाशिरःशिखावेद्यस्य ब्रह्मरूपत्वेऽपि तत्र परत्वस्यापर्यवसानात् । एवमन्यत्रापि द्रष्टव्यम् । ब्रह्मरूपत्वं सर्वविद्येशानत्वं सर्वदेहीश्वरत्वं गुरुत्वोपाधिना मोक्षदातृत्वं तु तत्तच्छ्रुतिपुराणानुसारेणानुमन्यामह इति दिक् ।

प्रकृतमनुसरामः । ननु भवन्मते सर्वस्य वेदस्य सिद्धार्थपरत्वेन सिद्धस्वरूपब्रह्मप्रतिपादकत्वे सन्देहाभावात् नदर्थं शास्त्रारम्भो घक्तुं शक्यः । ज्ञानकर्मसमुच्चयस्याप्यङ्गीकारेण कर्मण्यपि गौणतात्पर्यस्य विद्यमानत्वात् नदर्थमपि । ब्रह्मणः कारणतायास्तेषु तेषु रूपेषु पर्यायेणाङ्गीकरिष्यमाणत्वाच्च न विष्णुशिवादिव्यतिरिक्तस्य ब्रह्मत्वनिरासार्थम् । अभिन्ननिमित्तोपादानवादीनां यावन्तस्मैः सर्वैरपि जन्मादिसूत्रविषयवाक्यविचारेणैव सर्वविधकारणतायाः समर्थनाच्च तद्विशेषनिर्द्धारार्थमपीति भवन्मते शास्त्रारम्भवैयर्थ्यम् । नैवमन्यमते । तत्तदन्यस्मिन् वेदान्ततात्पर्याभावसमर्थकतया सार्थक्यादिति शङ्कयामाहुः * शास्त्रेत्यादि * । * प्रथमसूत्र इति * तत्र शेषपट्टीसमर्थनस्थले, नच गौणतापत्तिरजिज्ञास्यत्वं चेत्यादिना । तन्मया विवृतं, केन प्रकारेणेत्यारभ्य दर्शनादितीत्यन्तेति ततो बोध्यम् ।

तस्मात् समवायिकारणत्वमेवानेन सूत्रेण सिद्धम् ।

ननु कारणत्वमेवास्तु ब्रह्मणः । किं समवायिकारणत्वेन ।
विकृतत्वं च स्यात् । अनर्थरूपत्वेन कार्यस्यायुक्तता च । त-
स्मादनारम्भणीयमेवैतत् सूत्रमिति चेन्मैवम् । सर्वोपनिपत्समा-
धानार्थं प्रवृत्तः सूत्रकारः । तद्यदि ब्रह्मणः समवायित्वं न ब्रू-



सिद्धमाहुः * नस्मादित्यादि* । शास्त्रारम्भस्य प्रथमसूत्र एव सम-
र्थितत्वाद् द्वितीयसूत्रविषयवाक्ये, यतो वेत्यादेः कारणतामात्रबो-
धनेऽपि चारितार्थ्येन, यत प्रथम्यभिसंविशन्तीत्यस्याधारतामात्र-
बोधनेऽपि चारितार्थ्येन, सदेव सौम्येदमग्र आसीदित्यत्रापि, तत्ते-
जोऽसृजनेत्यादिना कर्तृत्वस्यैवासन्दिग्धतया उपादानत्वं केवलस्य
वा शरीरद्वारा वेति सन्देहानपायात् । सूत्रस्य योनिशब्दस्यापि
कारणमात्रवाचकत्वेन प्रमाणाबोधकत्वात्तुपादानत्वनिर्द्धारणासमर्थ-
त्वाच्चेतः पूर्णसूत्रयोरुपादानत्वस्यासिद्धत्वादननैव सूत्रेण युक्तिनि-
र्देशात् तत्सिद्धमित्यर्थः । नन्वत्रोपादानपदं परित्यज्य समवायिपदेन
कुतो व्यवहार इति चेदुच्यते । लोके उपादानपदेन कर्तृक्रियया
व्याप्तस्य परिच्छिन्नस्यैवाभिधानदर्शनात् । प्रकृतिर्हास्योपादानमिति,
पुरुषस्तदुपादानमात्मानं लीलयाऽसृजदिति श्रीभागवतेऽपि भगवता
मैत्रेयेण च तादृश एवोपादानपदस्य प्रयुक्तत्वाच्चेति जानीहि ।

अत्र ब्रह्मस्वरूपस्य समवायित्वममन्वानाः प्रत्यवतिष्ठन्ते *
नन्वित्यादि* । अयमर्थः । समन्वयसूत्रे ब्रह्मस्वरूपस्य समवायित्वाया-
ग्रहो यः क्रियते, स न पूर्णसूत्रात्कारणतासमर्थनार्थः । शास्त्रयो-
नित्वेनैव समर्थितत्वात् । नापि शास्त्रयोनित्वसमर्थनार्थः । त्वया
तथाऽनङ्गीकारात् । किन्तु कारणत्वे विशेषान्तरस्यापि बोधनार्थः ।
स न युक्तो विकृतत्वादिदोषापादकत्वात् । अतः शरीरस्य बोधाधेर्वा
भिन्नाया एव प्रकृतेर्वा नथात्वं वक्तव्यम् । तथा सति स्वरूपसमन्व-
यस्याभावादनारम्भणीयमेवैतत् सूत्रं तव मते स्यादिति । अत्र समा-
दधते * मैवागित्यादि* । व्यर्थः स्यादित्यत्र हेतुः * बाधितानि

याद् भूयानुपनिषद्भागो व्यर्थः स्यात् । इदं सर्वं यद्यमात्मा, आत्मवेदः सर्वम् । स सर्वं भवति, ब्रह्म तं परादादित्यादित्यादि, स आत्मानः स्वयमकुरुत, एकमेवाद्वितीयम्, वाचारम्भणं विकार इत्यादि । एवमादीनि वाक्यानि स्वार्थे बाधितानि भवेयुः ।

भवेयुरिति । अयमर्थः । समवायित्वं यन्निषिद्धते, नत् किं पूर्वसूत्रस्य निराकाङ्क्षत्वात् न दोषोत्पादकत्वात् । नाद्यः । व्यासस्य सर्वोपनिषदां यथावस्थितार्थबोधनार्थं प्रवृत्तत्वेन भूयस उपनिषद्भागस्य वैयर्थ्ये जन्मादिमूत्रस्य विशेषाकाङ्क्षाया अनिवृत्तः । नेतरः । तद्भावस्यानुपदं व्युत्पद्यन्वात् । स भागस्त्वदं सर्वमित्यादिरूपः । अत्राद्यवाक्यं मैत्रयीब्रह्मणस्यम् । तत्र ह्यात्मनि वा अरे हृष्टे श्रुते मते विज्ञाने सर्वमिदं विदितमित्यनेनात्मज्ञानादिभिः सर्वज्ञानरूपं फलं दर्शयित्वा, तज्ज्ञानं किम्प्रकारकमित्याकाङ्क्षायां, ब्रह्म तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनो ब्रह्म वेदेत्यादिना योऽन्यत्रात्मनः सर्वं वेदेत्यन्तेन ब्रह्मादिसर्वान्तेष्व्वात्मभिन्नत्ववस्तुः कैवल्यभावरूपमसृगत्वाभावरूपं वा पराभवं प्रदर्शयित्वा ब्रह्मदं क्षत्रमिमे लोका इमं देवा इमं यज्ञा इमानि भूतानीदं सर्वं यद्यमात्मेत्युपसंहारे ज्ञानप्रकारदर्शनेन सर्वस्यात्माभेदं दर्शयति । तस्मिन्नाभेदे सर्वस्यात्मोपादेयत्वमन्तरणाघटमाने वाक्यमेव बाधितार्थं भवेत् । एवं द्वितीयवाक्यमपि, छान्दोग्ये सनत्कुमारसंवादे । तत्राप्यग्रे, अत्मनः प्राण आत्मन आशत्यादि श्राव्यते । तदप्यात्मनः समवायित्वं विना नोपपद्यते । तदतिरिक्तस्योपादानस्याश्रावणात् । तृतीयं तु पुरुषविधब्रह्मणस्यम् । तत्राप्यात्मैवेदमग्र आसीदिति सृष्टेपूर्वकाले कैवलात्मसत्तामुक्त्वा, ततः सोऽनुवीक्ष्य नान्यदात्मनोऽग्नयदित्यनेन सृष्टयन्तरमन्यदर्शनमुत्क्रम्यैव निषेधति । मध्ये च, किमुन ब्रह्मवेदू यस्मात् तत्सर्वमभवदिति प्रश्ने, तदात्मानमेवावेदहंब्रह्मास्मीति तस्मात् तत्सर्वमभवदित्युत्तरमुक्त्वा तादृदमप्येति य एवं वेदाहं ब्रह्मास्मीति स इदं सर्वं भवतीति सर्वात्मभावरूपं फलमाह । समवायित्वानङ्गीकारे तदपि सर्वं बाधितं भवेत् । तुरीयं तु तद्विज्ञ-

नन्वेवं निःसन्दिग्धत्वात् कथं सूत्रप्रवृत्तिः ।

त्ववेत्तुस्वरूपं पराभवं वकीत्युक्तम् । मध्ये वाक्यद्वयं तु सर्वत्रैक-
वाक्यतःर्थम् । पञ्चमं तु तैत्तिरीये ब्रह्मवित्प्रपाठके । तत्रापि करोति-
कर्मत्वेनात्मनः श्रावणात् तस्यैवोपादानोपादेयभावः स्फुटति । सो-
ऽपि तथा भवेत् । एकमेवेत्यादिकं तु छान्दोग्यस्थम् । तत्राप्येकमे-
वेति विश्वेश्वान्तैवेवकारेणान्यस्मत्त्वे व्यवच्छिन्नोऽप्येकं सुख्यान्य-
केवला इति कोशादेकशब्दस्य नानार्थत्वेनात्र मुख्येतरव्यवच्छेद ए-
वाभिसंहित इति ध्रुव्यन्तरं, नान्यत् किञ्चन भिष्यति कथनाद्
व्यापारं कुर्वतो वान्यस्य निषधोऽभिसंहित इति वा शङ्का स्यादिति
तत्रैवारणार्थाद्वितीयपदेन द्वित्वसंख्यापूरकस्य निषधः स्पष्ट्यादौ
क्रियते । सोऽपि सदिशस्य समवायिनः सत्त्वं बाधेत् । वाचा-
रम्भगवाक्ये तु मृषमयादिभिर्दृष्टान्तैः स्फुटमेव समवायित्वमवग-
म्यते । तथा द्वितीये गार्गीब्राह्मणे कस्मिन् वा आकाशे ओतश्च प्रो-
तश्चेति प्रश्ने, पतद्वै तदक्षरं गार्गीत्यादिना अक्षरं ओतप्रोतनामा-
काशस्य वदति । सा च समवायित्वस्यैव लिङ्गम् । 'नैतच्चित्रं भगव-
ति ह्यनन्ते जगदीश्वरे । ओतप्रोतमिदं यस्मिस्तन्तुष्वङ्ग ! यथा
घट' इत्यादिपुराणवाक्यैस्तन्निश्चयात् । नच, मयि सर्वमिदं प्रोतं
सूत्रं मणिगणा इवेति गीतावाक्याश्चैवमिति शङ्काम् । तत्र केवल-
प्रोतत्वस्यैवोक्तत्वेऽप्यग्रे, रसोऽहमप्सु कौन्तेय प्रभाऽस्मि शशिसूर्य-
योरित्यादिभिः स्वस्य भूतसूक्ष्मत्वादिबाधेनोतत्वस्यापि सूचितत-
या तत्राप्यैवमर्थेनाक्ततौल्यात् । तथा 'त्वय्यग्र आसीत् त्वयि मध्य
आसीत् त्वय्यन्त आसीद्विदमात्मतन्त्रे । त्वमादिरन्तो जगतोऽस्य
मध्यं घटस्य मृत्नेत्र परः परस्मादित्यष्टमस्कन्धीयब्रह्मवाक्येऽपि
समवायित्वस्यापवृंहणात् । आथर्वणानां गोपथब्राह्मणारम्भे च, ब्रह्म
वा इदमग्र आसीत् स्वयम्भवेकमेव तदैक्ष्वर महद्वै यक्षं तदेकमेवाऽ-
स्मि हन्नाहं मन्मात्रं । द्वितीयमित्यादि श्रान्यन्ते । तृतीयस्कन्धे, विश्वं वै
ब्रह्म तन्मात्रमिति । एवञ्जातीयकानि वाक्यान्त्यादिपदेन सङ्गृह्यन्ते ।
अतः पूर्वसूत्राकाङ्क्षापूरणायैदं सूत्रमावश्यकमित्यर्थः ।

पुनश्चोदयति । * नन्वेवमित्यादि । * एवमिति * । पुनःस्फु-

उच्यते । अस्थूलादिवाक्यान्यपि सन्ति सर्वत्र प्रपञ्चतद्धर्मै-
लक्षण्यप्रतिपादकानि । ततोऽन्योऽन्यविरोधेनैकस्य मुख्यार्थ-
बाधो वक्तव्यः । तत्र स्वरूपापेक्षया कार्यस्य गौणत्वात् प्रपञ्च-
रूपप्रतिपादकानामेव कश्चित् कल्पयेत् । तन्माभूदिति जन्मादि-
सूत्रवत् समन्वयसूत्रमपि सूत्रितवान् । तथाचाऽस्थूलादिगुणयु-
क्त एवाविक्रियमाण एवात्मानं करोतीति वेदान्तार्थः सङ्गतो
भवति । विरुद्धसर्वधर्माश्रयत्वं तु ब्रह्मणो भूषणाय ।

तिंकथथाश्रुतार्थग्रहणे । तथाच सूत्रकारो हि वेदान्तार्थं दुर्वोधमाक-
लयँस्तत्रान्येषामृषीणामपि शुक्रादिकृतं बुद्धिमोहमवधार्य लोकाननु-
जिघृक्षँस्तदर्थं व्यक्तीकर्तुं प्रवृत्तो यद्येवं समवायित्वमसन्दिग्धमेव
जानीयात् समन्वयसूत्रं न प्रणयेत् । अतः सूत्रप्रवृत्तिरेव समवायित्वा-
भावं बोधयतीत्यर्थः । अत्र प्रवृत्तिमुपपादयन्तः समादधते । * उच्य-
त इत्यादि * अर्थस्तु निगदेनैव व्याख्यातः । * जन्मादिसूत्रवदिति *
यथा जन्मादिसूत्रं कर्तृत्वादिधर्मनिर्द्धारणेन निर्विशेषमात्रतानिरा-
करणार्थं तथेदमपि समवायित्वनिर्द्धारणं तदर्थं, न तु सांख्यं नि-
राचष्टुम् । तस्याग्रे वक्ष्यमाणत्वादिति भावः । एतेन पूर्वचोदितस्य
द्वितीयदूषणस्यापि निवृत्तिं बोधयन्ति । * तथाचेत्यादि * । * सङ्गतो
भवतीति * । उक्तदूषणस्योद्धृतत्वादसन्दिग्धो भवति । तथाचेत-
त्सूत्राभावे उक्तसन्देहानपायात् तदर्थं सूत्रप्रवृत्त्या समवायित्वमा-
वश्यकमित्यर्थः । नन्वविक्रियमाणस्य समवायित्वं काल्पनिकम् ।
कल्पना तु लोकाविरुद्धैव प्रामाणिकसमाजे शोभते । तत इदमसङ्ग-
तमित्याशङ्कयामाहुः * विरुद्धेत्यादि * । * भूषणायेति * तदेजति
तन्नैजति । आसीनो दूरं व्रजति शयानो याति सर्वतः । अपाणिपादो
जवनो ग्रहीतेत्याद्यनेकश्रुतिसिद्धत्वाद् भूषणाय । ब्रह्मणः श्रुत्येकस-
मधिगम्यत्वस्य सर्वेषामेव संमतत्वादित्यर्थः ।

ननु फलार्थं सर्वः प्रवर्तते । तस्यैव पुरुषशेषत्वात् । तदैहिकं
मोक्षरूपं वा यद् यस्याभीष्टं तत् सर्वं, ब्रह्मोपासनया वा तज्ज्ञानेन वा

क्रिञ्च । अन्यपदार्थसृष्टौ वैषम्यनैर्घृण्ये स्याताञ्च । कर्मा-
धीनत्वे त्वनीशिता । ततः कर्तृत्वमपि भज्येत । ततः सर्वमाहा-
त्म्यनाश एव स्यात् ।

नन्वेवमेवास्तु, अपनादार्थत्वात् । रज्जुमर्षवदयुक्तार्थकथ-
नेऽपि न दोषः । सर्वं समाप्नोऽपि ततोऽमि सर्वं इति स्मृतेश्चेति
चेत् । मैवम् । तथा सति पापाण्डत्वं स्यात् । एतादृशशास्त्रार्था-

सर्वस्य यथाधिकारं ब्रह्मणि सर्वकर्तृत्वं सर्वेश्वरत्वादिकं चानुसन्द्-
धानस्य सेत्स्यञ्चेन्नच समवायित्वानुसन्धानस्यावश्यकत्वम् । शरी-
रद्वारापि तदङ्गीकारे पूर्वोक्तमाहात्म्यानपायेन तथानुसन्धानस्याना-
वश्यकत्वात् । अतोऽपार्थप्रयासात् तत्र मते एतत्सूत्रवैयर्थ्यमेवापेक्ष-
तेत्यत आहुः * किञ्चेत्यादि * । * तत इति * अनीशत्वे । * तत
इति * कर्तृत्वभङ्गे । तथाच वैषम्यादिवारणं कर्तृत्वादिसमर्थना-
थेमप्यावश्यकत्वान्न वैयर्थ्यमतस्तवापि निर्दोषनिखिलगुणगणाल-
ङ्कतब्रह्माङ्गीकर्तुरावश्यकमित्यर्थः ।

अत्र त्रिरुद्धधर्माश्रयत्वमसहमानो निर्विशेषमात्रवादी पुनः
शङ्कते * नन्वित्यादि * अयमर्थः । अस्तु कर्तृत्वादिभङ्गः । अस्थूला-
दिवाक्यैः स्वरूपस्य निर्विशेषत्वे निश्चिते तेषां कर्तृत्वादीनामविद्या-
कल्पितत्वेनापवादार्थत्वात् । नचैवं मिथ्यार्थकथने वाक्यप्रामाण्यभ-
ङ्गः । यथा ह्यत्किञ्चपले बाले तस्य भीत्युत्पादनाय रज्जुः सर्प इति
प्रदर्शयते, ततो विनीते तस्मिन् रज्जुरित्यामिति स्वरूपं कथ्यते । तथा
संसारासक्तेषु भीत्यर्थं माहात्म्यं कर्तृत्वफलदातृत्वनियामकत्वादि-
यमुच्यते । ततो वैराग्याद्युत्पत्तौ स्वरूपं बोध्यम् इति रज्जुसर्पवदयु-
क्तार्थकथनेऽपि न दोषः । तत्र तात्पर्याभावात् । अथेदं सर्वं यद्य-
मात्मेत्यादीनां स्वार्थत्यागादस्यासङ्गतत्वं विभाव्यते । तदबोध्यात् ।
गीतायां विश्वरूपं पश्यता पार्थनेव सर्वव्याप्त्या सर्वत्वकथनेन तद-
र्थेनिश्चयादसङ्गत्यभावादिति ।

अत्र समादधते * मैवमित्यादि * । * तथा सतीति * स-
वैयर्थ्यमापवादे कृते सति * पापाण्डत्वमिति * पापाण्डत्वत्वम् । तानि

ङ्गीकर्तुंगासुरेषु भगवता गणितत्वात् । 'असत्यप्रतिष्ठं ते जगद्वाहुर-
नीश्वरम् । अपरस्परसम्भूतं किमन्यत् कामहेतुकम्' इति । शास्त्रा-
नर्थक्यं चासर्वं समाप्नोषीत्यप्यसङ्गतं स्यात् । वस्तुपरिच्छेदात् ।



पापस्य षष्ठानि लिङ्गं षष्ठमिहोच्यते इति श्रीभामवतवाक्यात् ।
गीतावाक्यार्थस्तु, ते असुरा असत्यं नास्ति सत्यं वेदपुराणादिप्रमाणं
यस्मिंस्तदसत्यम् । वेदादिस्वरूपसत्त्वेऽपि तत्प्रामाण्यानङ्गुपगमाद्
विशिष्टाभावः । अत एव नास्ति धर्माधर्मरूपा प्रलिष्टा हेतुव्यवस्था य-
स्येत्यप्रतिष्ठम् । तथा नास्ति शुभाशुभफलदातिश्वरो नियन्त्रा यस्येत्य-
नीश्वरं जगदाहुरिति । यद्वा सत्यं सत्यशब्दनिर्दिष्टं ब्रह्म, ननुपादेयत्वेन
तदात्मकत्वे जगदपि सत्यं भवति, तद्विरुद्धमसत्यम् । न विद्यते ब्रह्मणि
प्रतिष्ठा यस्येत्यप्रतिष्ठम् । न विद्यते नियामकः सत्यसङ्कल्प ईश्वरो
यस्येत्यनीश्वरमिति । किञ्च, सर्वं पशुमनुष्यादिकं स्रोपित्पुरुषयोः
परस्परसम्बन्धेन जातमुपलभ्यते । अनेवम्भूतमपरस्परसम्भूतं तादृ-
शमन्यत् किं, न किमपि । अत इदं सर्वं कामहेतुकमिति । यद्वा । यतः
सर्वमेवमतोऽदृष्टं कारणं किमपि नास्ति । अदृष्टाङ्गीकारेऽपि क्वचिद्वत्त्वाऽ-
न्ततः स्वभाव एव पर्यवसानात् स्वभाविकमेव जगद्वैचिड्यमस्तु ।
दृष्टे सम्भवत्यदृष्टकल्पनानवकाशात् । अतः काम एव प्राणिनां का-
रणं, नान्यददृष्टेश्वरादीत्याहुरिति । इयं च लौकाशतिकदृष्टिरिति ।
ततश्चायमर्थः । धर्माणामपवाद्मातिष्ठनस्तद्विशिष्टस्येश्वरस्य काल्प-
निकत्वेन वस्तुतस्तदभावात् प्रच्छन्नानीश्वरवादितया स्वभाववाद्
एव विश्रान्त्या लौकाशतिककल्पत्वात् पाषण्डित्वस्य गीतोक्तलक्षण-
कत्वादासुरत्वस्य चापत्तिर्वेदस्यापि कल्पितत्वापर्याया तस्यानर्थक्य-
म् । कथञ्चित्प्रामाण्याङ्गीकारेऽपि संसारभ्रमस्यौत्पत्तिकत्वात् तद्भ्र-
मनिवारणाय स्वरूपमात्रस्यैव वक्तव्यत्वेन शेषशास्त्रस्य प्रक्षालनपङ्क-
न्यायादानर्थक्यम् । स्वस्वमतकल्पितरूपस्य चेतनविशेषस्येश्वरस्य स-
र्वैरेवाङ्गीकारेण तत्सत्तासाधनायाप्यनुपयोगात् । अपवादाथमेवारो-
पितमैव सर्वमुच्यते इत्यङ्गीकारे, सर्वं समाप्नोषीत्यप्यसङ्गतिः ।
पदार्थान्तरस्य व्याप्यस्याभावेनावस्तुनश्चाव्याप्यत्वेनास्य वस्तुपरिच्छे-
दबोधकस्यार्थवाधापत्तेः । असङ्गतत्वं विभजन्त एव तदुपपादकमा-

नहि वेदो निष्प्रपञ्चरूपकथनमुक्त्वा स्वोक्तं जगत्कर्तृत्वं निषेध-
ति । तस्मादध्यारोपापवादपरत्वेन व्याख्यातृभिर्वेदान्तास्तिला-
पः कृता इति मन्यामहे । सर्ववाक्यार्थवाभात् ।

यथा निर्दोषपूर्णगुणविग्रहता भवति तथोपनिष्ठाद् वक्ष्यामः ।

ननु पुरुषार्थार्थानि शास्त्राणि । इदं च शास्त्रं मोक्षरूपपुरुषा-
र्थसाधकम् । मोक्षश्चाविद्यानिवृत्तिरूप इति युक्तम् । अविद्या

हुः * न हीत्यादि * यदि हि निष्प्रपञ्चकथनं मुक्त्वा जगत्कर्तृत्वं
ब्रह्मणि निषेधेत, तदा कर्त्रन्तरादिसत्तया जगदपि सर्वं स्यात् । तदा
व्याप्यसिद्धौ सर्वं समाप्नोषीति वाक्यं सङ्गतं स्यात् । यथा तैत्तिरिक्-
भेदवादिनां मते । तव मते तु निष्प्रपञ्चत्वकथनपूर्वक एव कर्तृत्वा-
दिनिषेध इति त्वन्मत इदं वाक्यमसङ्गतमेवेत्यर्थः । एवं तन्मतमपास्य
तमुपहसन्ति * तस्मादित्यादि *।* तस्मादिति *युक्तिप्रमाणविरुद्ध-
त्वात् । तथाचैवंविधव्याख्यानरोगेण स्वयंनिवृत्तदेवभावैरासुरत्वरू-
पमरणप्राप्त्या अस्पृश्यैर्वेदान्ता अपि शवनिलापां यथा अमङ्गला अ-
स्पृश्यास्तथा कृता इत्यर्थः । अत एव प्रबोधचन्द्रोदयनाटकंऽपि बौ-
द्धोक्तिः । 'प्रत्यक्षादिप्रमासिद्धविरुद्धार्थाभिधायिनः । वेदान्ता यदि
शास्त्राणि बौद्धैः किमपराध्यत' इति । असद्वा इदमग्र आसीत्, ततो
वै सदजायतेनिश्चुतिच्छायायास्तैरप्यालम्बनात् । अत एव पाश्चात्त-
रखण्डेऽप्युक्तम् 'मायावादमसच्छास्त्रं प्रचल्लभं बौद्धमुच्यते । मयैव
कथितं देवि कलौ ब्राह्मणरूपिणोन्यादि' । ननु ब्रह्मणाः प्रपञ्चमवा-
यित्वमयुक्तम् । कार्यस्य कारणसाजात्यनियमेन प्रपञ्चगतशोषाणां ब्र-
ह्मण्यापातादित्याकाङ्क्षायामाहुः * यथा निर्दोषित्यादि * । * उप-
निष्ठादिति * अन्तस्तद्धर्माधिकरणे ।

अपवादार्थत्वे उक्तान् दोषानसहमानो निर्विशेषवादी पुनः प्र-
त्यवतिष्ठते * नन्वित्यादि * । * युक्तमिति * दुःखजन्मप्रवृत्तिदो-
षमिथ्याज्ञानानामुत्तरोत्तरापाये तदनन्तराभावादपवर्ग इति गौतम-
सूत्रे मिथ्याज्ञानापायस्य मोक्षसाधकत्वेन कथनायुक्तम् । * अधिद्या

चाज्ञानं ज्ञानेनैव नश्यति । ततो ज्ञानोपयोगित्वेन व्याख्यानव्ये
वेदान्तेऽध्यारोपापवादव्यतिरेकेण व्याख्यानमयुक्तम् । अतो
यथाकथञ्चिद् व्याख्यानेऽपि पुरुषार्थसिद्धेर्न कोऽपि दोष
इति चेत् ।

चाज्ञानमिति * । अनित्याशुचिदुःखानात्मसु नित्यशुचिसुखात्मस्था-
तिरविद्येति पत्रञ्जलिसूत्र उक्तं भावरूपमज्ञानं, न तु ज्ञानाभावः ।
योगभाष्ये, अमित्रो न मित्रं, न वा मित्राभावः, किन्तु मित्रविरुद्धस-
म्पदिति दृष्टान्तेन व्यासपादैरेव भावरूपताया उक्तत्वादिति । तत-
श्चायमर्थः । शास्त्रस्य स्वार्थाबाधने य आग्रहः क्रियते स शास्त्रस्व-
रूपं विचार्य कार्यः । न हि शास्त्रत्वेन शास्त्राणामुपादेयता येन स
युक्तः स्यात् । किन्तु पुरुषार्थत्वेन । पुरुषाश्च नानास्वभावाः स्वस्वो-
पयोगिशास्त्रमाद्रियन्ते । तत्रेदं शास्त्रं मोक्षसाधकं मुमुक्षूपयोगि !
मोक्षस्त्वभियुक्तैरविद्यानिवृत्तिसाध्यतयोक्तत्वादविद्यानिवृत्तिरूप ए-
वात्र वक्तव्यो, न तु स्वरूपात्मकः । तस्याजन्यत्वात् । तत्र च साध-
नानामनुपयोगेन तदुपदेशवैयर्थ्यप्रसङ्गाच्च । नचाविद्यानिवृत्तेर्जन्य-
त्वे कदाचित् तन्नाशः शङ्क्यः । ध्वंसरूपत्वात् । अत एव जन्यभाव-
त्वेन नश्वरत्वेन व्याप्तिराद्रियते, न तु केवलं जन्यत्वेन । ततश्च सा-
धनसाध्यो मोक्षोऽविद्यानिवृत्तिरूप एवेत्यविवादम् । तत्र साधनवि-
चारे यद्यपि दर्शनान्तराभिमानिभिः साधनान्तराणि कर्मसमुच्चि-
ततत्तद्विध्वज्ज्ञानरूपाण्युक्तानि । श्रौतेऽस्मिन् वेदान्तदर्शने केवलं
ज्ञानमेव साधनम् । अविद्याया अज्ञानरूपत्वस्य साधितत्वात् । वि-
धक्षितज्ञानमात्रेणैव तन्निवृत्तिसिद्धौ साधनान्तराणां समुच्चयस्य
चापार्थत्वात् । ततो ज्ञानोपयोगित्वेनैव वेदान्तव्याख्याने कर्तव्ये
ऽध्यारोपापवादपक्षमपहाय स्वार्थपरत्वेन व्याख्यानं नाभियुक्तजन-
रुचिरम् । अतो यथाकथञ्चिद्व्याख्यानेऽपि ज्ञानोत्पत्त्या अज्ञाननिवृ-
त्तौ, ब्रह्म वेद् ब्रह्मैव भवतीतिरूपस्वरूपावस्थात्मकपुरुषार्थसिद्धेरप्र-
त्यूहत्वात् पाषण्डित्वासुरत्वशास्त्रानर्थक्यादिरूपाणां दोषाणां लेश-
स्याप्यभावादनुचितोऽयमुपहास इति । एवं तेन खांपहासे विनि-

न । पुरुषार्थस्य शास्त्रार्थस्य वा स्वरूपं शास्त्रैकमगधिगम्यं,
न स्वबुद्धिपरिकल्पितम् । अतः स्वबुद्ध्या शास्त्रार्थं परिकल्प्य
तत्र वेदं योजयन्तो महामाहमिकाः सद्गुरुपेक्षयाः ।

पुरुषार्थः पुनर्यथा वेदान्तेष्ववगतः । ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भ-
वति, ब्रह्मविदाप्नोति परम्, न स पुनरावर्तते, ततो मां तत्त्व-
तो ज्ञात्वा विशते तदनन्तरम्, अनाद्युत्तः शब्दादनावृत्तः श-

वारिते तस्यापत्रपत्वं बोधयन्तः स्वाक्तं स्थिरीकर्तुं तदुक्तं निषेध-
न्तः प्रामाण्यकप्राचीनरीतिमाहुः * नेत्यादि * । अयमर्थः । यदुक्तं,
पुरुषार्थार्थानि शास्त्राणीत्यादिना, तदङ्गीकुर्मः । परन्तु पुरुषार्थः शा-
स्त्रार्थश्च कीदृशो विवक्षित इति विचारणीयम् । किं स्मार्ते उत
श्रौतः ? । तत्र नाद्यः । विरुद्धानां शास्त्राणां व्यासेनैव निराकरणमा-
त् । वाक्याभासयुक्त्याभासात्रष्टम्भाः पूर्वपक्षवादिन इहोत्तिष्ठन्ति ।
तत्र पदवाक्यप्रमाणज्ञानाचार्येण वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मावर्गात्परत्व-
प्रदर्शनाय वाक्याभासयुक्त्याभासप्राप्तपत्तयः पूर्वपक्षीकृत्य निराकि-
यन्त इति भवद्भाष्यकृतापि तन्निराकरणाङ्गीकारात् । अतो द्वितीय
एवादरणीयः । तथा सति पुरुषार्थस्य शास्त्रार्थस्य च स्वरूपं श्रुत्येक-
समधिगम्यं, न तु दर्शान्तरवाक्यादरणेन स्वबुद्धिकल्पितमिति सि-
द्धम् । एवं सति पदवाक्यप्रमाणानुष्णान्तेनाचार्येण कार्यलक्षणस्यैव
पूर्वं विचारितत्वाद्ग्रे तत्तद्धर्मादिविचाराच्च धर्मविशिष्टब्रह्मज्ञानमेव
शास्त्रार्थो, न त्वध्यारोपापवादेन यावद्धर्मशून्यब्रह्मावर्गात् । अतः
स्वबुद्ध्या तथा शास्त्रार्थं कल्पयित्वा तत्र वेदस्यैकवाक्यत्वं बोधय-
न्तो लोकान्तरीयभयराहित्येन महासाहसकर्तृत्वात् सद्भिर्वेदानुसा-
रिभिरसम्भाष्या इति । मोक्षस्याविद्यानिवृत्तिरूपत्वं व्युदासायाहुः *
पुरुषार्थ इत्यादि * । तथाचाविद्यानिवृत्तिरूपो मोक्षः कुत्रापि लोक
इति त्वन्मतीयः पुरुषार्थोऽपि काल्पनिक इत्यर्थः । एतदेव बोधयितुं
वाक्यानुदाहरन्ति * ब्रह्म वेदेत्यादि * । अत्र प्रथमं ब्रह्मभावो, द्वि-
तीये परब्रह्मप्राप्तिरेव च फलत्वेनोच्यते । तृतीये च संसारावृ-
त्त्यभावः । चतुर्थे गीतावाक्ये भासिस्वरूपं निष्कृष्यते । पञ्चमे च

ब्दादित्येवमादिभिः श्रुतिस्मृतिन्यायैर्ब्रह्मप्राप्तेरेव पुरुषार्थत्व-
म् । ब्रह्म च पुनर्न जीविस्यात्पमात्रम् । ब्रह्मानवद्वा । 'एकस्यैव-

वैयासे सूत्रे तृतीयवाक्यार्थनिर्द्धारणेन जन्यभावतानश्वरत्वचोर्व्या-
प्तिर्निराक्रियते । अत्रायमाशयः । भवद्भाष्ये न्यायसूत्रोपन्यासेनावि-
द्यानिवृत्तेर्ध्वंस्वरूपत्वादनश्वरत्वं यदसूत्रि, तद् आश्रमवासिकं भा-
रतीये पर्वणि महता प्रबन्धेन, त्यक्तदेहानां कुरुपाण्डवसैन्यानां व्या-
सेन पुनर्दर्शिनानां स्वस्वपत्नीभिः सहैकरात्रिकृतविहारामन्त्रणादि-
कथनाद् ध्वंसस्याप्यनश्वरत्वं प्रायिकमेव, न तु नियमतस्तद्वि-
द्याकृताविद्यानिवृत्तेरपि स्वप्नप्रबोधन्यायेन च निवृत्तिसम्भवाच्चान-
श्वरत्वं, गुणानामन्यायान्भवनजननमिथुनवृत्तितया सत्त्वेन रज-
स्तमसोरिव ताभ्यां सत्त्वस्याप्यभिभवे पुनरप्यविद्योत्पत्तिसम्भवा-
दसङ्गतम् । अतस्तद्विहाय श्रौत एव ब्रह्मप्राप्तिरूपः पुरुषार्थ आदर्त-
व्यः । नच तस्य नश्वरत्वं शङ्क्यम् । न स पुनरावर्तत इति ब्रह्मप्रा-
प्तस्यानावृत्तिबोधनेन तस्यानश्वरत्वनिश्चयात् । जन्यभावत्वेन न-
श्वरत्वेन व्याप्तेर्लौकिकत्वबंधनायैव सूत्रे शब्दादित्यस्य हेतोरु-
न्यासात् । नच ब्रह्मणः सर्वगतत्वेन नित्यात्स्वरूपत्वादानाप्यत्वं श-
ङ्क्यम् । आप्तस्वरूपत्वेऽप्युक्तगीतावाक्ये आप्तस्वरूपविवरणेनेदानीं
तस्याभावादाप्यत्वस्यापि सत्त्वात् । एतदर्थोपत्यैवान्तस्त्वबहिष्कृतयो-
रपि तत्र मन्तव्यत्वात् । नच श्वनाश्वतरोपनिषदि, भूयश्चान्ते वि-
श्वमायानिवृत्तिरितिमायानिवृत्तेर्मोक्षरूपत्वश्रावणादविद्यानिवृत्तेरप्य-
नश्वरत्वं श्रौतत्वं च शङ्क्यम् । मायाऽविद्ययोर्भेदात् । 'विद्याऽविद्ये
मम तनू विदूध्युद्धव शरीरिणाम् । मोक्षकन्धकरी आद्ये मायया मे
विनिर्मित' इति भगवता तयोः कार्यकारणभावबोधनात् । माया चा-
विद्या च स्वयमेव भवतीति तापनीयश्रावितद्वैरूप्यपक्षेऽपि तयोर्भे-
देन तत्राशयोरपि भिन्नत्वान्मायानिवृत्तेरेव मोक्षत्वं, नाविद्यानिवृत्तेः ।
मायानिवृत्तिश्च मोक्षस्य पूर्वा कक्षेति परममोक्षत्वं ब्रह्मप्राप्तेरेव
निश्चेयम् । तदेतदुक्तं * ब्रह्मप्राप्तेरेव पुरुषार्थत्वमिति * । यदपि मो-
क्षस्य स्वात्मस्वरूपत्वेनानाप्यत्वमुक्तं, यच्च ब्रह्मणोऽविद्याशाबल्यादज्ञान-
नश्वत्वं तदप्यसङ्गतमिति ज्ञापनायाहुः * ब्रह्म चेत्यादि* । *आत्ममा-
त्रमिति * मात्रं कात्स्न्येऽवधारणे । कृत्स्नमात्मस्वरूपम् । तथाचा-

ममांशस्य जीवस्यैव महामते । बन्धोऽस्याविद्ययाऽनादिर्विद्य-
या च तथेतर' इति भगवता जीवस्यैवाविद्यावत्त्वप्रतिपादनात् ।

तस्मान्न्यायोपबृंहितसर्ववेदान्तप्रतिपादितसर्वधर्मवद् ब्रह्म ।
तस्य श्रवणमनननिदिध्यासनैरन्तरङ्गैः शमदमादिभिश्च बाह्य-
ङ्गैरतिशुद्धे चित्ते स्वयमेवाविर्भूतस्य स्वप्रकाशस्य सायुज्यं परम-
पुरुषार्थः । तस्मात् सर्वे वेदान्ताः स्वार्थ एव युक्तार्था इति न्या-
यैर्वक्तव्यत्वाद् ब्रह्मणः समवायित्वाय समन्वयसूत्रं वक्तव्यम् ॥३॥

एवं ब्रह्मजिज्ञासां प्रतिज्ञाय किलक्षणकं ब्रह्मेसकाङ्क्षायां
जन्मादिसूत्रद्वयेन वेदप्रमाणकं जगत्कर्तृ समवायि चेत्युक्तम् ।

ऽस्मिन् वाक्ये जीवस्यांशत्वकथनेन स्वस्यांशित्वं बोधयता भगवता
ब्रह्मणो जीवात्ममात्रत्वे निवारिते मोक्षस्यात्मरूपत्वेनानाप्यत्वं नि-
वारितम् । जीवस्याविद्यया बन्धकथनेन ब्रह्मणोऽविद्यावत्त्वमपि नि-
वारितमतस्तदप्यसङ्गतमित्यर्थः । सिद्धमाहुः * तस्मादित्यादि * ।
तस्मादिति * एकदेशिमत्स्योपबृंहणविरुद्धत्वात् । * तस्येति * स-
र्ववेदान्तप्रतिपादितधर्मविशिष्टस्य ब्रह्मणः । * स्वयमाविर्भूतस्येति *
नाशमात्मेतिश्रुत्या साधनाधीनत्वे ब्रह्माविर्भावस्य वारिते आविर्भा-
वः स्वोक्तकरणेन प्रसादादेव भवतीति तेन स्वयमाविर्भूत-
स्य । तथाच श्रौतानां स्मार्तानां च ब्रह्मविषयाणां साधनानां चित्त-
कषायशोषण एव पर्यवसानात् तैरतिशुद्धे चित्ते परमव्योमात्मके
सति तत्राविर्भूतस्य ब्रह्मणः, सोऽश्नुत इतिश्रुत्युक्तं सायुज्यमेव स-
र्वोत्कृष्टः पुरुषार्थो ध्वंसाप्रतियोगित्वात् । न तु ब्रह्मात्मावगतिमात्र-
म् । अतस्तादर्थ्येन यथाकथञ्चिद् वेदान्तव्याख्यानमयुक्तमित्यर्थः ।
एवमेकदेशिमतानि व्युदस्य पूर्वोक्तं सूत्रप्रयोजनं निगमयन्ति * त-
स्मादित्यादि * ॥

इति तृतीयाधिकरणम् ॥ ३ ॥

अतः परं प्रस्तोष्यमाणग्रन्थावतरणाय पूर्वोक्तस्य शास्त्रार्थसं-
ग्रहरूपत्वं बोधयन्तस्तदर्थमनुचदन्ति * एवं ब्रह्मेत्यादि * । तेन सि-

एवं त्रिसूत्र्या जिज्ञासालक्षणविचारकर्तव्यता मिद्धा ।

तत्र ब्रह्मणि चतुर्धा विचारः । स्वरूपसाधनफलप्रतिपाद-
कानि गर्वत्रेदान्तवाक्यानि त्रिविधानि मनान्तरनिराकरणं च ।
तत्र स्वरूपो विचारिते मनान्तरनिरासव्यतिरेकेण साधनफलयो-
रनुपयोगात् । अतः प्रथमं स्वरूपनिर्णयः । तदनु मनान्तर-
निरामः । तदनु साधनानि फलं चेति । तत्र प्रथमेऽध्याये स्व-
रूपवाक्यानि विचार्यन्ते तानि द्विविधानि । सन्दिग्धानि, निः-
सन्दिग्धानि च । तत्र निःसन्दिग्धानां निर्णयो न वक्तव्यः ।
सन्दिग्धानि पुनश्चतुर्विधानि । कार्यप्रतिपादकान्यन्तर्यामिप्रति-

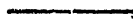
ब्रह्माहुः * एवं त्रिसूत्रेत्यादि * कर्तव्यतापदस्य जिज्ञासादिपदैः प्र-
त्येकं सम्बन्धः । * सिद्धेति * सूचिता । तथाच पूर्वसूत्रे जिज्ञासाप-
दमहिम्ना ज्ञानेच्छास्मारणेन, अविज्ञानं विजानतां विज्ञातमाविजानता-
मिति ब्रह्मस्वरूपमर्यादावोभनाद् ब्रह्मज्ञानोत्तरमपि तस्याः करणाव-
श्यकता सूचिता । द्वितीये स्वरूपलक्षणमनुक्तत्रैव कार्यलक्षण-
कथनेन तस्य गौणत्वनिवारणात् तत्करणावश्यकता सूचि-
ता । तृतीये समवायित्वनिर्णयकहेतुकथनेन विरुद्धधर्मा-
श्रयत्ववोधनाद् विचारकरणावश्यकता च सूचितेति त्रिसूत्रयुक्त
एवार्थोऽग्रे विशेषाकारेण बोधनीय इत्यर्थः । तमेव वैशेषिकं बोध-
यितुं प्रकारमाहुः * तत्र ब्रह्मगीत्यादि * । अत्राध्यायार्थक्रमनियमे त-
त्तदुपजीव्यापजीवकभावं हेतुत्वेनाहुः * तत्र स्वरूप इत्यादि * । त-
थाचैवं चतुर्धा विचारः शास्त्रार्थः । तत्तद्विधाविचारस्तत्तदध्या-
यार्थ इत्यर्थः । प्रथमाध्यायस्य विशेषाकारणार्थमाहुः * तत्र प्रथम
इति * । * निःसन्दिग्धानीति * सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म विज्ञानमान-
न्दं ब्रह्मेत्यादीनि । * न वक्तव्य इति * निर्णयस्य सन्देहनिरासार्थ-
त्वात् तेषु च तस्याभावाच्च वक्तव्यः । तथाच स्वरूपनिरूपकत्वेऽपि
सन्देहाजनकत्वादेव तद्विचारो व्यासेन न क्रियत इत्यर्थः । पाद-
संख्यायां हेतुभूतां विधामाहुः * सन्दिग्धानीत्यादि * । प्रथमपादार्थ-
माहुः * तत्रेत्यादि * । निर्णेतव्यानां वाक्यानां विधां वदन्ति ।

पादकान्युपास्यरूपप्रतिपादकानि प्रकीर्णकानि चेति । तत्र प्र-
थमपादे कार्यवाक्यानां निर्णय उच्यते । सच्चिदानन्दरूपेणा-
काशवायुतेजोवाचकवाक्यानि पञ्चविधान्यापि निर्णयन्ते । अ-
न्यत्रान्यवाचकान्यापि वेदान्तेषु भगवद्वाचकानीति ।

सच्चिदित्यादि सच्चिदानन्दरूपेण कारणं निर्दिश्य कार्यप्रतिपाद-
कानि, आकाशवायुतेजोवाचकशब्देन कारणं निर्दिश्य कार्यप्रतिपा-
दकानीत्येवं पञ्चविधान्याद्यं पादे निर्णयन्त इत्यर्थः । नन्वन्यवाच-
कैः शब्दैः कुतो निर्देश इति शङ्कानिरासयाहुः * अन्यत्रेत्यादि *
तथाच तेषां नैसर्गिकशक्तिबोधेन भूताकाशादिषु ब्रह्मलक्षणस्या-
निव्याप्तिपरिहारार्थं निर्देश इति बोधायतुमयं निर्णय इत्यर्थः । पत-
मुपोद्घातेनार्थकथनादि बोधितम् । विचारस्य शास्त्रार्थत्वाज्जिज्ञा-
सासूत्रस्य सर्वत्र विषयविषयभावः सङ्गतः । शास्त्रस्याध्यायेषु तेषां
स्वपादादिषु पादानां स्वावयवेषु सामान्याविशेषभावः । अधिकर-
णानां परस्परमन्यान्या एव सङ्गतय उन्नेया इति । सङ्गतित्वयन-
न्तराभिधानप्रयोजकाकाङ्क्षाजनकज्ञानविषयोऽर्थः । इदं वाक्यमेत-
द्वाक्यानन्तरं कस्मादुक्तमीदृशी या जिज्ञासा सा अनन्तराभिधान-
प्रयोजकाकाङ्क्षा । तज्जनकं तत्स्वरूपयोगि यज्ज्ञानं तत्र विषयत्वेन
योऽर्थः प्रकाशते सोऽर्थः सङ्गतिशब्दवाच्यः । तद्देहाश्च पद् । 'स-
प्रसङ्ग उपोद्घातो हेतुताऽवसरस्तथा । निर्वाहकैककार्यत्वं षोढाभ-
ङ्गतिरिष्यत' इत्यभियुक्तोक्तेः । तत्र स्मृतस्योपेक्षाबर्हत्वं प्रसङ्गः ।
प्रकृतार्थसाधकत्वमुपोद्घातः । उपजीव्योपजीवकभावो हेतुता । सा
सापेक्षत्वादुभयसंप्राहिका । अप्रतिबन्धकीभूतजिज्ञासानिवृत्तावव-
श्यवक्तव्यत्वमवसरः । निर्वाहप्रयोजकता निवृहकत्वम् । एकजाती-
यकार्यजनकत्वमेककार्यत्वम् । इदं च सङ्गत्यभिधानमात्रोपयोगि-
त्वात् स्वरूपकथनमात्रम् । लक्षणं तु प्रसङ्गाद्यन्यतमत्वमेव । तेन
पूर्वस्येष्टसाधनत्वाधाराधेयभावादावव्याप्तावपि न दोष इति नैया-
यिका आहुः ॥ वयं तु, सावधानपुरुषप्रयुज्यमानवाक्यप्रयोजकत्वेन

तत्र लक्षणविचार एव सद्रूपाणां वाचकता निर्णीता ।
चिद्रूपस्य ज्ञानप्रधानस्य निर्णयार्थमीक्ष्यधिकरणरूपमारभ्यते स-
प्तभिः सूत्रैः । सप्तद्वारत्वाज्ज्ञानस्य । तत्रैवं सन्देहः । ब्रह्मणः
स्वप्रकाशत्वेन सर्वप्रमाणाविषयत्वाद् यतो वाचो निवर्तन्त इति
श्रुतेश्च विचारः कर्तुं न शक्यते । स्वप्रकाशत्वविरोधात् । श्रुति-
विरोधाच्च । आहोस्विद् विरोधपरिहारेण शक्यत इति ।

किं तावत् प्राप्तम् । न शक्यत इति । कुतः ।



स्मृतस्योपेक्षानर्हत्वमेव सङ्गतिः । हेतुतादृशः सर्वे उपेक्षानर्हत्वस्यैव
प्रयोजका धर्मास्ते तदर्थोपकृतया सङ्गतिर्वेनाच्यन्ते । तत्रेयत्तानिया-
मकस्यास्मद्दर्शनोऽनुक्तत्वादन्येषामपि संग्रहो न दुष्ट इति शोचयामहे ।
तत्र जन्माद्यधिकरणे जगदुत्पत्त्यादिरूपसदात्मककार्यनिरूपणेन सा-
मान्यतः कारणतया विशेषतः कर्तृतया च स्वरूपं निरूपितम् । स-
मन्वयाधिकरणे च सर्वत्र ब्रह्मणः समनुगतत्वादुपादानतया विशे-
पतन्त्ररूपितम् । तत्र यत् सामान्यतः सिद्धं तदनुवदन्ति * तत्रे-
त्यादि * उक्तविशेषु वाक्येषु पूर्वसूत्राभ्यां कृते लक्षणविचार एव
सद् रूप्यते यैस्तेषां सदेव सौम्येदमग्र आसीदित्यादिवाक्यगतानां
पदानां ब्रह्मवाचकता निर्णीता । कार्यस्य सदात्मकत्वेन तत्कारण-
भूतं ब्रह्मैव सच्छब्दैर्वाक्येषूपच्यत इति निर्णयः कृत इत्यर्थः । अतः
परमप्रमाधिकरणप्रयोजनमाहुः * चिद्रूपस्येत्यादि * । निर्णयप्रयो-
जनमग्रिमसूत्रे स्फुटीभविष्यति । * सप्तद्वारत्वादिति * पञ्च चक्षुरा-
दीनि मनो जीवश्चेत्येवं सप्तद्वारत्वात् । तथाचान्यत्र गुणवाचका
अपि ज्ञानादिशब्दा वेदान्तवाक्यविशेषेषु ब्रह्मवाचका इति बोध-
नाय सूत्रसूत्राणीत्यर्थः । संशयस्याकारमाहुः * तत्रैवमित्यादि * ।
* स्वप्रकाशत्वेनेति * तमेव भान्तमनुभाति विश्वमिति श्रुत्या स्वप्र-
काशत्वेन । * स्वप्रकाशत्वविरोधादिति * प्रमाणविषयत्वे तज्ज्ञानस्य
प्रमाणतन्त्रत्वेन स्वप्रकाशत्वाभावेन तद्विरोधात् । * श्रुतिविरोधादि-
ति * विचारस्य मगो वाग्विषयत्व एव सम्भवेनाक्तश्रुतिविरोधात् ।

ज्ञापनार्थं प्रमाणानि सन्निकर्षादिमार्गतः ।

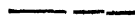
सर्वथाऽविषयेऽवाच्येऽव्यवहार्ये कुतः प्रमा ॥

ऐहिकामुष्मिकव्यवहारयोग्ये हि पुरूपपद्वृत्तिः । पद्वृत्त्यर्थं हि प्रमाणानि । ब्रह्म पुनः सर्वव्याहारातीतमिति । नन्वेतदापि वेदादेवावगम्यत इति चेत् तर्हि बाधितार्थप्रतिपादकत्वान्न वेदान्ता निचारयितव्या इति प्राप्ते । उच्यते ।

विधिकोटिस्तु स्फुटैव । पूर्वपक्षमुक्तिं गृह्णन्ति *ज्ञापनार्थमित्यादि* । *सन्निकर्षादिमार्गत इति* *आदिपदेन सहकारिणम् । मार्ग उभायः । *सर्वथाऽविषय इति* *स्वप्रकाशत्वेन मनोनिवृत्तिश्रुत्या च सर्वप्रमाणाविषये । *अवाच्य इति* *वाङ्मनिवृत्तिश्रुत्या सत्यज्ञानादिपदेरपि लक्ष्यत्वाद्वाच्ये । अव्यवहार्यत्वं विभजन्त । *ऐहिकेत्यादि* *व्यवहारो नाम मनोमात्रेन्द्रियप्राणाजन्यपुरूपप्रवृत्तिरूपो व्यापारः । *सर्वव्यवहारातीतमिति* *लौकिकवैदिकव्यापारानर्हम्* । *एतदिति* *अविषयत्वादिकम् । *वेदादि इति* *न तत्र चक्षुर्गच्छति न वाग्गच्छति नो मनो न विज्ञो न विजानीमो यथैतदनुशिक्ष्यात् । अन्यदेव तद्विदितादथो आचदितादधीत्यादिरूपात् । अयमर्थः । प्रमापैर्हि द्रव्यगुणक्रियादिरूपाः पदार्था लौकिकालौकिकमन्निकर्षेण यथाहं प्रगीयन्ते । ब्रह्म त्वस्थूलादिवाक्यैरतद्रूपत्वादसङ्गत्वेनासाङ्गकृष्टत्वाच्च सर्वप्रमाणाविषयम् । अतद्रूपत्वादेव च नामाख्यातनिपातोपसर्गरूपचतुर्विधपदजाताप्रतिपाद्यतया अवाच्यम् । अवाच्यत्वादेव वैदिकव्यवहारादप्यतीतम् । तदेतत्सर्वेशिष्ये, यतो वाच इत्यादयस्ततो वागादीनां निवृत्तिं तस्य विदिताविदितान्यत्वं च श्रावयन्तीत्यतस्तदविचार्यम् । तस्याविचार्यत्वादेव तत्प्रमितिकला वेदान्ता अप्यविचार्याः । अथ ब्रह्मण एवंप्रमाणापि वेदादेवावगम्यत इति तस्याप्रमेयत्वज्ञानायैव विचार्या वेदान्ता इति विभाव्यते, तदा तु स्वव्यापारेण तत्समर्पयन्तस्तस्य तथात्वं बोधयन्तीति, मम माता मन्ध्येतिवाक्यवद् बाधितार्थप्रतिपादकत्वादेवाविचार्या इति । एवं पू-

ईक्षतेर्नाशब्दम् ॥ ४ ॥

न विद्यते शब्दो यत्रेत्यशब्दं सर्ववेदान्ताद्यर्थात्पाद्यं ब्रह्म न भवति । कुतः । ईक्षतेः । मदेव सौम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयमित्युपक्रम्य तदैक्षत बहु स्मां प्रजायेयेति । तत्तेजोऽसृजत । तथाऽन्यत्र । आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीत् । नान्यत् किञ्चन पिषत् । स ऐक्षत लोकानुसृजा इति । स इमाँल्लोकानसृजनेति । स ईक्ष. अक्रे । स प्राणमसृजनेत्येवमादिषु सृष्टिवाक्येषु ब्रह्मण ईक्षा प्रतीयते ।



वैपक्षमुक्त्वा सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं पठन्ति ।

* ईक्षतेर्नाशब्दम् * ।

व्याकुर्वन्ति * नेत्यादि* । ननु ब्रह्मणो वेदान्ताद्यात्मकशब्द-प्रतिपाद्यत्वे ईक्षतिधातुर्नर्देशस्य कथं हेतुत्वमित्याकाङ्क्षायां विषयवाक्यान्नुदाहरन्ति * सदेवेत्यादि * । अत्र प्रथमं वाक्यं छान्दाग्यस्थम् । द्वितीयमाश्वलायनानामैतरेयोपनिषत्स्थम् । तृतीयं प्रश्नोपनिषद्ः षष्ठप्रश्नस्थम् । * मिषदिति * व्यापारं कुर्वत् । आदिपदेनादिसृष्टिनिषयकेक्षणघटितानां, ब्रह्म वा इदमग्र आसीत् स्वयम्भुवकमेव तदैक्षत महद्वैयक्षं तदेकमेवास्मि हन्ताहं मदेव मन्मात्रं द्वितीयं तदेव निर्मम इत्यादीनां संग्रहः । तथाच, न केवलमीक्षतिर्ब्रह्मणो वेदान्तशब्दप्रतिपाद्यत्वे हेतुभूतः, किन्तु वाक्यगतः । तेन च स्वार्थप्रत्यायने वाक्येषु ब्रह्मकर्तृकेक्षा प्रतीयते । ईक्षा च पर्यालोचनम् एवं करिष्यामीत्यध्यवसायः । सोऽत्रैतादृश इति कार्यबलानुशीयते । अत एतादृशेक्षाबोधकेनेक्षतिना यत्रैवं पूर्वमव्यवहार्यत्वेऽपि पश्चाद् व्यवहार्यत्वेन प्रतिपाद्यत्वाभावस्तत्र तत्रैवमीक्षणकर्तृत्वेन प्रतिपाद्यत्वाभाव इति व्याप्तिर्बोध्यत इतीक्षतेर्हेतुत्वमित्यर्थः । एवं सर्वत्र हेतुशोधनप्रकारो बोध्यः । ननु प्रतीयता-

किमतो यद्येवम् । एवमेतत् स्यात् । सर्वव्यवहारप्रमाणा-
तीतोऽपि ईक्षाञ्चक्रे लोकसृष्टिद्वारा व्यवहार्यो भविष्यामीति ।
अतो यथा यथा कृतवाँस्तथा तथा स्वयमेवोक्तवान् । पूर्वरूपं
फलरूपं च सृष्टिस्वांशपुरुषार्थत्वात् । ततश्च प्रमाणवलेनाविषयः,
स्वेच्छया विषयश्चेत्युक्तम् ।

ननु सर्वप्रमाणाविषयत्वे दृष्टिपते केवलवेदविषयत्वं कथं सि-
द्धान्तीक्रियते । उच्यते । चक्षुरादीनां प्रामाण्यमन्यमुखनिरीक्ष-
कत्वेन, न स्वतः । भ्रणानुत्पत्तिप्रसङ्गात् । सत्त्वमाहितानामेव

मीक्षा, तावता पूर्वोक्तविरोधस्य कथं परिहार इति पृच्छति * कि-
मतो यद्येवमिति* । *समादधते *एवमित्यादि* तथाच ब्रह्मणः पू-
र्वोक्तरूपत्वस्येश्याश्च श्रुतिभिद्धत्वाच्छ्रुतत्वेनैकतरबाधस्याप्यनु-
चितत्वाद् विरुद्धधर्माधारत्वस्य ब्रह्मणि भूषणत्वात् तस्याप्यन्य-
देव तद्विदितादयो आद्यदितात्, तदर्जात् तन्नैजनीत्यादिश्रुतिभिद्ध-
त्वाद्भिर्जानामन्तोपादानव दमुपगच्छता तस्याप्यङ्गीकारार्थं यमीक्षा-
कारांसिद्धौ सुखेन सिद्धयति विरोधपरिहारे ब्रह्मणो विचार्यत्वस्या-
पि सिद्धिस्तादृशब्रह्मकृतयोधकत्वेन वेदान्तानामप्यर्थावितार्थत्वात्
तेषामपि विचार्यत्वासिद्धिरित्यर्थः । एवं करणकथनयोः प्रयोजन-
माहुः *पूर्वमित्यादि* । स्वांशा जीवास्तदुपयोगिपुरुषार्थत्वं तेजःप्रभृ-
तीनां भवत्विवीच्छया पूर्वं प्रथमतो रूपं प्रजादिशब्दवाच्यं
शरीरं फलरूपं लोकादिकं च सृष्टम् । तथाचैतेषां पुरुषार्थत्वेन
जीवाशास्यत्वाथैवं कृत्वा तत्कर्तृतया फलदातृतया च स्वस्य व्यव-
हार्यत्वं च कृतवानिति तत्सम्पादनं प्रयोजनमित्यर्थः । तेन सिद्ध-
माहुः * तत इत्यादि * ।

अत्र प्रत्यवतिष्ठते * नन्वित्यादि * । * केवलवेदविषयत्वं क-
थमिति * सर्वप्रमाणानां तुल्यत्वेनाविशेषात् केवलवेदवेद्यत्वं ब्रह्म-
णः कयोपपत्त्येत्यर्थः । अत्र समाधातुमुपपत्तिमाहुः * उच्यते इ-
त्यादि * । न हि प्रमाणानां प्रामाण्यं तुल्यम् । तथा सति शुक्तिरज-

चक्षुरादीनां प्रामाण्यात् । अतो निरपेक्षा एव भगवन्निःश्वास-
रूपवेदा एव प्रमाणम् । सङ्केतग्रहस्तु वैदिक एव वेदान्निःश्रुतः ।

तादिविषयकश्चाश्रुपभ्रमो न स्यात् । हेतुषु चाभासता न
स्यात् । शब्देषु च वाक्यप्रामाण्यविभागो न स्यात् ।
अतश्चक्षुरादिमनोऽन्तानां तदुपजीविनां च प्रामाण्यं न स्व-
तः, किन्तु परमुखनिरीक्षकत्वेनान्याधीनम् । यदधीनं तत् सत् ।
सत्त्वगुण एव प्रकाशकत्वात् । तत्सहितानामेव तेषां प्रामाण्यात् ।
तस्य यदा गुणान्तरेणोपग्रहस्तदानुग्राहकाभावेन तेषां नैर्बल्यादप्रा-
माण्यमेव । सत्त्वशुद्धिस्तु वेदोदितयथावास्थितसाधनैरेवेति तेषां स-
र्वेषां सुदूरवर्तिनांऽपि वेदस्यैव स्वसार्थकत्वार्थमपेक्षा । वेदस्य तु
न कथमापि तदपेक्षा । जैमिनीयादिनये तस्यापौरुषेयत्वात् । काणादा-
दिनये चेश्वरजन्यत्वात् । अतोऽन्यनिरपेक्षा वेदान्तनये भगवन्निः-
श्वासरूपत्वेनैव सिद्धा आस्तिकमात्रमते अविप्रतिपन्ना वेदा एव प्र-
माणम् । अतः सर्वप्रमाणाविषयत्वेऽपि सर्वनिरपेक्षत्वाद्भगवन्निः-
श्वासरूपत्वात् सर्वास्तिकोपजीव्यत्वान्नाच्च वेदैकविषयत्वं सिद्धा-
न्तीक्रियते । तथाचैषा युक्तिरित्यर्थः । नन्वेवंरूपत्वेऽपि वेदस्य न
संनिरपेक्षत्वम् । शब्दत्वात् । शब्दस्य बोधकतायाः पदपदार्थस-
म्बन्धग्रहाधीनत्वात् । तद्ग्रहस्य च प्रयोजकप्रयोज्यव्यवहाराधीन-
त्वाद्, वस्तुतस्तु ब्रह्मणोऽन्यवहार्यत्वेन तत्र सम्बन्धग्रहस्य दौर्घट्याद्
बोधकताया अभावेन वेदविषयत्वसाधनमप्यनर्थकमेवेत्याशङ्कयामा-
हुः *सङ्केतत्यादि* । नैत्रमबोधकत्वं सापेक्षत्वं वा शङ्कनीयम् । यतः
सदेवेत्यादि सन्दर्भ एव तेजःप्रभृतिसृष्ट्युत्तरमेव श्राव्यते । तेषां खल्वे-
षां भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्त्याण्डजं जीवजमुद्भिज्जमिति । सेयं
देवतैक्षत हंताहमिमास्तिष्ठो देवता अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य
नामरूपे व्याकरवाणीति । नाहि तदानीं वैदिक्या इतरा कापि सृष्टिर्न
वा वेदविद्भ्य इतरे पुरुषा, न वा भगवतोऽन्यः कश्चिच्छिक्षक इति प्र-
थमतः सङ्केतग्रहो वैदिक एव प्रपञ्चे वेदविद्भिर्भगवच्छिक्षया वा भ-
गवत्सस्त्रमनीषया वा भगवद्विच्छामान्रणैव वा कृत इति तथा गृ-

आकृतिमात्रार्थं लोकापेक्षा । अनधिगमार्थगन्तुं च प्रमाणं,
लोकानधिगत इत्यर्थः । यज्ञब्रह्मणोरर्लांककत्वं सिद्धमेव ।

हीनसम्बन्धस्य वेदस्य नाबोधकत्वं, न वा लौकिकसापेक्षत्वमित्यर्थः । एवमेव पुरुषसूक्तंऽपि सहस्रशीर्षां महापुरुषाद्विराजन्तन्मध्यगानां च सृष्ट्यादिकं ध्यायित्वा, 'वेदाहमेतं पुरुषं महान्तर्गादित्यवर्णं तममस्तु पारं । सर्वाणि रूपाणि विचिन्त्य धीरो नामानि कृत्वा भवदन् यदास्त' इत्यादि मन्त्रत्रयं पठ्यते । तत्रास्मिन् मन्त्रे हेतुः पूर्वपक्षानरासे । अस्मिन् प्रपञ्चेऽनादित्वपरमाणुजन्यत्वगुणजन्यतादिशङ्का महाति पुरुषं च शबलत्वादिशङ्का न कार्या । तत्र हेतुः, 'तममः पारं' इति । अस्य पदद्वयस्य महापुरुषं सर्वेषु रूपेषु च देहलीदीपन्यायेन सम्बन्धः । यदास्त इति यत्पदं हेतुबोधकम् । तेनास्मिन् मन्त्रे क्खान्दोग्यवदेव सर्वं सृष्टिस्वरूपमाभवदितृत्वेन भगवत एव शिक्षकत्वं च बोधितम् । ततो द्वितीयं, 'ध्याता पुरस्ताद् यमुदाजहार शक्रः प्रविद्वान् प्रदिशश्चतस्रः । तमेवं विद्वानमृत इह भवति नान्यः पन्था अयनाय विद्यते' इति मन्त्रे ध्यातुः प्रथमं तद्बोद्धृतगा तद्वक्तृत्वं शक्रस्य दिशां देवतानां श्रोतृत्वं चाकृत्वा उत्तरार्द्धे केवलस्यैव सर्वकर्तृत्वेन सर्वात्मकत्वेन यद्वदनं तस्य फलमाह । ततस्तृतीये, 'यज्ञेन यज्ञमयजन्त देवास्तानि धर्माणि प्रथमान्यामन् । ते ह नाकं महिमानः सन्तन्ते यत्र पूर्वं साध्याः सन्ति देवा' इति मन्त्रे तादृशे यज्ञे सिद्धानामेव धर्माणां प्राथम्यं तत्फलं चाह । तेनापि पूर्वोक्त एवार्थः सिद्धः । एतदेव श्रीभागवतद्वितीयस्कन्ध उपबृंहितम् । 'यदास्य नाभ्याञ्जलिनादहमासं महात्मनः । नाविदं यज्ञसम्भारान् पुरुषावयवाहते । तेषु यज्ञस्य पशवः सवनस्पतयः कुशा' इत्यारभ्य, 'तमेव यज्ञपुरुषं तमेवायजमीश्वरम्' इत्यन्तेन । अतो वेदैकसमाधिगम्यत्वमाश्रयं नानर्थकमिति । ननु भवत्वेवं तदानीन्तनानां, तावनेदानीन्तनानां कथं सङ्केतग्रह उपायाभावात् । तथा सतीदानीं तु स दोषस्तदवश्य इत्यत आहुः * आकृतीत्यादि * । * आकृतिमात्रार्थमिति * आकृत्यवधारणार्थम् * सिद्धमेवेति * तदमतेऽपि सिद्धमेव । तथाच यथा द्वा-

लौकिको व्यवहारः सन्निपातरूपत्वात् पुरुषार्थासाधक एव । तर्हि

रश्मार्तिकाद्युपकरणे गृहीतसङ्केताः सौवर्ण्येऽपि तस्मिन्स्तया आकृत्या सङ्केतमवधारयन्ति, तथात्नासवाक्याद् यादृशो लौकिकस्तादृशे वैदिकेऽपि प्रपञ्चे सङ्केतमवधारयिष्यन्तीतिबोधनार्थं, यथा सौम्यैकेन मृत्पिण्डेनेत्यादीनां लौकिकदृष्टान्तानां श्रुतावप्यादरणादिति लौकिकानां पुरुषाणामेव परापेक्षत्वं, न वेदस्य । यदि चैवमपि सापेक्षत्वमेवेति विभाव्यते तदा तु धर्मब्रह्मणोरपि बोधने लोकप्रसिद्धपदादिसमभिव्याहृारसापेक्षत्वादनपेक्षतायै तिलाञ्जलिरेव प्रदीयताम् । तथाऽनधिगतार्थगन्तृत्वस्यापि प्रसिद्धपदसमभिव्याहारश्चन्यतायामबोधकताया एवापत्तेर्धर्मोऽपि न बुद्धेतैव । तथा निषेधावधिभूतब्रह्मस्वरूपमपि लोकप्रसिद्धमर्थमेव निषिद्धं बोध्यत इत्यस्ति तदबोधनेऽपि लोकापेक्षेति तदभावे तदपि न बुद्धेत । अथ तत्र प्रसिद्धान्यपि पदादीनि वैदिकान्येवेति न दोष इति चेत् तर्ह्यत्रापि व्यवहारं वैदिकमेवानुसन्धस्व । इदानीं विष्णुर्मन्त्रेऽपि तस्मिन् भगवता, 'मां विधत्तेऽभिधत्ते मां विकल्प्यापोह्यते ह्यहम् । एतावान् सर्ववेदार्थः शब्द आस्थाय मां भिदाम् । मायामात्रमनूच्यान्ते प्रतिषिद्ध्य प्रसीदतीति' श्रीभागवते कथनात् । अतो धर्मब्रह्मबोधन इव वैदिकप्रपञ्चबोधने आकृतिमात्रार्थं लोकापेक्षायामपि न दोष इत्यर्थः । तदेतदुक्तं, * सिद्धमेवेत्यन्तेन । नन्वेवं लौकिकव्यवहारादरे को दोष इत्यत आहुः * लौकिक इत्यादि * एकादशस्कन्धे, 'सन्निपातस्त्वहमिति ममेत्युद्धव या मतिः । व्यवहारः सन्निपातो मनोमात्रेन्द्रियासुभिरिति भगवता प्राकृतगुणान् प्रकृत्य मनश्चादिव्यवहारस्य सन्निपातत्वकथनाल्लौकिकव्यवहारस्य सन्निपातकार्यत्वेनाऽप्रामाणिकत्वात् पुरुषार्थासाधक इत्यतो नाद्रियत इत्यर्थः । एवं ब्रह्मणो वैदिकव्यवहारविषयत्वमसहमानञ्चोदयति * तर्हीत्यादि * यदि सूत्रकृत एवं ब्रह्मणो वैदिकव्यवहारविषयत्वमभिप्रेतं स्यात् तर्हि शब्दमात्रस्य नाशब्दमित्यनेन कथं ग्रहणं कुर्यात् । नावेदं, नावेदान्तमित्येव वदेत् । अतो नायं सूत्रार्थ इत्यर्थः । अत्र समाद्धः

शब्दमात्रस्य कथं ग्रहणम् । वेदव्याख्यातृवाग्बिपयत्वादिति
ब्रूमः ।

ते * वेदेत्यादि * अस्य महतो भूतस्य निःश्वसितमेतद् यद्गवेदो
यजुर्वेदः सामवेदोथर्वाङ्गिरस इतिहासः पुराणं विद्या उपनिषद्ः
श्लोकाः सूत्राण्यनुवाख्यानानि व्याख्यानान्यस्यैवैतानि सर्वाणि निः-
श्वसितानीति मैत्रेयीब्राह्मणे श्रावणाद् वेदव्याख्यातृवाचामपि त-
थात्वेन ब्रह्मणस्तद्विषयत्वमपि सूत्रकृताऽभिप्रेतमित्यतः शब्दशब्दग्र-
हणमिति ब्रूमः । तथाचैवमभिप्रेतत्वादयमेव सूत्रार्थो, नान्यः । सां-
ख्यनिराकरणस्याग्रे आनुमानिकाभिकरणे करिष्यमाणत्वेनात्र त-
त्प्रयोजनाभावात् । अतो गृहप्रविष्टचौरतुल्यस्य मिथ्यावादिन एव नि-
राकरणायेद् सूत्रमित्यर्थः । नन्वेवं सति सूत्रत्वव्याख्यानत्वादीनां
सूत्रान्तरादिष्वपि सत्त्वाद् व्याख्यानादिकमपि कुतो न संगृह्यत
इति चेद्, उच्यते । 'किं विधत्ते किमाचष्टे किमनूद्य विकल्पयेत् ।
इत्यस्या हृदयं लोके नान्यो मद्देद कश्चनेत्येकादशस्कन्धे वेदान्त-
कृद्वेदविदेव चाहमिति गीतायां च भगवद्वाक्याद् यथानस्थितनेद-
वेत्ता भगवानेव । स तु, मां विधत्त इत्यादि, वेदैश्च सर्वैरहमेव
वेद्य इति च वक्ति । यथा 'वदन्ति कृष्ण श्रेयांसि बहूनि ब्रह्मवादि-
नः । तेषां विकल्पप्राधान्यमुनाहो एकमुख्यता' इत्युद्धवप्रश्ने, 'का
लेन नष्टा प्रलये वाणीयं वेदसंज्ञिता । मयादौ ब्रह्मणे प्रोक्ता धर्मो
यस्यां मदात्मकः । तेन प्रोक्ता च पुत्राय मनवे पूर्वजाय सा । ततो
भृगवाद्योऽगृह्णन् सप्तब्रह्ममहर्षयः । तेषुः पितृभ्यस्तन्पुत्रा देव-
दानवगुह्यकाः । मनुष्याः सिद्धगन्धर्वाः सविद्याधरचारणाः । किं-
न्देवाः किन्नरा नागा रक्षःकिंपुरुषादयः । बह्व्यस्तेषां प्रकृतयो र-
जःसत्त्वतमोभुवः । यार्थभूर्तानि भिद्यन्ते भूतानां मतयस्तथा ।
यथाप्रकृति सर्वेषां चित्रा वाचः स्रवन्ति हि । एवं प्रकृतिवैचिड्या-
द्भिद्यन्ते मतयो नृणाम् । पारम्पर्येण केषाञ्चित् पाषण्डमतयोऽपरे ।
मन्मायामोहितधियः पुरुषाः पुरुषर्षभ । श्रेयो वदन्त्यनैकान्त्याद् य-
थाकर्म यथावृत्ति' इत्याद्याह । अत्राऽगृह्णन्तित्यस्य किंपुरुषादय
इत्यस्ते पृथक्सम्बन्धः । बहूनीनां प्रकृतीनां भिन्नवाङ्मनिर्गमहेतुत्वस्य ।

एतेन मनसैवानुद्रष्टव्यमित्यपि समर्थितम् । तस्मात् सृ-
ष्ट्यादिप्रतिपादका अपि वेदान्ताः साक्षाद् ब्रह्मप्रतिपादका
इति सिद्धम् ॥ ४ ॥

स्यादेतत् । कर्तृत्वमकर्तृत्वं च वेदे प्रतीयते ब्रह्मणः । यतो
वा इमानि भूतानि जायन्ते, स आत्मानं स्वयमकुरुत, नि-
ष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवद्यं निरञ्जनम्, असङ्गो ह्ययं पुरुष
इत्येवमादिवाक्येषु । तत्र द्वेया निर्णयः सम्भवति । सर्वभवनस-
मर्थत्वाद्विरुद्धसर्वधर्माश्रयत्वेन, अन्यतरवाधाद्वा । अलौकिकापेक्ष-
या लौकिकस्य जघन्यत्वात् कर्तृत्वाद्देलोकसिद्धत्वात् कर्तृत्व-
बाध एव युक्तः । ईक्षत्यादिकं तु प्रकृतिगुणसम्बन्धादपि ब्रह्म-
णो युज्यते । तस्मादलौकिकसर्वभवनसमर्थत्वादिकल्पनापेक्षया

शेषन्तु स्फुटमेव । तेन भगवदुक्तिविरुद्धस्य वेदव्याख्यानत्वप्रतीता-
जपि तस्य व्याख्यानत्वाभाव एव सिद्ध इति तन्न संशुद्धान इत्यव-
धेहि । एवं शब्दशब्दोक्तिं साधयित्वा तेन सिद्धमाहुः * एतेनेत्या-
दि * एवं वैदिकशब्दप्रतिपाद्यत्वसमर्थनेन मनसैवानुद्रष्टव्यमिति
सिद्धं कामविचर्जितातिशुद्धमनसानुद्रष्टव्यमिति समर्थितम् । अ-
पिशब्दात्, कश्चिद्धीरः प्रत्यगात्मानमैश्वरित्यादीनामपि संग्रहः ।
एवं व्यवस्थया विरोधपरिहारेण ब्रह्मणः सर्वप्रमाणाविषयत्वतद्विषय-
त्वयोः समर्थनेन यत् सिद्धं तन्निरगमयन्ति * तस्मादित्यादि *
एवं ब्रह्मणोऽलौकिकप्रमाणगम्यत्वाद्देदान्तानां ब्रह्मप्रतिपादकत्वेन
विचारणीयत्वं सिद्धमित्यर्थः ॥ ४ ॥

अतः परं, गौणश्चेत्तन्मशब्दादिति द्वितीयं सूत्रमवतारयन्ति*
स्यादेतदित्यादि* । *कर्तृत्वमकर्तृत्वं चेति* चकारादुपादानत्वमनु-
पादानत्वं च । अत्र पूर्वश्रुतौ हेतुत्वमात्रं प्रतीयते । तत्प्रकारान्त-
रेणापि सम्भवतीत्यतो द्वितीयश्रुत्युपन्यासः । तत्र कर्तृत्वं स्फुट-
मिति तद्विरुद्धं निष्क्रियत्वं शान्तत्वं च । तृतीयश्रुतौ । तथैवो-

लौकिक एवान्यतरबाधो युक्तः । ततश्च सत्यस्वरूपादन्यदेवैत-
विति स्वयमेवाशङ्क्य परिहरति सूत्रकारः ।

गौणश्चेन्नात्मशब्दात् ॥ ५ ॥

ईक्षत्यादिगुणयुक्तः परमात्मा गौणः प्रकृतिगुणसम्ब-
न्धवन्निति चेन्न तथात्वं वक्तुं शक्यते । कुतः । आत्मश-
ब्दात् । आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीदित्युपक्रम्य, स ऐक्ष-
तेत्युक्तम् । आत्मशब्दः पुनः सर्वेषु वेदान्तेषु निर्गुणपरब्रह्मवा-
चकत्वेनैव सिद्धः । तस्यैव जगत्कर्तृत्वं श्रुतिराह । ननु चोक्त-
मन्यतरबाधो युक्त इति । न युक्तः । स्वातन्त्र्याभावेन सगुणस्य
कर्तृत्वायोगात् । वेदाश्च प्रमाणभूताः । ततः सर्वभवनसामर्थ्य-
मेव श्रुतिबलभ्यमङ्गीकर्तव्यम् ।

षादनत्वविरुद्धं निष्कलत्वं निरवघटत्वं च । अतुर्ध्यामसङ्ग इत्यनेना-
सक्तेः संसर्गस्य च निषेधः क्रियां विकारित्वं च विरुणञ्चि । * युक्त
इति * उत्पत्तिशिष्टोत्पन्नाशिष्टन्यायेनोपजीव्योपजीवकभावेन च
बुद्धाधारो द्वाद्युक्तः । * पतदिति * शबलं स्वरूपम् ।

अयुक्तत्वे हेतुमाहुः * स्वातन्त्र्याभावेनेत्यादि* कारकमात्रस्य
स्वव्यापारं प्रति स्वातन्त्र्ये सत्यपि यत् कर्तृलक्षणतया स्वातन्त्र्यस्य
कीर्तनं तत् कारकान्तरनियामकतयैवातो गुणानामुपादानत्वे वा
करणत्वे वाऽवश्यं कर्तृनियम्यतैव युक्ता, न तु प्रयोजकता । तथा
सति तेषामेव सृष्ट्यादिकार्ये स्वातन्त्र्येण ब्रह्मनियामकतया सगुणस्य
स्वातन्त्र्याभावेन कर्तृत्वायोगादित्यर्थः । ननु गुणानां जडत्वेन
चेतनार्धीतत्वात् सगुणस्य स्वातन्त्र्यहानिस्तौ गुणसम्बन्धिन्येष क-
र्तृत्वं युक्तमित्यत आहुः * वेदाश्चेत्यादि* अनपेक्षत्वाग्निःश्वासरूप-
त्वाच्च वेदाः स्मृतः प्रमाणभूताः । ते च, सदेव सौम्ये-
इत्यत्र आसीद्, आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीदित्यादिषु

किञ्च । अस्तिभातिप्रियत्वादिधर्मवद् ब्रह्मगतकर्तृत्वं लोके प्रतीयते । कार्यत्वात् । तस्मादात्मशब्दप्रयोगाद् गुणातीतमेव कर्तृ ॥ ५ ॥



विशेष्यान्वितेनैवकारेणेतरयोगं व्यवच्छिन्दन्तस्तदानीं केवलस्य शुद्धस्यैवात्मनः कर्तृत्वमावेदयन्ति । नच कालवाचकाप्रपदेन तत्सत्ताया अपि बोधनादेवकारो नान्ययोगव्यवच्छेदक इति शङ्काम् । बोधनार्थमेव तथोक्तेः । कथमेतदितिचेदित्यमाह्यं हि श्रुतिः सर्वापेक्षया प्राथमिकं वृत्तान्तं वक्तितत्रैवकारेण तदितरयावदव्यवच्छेदे भिन्नविधप्रमाणान्तरस्यापि व्यवच्छिन्नत्वात् तस्याप्यभावेनाप्रपदे प्रमाणान्तरसिद्धकालानुवादकतया वक्तुमशक्यत्वेन, एतस्यैव वाक्यस्य कालसत्ताबोधकत्वे चात्मासीत् कालोऽप्यासीदित्येवं वाक्यभेदप्रसङ्गेन कालसत्ताया अशक्यवचनत्वे केवलस्यात्मनोऽपि निरूपणमशक्यमिति वाक्यस्याबोधकत्वे प्रसक्ते सृष्ट्युत्तरव्यवहारानुसारेण सर्वाधारतया प्रतीयमानो यः कालस्तदुपरञ्जनेन पूर्ववृत्तान्तं वक्तृत्वेवं बोधनार्थत्वं जानीहि । अत एव सृष्ट्युत्तरमपि केवलं ब्रह्मैवेति बोधनाय सोऽनुवीक्ष्य नान्यदात्मनोऽपश्यदित्येवं श्रुत्यन्तरेऽप्युच्यते । एवं तदानीमितराभावे गुणानां सत्ता तदानीं वक्तुं न शक्यत इति न सगुणः कर्ता । नचोत्पत्तिशिष्टन्यायस्योपजीव्यन्यायस्य वा प्रवृत्तिरत्र शङ्कनीया । विरुद्धधर्माधारत्वेन बाध्यबाधकभावाभावात् । ततः श्रुतिबललभ्यं, श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्थानसमाख्यारूपेषु षट्सु प्रमाणेषु श्रुतिबलसिद्धं ब्रह्मण्यः सर्वभवनसामर्थ्यमेवाङ्गीकर्तव्यमित्यर्थः ।

ननु मास्त्वेवं कर्तृत्वादिबाधस्तथापि कर्तृत्वस्य लौकिकत्वं नापैतीति तत एव तद्बाधोऽस्त्वित्यत आहुः *किञ्चेत्यादि* । *प्रियत्वादीत्यादिपदेनाऽपहतपाप्मत्वसङ्ग्रहः । तथाच ब्रह्मधर्मस्य कर्तृत्वस्य लोके प्रत्ययेन तस्य कार्यासाधारण्याभावात् लौकिकत्वमिति न तत्प्रयुक्तोऽपि बाध इत्यर्थः । सिद्धमाहुः * तस्मादित्यादि * केनापि प्रकारेण बाधस्य वक्तुमशक्यत्वाद्दात्मशब्दश्रुतिरूपमुख्यप्रमाणप्रसिद्धत्वाच्च तथेत्यर्थः ॥ ५ ॥

नन्वात्मशब्दोऽपि लोकवद् गौणोऽस्तु । लोके हि केन-
चित् पृष्ठो विष्णुमित्र आह, यज्ञदत्तो ममात्मेति । अत्र गौणत्व-
मुपचार इत्येवं प्राप्तेऽभिधीयते ।

तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशात् ॥ ६ ॥

एवं हि श्रूयते । असद्वा इदमग्र आसीत्, ततो वै सद्जा-
यत, तदात्मानं स्वयमकुरुतेत्युपक्रम्य, यदा ह्येवैष एतस्मिन्न-
दृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयनेऽभयं प्रतिष्ठा विदन्ते, अथ सो-
ऽभयं गतो भवतीति । प्रापञ्चिकधर्मरहिते ब्रह्मणि एतस्मिन्
पूर्वोक्तजगत्कर्तारि परिनिष्ठितो मुक्तो भवतीत्यर्थः । तत्र यदि
जगत्कर्ता गौणः स्यात् तन्निष्ठस्य संसार एव स्यान्न मोक्षः ॥६॥

एवं द्वितीयसूत्रं व्याख्याय, तन्निष्ठस्य मोक्षोपदेशादिति तृ-
तीयसूत्रमवतारयन्ति * नन्वात्मेत्यादि * लोकवत्पदं विभजन्ते *
लोके हीत्यादि * । तथाच मास्तु गुणसम्बन्धाद् गौणात्वमात्मनस्तथा-
प्यात्मपदश्रुतेर्मुख्यौपचारिकसाधारण्येन सन्दिग्धत्वात्तानया । निर्याय
इति पूर्वपक्षाशयः । अत्र सूत्रं पठित्वा समादधते * एवं हीत्यादि * ।
* असदिति * लौकिकविलक्षणमव्याकृतम् । * यदा ह्येवेत्यस्यार्थ-
स्तु, यदा यस्मिन् काले, ह्येव निश्चयं नैव, एष साधकः, एतस्मिन्
पूर्वोक्ते ब्रह्मणि, अदृश्ये नामरूपशून्ये, अनात्म्ये आत्मन इदमात्म्ये
शरीरं तद्गृहितं, अनिरुक्ते विकारो हि विशेषवशान्निरुच्यते न तत्रवि-
कार इति विकारशून्यत्वाद् विदिताविदितात् परत्वेन निर्वक्तुमश-
क्यत्वाद्वा अनिरुक्ते, एवम्भूते ब्रह्मणि अभयं यथा स्यात् तथा प्रति-
ष्ठां स्थितिं विन्दते यत्र नान्यत् पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद् विजा-
नानीत्येवंरूपां प्राप्नोति, अथ तदनन्तरमेव स साधकः, अभयं गतो
मुक्तिं प्राप्नो भवतीति । तदाहुः * प्रापञ्चिकेत्यादि * सूत्रसिद्धं नि-
र्णयमाहुः * तत्रेत्यादि * तथाचास्यां श्रुताद्युपक्रमगतं कर्तृभूतं

किञ्च ।

हेयत्वावचनाच्च ॥ ७ ॥

इतोऽपि निर्गुण एव जगत्कर्ता । वेदान्तेषु सर्वत्र साधनो-
पदेशे पुत्रादिवज्जगत्कर्ता हेयत्वेन नोपदिश्यते । यदि सगुणः
स्यात् प्राकृतगुणपरिहारार्थं मुमुक्षुभिर्जगत्कर्ता नोपास्यः स्यात् ।
पुत्रादिवत् । अत ईक्षसादयो न सगुणधर्माः । सूत्रत्रयस्य ईक्ष-
तिहेतुसाधकत्वाच्चकारः । एवं सूत्रचतुष्टयेन ईक्षतिहेतुना जग-
त्कर्तृत्वोपपत्त्या सृष्टिवाक्यानां ब्रह्मपरत्वमुपपादितम् ॥ ७ ॥

अतः परं स्वतन्त्रहेतूनाह, स्वाप्ययाद्, गतिसामान्यात्,
श्रुतत्वाच्चेति सूत्रत्रयेण ।

ननु किमर्थं हेत्वन्तराणि । साधकत्वे एकेनापि तत्सिद्धेः ।

द्वौवेति तस्मिन्नित्यनेन परामृश्य तस्यैव प्रापञ्चिकधर्मराहित्यबोधनेन
विरुद्धधर्माधारत्वं निगमयित्वा तादृशे तस्मिन् परिनिष्ठितस्य मुक्ति
षदन्ति । तथाऽन्यत्रापि, सदेव सौम्येदमित्यादिना कर्तृत्वादिविशिष्टं
ब्रह्मोक्त्वा, आचार्यवान् पुरुषो वेद तस्य तावदेवचिरं यावन्न
विमोक्ष्येऽथ सम्पत्स्य इति । अतस्तादृशब्रह्मनिष्ठस्य मोक्ष उपदिश्यत
इति सृष्टिप्रकरणोक्तं फलमेव तत्रत्यात्मशब्दस्यौपचारिकत्वनिवर्तकं
तात्पर्यलिङ्गत्वादिति सूत्राशय इत्यर्थः ॥ ६ ॥

आत्मशब्दस्यात्र गुणातीत एव कर्तरि तात्पर्यमिति बोध्यस्त-
न्नतुर्थसूत्रमाहुः * किञ्च * । * हेयत्वावचनाच्चेत्यादि * । अर्थस्तु
निगदव्याख्यातः । तथाचात्रोपपत्तिरूपात् तात्पर्यलिङ्गादप्यात्मशब्दस्य
गुणातीतवाचकत्वेन निर्णयादीक्षत्यादयो न सगुणधर्मा इत्यर्थः । शेषं
स्फुटम् ॥ ७ ॥

अग्रिमसूत्रायवतारयन्ति * अतः परमित्यादि * । * स्वत-
न्त्रहेतूनिति * वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मपरत्वप्रतिपादने प्रत्येकं समर्थान्
हेतून् । एतेषां हेतूनां वैयर्थ्यमाशङ्कते * नन्वित्यादि * । समादधते ।

असाधकत्वे शक्तेनाप्यसिद्धेरिति चेत् । यैवम् । रूपभेदार्थं हेत्वन्तराणि । नानाविधान्नभोजनतृप्तिवत् । तद्यथा आत्मशब्दात्, तान्नष्टस्य मोक्षोपदेशाद्, हेयत्वावचनाच्चेति निर्गुणस्य स्वरूपपरतया कार्यपरतया च । कार्यस्य पुनर्विधिनियेषभेदाद् द्विरूपतेति । एवमुत्तरत्रापि प्रपञ्च्यते ।

तत्र सृष्टिनाकयानामीक्षतिहेतुना भगवत्परत्वमुक्तम् । इदानीं प्रलयवाक्यानामाह ।

स्वाप्ययात् ॥ ८ ॥

ब्रह्मणो न सर्वव्यवहारानीतत्वम् । कुतः स्वाप्ययात् । स्वस्मिन्नप्ययात् । तत्र चित्प्रकरणत्वाज्जीवस्य चोच्यते । एवं हि श्रूयते । यत्रैतत् पुरुषः स्वपिति नाम सता सौम्य तदा सम्पन्नो भवति तस्मादेनं स्वपितीत्याक्षते । स्वं ह्यपीतो भवतीति ।

* मैवमित्यादि । रूपभेदार्थमिति * ब्रह्मणो व्यवहार्यत्वे केवलं सृष्टिरेव न द्वारं, किन्तु द्वारान्तराण्यपि सन्ति तानि तत्तद्रूपनियतानीति तेषां रूपाणां विशेषस्य ज्ञापनार्थम् । एवं तात्पर्योक्तौ गमकमाहुः * तद्यथेत्यादि * तथाच चतुःसूत्र्यामाद्येनेक्षति सामान्यत उक्त्वा द्वितीयो हेतुः स्वरूपपरतया ततोऽग्निसौ द्वौ कार्यपरतया चेति हेतुत्रयमुक्तम् । तथाग्रे त्रिसूत्र्यामपि कार्यपरतयेत्यर्थः । कथं कार्यान्तरपरतेत्यत आहुः * कार्यस्येत्यादि * । * द्विरूपतेति * इति अस्माद्धेतोर्हेत्वन्तराण्युच्यन्त इत्यर्थः । एवमेवात्र तात्पर्यमित्यत्र गमकमाहुः * एवमित्यादि *

एवं सूत्रद्वयप्रयोजनमुक्त्वा पूर्वसङ्कृतिज्ञापनाय तत्रोक्तमनुवदन्तः स्वाप्ययसूत्रमवतारयन्ति * तत्रेत्यादि * व्याकुर्वन्ति । * तत्र चिदित्यादि * । * उच्यत इति * लय उच्यते । * भूयत इति * छान्दोग्ये श्वेतकेतूपाख्याने श्रूयते । श्रुतिं व्याकुर्वन्ति

स्वपितीति न क्रियापदं, किन्तु जीवस्य नाम । तदैव स्वपि-
तीतिनामत्वं, यदा सता सम्पद्यते । सति स्वशब्दवाच्ये अपी-
ति लयं प्राप्नोतीत्यर्थः । अहरहर्जावो ब्रह्म सम्पद्य ततो बला-
द्यधिष्ठानं प्राप्य पुनर्नव इव समायाति । वासनाशेषात् । स्व-
शब्देन चाभेदः । अर्थतः सच्छब्दसामानाधिकरण्याभिर्निर्गुणत्वम् ।
ननु प्रलये वक्तव्ये कथं सुषुप्तिः । मोक्षातिरिक्तदशायां

स्वपितीति नेत्यादि तथाच सत्सम्पत्तिरहितस्वापदशायां तु स्वपि-
तीति यत्र प्रयोगस्तत्रास्य क्रियापदत्वमेव । सत्सम्पत्तिदशायान्तु स्व-
शब्दस्यात्मवाचकत्वेन सति स्वशब्दवाच्य आत्मनि अपीति लयं प्रा-
प्नोति । तदा तस्मिन् पितिर्लयो यस्यासौ स्वपितिः । पृषोदरादित्वा-
दकारनाश ईकारस्य विकृतौ च सत्यां स्वपितिनाम्नः सिद्धिः । वस्तु-
तस्तु केवलयोगिकत्वे नामत्वाभावाद् योगरूढोऽयं शब्द इत्यर्थः ।
एवमप्रकारेण हेतुकथनस्य प्रयोजनमाहुः * अहरहरित्यादि * । अय-
मर्थः । सुषुप्तिस्तावद् द्विधेति, तद्भावो नाडीष्वित्यत्र वक्तव्यम् ।
तथा छान्दोग्य एव श्राव्यते । तद्यथापि हिरण्यनिधिं निहितमक्षेत्रज्ञा
उपर्युपरि सञ्चरन्तोऽपि न विन्देयुरेवमेवेमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्ग-
च्छन्त्य एतं ब्रह्मलोकं न विन्दत्यनृतेन प्रत्यूढा इति । तत्र नाड्यां
दुःखाभावमात्रम् । ब्रह्मणि सुप्तौ तु तद्वा अस्यैतदतिच्छन्दोऽपहतपा-
प्माऽभयं रूपमशोकान्तरमिति बृहदारण्यके श्रावणाद् ब्रह्मसम्प-
त्त्या बलादिरूपं यदधिष्ठानं, करणे ल्युट्, देहनियमनसाधनं तत्
प्राप्य तथा समायातीति बोधनमेकम् । च पुनः स्वशब्द आत्म-
वाचकोऽत्र प्रयुक्तस्तेन पूर्वोपक्रान्तस्य सत् आत्माऽभेदबोधनपरम् ।
किञ्चात्र विभक्त्यन्तरप्रयोगेण शब्दतः सामानाधिकरण्याभावेऽप्यु-
पक्रमे सत् एव निर्दिष्टत्वेनार्थतः सच्छब्दसामानाधिकरण्यात् सतो
निर्गुणत्वबोधनं चेति तृतीयं प्रयोजनमिति । तथाचैवंप्रकारेण गुणा-
ऽतीतस्य प्रलयकारणतां बोधयितुमयं हेतुनिर्देश इति हृदयम् ।
अत्र सूत्रस्य विषयवाक्यस्य च विरोधमाशङ्कते * नन्वित्यादि * ।
समाद्ध्यते * मोक्षेत्यादि * मोक्षातिरिक्तदशायां कर्मसम्बन्धे स-

तथा कर्मसम्बन्धाभावादिति ब्रूमः ॥ ८ ॥

मुक्तिवाक्यानामाह ।

गतिसामान्यात् ॥ ९ ॥

गतौ सामान्यात् । गतिर्मोक्षः । समानस्य भावः सामान्य-
म् । गोप्ते सर्वस्यापि भगवता तुल्यत्वात् । एवं हि श्रूयते ।
यथा सर्वाभामपां समुद्र एकायनमित्युपक्रम्य वागेकायन-
मिति दृष्टान्तार्थं निरूप्य, स यथा सैन्धवखिल्य उदके प्रास्त
इत्यादिना लयदृष्टान्तं निरूप्य, न प्रेत्य संज्ञास्तीति प्रतिपाद्य

त्यपि यथा जाग्रत्स्वप्रयोः कर्मसम्बन्धस्तथा सुषुप्तौ प्रलये च नास्ति,
किन्तु वासनामात्र इति प्रलयसाम्यात् तत्कथनमिति ब्रूम इत्यर्थः ।
एवञ्चात्र ब्रह्म न सर्वव्यवहारातीति, सुषुप्तिप्रलययोर्जीवाधारत्वेन श्रुत-
त्वाद्, यद् यदा यदाधारत्वेन श्रुतं तत् तदा तत्प्रयुक्तव्यवहारवि-
षयमित्येवमनुमानं बोध्यम् । ततश्च यस्मिन्नल्यं याति पुरत्रयं चे-
त्यादौ जडलयाधारत्वेन श्रावणात् तत्प्रयुक्तव्यवहारविषयत्वादपि
सर्वव्यवहारातीतत्वाभावः सेत्स्यति । तेनार्यं हेतुर्लक्षणवाक्यस्थस्य
यत्प्रयन्तीति भागस्य समर्थनार्थं इतिषोऽधितम् । प्रलयवाक्यानां
ब्रह्मणि समन्वये वक्तव्ये सुषुप्तिवाक्योदाहरणं सूत्रे स्वाप्ययपद-
सूचिनव्यासाशयज्ञापनार्थम् । अग्रिमसूत्रे मुक्तिवाक्यविचारात् पू-
र्वस्मिन् प्रलयोऽपि सूच्यत इति ज्ञायते । अन्यथा न्यूनता
स्यादिति ॥ ८ ॥

गतिसामान्यादिति षष्ठं सूत्रमवतारयन्ति * मुक्तीत्यादि *
तेषां ब्रह्मपरत्वमाहेत्यर्थः । * गतिर्मोक्षः * गतिशब्दः फले रूढः ।
अन्ते या मतिः सा गतिः, सा काष्ठा सा परा गतिरित्यादौ तथा
दृष्टत्वात् । अत्र चाप्ययोत्तरमभिसंवेशस्यैव समर्थनीयत्वात् तथे-
त्यर्थः । श्रूयत इति । बृहदारण्यके मैत्रेयीब्राह्मणे श्रूयते । * दृष्टान्तार्थ-
मिति * लयाधिकरणदृष्टान्तार्थम् । * इत्यादिनेति * प्रास्तमुद्रक-
मेवानुविलीयेत नाहास्योद्ग्रहणायेव स्याद् यतो यतस्त्वाददीतेति प्र-
त्ययेन * न प्रेत्य संज्ञास्तीति प्रतिपाद्येति * विमुक्त्यमन्तरं भोक्तृभाषा-

तन्निरूपणार्थं यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरमित्यादिना सर्वस्य शुद्धब्रह्मत्वं प्रदर्शितम् ।

दिनिवृत्त्या जीवादिसंहाराहित्यं प्रतिपाद्य । * तन्निरूपणार्थमिति *
संज्ञाभावनिरूपणार्थम् । * सर्वस्येति * जडस्य जीवस्य च । अत्रायमर्थः
यथाऽऽवादीनामंशानां कार्याणामवाद्यात्मकाः समुद्रादयो लयाधि-
करणभूतास्तथा सदात्मकस्य सर्वस्य सदात्मकं कारणभूतं ब्रह्मैव
लयाधिकरणभूतम् । न च स्पर्शादीनां त्वगाद्यंशत्वस्य प्रत्यक्षवाधि-
तत्वात् केवलं लयस्थानत्वमेव विवक्षितं, न तु तस्य कार-
णत्ववैशिष्ट्यमपीति शङ्काम् । 'त्वगस्य स्पर्शवायोश्चेति ।
मुखतस्तालु निर्मिञ्ज जिह्वा तत्रापज्जयत । ततो नानारसो जज्ञे
जिह्वया योऽधिगम्यत' इत्यादिश्रीभागवतद्वितीयस्कन्धवाक्येषु तथा
दर्शनेनात्र वैराजानामेव तेषां दृष्टान्तत्वेन विवक्षितत्वात् । यथा सर्व-
शानां कार्याणां लयस्थानं ब्रह्म तथा चिदंशानां जीवानामपि लय-
स्थानं ब्रह्मैवेति वक्तुं, स यथा सैन्धवेत्यादिना यथा सामुद्रलवणश-
कल उदके प्रक्षिप्त उदकमेव लक्ष्यीकृत्य विलीयते, न तु खिलयत्वेन
ग्रहणाय कोऽपि समर्थः सम्भाव्यते, किन्तु यस्माद्यस्माद्देशादादी-
बते तत्र तत्र लवणरस एवास्त्राद्यत इति तत्र तत्सत्ता निश्चीयत
इत्येवं लयदृष्टान्तं निरूप्य, एवं वा अरे इदं महद्भूतमनन्तपारम,
अरे मैत्रेयि, इदं जीवात्मत्वेनानुभूयमानं, महत्त्वं पूर्वोक्तेभ्योऽवादिभ्य
उत्कृष्टम्, अनन्तम् अविनाशि, अपारम् अनादि तत्त्वं विज्ञाने घने
चिदेकस्वरूपे ब्रह्मस्यैवैतेभ्यः स्थूलसूक्ष्मशरीरात्मकेभ्योऽनुपलक्षिते-
भ्यो भूतेभ्यः समुत्थय पृथग्भूय तान्येव भूतान्यनु तल्लयोत्तरं विन-
श्यति विशेषेणादर्शनं प्राप्नोति ब्रह्मणः पृथङ् न ज्ञायते । तत्र हेतुः । न
प्रेत्यसंज्ञाऽस्तीति । लयोत्तरं जीवसंज्ञैव निवर्तते, ब्रह्मैव भवतीति ।
ततो लवणरसस्य सर्वत्रोदकेऽनुभवाल्लवणत्वेन वर्तते एवोद्ग्रहणमिति
कुतो निषिद्धयते संज्ञेत्येवं मैत्रेय्या मोहे पुनः संज्ञाभावनिरूपणार्थं
यत्र हि द्वैतमित्यादिना भेदकधर्मसत्तयां द्वैतदर्शनपूर्वकं, यत्र त्वस्य
सर्वमात्मैवाभूत् तत्र केन कं पश्येज्जिज्ञेद्भिन्नदेहलृणुयान्मन्वीत्

आदिमध्यावसानेषु शुद्धब्रह्मण एवोपादानात् । सर्वेषां
वेदान्तानां ब्रह्मसमन्वय उचित इति ॥ ९ ॥

किञ्च ।

श्रुतत्वाच्च ॥ १० ॥

पूर्वमदः पूर्णमिदं पूर्णात् पूर्णमुदच्यते । पूर्णस्य पूर्णभादाच्च
पूर्वमेनावशिष्यत इति श्रुत्यैवासन्दिग्धं सर्वकार्यत्वं प्रतिपादितम् ।

विजानीयाद् येनेदं सर्वं विजानानि तं केन विजानीयाद् विज्ञातारमरे
केन विजानीयादित्यन्तेन, यत्र तु यस्मिन्नाधिकरणे अस्य सम्बन्धि
सर्वं स्थूलं सूक्ष्मं चात्मैवाभूद् आत्मरूपमेवाभूत् तत्र तदा करणस्य
विषयस्य च लयादिकरूपे करणविषयभावापगमात् केन कं पश्ये-
दित्यादि । ननु यद्यप्यन्यत्वेन, तथापि विज्ञाता तु तिष्ठति स यथा
स्वप्ने स्वयंज्योतिः पश्यत्येवं स्वयं कुतो न विजानानीत्याकाङ्क्षायां वि-
ज्ञातुः स्वरूपस्यापिसमुद्रे लवणस्यैवात्मत्वं स्मारयति, विज्ञातारमि-
त्यादिना । तथाच तदा विज्ञातापि न विज्ञाताररूपेणास्ति, किन्तु गुणा-
तीतेनात्मरूपेणैवातो न विजानानीत्युत्तरमुखेन सर्वस्य ब्रह्मतीत्यं च
निरूपितम् । एवञ्च ब्रह्म न सर्वदा सर्वव्यवहारातीतं, मोक्षं तथात्वेन
भावितत्वाद् यदेवं तदेवं मैत्रेयीब्राह्मणश्रावितसर्ववदित्येवमत्रानुमान-
सिद्धेरस्य हेतुत्वं बोधितम् । तेनात्र, यतो वेतिश्रुतस्योऽभिसंविश-
न्तीति भागः समर्थितः । किञ्चेतेनैव सर्वस्य शुद्धब्रह्मत्वमपि दर्शित-
मिति । तेन फलितमाहुः । * आदीत्यादि * आदावभूतत्वलिङ्गं,
मध्ये आत्मदर्शनदिना सर्ववेदनप्रतिज्ञामारभ्य, वागेकायनमित्यन्ते-
नावसाने सर्वस्यात्मभावकथनेन च तेषु शुद्धब्रह्मण एव कथनेन च
तेषु शुद्धब्रह्मण एव सर्वरूपत्वेन सर्वकर्तृत्वेन चोपादानाद् ये केऽपि
वेदान्तास्ते सर्वे येन चित्रूपेण ब्रह्मैव वदन्तीति सर्वेषां वेदान्तानां ब्र-
ह्मणि तात्पर्येणान्वय उचित इत्यर्थः ॥ ९ ॥

सप्तमं सूत्रं पठित्वा तद्विषयवाक्योपन्यासेनैव व्याकुर्वन्ति *
पूर्णमित्यादि * अयं बृहदारण्यके द्वितीयवेद्यब्राह्मणानन्तरं परिशि-

सर्वे वेदा यत्पदमामनन्तीति च ।

दृलक्षणखिलकाण्डारम्भे वर्तते । अस्मिन् मन्त्रे तु सर्वस्य ब्रह्मात्मैक-
त्वनिर्णयार्थम् आत्मैवेदमग्र आसीत् पुरुषविधः सोऽनुवीक्ष्य नान्य-
द्वात्मनोऽपश्यदित्यादिश्रुत्यर्थ एवोपसंह्रियते । व्याख्या तु, पूर्णमदः,
अदः परोक्षं ब्रह्म पूर्णम् आकाशवद् व्यापि निरन्तरं निरुपाधिकम् ।
पूर्णमिदम् इदं नामरूपाश्यां व्यवहियमाणम् अवतारादिरूपमपि
पूर्णं पूर्वोक्तरूपमेव । एवं व्यवहार्याव्यवहार्यस्वरूपयोर्निरु-
पाधिकत्वमुक्त्वा कार्यरूपेऽपि तथात्वमाह । पूर्णात् पूर्णमुदच्यते ।
पूर्णात् कारणात्मनः सकाशात् पूर्णमुत् पूर्णानन्दं सद् अच्यते, पूर्णं
सद् उदच्यते वा । अञ्चु गतिपूजनयोः, अच इत्येक इति पाणिनिः ।
पूज्यते उद्गच्छति वा । एवं स्थितिदशायां कार्यस्य ब्रह्मरूपतामुक्त्वा प्र-
लयदशायां तथात्वमाह । पूर्णस्य ब्रह्मणः पूर्णं निरुपाधिकमेकरसत्व-
लक्षणं स्वभावं प्रलयदशायामादाय पूर्णं ब्रह्मैव सद्ब्रह्मिष्यते । अव्य-
वहार्यत्वेन रूपेण तिष्ठतीति । तथाचानया श्रुत्याऽसन्दिग्धं यथा
स्यात् तथा सर्वकार्यरूपत्वं ब्रह्मणः प्रतिपादितम् । तेन पूर्णज्ञानिनां
व्यवहारदशायामपि कार्यं गुणातीतं ब्रह्माभिन्नमेव । व्यवहारस्तु भ-
गवतः सत्यसङ्कल्पत्वाद् बहु स्यां प्रजायेयत्यादिरूपया इच्छयैव । न-
न्नात्र सर्वत्र पूर्णपदादुद्गतस्य कार्यस्यांशस्य च पूर्णैश्वर्यादिमत्त्वं
शङ्क्यम् । ऐश्वर्यप्रकरणाभावात् । पूर्णैश्वर्यादिबोधकस्य भगवच्छब्द-
स्य भगवत्येवानौपचारिकत्वमिति विष्णुपुराणे सिद्धत्वात् । नच
परममोक्षदशायां ब्रह्मैक्ये तत्र तथात्वं शङ्क्यम् । दशमस्कन्धे श्रीवा-
सुदेवं प्रत्यखण्ड्यद्वैतोपदेशे, खं वायुरितिःश्लोके भगवता सच्चिदानन्द-
धर्मतारतम्यादिकृतनानात्वाविरुद्धैकत्वस्यैव प्रतिपादनेन पूर्णैश्व-
र्यादीनां स्वस्मिन्नच नियतत्वाच्च । अतः सर्वव्यवहारातीतत्वमनप-
ह्ययैव सर्वव्यवहारविषयं ब्रह्मैत्यर्थः । एतेन फलितमाहुः *सर्वे वेदा
इत्यादि * तथाचाभिधया कृत्यापि सर्वे शब्दा ब्रह्मवाचका इति स-
र्वेषां वेदान्तानामभिधया तात्पर्येण च ब्रह्मण्येव समन्वय इत्यर्थः ।
अत्रेदं बोध्यम् । इयं श्रुतिः काठके द्वितीयब्रह्मीत्या, 'अन्यत्र धर्माद-
न्यत्रधर्मादन्यत्रास्मात् कृताकृतात् । अन्यत्र भूताचच भव्याचच यत्

चकारोऽधिकरणसंपूर्णत्वद्योतनाय ।

पश्यसिं तद्द' इति प्रश्ने मृत्युनोक्ता । सर्वे वेदा यत् पदमामनन्ति तपांसि सर्वाणि च यद्दन्ति यद्विच्छन्तो ब्रह्मचर्यं चरन्ति तस्ते पदं सङ्ग्रहेण ब्रवीम्योमित्येतदिति । पदं पदनीयं प्राप्तव्यामिति यावत् । आमनन्ति प्रतिपादयन्ति । यद्दन्ति यत्प्राप्त्यर्थान्ति । सङ्ग्रहेण सङ्क्षेपतः । तदेव सङ्क्षेपत आह, ओमित्येतदिति । तथाचोङ्कारेण यत् सङ्क्षेपत उच्यते तदेव सर्वैर्वेदैर्विस्तरेणोच्यत इत्यर्थः । एतदेव द्वादशस्कन्ध उपबृंहितं, समाहितात्मनो ब्रह्मन् ब्रह्मणः परमेष्ठिन इत्यारभ्य 'ततोऽभूत् त्रिवृदोङ्कारो योऽव्यक्तप्रभवः स्वराद् । स्वधास्यो ब्रह्मणः साक्षाद् वाचकः परमात्मनः । स सर्वमन्त्रोऽर्षनिपद-वेदबीजं सनातनम्' इत्यादिभिः । तथाच बीजशक्तिरेव सर्ववृक्षे प्रसरतीत्योङ्कारस्य या परमात्मवाचकता सैव सर्वस्मिन् वेद-तरौ प्रसूनेति सर्वे वेदा अभिधया प्रतिपादयन्तीति युक्तम् । किञ्च । जैमिनीये नये सर्वे शब्दाः प्रायेण धर्मवाचका एव । धर्मश्च घटत्वा-दिरूपः । त्वप्रत्ययश्च भावे । भाव इति भूधातोर्घञ्भिरूपम् । भूधातुश्च सत्तायां व्याप्तौ वा । उभयथापि सतो व्यापकस्य चा धर्मो घटत्वा-दिरिति सिद्ध्यति । तादृशश्च धर्मो भगवानेति धर्मद्वारा भयवद्वाच-का एव सर्वे शब्दाः । वैयाकरणग्रन्थेऽप्येवम् । 'सम्बन्धिभेदात् स-सैव भिद्यमाना गवादिषु । जातिरित्युच्यते तस्यां सर्वे शब्दा व्यव-स्थिताः । तां प्रातिपदिकार्थं च धात्वर्थं च प्रचक्षते । सा नित्या सह महानात्मा तामाहुस्त्वतलादय' इति बाक्यपदीयात् । वैयायिका-दिमतेन विशिष्टवाचकत्वपक्षेऽप्येषैव व्यवस्था । घञ् चात्र स्वार्थे । अन्यथाऽनवस्था स्यादिति । एवं पदवर्णानां अपि स्वभावतो भगव-द्वाचका एव । 'वेदाक्षराणि यावन्ति पठिनानि द्विजातिभिः । ताव-न्ति हरिनामानि कीर्तिनानि न संशय' इति शिष्टश्रैदिकप्रसिद्धवा-क्यात् । वाक्यानि तात्पर्येण बोधयन्तीति सर्वस्य वेदस्य भगवद्वाच-कत्वमप्रत्यूहमिति । सौत्रस्य चस्य प्रयोजनमाहुः । * चकार इत्या-दि * एवमत्र त्रिसुत्र्यां सुषुप्तिविक्षारेण वैतन्दिनप्रलयकर्तृत्वं, द्विती-

ये भोक्षविचारेणात्यन्तिकतत्कर्तृत्वं, तृतीये सर्वकार्यकर्तृत्वप्रतिपादनेन नैमित्तिकादितत्कर्तृत्वं, बोधितमिति प्रतिभाति ।

अत्रैकदेशिन इमानि सूत्राणि सांख्यनिरासकतया व्याकुर्वन्ते । तथाहि । सांख्यपरिकल्पितं प्रधानं जगत्कारत्वेन नाश्रयितुं शक्यम् । अशब्दं हि तत् । कथमशब्दम् । ईक्षतेः । सदेव सौम्येदेमग्र आसीदित्युपक्रम्य तदैक्षन बहु स्यां प्रजायंथेति तत्तेजोऽसृजतेति जगत्कारणस्येक्षणकर्तृत्वभाषणात् । तथाऽन्यत्रापि । आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीदित्युपक्रम्य, स ऐक्षत लोकानुसृजा इति । क्वचिच्च षोडशकलं प्रस्तुत्य, स ईक्षाञ्चक्रे स प्राणमसृजतेति । ईक्षतेरिति ध्रान्वर्थनिर्देशो लक्षणया । विषयिणा विषयलक्षणात् । यथा यजतेः । तेन यः सर्वज्ञः सर्वत्रिद् यस्य ज्ञानमयं तपः, तस्मादेतद् ब्रह्म नाम रूपमन्नं च जायत इत्यादीनां सर्वज्ञेश्वरकारणपराणामपि वाक्यानां संग्रहः । नच सत्त्वधर्मेण ज्ञानेन प्रधानस्यापि सर्वज्ञताया ईक्षितृत्वस्य च शक्यवचनत्वाज्ञानेन प्रधानवारणमिति वाच्यम् । तस्य प्रधानावस्थायां गुणसाम्यात् सत्त्वधर्मस्य ज्ञानस्य तदानीमशक्यवचनत्वात् । तदा तदादरे रजस्तमोधर्मस्याप्यवर्जनीयत्वेन ज्ञानप्रतिबन्धस्यापि सम्भवेन किञ्चिज्ज्ञत्वस्याप्यापत्तञ्च । किञ्चासाक्षिकाऽसत्त्ववृत्तिर्न कापि जानाति, नाभिधीयत इत्यचेतनस्य प्रधानस्य सार्वज्ञ्यमनुपपन्नम् । नच योगिवदिति वाच्यम् । तेषां चेतनत्वेनाहृष्टान्तत्वात् । यदि च तप्तायःपिण्डस्य दग्धृत्ववत् साक्ष्यध्रिष्ठितस्य प्रधानस्येक्षितृत्वं कल्प्यते, तदा तु यन्निमित्तं प्रधानस्येक्षितृत्वं तस्यैव सर्वज्ञत्वाज्जगत्कारणत्वं वक्तव्यम् । तद्धेतोरेवेति न्यायात् । नच ब्रह्मणो नित्यज्ञानत्वेन विवक्षितत्वादीक्षणात्मकज्ञानक्रियां प्रति स्वातन्त्र्यासम्भवात् कथं सर्वज्ञत्वमिति वाच्यम् । प्रतनौष्ण्यप्रकाशेऽपि सूर्ये सविता वहति प्रकाशत इति प्रयोगदर्शनादिहापि तद्वत् सत्यसति च ज्ञानकर्मभूते विषये नित्यज्ञानतया तादृशप्रयोगोपपत्तेः । नच प्राक् सृष्टेः पदार्थान्तराभावादीक्षणात्मकस्येश्वरज्ञानस्य निर्विषयत्वं शङ्काम् । तत्त्वान्यत्वाभ्यामनिर्वाच्ययोर्नामरूपयोर्व्याचिकीर्षितत्वेन तयोरेव विषयत्वात् । नच तयोरनागतत्वेनाविषयत्वं शङ्काम् । अतीतानागतविषयकज्ञानस्य योगिषु दर्शनात् तद्ध्येये ईश्वरे तादृशाशङ्काया एवासङ्गतत्वात् । नच

प्राक् सृष्टेर्ब्रह्मणोऽशरीरित्वादीक्षितृत्वमनुपपन्नमिति शङ्काम् । संवि-
 तृप्रकाशवद् ब्रह्मणो नित्यज्ञानस्वरूपत्वेन साधनानपेक्षत्वाद् । न
 तस्य कार्यं करणं च विद्यत इति, अपाणिपादो जवनो ग्रहीतेतिम-
 न्नाश्यामपि तथा निश्चयात् । नच चैतन्यैक्यत्वादनो जीवेश्वरभेदा-
 मावात् संसारिणो जीवस्यापि तथाज्ञानापत्तिरिति शङ्काम् । घट-
 गिरिगुहाद्युपाधिभेदेन व्योमन इव ब्रह्मचैतन्यस्याप्युपाधिभेदेन भे-
 दस्याप्यङ्गीकारेणोक्तदूषणाभावादित्यादि । तज्जयतीर्थेन माध्वेनैवं
 दूष्यते । साङ्ख्यप्रतिपन्नं प्रधानं न श्रौतं जगत्कारणं, तदैक्षतेतीक्ष-
 तिभ्रवणादशब्दं तदिति यद् व्याख्यातम् । तदयुक्तम् । तथाहि । अत्रा-
 शब्दमित्यनेनोक्तमश्रौतत्वं न साङ्ख्यस्य प्रतिवादिनः सिद्धम् । तेन
 वैदिकत्वाभ्युपगतेः । नापि खन्यायेन तदुक्तिः । अजामेकामित्यादौ
 प्रधानस्य श्रुतत्वात् । नच तन्नान्यत् कल्प्यम् । नाममात्रे विवादाश्-
 र्यान्तरस्य चाभावात् । किञ्च ब्रह्मणोऽपि श्रौतत्वं न युक्तम् अवाच्य-
 त्वात् । अवाच्यं वृत्त्यन्तरायांगात् । नापि तस्यैक्षितृत्वम् । तस्यैक्ष-
 तिस्वरूपत्वात् । नच मायावच्छिन्नस्य जगत्कारणस्यैक्षितृत्वं सम्भ-
 वतीति वाच्यम् । जिज्ञास्यस्यैव जगत्कारणताया उक्तत्वात् । नहि
 जिज्ञास्यं मायावच्छिन्नम् । तज्जिज्ञासाया अप्रयोजकत्वात् । किञ्च
 माययैक्षितृत्वं भवत्युपचर्यते वा । आद्ये दृश्यत्वाद्यपि किं न स्यात् ।
 द्वितीये प्रधानेऽपि तत्सम्भवादिति ।

मम त्वन्यदपि स्फुरति । सूत्रव्याख्याने यदुक्तम्, ईक्षतेरिति
 धात्वर्थनिर्देशो लक्षणया विषयिणा विषयलक्षणात् यथा यजनेरिति ।
 तदपि फलिवति । सूत्राणां वेदान्तवाक्यकुसुमप्रथनार्थत्वस्य पूर्वं
 स्वयमेव कथनादत्रापि पूर्वं विषयवाक्योपन्यासाद्वाक्यविशेषगत-
 त्वेन स्वार्थप्रत्यायकस्यैव धातोर्निर्देशस्य सूत्रकाराशयगोचरतया ल-
 क्षणया अत्राविवक्षितत्वात् । किञ्च पञ्चशिखवृत्तौ ब्रह्मपदस्य प्रधान-
 धात्वकताङ्गीकारात् तेन चेत् तत् स्मरेत् तदा प्रसङ्गे जात आनु-
 मानिकादिसूत्राण्यप्यत्रैव वदेत् । जन्मादिसूत्रविषयश्रुत्या तु न वक्तुं
 शक्यम् । तन्न तत्प्रसङ्गाभावात् । श्रुत्यन्तराणां त्वानुमानिकपाद् एव
 विचारादिति । सूत्रान्तरव्याख्याने तु नातिविरुद्धमित्युपरम्यते ।
 हेयत्वावच्छेदसूत्रे चकारं प्रतिज्ञाविराधाभ्युच्चयार्थमाहुः । श्रुतत्वाच्चे-
 ति चकारप्रयोजनं न किमप्याहुः ।

भास्कराचार्या अप्येतदधिकरणं प्रधानकारणानिरासायैवे-
ति व्याचक्रुः ।

रामानुजाचार्यास्तु, मुख्यतया प्रधानकारणवादनिरासं व्या-
ख्यायं निर्विशेषेच्छिन्नाद्ब्रह्मवादोऽप्येताभिर्युक्तिभिः सूत्रकारेण नि-
रस्यते । पारमार्थिकमुख्येक्षणदिगुणयोगिजिज्ञास्यं ब्रह्मोतिष्ठापनात् ।
निर्विशेषवादे हि साक्षित्वमप्यपारमार्थिकम् । वेदान्तवेद्यं ब्रह्म च
जिज्ञास्यंतया प्रतिज्ञाय तच्छेक्षतेनाऽशब्दमित्यादिसूत्रैश्चेतनमिति
प्रतिपाद्यते । चेतनत्वं नाम चैतन्यगुणयोगः । अत ईक्षणगुणविरहि-
णः प्रधानतौल्यमेव । किञ्च निर्विशेषप्रकाशमात्रब्रह्मवादे तस्य प्र-
काशत्वमपि दुरुपपादम् । प्रकाशोऽपि नाम स्वस्य परस्य च
व्यवहारयोग्यतामापादयन् वस्तुविशेषः । निर्विशेषवस्तुनस्तदुभयरू-
पत्वाभावाद् घटादिवदचित्त्वमेवेति । अथ तदुभयरूपत्वाभावेऽपि
तत्क्षमत्वमस्तीति चेन्न । तत्क्षमत्वं हि तत्सामर्थ्यत्रत्वम् । तत्सत्त्वे
निर्विशेषत्वहानेः । अथ श्रुतिप्रामाण्यवादयमेको विशेषोऽभ्युपग-
म्यते, हन्त तर्हि सर्वशक्तित्वादयोऽन्येऽपि तथेति निर्विशेषवाद एव
त्यक्तः स्यादित्याद्याहुः ।

शैवस्तु रामानुजमतस्यैव चौरौ मध्वमतस्य च क्वचित् क-
चित् तद्विरुद्धं शैवश्रुतिमुदाहरन् भिन्नं प्रस्थानमभिसन्ध्यते । तन्मते
ईक्षत्यधिकरणं जन्माद्यधिकरणोक्तलक्षणस्य प्रधानेऽतिव्याप्तिवार-
णाय । आनन्दमयाधिकरणं च जीवेऽतिव्याप्तिवारणायैति ।

मध्वाचार्यास्तु, यतो वाचः, अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययम्, अ-
वचनेनैव प्रोवाच, यद्वाचानभ्युदितमित्यादिषु श्रुतिषु वाच्यत्वनि-
वेधाद् ब्रह्मणः शास्त्रयोनित्वसूत्रोक्तं शास्त्रप्रमाणकत्वं न युज्यत इति
पूर्वपक्षनिवृत्त्यर्थमीक्षत्यधिकरणम् । तत्र विषयवाक्यं तु, स एत-
स्माज्जीवघनात् परात्परं पुरिशयं पुरुषमीक्षते, आत्मन्येवात्मानं प-
श्येत, विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीतेत्यादि । एतेष्वीक्षणीयत्वधावणाद् वाच्य-
मेव ब्रह्म । नचेक्षणस्य दर्शनात्मकत्वात् कथं तेन वाच्यत्वसिद्धिरिति
शङ्काम् । तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामीति वाक्यान्तरे उपनिषदेकग-
म्यत्वश्चावणेन प्रत्यक्षाद्यवेद्यत्वे सिद्धे वचनेनैवेक्षणस्य विवक्षितत्वा-
त् । नचाऽवचनेनोवाचेत्यादिश्रुतिविरोधः । तत्र साकल्येनावचनस्य
विवक्षितत्वात् । 'अप्रसिद्धेरवाच्यं तद् वाच्यं सर्वागमोक्तिः । अत-

कर्त्तव्यं तर्क्यमक्षेयं ज्ञेयमेव परं स्मृतम्' इति गारुडेन तथा निश्चयादिति व्याख्यायात्रे प्रधानस्याश्रौतत्वं न साङ्ख्यमतसिद्धमतस्तस्याशब्दत्व-
व्यवस्थापनमसङ्गतमिति सूचयन्ति । ततो, गौणश्चेत्यादिसूत्रेषु जी-
वात्मनीक्षणीयत्ववाच्यत्वादिश्रौतगुणयोगं नानाश्रुतिस्मृत्युपन्यासेन
निराकुर्वन्ति । समाप्तौ च पुनरपि सिंहावलोकनन्यायेन ब्रह्मणोऽवा-
च्यत्वमेव युक्त्यन्तरैदुष्यन्ति ।

तत्रेदमवधेयम् । तथाहि । द्विविधं कपिलसूत्रप्रसिद्धं सांख्य-
म् । समासरूपमष्टाविंशतिसूत्रम् । तदुपरि पञ्चशिखर्बवृत्तिः । प्र-
वचनसूत्रात्मकं च षडध्याययुक्तम् । तत्राद्ये तु शास्त्रप्रतिपाद्याना-
मर्थानामुद्देशमात्रं नान्यत् । द्वितीये तु, सत्त्वरजस्तमःसाम्यावस्था
प्रकृतिः, प्रकृतेर्महान् महतोऽहङ्कारोऽहङ्कारात् पञ्चतन्मात्राण्युभय-
मिन्द्रियं स्थूलभूतानि पुरुष इति पञ्चविंशतिगण इत्येकस्मिन् सूत्रे
सर्वानुद्दिश्य ततोऽग्रे स्थूलात् पञ्चतन्मात्रस्य बाह्याभ्यान्तराभ्यां तैर-
हङ्कारस्य तेनान्तःकरणस्य ततः प्रकृतेः, सङ्घातपरार्थत्वात् पुरुष-
स्येति पञ्चसूत्र्या स्थूलभूतानि प्रत्यक्षसिद्धान्यादाय तेभ्यः कार्येभ्य
उपरितनानामानुमानिकत्वमेव कपिलाचार्यैराहृतम् । ततोऽग्रे य-
द्यपि प्रधानाजगज्जायत इति श्रुतिं सूत्राकारेण पठन्ति त्रिविधं प्र-
माणं चाङ्गीकुर्वन्ति, तदप्युक्तोपष्टम्भायैव, न तु शब्दस्य प्राधान्याय ।
अत एव व्यासचरणैरप्यानुमानिकसूत्रे तथैव तन्मतं सूचयित्वा
दूष्यते । तेन सांख्यमते प्रकृतेर्मुख्यतया शब्दगम्यत्वाभावेनाशब्दत्वमेव
सिद्ध्यति । शब्दगम्यत्वस्यानुमानिकपादे निराकरणेन तस्याभिमानि-
कत्व एव पर्यवसानादिति । अत एतद्व्यतिरिक्तं सर्वं सम्यगेव ।
अत एव भाष्यान्तरेऽपि प्रकृतेस्तथात्वस्यैवादरणमिति दिक् ।

विज्ञानेन्द्रभिश्चुस्तु, ननु यदि प्रलये प्रधानादिसमन्वयो ब्रह्म-
ण्युपगतस्तर्हि तस्यैव श्रुत्युक्तं जगत्कारणत्वमस्तु । भवदभिमतब्रह्म-
कल्पने तस्य जगदाधिष्ठानकारणत्वकल्पने च गौरवात् । सांख्यसूत्रे-
श्वीश्वरस्य निराकृतत्वात् । ब्रह्मशब्दश्च व्यापकत्वात् प्रधानजीव-
योरुपपद्यत एव । अधिष्ठानकारणत्वं च जीवानामेवास्तु । समस्त-
कार्याणामदृष्टद्वारा जीवकार्यत्वस्य अदृष्टवदात्मसंयोगजन्यतया जी-
वाधेयत्वस्य च सर्वास्तिकसम्मतत्वात् । सर्वं तं परादायोऽन्वत्वा-
त्मानः सर्ववेदेति, सर्वभूतस्थमात्मानं सर्वभूतानि चात्मनि, येन भू-

तान्यशेषेण द्रक्ष्यस्यात्मन्यथो मयीति जीवप्रकरणस्थश्रुतिस्मृति-
 भ्यामपि तथावसायाच्च । अतः शास्त्रस्य नित्येश्वरपरत्वे शास्त्रयो-
 नित्वादितिहेतुराश्रयासिद्धः । कार्येश्वरपरत्वे च पृथक् शास्त्रारम्भ-
 वैफल्यम् । सांख्यादिभिरेव तथाविधप्रधानरूपणादितिशङ्कायामिदं
 सूत्रं प्रवृत्ते । ईक्षतेर्नाशब्दमिति । विवादास्पदप्रधानादिभ्योऽतिरिक्तं
 ब्रह्म न अशब्दं, न अशास्त्रयोनि, न जगत्कारणश्रुत्यप्रतिपाद्यमिति
 यावत् । कुतः । ईक्षतेः । इतरावृत्तिश्रुत्युक्तेश्चिर्धर्मकत्वात् । तथाच
 कारणश्रुतिः पराभिमतप्रधानाद्यविषया, तदवृत्तिधर्मप्रकारेण बोध-
 कत्वात् । आकाशाद् वायुरित्यादिश्रुतिवदिति । अथवा तज्जगज्जन्मा-
 दिकारणं ब्रह्म चेतनमचेतनं वा । चेतनत्वेऽपि स्वयम्भूस्तदतिरिक्तो
 वेति विशेषाकाङ्क्षायां प्रवृत्ते । ईक्षतेर्नाशब्दमिति । जगत्कारणं ब्रह्म
 ना पुरुष एव । कुतः । ईक्षतेः । ईक्षणश्रुतिगोचरत्वाद् । अत एवेश-
 णात् तद्ब्रह्म अशब्दं शब्दब्रह्मणो हिरण्यगर्भादतिरिक्तं च भवति,
 सुतरां पुरुषान्तरेभ्य इत्यर्थः । हिरण्यगर्भस्य वेदमयत्वेन वेदगर्भ-
 त्ववच्छब्दब्रह्मत्वमपि स्मर्यते 'पूर्वस्यादौ परार्द्धस्य ब्राह्मो नाम महा-
 जभूत् । कल्पो यत्नाऽभवद् ब्रह्मा शब्दब्रह्मेति यं विदुरिति' भागवता-
 दिष्विति । एवं द्विधा सूत्रं व्याख्याय, तद्वैक्षत बहुस्यामितिवाक्यं
 दर्शयित्वा 'सर्गकाले तु सम्प्राप्ते ज्ञात्वा तं कालरूपकम् । अन्तर्लान-
 विकारं च तत् स्रष्टुमुपचक्रमे । तस्मादव्यक्तमुत्पन्नं तत्तश्चापि महा-
 नभूद्' इति स्मृतिं च दर्शयित्वाह । नहीदंमीक्षणं प्रधानादीनामचेत-
 नानां सम्भवति । ईक्षणध्यानचिन्तनादिशब्देषु चैतन्यस्य विशेष-
 त्वात् । ईक्षणादिशब्दस्योपाधिवृत्तिवाचकत्वेऽपि प्रकृतिस्वातन्त्र्यवा-
 दिभिरपि प्रधाने उत्पृथिक्ययो वृत्तेरनङ्गीकाराच्च । नापि जीवानां,
 महदादि सृष्टेः पूर्वं करणाभावेन तेषां चैतन्यफलोप्रधानाभावात् ।
 नन्वेयमीक्षणपूर्विका सृष्टिर्मेहत्तत्त्वसृष्टेः, पञ्चादिति वक्तुं शक्यम् ।
 तथा सतीक्षणप्रत्नं पूर्वमपि द्वैतापत्त्या, सदेव सौम्येदमग्र आसी-
 देकमेवाद्वितीयमितीक्षणव्यवहितपूर्वश्रुत्यनुपपत्तेः । ततश्चापि न-
 ह्यनभूदिति स्मृतिविरोधाच्च । नच तत् पूर्वसर्गीयमिति वक्तुं
 शक्यम् । सर्गकाले तु सम्प्राप्ते ज्ञात्वेति सर्गसप्तकालीनज्ञानाव-
 यमादित्यादि । ततः शाङ्करमतीयं सूत्रव्याख्यानं, मायां तु प्र-
 कृतिं विद्यादितिश्रुतिव्याख्यानं च दूषयित्वा ततः साङ्ख्ययोग-

धोर्वेदाधिकृत्यं च साध्यित्वा रजस्तमःसम्भिन्नतया मलिनं कार-
 यैस्त्वं परमेश्वरस्य नोपाधिः, किन्तु केवलं नित्यज्ञानेच्छानन्दादि-
 मत् सदसदरूपं कारणसत्त्वमेव तस्योपाधिः । न स्थानतोऽपि पर-
 म्योभयालिङ्गमित्यागामिसूत्रात् । ब्रह्मविष्णुमहेश्वरास्तु सृष्टिस्थिति-
 संहाराधिकारिणः कार्यसत्त्वाद्युपाधिका महदाख्या अवान्तरेश्वरा
 एव । तेषां च कार्योपाधिकत्वम् । 'गुणेश्वरः क्षोभ्यमाणेश्वरश्चो देवता
 विजज्ञिरे । एका मूर्तिस्त्रयो देवा ब्रह्मविष्णुमहेश्वराः । सात्त्विको रा-
 जसश्चैव तामसश्च त्रिधा महान्' इति मात्स्यादिभ्यः । बुद्ध्यात्मस-
 मष्टिमहत्त्वं हि त्रिगुणात्मकरज्जुवत् त्रिगुणात्मकमेकमेव । सत्त्वा-
 श्चक्षुभेदेन त्रयाणां देवानां च शरीरं सत्त्वैका मूर्तिरित्युच्यते हरि-
 हरात्मकदेहवत् । अत एव चैतत्बुद्ध्याशरीराधारभूतं शिराडाण्यं
 स्थूलशरीरमेकमेवेति त्रयाणामेव विश्वरूपत्वमुपपद्यते । प्रथमं दे-
 वादेवेतन्नरुपा भिन्ना एव । अत एव त्रयाणामेकापिपदतया वातपित्त-
 कफवत् परस्परलापेक्षत्वाद् 'अन्योन्यमनुरक्तान्तं ह्यन्योन्यमनुजी-
 विनः । अन्योन्यं प्रणताश्चैव लीलया परमेश्वरा इति मात्स्यादिवा-
 श्यमप्युपपन्नम् । एतेन त्रयाणां भेदाभेदावापि व्याख्यातौ वेदितव्यौ ।
 ननु तेषां कार्योपाधिकत्वेऽपि, त्रिधा कृत्वाऽऽत्मनो देहं सोऽन्तर्धा-
 भीश्वरः स्थित इति स्मृत्यैर्योगिकायव्यूहवल्लीलान्नाशत्वमेवाऽस्तु,
 किमर्थं विष्णवादीनां चेतनान्तरत्वं कल्पयत इति चेन्न । कामे 'प्रधानं
 पुरुषं चैव प्रविश्याशु महेश्वरः । क्षोभयामास योगिनं परेण परमेश्व-
 रः । प्रधानात् क्षोभ्यमाणाच्च तथा पुंसः पुरातनात् । प्रादुरासीन्म-
 हद्बुधैर्जं प्रधानपुरुषात्मकम्' इत्यनेन, तथा विष्णुपुराणादिषु च
 पुरुषान्तरेण सह प्रकृतिं संयोज्यैव परमेश्वरस्तदुभयात्मकं देवतात्त-
 यरूपं महान्तं सृजतीत्यवगमात् । 'ब्रह्मादीनां त्रयाणां तु स्मर्हेतोः प्र-
 कृतौ लयः । प्राच्यते कालयोगेन पुनरेव समुद्भव' इति मात्स्यादि-
 श्यस्तेषामुत्पत्तिलसिद्धेश्च । अस्मिन् कूर्मवाक्ये ईश्वरप्रवेशो जीव-
 स्य ज्ञानेच्छाप्रवृत्तव्यापनरूपः । क्षोभश्च गुणद्वारा योगश्चैकाग्र्यम् ।
 अयं च क्षोभसंयोगविशेषद्वारा महतो हेतुः । एवं पुराणान्तरेऽप्योऽपि
 न तेषां साक्षादवतारत्वम् । किञ्च । मनुना 'यत् तत्कारणमव्यक्तं
 नित्यं सदसदात्मकम् । तद्विस्मयः स, पुरुषो लोके ब्रह्मेति गीयत'
 इत्यनेनाव्यक्तब्रह्मकार्यस्यापि लौकिकब्रह्मत्वमुक्त्वा, आपो नारा इति

प्रोक्ता इत्यादिना योगेन तस्यैव नारायणत्वमुक्तमनो नारायणादप्य-
तिरिक्त एव परमेश्वर इति । नच नारायणादिशब्दानामुपाधिमात्रप-
रत्वमिति वाच्यम् । तथा सति लक्षणापत्तेरिति । अत एव विष्णवा-
दिदेवतायाः कृष्णाद्यवतारेषु न पुरुषान्तरप्रवेशः श्रूयते, फलवान् वा
अवतीत्यतोऽद्यावतारत्वमेव । अत एव भागवते ऋष्यादीन् प्रकृत्य
इमर्थे, 'एते चांशकलाः पुंसः कृष्णस्तु भगवान् स्वयम् । इन्द्रारि-
व्याकुलं लोकं सृजयन्ति युगे युगे' इति । अत्र कृष्णो विष्णुः स्वयं
परमेश्वरः, तस्य पुत्रवत् साक्षादंश इत्यर्थः । ऋष्यादीनामंशांशिवच-
नादिति । नचैवं सति, मत्तः परतरं नाभ्यत् किञ्चिदास्ति धनञ्जयेति
गीतावाक्यविरोध इति वाच्यम् । तथाविश्रवाक्यानां व्यक्तपरत्वा-
त् । ईश्वरस्य आव्यक्ततया व्यवहार्यत्वाभावात् । एतेनापि विष्णवा-
दीनां परमेश्वरत्वादिकं व्यक्तापेक्षया बोध्यम् । नित्यत्वं चाऽऽभूतसं-
ल्लवं स्थानममृतत्वं हि आप्यत इति स्मृतेर्बोध्यम् । अथवा, यो यो
देवानां प्रत्यबुद्ध्यत स एव तदभवदिति श्रुतेर्विष्णुदेवताया औत्पत्ति-
कब्रह्मात्मभावान्मत्तः परतरं नास्तीत्यादिवचनांपपत्तिः । वक्ष्यति चा-
ऽऽचार्यः, इन्द्रहृष्ट्या त्पदेशो वामदेवदिति । अत एवानुगीतायां,
परं हि ब्रह्म कथितं योगयुक्तं तन्मयेति श्रीकृष्णवचनाद् भगवद्गी-
तायां ब्रह्मैव कार्यब्रह्मणा श्रीकृष्णेनाहमित्युपदिष्टमिति निर्णीतम् ।
किञ्च । अन्येषामपि ज्ञानिनां ब्रह्मभावेऽपि विष्णावेव मुख्यतो ब्रह्म-
आवान्मत्तः परतरं नास्तीति वचनमुक्तं, नान्यस्य । तस्य सर्वज्ञानि-
मुख्यत्वमुक्तं मोक्षधर्मे, 'अनाद्यन्तं परं ब्रह्म न देवा नर्षयो विदुः ।
एकस्तद्वेद भगवान् धाता नारायणो विभुः । नारायणाहविगण' इ-
त्यादिना । तथा शिब्रस्यापि मत्तः परतरं नास्तीति वचनं बोद्धव्यम् ।
किञ्च । योगयुक्ता ये जीवाः पूर्वपूर्वेषु सर्गेषु करणव्रगेण सह च सा-
युज्यमुक्त्या परमेश्वरतां गतास्ते वासुदेवव्यूहेऽन्तर्भवन्ति । तत्र च
व्यूह एक एव वासुदेवो द्विल्लेश्वर इतरे तदंशा वासुदेवाः । तथा
सङ्घर्षणप्रद्युम्नोऽनिरुद्धाख्यव्यूहरूपिणो विभूतिगणाः पूर्वसिद्धाः ।
त एते यथायोग्यं महदादिनिराडन्तरूपेण ब्रह्मविष्णुरुद्ररूपेण चां-
शावताराः परमेश्वरस्य भवन्ति । आगच्छन्ति यथाकालं गुरोः सन्दे-
शकारिण इति मोक्षधर्मात् । तथाच ये हरिहरादयः परमेश्वरकोट-
यस्तेषां, मत्तः परतरं नास्तीति वचनमुपपद्यत एव । यद्यपि तेषां ज्ञ-

गद्व्यापारवर्जमेवैश्वर्यं तथापि परमेश्वरात्मकतया सर्वरूपवृत्त्वसर्वा-
 धारत्वाद्युपदेशोऽपि तेषु शुज्यत एव । ननु यद्येवं तदा गीतादिषु
 विष्णवादिदेवतैश्वर्यैरेव कुत उक्तं, न परमेश्वरस्तदैश्वर्यं वेति चेन्न ।
 एवं सततयुक्ता ये भक्तास्त्वां पर्युपासते । ये चाप्यक्षरमव्यक्तं तेषां
 कं योगवित्तमा' इति प्रश्नप्रतिबन्धनाभ्यां विष्णुदेवाद् भेदेन परमेश्वर-
 कथनात् । अनादिमत् परं ब्रह्म न सत्तन्नासद्बुध्यत इत्यादिना च
 परमेश्वरस्यैश्वर्यादिकथनात् । ये त्वीश्वरस्यान्तर्याम्यतिरिक्तविश्व-
 यापि योगिनामिदं लीलाशरीरमिच्छन्ति, तेषां मते, न तस्य कार्य-
 करणं च विद्यते, अप्रागो ह्यमनाः शुभ्रः, अक्षरात् परतः पर इत्या-
 दिश्रुतीनाम, अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वादित्यागामिसूत्रस्य च वि-
 रोधः । कार्यं शरीरम् । करणं बुद्ध्यादि । बुद्ध्यादिना हि शरीरं प्रथेत
 इति । 'अशरीरः शरीरेषु सर्वेषु निवसत्यसाविति, देहद्वयस्थितो नित्यः
 सर्वदेहविनर्जित' इति भारतादिष्वीश्वरस्य देहद्वयप्रतिषेधात् । अतो
 विष्णवादिदेवानामेव स्थित्यादिलक्षणस्नाधिकारपालनाय भक्त्याद-
 यो लीलावताराः । ते परब्रह्मणः प्रकृतशक्तितया आवेशावतारतया
 वा परमेश्वरत्वनोपास्या इति । तथाच श्रुतिः । यन्मनसा न मनुते
 येनाहुर्मनो मतम् । तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासते । यस्या-
 मतं तस्य मतं मतं यस्य न वेद सः । अविज्ञातं विजानतां विज्ञात-
 विजानतामिति । नन्वेवं परब्रह्मणः सप्ताशाद् विष्णवादिदेवानां भि-
 न्नत्वे विष्णुशिवप्रकरणास्थानि सृष्ट्यादिवाक्यानि ब्रह्मनिरूपणे सा-
 धनतया विचारकैः किमित्युपन्यस्यन्त इति चेत् । तथोरीश्वरकोटि-
 तथा परमेश्वरेण सह व्यवहारसाम्यादिति गृह्णाण । अत एव, त्रया-
 णामेकभावानां यो न पश्यति वै भिदामित्यादिभिस्त्रयाणामेव देवानां
 स्वाभाविकब्रह्मात्मभावसाम्यात् सर्वोपनिषत्सु न एवोपासनार्थं ब्र-
 ह्मतयोपदिश्यन्त इति । परब्रह्मणश्च स्वतो नामरूपाद्यभावः । 'न स-
 न्ति यत्र सर्वेशानामजात्यादिकल्पनाः । सत्तामात्रात्मके ज्ञेये ज्ञाना-
 त्मन्यात्मनः परे । नामरूपे न यस्यैको योऽस्तित्वेनोपलभ्यत' इत्यादि-
 रूपविष्णुपुराणादिवाक्यात् । आत्मनः पर इति जीवादतिरिक्ते ।
 अतः परब्रह्मणो नामरूपाद्यभावान्मुख्यधिकारयोर्हरिहरयोर्नामरूपा-
 भ्यामेव शास्त्रेषु प्रायशो व्यपदेशः । अत एव वैष्णवाः शैवाश्च वि-
 ष्णवाद्यतिरिक्तं परमेश्वरमविद्वांसो ब्रह्ममीमांसाशास्त्रं विष्णवादि-

परतया व्याचक्षाणा अविवेकिन एवेति मन्तव्यम् । एवं पञ्चमूढ्यां सङ्क्षेपतः प्रदर्शितः शास्त्रार्थ इतः परं प्रपञ्च्यते इत्याह ।

तदप्यविचाररमणीयमेव । सदेव सौम्येदमग्र आसीदित्यनेन निरूपिताया आदिसृष्टेः पूर्वं केवलं ब्रह्मैव, नान्यदित्यस्यार्थस्य साधने तदभिमतविभागलक्षणाद्वैतस्याऽवान्तरसृष्टिप्राक्कालविषयत्वव्युत्पादनेन तदानीं तदभिमतप्रकारेण प्रधानादिसमन्वयस्याशक्यवचनतया जीवाहृष्टस्याप्यभावेन प्रथमव्याख्यातगतपूर्वपक्षस्यैवासङ्गतत्वेन तदपाकरणाय सूत्रप्रवृत्तेर्वक्तुमशक्यत्वात् । द्वितीयव्याख्यानं तु न दुष्टम् । सांख्ययोगयोः सर्वोद्येन श्रुत्यविहङ्गत्वोपपादनं त्वसङ्गतमेव । 'अक्षपादप्रणीते च काणादे सांख्ययोगयोः । त्याज्यः श्रुतिविरुद्धोऽशः श्रुत्येकशरणैर्नृभिः । जैमिनीये च वैयासे न विरोधाऽस्ति कश्चन' इति पराशरोपपुराणीयवाक्यविरोधात् । नच योऽभ्युपगमवादत्वेनोक्तो नित्येश्वरदूषणादिः स एव त्याज्योऽस्त्विति वाच्यम् । तदुक्तषडध्याय्यां तस्याभ्युपगमवादत्वगमकानुपलम्भात् । नित्यानित्यवस्तुविवेकव्यतिरिक्तान्तरंऽपि तथात्वात् । कालः स्वभावो नियतिर्यदृच्छा भूतानि यानिः पुरुष इति चिन्त्यमिति श्रुत्या तथा निश्चयात् । एवं योगेऽपि द्रष्टव्यम् । जीवात्मज्ञानमात्रेण मोक्षाङ्गीकारस्यापि तथात्वात् । 'येऽन्येऽरविन्दाक्ष ! विमुक्तमानिनस्त्वयस्तभावादविशुद्धबुद्धयः । आरुह्य कृच्छ्रेण परं पदं ततः पतन्त्यधोऽनाहतयुष्मद्बुद्धयः' इति श्रीभागवते विविक्तजीवात्मज्ञानाद्विमुक्तमानिनां पातकथनेन तथा निश्चयादिति । तथा परमेश्वरस्य ब्रह्मविष्णुमहेश्वरातिरिक्तस्य कारणसत्त्वोपाधिकत्वस्थापनमप्यसङ्गततमम् । शिवतत्त्वविवेकस्थापितस्योङ्कारवाच्यस्य गुणसाश्वोपाधिकस्य सर्वेश्वरस्यैव कारणसत्त्वोपाधिकस्यापि निरुपाधिकपरमेश्वरप्रतिनिधित्वेनैव ब्रह्मोपनिषन्नुसिंहतापनीयमैत्रायणीयाथर्वशिखासु सिद्धत्वात् । इदं यथा तथा प्रहस्ताख्ये वादे निपुणतरमुपपादितमिति नेह प्रपञ्च्यते । नच निरुपाधिकस्य निराकारत्वं शङ्क्यम् । आनन्दरूपममृतं यद्विभातीति मुण्डके, अकारं ब्रह्माणं नामौ उकारं विष्णुं हृदये मकारं रुद्रं ऋमध्ये ॐकारं सर्वेश्वरं द्वादशान्ते आनन्दाऽमृतरूपं प्रपावं षोडशान्तं इति तापनीये, आ-

नन्दमात्रकरपादमुखीदरादिरिति पञ्चरात्रस्मृतौ, अथवा परमात्मानं
 परमानन्दविग्रहमिति योगियाज्ञवल्क्यस्मृतौ चानन्दाकारस्यैव सिद्ध-
 त्वात् । नच, न तस्य कार्यं करणं च विद्यत इत्यस्य विरोधः । तस्य
 तत्सम्बन्धि यत् तत् कार्यं जन्यं न, किन्त्वजन्यमेव । किञ्च, तस्येति
 षष्ठ्या भेदो निरूप्यते । तथाच जीववत् स्वरूपातिरिक्तं ज्ञानक्रिया-
 दिषु करणमिन्द्रियादिकं च तस्य नास्ति । अथवा नित्यत्वादाका-
 रस्य तद्धेतुभूतं करणं क्रिया, सापि नास्ति । अत एव, न तत्सम
 इत्यादीति तदर्थान् । एतेनैव अप्राणो ह्यमनाः शुभ्र इत्यस्याप्यवि-
 रोधः सिद्धः । नाप्यरूपात्सूत्रस्य विरोधः । तत्रापि रूप्यते निरू-
 प्यते व्यवहियत इति रूपं सर्वव्यवहारविषयत्वं तद्युक्तं रूपवद्विश्व-
 म् । ब्रह्म तु तद्विलक्षणम् । यद्वा रूप्यते व्यवहियतेऽननेन रूपं
 करचरणादिं तद्वत् तद्युक्तं ब्रह्म न, किन्तु तद्विलक्षणम् । करादेरपि
 ब्रह्माभेदाद्रूपरूपं ब्रह्मैवं, नतु रूपवदिति । ननु कुत एतद्वगम्यत
 इत्याकाङ्क्षायां तद्विनिगमकं सूत्रोपेणाह । तत्प्रधानत्वादिनि । स-
 र्वेषां वेदान्तातां प्राधान्येन ब्रह्मप्रतिपादकत्वात् । तथाच ब्रह्मप्रकरणे
 निरूपित आकारो ब्रह्माभिन्न एवेति । नचाऽऽकारनिरूपकाणां ब्रह्म-
 परिचायनार्थत्वात् तेषां ब्रह्मभिन्नकराद्याकारनिरूपकत्वेऽपि न प्राधा-
 न्येन ब्रह्मप्रतिपादकत्वप्रतिरोध इति शङ्काम् । स यथा सैन्धवघनो-
 ऽननरोऽबाह्यः कृत्स्नो रसघन एव वा अरे अयमात्माऽनन्तरोऽबा-
 ह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एवेति श्रुतौ बाह्याभ्यन्तरभेदराहित्यबोधने
 ज्ञानाकारत्वस्यैव सिद्धत्वात् । आकारभूतकरादिराहित्येन के-
 वलज्ञानात्मकनार्था बाह्याभ्यन्तरत्वरहित्येन तन्निषेधानुपपत्तेः ।
 अकृत्स्नादिप्रतीतिराहित्येन कृत्स्नघनपदयोर्वैयर्थ्यापत्तेश्च । अतः
 केवलसच्चिदानन्दात्मकब्रह्माभिन्नकरचरणाद्याकाराङ्गीकारे न क-
 स्यापि विरोधः । यत् पुनस्तलवकारादिश्रुत्या परमेश्वरस्य साक्षा-
 नुपास्यत्वाभाव उक्तः । स तु तामेव श्रुतिं विरुणद्धि । पूर्वार्द्धे मनः-
 प्रवृत्तिरहितं तत्प्रेरकं यद्युक्तं, तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि, नेदं प्रेर्यत्वेना-
 नुभूयमानं जीवात्मरूपं न विद्धि । यत् प्रेरकं तत् किमित्यत आह ।
 यद्विदं सच्चिदानन्दाकारमुपासते वैदिकोपासका इति तत्रार्थात् ।
 अनुपास्यत्वेऽभिप्रेते तु द्वितीयेदङ्कारं न वदेदेष । नेदं यद्युपासत इ-
 त्येतावतैव चारितार्थ्यात् । यस्यामतं तस्य मतमित्यत्रापि, यमेवैष ह-

पुनरे तेन लभ्यस्तस्यैष आत्मा विवृणुते तनुं स्त्रामिति वरणहेतुकतनु-
विवरणस्य श्रुत्यन्तरे श्रावणाद् वरणाभावे यस्यामतमविदितं तस्य
मतं, यस्य पुनस्तदभावेऽपि मतं स न वेदेति । यद्वा, अनिरुक्तश्रुतौ
ब्रह्मणो वाक्यपरिच्छेद्यत्ववारणाद् यस्यामतमनिरुक्तत्वात् सम्यक्तया
अज्ञातं तस्य मतम् । यस्य पुनस्तद्विपरीतं स न वेदेति । अविज्ञातं
करचरणादिविशिष्टतया जानतां, विज्ञातं तदभिन्नतया जानतामित्य-
र्थोक्तिः । अतो न परब्रह्मणोऽनुपास्यत्वाज्ञेयत्वादिकं युक्तम् । यदपि
परब्रह्मणः स्वतो नामाद्यभावसाधनाय विष्णुपुराणादिवाक्यमुप-
न्यस्तं, तत्रापि कल्पनापदात् काल्पनिकनामादिनिवृत्तिरेवाभिप्रेता,
न यावन्नामादिनिवृत्तिः । ॐ तत्सदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः
स्मृतः । ॐकारं प्रकृत्य स्वधाम्नो ब्रह्मणः साक्षाद्वाचकः परमात्मनः ।
तस्य वाचकः प्रणव इति गीताश्रीभागवतपातञ्जलसूत्राणां वि-
रोधात् । वाचकस्यैव नामत्वात् । एवं सिद्धे सदादिनामकत्वे,
‘नारायणः शिवो विष्णुः शङ्करः परमेश्वरः । एतैस्तु नामभिर्ब्रह्म परं
प्रोक्तं सनातनम्’ इतिवाराहपुराणवाक्यात्, ‘कृषिर्भूवाचकः शब्दो
णश्च निर्वृतिवाचकः । तयोरैक्यं परं ब्रह्म कृष्ण इत्यभिधीयत इत्या-
दिश्रुतिभ्यश्च नामान्तरस्वीकारेऽप्यदोषात् । अनादिमत्परं ब्रह्मेति
स्वालिखितगीतावाक्याग्रिमगीतावाक्य एव सर्वतःपाणिपादान्तमि-
त्यादिना परमेश्वररूपस्याप्युक्तत्वेन तस्याप्यङ्गीकार्यत्वात् । ज्ञेयं प्र-
स्तुत्यैव तस्य कथनेनोपासनागन्धस्याप्यभावात् । अतो नामरूपे न
यस्येति द्वितीयवाक्येऽपि काल्पनिकनामाद्यभाव एवास्थेय इति पर-
मेश्वरस्य लीलाविग्रहाङ्गीकारे दोषाभावान्मत्स्यादीनां परमेश्वरली-
लावतारत्वेऽपि न दोषः । द्वितीयस्कन्धे, लीलावतारान् पुरुषस्य
भूम्न इति प्रतिज्ञाय ब्रह्मणा मत्स्यादीनां कथनात् । नचैते चांशकलाः
पुंस इति प्रथमस्कन्धविरोधः । तेषामेतद्भिन्नत्वात् । त्वदुपगतानित्य-
कार्यवासुदेववन्नामरूपादिसाम्येऽपि भेदस्योपक्रमोपसंहाराभ्यां य-
थायथमवगन्तुं शक्यत्वात् । गीतायां श्रीभागवते च विभूतिमध्ये
वासुदेवस्य गणनाच्च । यत्पुनः, ‘कृष्णस्तु भगवान् स्वयमित्यतस्त्रयं
पदस्य पुत्रवत् साक्षात् परमेश्वरांशः । ऋष्यादीनामशांशिवचनाद्’
इत्युक्तम् । तदप्यसङ्गतम् । भूभारहारकं कृष्णमंशेषूक्त्वा तदंशित्वेन
पुमांसं चोक्त्वा ब्रह्माण्डात्मकपुरुषताम्रमवारणाय तुशब्दोक्तिपूर्वकं

स्वयं भगवत्स्वविधानस्यावोधात् । कृष्णमेतमवेहि त्वमात्मानमस्त्रि-
लात्मनामिति, वसुदेवगृहे साक्षाद् भगवान् पुरुषः पर इत्यादिवा-
क्यानामप्यविचारात् । गीतायां तु ' परं ब्रह्म परं धाम पवित्रं परमं
अवान् । पुरुषं शाश्वतं दिव्यमादिदेवमजं विभुम् । अद्भुत्स्वाम् अद्भु-
पयः सर्वे देवर्षिर्नारदस्तथा । असिता देवलो व्यासः ख्यं चैव ब्रवी-
षिम ' इति वाक्यमपि प्रायो नावलोकितं, येन, गतः परतरमितिवा-
क्यस्य वामदेवच्छास्त्रहृद्येन शान्तिमुष्यवाक्यत्वेन गतिश्चिन्तता ।
नहि परब्रह्माववकार ऋषयः सर्वे भ्रान्ता येनैव भगवदुक्तं गौणी
वृत्तिं ब्रह्महृष्टिं च नावगच्छन्ति । तथाऽप्युक्तपरत्वेन गतिरप्यसङ्गी-
व । अव्यक्तस्थाक्षरत्वेन भगवद्भ्रामतयैव सिद्ध्या भगवत्सतोर्ज्ञाप-
श्रुत्यात् । नच व्यवहार्यत्वात्तेश्वरत्वमिति युक्तम् । तस्य सूक्ष्मव्याप्त्यान
पत्रांपपादितत्वात् । यदपि मांशधर्मवाक्येन नारायणाद्भिन्नत्वं पर-
मेश्वरस्योक्तं, तत्र तु नारायणपदं यौगिकमेव । भ्रातृपदविशेषितत्वा-
त् । न तु रुढम् । अतो यद्वा नारायणपदेन परमेश्वर उच्यते तत्र क-
ल्यैवोच्यते । यथा महोपनिषदि । तत्र ह्येको ह वै नारायण आसीन्न
ब्रह्मा न ईशानो नापो नाग्नीषोमावित्यादिना ब्रह्मादिभर्वाभिषेधेऽपाम-
पि निषेधात् । स एकाकी नर एवेत्यनेन पुरुषाकारस्योक्ततया निरा-
कारत्वस्यापि वारणात् । तस्य ध्यानान्तस्थस्य यत्र स्तोममुच्यते, त-
स्मिन् पुरुषाश्चतुर्दशाऽजायन्तैका कन्येति प्रस्तुत्य, दशेन्द्रियाणि मन
एकादशं तेजो द्वादशमहङ्कारस्त्रयोदशः प्राणाश्चतुर्दश आत्मा पञ्च-
दशी बुद्धिरिति तेषां स्वरूपकथने तेजःपदेन महत्तत्त्वस्य गणितत्वा-
त् । ' विश्वमात्मगतं व्यञ्जन् कूटस्थो जगद्गुरः । स्वतेजसाऽपिब-
सीवमात्मप्रस्तापनं तम ' इति पुराण्ये तस्य तेजोरूपत्वावगमात् ।
अतो धर्किश्चदेकदेशमालम्ब्य सकलशाखाविप्लवनं न सतां मार्गं
इति बोध्यम् । एवं शिवरूपेऽपि ज्ञेयम् । ' यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं वि-
श्वं पुराणं तमसः परस्तात् । तदेवर्तं तदु सत्यमाहुस्तदेव ब्रह्म परमं
कवीनामिति श्रुतेरनन्तरूपः परमेश्वरः कदाचिच्छिवाकारंणैव सर्वं
जगत् करोतीति । अतो विचारकाणां विष्णुशिवप्रकरणीयवाक्यलि-
खनमस्मदुक्ताभिप्रायेण, न तु त्वदुक्तंनेति शृद्धान् । एतावान् परं वि-
शेषो यन्मृसिहतापनीये, अनुपनीतशतमेकमेकेनोपनीतेन तत्सममित्या-
दिना शृद्ध्यन्वानप्रस्थयतिस्त्रजापकोर्षिर्ब्रह्मविद्याध्यायिपर्यन्तमुक्त्वा

एवं त्रिद्रूपस्य कारणतानिरूपणेन वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वं
निरूपितम् ॥ १० ॥

अतः परमानन्दरूपस्य कारकत्वोपपादनेन तद्वाक्यानां
ब्रह्मपरत्वमुपपाद्यते, आनन्दमयाद्यष्टभिः सूत्रैः । तत्र तैत्तिरीय-
शाखायां ब्रह्मभृगुप्रपाठकद्वयेन ।

अथत्रैशिरःशिखाध्यायिशनमेकमेकेन मन्त्रराजजापकेन तत्सममित्ति-
नृमिहमन्त्रराजजापके, उत्कर्षविश्रान्तिबोधनात् तद्विद्यावेद्यरूप ए-
षोत्कर्षविश्रान्तिः । एतदपि प्रहस्ताख्यवादाद्देवावगन्तव्यमिति दिक् ।
अतः परं प्रकृतमनुसरामः ।

ईक्षत्यधिकरणप्रयोजनमाहुः * एवमित्यादि * वेदान्तवाक्ये-
ष्वव्यवहार्यत्वादिना बोधितस्य त्रिद्रूपस्य कारणतासमर्थनेन सर्वे-
षां वेदान्तानां कार्यद्वारा, ब्रह्मस्वरूपानिरूपकत्वाद् ब्रह्मपरत्वं ब्रह्म-
णि तात्पर्येण समन्वितत्वं निरूपितम् । तथाच्चेद्ब्रह्मधिकरणप्रयो-
जनमित्यर्थः ॥

इति चतुर्थाधिकरणम् ।

नन्वीक्षत्यधिकरणे सर्वेषां वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वं सिद्धमेवे-
त्यभिप्रायधिकरणस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायां तद्वदन्तस्तद्वतारय-
न्ति * अतः परमित्यादि * । * तद्वाक्यानामिति * आनन्द-
प्रतिपादकवाक्यानाम् । तथाच लक्षणगताव्याप्त्यादिदोषपरिहा-
रायेदमधिकरणम् । अत्रापि सामान्यविशेषप्रभावगर्भोऽवसर-
णधिकरणसङ्गतिस्त्वित्यर्थः । तानि कानीत्याकाङ्क्षायां विषयवाक्या-
नां बाहुल्यवादाकरमेव प्रदर्शयन्ति * तत्रेत्यादि * । आ-
नन्दकार्यं प्रतिपाद्यत इति शेषः । तानि विषयवाक्यानीत्यर्थः ।
नन्वेतद्वये ब्रह्मणः कार्यमुच्यते । सत्यज्ञानान्तलक्षणार्कः ब्रह्म प्रस्तुत्य-
तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सभूत इत्यादिना कार्यकथनात् ।
तथाप्रमेऽपि, यतो वा इमानीति ब्रह्म लक्षयित्वा, आनन्दाद्भ्योव ख-
द्विमानि भूतानीत्यादिना ब्रह्मण एव निष्कर्षाच्चानन्दकार्यं सन्देह-

तत्रानन्दमय इति मयद्रूपत्यान्तस्याब्रह्मत्वेनाजगत्कर्तृत्वे
ब्रह्मप्रपाठकस्याब्रह्मपरत्वं स्यादिति तन्निराकरणार्थमानन्दम-
याधिकरणम् । षडिन्द्रियस्वरूपद्रूपानन्दभेदेनानन्दस्याष्टविध-
त्वादष्टसूत्राणि ।

ननु कथं सन्देहः, कथं वास्याब्रह्मत्वे प्रपाठकामङ्गतिरिति
उच्यते । ब्रह्मविदः परप्राप्तिं प्रतिज्ञाय ज्ञेयांशे कारणत्वायान-
न्दांशमप्रवेश्य जडत्वपरिहाराय सर्वज्ञानन्दरूपं फलमुपपाद्य
तन्निरूपणार्थं सर्वोऽपि प्रपाठक आरब्धः । तत्र साधनशेषब्र-
ह्मणो वाक्यादेव निःसन्दिग्धप्रतीतेः फलस्य ब्रह्मत्वं प्रतिपाद-
नीयम् ।

एव न भविष्यतीति व्यर्थोऽधिकरणारम्भ इत्यत आहुः * तत्रानन्द-
मय इत्यादि * । * तत्रेति * ब्रह्मप्रपाठके । * मयद्रूपत्यान्तस्येति *
मयद्रूपत्यान्तप्रतिपाद्यस्य । तथाचानन्दरूपेणात्र जगत्कर्तृत्वस्य प्र-
तिपिपादयिषितत्वान्मध्ये च सन्दिग्धशब्दनिवेशात् तन्निरूपणार्थं मय-
मारम्भ इत्यर्थः । नन्वानन्दरूपेणैवात्र कारणताप्रतिपिपादयिषितेत्यत्र
किं गमकमित्याकाङ्क्षायामधिकरणसूत्रमङ्गलैव गमिकेत्याशयेनाहुः ।
* षडित्यादि * षडिन्द्रियात्मपरमात्मभिर्हि लोकं कार्यं क्रियते !
ब्रह्मणि त्विन्द्रियाद्यभावादानन्देनैव कार्यं क्रियत इति तत्तदारम्भक
आनन्द एवेत्यानन्दस्यैवाष्टविधत्वात् तावन्ति सूत्राणीति सैव तथे-
त्यर्थः । एवमधिकरणारम्भे साधिने आनन्दमयस्याब्रह्मत्वेनापि प्रपा-
ठकस्य ब्रह्मपरत्वं मन्वान एकदेशी चोदयति * ननु कथमित्यादि * ।
एवं प्रश्ने सन्देहादिकं व्युत्पादयन्ति । * उच्यते * । * ब्रह्मविद्
इत्यादि * ब्रह्मविद्वाप्नोति परमिति वाक्ये ब्रह्मविद्ः परप्राप्तिं प्रति-
ज्ञायैतद्वाक्यचिचरणभूतायामृच्चि आनन्दांशस्य कारणात्वबोधनाय
सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेदति लक्षणवाक्योक्तज्ञेयांशस्य साधनशे-
षत्वेन तदपेक्षया फलस्योत्कृष्टत्वात् फलभूतमानन्दांशं तत्राप्रवेश्य
कारणस्य प्रकृत्यादेर्लोके जडत्वदर्शनात् तद्विलक्षणत्वमानन्दांशे बोध-
यितुं तस्य जडत्वपरिहाराय विपश्चिद्ब्रह्मप्रदाश्यां सर्वज्ञानन्दरूपं फ-

तन्नाब्रह्मान्नमयादितुल्यवचनात् सुखवाचकशब्दानामेव व-
चनाच्च सन्देहः । आनन्दांशस्यैव कारणत्वेन ब्रह्मत्वप्रतिपाद-
नार्थत्वात् तदभावे प्रपाठकवैयर्थ्यं च ।

फलस्य नैकत्र्यप्रतिपादनायात्मपदप्रयोगेण फलरूपेण ज-
गत्कारणतामुक्त्वा तस्यैव मध्ये सर्वान्तरत्वमुपपादितम् । त-
स्माद् वा एतस्माद्विज्ञानमयादन्योऽन्तर आत्माऽऽनन्दमय इति ।
अन्ते च, एतमानन्दमयमात्मानमुपसंक्रामतीति । आदिमध्यरूपे
अनूद्य फलत्वेनोपपादितम् । तन्निरूपकस्यापि तत्तुल्यफलत्वं व-
क्तुमन्नमयादीनामपि ब्रह्मत्वेनोपासनमुक्तम् ।

लम ऋगुत्तरार्द्धे, सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सहेत्यनेनोपपाद्य तस्य
सर्वज्ञानन्दरूपस्य फलस्य निरूपणार्थं सर्वोऽपि प्रपाठक आरब्धः ।
तत्रर्चि साधनशेषस्य ज्ञेयब्रह्मणो लक्षणवाक्यादेव निःसन्दिग्धं स्व-
रूपावगमात् फलस्य ब्रह्मत्वं प्रतिपादनीयम् । प्रतिज्ञावाक्ये परपदात्
तस्य चर्गुत्तरार्द्धेन विवरणं भिन्नविभक्तेर्भिन्नपदवचनयोश्च कथनेन
परपदार्थानिश्चयाद् ऋग्ब्याख्यानरूपे प्रपाठकेऽवश्यं कारणात्वादिना
ब्रह्मत्वमुपपादनीयमित्यर्थः । एवं प्रपाठकार्थमुक्त्वा सन्देहबीजमाहुः
* तन्नाऽब्रह्मेत्यादि * । * अब्रह्मान्नमयादीति * अब्रह्मरूपं यदन्नम-
यादीत्यर्थः । एवं सन्देहमुपपाद्य प्रपाठकासङ्गतिमुपपादयन्ति * आ-
नन्दांशस्यैवेत्यादि * सदेव सौम्येति, स ऐक्षत लोकानुसृजा इत्या-
दिश्रुत्यन्तरे सच्चिदंशयोः कारणत्वस्य प्रतिपादितत्वेन तत्सहचरि-
तस्यानन्दांशस्यापि तथात्वेन तस्यान्यत्र कारणत्वाकथनात् तदभावे
कार्यानुसारिलक्षणस्याव्यापकत्वप्रसक्तेरत्र तस्यैव कारणत्वेन ब्र-
ह्मत्वप्रतिपादनार्थत्वात् तदभावे तद्वैयर्थ्यमित्येवमसङ्गतिरित्यर्थः ।

ननु कारणतावाक्ये तस्माद्वा एतस्मादात्मन इत्यात्मपदादा-
त्मा वा इदमेक एवेत्यादाविवाङ्मापि चिदंशकारणताप्रतिपादनस्य
सम्भवदुक्तिकत्वात् कथमत्रानन्दांशकारणताप्रतिपादनविनिगमने-
त्याकाङ्क्षायामात्मपदोक्तीतात्पर्यं वदन्तस्तद्विनिगमकयुक्तिमाहुः *
फलस्येत्यादि * यथा मलयजस्याभीष्टत्वेऽपि दूरत्वात् तदर्थं न

तत्र पूर्वपक्षेऽन्नमयादेरिवानन्दमयस्यापि न ब्रह्मत्वम् । अ-
न्नायादितुल्यवचनात् तथैव फलसिद्धेरिति । एवं प्राप्तेऽभि-
धीयते ।

आनन्दमयोऽभ्यासात् ॥ ११ ॥

आनन्दमयः परमात्मा, नात्रमयादिवत् पदार्थान्तरम् ।
कुतः । अभ्यामात् । अभ्यस्यते पुनः पुनः कीर्तत इत्यभ्यासः ।
तस्मात् । अभ्यासस्य भेदकत्वं पूर्वतन्तसिद्धम् ।

पुरुषप्रवृत्तिस्तथा माभूदिति तदर्थं फलस्य नैकत्रयप्रतिपादनायात्मप-
दप्रयोगेण तदेतत्पदाभ्यां सन्निहितपरामर्शात् फलरूपेण जगत्कार-
णतामुक्त्वा तस्यैवानन्दस्य मध्ये सर्वान्तरत्वफलत्वमन्ते फलत्वं
आनन्दमयपदाभ्यामुक्तम् । तेनादिमव्यावसानेषु कारणत्वसर्वान्त-
रत्वफलत्वानि तत्रैव साधितानि । तथान्नमयादीनां ब्रह्मत्वेनोपासन-
कथनात् तदान्तरत्वनिरूपकाणां यदा ऋत्तुल्यं फलत्वं, तदाऽऽन-
न्दमयस्य सर्वान्तरस्य फलत्वं किं वाच्यमित्याशयेन फलत्वमेव
इहोक्तम् । तथाच यदि केवलमात्मपदमेव कारणताप्रतिपादक-
वाक्ये स्यात् तदा त्वदुक्तं स्यादपि । न त्विह तथा । किन्तु तदे-
तत्पदसमभिव्याहृतम् । तथाऽसत्यात्मपदं नैकत्रयमेव बोधयति, नतु
तेन रूपेण कारणताम् । सा च प्रतिपिपादयित्ते पर्यवस्यतीति स-
म्पूर्णवाक्यविचारादवसीयते । अतः पूर्वोक्ताः फलत्वाद्य एतद्वि-
निगमकयुक्तिरूपा इत्यर्थः । एवं विनिगमकबोधनेन परोक्तं प्रतिक्षिप्य
प्रकृते पूर्वपक्षमाहुः * तत्रेत्यादि * । * तथैवेति * ब्रह्मत्वेनोपास-
नेनैव । सूत्रं व्याकुर्वते * अभिधीयत इत्यादि * । ननु हेतुना सा-
ध्यसिद्धिर्यासिनिश्चये सति भवति । प्रकृते चाभ्यासत्वेन परमा-
त्मबोधनेन व्याप्त्यभावात्सिद्धोऽयं हेतुरित्यत आहुः *अभ्यास-
स्येत्यादि* पूर्वतन्त्रे हि, समिधो यजति, तनूनपातं यजति, इहो यज-
ति, बर्हिष्यजति, स्वाहाकारं यजतीति पञ्चकृत्वो यजत्यावृत्तौ मीमा-

यथा पूर्वतन्त्रे शब्दान्तराभ्याससंख्यागुणप्रक्रियानामधे-
यानां षण्णां कर्मभेदकत्वमेवमेवानन्दमयस्याप्यभ्यासात् पूर्ववै-
लक्षण्यम् । अतोऽतुल्यत्वाद् ब्रह्मत्वम् । एवमभ्यासः श्रूयते ।
को ह्येवान्यात् कः प्राण्यात्, यदेष आकाश आनन्दो न स्या-
त् । एष ह्येवानन्दयातीत्यर्थतोऽभ्यासः स्तुत्या ।

सितं, किमत्र तनूनपादादिषु चतुर्षु पूर्वधागान्तरविधानमिति । तत्र
पूर्वपक्षिणा धात्वर्थप्रत्याभिज्ञानादिडादिगुणविधानार्थं समिधागतु-
वादेऽङ्गीकृते सिद्धान्तितम् । भेदाभेदसाधारण्या यजिभ्रुत्या याग-
मात्रप्रत्यभिज्ञानेन श्रुतेर्यागान्तरपक्षेऽपि तुल्यत्वाद् गुणविधानपक्षेऽपि
चतुर्थीतद्धितयोरभावेन देवतायास्तृतीयाया अभावेन द्रव्यस्य च व-
क्तुमशक्यत्वाद् द्वितीयया चाग्निहोत्रं जुहोतीत्यादिवत् तेषां
कर्मनामत्वनिश्चयात् पदान्तरसमभिव्याहृतेन यजतिना यागान्तर-
मेव बोध्यत इति । तथाच यत्र यत्र वाक्ये पदान्तरसमभि-
व्याहृतस्य यस्य पदस्याभ्यासस्तत्र तत्र तस्य पदस्य पूर्व-
स्मादर्थान्तरगमकत्वमिति व्याप्तेः पूर्वस्मादर्थान्तरत्वेन परमा-
त्मसाधनाज्ञासिद्धो हेतुरित्यर्थः । नन्वभ्यासस्य भेदकत्वमात्रं सि-
द्धम् । तस्य फलमितरभेदः सोऽत्र शब्दान्तरादेव सिद्धो वाक्यान्तर-
सिद्धमसन्निहितमभ्यासं खलाभाय नापेक्षते । तथा सति कथं तेन पर-
मात्मावगतिरित्यत आहुः * यथेत्यादि * तथाच शब्दान्तरेण सि-
द्धेऽपि भेदवैलक्षण्यमभ्यासः साधयति । सिद्धाच्च वैलक्षण्यादन्नम-
यादिभ्य आनन्दमयस्यातुल्यत्वं सिद्ध्यति । तेन ब्रह्मात्मावगतिरित्य-
र्थः । नन्वभ्यासस्यान्नमयादिवाक्येष्वपि दर्शनादत्रैव कथं वैलक्षण्य-
साधकत्वमित्यत आहुः * एवमभ्यास इत्यादि * अयमर्थः । पूर्वानु-
वाकेष्वज्ञादीनां प्रशंसामुक्त्वापि, को ह्येवान्यादितिवाक्ये किञ्चिद्व्य-
येन पूर्वोक्तं सर्वं परामृश्यते । तेन तदज्ञादिकं प्रति व्यतिरेकमुखेना-
नन्दस्यैव हेतुता आब्यते । तेनाज्ञादीनामपि यत्स्वकार्यं सामर्थ्यं
तस्यानन्दसापेक्षता बोध्यत इति सर्वोपजीव्यत्वेन स्तुत्या सर्वज्ञा-

मयडर्थत्वप्रकृतिस्तु तुल्या । पुनर्वचनेनाभ्यासेन प्रवाहाद्
भेदे साधिते ब्रह्मत्वम् । न तु द्रव्यापत्तिः । उत्तरस्य साधक-
त्वात् । तस्माद् आनन्दमयं ब्रह्मैव ।

ऽऽनन्दोऽर्थतोऽऽयस्यत इति स्तावकत्वेन वैलक्षण्यसाधकत्वमित्यर्थः ।
ननु तावकाभ्यासस्य पूर्वेष्वपि सत्त्वाद् वैलक्षण्यस्य तेष्वपि सिद्धवै-
लक्षण्यं नानन्दमयस्य परमात्मत्वनिर्णायकम् । लिङ्गेन सिद्धतस्तनस्य
मयदृश्रुत्यपेक्षया दुर्बलत्वात् । अर्थान्तरत्वेऽपि प्रायपाठेन च तुल्य-
त्वनिश्चयात् । किञ्चायं विकारं मयद् । द्वयचश्लन्दसीतिनियमस्य,
मृण्मयं गृहं राजन्नहं गममित्यादिमन्त्रेषु व्याभिचारात् । तेन विका-
रार्थे द्वयचो भवत्येव । अन्यस्मान्तु विकारार्थे भवति, न भवति चेति
व्यवस्थितविकल्पाश्रयणेन इयचोऽप्यानन्दशब्दात् तस्य विकारार्थं
सुवचत्वात् । तथा सति न तेन वैलक्षण्यसिद्धिवैलक्षण्यसिद्धावपि
न तेन परमात्मत्वासिद्धिरित्यत आहुः * मयडर्थेत्यादि * मयद् प्र-
त्ययः । अर्थत्वमर्थान्तरत्वम् । ताभ्यां सहिता प्रकृतिर्मयडर्थत्वप्रकृ-
तिः शब्दान्तररूपा । सा तुल्या व्यवस्थितविकल्पाश्रयणेऽपि पदार्था-
न्तरपक्षे परमात्मपक्षे च साधारणा । यद्वा स्तुत्या तुल्या यादृशी
स्तुतिस्तादृशमर्थान्तरं बोधयति । अतो न तथाऽवान्तरप्रायपाठेन वा
विकारार्थाग्रहो युज्यते । तदपेक्षयाऽसाधारणस्य लैङ्गिकाभ्यासस्यैव
ज्यात्रत्वादित्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः * पुनरित्यादि * किमः पुनर्व-
चनेन बोधितो य आर्थिकोऽभ्यासस्तेन मयडर्थान्तरयोः प्रवाहाद् भेदे
आनन्दमयस्य साधिते तस्य ब्रह्मत्वं सिद्धमित्यर्थः । नन्वानन्दमयस्य
ब्रह्मत्वे द्वैतापत्तिः । तस्य प्रियमेव शिर इत्यादिसम्बन्धषष्ठ्या तस्य
भेदबोधनात् । तथा सति ब्रह्मत्वस्याप्यसिद्धिः । नेह नानास्तीत्यादौ
ब्रह्मणि भेदनिषेधादित्याशङ्क्यामाहुः * नत्वित्यादि * उत्तरस्यैत-
दभ्यासवाक्यादग्रिमस्य यदा ह्येवैष पतस्मिन्नुदरमन्तरं कुरुते अथ
तस्य भयं भवतीत्यन्तरशब्दवाक्यभेदकृतिनिन्दावाक्यस्य राहोः
शिर इत्यादित्रयभेदषष्ठीसाधकत्वान्न द्रव्यापत्तिरित्यर्थः । सिद्धमाहुः
* तस्मादित्यादि * चोद्याभावात् तथेत्यर्थः । उपचयापचयशङ्किता-
ब्रह्मत्वपरिहारस्तु गुणोपसंहारपादे प्रियशिरस्त्वादिसूत्रे आश्चर्येण

अथवा स नैव रेमे, तस्मादेकाकी न रमते स द्वितीयमैच्छ-
त्, स हैतावानासेत्यादिश्रुतिभिरेष उ एवेतिश्रुतेश्च तानि तानि
साधनानि कारयित्वा तानि तानि फलानि ददद् भगवान् स्व-
क्रीडार्थमेव जगद्रूपेणाविर्भूय क्रीडतीति वैदिकैर्निर्णयते । एत-
देवं काण्डद्वयेऽपि प्रतिपाद्यते । अन्यथा जीवस्य साधनफले
निरूपयन्त्याः श्रुतेर्जीवपरत्वमेव स्यान्न ब्रह्मपरत्वम् ।

कर्मब्रह्मणोरपि जीवशेषत्वं नापेयात् ।

विधेय एवेति न चोद्यावसर इति बोधयितुमेवकारः । एवमस्मिन् वर्णकेऽन्नमयादीनां ब्रह्मकार्यत्वेन पदार्थान्तरत्वमङ्गीकृत्य । आनन्दे फलत्वस्य वक्तव्यत्वात् साधनशेषभूते ज्ञेये ब्रह्मण्यानन्दं चानिवेश्या-
र्थिकाभ्यासादानन्दमयस्य तेभ्यो भेदः साधितः ।

साम्प्रतं तु प्रभुचरणैरखण्डब्रह्मवादेन पूर्वं सिद्धं कार्यस्यापि
ब्रह्मत्वमनूद्यानन्दस्य साधनशेषत्वेऽपि रूपभेदेन फलत्वानपायाज्ज्ञे-
यकोटावानन्दं निवेश्यापि तेभ्य आनन्दभयभेदस्तस्यैव एव शारीर
आत्मेत्यादिवाक्याभ्यासाद् वर्णकान्तरेणाधिदैविकवादमाश्रित्य सा-
ध्यते * अथवेत्यादि * । तदर्थपूर्वं सर्वश्रुतीनां ब्रह्मपरत्वेनैकवाक्य-
त्वाय प्रतीयमानस्य द्वैतस्य बाध्यताप्रकारबोधनाय च सृष्टिप्रक्रि-
यास्मारणपूर्वकमखण्डब्रह्मवादस्वरूपं सप्रमाणं निरूप्यते * स वै
नैवेत्यादि * । * वैदिकैरिति * प्राचीनौपनिषदैः । एतेन सम्म-
तिरपि शिष्टानामुक्ता । एतेन सृष्टीच्छायां प्रयोजिका क्रीडेच्छेति बो-
धितम् । * एतदेव काण्डद्वयेऽपि प्रतिपाद्यत इति * शाब्दस्य हि
ब्रह्मण एष पन्था इत्यनेन द्वितीयस्कन्धे उक्तार्थस्यैवोपबृंहणात् क्रीडन-
मेव प्रतिपाद्यत इत्यर्थः । तेन सृष्टीच्छा क्रीडेच्छारूपैवेति निर्णी-
योक्तोपबृंहणेऽन्यस्याप्यर्थस्य सम्भवदुक्तिकत्वात् तदनुक्त्वा विपक्षे
बाधकं तर्कमेवाहुः * अन्यथेत्यादि * । * अन्यथेति * भगवतः
सर्वरूपत्वाभावे । * नापेयादिति * पाराशर्यस्य शेषलक्षणस्य फलद्वारा
तत्र सत्त्वान्नापेयादित्यर्थः । नच जीवशेषत्वमेव काण्डद्वयस्यास्तु

एवं सति पूर्वकाण्डेऽवान्तरफलान्युक्त्येतस्यैवानन्द-
स्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्तीति श्रुतेर्निरवधानन्दात्म-
कमेव परमं फलमिति तद्विवक्षमाणा पूर्वं सामान्यत आह । स-
साधनं तैत्तिरीये । ब्रह्माविदाप्नोति परमिति । अक्षरब्रह्मावित् परं
ब्रह्माप्नोतीत्यर्थः । अत्र परशब्दस्य पूर्वपरत्वे तदित्येव वदेत् ।
पूर्वं ब्रह्मोक्त्वाग्रे यत् परमित्याह तेन सान्निध्यात् तत् एव परं
पुरुषोत्तमरूपमेवाऽत्राभिप्रेतमिति ज्ञायते ।

किञ्च प्रतिवादिना तदात्मिज्ञानात्मिकैव वाच्या । तथा सति
ब्रह्मप्राप्तो ब्रह्म प्राप्नोतीत्यर्थः स्यात् । स चासङ्गतः । साधन-
साध्यभावव्याहृतिश्च ।

बाधकाभावादिति वाच्यम् । सर्वे वेदा यत् पदम्, उ०मित्येतद्दक्षरम्,
इदं सर्वं, यस्यात्मा शरीरमित्यादिषु वेदादेर्भगवत्परत्वस्य भगवतो
जीवशेषित्वस्य च श्रावणेन तद्विराग्नस्यैव बाधकत्वात् । तस्मात्तत्र
शङ्कालेशः । एवमखण्डब्रह्मवादस्यैव श्रौतत्वादुक्तरीतिक एवार्थ इति
द्विदिकृत्याधिदैविकवादेन भेदं साधयितुं विषयवाक्यं व्याकरिष्यन्तः
सिद्धमनूद्य तदवतारयन्ति * एवं सतीत्यादि * । * एवं सतीति *
उक्तदोषपरिहारायोक्तरीत्या श्रुतीनां ब्रह्मपरत्वे सति । * इति श्रुते-
रिति * आनन्दान्तरस्यैव नदंशत्वादिति शेषः । * सामान्यत इति *
सङ्क्षेपेण । विषयवाक्यप्रतीकं धृत्वा व्याकुर्वन्ति * ब्रह्मेत्यादि * ।
साधनशेषाद् ब्रह्मणः परस्यातिरिक्तत्वे गमकमाहुः * अत्रेत्यादि *
तथा च शब्दान्तरेण निर्देश एव भेदगमक इत्यर्थः । एतेन निरवधि-
सत्यज्ञानात्मकत्वे सत्यक्षरादुत्कृष्टत्वमिति परस्य लक्षणमप्युक्तप्राय-
मात्तच्चोत्कृष्टत्वमानन्दमीमांसोत्तरं, यतो वाच इति श्लोके गणनापरि-
च्छेदरहितावाङ्मनसगोचरानन्दरूपत्वेन सिद्धं भविष्यति । ननु सर्वं
ब्रह्मेतिवित् परं ब्रह्माप्नोतीत्यर्थोक्तौ न कोऽपि दोष इत्यत आहुः * किञ्चे-
त्यादि * । * असङ्गत इति * पुनरुक्तिदोषासङ्गतः । नन्वत्र व्याख्यान-
क्याख्ययभाव एव सङ्गतिरिति चेत् तत्राहुः * साधनेत्यादि * न च

अतः परं विशेषतस्तद्विवक्ष्यमाणानुभवैकगम्यं तत्स्वरूपं नान्यमानगम्यमिति ज्ञापयितुमन्यमुखेनाह । तदेषाभ्युक्तं । अन्यथा सर्वार्थतत्त्वप्रतिपादिका श्रुतिरेवं कथं वदेत् । तदित्यव्ययम् । तथाच तत् पूर्वोक्तं ब्रह्मविदः परमात्मिलक्षणमर्थं विशदतया प्रतिपाद्यत्वेनाभिमुखीकृत्योपगृह्य ऋगेणा विदितपरब्रह्मकैरुक्ता । पूर्ववाक्योक्तार्थस्य वैशद्यमनया क्रियत इत्यर्थः सम्पद्यते । तामेवाह । सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहंतं गुहायाम् परमे व्योमन् सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिता । सोऽपत्तिकमानन्दात्मकत्वमग्रे निरूपणीयमित्यधुना तदनिरूप्य सच्चिदंशौ देशकालापरिच्छिन्नत्वं चोक्तवती ।

शाब्दज्ञानवान् परं साक्षात्काररूपं ज्ञानमाप्नोतीत्युक्तौ न दोष इति वाच्यम् । प्रत्यक्षविरोधात् । नच साधनान्तरासमवधानाद्दोष इति वाच्यम् । तस्याज्ञानभिप्रेतत्वात् । अनुपदेशेन तथावसायात् । यमेवैष इति श्रुत्या साक्षात्कारस्य वरणेतरसाधनानधीनत्वाच्च । साधनान्तरकल्पनायामपि पूर्वोक्तरीत्या परशब्दवैयर्थ्याच्च । अत उक्तविधस्यैवार्थस्यात्र सङ्गपत उक्तिरेवाञ्जति निश्चयः । एवं सामान्यत उक्तिः तथैव व्याख्याय विशेषतां व्याख्यातुं सामान्यविशेषभाक्त्वं गमकाकाङ्क्षायां व्याख्यानव्याख्येयभाव एव गमक इत्याशयेनाहुः *अतः परमित्यादि * । * अन्यथेति * व्याख्यानत्वाभावे, परस्य तत्प्राप्तेः श्रानुभवैकवेद्यत्वाभावे च । * एवमिति * अन्यमुखेन । * अव्ययमिति * हेतुपञ्चस्यन्तमव्ययम् । श्रुतिव्याख्यानगतं तत्पदं त्वर्थाध्याहृतमर्थविशेषणत्वाय वाऽव्ययमित्युक्तम् । तथाच सम्पूर्णा ऋक् फलांश्याविवरणार्थैवेति सम्पद्यत इत्यर्थः । तामित्यादिना ऋचं पठित्वा व्याकुर्वन्ति * सोऽपत्तिकमित्यादि * । एवमग्रे फलनिरूपणावसरे निरूपणीयमित्यधुना साधननिरूपणावसरे सोऽपत्तिकमानिरूप्य सत्यज्ञानपदाभ्यां सच्चिदंशावनन्तपदेन देशकालापरिच्छिन्नत्वं च ज्ञेयस्य ब्रह्मणः साधनशेषत्वायोक्तवतीत्यर्थः । एवं पूर्ववर्णकस्य ज्ञेयस्ये

अथवा, अक्षरब्रह्मण्यानन्दात्मकत्वे सत्यपि तस्य परिच्छिन्न-
त्वान्न परमफलत्वमत आनन्देऽपरिच्छिन्नत्वमेव परमफलताव-
च्छेदकमिति तद्धर्मपुरःसरं परमानन्द एवानन्तशब्देनोच्यतेऽत्र ।
सत्यं विज्ञानमानन्दं ब्रह्म, सच्चिदानन्दविग्रहमित्यादिश्रुतिषु त्र-
याणामप्येकप्रक्रमपठितत्वाद् द्वितीयोक्तौ तन्निघतसहचरितत्वेना-
ऽनुक्तोऽप्यानन्दः प्राप्स्यत एवेत्याशयेन वाऽऽनन्दः स्फुटतया
नोक्तः । अथ वेदनपदार्थमाह । यो वेदेत्यादिना । अत्रेदमाकू-
तम् । 'नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यो न मेधया न बहुना श्रुतेन ।
यमेवैष वृणुते तेन लभ्यस्तस्यैष आत्मा वृणुते तनुं स्वाम्' इति
श्रुत्या वरणेतरसाधनाप्राप्यत्वमुच्यते ।

कारणत्वायानन्दांशमप्रवेशयेत्यस्य सद्ब्रह्माय तदाशयो विशदीकृतः ।
तेन ब्रह्मत्वे तुल्येऽपि क्षरस्य देशकालापरिच्छिन्नत्वाभावात् विवक्षित-
तफलसाधनशेषत्वम् । अक्षरस्य तु तदपरिच्छिन्नत्वात् तादृशसा-
धनशेषत्वमिति बीजं प्रकाशितम् ।

अतः परं प्रस्तूयमानवर्णकरित्या विवक्षितफलचिवरणार्थम-
न्नातन्दांशप्रवेशं वक्तुमन्तशब्दस्यार्थान्तरमाहुः * अथवेत्यादि * ।
* परिच्छिन्नत्वादिति * गणनया परिच्छिन्नत्वात् । एवमत्र वेद्यप-
दार्थो गणितागणितानन्दभेदेन द्वेषा विवृतः । अनन्तरूपमिति श्रुत्य-
न्तरादप्राप्यन्तपदं रूपानन्त्यवाचकमेवास्तु । तथा सति नानन्तप-
देन परमानन्दलाभ इत्याशङ्क्य पक्षान्तरमाहुः * सत्यं विज्ञानमि-
त्यादि * । * अथेति * वेद्यनिरूपणोत्तरम् । नन्वेवं द्वेषा वेद्यव्या-
ख्याने किं बीजमित्याकाङ्क्षायामाहुः * अत्रेत्यादि * । * इदमाकूत-
मिति * ऋचि वेदनव्याख्यानांशे इदं वक्ष्यमाणं तात्पर्यम् । * वरणे-
तरसाधनाप्राप्यत्वमिति * अत्र प्रवचनपदं वेदे कृतम् । तदत्र वा-
च्यतासम्बन्धेन तदुक्तसाधनान्युपलक्षयति । मेधा धारणावती बुद्धिः
ज्ञा च पुरुषनिष्ठस्वाभाविकसाधनानि श्रुतं चानुगतं तु साधनानी-

एवं सति श्रुतिद्वयविरोधपरिहारायाक्षरब्रह्मज्ञानेनाविद्यानि-
वृत्त्या प्राकृतधर्माहस्येन शुद्धत्वसम्पादनेन पुरुषोत्तमप्राप्तौ
स्वरूपयोग्यता सम्पाद्यते । तादृशे जीवे स्वीयत्वेन वरणे भक्ति-
भावात् सहकारियोग्यतासम्पत्त्या पुरुषोत्तमप्राप्तिर्भवतीति नि-
र्णायते । तदैव गुहायां परमव्योमाविर्भावः । परो मीयते दृश्य-
तेऽनेनेति तथा । ज्ञानमार्गीयजीवज्ञेयप्रकारकाद्वैशिष्ट्येनापि
तथा । परमव्योमनोऽत्यलौकिकत्वज्ञापनायालौकिकः प्रयोगः
कृतः ।

ति तथा । * एवं सतीति * व्याख्येये यजुषि वेदनप्राप्यत्व उक्ते
सति । * सहकारियोग्यतासम्पत्त्येति * सहकारियोग्यतयोः सम्प-
त्त्या । तथाच वरणाभावे ज्ञानमार्गीत्या ज्ञानप्रधानतया ब्रह्मज्ञानं,
वरणे तु भक्तिमार्गीत्याऽऽनन्दप्रधानतया ब्रह्मज्ञानं, येन परप्राप्तिरि-
ति वेद्यस्य द्विधाविर्भाव एव द्विधा व्याख्याने बीजमित्यर्थः । अस्या
ऋच एवं निर्णायकत्वे गमकमाहुः । * तदैवेत्यादि * । * कृत
इत्यन्तम् * । तथाच श्रुत्यन्तरे वेद्यनिरूपणे हार्दाकाशविशेषण-
त्वेन परमादिपदाभावोऽत्र तु तत्सद्भाव इत्येव गमकमित्यर्थः । यत
आकारायुधादिलिङ्गानां व्यूहेष्ववतारेषु च सत्त्वात् पुरुषोत्तमत्वं
तैर्निश्चेतुमशक्यम् । अक्षरस्थितत्वज्ञाने तु तिश्चेतुं शक्यमतो-
ऽक्षरात्मकत्वव्योम्नः परमत्वम्, अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमा-
हुः परमाङ्गतिं, यं प्राप्य न निवर्तन्ते तद्धाम परमं ममेति
गीतावाक्यस्वारस्यात् । तस्य परमव्योमत्वं तु, ऋचो अक्षरे परमे
व्योमत्, यदक्षरे परमे व्योमन्नित्यादिश्रुतिभ्योऽवगन्तव्यम् । नचा-
व्यक्तपदादक्षरपदं प्रकृतिवाचकमिति शङ्क्यम् । यं प्राप्य न निवर्तन्त
इति मुक्तिस्थानत्वरूपलिङ्गविरोधात् । प्रकृति प्राप्तानां तु पुराणो
प्रकृतिचिन्तकानधिकृत्य, पूर्णं शतसहस्रं तु तिष्ठन्ति विगतज्वरा
इति वाक्येन तदुत्तरं पुनरावृत्तिबोधनात् । द्वाविमौ पुरुषौ लोके
क्षरश्चाक्षर एव चेति पुरुषत्वोक्तविरोधात् । अव्यक्तत्वं त्वक्षरीयमेव
प्राथमिककार्यत्वात् प्रकृतिगामि भवति । आकाशजन्ये वायौ नीरूप-

भक्त्याऽहमेकया ग्राह्यो, नाहं वेदैरित्युपक्रम्य, भक्त्या त्व-
 नन्यया शक्य इत्यादिस्मृतिरप्येवमेव सङ्गच्छते । अन्यथा
 ज्ञानमार्गिणापि ब्रह्माविदां परप्राप्तिः स्यान्न त्वेवम् । 'मुक्ताना-
 मपि सिद्धानां आगम्यणपरायणः । सुदुर्लभः प्रशान्तात्मा को-
 टिष्वपि महामुने । तस्मान्मद्भक्तियुक्तस्य योगिनो वै मदात्मनः॥
 न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेष्ठो भवेदिह' इत्यादिवाक्यैः ।
 एतदेवाह । गुहायां हृदयाकाशे यदाविर्भूतं परमं व्योमाक्षरा-
 त्मकं व्यापि वैकुण्ठं, तस्य पुरुषोत्तमगृहरूपत्वात् तत्र निहितं
 स्थापितामिव वर्तमानं यो वेद स भक्तो ब्रह्मणा नित्याविकृतरू-
 पण विपश्चिता, विविधं पश्यच्चित्तं हि विपश्चित्तम् । पृषोद-
 रादित्वात् पश्यच्छब्दावयवस्य लोपं कृत्वा व्युत्पादितो विप-
 श्चिच्छब्दः । तेन विविधभोगचतुरेण सह सर्वान् कामानश्नुत
 इत्यर्थः । एतेन परप्राप्तिपदार्थ उक्तो भवति । शुद्धपुष्टिमार्गीय-
 त्वादस्य भक्तस्य स्वातन्त्र्यं भोग उच्यते । सहभावात्तस्या ब्रह्म-
 णो गौणत्वम् । अत एव भक्ताधीनत्वं भगवतः स्मृतात्ष्वप्युच्य-

त्वत् । न तु तत्प्रकृत्यन्वाधारणम् । अतोऽक्षराधिष्ठातृत्वं पुरुषो-
 त्तमाऽस्वाधारणमित्यक्षरस्यैव तद्रमकत्वमिति हृदयम् । ननु वरण-
 पदार्थो लक्षणया ज्ञापनात्मको ग्राह्यो, न तु रूढोऽङ्गीकारात्मक इति
 नात्र भक्तिनिवेशो किञ्चिद् बीजं पश्याम इत्याशङ्कायां स्वोक्तमुपष्ट-
 भन्ति * भक्त्येत्यादि * । * एवमेवेति * वरणपदस्याङ्गीकारपरत्व
 एव । विपक्षे बाधकं तर्कमाहुः * अन्यथेत्यादि * । * न त्वेव-
 मिति * न ज्ञानमार्गिणां विवक्षितलक्षणा परप्राप्तिः । एवम्
 ऋचो निर्णायकत्वमुपपाद्यैवंप्रकारकज्ञानस्य फलनान्तरीयकत्वा-
 दुत्तरार्द्धे सर्वमेव व्याकुर्वन्ति । * एतदेवाहेत्यादिना * ।
 * एतेनेति * ऋगुत्तरार्द्धेन । एतमर्थं स्मृत्योपष्टभन्ति * अत-
 एवेत्यादि * । नवास्य नवमस्कन्धीयवचनस्य सात्त्विकांश-

ते । अहं भक्तपराधीनः, वशे कुर्वन्ति मां भक्त्येत्यादिवाक्यैः ।

यद्यप्यश भोजन इति धातोरश्नातीत्येवं रूपं भवत्यशूङ् व्या-
प्ताविति धातोर्भवत्यश्नुत इति रूपं, विकरणभेदात् पदभेदाच्च ।
तथाप्यत्राश भोजन इति धातोरेव प्रयोग इति ज्ञायते । तथाहि ।
अत्राशनक्रियायां ब्रह्मणा सहभाव उच्यते । तथाच व्याप्त्यर्थ-
कत्वे ब्रह्मणा सह भूतान् कामान् व्याप्नोतीत्यर्थो भवत्यथवा
ब्रह्मणा सह भूतः स जीवः कामान् व्याप्नोतीति । एतौ त्व-
नुपपन्नौ । न हि कामवर्ज्जीवकर्तृकव्यापनक्रियाकर्मत्वं ब्रह्मणि
सम्भवत्यतिमहत्त्वात् । व्यापनं चात्र स्वाधीनीकरणमेव वाच्य-
म् । न हि कामानां तथात्वं स्वतः पुरुषार्थरूपम् । भोगशेष-
त्वात् तेषाम् । पूर्वोक्तपरप्राप्तिव्याकृतिरूपत्वाच्चास्य तथार्थो-
ऽनुपपन्नः ।

भूतत्रिष्णुवाक्यत्वेन पुरुषोत्तमवाक्यत्वाभावात्नोक्तार्थोपष्टम्भकत्व-
मिति शङ्क्यम् । तस्य भिन्नत्वेऽपि मूलपुरुषरूपनामलीलासा-
भ्येनादोषात् । पराशरपुराणे 'वैष्णवानि पुराणानि समस्तानि
महामुनं । त्रिमूर्तीनां हरेर्नाम्ना सूर्या तस्य परं पदम् । प्रवदन्ति'
इति साम्यस्मरणादिति । उक्तेऽर्थेऽनुपपत्तिमुद्गाव्य परिहरन्ति *
यद्यपीत्यादि * । व्युत्पाद्यन्ति * तथाहीत्यादि * । विपक्षोद्भावितायो-
रर्थयोराद्यं दूषयन्ति * न हीत्यादि * । * कामर्वादिति * सप्तम्यर्थे
वतिः । * अतिमहत्त्वादिति * 'एकः शुद्धोऽक्षरो नित्यः सर्वव्यापी
तथा पुमान् । सोऽप्यंशः सर्वभूतस्य मैत्रेय परमात्मन' इतिवाक्या-
दिभ्यर्थः । द्वितीयं दूषयन्ति * व्यापनं चेत्यादि * संयोगरूपव्यापन-
स्यापुरुषार्थत्वाद् व्यापकात्मवादिमते तस्य स्वतः सिद्धत्वाच्च त-
द्विधानासङ्गत्यापत्तेरत्र कामस्वाधीनीकरणरूपं तद् वाच्यम् ।
तेन कामप्राप्तिरेव व्याकृता भवति, न परप्राप्तिरिति सोऽर्थोऽनु-
पपन्न इत्यर्थः । एतेनैव, ब्रह्मणा करणभूतेन सर्वान् कामान् सहाऽ-
श्नुते युगपद् भुङ्क्त इति योजनासिद्धोऽर्थोऽपि निरस्तो बोध्यः ।

तेन अश भोजन इति धातोरेवायं प्रयोगोऽर्थस्यालौकिक-
त्वज्ञापनायालौकिकः प्रयोगः कृतः । व्यत्ययो बहुलमिति सूत्रे-
ण छन्दसि तद्विधानात्, श्नाप्रत्ययपरस्मैपदयोर्व्यस्येन अनुप्र-
त्ययात्मनेपदे जाते इति भोगार्थक एवायं धातुः । एवमेव, न
तदश्नोति कञ्चन, न तदश्नोति कश्चनेत्यत्र प्रत्ययमात्रव्यत्ययेन
प्रयोगोऽशधातोरेवेति ज्ञेयम् । अन्यथा सर्वव्यापकस्य ब्रह्मण-
स्तन्निषेधोऽनुपपन्नः स्यात् ।

ननु सकामोऽत्रोऽपासकस्तदुपास्यं च सगुणं ब्रह्म । द्वयो-
रपि कामोपभोगश्रवणात् । यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं
पश्यतीत्युपक्रम्य, यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत् केन कं पश्ये-
दित्यादिनाऽन्यदर्शनादिनिषेधाद् ब्रह्मविदः कामोपभोगासम्भ-
वश्चेति चेन्मैवम् । तदेपाभ्युक्तेति वाक्येन पूर्ववाक्योक्तार्थानिरूपि-
केयमृगित्युक्तत्वेन प्राकृतगुणसम्बन्धस्य तत्र वक्तुमशक्यत्वात् ।
तथा सति ब्रह्मवित्प्राप्यत्वपरत्वयोरसम्भवापत्तेः । नच वेद्यस्या-
गुणत्वमुत्तरस्य सगुणत्वमिति वाच्यम् । परत्वानुपपत्तेः ।

भोगस्य सुखसाक्षात्कारातिरिक्तोदासीनज्ञानात्मकोऽर्थस्तु पूर्वमेव नि-
रस्तः, * स आसङ्गत इत्यादिना । तेनोक्तैव योजना । अयमेव स्वार्थ
इति निश्चयः । सिद्धमाहुः * तेनेत्यादि * । जाते इति प्रथमाद्विवच-
नम् । श्रुत्यन्तरेऽप्ययमेवार्थ इत्याहुः * एवमित्यादि * तथाच त-
प्राप्यस्थूलादिलक्षणं ब्रह्म कमपि न भुङ्क्ते, कोऽपि ब्रह्म न भुङ्क्ते
इत्येवार्थो वक्तव्यः । सकलप्रापञ्चिकधर्मनिषेधे प्रापञ्चिकभागनिषेध-
कथनस्यापि युक्तत्वादित्यर्थः । एवं परप्राप्तिपदार्थे भोगरूपे व्या-
ख्याते भोगलिङ्गात् परस्य सोपाधिकत्वं, ब्रह्मवित्पदस्य सकामोपा-
सकपरत्वं चापाद्य चोदयति * ननु सकाम इत्यादि * तथाच वृथा
पूर्वोक्ता चिन्तेति चोदाशयः । तत्र समादधते * मैवमित्यादि* । तत्र
हेतुमाहुः * तदेषेत्यादि * दर्शन इत्यन्तम्* । एवं पूर्वदूषणं परिहृत्य

साधनशेषभूतस्पागुणत्वं तत्फलस्य सगुणत्वमित्यसङ्गततरं च ।
यद्धि पश्यन्ति मुनयो गुणापाये समाहिता इति श्रीभागवतवाक्येन
गुणातीतपुंसां वैकुण्ठदर्शनाधिकार उच्यते यत्र तत्र किमुवाच्यं
तत्परदर्शने ।

यच्चोक्तं ब्रह्मविदो द्वैतदर्शनानुपपत्त्या कामभोगासम्भव
इति । तत्राप्युच्यते । यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूदिति श्रुतिरख-
ण्डब्रह्माद्वैतभाने ब्रह्मविदः प्रापञ्चिकभेदादर्शनं वदाति, न तु प्र-
पञ्चातीतार्थदर्शनं बोधयति निषेधति वा । पुरुषोत्तमस्वरूपं तु
यावत्स्वधर्मविशिष्टं प्रपञ्चातीतमेवेति तद्दर्शनादौ किमायातम् ।
पुरुष एवेदं सर्वं यद् भूतं यच्च भाव्यमित्यनेन ब्रह्मात्मकत्वं
प्रपञ्चस्योक्तत्वेतदपि तस्य विभूतिरूपं पुरुषस्त्वतो महानित्याह,
एतावानस्य माहिमा अतो ज्यायांश्च पूरुष इति श्रुतिरतो न कि-
ञ्चिदनुपपन्नम् । एवं सति ब्रह्मविदः परप्राप्तेः पूर्वदशा तत् केने-
त्यादिनोच्यते, उत्तरदशा तु सोऽश्नुत इत्यनेनोच्यते इति सर्वं
सुस्थम् । छान्दोग्येऽपि, यत्र नान्यत् पश्यतीत्यादिना भूमस्वरू-
पमुक्त्वा, आत्मैवेदं सर्वमित्यन्तेन तद्विभावमुक्तवोच्यते । स

द्वितीयं परिहर्तुमनुवदन्ति *यञ्चेत्यादि* । समादधते * तत्रापित्या-
दि* । * किमायातमिति * श्रुत्यविरोधात् किं दूषणमायातं, न
किमपीत्यर्थः । ननु धर्मविशिष्टस्य पुरुषोत्तमस्य प्रपञ्चातीतत्वे किं
मानमित्याकाङ्क्षायां तदुपपादयन्ति * पुरुष एवेत्यादि* । तथाचोक्त-
श्रुत्या प्रपञ्चाज्ज्यायस्त्वकथनेन तदतीतत्वमेव बोध्यतेऽतस्तथेत्यर्थः ।
एवं चोद्यनिराकरणेन पूर्वोक्तचिन्तायाः सार्थकत्वाय सिद्धमाहुः ।
* एवं सतीत्यादि* । ननु शाखाभेदेन पूर्वोत्तरदशावैपरीत्यस्यापि
शक्यवचनत्वाभेदं सुस्थमिति शङ्कायामाहुः *छान्दोग्येऽपीत्यादि* ।
* तद्विभावमिति * उत्तरदशारूपसर्वात्मभावस्योद्दीपकप्रखण्डब्रह्म-
भानरूपं विभावम् । तथाचात्राऽखण्डब्रह्मभानात्मरतिक्रीडादीनां पू-

वा एष एवं पश्यन्नेवं मन्वान एवं विजानन्नात्परतिरात्मक्रीड
आत्ममिथुन आत्मानन्दः स स्वराड् भवति सर्वेषु लोकेषु काम-
चारो भवतीति । एतच्च, लिङ्गभूयस्त्वात् तद्धि बलीयस्तदर्पी-
साधिकरणे प्रपञ्चयिष्यते ।

अथवा तदेषाऽभ्युक्तेति वाक्येन पूर्ववाक्योक्तब्रह्मनिरूपि-
केयमृगत्युच्यते । तत्र साधनफले निरूपिते ज्ञाने ऋच्यपि ते
एव निरूप्येते । तथाहि । आनन्दस्य फलात्मकत्वेन साधनशे-
षभूते ब्रह्मणि तमनुक्त्वा, यो वेदेऽनन्तयर्चा, ब्रह्मविदित्येता-
वतो वाक्यस्य वितरणं क्रियते । एतेन फलाभां स्वरूपयोग्य-
तासम्पत्तिरुक्ता । तत उक्तरीत्या भगवद्भ्रमणो न भक्तिनाभे गु-
हायामाविर्भूतं यत् परमं व्याम, तस्मिन्निहितः पुरुषोत्तम एवे-
ति । तं निहितमिति तृतीयार्थे द्वितीया । तथाच तत्र निहितेन
ब्रह्मणेऽग्रे पूर्ववत् ।

वर्तित्तरभावस्य स्पष्टत्वान्न पूर्वोक्तस्य सुख्यत्वाभावः शङ्कितुं शक्य इ-
त्यर्थः । तन्नेवं चेच्छान्दोग्यवाक्येऽपि सम्यग् व्युत्पाद्यामत्यत आहुः ।

* एतच्छेत्त्यादि * । * एतदिति * छान्दोग्यवाक्यम् ।

एवमनेन ग्रन्थेन श्रुतौ मुख्यतया फलमेव निरूप्यत इत्युपग-
म्य श्रुतिर्व्याख्याता । व्याख्येयवाक्ये ज्ञानस्य ज्ञानृविशेषणतया प्रवेशना-
ऽमुक्तत्वात् । तथापि तद्व्याख्यानभूतायामृच्च साधनस्य पृथङ्गति-
रूपणाद् व्याख्यानस्य विशेषप्रतिपत्तिहेतुत्वात् तामनुसृत्य पूर्वोक्तमर्थं
द्रढयितुं पूर्ववर्गाकोक्तव्याख्यानमेवानुसरन्तः पक्षान्तरमाहुः * अथ-
शेत्त्यादि * । * पूर्ववदित्यन्तम् । एवञ्चोक्तरीत्येत्यस्य ब्रह्मणेत्यादिना-
ऽन्वयः । तथाच ब्रह्मणा सह तदात्मकानेव कामानश्रुत इत्यर्थः ।
यस्तु, न ह्यन्यज्ञानेनान्यप्राप्तिर्भवतीति परैर्दूषणमुक्तम् । तदसङ्गतम् ।
य एष चेदप्रतिपत्तिप्रतीत्यादिश्रुतिविरोधात् । यच्च परिच्छिन्नत्वेऽन्य-
त्वे च प्राप्तिर्नापरिच्छिन्नत्वेऽनन्यत्व इति । तदपि तथा । इच्छत्या-
ऽऽविर्भावतिरोभावाऽयामेवोपपत्तेः । अनन्यत्वं तु सुवर्णशकलन्या-

अथ परमफलत्वान्निरवध्यानन्दात्मकत्वमन्तरङ्गेभ्योऽप्यन्तरङ्गत्वं स्वास्मिन् ज्ञापयितुं सर्वस्य सर्वरूपत्वेन सर्वाधिदैविकरूपत्वमपि ज्ञापयितुमाधिभौतिकादिरूपेणाधिर्भवितुं भगवानाकाशादिरूपेणाधिर्भूतोऽत एव भवन आकाशस्यैव कर्तृत्वमुच्यते ।

अग्नेऽन्नपयादीनि चत्वारि रूपाणि पूर्वं निरूपितान्युत्तरोत्तरमन्तरङ्गभूतानि । अन्नरसमयशरीरभूतात् प्राणमयस्तस्मान्मनोमयस्तस्माद् विज्ञानमयः ।

कश्चित्चेतानि रूपाणि विकारात्मकत्वात् प्राकृतान्येवैतेभ्योऽप्यन्तरङ्गो विमुक्तविद्यो जीव एवानन्दमय उच्यते इत्याह । स प्रतिवक्तव्यः ।

येन ब्रह्मणः सकाशाज्जीवस्य, न तु जीवस्य सकाशाद्ब्रह्मण इति तस्यापि प्राप्तिप्रतिबन्धकत्वाभावादिति । तेन ज्ञानमपीच्छयैवेति न कांऽपि दोषः । एवमृक्नात्पर्यमुक्त्वाऽऽधिदैविकत्वादमाश्रित्य सृष्ट्यादिनिरूपकग्रन्थस्य तात्पर्यमुपयोगं चाहुः । *अथेत्यादिना* । *सर्वस्य सर्वरूपत्वेनेत्यादि* प्राणस्य प्राणमुत चक्षुषश्चक्षुः श्रोत्रस्य श्रोत्रमिति श्रुत्यनुसारेणात्राप्यन्नमयस्यान्नमयः प्राणमयस्य प्राणमय इत्येवमानन्दमयमात्मा, ज्ञेःशुद्ध्यन्तामिति तैत्तिरीयश्रुत्यन्तरे शोध्यत्वज्ञापनेन, अज्ञानन्दमानन्दमयोऽवसान इति स्मृतौ च क्रममुक्तिप्रकरणेन कारणशरीरनिविष्टविमुक्ताधिद्यजीवयोरानन्दमयत्वकथनात् तयोरपि य आधिदैविकस्तमानन्दमयमत्र ज्ञापयितुमित्यर्थः । *कर्तृत्वमुच्यते इति* *नेनात्र नाकाशादीनां प्राकृतत्वं, किन्तु विभूतिरूपत्वमेवेत्यर्थः ।

अत्यन्तरङ्गत्वं विशदयन्ति । *अग्ने इत्यादि* *अन्योऽन्तर आत्मेति सर्वत्र कथनात् तथेत्यर्थः । अत्र मायावादी मयटो विकारार्थकत्वमङ्गीकृत्य सूत्राप्यन्यथा जीत्वा अन्नन्दमयमपि जीवं मन्यते । तन्मतमनूद्य परिहरन्ति *कश्चिदित्यादि* * । *स प्रतिवक्तव्य इत्यादि* * । तत्र मयटः सत्ति-
ग्वार्थकत्वाद्निर्णायकत्वेन श्रुत्यन्तरादेव निर्णय उचित इत्याशयेना-

अग्रिमपाठके भृगुणा अधीहि भगवो ब्रह्मेति
 पृष्टो ब्रह्मस्त्वोत्तमाधिकाराभावात् स्वयं ब्रह्मस्वरूपमनु-
 क्त्वा, तपसाऽधिकारातिशयक्रमेण स्वयमेव ज्ञास्यतीति त-
 देव साधनं सर्वत्रोपदिष्टवान् । तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्वेति ।
 ब्रह्मातिरिक्तेन साधनेन न तज्ज्ञातुं शक्यमिति ज्ञापनाय, तपो
 ब्रह्मेति सर्वत्रोक्तवान् । तथाच तपसा साधनेन ब्रह्मत्वेन ज्ञा-
 तानि रूपाणि प्राकृतानीति विचारकेण न वक्तुं शक्यमिति ।
 तर्हि पुनर्ब्रह्मविषयकप्रश्नसाधनोपदेशनत्करणापूर्वातिरिक्तब्रह्म-
 ज्ञानानां परम्परा नोपपद्यते इति चेत् । मैत्रय् । भगवतो हि
 विभूतिरूपाण्यनन्तानि । तत्र येन रूपेण यत्कार्यं करोति तेन
 रूपेण समर्थोऽपि तदतिरिक्तं न करोति । तथैव तल्लीला
 यतः ।

तथाचान्नमयादिरूपैः क्षुद्राण्येव फलानि ददाति । हीना-
 धिकारिणां तावतैवाकाङ्क्षानिवृत्तिर्भवति । एवं सति यादृशेना-
 धिकारेणान्नमयस्वरूपज्ञानं भवति तादृशे तस्मिन् सम्पन्ने त-
 ज्ञानमपि तथा । एवमेवोत्तरत्रापि । तथाचाकाशादिरूपमाधि-
 भौतिकस्वरूपमुक्त्वाऽऽध्यात्मिकं तत् पुरुषरूपं वदन्ती पक्षरू-

हुः * अग्रिमेत्यादि * । * तर्हीति * तेषां ब्रह्मरूपत्वे । * यत् इति *
 साऽकामयत्, बहुस्यां प्रजायेय, तस्मादेकाकां न रमते, स हैतावाना-
 सेत्यादिष्वेकस्यैव बहुत्वोच्चनीचभानर्लालानामुक्तत्वादित्यर्थः ।

* तज्ज्ञानमपि तथेति * । तज्ज्ञानमपि तदुक्तफलदमित्यर्थः ।
 एवं विभूतिरूपज्ञानफलमुक्त्वाऽऽनन्दमयस्याभिर्देविकत्वं बोधयितुं
 पूर्वोक्तं स्मारयन्ति * तथाचैत्यादि * । आकाशादिरूपमाधिभौतिकं
 स्वरूपं तस्माद्वेत्यारभ्यान्नात् पुरुष इत्यन्तेनोक्त्वा आध्यात्मिकमज-
 न्यादिपुरुषरूपं वदन्ती श्रुतिस्तस्येदमेव शिर इत्यादिना पक्षरूपमा-

पमाह । यतस्तेनैव रूपेणाधिभौतिके रूपे आध्यात्मिकस्य पुरु-
षस्य प्रवेशः । तदुक्तं बाजसनैयशाखायाम् । पुरश्चक्रे द्विपदः
पुरश्चक्रे चतुष्पदः, पुरः स पक्षी भूत्वा पुरः पुरुष आविशदिति ।
वभ्तुनस्तु पुरुष एव । परन्तु पुरः सम्बन्धी सन् पक्षी भूत्वा
पुरः शरीराण्याविशादित्यर्थः । प्राकृतीषु विविधासु पूर्वप्राकृत-
स्यैकविधस्य प्रवेशोऽनुचितो यद्यपि तथापि स्वप्रवेशं विना न
किञ्चिद् भावीति गतिप्रतिबन्धकमुल्लङ्घ्यालौकिकया गत्या
प्रविशामीति ज्ञापनाय पक्षिभवनम् । स हि तादृशः । अत एव
द्विपदश्चतुष्पद इति ।

आधिदैविक एक एवेति यः पूर्वस्येति सर्वत्रोक्तम् ।

नन्वानन्दमयेऽप्येवमुक्तेर्नायमपि परमकाष्ठापन्नरूपः, किन्तु

हेत्यर्थः । ननु तस्येदमेवेतीदमा प्रत्यक्षविषयस्यैव शिर आदेः पराम-
र्शात् प्रत्यक्षविषयस्यैव पक्षित्वं कल्पनयोपदिश्यत इति नात्राध्यात्मिक-
पुरुषोपदेश इति शङ्कायां नदबोधनार्थं स्त्रोक्ते हेतुमाहुः * यत इ-
त्यादि * तथाच पक्षिरूपस्यातिरिक्तत्वाङ्गीकारे पक्षादिपदेषु लक्षणा-
भावनादयमेवपक्षो ज्यायानित्यतस्तथेत्यर्थः । ननु तथापीदम्पदे लक्षणा
गौरवं चाधिकमतो नेदं साधीय इत्यतः स्त्रोक्तमुपपन्नन्ति * तदुक्त-
मित्यादि* तथाचातिरेकस्य श्रुत्युक्तत्वात् नेनेदम्पदलक्षणाया अप्य-
दुष्टत्वाद्यमेव पक्षो ज्यायानित्यर्थः । * एकविधस्येति * अन्नमयेऽन्न-
मयरूपस्येत्येवमित्यर्थः । * स हि तादृश इति * पक्षी यतो गतिप्र-
तिबन्धकोल्लङ्घनेनेष्टदेशप्रवेशसमर्थ इत्यर्थः । प्रतिबन्धकज्ञापकमाहुः
* अत एवेत्यादि * तथाच पुरां विशेषणबलात् तथाऽवसीयत इति
नात्र कल्पनालेशोऽपीत्यर्थः । नन्वेवं पक्षिरूपस्यान्नमयादिषु पञ्चस्व-
पि सत्त्वादानन्दमये को विशेष इत्याकाङ्क्षायामाहुः * आधिदैविक
इत्यादि* । एवमत्र श्रुत्यर्थे निर्णाने यः पूर्वपक्षोऽधिकरणावतारणयो-
न्निष्ठानि तमाहुः * नन्वित्यादि * तथाच योग्यत्वात् प्रायपाठाच्चान-
न्दरूपत्वमवयवानामुच्यते, न तु परमात्मत्वादित्यर्थः । परमात्म-

पूर्वोक्तेभ्योऽतिशयितधर्मवान् विभूतिरूप एव । नच शिरआ-
दीनामान्द्रूपत्वेनैवोक्तेरयं परमात्मैवेति वाच्यम् । अन्नमये
यथाऽवयवानां तद्रूपत्वं तथाऽऽनन्दमयेऽपि तेषां तद्रूपत्वादन्यथा
तस्यैव एव शारीर आत्मेति न वदेत् । शरीरं हि पूर्वोक्तं, त-
त्सम्बन्धी हि शारीरस्तद्भिन्नः प्रतीयते । तथाच परब्रह्मत्वं
स्वान्यात्मवत्त्वं च सर्वश्रुतिविरुद्धम् । नन्वेतदान्तरिक्तं चेद्
ब्रह्म स्यात् तदानन्दमयादन्योऽन्तर आत्मा ब्रह्मेत्यापि वदेत् ।
नत्वेवमतोऽयं पर एवेति चेन्न । आध्यात्मिकरूपाणामेवात्र नि-
रूपणात् तेषां च पञ्जरूपत्वात् तावतामेव निरूपणमतोऽस्माद-
न्य एव पर इति प्राप्तं प्रतिवदति ॥ आनन्दमयोऽभ्यासात् ॥
आनन्दमयशब्दवाच्यः पर एव । कुतः । अभ्यासात् । तस्यैव
एव शारीर आत्मा यः पूर्वस्येत्यन्नमयादिषु सर्वैवात्मत्वेनान-
न्दमयस्यैव कथनात् ।

ननु न किञ्चिन्मानमत्र पश्यामः । किञ्च । आनन्दमयस्यैव
सर्वत्रात्मत्वेन कथने आनन्दमयेऽपि, तस्यैव एवेत्यादि न वदे-
दयमेव पूर्वस्यात्मेति वदेदतो नानन्दमयः पर इति चेत् ।

त्वाभावे गमकमाह * अन्यथेत्यादि * । * पूर्वोक्तानि * आनन्द-
मयम् । शेषं निगदव्याख्यातम् । एवञ्च मयस्यो भिन्नकार्यत्वानङ्गीका-
रेऽप्यन्नमयादीनानामवानन्दमयस्याऽप्याध्यात्मिकविभूतिरूपेण परब्र-
ह्मत्वं प्रायपाठबलादङ्गीकृतव्यं, न तु परब्रह्मत्वमिति पूर्वपक्षाशयः ।
अत्र सूत्रमुपन्यस्य समादधते * आनन्दमयोऽभ्यासादिति * । * त-
स्येत्यादि * तथाच वाक्याभ्यासात् तथेत्यर्थः । अयं प्रकारो गुणोपसं-
हारपादे, अन्तमगृहीतकार्याख्यानाधिकरणाभ्यां पुनः स्फुटीकर्तव्यः ।
अत्र चोदयति । * नन्वित्यादि * । * अत्रेति * उक्तवाक्येष्वानन्द-
मयग्रहणे । साधकतर्काभावमुक्त्वा बाधकतर्कमाह * किञ्चेत्यादि * ।

उच्यते । न हीश्वरादन्यः सर्वेषामेक आत्मा भवितुमर्हति । तस्यानन्दरूपत्वं त्वेतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ति । रसो वै सः रम्यं ह्येनायं लब्ध्वाऽऽनन्दीभवति । को ह्येनान्यात् । कः प्राण्यात् । यदेष आकाश आनन्दो न स्यात् । एष ह्येनानन्दयातीत्यादिश्रुतिभिर्निर्णीयते । एवं सति तदेकना-

अनयोर्द्वेषणयोः पूर्वं निरस्यन्ति । * न हीत्यादि, मन्तव्यमित्यन्तम् * । तथाच सर्वेषांऽन्तरात्मत्वमानन्दमयस्य निरूपयिष्यन्त्या यत् तस्यैव एव शरीर आत्मा यः पूर्वस्येति प्राणमयाद्यान्दमयान्तस्य, एष एव शरीर आत्मा यः पूर्वस्यान्नमयस्येत्यन्नमयसम्बन्धिन आत्मनः सर्वमभ्यन्व्यात्मत्वमभ्यस्तम् । अन्नमयाभिमानि तु पूर्वं नापक्रान्तः, किन्तु जगत्कर्तृत्वोपक्रान्तस्तत्रापि सृष्टिकथनेन तदेतच्छब्दाभ्यां सन्नित्तिनं त्रिपश्चिद् ब्रह्मैव परामृश्यत इति तदेव पञ्चानामात्मैति बोध्यते । अत आत्मपदघटितवाक्याभ्यासस्तस्य सर्वात्मत्वं सर्वान्तराऽऽत्मत्वं वा बोधयैस्तत्र निरङ्कुशमीश्वरत्वं निगमयति । एतस्यैवानन्दस्यैवेति * श्रुत्यन्तरञ्चानन्दप्राचुर्यम् । तच्च निरवधिसन्निर्देशापेक्षयति प्रकृतत्वात् सिद्ध्यति । तथा रसो वै स इत्यादिश्रुत्यन्तरं चानन्दरूपताम् । एवं सर्वश्रुत्येकवाक्यत्वेऽभ्यस्यमानवाक्यगतस्यैव इत्ययमेतच्छब्दः पूर्वोक्तमात्मानं परामृशन्नेतादृशं तं सर्वत्र ग्राहयतीति पूर्वोक्तश्रुत्येकवाक्यतापन्नस्यास्यैव मानत्वात् मानाभाव इत्यर्थः । एतेनैव बाधकतर्कोऽपि निरस्त एव । शरीरपदन्तु शरीरसम्बन्धिमात्रबाधकं, न त्वभिमानित्वबाधकम् । किञ्चाभिमानित्वपक्षेऽपि नाभिमानित्वं दोषः । सर्वात्मकत्वात् । अन्यस्यान्यस्मिन्नभिमानस्यैवाध्यासरूपत्वेन दोषत्वात् । अत एव पुरुषात्रिधब्राह्मणो, ब्रह्म वा इदमग्र आसीदित्युपक्रान्तस्यात्मनो ब्रह्मत्वं निगमयित्वा तदात्मानमेवावेदहं ब्रह्मास्मीत्युच्यते । नच तस्यैष इति षष्ठ्या भेदनिर्देशान्नात्र तथेति वाच्यम् । राहोः शिर इति वदभेदेऽपि षष्ठीदर्शनात् । नन्वस्त्वेवं, तथाप्यानन्दमय एतत्कथनस्य किं प्रयोजनमित्या-

क्यतायै प्रकृतोऽप्यानन्दमयशब्दस्तद्वाच्येवेति मन्तव्यम् । अन्यथाऽऽनन्दगयादन्योऽन्तर आत्मेत्येव वदेत् ।

ननूक्तमाध्यात्मिकानामेवात्र निरूपणादित्यादीति चेन्न । उक्तरीत्याऽऽधिदैविकस्यैवान्ते निरूपणात् । अत एव भार्गव्यां विद्यायामपि भृगोरन्नमयादिज्ञानानन्तरमपि पुनर्ब्रह्माजिज्ञासोक्ता, न त्वानन्दमयज्ञाने । न हि भृगोराध्यात्मिकज्ञानार्थं प्रवृत्तिः, किन्तु ब्रह्मज्ञानार्थमेव । अधीहि भगवो ब्रह्मेति प्रश्नवचनात् ।

किञ्च, ब्रह्मनिदाप्नोति परमित्युपक्रमादन्ते ज्ञेयानन्दगणनामुक्त्वा, स यश्चायं पुरुष यश्चासावादित्ये स एक इति वाक्यैर्ब्रह्मविदि पुरुष आदित्ये च तदेवाक्षरं ब्रह्म प्राप्ताष्टनामिति तदानन्दोऽपि तथैवेति तयोरानन्दयोरैक्यम् । एवं रूपं ब्रह्मेति यो वेद तस्य क्रमेणात्ममयादिप्राप्तिमुक्त्वा अन्ते वदत्येतमानन्दमयमात्मानमुपसंक्रामतीति । एवं सत्युपक्रमे परप्राप्तेः फलत्वेनोक्तेरूपसंहारेऽपि तथैव भवितव्यत्वादानन्दमयप्राप्तेरेवान्ते फलत्वेनोक्तेस्तदुत्तरमन्यस्यानुक्तेरानन्दमय एव परः ।

शङ्का तु, शरीरप्रवेशप्रयोजनेत्यादिनाऽनुपदमेव निवारणीया। तस्माच्च कोऽपि दोषः। उक्तसाधनाय विपक्षसाधनाय च तर्कमाहुः*अन्यथेत्यादि* । अत्र चोदयति * नन्वित्यादि* । तत्र समादधते*नेत्यादि* । *उक्तरीत्येति * सर्वात्मत्वादेरन्यत्रासम्भवेन । एतमेवार्थं श्रुत्यन्तरेणोपपृश्नान्त * अत एवेत्यादि * तनु भृगोर्ब्रह्मज्ञानार्थं प्रवृत्तिरिति सत्यं, परन्तु तत्रानन्दत्वेन ब्रह्मज्ञानाजिज्ञासोपरतिर्न त्वानन्दमयत्वेन ज्ञानात् । अतो नानया श्रुत्या तदुपपृश्न इत्याकाङ्क्षायां प्रस्तुतप्रपाठकोपक्रमादिविचारेणापि तमर्थं साधयन्ति * किञ्चेत्यादि * । * पर इत्यन्तम् * । तथाचास्य प्रपाठकस्य, ब्रह्मविदाप्नोति परमिति

ननुपसंक्रमणं ह्यतिक्रमणमतो न तथेति चेत् । हन्तैवमति-
क्रान्तशब्दार्था त्वन्मतिर्भाति । यतः संक्रमणशब्दः प्राप्त्यर्थकः
सर्वत्र श्रूयते । अत एव रवेर्मकरादिराशिप्राप्तौ तत्तत्संक्रमणमि-
त्युच्यते । नचेयं न परममुक्तिः । अस्माल्लोकात् भेत्येति पूर्वमु-
क्तेः । अत एव पुरुषोत्तमानन्दानुभवे सत्यनुभवैकगम्योऽयमान-

सूत्रितार्थविवरणरूपत्वात् फलविवरणमेवानन्दमये प्रपाठकस्य ता-
त्पर्यं नियमयत् तस्य ब्रह्मत्वं गमयति । एवं भृगुप्रपाठके यद्यपि
जिज्ञासोपरतिस्थले आनन्दमयपदाभावस्तथापि समाप्तावेतमानन्द-
मयमात्मानमुपसंक्रम्य एतत् साम गायत्रास्त इति फलकथनेन द्वयो-
रपि प्रपाठकयोरैकार्थ्यावगमात् तस्याप्युपष्टम्भकत्वमव्याहृतमित्य-
र्थः । अत्र वादी परमफलत्वाभावमाशङ्कते * नन्वित्यादि * संक्रमः
प्रतिसंक्रम इति पुराणप्रयोगात् तथेत्यर्थः । समादधते * हन्तेत्या-
दि * । * उच्यत इति * कार्मुकं तु परित्यज्य ज्ञषं संक्रमते रवि-
रित्यादिवाक्येषूच्यते । ननु संक्रम एव प्राप्तिनर्तूपसंक्रमोऽपीति चेत्
तथाप्युपोपसर्गेणातिक्रमोऽर्थः कथं लब्धव्यः । तर्हि किमर्थोऽयमु-
पसंक्रम इति चेत् । भेदेन स्थित्वा भोगार्थं इत्यवधेहि । ऋचि तथैव
सिद्धत्वेन तदुपपादकग्रन्थे ऽपि तथैव सिद्धेरावश्यकत्वादिति ।
नन्वेवं भेदे सति नेयं परममुक्तिः, किन्तु जीवन्मुक्तिरेवेयमिति
चेत्तत्राहुः * नचेत्यादि * तथाचैतच्छरीरत्यागकथनेनात्र जीवन्मु-
क्तेरशक्यवचनत्वात् परममुक्तिरेवात्रोच्यत इत्यर्थः । तर्हि देहान्तरे
सिद्धिरेवास्तु । परममुक्तौ बाधकस्य भेदस्योक्तत्वादिति चेन्न । तथा
सति करणाग्रामसद्भावात् प्राणमयादिसत्त्वेन पुनस्तत्संक्रमोक्तिविरो-
धापत्तेः । तस्मादत्र परममुक्तिरेव विव्रियत इति हृदि कृत्यैतस्याः परम-
मुक्तित्वसाधकं हेत्वन्तरमाहुः * अत एवेत्यादि * अस्य परममु-
क्तित्वादेव पुरुषोत्तमानन्दानुभवे सति वरणैकहेतुकानुभवमात्रग-
म्योऽयमानन्दो, न मनोवाग्विषय इति ब्रह्मण आनन्दं ज्ञात्वा विद्वान्
सन् कुतश्चन लोकवेदादिभ्योऽपि न बिभेतीति सर्वतो भयाभावम-

न्दो. न मनोवाग्निपय इति ज्ञात्वा लोकवेदकालादिभ्योऽपि न विभेतीति, यतो वाच इति श्लोकेनोक्तवती । अन्यथा आनन्दे मनसोऽप्यगम्यत्वमुक्त्वा, विद्वानिति कथं वदेत् ।

एवं सति सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विर्पाश्च-
तेत्यृचि यत् फलमुक्तं तदेवान्ते विवृतमिति ज्ञायते । अन्यथा
अस्माल्लोकात् प्रेत्येत्युक्तत्वाद्देहाभावेन भयानुर्पास्थित्या तन्निषे-
धासम्भवः । कामभोगासम्भवश्च । अत एव सामानाधिकरण्य-
मनुक्त्वा आनन्दं ब्रह्मण इत्युक्तम् । एतेन लौकिकं पूर्वदेहं त्य-

नेन श्लोकेनोक्तवतीति सर्वभयाभावः परममुक्तेर्लिङ्गमिति स एव
तथात्वसाधक इत्यर्थः । विषयसाधकनर्कोक्तिमुत्वेन पुनर्हेतुवन्तर-
माहुः * अन्यथेत्यादि * । * अन्यथेति * परममुक्तिन्वाभावे ।
तथाच मनोवागविषयानन्दवेदनमपि परममुक्तेरेव लिङ्गमित्यर्थः ।
एवं हेतुत्रयेणास्याः परप्राप्तेः परममुक्तित्वसाधनेनेह सिद्धम् । या
ज्ञानमार्गिणां ब्रह्माऽभेदरूपा परममुक्तिः सा भक्तानां फलानुभवे
स्वरूपयोग्यतासम्पादकतयोपयुज्यते । तस्यां सत्यां भक्त्या नादा-
त्म्येन फलानुभवात् । अतः सा पूर्वकक्षारूपेति । तदेतद् द्विदिकृत्य
सिद्धमाहुः * एवं सतीत्यादि * । एवं सतीति * आनन्दमयप्राप्ते-
रेवं परममुक्तित्वे सति * विवृतमिति * यतो वाच इति श्लोकेन
विवृतम् । अस्य श्लोकस्य गुणफलंशविवरकत्वमृगंशस्य च यद्बुद्धि-
विक्षितफलबोधकत्वमिति द्वयं निगमयितुं तद्विपरितवाद्याधकं त-
र्कमाहुः * अन्यथा अस्मादित्यादि * तथाच यद्यस्यर्गंशविवरकत्वं
न स्यात् तदोक्तरीत्या भयाभावेन भयनिषेधनमसङ्गतं स्यात् । यदि
श्रुगंशस्य विवक्षितफलबोधकत्वं न स्यात् तदा कामभोगाङ्किरप्य-
सङ्गता स्यादित्युभयमन्त्रवर्णादेवोभयं निगम्यत इत्यर्थः । अथैत-
त्साधकं हेतुवन्तरमाहुः * अत एवेत्यादि * तथाच विवक्षितफल-
विवरकत्वादेव तथोक्तमित्यर्थः । एवमेतस्याः ध्रुतेः फलांशविवर-
कत्वमुपपाद्यतेन सिद्धं निगमयितुमाहुः * एतेनेत्यारभ्य, अवग-

क्त्वा साक्षाद्भगवद्भजतोपयोगिनं भगवद्विभूत्यात्मकं सङ्घातं प्रा-
प्नोत्यादौ । तथाहि । देहेन्द्रियप्राणान्तःकरणजीवात्मको हि
सङ्घातः । तत्र स्थूलं शरीरमाद्यविभूतिरूपम् । द्वितीयं स्पष्टम् ।
तृतीयं सर्वेन्द्रियसम्बन्धित्वेनेन्द्रियरूपत्वेन चान्तःकरणात्मकत्वेन
चेन्द्रियान्तःकरणरूपम् ।

तुरीयं जीवतत्त्वात्मकम् । यत्र गुहायां भगवद्वरणेन परम-
व्योमाविर्भावस्ततः पूर्णानन्दात्मकं पुरुषोत्तमस्वरूपं फलरूपं
प्राप्य उक्तऋगर्थरीत्या तेन सह सर्वकामाशनमेव मनोवागविष-
यानन्दवेदनं तद्गान् भवतीति वाक्यैकवाक्यतयाऽत्रगम्यते ।



इयत् इत्यन्तम् * । * आद्यविभूतिरूपमिति * अन्नमयविभूतिरूपम् ।
मनोमयविभूतिरूपस्येन्द्रियान्तःकरणरूपत्वे हेतूनाहुः * तृतीयमि-
त्यादि * अत्र मनसः सर्वेन्द्रियनियामकत्वान्मनोमयस्य सर्वेन्द्रिय-
सम्बन्धित्वम् । शेषं स्फुटम् । तथाच कार्यद्वारा मनसैवेन्द्रियाण्या-
क्षिप्यन्त इति तथेत्यर्थः । जीवस्य विद्यमानत्वाद्भिज्ञानमयविभूतिर्बु-
द्धिरूपा मनसः पृथग् भविष्यतीत्याशङ्कावारणाय तत्स्वरूपमाहुः *
तुरीयमित्यादि * । जीवतत्त्वात्मकमिति * जीवस्य यत् तत्त्वं स्व-
रूपसहकारिभोग्यतासम्पत्तिस्तदात्मकमित्यर्थः । अत्र गमकं, यत्र-
त्यादिना श्लोक्तं ज्ञेयम् । एवं विभूतिरूपाणि व्याख्याय तच्छेषिणं
व्याकुर्वन्ति * तत् इत्यादि * अत्र कामाशनस्य वेदनरूपत्वम् ।
भोगस्य सुखमाक्षात्काररूपत्वात् । * वाक्यैकवाक्यतयेति * उप-
संक्रमेण वेदनभयाभावाऽयां तापाभावादिभिश्चास्य फलान्भविवरक-
त्वेन वाक्यानामेकवाक्यतया ।

एवमानन्दस्यप्राप्तयेऽथ परममुक्तित्वं, तथा प्रकारो विषय-
वाक्यभूतप्रपाठकविवरणेन प्रकाशितः । तत्र पूर्वोक्तानां विभूतीनां
पक्षिरूपत्वं यदत्रोक्तं तल्लीलोपयोगिषु तेषु कोशेषु पक्षिरूपेण यः
प्रवेशस्तद्धेतुकमिति तद्बोधिकायाः श्रुतेरधिचारे तन्न हृदं भव-

अथेदं विचार्यते । पुरश्चक्रे द्विपद इति श्रुतौ वस्तुतस्तु पु-
रुष एव । परन्तु पुरः सम्बन्धी सन् पक्षी भूत्वा पुर आविश-
दिति निरूपितम् । प्रकृते चान्नमथादयस्तथैवोक्ताः । एनं सत्ये-
कस्यां पुरि बहूनां तेषां प्रवेशो न वक्तुमुचितः । प्रयोजनाभा-
वादेत एकैकस्यां पुरि तथा वाच्यः । तत्र कीदृश्यां तस्यां कस्य
प्रवेश इति विचार्यमाणे प्राकृतत्वब्रह्मत्वयोरविशेषाद् विनिगम-
काभावाद् सर्वेषां सर्वत्र प्रवेशोऽप्रवेशो वा भवोदिति चेत् ।

अत्रेदं प्रतिभाति । अस्माल्लोकात् प्रेष्येति वाक्ये इदंशब्द-

क्षीतिं तद्दृढीकरणाथ पक्षिरूपप्रवेशबोधकश्रुतिविचारं प्रतिज्ञाय त-
द्विचारबीजं वक्तुं प्रथमतो विषयमाहुः * अथेत्यारभ्य, उक्ता इ-
त्यन्तम् * । * तथैवेति * पक्षिरूपेण । अत्र विचारबीजं वदन्तः
पूर्वपक्षमाहुः * एवं सतीत्यादि, चादित्यन्तम् । * अविशेषादिति *
सर्वेषु पक्षिष्वविशेषात् । * अप्रवेश इति * उक्तश्रुतावेकस्य प्रवेशो-
क्तावप्यन्नमयादिषु पक्षलिङ्गेन पुरि प्रवेशे प्राप्तेऽपि प्राणमयादिष्व-
न्तर आत्मेति श्रावणात् तेषां चतुर्णां तत्तदन्तःप्रवेशोऽस्तु । अन्नमये
तु तदश्रावणात् तत्प्रवेशो न शक्यवचनः । किञ्च, द्विपत्वादिलिङ्ग-
स्य स्थूलास्त्रेव सत्त्वात् तास्त्रेव प्रवेशोऽत्र भासन इति प्राणमया-
दिषु लिङ्गाभावेन विवक्षितपुष्ठाभावात् तेष्वपि तदन्तराणां सोऽश-
क्यवचन इत्यप्रवेश इत्यर्थः । सिद्धान्तमाहुः * अत्रेत्यादि * अय-
मर्थः । अस्माल्लोकात् प्रेत्येत्यत्र स्थूलशरीरत्यागाङ्गीकारे सूक्ष्मश-
रीरकारणशरीरयोः सत्त्वेन प्राणमयादिकोशानां सत्त्वेन, एतं प्राण-
मयमात्मानमुपसंक्रामतीत्याद्यग्रिमत्राक्याविरोधाद् अस्माल्लोकादित्य-
स्पेक्षम्, इदं सर्वं यद्यमात्मा, अस्मिंल्लोकेऽधुक्केः स्यादित्यादावि-
दमः परिदृश्यमानयावत्संप्राहकत्वदर्शनाद्वापि ब्रह्मविदः फलप्र-
करणे प्रापञ्चिकसर्वसंप्राहकताया एवाभिप्रेतत्वौचित्यात् तथावग-
म्यते । ततो गुणातीतप्रपञ्चप्राप्त्यैव भगवत्युत्कटरत्यां जातायां पू-

प्रयोगात् प्राकृतगुणमयं प्रपञ्चमतिक्रम्य गुष्मातीतं प्रपञ्चं साक्षा-
हलीलोपयोगिनं प्राप्नोतीत्यवगम्यते । तत्प्राप्त्यैव भगवद्भावे सम्-
पन्ने पूर्वं भगवद्विरहभावेनातितीव्रत्वेन सर्वोपमर्दिना शरीरेन्द्रि-
यप्राणान्तःकरणानि नष्टान्येव स्युर्यादि तत्तद्रूपं ब्रह्म तेषु
तेषु न प्रविष्टं स्यात् । जीवस्य च ब्रह्मण्येव लयेन लीलारसा-
ऽननुभवेन नाश एव सः । तथाच तत्तद्रूपं ब्रह्म तेषु तेषुस्थितमिति
न तेषां नाशः । जीवे त्वानन्दमयः पुरुषोत्तमः प्रविशतीति र-
सात्मकत्वादानन्दात्मकमेव विरहभावरसाब्धिमनुभूय पश्चात् प्रा-
दुर्भूतं प्रभुस्वरूपं प्राप्य, न विभेति कुतश्चेति वाक्येन लोकात्
तदभावमुक्त्वा, एतद् ह वा व न तपति किमहं साधु नाकरवं
किमहं पापमकरवमिति वाक्यैर्वेदाद्भयाभाव उच्यते ।

शरीरप्राणमनोऽन्तः करणजीवात्मनां शरीरत्वं वाजसने-

र्ध्वविरहभाव एवोद्भिच्यत इति तेन शरीरादीनि मूलसति लीनानि
स्युरतस्तदभावाय प्रवेशः सर्वत्रावश्यकः । किञ्च, लये ज्ञानिसाधा-
रण्येन वरणवैयर्थ्याल्लीलाननुभवे स जीवस्याप्यनिष्टरूप एत्रत्यतो-
ऽप्यावश्यक इत्यर्थः । तनु भवत्वन्यत्रान्येषां प्रवेशस्तथापि जी-
वस्य नित्यत्वात् तत्रानन्दमयप्रवेशो निष्प्रयोजनत्वाद्युक्त इत्यत
आहुः * जीवे त्वित्यादि * । * उच्यत इत्यन्तम् * । * प्रविश-
तीति * रसानुभावनाय प्रविशति । * इतिहेतौ * तथाच सोऽपि
सप्रयोजनः । तस्य पुरुषोत्तमत्वं श्लोकाद्युक्तभयाभावरूपाल्लिङ्गा-
देव ज्ञायते । एतदग्निमार्थस्तु य एवमतापकरत्वेन एते साध्वसाधु-
नी विद्वान् स आत्मानं स्पृणुते ब्रह्म प्रीणाति । तत्र हेतुरुभे ह्यवैष
इत्यादि । अत्र स्पृणोतिज्ञानार्थक इति न पुनरुक्तिः । तेन सोऽपि
युक्त इत्यर्थः । अत्र या स्वरूपप्राप्तिरुक्ता सा फलाध्यायतुरीयपादे
निपुणतरं भाष्य उक्तेति मया तत्रैव व्युत्पादनीयेति बोध्यम् । किञ्च ।
द्विपत्वादीत्यादिनोक्तद्वितीयबाधकनिरासाय पूङ्गं स्फुटीकुर्वन्ति *
शरीरेत्यादि * प्राणमनोऽन्तः करणोतिपाठे मनोऽन्तरितिं भिन्नं पद-

यिशाखायामन्तर्यामिब्राह्मणे पठ्यते । यस्य सर्वाणि भूतानि शरीरं यस्य प्राणः शरीरं यस्य वाक् शरीरं यस्य चक्षुः शरीरं यस्य श्रोत्रं शरीरं यस्य मनः शरीरं यस्य त्वक्छरीरमित्यादेरन्ते यस्यात्मा शरीरमिति । अत्र पूर्वोक्तानिर्गुणदेहानां भगवच्चरणरेणुजत्वेन भूतरूपत्वाद् ब्रह्मशरीरत्वम् । तत्रात्रमप्यतत्प्रवेशेन तत्स्थितिः प्राणेष्वपि तथा । ज्ञानेन्द्रियेषु विज्ञानमयप्रवेशात् तथा । मनसि मनोमयप्रवेशात् तथात्वम् । जीवेत्वानन्दमयः प्राविशतीति तथात्वम् । अतो युक्तं पक्षित्वकथनम् ।

आनन्दमयस्य स्वरूपं विशेषतो वक्तुमशक्यामिति यः पूर्वस्येति सर्वत्रोक्तम् । शरीरप्रवेशप्रयोजनकपक्षिरूपित्वं पञ्चस्वपि

म् । एतद्गणनामध्ये इत्यर्थः । प्राणेन्द्रियान्तःकरणेति वा पाठः । अत्रायमर्थः । पूष्टं हि शरीरत्वम् । तच्च भूताद्यात्मान्नेषु तुल्यम् । तथा ब्रह्मण अन्तरत्वं च सर्वत्रात्रोक्तमिति प्रवेशोऽपि तस्य सिद्धः । एवं सत्येतदनुरोध्याद् बहुपदां पुरां दर्शनादत्र प्रतिष्ठा पदेन पादयोर्बोधनाच्च पुरश्चक्र इति श्रुतौ द्विपदादिपदं कृतपूर्वाश्रोपलक्षकमिति तत्र तासां करणां, तासु प्रवेश इति चाभिप्रेतं, न तु तासां द्वैविध्यं स्थूलत्वं वेति निर्णये सर्वास्वेव कार्यार्थं पक्षिरूपेण प्रवेशः सिद्ध्यतीति पक्षिलिङ्गादत्रमयादीनामपि प्रवेशः शक्यवचन इत्यर्थः । एवं सर्वेषां प्रवेशं समर्थयित्वा लीलौपयिकप्रवेशार्थमप्राकृतविभूतिरूपाणां स्वरूपमाहुः । * अत्रेत्यादि * इदं च प्रथमस्कन्धसुबोधिन्यां, या वै लसच्छ्रीतुलसीविमिश्रपादाब्जरेणवभ्यधिकाम्बुनेत्रीत्यत्र सिद्ध्यति । प्रवेशं विभजन्ते * तत्रेत्यादि* जीवस्य वरणेनैव शुद्धत्वाद् विज्ञानमयस्य प्रवेशोऽनर्थक इति शङ्कावारणाय तदधिकरणमाहुः । * ज्ञानेन्द्रियेष्वित्यादि* जीवे तथात्वं लीलारसानुभवयोग्यत्वरूपं बोध्यम् । एवं सर्वत्र पक्षित्वोक्तिं समर्थयित्वाऽऽनन्दमये शरीरत्वोक्तेस्तात्पर्यं वक्तुं यः पूर्वस्येति गूढोक्तेराशयमाहुः । * आनन्दमयस्येत्यादि । * * शरीरेत्यादि च * । विशेषतो वक्तुमशक्यत्वं मनोवागगम्यत्वाद्

साधारणमिति तेषु तथा बदन्यानन्दमयेऽपि तथैवोक्तवती श्रुति-
रिति ज्ञेयम् । एवं सति स्पर्शमणिसम्बन्धेन रजनादेर्हेमत्वमिवो-
क्तप्रकारकप्रवेशाश्रयाणामपि तत्तदात्मकत्वमित्युच्यते । वस्तु-
तस्तु परोक्षवादोऽयमिति ज्ञायते । तथाहि । ब्रह्मविदाप्नोति
परमिति वाक्येन ब्रह्मविदः परमाप्तिं सामान्यत उक्त्वा तत्ता-
त्पर्यं सत्यं ज्ञानमित्युचोक्तम् । तत्र सर्वात्मभाववान् भक्तो भगव-
ता सह तत्स्वरूपात्मकान् कामान् भुङ्क्त इत्युक्तव्याख्यानेन
तदर्थोऽवधार्यते । उक्तभक्तस्य सदैव, विरहभावे तु विशेषतः
प्रियस्वरूपानिरिक्तास्फूर्त्या अन्नप्राणादिरूपः स एवेति ज्ञापनाय
तत्तद्रूपमुच्यते ।

तेन परमप्रेमवच्चं सिद्ध्यति । ततो भगवदाविर्भावे सत्यापि
पूर्वभावस्यातितीव्रत्वेन ज्ञानादिसर्वतिरोधानेनाग्रिमरसानुभवो न
भविष्यतीति स्वयमेव तदनुभवात्मको भवतीति ज्ञापनाय वि-

बोध्यम् । तथाच तस्यैव इत्यत्र शब्द एव पूर्वसमो, न त्वर्थोऽपि ।
तेनात्रायमर्थः । तस्यैत्यभेदे षष्ठी । तथाच पूर्वस्य यः शारीर आत्मा
उपक्रमे जगत्कर्तृत्वेनोक्तस्तद्भिन्न एष इति । एवमर्थोक्तौ गमकं तु,
अग्रेऽन्यस्यान्तरात्मन उक्त्यभाव एवेति प्रागेवोक्तम् । प्रवेशस्य यो-
ग्यतासम्पादकत्वप्रकारं दृष्टान्तेनाहुः । * एवं सतीत्यादि * । एव-
मत्र श्रुत्यन्तरानुसारेण वास्तवं पक्षिरूपमादृत्य प्रकृतश्रुत्यर्थो निर्णी-
तः । अतः परं परोक्षप्रिया इव हि देवा प्रत्यक्षद्विष इति श्रुतेः । वेदा-
स्त्रिकाण्डविषया ब्रह्मात्मविषया इमे । परोक्षवादा ऋषयः परोक्षं
च मम प्रियमित्यंकादशस्कन्धीयभगवद्वाक्याच्च परोक्षवादस्यैव
ज्यायस्त्वेनात्र परोक्षवाद एवास्तीत्याहुः । * वस्तुत इत्यादि । * उ-
पपादयन्ति । * तथाहीत्यादि, * प्रतिष्ठारूपत्वमित्यन्तम् * तत्रेति *
तात्पर्यकथने * । तदर्थइति * । ऋगर्थः । * तत्तद्रूप-
मिति * । अन्नप्राणमनोरूपम् । * स्वयमेवेति * । भगवानेव ।

ज्ञानरूपत्वमुच्यते । तदाऽनुभवविषयः प्रकट आनन्दमय इति तत्स्वरूपमुच्यते । तत्र निरूपधिप्रीतिरेव मुख्य्या, नान्यदिति ज्ञापनाय प्रियस्य प्रधानाङ्गत्वमुच्यते । तदा प्रियेक्षणदिभिरानन्दात्मक एव विविधरसभावसन्दोह उत्पद्यते यः स दक्षिणः पक्ष उच्यते । ततः स्पर्शादिभिः पूर्वविलक्षणः प्रकृष्टानन्दसन्दोहो यः स उत्तरः पक्ष उच्यते । नानाविधपक्षसमूहात्मकत्वात् तयोः पक्षयोर्युक्तं तथात्वम् । स्थायिभावस्यैकरूपत्वादात्मत्वमुच्यते । यतस्तत एव विभावादिभिर्विविधभावोत्पत्तिः । परप्राप्तिसाधनीभूतब्रह्मज्ञानदशायां तदानन्दोऽपि यः पूर्वमनुभूतः स गणितानन्द इत्येतदानन्दानुभवानन्तरं तुल्यत्वेन भारतीष्टगतावसाधन-

तद्वति । आनन्दमयस्वरूपकथने *प्रियस्येति* * प्रियस्वरूपस्य । तेन श्रुतौ प्रियमिति नपुंसकलिङ्गस्य नानुपर्वात्तः । *प्रधानाङ्गत्वमुच्यते इति* * कल्पनयोपदिश्यते । इत आरभ्य कल्पनोपदेशो बोध्यः । तत्रार्थ प्रकारः । आनन्दमयानुभवे निरूपधिप्रीतिरेव मुख्य्या । भक्त्याऽहमेकया ग्राह्य इति वाक्ये तस्या एवानुभवजनकत्वात् । नान्यत् साधनान्तरमिति ज्ञापनाय प्रियस्य प्रीतिविषयस्यानन्दस्वरूपस्य प्रधानाङ्गत्वं शिरस्त्वमुच्यते । शिरसाऽभिज्ञायते, सोऽयमिति । तथा निरूपधिप्रीत्या भगवानिति शिरःशब्दे तत्सिद्धिनिबन्धना गौणी । एवमत्र, * तदेत्यादिना वक्ष्यमाणयोर्भावयोर्दक्षिणोत्तरपक्षत्वेऽपि तथा । ताभ्यामुद्गीयाऽर्भीष्टदेशं प्राप्नोति । एवं दर्शनस्पर्शजनताभ्यां भावाभ्यां शीघ्रं भगवन्तं प्राप्नोतीति । * स्थायिभावस्येत्यादिनाऽऽन्मशब्दे तात्सिद्धिनिबन्धना सा । परप्राप्तीत्यादिना च पुच्छशब्दे पूर्वपामानन्दानां प्रशंसानिबन्धना सा बोध्यते । * प्रतिष्ठाशब्दोऽपि तथा । एवमत्रयवेपु परोक्षवादो बोध्यः । तथाच स्वर्णघर्मानुवाके आनन्दरूपं परप्रकाशकं कमनीयं परमेश्वरस्य यत्स्वरूपं ब्रह्मा ज्ञातवान् । स सर्वान्तर्यामी सर्वनियामको बहुधा विचरति यत्र सर्वमेकं भवति स आत्मा जननां मानससम्बन्धी । मानसाश्चैते भावा आनन्दरूपा

त्वेन स्वरूपतोऽपि तस्माद्धीनत्वं चेति पृष्ठभागादपि दूरस्थित-
पुच्छरूपत्वं ब्रह्मण उच्यते । पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वात् प्रतिष्ठारू-
पत्वं च । एवं सत्यक्षरादप्युत्तमत्वेऽप्यप्रधानीभूय भक्तकाम-
पूरणकर्तृत्वेऽसम्भवावना विपरीतभावना च सम्भवति । तदभा-
वायासन्नेव स भवतीत्याद्युक्तम् । स्वानुभवाभावेऽपि गुरूपदे-
शादिनापि तदस्तित्वमात्रमपि यो जानाति तं ब्रह्मविदः सन्तं
सत्त्वधर्मविशिष्टं वर्तमानं च विदुरित्यग्रेऽवददस्ति ब्रह्मेति चेदि-
त्यादिना । ब्रह्मासत्त्वज्ञानेऽसन् भवतीत्युक्त्वा तदस्तित्वज्ञाने
सन् भवतीत्यनुक्त्वा, सन्तमेनं विदुरिति तत्त्वेनान्यज्ञानं यदुक्तं,
तेनोक्तपुरुषोत्तमानन्दानुभववन्तं ज्ञानक्रियाविशिष्टं जीवं वर्त-
मानं विदुः । अननुभवे केवलं गुरूपदेशादिना तादृग्ब्रह्मास्तित्व-
ज्ञाने स्वरूपतः सन्तं तं विदुर्न तु ज्ञानादिमन्तम् । तदसत्त्व-
ज्ञाने त्वलीकतुल्यमिति श्रुतितार्पर्यमिति ज्ञायते ।

एवं विचारचातुर्यवाद्भिः सद्भिर्ब्रजाधिपे ।

आनन्दमयतानन्दसन्दोहायाऽवधार्यते ॥ ११ ॥

नन्वानन्दमयस्य न ब्रह्मता वक्तुं शक्या । मयटो लोके
विकाराधिकारविहितत्वादित्याशङ्क्य स्वयमेव परिहरति ।

इति तज्जनकस्य यत् स्वरूपं भावरूपं कल्पनया परोक्षवादाद्यर्थमु-
च्यत इति बोध्यः । एतमर्थं दृढीकर्तुम्, असन्नेव स भवतीति श्लोकं
व्याकुर्वन्ति * एवं सतीत्यादि * ज्ञायत इत्यन्तम् * । शेषाणां
श्रुतीनामर्थस्तु पूर्वाक्तपक्षेष्वपि तुल्य इत्यतोऽग्रे न व्याख्यातम् ।
एवं परोक्षवादव्याख्यानस्य फलं कारिकयाऽऽहुः । * एवं विचारे-
त्यादि * एवमस्मिन् वर्णके आनन्दस्य ज्ञेयकोटिनिवेशे तदनिवेशे
ज्ञानन्दमयस्य परब्रह्मत्वं निर्बाधमिति प्रभुचरणैर्व्यवस्थापितम् ॥११॥

अतः परमश्रिमसूत्रमवतारयन्ति * नन्वित्यादि * मयड्वै-

विकारशब्दान्नेति चेन्न प्राचुर्यात् ॥ १२ ॥

अनेनैव पूर्वमूत्रार्थः सिद्धो भविष्यति । विकारवाची म-
यदप्रत्ययो यस्मिंस्तद्विकारशब्दं तस्मात्तच्छब्दनाच्यं ब्रह्म न भ-
वति । ब्रह्मणोऽविकारित्वादिति चेत् । नात्र विकार मयद्,
किन्तु प्राचुर्यात् । प्राचुर्यमनति प्राप्नोतीति प्राचुर्यात् । तथाच
पाणिनिः । तत्प्रकृतवचने मयद् । प्राचुर्येण प्रस्तुतं वचनं तत्प्र-
कृतवचनं, तस्मिन् मयद् प्रत्ययो भवतीत्यर्थः ।

तयोर्भाषायामित्यनेन लोके मयदो विकाराधिकारे विहितत्वाद्बै-
दिकनिर्णयस्यापि वादिबोधनाय लोकन्यायेनेव कर्तव्यत्वादिन्याश-
ङ्क्य परिहरतीत्यर्थः । सूत्रं पठित्वा व्याकुर्वते ॥ विकारशब्दान्ने-
तिचेन्न प्राचुर्यात् ॥ * अनेनेत्यादि * । विकारार्थनिर्गकरणेनैव पू-
र्वसूत्रगत आनन्दमयशब्दो यौगिक इति बोधनाग्निगवध्यानम्दरूपः
परमात्मेति सिद्धो भविष्यतीत्यर्थः । * विकारशब्दमिति * पदमिति
शेषः । अनेन सूत्रांशे मायावादिवद् भ्रान्ताः प्रागापि ऋषयः स-
न्तीति, तथा प्राचुर्यादित्यनेन व्याकरणान्तरे प्राचुर्येऽपि मयदस्ती-
त्यपि बोधितम् । तथापीदानीं पाणिनीयस्यैवात्याहृतत्वात् प्रसिद्ध-
त्वाच्च प्राचुर्यार्थे तत्सम्मतिमाहुः । * तथाचेत्यादि * ननु पाणि-
नीये सूत्रे तत्प्रकृतवचने मयदुक्तो, न प्राचुर्ये इति कथं तस्य स-
म्मतित्वेनोपन्यास इत्याकाङ्क्षायां व्याकुर्वन्ति * प्राचुर्येणेत्यादि *
सूत्रं तु काशिकायामेवं व्याख्यातम् । तदिति प्रथमा समर्थविभ-
क्तिः । प्राचुर्येण प्रस्तुतं प्रकृतम् । तथाच, प्रथमान्तात् समर्थत्वं प्र-
कृतोपाधिके वर्तमानात् स्वार्थं मयद् भवतीति । उदाहरणं तु
प्रकृतमग्नमयमिति । अपरे तु प्रकृतमुच्यतेऽस्मिन्निति प्रकृतव-
चनम् । उदाहरणं तु प्रकृतमग्नमुच्यतेऽस्मिन्नित्यग्नमयो यज्ञ इति ।
उभयथा च सूत्रप्रणयनाद् द्वयमपि प्रमाणमिति । अयमेवार्थः प्र-
सादेऽनुदितः । सिद्धान्तकौमुद्यां तु तथानूच प्राचुर्येण प्रस्तुतं
प्रकृतं तस्य वचनं प्रतिपादनमिति व्याख्यानेन सूत्रे पृथीतत्पुरुषो

प्राचुर्येण पूर्वापेक्षयाऽप्याधिक्येन, को ह्येवान्यात् कः प्रा-
प्यादिति वाक्ये प्रकर्षेण स्तुतम् । अतो मयद् पूर्वापेक्षया प्रा-
चुर्यमयते । एकदेशनिर्देशेन तदर्थलक्षणया प्राचुर्यः । प्राचुर्येण
प्रस्तुतार्थवाचकत्वादित्यर्थ इति वा ।

बोधितः । मनोरमादिषु तट्टीकासु तु यद्यपि प्रकृतशब्दः प्रस्तुतमात्रे
रूढस्तथापि वचनग्रहणसामर्थ्याद् यादृशस्य प्रकृतस्य लोके प्रत्या-
यनमभिप्रेतं तत्रायं मयद् स्यादिति विशेषो लभ्यत इत्युक्त्वा स्वा-
र्थिकप्रकरणवशात् प्रचुरार्थबोधविषयवृत्तिमतः प्रातिपदिकात् स्वा-
र्थं मयड्विधाने प्रातिपदिकार्थोपस्थापिका प्रथमा विभक्तिः प्रकृता-
वर्थादेव सिद्ध्यतीति वचनपदस्य भावव्युत्पत्तौ तच्छब्दग्रहणं व्य-
र्थम् । अधिकरणव्युत्पत्तौ तु यप्रमाप्रापकत्वात् सार्थकम् । उच्य-
मानता प्रकृतता च प्रकृत्यर्थविशेषणम् । ल्युटोक्तमधिकरणत्वं तु
मयडर्थ इत्युक्तम् । शब्देन्दुशेखरे तु स्वार्थिकप्रकरणविराधादधि-
करणत्वं मयडर्थ इत्यस्ङ्गतम् । नचान्नमयो यन्न इत्याद्युदाहरणास्ति-
द्धिः । प्राचुर्यवदधिकरणलक्षकाच्छब्दात् स्वार्थः मयडकरणेऽपि त-
त्सिद्धेः । वृत्तेरप्यत एव सङ्गतेश्च । सूत्रे तु तद्ग्रहणं चिन्त्यप्रयोजन-
मित्युक्तम् । तदेतत् सर्वं वृत्तिविचारादेवानुसन्धाय तद्ग्रहणवैय-
र्थ्यनिवृत्त्यर्थम् । तेन प्रकृतं तत्प्रकृतम्, उच्यत इति वचनमवश्यप्रति-
पादनम् । प्राचुर्येण प्रस्तुतस्य वचनं तत्प्रकृतवचनम् । तन्न तथेति
सूत्रार्थः । तथाच तच्छब्दस्य विवक्षितप्रकारबोधनार्थत्वाद् वचनप-
दस्यावश्यकार्यत्वादेवं सूत्रार्थोक्तौ सम्मतित्वं निर्वाधमिति तथेत्य-
र्थः । स्वोक्तं विभजन्ते * प्राचुर्येणेत्यादि * । * पूर्वापेक्षयेति *
अन्नमयादिचतुष्टयापेक्षया । ननु प्राचुर्येण प्रस्तुतेऽर्थेऽनुशिष्टो मयद्
कथं प्राचुर्यबोधक उच्यत इत्यत आहुः । * एकदेशेत्यादि * । यथा
हि भीमसत्यादिपदानि, विनापि प्रत्ययं पूर्वोत्तरपदयोर्वा लोपो
वाच्य इति वार्तिकेनैकदेशभूतान्यपि विशिष्टानि नामानि, तथात् न-
मत्वाभावेन वक्तुमशक्यत्वाल्लक्षणम् । प्राचुर्येण प्रस्तुतं बोधयतीत्य-
र्थः । पूर्वस्मिन् पक्षे कल्पनाच्छेदात् प्रकारान्तरेण व्याख्यातम् । त-

छन्दसि द्व्यज्ज्वतिरिक्तस्थले मयटो विकारे विधानाभा-
वाद् व्याकरणमप्यर्थनिर्णायकम् । विज्ञानमयानन्दमयशब्दौ
पश्यन्नपि पाणिनिर्मयट् वैतयोर्भाषायां, द्व्यचच्छन्दसीति कथ-
मवोचत् ।

थाच पञ्चम्यन्तभिदं पदम् । तेन कल्पनाऽङ्केश इत्यर्थः । ननु, मय-
ट् वैतयोर्भाषायामिति सूत्रे विकल्पस्य भाषायां सिद्धेर्वेदे नित्यं विका-
रे मयट् । किञ्च, नित्यं वृद्धशरादिज्य इत्यग्रिमसूत्रे भाषायामित्य-
स्यानुवृत्त्या भाषायां नित्यो, वेदे वृद्धादिभ्यो वैकल्पिक इति सि-
द्ध्यति । एवं सत्यानन्दशब्दस्य वृद्धत्वात् ततो वैकल्पिको, विज्ञान-
शब्दाच्च नित्यो विकारे मयडदण्डवारितः । अन्नादिपदेभ्यश्च स्वा-
रसिक एवेति प्रायपाठानुग्रहाद् विकारार्थ एव युक्त इति तं विहाय
प्राचुर्ये तदङ्गीकारो न युक्त इत्यत आहुः * छन्दसीत्यादि* । *द्व्य-
ज्ज्वतिरिक्तस्थल इति * बह्वचस्थले । तथाच यदि सूत्रकारः पाणि-
निस्तथाभिप्रेयात् तदा छन्दसि बह्वज्ज्व्युदासाय द्व्यच एवेति न नि-
यमयेत् । अतो नित्यो वैकल्पिको वा मयट् छन्दसि बह्वचो विकारे
न भवत्येवेति पाणिनीयविचारेणापि प्राचुर्यार्थग्रहणं युक्तमेवेत्यर्थः ।

अत्र शङ्कराचार्याः । अन्नमयादिविज्ञानमयान्तं विकारप्रायपा-
ठमनाहत्यानन्दमयपदस्य प्राचुर्यार्थत्वब्रह्मविषयत्वयोरङ्गीकारे प्रा-
यपाठविरोध आकस्मिकत्वं च । मान्त्रवर्णिकब्रह्माधिकाराद् ब्रह्मवि-
षयत्वादर्णेऽन्नमयादीनामपि ब्रह्मत्वप्रसङ्गः । अन्नमयाद्यान्तरस्या-
न्यस्य कथनात्तेषां न ब्रह्मत्वम् । आनन्दमयादन्तरस्यान्यस्याकथ-
नात् तस्य ब्रह्मत्वमित्यङ्गीकारेऽप्येकस्यैवानन्दमयस्य ब्रह्मण आत्म-
त्वेनावयवित्वं, तस्यैव पुच्छत्वेनावयवत्वमित्यसामञ्जस्यम् । किञ्च ।
प्रियमोदादिविशेषयुतस्यानन्दमयस्य सर्वलोकप्रसिद्धत्वेन भावा-
भावशङ्कानस्पदत्वाभावादसन्नेव स भवतीतिश्लोकस्यापि विरोधः ।
अपि चानन्दमयस्य ब्रह्मत्वेऽपि प्रियाद्यवयवयोगेन सविशेषब्रह्मत्व-
मङ्गीकर्तव्यम् । तथा सति वाङ्मनसाऽगोचरत्वबोधकस्य, यतो-
धाचो निवर्तन्ते इति वाक्यशेषस्य विरोधः । किञ्चानन्द प्रचुर इ-

अत्र केचित् सर्वविप्लववादिनो विकारार्थत्वं वदन्ति । श्रु-
तिमूत्रादीनामर्थाज्ञानात् । तद् वेदाद्यर्थविद्भिर्भगवतो नवमावता-
रकार्यं ज्ञात्वोपेक्ष्यम् ।

त्युक्ते तत्र दुःखास्तित्वस्यापि प्रत्ययापत्तिः । लोके प्राचुर्यस्य प्र-
तियोग्यल्पनासापेक्षत्वात् । तथाच सति यत्र नान्यत् पश्यति श्रु-
णोति विजानातीति सुखैकरसे भूमि ब्रह्मणि तद्व्यतिरिक्ताभावबो-
धकश्रुत्यन्तरस्यापि विरोधः । किञ्च । प्रियादेः प्रतिशरीरं भिन्नत्वे-
नानन्दमयस्यापि तथात्वात् तस्य न ब्रह्मत्वं शक्यवचनम् । सत्यं
ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति श्रुतौ, एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्वव्यापी सर्व-
भूतान्तरात्मेति श्रुत्यन्तरे च ब्रह्मण आनन्त्यैकत्वयोः श्रावणात् ।
किञ्च । आनन्दपदस्यैवाभ्यासो, न त्वानन्दमयपदस्येत्यतोऽपि न ब्र-
ह्मत्वम् । एतमानन्दमयमात्मानमुपसङ्कामतीत्यभ्यासस्त्वन्नमया-
दिप्रवाहपतितत्वान्न ब्रह्मत्वसाधनसमर्थः । अत आनन्दमयशब्दस्य
ब्रह्मविषयताया अनिश्चितत्वेन तत उत्तरेण्वानन्दमात्रप्रयोगेण्वानन्द-
मयाभ्यासस्य कल्पयितुमशक्यत्वान्नानन्दमयो ब्रह्मेत्याहुः ।

तन्मतस्याधिकरणसमाप्तौ दूषणीयत्वाद्त्रैतसूत्रे पूर्वपक्षत-
योदितमानन्दमयपदस्य विकारार्थत्वं यत् सिद्धान्तितं, तस्यासङ्गत-
त्वायाहुः । * अत्र केचिदित्यादि * अत्रानन्दमयशब्देऽन्नमयादिषु
पञ्चस्वर्गेषु वा केचिन्निर्विशेषवादग्रहिला विवर्तवादाद्यङ्गीकारेण भ-
गवत्माहात्म्यादिनाशकत्वात् सर्वविप्लववादिनो विषयवाक्याकरश्रु-
तेस्तद्विचारकाणां व्याससूत्राणां व्याकरणसूत्राणां च तात्पर्याज्ञानाद्
विकारार्थत्वं वदन्तीतत उक्तश्रुत्याद्यर्थविद्भिर्भगवतो नवमावतारस्य
बुद्धस्य कार्यं वेददूषणरूपं ज्ञात्वोपेक्ष्यम् । पाद्मोत्तरखण्डे उग्रामहेश्व-
रसंवादे तामसशास्त्रकथनं प्रतिज्ञाय कानि चिदसच्छास्त्राण्युक्त्वा,
'मायावादमसच्छास्त्रं प्रच्छन्नं बौद्धमुच्यते । मयैव कथितं देवि कलौ
ब्राह्मणरूपिणा । अपार्थं श्रुतिवाक्यानां दर्शयँल्लोकगर्हितम् । कर्मस्व-
रूपत्याज्यत्वमद्वैव प्रतिपाद्यते । सर्वकर्मपरिभ्रष्टं वैकर्मत्वं तदुच्यते ।
परेशजीवयोरैक्यं मयात्र प्रतिपाद्यते । ब्रह्मणश्च परं रूपं निर्गुणं

वक्ष्यते मया । सर्वस्य जगतोऽप्यत्र मोहनार्थं कलौ युगे । वेदार्थवन्महाशास्त्रं मायावादमवैदिकम् । मयैव वक्ष्यते देवि जगतां नाशकारणाद् इति शिववाक्याद् वेदाद्यर्थविद्भिर्नादरणीयमित्यर्थः । नच प्रायपाठविरोधः । विकारार्थस्य प्राणमयपद एवाभावात् । प्राणादीनां त्रयाणां वृत्तित्वेनाकाशपृथिव्योश्च भूतान्तरत्वेन तदवयवकल्पनाग्रन्थतस्तत्र मयट्ः स्वार्थिकत्वस्यैव भट्टभास्करांकरीत्या निश्चयात् । नच घटाकाशस्य घटविकारत्ववत् प्राणाद्युपाध्यवच्छिन्नस्य प्राणविकारत्वं मामत्युक्तीत्या सिद्धयतीति प्रायपाठसिद्धिरिति वाच्यम् । एतस्या रीतेर्मज्जत्केनालम्बनकल्पत्वात् । अवच्छिन्ने तद्विकारत्वस्याप्रत्ययात् । शास्त्रेषु कापि तथाप्रयोगादर्शनाच्च । तुष्यतु दुर्जनन्यायेन तदङ्गीकारेऽपि नस्य सत्यामुभयत्र प्राप्तावेकमरनिर्णायकत्वं, न तु तत्प्रापकत्वमिति द्वयचच्छन्दसीति व्याकरणसूत्रेण, न वद्वच इति नियमिते विज्ञानानन्दशब्दाभ्यां वैकारिकमयट्प्राप्तरेवाभावेनाऽकिञ्चित्करत्वाच्च । नच मनोरमादिषु, मयड् वेति सूत्रेण, हेतुमनुप्येभ्य इत्यनुवर्तमाने हेतुवाचकादानन्दशब्दादागतार्थं मयट् साधयित्वा विकारस्यार्थिकत्वमुक्तमित्यस्यैव प्राप्तिरिति वाच्यम् । पञ्चस्वप्यन्नमयादिषु स्वार्थं मयट्प्राप्तौ बाधकाभावं न वृथा तदतिहायैवं क्लिष्टकल्पनस्यायुक्तत्वात् । हेतुत्वस्य निमित्तापादानसाधारणत्वेन विकारस्यार्थिकतायाः निर्णेतुमशक्यत्वाच्च । नञानन्दप्राचुर्यस्योक्तीत्या दुःखशाबल्यस्फोरकत्वेनानन्दमये ब्रह्मत्वसिद्ध्यभावादागतार्थमादाय विकारादरेऽपि को दोष इति वाच्यम् । लोकेऽपि प्रचुरप्रकाशः सविता, प्रभूतसन्तापो निदाघदिवसोऽन्धकारमयी वर्षाविभावरी, बहुधनो वैश्रवण इत्यादिवाक्यश्रवणे प्रतियोगिनां तमःशैत्यप्रकाशदारिद्र्याणां प्रत्यक्षतो बाधेन तत्र तदल्पत्वशङ्कनया अनुदयात् । वेदे तु सर्वभूतोपजीव्यांशानन्दप्राचुर्यबोधके दूरापतैव प्रतियोग्यल्पत्वशङ्कन । यदि हि तत्र वेदो दुःखसम्भेदमभिप्रेयादवयवकल्पनायां तदपि क्वचिन्निवेशयेत् । सजातीयैरेवार्थैरवयवकल्पनाया अनुपक्रान्तत्वात् । आकाश आत्मा पृथिवी पुच्छं महः पुच्छमित्यादिना तथा निश्चयात् । यच्च शरीर आत्मेति शरीरसम्बन्धबोधनं दुःखसम्भेदसमर्थकमित्युक्तं, तदप्यन्तर्यामिब्राह्मणाननुसन्धानहेतुकम् । अत एव सत्यपि यत् तद्विचारेणानन्दमये दुःखा-

योऽर्थस्तमवोचाम ॥ १२ ॥

स्तिन्वकथनं, तद् ग्रन्थकृतो महातुःखसंस्कारस्य प्राबल्यमेव गमय-
तीति दिक् ।

भास्कराचार्यास्तु स्वरूपैक्ये प्राचुर्यवचनं प्रचुरप्रकाशो र-
विरितिवन्नेतरालपत्वमपेक्षत इत्याहुः ।

रामानुजाचार्यास्तु, तत्प्रचुरत्वमितरसत्तां नावगमयति ।
अपि तु तस्याल्पत्वं निवर्तयति । इतरसद्भावासद्भावौ तु प्रमाणान्त-
रावसेयौ । इह त्वपहतपाप्मेत्यादिना प्रमाणान्तरेण तदभाव एवा-
वसीयते । तथा आनन्दमीमांसार्या ब्रह्मणि निरनिशयदशाशिरस्का-
नन्दबोधिकया श्रुत्या पूर्वोक्तजीवानन्दापेक्षया प्राचुर्यबोधनेन सापे-
क्षत्वमप्येवं पुर्यत इति दुःखसद्भावावगमकथनमसदित्याहुः । तदपि
युक्तमेव । उपपन्नत्वात् ।

यत्तु, श्रीग्रामण्योश्छन्दसीत्यत्र श्रियश्छन्दसीत्यंशो भाष्य-
कृता छन्दसि विभाषाया व्यवस्थितत्वमुपेत्य प्रत्याख्यातस्तद्रीत्या प्र-
कृतेऽपि भाषाग्रहणं, द्व्यचश्छन्दसि, नोत्वद्वर्ध्नाबिल्वादिति सूत्रद्वयं
च त्याज्यम् । तथाचानन्दमय इत्यादावपि विकारे मयद् सुकर ए-
वेति शङ्कराचार्योदितं सम्यगेवेति मनोरमायां समर्थितम् । तत्तु
विकारत्वप्रकारकबोधविवक्षायां बह्वचः परस्य मयद्प्रत्ययस्यासाधु-
त्वज्ञापनाय, द्व्यचश्छन्दसीत्यादेरावश्यकत्वेन दृष्टान्तदार्ष्टान्तिक-
योर्वैषम्यादिति दूषणं प्रदर्श्य रामकृष्णशास्त्रिभिरेव सिद्धान्तरत्ना-
करे दूषितमिति न कथमपि विकारे मयदसिद्धिः । यदपि प्राचीन-
वृत्तिकारैर्विज्ञानमयस्थले विकारार्थकत्वं यदाश्रितं तत्रैषैव गतिरिति
मनोरमायामुक्तम् । तदपि कल्पितमिवाभाति । रामानुजाचार्यैर्वृ-
त्तिकारानुसरणस्य कृतत्वेन तैरननूदितत्वात् । अथास्ति तन्न तर्हि
तत्रैव दोषो नान्यत्रेति, न किञ्चिदेतत् । किञ्च पूर्वसूत्रे, अभ्यासा-
दित्युक्त्वाऽस्मिन् सूत्रे प्राचुर्यादिति यदुक्तं तेनान्नमयादिषु पञ्च-
स्वपि प्राचुर्यमेव बाधकाभावात् सिद्ध्यतीति प्रायपाठोऽप्येतस्यैवा-
नुग्राहको, न तु विकारार्थस्येति बोधनायाहुः * योऽर्थस्तमवोचामे-
ति * यः सर्वत्रानुस्यूतः पञ्चानामर्थस्तं व्याकरणसूत्रोपन्यासेनावो-

शब्दबलविचारेण मयटो विकारार्थत्वं निवारितम् । अर्थ-
बलविचारेणापि निराकरोति ।

तद्धेतुव्यपदेशाच्च ॥ १३ ॥

हेतुत्वेन व्यपदेशो हेतुव्यपदेशः । तस्य हेतुव्यपदेशस्तद्धेतु-
व्यपदेशस्तस्मात् । एष ह्येवानन्द्वयाति । आनन्दयतीत्यर्थः । सर्व-
स्यापि विकारभूतस्यानन्दस्यायमेवानन्दमयः कारणम् । यथा
विकृतस्य जगतः कारणां ब्रह्म अविकृतं सच्चिद्रूपमेवमेवानन्दम-
योऽपि कारणत्वादाविकृतोऽन्यथा तद्वाक्यं व्यर्थमेव स्यात् ।
तस्मान्नानन्दमयो विकारार्थः । चकारः समुच्चयं वदन् सूत्रद्व-
येनैकोऽर्थो मध्ये प्रतिपादित इत्याह ॥ १३ ॥

ननु किमिति निर्वन्धने सूत्रत्रयेणैवं वर्णयते । अन्नमयादि-

शामेत्यर्थः ॥ १२ ॥

उक्तसूत्रेण विकारार्थं निरस्तेऽग्रिमसूत्रस्य किं प्रयोजनमित्यत
आहुः * शब्देत्यादि * तामिन्द्रो मध्यतोऽपरोध्य व्याकरोदिति श्रु-
तेर्मुखं व्याकरणं स्मृतमिति परिशिष्टाच्च व्याकरणरूपः शब्दोऽर्थनि-
र्णायक इति तद्बलविचारेण तथा कृतम् । तदपेक्षया अर्थस्तु बलि-
ष्ठः । प्रतिपाद्यत्वेन शेषित्वात् । उक्तीत्या निराकरणे स चेद् विरु-
द्धयेत तदा प्रयासो व्यर्थः स्यादतस्तद्वारणाय सूत्रान्तरमित्यर्थः । उ-
क्तीतिकं विकारार्थनिराकरणं व्युत्पादयन्ति * सर्वस्येत्यादि * ।
* व्यर्थमेव स्यादिति * रसः ह्येवायं लब्ध्वाऽऽनन्दीभवतीति पूर्व-
वाक्ये पूर्वप्रकृतस्यानन्दमयस्यैव रसत्वेन सिद्धत्वात् तल्लभेनान-
न्दवत्ताभावणेनैव रसरूपस्यानन्दकारणताया अर्थतः सिद्धौ पुन-
स्तत्कथनमप्रयोजनकं सत् तथा स्यादतः कारणत्वेनाविकृतत्वबो-
धनायैवेद् वाक्यम् । तेनाविकारत्वमेव सिद्धयतीत्यर्थविचारेणापि न
तथेत्यर्थः ॥ १३ ॥

मान्त्रवर्णिकसूत्रमवतारयन्ति * नन्वित्यादि * । * एवमिति *

वदुपासनापरत्वेनापि श्रुत्युपपत्तेः । पक्षपुच्छादित्वेन मोदप्रमो-
दादीनामुक्तत्वाच्च । तस्माद् ब्रह्मत्वेन साधितमप्यावश्यकोपप-
स्यभावान्न ब्रह्मपरत्वमिति प्राप्तेऽभिधीयते ।

मान्त्रवर्णिकमेव च गम्यते ॥ १४ ॥

सत्त्वं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहितं गुहायां परमे व्यो-
मन् । सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चितेति
मन्त्रः । मन्त्रेणाभिधया वृत्त्या प्रतिपाद्यं मान्त्रवर्णिकम् । तदुप-
पादनग्रन्थे तदेव मुख्यतया ज्ञायते । यत्र यदुद्दिष्टं तदेव मुख्य-
तया ज्ञातव्यम् । उपपादनीयं च सन्दिग्धम् । तत्र, ब्रह्मणा वि-
पश्चितेति सन्दिग्धं सर्वज्ञं ब्रह्म ।

परमात्मपरत्वेन । नचोपास्तेरश्रवणादप्रामाणिकं कथं कल्प-
नीयमिति शङ्क्यम् । तदभावेऽपि विद्युद् ब्रह्मेत्यादिषु विद्युदाद्यु-
पासनासु प्रकरणबलेन तत्स्वीकारात् । प्रकृते तु पक्षपुच्छादित्वेन
मोदप्रमोदादीनां कल्पनयोक्तत्वाच्च लिङ्गस्यापि सद्भावात् । तस्मा-
दुक्तहेतुद्वयाद् ब्रह्मत्वेन साधितमप्यानन्दमयपदभावश्यकोपपस्य-
भावान्न ब्रह्मपरमिति प्राप्ते इत्यर्थः । ब्रह्मपरत्वमिति पाठे त्वर्हतीति
शेषस्त्रुटितो बोध्यः । को मन्त्रः, किं मान्त्रवर्णिकमित्याकाङ्क्षा-
यामाहुः । * सत्यमित्यादि * यथाच यं कश्चिदर्थमभिसन्धाय श-
क्यसम्बन्धानां नानात्वात् तेषु यं कश्चिदादाय लक्षणया यत्किञ्चि-
दुच्यते, तन्न मान्त्रवर्णिकम् । किन्तु मन्त्रेणाभिधया पदशक्त्या मु-
ख्यवृत्त्या यत् प्रतिपाद्यं, तत् तथेत्यर्थः । एतस्य मान्त्रवर्णिकस्य क-
थमुपपत्तित्वमित्यत आहुः * तदित्यादि * । * तदुपपादनग्रन्थ इति *
। सर्वस्मिन् प्रपाठके । तथाच तस्य मुख्यत्वादावश्यकोपपत्ति-
त्वमित्यर्थः । मुख्यत्वमेवास्य कथमित्यत आहुः * यत्नेत्यादि * ननु
तदेषाऽभ्युक्तेति प्रतिज्ञानान्मन्त्रस्य ब्राह्मणव्याख्यानत्वं स्फुटम् । शि-
ष्टस्य प्रपाठकस्य मन्त्रव्याख्यानत्वे किं गमकमित्यत आहुः * उपपा-
दनीयमिति * । * सन्दिग्धमिति * विभक्तिभेदात् पदभेदाच्च स-
न्दिग्धम् । तथाच सन्दिग्धोपपादकत्वमेव व्याख्यानत्वगमकमित्य-

तस्य हि फलत्वं वाक्ये नोपपाद्यते । फलं तु सर्वैः स्तुत
आनन्दः । अभ्यासात् स्तुतत्वामित्यत्रोचाम । शिरःपाण्यादिकं
तु स्तुत्यर्थमेव पुरुषविधत्वाय । लोके ह्यन्तर्भूतं बहिर्वेष्टितं च
तदाकारं भवति ।

र्थः । ननु सर्वज्ञे ब्रह्मणि कस्मिन्नंशे कुतश्च सन्देह इत्यत आहुः । *
तस्य हीत्यादि * । * वाक्य इति * मन्त्रे । तथाच ब्राह्मणवाक्ये
द्वितीयया परस्य फलत्वबोधनात्, तद्व्याख्यानमन्त्रे तु द्वितीयया का-
मानां फलत्वबोधनाद् ब्रह्मणश्च गौणत्वबोधनात् तस्य फलत्वांशे स-
न्देह इत्यर्थः । तर्हि कथं तस्य फलत्वमुपपाद्यत इत्याकाङ्क्षायां सर्वतः
प्रचुरानन्दरूपत्वेनोपपाद्यत इत्याहुः * फलन्त्वित्यादि * । * सर्वैरि-
ति * प्रकारैः । प्रकारास्त्वभ्याससर्वान्तरत्त्वसर्वाधिकत्वादयो बो-
ध्याः । ननु यदि प्रचुरानन्दरूपेणैव फलत्वाभिप्रेतं स्यादमूर्तस्य त-
थोक्तं स्यान्न तु शिरःपाण्यादिकं कल्प्येत । प्रयोजनाभावात् । क-
ल्पनया चोपासनार्थता प्रतीयते, न तु परमफलनेत्यत आहुः * शि-
र इत्यादि * । * शिरःपाण्यादिकमिति * इदमा बोधितं शिरःपा-
ण्यादिकम् । * पुरुषविधत्वायेति * सर्वेषां पुरुषविधत्वाय । यदि हि
स्वर्यं पुरुषविधो न स्यात्तदा तदुपरितनोऽप्रमयान्तः कोऽपि
पुरुषाकारो न स्यादिति तदर्थं तथोक्तिरिति तस्य पुरुषविधता-
मन्वयं पुरुषविध इति वाक्यादेव प्रतीयते । अतः सा कल्पना नोपा-
सनार्थाऽपि तु स्तुत्यर्थेति कल्पनाया लिङ्गत्वाभावात् प्रकरणापेक्षया
वाक्यस्य बलिष्ठत्वाच्चानन्दमयपदस्य ब्रह्मपरत्वं न पारिप्लवमित्य-
र्थः । नन्वानन्दमयस्य पुरुषविधत्वेन कथं सर्वेषां तथात्वमित्यत आहुः ।
* लोके हीत्यादि * । अयमर्थः । लोके ह्यन्तर्भूतस्य तदाकारता सूषा-
निषिक्तप्रतिमादौ दृष्टा । बहिर्वेष्टितस्य तदाकारता तूपदेहे सीवितव-
सनादौ च दृष्टा । तथाच यथा भाण्डकर्तारः प्रथमत आकृतिं मधु-
त्यादेः कृत्वा तदुपरि मृदं वेष्टयित्वा तन्मूषायां धातुं पूरयन्ति । अ-
न्यथा पूरितभाण्डनिर्माणं न भवति । तथाच तादृशोऽयं देहः । अ-
तोऽत्र देहे कश्चिदान्तर पर्वविधो वर्तते यदुपरि समागता अन्नरसा-
द्वयः पुरुषाकारा भवन्ति । नो चेद् घटादिवत् कृतिसाध्यत्वाभावाद्

जीवोऽत्र मुख्यः । कर्तृत्वेन व्यपदेशात् । स च वस्तुतो
हंसरूपः । पुरुषाधिकारकं हि शास्त्रम् । तेन पुरुषशरीरे तदा-
कारः सर्वं फलं प्राप्नोति । अतः पुरुषं हंसरूपेणानुवर्णयति ।

भस्मोत्करवद् राशीभूता एव भवेयुः । अत्र तु श्रुतौ, तस्माद्वा एत-
स्माद्भ्ररसमयादन्योऽन्तर आत्मा प्राणमयः । तेनैव पूर्णः । स वा
एष पुरुषविध एव तस्य पुरुषविधतामन्वयं पुरुषविध इत्यादौ पूर्वं
प्राणमयादिकमुक्त्वा तेन प्राणमयादिना आन्तरेण एषोऽन्नमयादिरु-
पांतरननः पूर्ण इति पूर्वोक्तन्यायेन पूर्णतां प्रतिज्ञाय तनस्तां निगम-
यितुं, स वा एष प्राणमयादिः पुरुषविध एवेत्यनेन तदाकारमुक्त्वा
तस्य प्राणमयादेः पुरुषविधतामनुलक्ष्यीकृत्य, अयमन्नमयादिः पुरुष-
विध इति वदति । तेन सर्वान्तरस्यानन्दमयस्यैव सर्वत्र पुरुषाकार-
समर्पकता पर्यवस्यति । तेन तथा सिद्ध्यतीति । नन्वस्त्वेवं, तावता
स्तुतिः का वा सिद्ध्यतीत्यत आहुः * जीव इत्यादि, वर्णयतीत्यन्त-
म् * । * तेनेति * हेतुना । * तदाकार इति * हंसाकारः । अय-
मर्थः । उक्तमन्त्रे सोऽश्नुत इत्यनेन जीवः फलाशने कर्तृतया व्यप-
दिष्टः फलभोगे मुख्यः । तस्य च, द्वासुपर्णाविति श्रुत्या, एवं स मा-
नसो हंसा हंसेनैव प्रबोधित इति स्मृत्या च हंसरूपेणैव निद्वत्वात्
पुरुषाधिकारेण प्रवृत्तस्य शास्त्रस्य तं प्रत्यप्रवृत्तौ तस्य ब्रह्माविराद्य-
भावेन वेदनादिफलस्याप्यभावाच्छास्त्रादेर्वैयर्थ्यं स्यादिति फलार्थं शा-
स्त्रमार्थकार्यार्थं च जीवस्य पुरुषरूपमावश्यकम् । तथा स्वमतां धिता
फलानुभवदौर्घ्याद् ब्रह्मसमतायाश्च, न तत्सम इत्यादिश्रुत्या निषे-
धात् फलानुभावनाथं समनर्थं ब्रह्मणोऽपि हंसरूपमावश्यकम् । अतः
पुरुष एव यदा हंसरूपेण जीवान्तराविश्य तं पुरुषरूपेणान्तरितव-
त्तदा तद्वेष्टनेन पुरुषरूपे जीवः सर्वं लौकिकालौकिकफलमनुभवति ।
परमात्मा च हंसेऽन्तर्भूतो हंसाकारश्च सैस्तत्फलमनुभावयतीति
श्रुतिरपि परमात्मानं हंसरूपेण पुर्यावेशोत्तरं वर्णयति । तथाच स्व-
यमतिमहानादि जीवस्य फलभोजनार्थमेवं करोतीत्येषा स्तुतिरित्यर्थः ।
एवं पक्षिरूपकल्पनस्य शिरःपाण्यादिकथनस्य च स्तुत्यर्थतासमर्थनेन
निरालम्बना प्रत्यगात्मविषया बुद्धिः कर्तुमशक्याति दृष्टशरीराम-

पञ्चस्वपि शारीर आत्मा जीव एक एव । तत्रान्नमये निःसन्दिग्धत्वात्, तस्यैष एव आत्मेति नोच्यते । द्वितीयादिषु प्रथमोक्तमेवातिदिश्यते । तत्रान्नमये हस्तेन प्रदर्शयन्नित्वा निःसन्दिग्धं व्याख्यातम् । तदन्तरो हि प्राण आन्तरव्यवहारकारणम् । बलभोजनविसर्गादिषूपयोगात् । तस्य सञ्चार आकाशे परिनिष्ठितः पृथिव्याम् । एवं लौकिकव्यवहारार्थं बाह्याभ्यन्तरभेदेन द्वयम् ।

सामान्येन प्रत्यगात्मनि बुद्धिसिद्धयर्थे शाखाचन्द्रन्यायेनेदं कल्पनमित्यपास्तम् । तथा सति पुरुषरूपकल्पनयापि कार्यसिद्धेः पक्षिरूपकल्पनावैयर्थ्यप्रसङ्गादिति । ननु यद्येवमभिप्रेतं स्यात् तर्ह्यानन्दमयस्यैव पक्षिरूपत्वं वर्णितं स्यान्नान्नमयादीनामतो नैवमित्याशङ्क्यां स्वोक्तं विभजन्ते * पञ्चस्वित्यादि * तथाच प्राणमयादीनां चतुर्णां व्याख्याने, तस्यैष एव शारीर आत्मेति कथनात् पञ्चस्वपि फलेष्वकस्यैव जीवस्य भोक्तुः पञ्चानां शरीरतया भोग्यत्वस्य च ज्ञाप्यत्वेन हंसरूपजीवानुरोधादन्नमयादिष्वपि तथा कल्पनं युक्तमित्यर्थः । ननु यद्येवं तदान्नमय इदं वाक्यं कुतो नाच्यत इत्यत आहुः * तत्रेत्यादि * कोशेऽन्नमयं शरीरत्वस्यैकात्मभोग्यत्वस्य च प्रत्यक्षासिद्धत्वेन तत्तुल्येऽन्नमयेऽपि तथात्वस्यासन्दिग्धत्वाच्चोच्यत इत्यर्थः । जन्मत्वं सत्यन्येष्वपि तत्तत्कोशतौल्यात् तत्रापि नोच्येतेत्यत आहुः * द्वितीयेत्यादि * * प्रथमोक्तमिति * अन्नमय उक्तं पञ्चावयवकत्वम् । तथाचातिदेशदार्ढ्यार्थं तदुक्तिरित्यर्थः । एतदेष प्रपञ्चयन्ति * तत्रेत्यादि * । * प्रदर्शयन्नित्येति * वदतीत्यत इति शेषः । तथाच यत् एवं वदत्यतः प्राण्यरूपेऽन्नमयेऽप्यत्र व्याख्यातं तदवयवसम्भवं निःसन्दिग्धमित्यर्थः । प्रदर्शयतीवेति वा पाठः । प्राणमये आहुः । * तदन्तर इत्यादि * । अत्र, * बलेत्यादिना प्राणादित्रयस्य कार्यमुक्तम् । कोशान्नेदञ्च दर्शितः । स पञ्चवृत्तिको दशवृत्तिको वा अयं तु त्रिवृत्तिकः । तस्य सञ्चारो तिथते देशे हृदयादौ । अस्य तु सर्वत्राकाश

तदनु वैदिकव्यहारः । स च मनोमयः पुरुषः । आदेशः
कर्मचोदना । ब्राह्मणानि सशेषाणि । अथर्वाङ्गिरसे ब्रह्म-
कर्मत्वात् प्रतिष्ठा । तदनु नानाविधयागादिसाधनवतः फलं
विज्ञानमयः । तत्र श्रद्धा आपः । तृतीयाध्याये त्वयमर्थो विस्तरेण



इति स तस्य स्वरूपलाभहेतुत्वादात्मा । स तु देहे स्थितोऽयं तु सर्व-
स्यां पृथिव्यामिति । अतो द्विविधभोगसाधनत्वेन साभिमानाय
द्वयोः कथनमित्यर्थः । अग्रिमप्रयोजनादिकमाहुः * तदन्वित्यादि *
लौकिके व्यवहारे वयःप्रभृतिभिः स्वातन्त्र्यसम्पत्तौ सत्यां वैदिके
प्रवर्तत इति वेदप्रयुक्तो मनोमात्रेन्द्रियप्राणव्यापारस्तस्यानन्तरभा-
वी । तस्य च लौकिकाद् भेदः, शब्द इति चेन्नातः प्रभवाद् इत्यत्र
सोपपत्तिकं वक्तव्यः । तद्भोगसाधनाय च स वेदान्मको मनोमयः
पुरुषः । वेदस्य च मनोमयत्वमेकादशस्कन्धे, स एष जीवो विवर-
प्रसृतिरिनिश्लोकेन भगवतोक्तम् । * सशेषाणीति * सार्थवादा-
नि * ब्रह्मकर्मत्वादिति * । चातुर्होत्रविधाने ब्रह्मणः कृताऽकृतावेश-
कत्वेन तत्कर्मणोऽथर्वसिद्धस्य कर्मत्वैर्यसम्पादकत्वादथर्वाङ्गिरसः
प्रतिष्ठारूप इत्यर्थः । शान्त्यादिकर्मबोधकत्वात् पुच्छत्वमपि तस्य
बोध्यम् । अनेन नानावृत्तिकाम्नोमयकोशाद् भेदोऽपि दर्शितः ।
एवं द्विविधैहिकभोगौपयिकं द्वयं वैदिकव्यवहारौपयिकं तृतीयं
चोक्त्वा पारलौकिकभोगौपयिकं चतुर्थमाहुः । * तदनु नानेत्यादि * ।
विज्ञानमय इति * विज्ञानप्रचुरः । तस्यावयवानां स्वरूपमाहुः *
तत्र श्रद्धेत्यादि * । पञ्चाग्निविद्यायां, यतिष्यामाहुत्यां हुतायामापः
पुरुषवचसो भूत्वा समुत्थाय वदन्तीति प्रश्नान्निरूपणभागे प्रथ-
माहुतौ, देवाः श्रद्धां जुह्वतीति कथनाच्च श्रद्धारूपा आपो मुख्या
इति शिर इत्यर्थः । अस्यार्थस्य काल्पनिकत्वपरिहाराय विचारि-
तत्वं बोधयन्ति * तृतीयेत्यादि * रंहत्यधिकरण इत्यर्थः । ननु
प्रथमाहुतौ श्रद्धाहोमस्ततः सोमवृष्ट्यन्नरेतः क्रमेण पञ्चम्यामाहुतौ
हुतायां रेतसः पुरुषभाव इत्यवयवपूर्त्यभावात् कथमस्य जीवभो-

वक्ष्यते । यथोक्तकर्तृत्वात् क्रममुक्तिः ।

ऋतमसौ प्रमीयमाणानुष्ठीयमानौ धर्मौ योगश्च मुखपत्वा-
दात्मा । अर्धभागो महर्लोकः । तादृशस्य ततोऽर्वाक् संसृजभा-
वात् । ततोऽपि ब्रह्मविद् आनन्दमयः फलम् । तस्य स्वरूप-
संगैकत्वाद् धर्मभेदेन शिरःपाण्यादि निरूप्यते । तस्य मुख्य-
तया प्रीतिविषयत्वं धर्मस्ताच्छ्ररः । मोदप्रमोदावपिनिष्ठितपरि-
निष्ठितावानन्दांतशयौ । आनन्दस्तु स्वरूपम् । साधनरूपत्वात् ।



अयत्वं भोगसाधनत्वं चेत्याकाङ्क्षायामाहुः । * यथोक्तेत्यादि * । अ-
क्षमयाद्युक्तोपासनाकर्तृत्वात् क्रममुक्तिः । एतेनोपसनाकथनप्रयो-
जनमपि बोधितम् । तथाच श्रद्धादीनामर्थानां पूर्वसिद्धत्वेन सस्वा-
देनद्वयवास्तु पूर्णा एव । तेन जीवस्य क्रमिको भाग इति न दौ-
र्घ्यमित्यर्थः । एतेन संशयविपर्ययादिनानावृत्तिकाद् विज्ञानमय-
कोशाद् भेदो दर्शितः । अत्रैतत् सिद्धम् । अन्नब्रह्मोपासनायां
सर्वाङ्गप्राप्त्या लौकिको बाह्यो भोगस्ततोऽग्निमोपासने सर्वायुःप्रा-
प्तिरूप आन्तरः । तदग्रे ब्रह्मानन्दज्ञानात् सर्वदा भयाभावाद् वैदि-
कः । तदग्रे प्रमादाभावे सति पापनाशपूर्वकसर्वकामाप्तिरूप इति ।
अवयवान्तरस्वरूपमाहुः * ऋतेत्यादि * । * तादृशस्येति * श्र-
द्धाहोमात् पूर्वजन्मनि निष्कामयज्ञकर्तृत्वात्तद्विहितस्य ततः श्रद्धा-
दिक्रमेण प्राप्तयोग्यदेहस्य । एतादृशस्य ज्ञानप्राप्त्या मुख्यं फलं भव-
तीति विवेकतुमाहुः * ततोऽपीत्यादि * । * साधनरूपत्वादिति *
ज्ञेयत्वेन साधनशेषतया तथात्वात् । एवं, लोके हित्यादिना वर्णा-
यतीत्यन्तेनोक्तमर्थं विभज्य पुरुषविभक्तं पक्षिरूपत्वं च समर्थि-
तम् । तेन च मन्त्रे द्वितीयान्तकामपदेनोक्ता एत एव धर्मः । आ-
नन्दमयस्तु विपश्चिद् ब्रह्म । धर्मधर्मिणोः प्रकाशाश्रयवद्भेदेऽप्यभे-
दादेतादृशमेव व्याख्येयवाक्योक्तं परमिति बोधितम् । तावतापि तस्य
विधिज्ञानवत्त्वं लक्षणोक्तस्यचिद्वैशिष्ट्यं च सम्यक् तावगम्यत इति

ब्रह्मपुच्छमिति । श्लोकौ तु सच्चिदंशबोधकौ केवलानन्दत्व-
परिहाराय ।

अपरौ तु श्लोकौ माहात्म्यज्ञापनाय । वागोचरागोचरभे-
देन । अत्रान्तरानन्दास्तु सर्वे तस्मान्न्यूनतया तदुत्कर्षत्वबोधनाय ।
तस्मात् सर्वत्र प्रपाठके मान्त्रवर्णिकमेव प्रतीयते । अतो मुरुयो-
पपत्तेर्विद्यमानत्वेनानन्दमयः परमात्मैव । चकारो मध्ये प्रयुक्तो
विंध्यमुखावचारेणाधिकरणसम्पूर्णत्वबोधकः ॥ १४ ॥

तदर्थमग्रिमो ग्रन्थो, न तु साधनशेषब्रह्मज्ञानायेत्याहुः * श्लोकौ
त्वित्यादि * श्लोकात् पूर्वं, तदपीत्यनेनानन्दमयं लक्ष्यीकृत्य, अस-
त्वेनेति श्लोक उक्तः । तेनानन्दमयमेवास्ति ब्रह्मेति वेत्तव्यमित्यायाति ।
एवमसद्वेति श्लोके कर्तृत्वसमवायित्वयोर्बोधनाच्चिदंशलाभः । तेन द्वावे-
तौ विपश्चित्वसमर्थनायेति फलति । तथा सति तत्तच्छ्लोकोत्तरं यां ग्रन्थः
सोऽपि श्लोकोक्तार्थपोषणायेति बोधितमूतेनाथातोऽनुप्रश्ना इत्यादिना
ग्रन्थेन साधनस्य विद्वत्त्वस्य फलोपधायकस्वरूपप्रश्नः । सोऽकामय-
तेत्यारभ्य तत्रैव भयं विदुषोऽमन्वानस्येत्यन्तेनोक्तरूपतया सर्वदा
विचारयत एव पूर्णं विद्वत्त्वं तदैव फलं नान्यथेति सिद्ध्यति । भीषा-
ऽस्मादित्यादिग्रन्थस्य तात्पर्यमाहुः * अपरावित्यादि * भीषा-
ऽस्मादिति श्लोको वागोचरमाहात्म्यबोधनाय । यतो वाच इति तु
वागाद्यगोचरतद्बोधनाय । तथाच सव्याख्यानावेतौ परत्वस्य निग-
मनायेति सिद्ध्यति । गणितागणितानन्दत्वरूपविशेषावगमं विना ज्ञे-
यब्रह्मणः सकाशात् परस्य त्रिःश्रुष्टुमशक्यत्वादिति । शेषं स्फुटम् ।
श्रीभागवते दशमस्कन्धे वेदस्तुनौ, पुरुषविधोऽत्र चरमोऽन्नमयादिषु
य इत्यनेनायमर्थ उपबृंहितः । अन्नमयादिषु चरम आनन्दमयो भ-
गवानिति । तथा सति तेन पुरुषाकारे समर्पिते सर्वस्य पुरुषा-
कारता सिद्ध्यति । ये तु प्रसिद्धमन्नमयस्य पुरुषविधत्वं स्वीकृत्य
तस्य पुरुषविधत्वमनु प्राणमयाद्यानन्दमयान्तानां पुरुषविधत्वं
मूषानिषिक्तप्रतिमान्यायेनाहुः । तैः स्मांक्तदृष्टान्तप्रकार एव न

बुध्यते । मूषानिषिक्तप्रतिमायास्तदान्तराकारानुविधायित्वात् । तस्य च मधूत्थनिर्मितप्रतिमया समर्पणादत्रापि तेन न्यायेन बाह्याकारानुरोधस्याशक्यवचनत्वात् । तेनैष पूर्ण इत्यत्र तच्छब्देन प्रकृतम्, एतच्छब्देन पूर्वोक्तं च परामृश्य मध्ये, स वा एष इति तदेतच्छब्दाभ्यां च प्रकृतं परामृश्य तस्य पुरुषविधतामित्यत्र पूर्वपरामर्शनम् । ततस्तस्य प्राण एव शिर इत्याद्यवयवकल्पनावाक्ये पुनः प्रकृतपरामर्श इत्येवं व्याख्याने प्रक्रान्तत्यागप्रसङ्गाच्च । तस्मान्नैते कोशाः, किन्तु पञ्चापि फलरूपा व्यापका भिन्ना एव । एतल्लोकत्यागोक्तिपूर्वकं तत्तत्प्राप्तिश्रावणात् । तथा श्रुत्यन्तरे, अन्नात् प्राणा भवन्ति भूतानां प्राणैर्मनो मनसश्च विज्ञानं विज्ञानादानन्दो ब्रह्मयोनिः स वा एष पुरुषः पञ्चधा पञ्चात्मा येन सर्वमिदं प्रति पृथिवी चान्तरिक्षं च द्यौश्च दिशश्चावान्तरदिशाश्च स वै सर्वमिदं जगत् स स भूतस्य भव्यमित्यादिना अनादिपञ्चविधस्योक्तरीत्या पञ्चात्मकस्य पुरुषस्य सर्वव्याप्तिसर्वात्मकत्वबोधनपूर्वकं, ज्ञात्वा तमेवं मनसा हृदा च भूयो न मृत्युमुपयाहि विद्वानित्यनेन तद्विदो मुक्तिश्रावणाच्च । कोशास्त्वन्नमयप्राणमयमनोमयविज्ञानमयमानन्दमयमात्मा मे शुद्धान्तामिति श्रुत्यन्तरे शोध्यत्वलिङ्गाः प्रतिशरीरं भिन्ना एव । म इति स्वस्वजीवीयत्वरूपभेदलिङ्गात् । अतस्तद्भ्रमेणात्र तदङ्गीकरणमपि प्रकृतविरुद्धमेवेति । ननु शोध्यत्वलिङ्गिकायां श्रुतौ सिद्धवन्निर्देशादत्र चाकारसमर्पणलिङ्गात् कोशत्वं चतुर्णां सिद्ध्यति । मतान्तरे तु तत्र सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशदित्यनुप्रवेशस्याग्रे श्रावणादनुप्रवेशस्य च श्रुत्यन्तरे, अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति जीवकरणकत्वबोधनादत्र शरीरपदाच्च पञ्चानां कोशत्वम् । द्वितीयवर्णकरीत्या विचारे त्वग्रे अस्माल्लोकात् प्रेत्येत्यादिना इत उत्क्रमणपूर्वकमन्नमयाद्युपसंक्रमणश्रावणादेतेषामेव प्राप्यतया फलरूपत्वं सिद्ध्यति । तत्र सिद्धान्ते चतुर्णां विभूतित्वं, पञ्चमस्य परपुरुषरूपत्वात् परमफलत्वम् । पूर्वपक्षे तु पञ्चानामपि विभूतिरूपत्वमिति विशेषः ।

तथापि श्रुतिसमर्थनं तु सर्वत्र तुल्यमतः कुत उत्क्रमणं, कस्य प्राप्तिरित्येतत् सर्वमतेऽपि विचारणीयमेवेति चेत् । अत्रेदं प्रतिभाति । तथाहि । ब्रह्मविदाप्नोति परमिति प्रतिज्ञानात् तत आन्तं तद्विचरणे फलत्वस्यैवोपपादनादिवं फलप्रकरणमेवेति निश्चीयते । एवं सत्यनु-

प्रवेशश्रुतिः प्रकरणेन सन्दष्टा परस्य फलरूपस्यैव सर्वत्रानुप्रवेशं समर्पयति । न त्वप्रकरणिनो जीवस्य । नच लिङ्गाद् बाधः । तदनु प्रविश्य सच्च त्वच्चाभवदित्यादिना, सत्यमित्याचक्षते इत्यन्तेन वाक्येनानुप्रविष्टसर्वात्मकतायाः सर्वस्य सत्यतायाश्च श्रावणादनुप्रवेशस्य नामरूपव्याकरणार्थताया अश्रावणाच्चास्यानुप्रवेशस्य तस्मादनुप्रवेशाद् भिन्नत्वेनास्य जीवलिङ्गत्वाभावात् । अन्यथा वाक्यपीडापत्तेः । अत्रे च, यदेष आकाश आनन्दो न स्यादित्यनेनानन्दस्यैवान्तराकाशवर्तित्वश्रावणेन प्रकरणस्यैव पोषाच्च । अत आकारसमर्पणस्याप्युक्तरीत्या ब्रह्मकोशत्वसाधकतया मैत्रायणीयश्रुतौ, विश्वभूद्वै नामैषा तनूभंगवतो विष्णोर्यदिदमन्नं प्राणो वा अन्नस्य रसो मनः प्राणस्य विज्ञानं मनस आनन्दं विज्ञानस्येति भगवत्तनुत्वश्रावणेन, अन्नात् प्राणा भवन्ति भूतानामिति पूर्वोक्ततैत्तिरीयश्रुतौ व्यापकत्वादिब्रह्मलिङ्गश्रावणेन चैतेषां जीवकोशरूपत्वे दूरनिरस्ते, पते विभूतिरूपाः प्राप्या एवेति सिद्धम् । जीवकोशास्स्वेतद्व्यष्टिरूपा इति तावत् प्रत्यपदोक्तोत्क्रमणलिङ्गादत्र बोधिताः कल्पन्ते । तेन श्रुत्यन्तरीयः सिद्धवन्निर्देशोऽप्युपपन्न एव । एवमेतेषां विभूतित्वे जीवकोशाद् भेदे च निश्चिते पूर्वोक्ताभ्यासादिभिरानन्दमयस्य ततोऽपि निष्कर्षात् परमफलत्वं सुसिद्धमिति ब्रह्मवज्जीवः पूर्वोक्तविभूतिव्यष्टिरूपेभ्यः स्वकोशेभ्य उत्क्रम्य मान्त्रवर्णिकसूत्रभाष्योक्तरीत्या क्रमेण समष्टिभूतान्नमयाद्यानन्दमयान्तानि विभूतिरूपाणि प्राप्यानन्दमयो भूत्वा, एतमानन्दमयं परं ब्रह्माप्नोति । आनन्दमानन्दमयोऽवसान इति द्वितीयस्कन्धवाक्यात् । यद्यप्यत्रानन्दमयो मध्ये नोक्तस्तथापि, तद्धितोऽधिं वरुणः सस्वन्धादिति न्यायेन श्रुत्यन्तरसिद्धत्वान्निवेशनीय इति नात्र विवादलेशः । एवमत्र त्याज्येभ्योऽन्नमयादिकोशेभ्य उत्क्रमणं तत उत्तरीत्या विभूतिरूपाणां तेषामानन्दमयस्य परस्य च क्रमेण प्राप्तिरिति वर्णकद्रयोक्तमुपपन्नतरमित्यवधेहि ।

ननु भवत्वेवं ज्ञानामार्गीयाणां प्राप्तिः, परन्तु भक्तिमार्गीयाणां प्राप्तिः कथं व्युत्पाद्या । प्राप्तिर्हि पूर्वमसम्बद्धस्य पाश्चात्यसम्बन्धरूपा । अत्र चाकारसमर्पकत्वेनानन्दमयस्य लौकिकेऽपि शरीरे स्थितेः पूर्वं सिद्धत्वेन विभूतिरूपाणां आकाशवद् व्यापकतया स्थि-

निषेधमुखेन चतुःसृष्ट्येदमेवाधिकरणं पुनर्निचार्यते सुदृढ-
त्वाय । इदमत्राकृतम् । जीव एवानन्दमयो भवतु । फलस्य पु-
रुषार्थत्वात् । स ब्रह्मविदानन्दमयो भवतीति स्वर्गादिसुखवद-
लौकिकमेव रूपमानन्दमयं जीवस्य फलभूतामाति प्राप्तिसिद्धीयते ।



तेरर्थात् सिद्धत्वेन भक्तशरीरेष्वपि सत्तया पक्षिरूपेण तेषु भक्त-
शरीरेषु प्रवेशनिर्वचनाशक्तौ फलप्राप्तव्युत्पादयितुमशक्यत्वादिति
खेदः । अत्रोच्यते । अनुप्रवेशश्रुत्या, आविशादिति श्रुत्या च पुरंषु
भगवत्प्रवेशो निर्विवादः । पक्षालिङ्गनान्येषामपि गतिप्रतिबन्धकी-
भूतव्यापकत्वोल्लङ्घनात् स निर्विवादः । या पुनः सर्वादिकी स्थितिः
सा तु तावन्मात्रकार्यार्थत्वादेतत्फलानुभावेन प्रयोजिका न भव-
त्येव । यथा काष्ठादिषु बन्धिस्थितिर्दाहादौ । एवं सति बहिष्ठो
भक्त्या यदान्तः प्रविशति, हृद्येव वा मायामपसार्य प्रादुर्भवति तदा
अक्षरात्मकानि विभूतिरूपाण्यपि भगवता सह विशन्त्याविर्भवन्ति
षा । अक्षरस्य चरणाद्यात्मकत्वेन तेषामपि तत्त्वात् । इयं तु लौकिक-
शरीरे व्यवस्था । यदा त्वेत्स्यागेनालौकिकशरीरे प्राप्तिसदा तु तत्र
वर्तमानत्वात् तेषां कार्यकारित्वमेवेति विशेषः । एवञ्चाधिभौतिक-
रूपेण व्याप्तानि तिष्ठन्त्याध्यात्मिकेन प्रविशन्त्याधिदैविकेन कार्यं
कुर्वन्ति । आधिभौतिकत्वं च लौकिके नियतम् । आधिदैविकं भगव-
ति नियतं पर्यवसन्नम् । अवान्तरेषु सर्वेषु त्वाधिदैविकादित्रयमपि
यथासम्भवं सव्यपेक्षमिति, न कापि प्राप्तिव्युत्पत्तिप्रतिबन्ध इति
जानीहीति दिक् ॥ १४ ॥

प्रकृतमनुसरामः । अग्निसूत्रमवतारयितुं तत्र प्रयोजनमाहुः *
निषेधेत्यादि * ननु को वा सन्देहो येन निषेधमुखविचारावश्यक-
तेत्यत आहुः । * इदमित्यादि * । यद्यप्यानन्दमयस्य फलत्वं, सर्वा-
पेक्षयोत्कर्षश्च प्रतिपादितस्तथापि फलस्य पुरुषार्थत्वेन पुरुषशेष-
त्वात्, तस्यैव एव शरीर आत्मेत्यानन्दमयेऽपि श्रावणाज्जीव
एवानन्दमयो भवतु । नच मन्त्रवर्णविरोधः । स ब्रह्मवित् सर्वान्

नेतरोऽनुपपत्तेः ॥ १५ ॥

इतरो जीवो न । आनन्दमयो न भवति । कुतः । अनुप-
पत्तेः । जीवस्य फलरूपात्वमात्रेणानन्दमयत्वं नोपपद्यते । तथा
सति तस्य स्वातन्त्र्येण जगत्कर्तृत्वेऽत्यलौकिकमाहात्म्यवत्त्वेन
निरूपणं नोपपद्यते । अतो न जीव आनन्दमयः ॥ १५ ॥

भेदव्यपदेशाच्च ॥ १६ ॥

इतोऽपि न जीव आनन्दमयः । यतो भेदेन व्यपदिश्यते ।
रसः ह्येवायं लब्धवानन्दी भवतीति । आनन्दोऽस्यास्तीत्यान-
न्दी । एष ह्येवानन्दयाति । आनन्दयतीत्यर्थः ।

कामान् अश्नुते, विपश्चिता ब्रह्मणा सह भूत आनन्दमयोः भवतीत्य-
र्थोक्तौ तदभावात् । तेन यथा स्वर्गसुखमस्य फलभूतं तथा अस्वर्ग-
करसं मुक्तावस्थालौकिकरूपमपीत्यर्थः । सूत्रं पठित्वा व्याचक्षते ॥
नेतरोऽनुपपत्तेः ॥ इत्यादि । * तथा सतीति * जीवस्यानन्दमयत्वे
सति । *निरूपणमिति* ब्रह्मणो निरूपणम् । तथाच, तस्माद्वा एत-
स्मादात्मन आकाशः सम्भूत इत्यादिनोक्तं माहात्म्यं जीवेऽपि गच्छ-
देतां श्रुतिं विरुद्ध्यदिति माहात्म्यश्रुत्यनुपपत्तेस्तथेत्यर्थः । नन्वात्रैवं
जीवस्य जगत्कर्तृत्ववारणे कृते फलाध्यायस्य वक्ष्यमाणस्य जगद्-
व्यापारवर्जसूत्रवैयर्थ्यापत्तिरिति शङ्क्यम् । तत्रैतादृशजगद्व्यापार-
हित्यस्याविवक्षितत्वेनावैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥

भेदव्यपदेशाच्च ॥ रसः ह्येवायं लब्धवानन्दी भवतीत्य-
आनन्दीति लब्धुलब्धव्यभेदव्यपदेशो न जीवभेदगमकः । आ-
त्मलाभात् परं विद्यत इत्यत्र स्वरूपैक्येऽपि लब्धुल-
ब्धव्यभेदव्यपदेशदर्शनेन तस्यानियामकत्वादिति परे मन्य-
न्ते । तन्नित्तराणां ग्राहः * एष ह्येवेत्यादि * तथाचानया श्रुत्या-
ऽऽनन्दनीयानन्दकत्वेन भेदनिर्देशाज्जीवब्रह्मभेदे सिद्धे आनन्दीति
निर्देशस्यापि भेदोपोद्बलकत्वे बाधकाभावात् । आत्मलाभश्रुतावपि

चकारात् सूत्रद्वयेन जीवो नानन्दमय इति निरूपितम् ॥१६॥

तर्हि जडो भवत्वानन्दमयः । न । आन्तरत्वान्न
कार्यरूपो भवति । किन्तु कारणरूपः । स स्वमेत नास्त्येव ।
मतान्तरे प्रकृतिर्भवेत् । तन्निवारयति ।

कामाच्च नानुमानापेक्षा ॥ १७ ॥

जडा प्रकृतिर्नास्तीति कारणत्वेन निराकृतैव । अथैतद्वा-
स्थान्यथानुपपत्त्या सत्त्वपरिणामरूपा कल्पयते । सा कल्पना
नोपपद्यते । कुतः । कामात् । आनन्दमयनिरूपणानन्तरं, सो-
ऽकामयतेति श्रूयते । स कामश्चेतनधर्मः । अतश्चेतन एवानन्द-
मय इति । चकारात्, स तपोऽवस्थतेत्यादि । अतोऽनुमानपर्यन्त-
मर्थमवोधयद् वाक्यं न तिष्ठतीत्यर्थः ॥ १७ ॥

न जीवलाभस्तात्पर्यविषयः, किन्तु परमात्मलाभ एव तत्र भूम्न एवा-
त्मतया सान्द्रकृमारेण नारदं प्रातः छान्दोग्यं व्याख्यात वात् । अतो
जीवब्रह्मैक्यस्य तद्वीत्या अणुपगर्भकशरणत्वमिति दृष्टान्तोऽप्यस-
ङ्गत एवेत्यर्थः । * नानन्दमय इति * कस्यामप्यवस्थायाम् ॥ १६ ॥

कामाच्चर्चात् सूत्रद्वयवचनान्तरं * तर्हि जड इत्यादि * ।
* नेति * एतदेव विश्वजन्ते * आन्तरत्वादित्यादि * । *
* मतान्तरे इति * सांख्यमते । * जडोऽर्थाद् * प्रधानक्षेत्रज्ञपति-
र्भुवोऽश इत्यादीं प्रधानादिशब्दैः श्रुताहुक्तापि आदर्शा सांख्यैर्जडा मू-
लकारणभूताङ्गीक्रियते तादृशी श्रुतां नास्तीतीक्ष्णिसूत्रे कारणत्वेन
निराकृतैव । अथ तस्य प्रियमेवेत्यवयवकल्पना वाक्यान्यथानुपप-
त्त्या आत्मपदार्थं गौखमङ्गीकृत्य आनन्दस्य सुखात्मकत्वेन सत्त्वध-
र्मत्वात् सत्त्वपरिणामरूपा कार्यरूपा कल्पयन्, सा तथैत्यर्थः । * अनु-
मानपर्यन्तमित्यादि * । वाक्यश्रवणोत्तरम, आनन्दमयपदोक्तोऽर्थः
सत्त्वपरिणाम आनन्दाधिकारत्वाद्धौकिकसुखवादित्येवं यावदनुमी-
यते तावत् ततः पूर्वमथ कामवाक्यश्रवणात् तत्प्रतिहन्यतेऽतस्तथे-
त्यर्थः ॥ १७ ॥

अस्मिन्नस्य च तद्योगं शास्ति ॥ १८ ॥

इतश्च न जड आनन्दमयः । अस्मिन्नानन्दमये अर्ध्य जीव-
स्य च आनन्दमयमात्मानमुपसंक्रामतीति तेन रूपेण योगं
शास्ति । फलत्वेन कथयतीति । न हि जीवस्य जडापत्तिर्यु-
क्ता । ब्रह्मैव सद् ब्रह्माप्तेतीति वदस्याप्यर्थः । तस्मान्नायं
जीवो, नापि जडः । पारिशेष्याद् ब्रह्मैवेति सिद्धम् ।
ये पुनरधिकरणभङ्गं कुर्वन्ति, तेषामज्ञानमेव । यतस्तैरप्यानन्द-
मयः कः पदार्थ इति वक्तव्यम् ।

अस्मिन्नस्य च तद्योगं शास्ति ॥ * इतिवदस्याप्यर्थ इति *
आनन्दमानन्दमयोऽनसान इति श्रीभागवतीयवाक्यादानन्दमय एव
सन्नानन्दमयमात्मानमुपसंक्रामतीत्यर्थो ज्ञेय इत्यर्थः ।

एवमधिकरणव्याख्यानं समाप्य विकारशब्दसूत्रे विशेषेणा-
दूषणादधुना परमतं दूषयन्ति स्वोक्तसमर्थनाय । * ये पुनरित्यादि* ।
ये शाङ्करा एकवारं सर्वसम्मतप्राचीनरीत्या व्याख्याय, पुनरिदं त्विह
वक्तव्यमित्यादिना प्रायपाठविरोधमाकस्मिकत्वप्रेक्ष्यैवावयवित्वाव-
यवत्वाभ्यामसामञ्जस्यम्, असन्नेवेत्यादिश्लोकद्वयविरोधमानन्दप्रा-
चुर्येऽपि दुःखसाहचर्यमब्रह्मत्वापत्तिमानन्त्यैकत्वविरोधमानन्दमयप-
दानभ्यासं च प्रदर्शयानन्दमयपदस्य ब्रह्मपरत्वानादरण्येन व्यासोक्त-
स्याधिकरणस्य भङ्गं कुर्वन्ति तेषां श्रुत्यर्थाज्ञानमेव । यतस्तैरप्यानन्द-
मयपदार्थः क इति प्रश्ने तस्योत्तरं वक्तव्यम् । तस्यानुक्तत्वाद्
तथेत्यर्थः । नचानन्दमयपदस्य ब्रह्मपरतायां दूषितायां जीवो वा
जडो वा पारिशेष्यादानन्दमयः सेत्स्यतीति कथमनुक्तमिति वाच्य-
म् । दूषणानामसङ्गतत्वात् । तथाहि । अस्यामुपनिषद्यारम्भ एव
ब्रह्मविदाप्रोति परमिति ब्राह्मणोक्तोऽर्थः सत्यं ज्ञानंत्यस्यामृचि स-
ङ्क्षेपेणोक्तः । स एव सम्पूर्णे प्रपाठके विस्तारेण व्याख्यायते । तत्र ज्ञान-
शेषस्य ब्रह्मण ऋचि स्वरूपलक्षणवाक्यादेवासन्दिग्धं प्रतीतेस्तत्र
सन्देहानुद्घेनेन तदर्थमुपपादनविस्तारस्याप्रयोजनकत्वात् फलवाक्ये

विभक्तिवचनयोर्भेदेन सन्देहात् तदर्थ एव सम्पूर्णप्रपादक उपपा-
दनीयः । अत उपपादनबीजत्वेन ज्ञानशेषस्य ब्रह्मणो मन्त्रवर्णं प्र-
कृतत्वकथनमेवासङ्गतम् । तत एव तर्द्धीजज्ञापयिषया पञ्चानां कोश-
त्वकथनमपि तथा । ज्ञेयपरयोरैक्याङ्गीकारोऽपि शब्दान्तरप्रयोज-
नाननुसन्धानात् तथा । विकारप्रत्ययासम्भवस्य प्रागुपपादितत्वाच्च
प्रा । पाठविरोधोक्तिराकस्मिकत्वोक्तिश्चापि तथा । प्रियाद्यवयवयोगस्य
बाधकत्वकथनमपि तथा । द्वितीयवर्णकममासिष्यपरोक्षवादव्याख्या-
तरीतिरुभक्तदृश्याधिकरणप्रादुर्भावाज्ञानात् । केवलानिर्विशेषब्रह्म-
वादसंक्षुर्त्याधिकरण एव निरस्तत्वाच्च । एकस्यावयवावयविभा-
वविरोधकथनमपि, प्राणस्य प्राणामिति श्रुतिस्थस्य, नेह नानास्ती-
तिभागस्थार्थाज्ञानादेव । आकारदर्शनं विना नानात्वस्फुरणायोगेन
तस्य निषेधानर्हतया तैर्नैवाकारप्राप्तौ सत्यां नानात्वनिषेधस्यावय-
वावयविभावविरोधाभाव एव पर्यवसानादिति । एवं, कृत्स्नः प्र-
ज्ञानघन एवेति कृत्स्नपदादपि ज्ञातव्यम् । अकृत्स्नत्वापादकभेदतु-
द्ध्युदयं विना भेद निवारणफलककृत्स्नपदवैयर्थ्यस्य दुस्परिहर-
त्वादिति । एवमसन्नेवेति श्लोकस्य ब्रह्मपुच्छेन्युक्तब्रह्मपरत्वोत्प्रेक्ष-
णमपि निर्हेतुकम् । अत्रनयादिश्लोकानामिवास्याप्यवयविविपरतायाः
प्राञ्जलायास्त्यागे बीजाभावात् । नच प्रियमोदादिरूपस्यानन्दमयस्य
सर्वप्रतीतिगोचरत्वात् तद्विषयकभावाभावशङ्काभावादेव तस्य श्लोक-
स्यासङ्गतिरेव बीजमिति युक्तम् । उक्तप्रियादिपञ्चावयवविशिष्टाव-
यविरूपेणानन्दमयपुरुषज्ञानस्य स्वतः क्वाप्यदर्शनेनोक्तश्रुतित एव
ज्ञानसम्भवे तत्र विश्वासरहितस्य निन्दायाविश्वस्तस्य प्रशंसायाश्च
बोधनेनास्यासङ्गत्यभावात् । एवं, यतो वाच इति वाक्यशेषस्य नि-
र्विशेषसमर्पकत्वकथनमपि तथा । नायमात्मेति मन्त्रे स्वकृततनु-
विधरणश्रावणैतदुत्तरार्द्धे श्रावितस्यानन्दवित्त्वस्यापि तत एव सि-
द्ध्या तदननुशूदीनवाङ्मनसयोरगोचरत्वस्यापि तत एव सिद्धेस्तस्य
निर्विशेषसमर्पकतायाः कल्पयितुमशक्यत्वात् । किञ्चोक्तप्रणाख्या
वेदनविषयाणामलौकिकानामेव प्रियादीनामत्र पूर्वोक्तरीत्या पशम-
शात् तेषां प्रतिशरीरं भेदाभावादेवानन्दमयस्यानेकत्वमपि न शक्य-
कल्पनम् । अत आनन्दमयेऽनेकत्वप्रसङ्गनाय लौकिकानां प्रियादी-
नामादरोऽप्यसङ्गत एव । यत्पुनर्नचानन्दमयपदाभ्यासः श्रूयते

न तावज्जीवः । तस्य ब्रह्मज्ञानफलत्वेन, ब्रह्मणा विपश्चि-
तेज्ञानन्दमयस्योक्तत्वात् ।

इत्यादिना आनन्दपदाश्यासे आनन्दमयपदाश्यासस्याशक्यकल्प-
नत्वमुक्तं, तदपि तथैव । यतोऽश्यासोऽश्यस्यमानं भिन्दन्ना-
श्यस्तपद्वाच्येन सामान्यरूपेण तं भिनत्ति, किन्तु पदान्तरो-
क्तं विवक्षितरूपेण । समिधो यजतीत्यादिरूपे तदुदाहरणे
पञ्चसु यागत्वं समानेऽपि पदान्तरोक्तसमिदादिरूपेणैव भेद-
दर्शनात् । एवं सति तत्र यथाश्यस्तो यजतिः समिदादिप-
दाश्यासकल्पनानपेक्ष एव समिदादिरूपयागभेदसाधकस्तथाज्ञानन्द-
पदमप्यानन्दमयपदाश्यासकल्पनानपेक्षमेवानन्दमयरूपानन्दभेदसा-
धकमिति स्फूर्त्या तादृशशङ्काया एवानुदयादिति बोध्यम् । अथान-
न्दवल्लीभाष्ये यदुक्तम् । आनन्द इति विद्याकर्मणोः फलं, तद्विकार
आनन्दमय इति । प्रियादिवासनानिर्वृत्तो ह्यात्मानन्दमयो विज्ञानम-
याश्रितः स्वप्न उपलभ्यत इति च । तदप्यसङ्गतमिति । तत्रान्त्यं दू-
षयन्ति * नेत्यादि * अयमर्थः । ब्राह्मणे परशब्देनोदितं फलं तद्व्या-
ख्यरूपायामृचि न केवलेन कामपदेन शक्यवचनम् । तेषां ज्ञेयब्रह्मा-
पेक्षया अपरत्वेन ऋगुपजीव्यब्राह्मणस्थपरशब्दविरोधापातात् । किन्तु
विपश्चिद्ब्रह्मपदाश्यां सहितेन । अतः, सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा
विपश्चितेत्येतावन्तं ग्रन्थं व्याख्यातुं सर्वप्रपाठक इत्युपपादितम् । तथा
सत्यज्ञमयादीन्निरूप्य सर्वान्तरः प्रियाद्यावयवधानानन्दमयो यो व्या-
ख्यायते स जीवस्य ब्रह्मज्ञानफलत्वेनैव व्याख्यायते । तत्रावयवा एव
कामपदारथोऽवयवव्येव विपश्चिद् ब्रह्मेति सिद्ध्यति । उत्तरत्रैतमानन्दम-
यमात्मानमुपसंक्रामतीत्यनेन तादृशस्य तस्यैव पर्यवसितफलत्वेनो-
पसंहारात् स यदि जीवत्वेन विवक्षितः स्यात् प्रथमान्तत्वेनात्र निर्दिष्टः
स्यात् । सोऽश्नुत इति श्रुतौ फलशेषिणो जीवस्य प्रथमान्तत्वेनैव निर्दि-
ष्टत्वात् । भोक्तृफलयोरैक्यापत्तिश्च स्यात् । किञ्चाज्ञमयादीनां व्यवहारे
सतामन्न प्रायपाठेनाकस्मात् तद्विहाय स्वप्नोपलभ्यमानग्रहणे तद्वि-
रोधोऽपि । किञ्च ब्रह्मांशस्याविद्ययात्यन्तभिन्नमानिनो जीवस्य ब्रह्म-
वेद् ब्रह्मैव भवतीत्युक्तो ब्रह्मभावः सर्वात्मभावरूपं ज्ञानं तदधिकार-

अथ जडः स्वर्गगत तदा किमाश्रित इति वक्तव्यम् । जडाश्रितत्वे कर्मफलमेव स्यात् । ज्ञानस्याप्यवान्तरफलमिति चेन्ना तर्हि किमानन्दात् तस्यातिरिक्तं फलं भविष्यति । जडचिद्रूपतायाः पूर्वमेव विद्यमानत्वात् । अस्यैवानन्दस्थान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्तीति श्रुतिविरोधश्च ।

रूपा अविद्यानिवृत्तिश्च न ब्रह्मज्ञानफलत्वेन वक्तुं शक्यानि । ब्रह्मभावस्यावरणभङ्गभावेण स्वतो भवनस्य भवतिता योश्चनत् प्रकृते तदङ्गीकारे द्वितीयविभाक्तपीडा लक्षणादोपश्च स्यात्ताम् । ज्ञानस्य तथात्वाङ्गीकारे तु तस्य, स यश्चायं पुरुषे यश्चासादादित्ये स एवः स य एवं विदितसाधनशेषभूतपुरुषावशेषणत्वेन तत्कार्त्तित्वविशेषत्वात् । साधनरूपस्य फलरूपस्य च ज्ञानस्वावैजात्यात् साधनफलभावाव्याहृतश्च । तेन, एतः इ वा च न तपनीत्यादिकं ब्रह्मविन्माहात्म्यवोधनद्वारा विद्यादिमाहात्म्यायैव सिद्ध्यति । अतः श्रुतिव्याख्यानस्यासङ्गतत्वादानन्दमयो जीव इत्यसङ्गतम् । एवं द्वितीयं दूषयित्वा आद्यं दूषयन्ति । * अथ जड इत्यादि । * जीवाश्रितत्वे मोक्तृशरीरान्तःपातात् तदव्यतिरिक्तं जडं वा ब्रह्म वा आश्रित इत्यनयोर्मध्ये एकं किञ्चिद् वक्तव्यम् । तत्राद्ये ज्ञानफलत्वाभावानुक्तश्रुतिविरोध एव दूषणम् । यदि तदविरोधाय ज्ञानवान्तरफलत्वमङ्गीक्रियते, तदा मुख्यं फलमानन्दादानिरिक्तं किं भविष्यतीति वक्तव्यम् । ब्रह्मभावादीनां फलत्वाङ्गीकारे दूषणानामुक्तत्वात् संसारदशायां जडरूपताया ब्रह्मवित्त्वदशायां चिद्रूपतायाश्च सत्त्वात् । अत आनन्दमयस्य विकारत्वाङ्गीकारे फलवोधकश्रुतिविरोधः सर्वथा दुर्वार इत्यर्थः । दूषणान्तरमाहुः । * अस्येत्यादि । स एको ब्रह्मण आनन्द इत्यस्य व्याख्याने ब्रह्मानन्दस्य परमत्वायैतस्यैवानन्दस्येति श्रुतिस्तेरुपन्यस्ता । आनन्दमयस्य विकारत्वे ब्रह्मानन्दैकदेशत्वाभावात् स्फुट एव तद्विरोध इत्यानन्दमयस्य विकारत्वेन ब्रह्मानन्दैकदेशत्वाभावात् स्फुट एव तद्विरोध इत्यानन्दमयविकारत्वाङ्गीकारः सर्वथा श्रुतिविरुद्ध इत्यधिकरणभङ्गो न युक्त

पुच्छत्वेन ब्रह्मवचनात् प्रद्वेष इति चेत्, तर्हि स एको ब्रह्मण आनन्द इत्यत्रापि षष्ठ्या भेदनिर्देशाद् ब्रह्मणः परमपुरुषार्थत्वं नाङ्गीकुर्यात् । उपक्रमादिसर्वाविरोधश्च पूर्वमेव प्रतिपादितः । यदप्यधिकरणमन्यथा रचितं, ब्रह्मपुच्छमिति । तत्र न पुच्छस्य ब्रह्मत्वं प्रतिपाद्यते, येनान्यथा समाधानं भवेत् । किन्तु ब्रह्मणः पुच्छत्वमिति पूर्वन्यायेनेदं पुच्छं प्रतिष्ठेतिवत् । तत्र श्रुतिबाधो ब्रह्मणाप्यशक्यः ।

इत्यर्थः । अधिकरणभङ्गस्याशयान्तरमुद्गात्रयन्ति । * पुच्छत्वेनेत्यादि । * जिज्ञास्यत्वेन मुख्यतया शास्त्रारम्भे बोधितस्य ब्रह्मणोऽन्याधिकरणरचनया न्यूनता समायातीत्यतः प्रद्वेषादधिकरणभङ्ग इत्यर्थः । तद् दूषयन्ति । * तर्हीत्यादि * । स्वप्रधानस्याप्रधानत्वापत्त्या यदि प्रद्वेषस्तदा ब्रह्मण आनन्द इत्यत्राभिन्नस्य षष्ठ्या भेदनिर्देशाद्भयाभावरूपस्य फलस्यानन्दकर्मकज्ञानेनैवोक्तत्वात् तस्य परमपुरुषार्थत्वमपि नाङ्गीकुर्यात् । पुच्छत्ववचनवद् भेदवचनस्यापि प्रद्वेषबीजस्य सत्त्वात् । अथ यदि राहोः शिर इतिवद् ब्रह्मण इत्यभेदषष्ठी तर्हि तस्य प्रियमेवेत्यादावप्यभेदषष्ठीमाहृत्य पुच्छत्वं भाक्तमङ्गीकार्यं, न त्वधिकरणं भङ्क्यमित्यर्थः । भङ्गं पूर्वोक्तानि दूषणानि स्मारयन्ति । * उपक्रमेत्यादि * । ननु न वयमधिकरणं भङ्गमः किन्तु प्रकारान्तरेण तत् समर्थयाम इत्याकाङ्क्षायां तद् दूषयितुमनुवदन्ति । * यदपीत्यादि । * ब्रह्मपुच्छमिति । * ब्रह्मपुच्छं प्रतिष्ठेत्यत्र किमानन्दस्यस्यावयवत्वेन ब्रह्म विवक्ष्यते, उत स्वप्रधानत्वेनेति सन्देहे पुच्छशब्दादवयवत्वेनेति प्राप्तम् । तत्रोच्यते ॥ आनन्दमयोऽभ्यासात् ॥ आनन्दमयस्यात्मेत्यत्र ब्रह्मपुच्छं प्रतिष्ठेति स्वप्रधानमेव ब्रह्मोपदिश्यते । असन्नेव स भवतीति निगमनश्लोके केवलस्य ब्रह्मण एवाभ्यस्यमानत्वादित्येवं रचितमित्यर्थः । तद् दूषयन्ति । * तत्र नेत्यादि । * ब्रह्मपुच्छं प्रतिष्ठेति वाक्ये पुच्छस्य यदि ब्रह्मत्वं प्रतिपाद्येत तदा शङ्क्यं स्यात् । पूर्वं वेदनविषयतया लक्षितस्वप्रधानब्रह्मरूपत्वं पुच्छस्य कथमिति । तदा समाधानमपि सम्भ-

मौख्यं चैतत् । आनन्दमयस्यैव ब्रह्मत्वे न कोऽपि दोषः
स्यात् । आनन्दमयस्याब्रह्मत्वं परिकल्प्य तत्पुच्छत्वेन ब्रह्म वे-
दबोधितमिति ज्ञात्वा तत्समाधानार्थं यत्मानो महामूढ इति
विषयफलयोः किं मुख्यामित्यप्यनुमन्वेयम् । पुच्छत्वोक्तिस्तु
पूर्वभाषित्याय । अत्र एव ज्ञानविषयत्वं प्रतिष्ठा च । आनन्दमयो

वेदभ्यासात् स्वप्रधानत्वमिति । दृश्यते तु विपर्ययतम् । तत्र ब्रह्मप-
दाभ्यासेन कथं समाधानं भवेत् । अभ्यासो हीतरशब्दभ्रममर्थं स्था-
प्यभ्रभ्यस्यमानं परिच्छिनत्ति, न तु तदर्थं बाधते । भाष्यो यजती-
त्यादौ तदुदाहरणे तथा दर्शनात् । एवमत्रापि ब्रह्मपदाभ्यासस्तत्स-
मभिव्याहृतपदश्रुतं पुच्छमित्येभ्यः परिकल्प्यते, न तु बाधियते ।
अतो ब्रह्मणोऽवयवश्रुतिबाधोऽनया गीत्या ब्रह्मणा सर्वधेदुषाठिनापि
कर्तुमशक्यः, किं पुनरितरेषां व्यर्थमिदमन्यथा रचनमित्यर्थः ।
दूषणान्तरमाहुः । * मौख्यमित्यादि । * एतत् * । अन्यथा रचन-
म् । * चकारादधिकरणभङ्ग उभयमपि मौख्यम् । तत्र हेतुरानन्द-
मयस्येत्यादि । * त्वदुद्भाषितानां दोषाणां प्रागेव परिहृतत्वादन्ये-
षां चाभावात् तथेत्यर्थः । ननु प्रकारान्तरेण योजने कौशलाय
भवतीति कथं मौख्यमित्यत आहुः । * आनन्दमयस्याब्रह्मत्व-
मित्यादि * । तथाच भवेत् कौशलाय यथा नन्दमयस्याब्र-
ह्मत्वं न कल्पयेत्, पुच्छश्रुति च न बाधेत । तच्च करो-
तीत्यनस्तथेत्यर्थः । ननु शास्त्रं प्रकृतं ब्रह्मैव मुख्यमतस्तस्य त-
थात्वं साधयितुमयं यत्नः कथं मौख्यायेत्यत आहुः । * विषयेत्या-
दि * । प्रकृतत्वस्योभयत्र तौल्यात् तेन रूपेण मुख्यत्वं निर्णयं,
किन्तु रूपान्तरेण । तथा सति तु त्वदमितस्य न मुख्यत्वं, किन्तु
फलस्येति विषयमुख्यत्वार्थमपार्थो यत्न इत्यर्थः । ननु भवत्वेवं तथा-
पि विषयत्वेनावश्यकस्य पुच्छत्वोक्तिकृतोऽपकर्षः कथं सोढव्य
इत्यत आहुः । * पुच्छेत्यादि । * सा तु पूर्वं तत्प्राप्तिवोधनाय । न
हि द्वारं गृहं वा अप्राप्य तत्र स्थितं पुरुषं कश्चित् प्राप्नोति । तेन
तथेत्यर्थः । अत्र गमकमाहुः * अत इत्यादि * । आनन्दमयस्य तत्र
स्थितौ गमकमाहुः * प्रतिष्ठेत्यादि * नन्वेवं सति द्वैतमापद्यते, तच्च

ब्रह्मण्येव प्रतिष्ठित इति । अत्रावयवावयविभावो भाक्त इति तु युक्तम् । प्राणमयादीनामपि तथात्वात् । अन्तःस्थितस्य बाह्यानुरोधेन तथात्वमिति सर्वं सुस्थम् ॥ १८ ॥

नेह नानाऽस्तीत्यादिभिर्निषिद्धमतो नोक्तं साधीय इत्यत आहुः । * अत्रेत्यादि * भाक्तत्वस्याप्रामाणिकत्वात् द्वैतापत्तिदोष इत्यर्थः । तनु भाक्तत्वे भवता हंसाकारः कथं समर्थनीय इति शङ्कयामाहुः । * अन्तरित्यादि * बाह्यो जीवस्तदनुरोधेन तथाकार इति न कोऽपि शङ्क्यवकाशः । तत्प्रकारस्य पूर्वमेवोपपादितत्वात् सर्वं प्राचां वचनं समीचीनमेवेत्यर्थः । एवञ्च यद्भ्रामतीनिबन्धे पक्षद्वयं व्यग्रख्ययोक्तम्, 'प्रायपाठपरित्यागो मुख्यत्रितयलङ्घनम् । पूर्वस्मिन्नुत्तरे पक्षे प्रायपाठस्य बाधनम्' इति । अर्थस्तु, आनन्दमयपदस्य ब्रह्मार्थकत्वपक्षे मयडर्थस्य विकारस्य त्यागेन प्राचुर्यार्थाङ्गीकारे प्रायपाठपरित्यागः । आनन्दमयपदस्य ब्रह्मण्यप्रसिद्धस्य लक्षणया योगेन वा ब्रह्मणि व्यग्रख्याने मुख्यार्थोलङ्घनम् । आनन्दपदाभ्यासेन च ज्योतिरधिकरणपूर्वपक्षे ज्योतिःपदेन ज्योतिष्टोमदानन्दमयो लक्ष्यत इत्यानन्दपदस्यापि मुख्यार्थोलङ्घनम् । पुच्छपदं च बालघ्नौ शक्तमानन्दमयावयवे गौणमिति तत्समानाधिकरणब्रह्मपदमपि स्वार्थत्यागेन तत्परमतस्तस्यापि मुख्यार्थोलङ्घनमिति चत्वारो दोषाः । विकारार्थकत्वपक्षे तु ब्रह्मपदस्य न स्वार्थत्यागो, नाप्यानन्दमयपदस्य, न चानन्दपदस्य । पुच्छपदमुख्यार्थबाधस्त्ववयवपरतायामधिकरणपरतायां च तुल्यः । अवयवप्रायपाठबाधश्च विकारप्रायपाठबाधेन तुल्य इति विकारार्थग्रहणपक्ष एव साधीयानिति । तदपि व्याख्येयपूजनमात्रमेव, न तु तात्त्विकम् । विकारार्थस्य प्राणमये बाधितस्य घटाकाशदृष्टान्तेनोर्जीवयितुमशक्यत्वात् । आप्राकृतमात्रपण्डितं कस्यापि घटाकाशे घटविकारत्वप्रत्ययस्याभावात् । घटभूते बुग्धादावपि तथाप्रत्ययाभावेन दृष्टान्ताभावादन्युमातुमप्यशक्यत्वात् । लोके शास्त्रे तथाप्रयोगस्य काप्यनुपलम्भादिति । एवं बाधिते विकारपाठे तस्य प्रायताया अपि वन्ध्यासुतसौन्दर्यदेशीयत्वात् । किञ्च । शब्दमात्रमोङ्कारस्य विकृतिः । ॐकारस्तु ब्रह्मवाचक एवेति तद्विकृतयः सर्वे-

इपि शब्दा उत्सर्गतो ब्रह्मवाचका एव । ॐमित्येतदक्षरमिदं सर्वं त-
 स्योपव्याख्यानमिति, स्वधाम्नो ब्रह्मणः साक्षाद्वाचकः परमात्मनः,
 स सर्वमन्त्रोपनिषद्वेदबीजं सनातनमिति, तस्य वाचकः प्रणव इति
 श्रुतिपुराणपातञ्जलस्मृतिभिस्तथा निश्चयात् । अतः शक्तिसङ्कोचेनै-
 व व्यवहारसिद्धयर्थं तन्नदन्तीति तन्निवर्तनायैवाचार्यः श्रौतान् हे-
 तून् ब्रूत इति प्रागेव निर्णीतमिति नानन्दमयानन्दब्रह्मपदानामपि
 मुख्यार्थोल्लङ्घनम् । अतः पूर्वस्मिन् दोषाभावाद् द्वितीयस्मिन्नेव
 व्याकरणविरोधादिरूपदोषबहुल्यादुत्तर एवामाधुरिति । यदपि
 वेदसूत्रयोर्विरोधे, गुणे त्वन्यायकल्पनेति सूत्राण्यन्यथा नेतव्यानी-
 त्युक्तम् । तदप्यसङ्गतम् । तथाहि । इदं हि, विप्रतिपत्तौ विकल्पः
 स्यात् समत्वाद् गुणे त्वन्यायकल्पनेकदेशत्वादिति नावमिक तृती-
 यपादस्यसूत्रसंकदेशभूतम् । सूत्रस्य त्वेवं विषयः । ज्योतिषोमेऽग्नी-
 पोमीयपशावेकवचनान्तबहुवचनान्तौ पाशोन्मोकमन्त्रौ भिन्नयोः
 शाखयोराम्नातौ । अदितिः पाशं प्रमोक्त्वंतमिति तैत्तिरीये । अदि-
 तिः पाशान् प्रमोक्त्वेतानिति शाखान्तरं । तत्र सन्देहः । बहुवच-
 नान्तो मन्त्रः प्रकृतौ निविशते न वेति । तत्र प्रकरणवशेन प्राप्तावपि
 विकल्पापादकत्वाद् बहुवचनस्यैकस्मिन् पशुपाशे अग्नमर्थत्वाच्च न
 निवेशो युक्त इति बहुपाशकपशुगणयुक्तासु विकृतीपृक्कष्टव्य इति
 पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु पाशरूपप्रातिपदिकार्थान्वितं विभक्त्याभि-
 हितं कर्मकारकं प्रकृतावप्यस्तीति पाशकर्मकोन्मोचनाभिधानेन स-
 म्भवन्मन्त्रो नोत्कर्षं सहते । सङ्ख्यामात्रं त्वमम्भवदपि गुणत्वाच्च
 प्रातिपदिककारकयोः प्रधानभूतयोर्मुत्कर्षणसमर्थम् । इह सङ्ख्या-
 प्यविचक्षिता । पाशकर्मणोरभिधानमात्रेण व्यवहारस्य सिद्धेः ।
 किञ्चैकस्मिन्नप्यवयवबहुत्वाभिप्रायेण छान्दसो बहुवचनप्रयोगोऽव-
 कल्पते । अतो गुणेऽन्यायकल्पनाया अदुष्टत्वात् प्रकरणानुरुद्धो वि-
 कल्प एव युक्त इति । एवञ्चात्र सूत्राणां वेदार्थनिश्चयनाय प्रवृत्त-
 त्वेन सङ्ख्यावदेकदेशत्वाभावात् तदन्यथा नयने मीमांसाद्वयस्य वे-
 दस्य च विप्रवृत्तापत्तेरिति । वस्तुतस्तु ।

युक्तिभिरतिशिथिलाभिः समादधानो दृढान् दोषान् ।

वाचस्पतिरपि भाष्ये व्याख्याव्याजेन दूषणं ब्रूते ॥

इति बोध्यम् ॥ १८ ॥ ॥ इति पञ्चमाधिकरणम् ॥

अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥ १९ ॥

अथ य एषोऽन्तरादित्से हिरण्यमयः पुरुषो दृश्यते हिरण्य-
मश्रुर्हिरण्यकेशः, आप्नखात् सर्व एव समुवर्णस्तस्य यथा क-
प्यासं पुण्डरीकमेवमक्षिणी तस्योदेति नाम स एष सर्वेभ्यः
पाप्मभ्य उदितः । उदेति ह वै सर्वेभ्यः पाप्मभ्यो य एवं वेदे-
त्यधिदैवतमथाध्यात्ममप्यथ य एषोऽन्तरक्षिण पुरुषो दृश्यते
इत्यादि । तत्र संशयः । किमधिष्ठातृदेवताशरीरमाहोस्वित् पर-
ब्रह्मेति, ब्रह्मणो वा शरीरमिति । तदर्थमिदं विचार्यते । हिर-
ण्यमयशब्दः सुवर्णविकारवाची, आहोस्वित् प्रकाशसाम्येनानन्द-
वाचीति । ब्रह्मविदाप्नोति परमित्युपक्रम्य आनन्दमयस्य फल-
त्वमुक्त्वा द्वितीयोपाख्यानं, स यश्चायं पुरुषे यश्चासावादिसे

अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥ *अथ य एष इत्यादि* इदं छान्दोग्ये
प्रथमप्रपाठके श्रूयते । विषयवाक्यमुपन्यस्य संशयाकारमाहुः । *
किमित्यादि * तथाचात्र त्रिकोटिकः संशय इत्यर्थः । * तदर्थमिदं
विचार्यत इति * तादृशसंशयोत्पत्त्यर्थं तस्य बीजं विचार्यत इत्य-
र्थः । तदाहुः * हिरण्यभ्येत्यादि * ननु जन्माद्यधिकरणसमन्वया-
धिकरणाभ्यां लक्षणकथनादिना सप्रकारां कारणतां विचार्यैक्षत्या-
नन्दमयाधिकरणाभ्यामसम्भवादिदोषनिरासेन सा परीक्षिता । तथा
सति लक्षणप्रमाणाभ्यां ब्रह्मज्ञानस्य सौकर्यात् तावतैव च ततः फ-
लसिद्धेः किमनेनाधिकरणेनेत्याकाङ्क्षायां पूर्वाधिकरणेनास्य स-
द्भतिं वक्तुमाहुः * ब्रह्मविदित्यारभ्य, विचारारम्भ इत्यन्तम् * ।
* द्वितीयोपाख्यान इति * यद्यपि प्रथमप्रपाठक एतादृशं वाक्यम-
स्ति । तथापि तत्र, स एको ब्रह्मण आनन्द इति गणितानन्दं प्रस्तुत्य
त्पठितं, न तु वाङ्मनसागोचरं प्रस्तुत्येति पूर्णब्रह्मविदस्तदनुपयु-
क्तमिति शङ्कन स्यादतस्तदभावाद्यैतदुक्तम् । अत्र हि सर्वान्ते एत-
दुक्तवाग्रे, हाहु हाहु इत्यहोअर्थकेन शब्देन वीप्सया आम्भयमुक्त्वा,

स एकः स य एवंविदिति साधनस्यानन्दमयमात्मानमुपसं-
क्रम्येति फलं श्रुतम् ।

तत्र मन्त्रिर विद्यमानस्वाव्रत्तत्वे फलं नोपपद्यत इति
विचारारम्भः । तत्र हिरण्यगणब्दा विकारवाची । केशनखा-
दयश्चाक्षयन्ते शरीरभर्गाः । मृता वा एषा त्वगमेष्टया यत् केश-
शमश्रुति शरीरगन्तरा नोपपद्यते । परिच्छेदश्चाधिदैविकादि-
वचनं च बाधकम् ।

अहमस्मित्यादिना सर्वोत्तमभावं ब्रह्मभावं चाह । तेनैतज्जानमक्षर-
सायुज्ये परब्राह्मसायुज्यं च फलोपधानायावश्यकभित्तगतस्य कथ-
नम् । नञ् भवत्वेव, तथाप्यस्य विचारे किं बीजमिति वाच्यम् ।
तत्त्वेव भयं विद्युपोऽमन्वातस्येत्यनेन मननाभावे भयस्योक्ततया त-
दापन्नेरेव बीजत्वादित्याशयेनाहुः * तत्र मन्त्रितरीत्यादि * तथा-
चास्य हेतुतागर्भः प्रसङ्गोऽत्र सङ्गतिरित्यर्थः । किञ्चायं जन्मादिसू-
त्रस्थविचारः सर्वस्वाश्रिमविचारस्य मूलम् । तत्राग्रे, फलमत उप-
पत्तेरित्यनेन सर्वफलदाता भगवानेवेति वक्तव्यम् । ततोऽग्रे चतुर्थे-
ऽध्याये निषेधमुख्येन प्रतीकोपासना, विधिमुख्येनाङ्गोपासनाश्चादि-
त्यादिमतिमूत्रे वक्तव्यास्तत्र मनान्तरोक्तरीत्या प्रतीकोपासनाम-
ब्रह्मपरत्वेऽपि तद्वाक्योक्तफलसिद्धिस्तदन्तःस्थाद् ब्रह्मण एवेति ज्ञा-
पनायाङ्गोपासनानां ब्रह्मपरत्वे तदुक्तमवान्तरफलं तत्कतुत्वरूपं मु-
ख्यं फलं च भगवत एवेति ज्ञापनाय चाप्येतद् बोध्यम् । तेनान्तःपद-
घटितेषु वाक्यान्तरेषु मत्स्वल्पेतस्यैव विषयवाक्यत्वेनोदाहरणे-
ऽप्येतदेव बीजमिति बोध्यम् । पूर्वपक्षमाहुः * तत्रेत्यादि * । * वि-
कारवाचीति * इत्यच्त्वाद् विकारार्थकप्रत्ययवान् । * नोपपद्यते
इति * मृतत्वक्सम्बन्धो नोपपद्यते । * परिच्छेदश्चेत्यादि * अन्तरा-
ऽऽदित्य इत्यनेनोक्तस्तदन्तर्वर्तित्वकृतः परिच्छेद इत्यधिदैवतमित्यने-
नोक्तमाधिदैविकवचनम् । आध्यात्मिकस्तु यः प्रोक्तः सोऽसावेवा-
धिदैविक इति स्मृतौ तस्याध्यात्मिकाभेदकथनादाध्यात्मिकस्य च

अतः सर्वथा तच्छरीरमिति मन्तव्यम् । चाक्षुषत्वाच्च ।
इन्द्रियवत्त्वञ्च श्रूयते । यथा कप्यासं पुण्डरीकमेवमक्षिणी त-
स्येति । कपेरास आसनम् । आरक्तं तस्यासनं भवतीति । अ-
सभ्यतुल्यता च । अनो देहेन्द्रिययोर्विद्यमानत्वाज्जीवः कश्चि-
दाधिकारी सूक्ष्मण्डलस्थ इति गम्यते । फलं तत्सायुज्यद्वारेति ।
अथोच्येन, एष सर्वेभ्यः पाप्मभ्य उदित इति । अपहृतपाप्म-
त्वादिभर्मश्रवणान् । पूर्वदोषस्यापि विद्यमानत्वाद् ब्रह्मण
एव केन चिन्निमित्तेन शरीरपरिग्रह इति । तस्य च शरीरस्य

—————

जीवत्वात् तद्वचनमपि ब्रह्मत्वबाधकमित्यर्थः । * आदिपदं, य एषो-
ऽन्तरक्षिणीति, अथाध्यात्ममित्यादिनोक्तानामक्षिपुरुषधर्माणां संग्रहा-
य । अक्षिपुरुषविचारोऽपि, स यश्चायं पुरुष इति श्रुत्यर्थनिर्णयायेति
साध्यम् । * मन्तव्यमिति * उक्तहेतुभिर्निश्चेयम् । एवं देहत्वसाधनेन
देहित्वं साधयित्वेन्द्रियवत्त्वं साधयति * इन्द्रियेत्यादि * । * क-
प्यासमिति * उपवेशनार्थकस्यास्तेः करणे घञ् । कपेर्मर्कटस्यास-
नमधोभाग इव कप्यासम् । उपमावाचकपदलोपाल्लुप्तोपमा । तेन
रूपकातिशयोक्तिः । ननु यदि स जीवः स्यात् तदा तैत्तिरीये परि-
करान्तानामुपासनानामनन्तरं, स यश्चायमिति वाक्यं नोच्येत ।
तथा बृहन्नारायणीये, आदित्यो वा एष एतन्मण्डलं तपतीत्यनुवाके
अयीविद्यात्मकत्वमुक्त्वा, आदित्यो वै तेज ओजो बलमिति तदग्नि-
मानुवाके ब्रह्मणः सायुज्यं सलोकतामाप्नोतीति फलं नोच्येतेति
शङ्कायामाह * फलमित्यादि * आनन्दमयोपसंक्रमणरूपं फलं स्व-
स्याधिकारिसायुज्यद्वारा भवतीत्येतदर्थं तदनन्तरमुच्यते । आदि-
त्यो वै तेज इत्यत्रापि ब्रह्मणः सायुज्यमित्याद्युक्त्वा, एतासामेव दे-
वतानां सायुज्यं सार्धितां समानलोकतामाप्नोति य एवं वेदे-
त्युच्यते । एवमधिष्ठातृदेवताशरीरकोटिः साधिता । ब्रह्मशरीरको-
टिं साधयति * अथोच्येतेत्यादि * अनया श्रुत्या असाधारणब्रह्म-
धर्मभावणादयं ब्रह्मैवेत्युच्येतेत्यर्थः । तद् दूषयति * अपहृतेत्यादि *

कर्मजन्यत्वाभावादपहतपाप्मत्वादि सङ्गच्छते । सुवर्णशरीरत्व-
मप्यलौकिकत्वाद् ब्रह्मण एव सङ्गच्छते । शरीरवादिन्द्रियस्थापि
परिग्रहः । वर्णमात्रपरिग्रहान्नासम्भ्यता । स्थावररोपेक्षया जङ्गमस्यो-
त्कृष्टत्वात् स्थावरावयवोपमानवज्जङ्गमावयवोपमानं स्थावरस्या
पीति सर्वब्रह्मभावाय श्रुत्युक्तत्वाच्च । तस्माद् ब्रह्मण एवेदं
शरीरमित्येवं श्राप्ते, उच्यते ।

अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥

अन्तर्दृश्यमानः परमात्मैव । कुतः । तद्धर्मोपदेशात् । तस्य
ब्रह्मणो धर्मा उदितादिधर्मा उपादिश्यन्ते । स एव सर्वेभ्यः
पाप्मभ्य उदित इति । अयमाशयः । ब्रह्म कारणं, जगत्कार्य-
मिति स्थितम् । तत्र कार्यधर्मा यथा कारणे न गच्छन्ति, ।
तथा कारणासाधारणधर्मा अपि कार्ये । तत्रापहतपाप्मत्वादयः
कारणधर्मास्ते यत्र भवन्ति तद् ब्रह्मेत्येवावगन्तव्यम् । बलिष्ठ-
त्वात् कारणधर्मस्य । नामतुल्यतामात्रमुभयेषामपि धर्माणाम् ।
ते श्रुत्येकसमधिगम्याः । ब्रह्मणि लोके प्रमाणान्तरमपि प्रवर्त-
ते । अतः सर्वरसादयो ब्रह्मनिष्ठा एव धर्माः । स्थूलत्वादयस्तु ये
ब्रह्मणि निषिध्यन्ते, अस्यूलादिवाक्येषु ते कार्यधर्माः । अणो-

* स्थावरस्येति * पुण्डरीकस्य । एवमुपमाप्रयोजनं तु ब्रह्मप्रवेशेन
सर्वस्य ब्रह्मभावबोधनम् । ब्रह्मदाशा इतिवत् । स्फुटमन्यत् ।

सूत्रं पठित्वा समादधते * अन्तरित्यादि * ननु बाधकानां
बहुनामुक्तत्वाद्धर्मोपदेशमात्रेण कथं ब्रह्मत्वनिश्चय इत्यतस्तद् व्यु-
त्पादयन्ति * अयमाशय इत्यादि * । * स्थितमिति * पूर्वाधिक-
रणैर्निर्णीतम् * कार्यधर्मा इति * कार्यासाधारणधर्माः । इष्टं चैतत् ।
न हि घटीया जलाहरणयोग्यत्वादयो मृत्पिण्डकपालादौ गच्छन्ति ।
न वा मृत्पिण्डादिसंस्थानविशेषा घटादौ । अथ यदि गच्छेयुस्तदा
कार्यकारणयोर्बलक्षण्यं न भवेत् । कार्यकारणव्यवहारश्च भज्येत ।

रणीयानिद्यादिषु कारणधर्मा एव । अत एकोऽप्यसाधारणो धर्मो विद्यमानः शिष्टान् सन्दिग्धानपि ब्रह्मधर्मानिव गमयति । इममेव श्रुत्यभिप्रायमङ्गीकृत्य सर्वत्र ब्रह्मवाक्यनिर्णयमाह सूत्रकारः । तथाच श्रुतिव्यरिक्तस्थले तथैवावगन्तव्यम् । अनन्तमित्यनन्तमूर्तिता च ब्रह्मणः प्रतिज्ञाता । अन्यथा गुहायां निहितमिति विरुद्ध्येत । तस्मात् साकारं तादृशमेव ब्रह्म ।

अतो ये असाधारणा धर्मास्तेऽन्यत्र न गच्छन्तीति नियतम् । तन्न प्रकृतवाक्ये, तस्योदिति नाम स एष सर्वेभ्यः पाप्मभ्य उदित इत्यनेनोक्तमपहतपाप्मत्वम् । तथा आदिपदेनाक्षिपुरुषवाक्ये सर्क तत्साम तदुक्तं तद्यजुस्तद् ब्रह्म तस्यैतस्यैतदेव रूपं यदमुष्य रूपं यावमुष्य गेष्णौ तौ गेष्णौ यन्नाम तन्नामेत्यनेनोक्तमृक्सामादिसार्वार्त्म्यं यन्नाम तन्नामेत्यतिदिष्टनामनिर्वचनहेतुभूतमपहतपाप्मत्वं च, य आत्मा अपहतपाप्मेतिश्रुत्यन्तरे ब्रह्मासाधारणधर्मत्वेन सिद्धम् । तथा, इदं सर्वं यद्यमात्मेतिश्रुत्यन्तरसिद्धं सार्वार्त्म्यं च कारणभूतब्रह्मासाधारणधर्मरूपं नान्यगामि तदन्नोपदिश्यते । एवमन्येऽपि श्रुत्यन्तरोक्ता असाधारणा ब्रह्मधर्मा यत्र भवन्ति तद् ब्रह्मेत्येवावगन्तव्यम् । तेन सूत्रे अन्तःपदं स्थानान्तरस्याप्युपलक्षकं, न तु तावन्मात्रपर्यवसन्नमिति बोधितम् । नच केशनखादीनां कार्यधर्माणामपि बोधनात् कथं विनिगमनेति शङ्क्यम् । उपजीव्यत्वेन नित्यत्वेन च कारणधर्मस्य बलिष्ठत्वात् । नचापहतपाप्मत्वं स्वाध्याये मुख्यप्राणे चोच्यते, सार्वार्त्म्यं च चतुर्मुखादावतः कथमसाधारणत्वमिति शङ्क्यम् । यतो नामतुल्यतामात्रमुभयेषां धर्माणाम् । स्वाध्ययादौ ह्यपहतपाप्मत्वं पापराहित्यरूपं, स्वाध्यायो देवपवित्रमिति य एवंविदि पापं कामयत इति तत्र तन्न लिङ्गात् । अत्र तु सर्वकर्माञ्जनराहित्यरूपम् । अनन्वितं ते भगवन् विचेष्टितं यदात्मना चरसि च कर्म नाञ्ज्यस इति श्रीभागवतवाक्यात् । एवं चतुर्मुखादिसार्वार्त्म्यमपि साङ्कुशम् । अविज्ञाय परं मत्तः, एताक्त्वं यतो हि म इति द्वितीयस्कन्धे नारदं प्रति ब्रह्मवाक्यात् । अत उदीत्यादीना-

मेवं कारणभूतब्रह्मसाधारणधर्मत्वे विद्धे तत्त्वपरिहितानां दृश्यत्व-
 हिरण्यइमश्रुत्वादीनामपि ब्रह्मधर्मत्वमेव को ज्ञेयः । यतस्ते श्रुत्येवा-
 समधिगम्याः ब्रह्मणि । तेषां तु तेषां गमका प्रत्यक्षान्तरमपि वर्तते ।
 अत एतद्वत् सर्वेषामो सर्वेषामः सर्वेषाम्यः सर्वेषाम उच्यते श्रुत्यन्त-
 रोक्ताः सर्वेषामाद्योर्षि ब्रह्मनिष्ठा एत इत्यां बोध्याः । श्रुत्येवाव्यम-
 धिगम्यत्वस्य तेष्वपि तादृशात् । नचैवं सति श्रुत्यन्तविभातिः श-
 क्त्वा । तेषां श्रुत्या निर्विद्वद्भावमेव कार्यधर्मत्वात् । नच ब्रह्मणि वि-
 रुद्धधर्मोऽव्यवस्थां क्युत्वादीनामपि, आर्थात् तेषां दृश्यत्वानि, अणो-
 रणीयान् महतो महीयानित्यादिषु सादावस्थानाच्चिरञ्जीवनाधर्मयो-
 रिव भावाभावविगच्छस्थूलत्वान्तद्भावयोरपि अत्र धर्मत्वान्तरादिनेषां
 कारणधर्मत्वमेवास्तिवति अणुजम् । इत्यः पूर्वं गार्था उपादानकारण-
 बोधनार्थं कार्याणां प्रकृतभवा साप्रवृत्त्येव कार्यधिलक्षणकारण-
 बोधनार्थं कार्यधर्माणामेव लिखित्वात् । अन्यथा प्रकृतिविरोधापत्तेः ।
 नचैवमनष्वित्यनेन निषिद्धस्याणुत्वस्य, स य एषोर्षणमेत्यादिषु
 श्रुत्यन्तस्य का शक्तिर्गति शक्यम् । तत्राणोरणीयानित्यादिषु तु, सम-
 प्राणाः प्रभवन्तीत्यादिभिः कार्यस्यांशे वक्ष्यमाणतया ततः पूर्वं श्रुत्य-
 भाषानां कारणधर्मत्वेन तादृशत्वात् । एतद्वाच्यमिदं सर्वं, महतो
 महीयानित्यादितद्विरुद्धधर्मसाधनार्थिकरण्यभावणेन तथा विश्र-
 यात् । एवमन्यत्रापि बोध्यम् । अत एकोऽप्यसाधारणधर्मो विद्यमा-
 नः शिष्टान् सन्दिग्धानपि धर्मान् ब्रह्मधर्मत्वेनेव गमयति । अन्यथा-
 ऽन्यगामित्वेन तस्यासाधारण्यभङ्गप्रसङ्गात् । तथाच यत्र निषिद्ध्य-
 न्ते तत्र गद्गुरोधात् तेषां लौकिकाः कार्यधर्मा एव । यत्र च न निषेध-
 स्तत्रालौकिका ब्रह्मात्मकास्ते धर्मा, नेह नानास्तीतिश्रुत्यनुसारेणा-
 वगन्तव्याः । इममेव श्रुत्यभिप्रायमङ्गीकृत्य सर्वेष्वधिकरणसूत्रेषु ब्र-
 ह्मवाक्यनिर्णयमाह सूत्रकारः । अन्यथा, आदित्यान्तरक्ष्यन्तरित्येव-
 मधिकरणं विशिष्यात् । तथाचैदं सिद्धम् । यत्र निश्चितं कार्यत्वे
 तस्य कारणाभेदेन स्तुतिः क्रियते, यथेन्द्रप्रतर्दनसंवादादौ तत्र नेयं
 रीतिः । तद्व्यतिरिक्तस्थले त्वमेवावगन्तव्यामिति । नचैवं परि-
 चिच्छेषेषु नानास्थानेषु नानापরিमाणेन स्थितौ ब्रह्मणोऽनेकत्वापत्त्या,
 एकमेवाद्वितीयमित्यादिश्रुतिविरोध इति शङ्क्यम् । यतः सत्यं ज्ञान-
 मनन्तं ब्रह्मेति लक्षणवाक्य एवानन्त इत्यनेन ब्रह्मण आनन्त्यकथने-

ब्रह्मणः शरीरमिति तु सर्वथा असङ्गतम् । सर्वकर्तृब्रह्मणः
का वा अनुपपत्तिः स्याद् येन स्वस्यापि शरीरं कल्पयेत् ।
किन्तु लालया व्यामोहनार्थमन्यथा भासयेन्नटवत् ।

ऽनन्तमूर्तिता च प्रतिज्ञाता । नचात्र मानाभावः । निहितं गुहायामि-
ति हृदयाकाशनिधानकथनस्यैव मानत्वात् । अन्यथा गुहायां निहि-
तमिति विरुद्धयेत् । अनन्तमूर्तित्वाभावे व्यापकतया सर्वस्य तदन्तः-
स्थत्वात् । इदं च श्रुत्यन्तरेऽप्युक्तम् । यदैकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं
पुराणं तमसः परस्तादिति । तस्माद् ब्रह्मण एकत्वेन व्यापकत्वे-
ऽप्यनन्तमूर्तित्वात् साकारं वेदैकवेद्यत्वाद् यादृशं यत्र स्थाने यद्वा-
क्य उच्यते तादृशं तत्र ब्रह्मेति मन्तव्यमिति सिद्धमित्यर्थः । एवम-
धिष्ठातृदेवतापक्षं निराकृत्य अत्र ब्रह्मैवोच्यत इति स्थापितम् । अतः
परं साधकानुग्रहार्थं ब्रह्मण एव शरीरमिति पक्षं निराकृत्यते * ब्रह्म-
णः शरीरमित्यादि * । असङ्गतत्वे हेतुमाहुः * सर्वकर्तुरित्यादि
* । अयमर्थः । यदत्र शरीरमङ्गीकृतम् । तत् किं नित्यमुतानित्यम् ।
नाद्यः । अद्वितीयश्रुतिव्याकोपात् । सच्चिदानन्दादतिरिक्तवस्त्वभा-
वस्य प्रागेवोपपादितत्वेन ब्रह्मात्मकताया एवापाते शरीरत्वस्याश-
क्यवचनत्वाच्च । अन्यथा पुरुषविधब्राह्मणोदितायाः, सोऽनुवीक्ष्य
नान्यदात्मनोऽपश्यदित्यनुवीक्षाया विरोधापत्तेश्च । द्वितीयपक्षेऽपि
तच्छुद्धसत्त्वात्मकं वा प्राकृतं वा मायिकं वाङ्गीकार्यम् । तत्र कर्त्तृपे-
क्षायां ब्रह्मण एव कर्तृत्वं च वाच्यम् । तन्नान्यानपेक्षतया सर्वकर्तृब्र-
ह्मणः का वा अनुपपत्तिः स्याद् येन स्वस्यापि शरीरं कल्पयेत् ।
अतो मूलरूपे नास्त्येव शरीरम् । किन्तु स्वरूपमेव तदाकारम् । प्रा-
णत्रैव प्राणो भवति वदन्न प्राणितिवच्छरीरकार्यं कुर्वन्लालया व्या-
मोहनार्थं शरीरवद्भासयेन्नटवत् । 'यथा मत्स्यादिरूपाणि धत्ते जह्या-
द्यथा नटः । भूमारः क्षपितो येन जहौ तच्च कलेवरमिति प्रथमस्क-
न्धवाक्यात् । अतो यादृशं प्रतीयते तादृशं तद् ब्रह्मैव । येषां पुनर्न
सोक्षाधिः कारस्तेषां तच्छरीरवद्भासत इति निश्चयः । एतमेव निर्णय-

तस्माद् वेदातिरिक्तेऽप्युपपत्तिपूर्वकं यत्र ब्रह्मधर्मस्तद् ब्रह्मेति मन्तव्यम् । ब्रह्म तु वेदैकसमाधिगम्यं यादृशं वेदे प्रतिपाद्यते तादृशमेवेत्यसकृदवोचाम । प्रकृतेऽपि हिरण्य इत्यत्र यकारलोपश्छान्दसः । अतो न द्वयच् । हिरण्यशब्द आनन्दवाची । लोकेऽपि तस्यानन्दसाधकत्वात् । अतः केशादयोऽपि सर्वे आनन्दमया एव । तादृशमेव ब्रह्मस्वरूपमिति मन्तव्यम् ।

मन्यत्रातिदिशन्ति । * तस्मादित्यादि * । ननु किमिभ्येवं निर्बन्धेन सर्वाकारं निरूप्यते । निर्विशेषमेवोपासकानुग्रहाय मायया शरीरं कल्पयतीत्येव कुतो न कल्पयते इत्याकाङ्क्षायामाहुः । * ब्रह्म त्वित्यादि * ननु भवत्वेवं, तथापि प्रकृते हिरण्य इत्यत्र विकारवाचिनो मयटः प्रयोगो, हिरण्यशब्दस्य, दण्डनायनसूत्रे निपातनाद्विकारत्वसिद्धौ कथं ब्रह्मत्वनिर्णय इत्यत आहुः । * प्रकृतेऽपीत्यादि * तथाच त्र्यच्त्वेन विकारप्रत्ययाभावाश्चायं निपातः किन्त्वत्र छान्दस एव यकारलोप इत्यर्थः । ननु पूर्वं स्वरूपलक्षणविचारे ब्रह्मणः सत्यज्ञानानन्दरूपत्वमेव सिद्धं, न हिरण्यरूपत्वमिति हिरण्यस्याविकारत्वेऽपि ब्रह्मत्वं वक्तुमशक्यमतः शरीरत्वमेवाङ्गीकार्यमित्यत आहुः । * हिरण्यशब्द इत्यादि * । यद् यज्जनकं तत् तद्गुणकं, यद् यद्गुणकं तत् तदात्मकमिति व्याप्तयोः पूर्वं साधितत्वादत्रानन्दसाधकत्वेनानन्दात्मकत्वे विकारभूतस्य लौकिकस्यापि हिरण्यस्य सिद्धे कारणभूतस्याविकारस्यानन्दात्मकत्वे बाधकाभावोद्धिरण्यशब्द आनन्दवाची । अतः केशश्मश्रुनस्त्राग्राक्षीणि, तत्सहभूता अनुक्ता अन्येऽपि पुरुषावयवाः कप्यास्रशब्देन वर्णान्तरस्यापि सूचितत्वात् तत्सङ्घर्षविशिष्टा अपि शब्दे आनन्दमया एवेति पुरुषाकारं ब्रह्मस्वरूपमेवेति मननीयम् । अन्यथा, तत्त्वेवं मयं विदुषोऽमन्वानस्येत्युक्तस्य भयस्यापत्तेरित्यर्थः । ननु सूर्यान्तर्वर्तिन ब्रह्मशरीरमित्यसङ्गतम् । उपहृष्टविरोधात् । अग्निपुराणे, ध्येयः सदेति श्लोके, हिरण्यमयवपुरिति

अत एव, 'ध्येयः सदा सवितृमण्डलमध्यवर्ती नारायणः सर-
सिजासनसन्निविष्टः । केयूरवान् मकरकुण्डलवान् किरीटी हारी
हिरण्मयवपुर्धृतशङ्खचक्र' इत्यत्रापि वपुः स्वरूपम् ।

माया ह्येषा मया सृष्टा इत्यादि भगवद्वाक्यं, भगवन्मायया
भगवन्तमन्यथा पश्यन्तीत्याह । न तु भगवानेव मायिक इति ।
शरीरे सति जीवत्वमेवेति निश्चयः । अतो ब्रह्मधर्मोपदेशात्



शरीरवाचकपदस्योक्तत्वादित्याशङ्क्यामाहुः । * अत एवेत्यादि * ।
तथाचात्रापि वं सुखं पुष्पातीति योगेन ब्रह्मैवोच्यते । अत एव
स्मृत्यन्तरे 'आदित्यमण्डलासीनं रुक्माभं पुरुषं परम । ध्यात्वा जपे-
त्तदित्येतन्निष्कामो मुच्यते द्विजः । आदित्यमण्डलान्तःस्थं परं ब्रह्मा-
धिदैवतम् । छन्दोनिवृत्त्याद्वायत्री मया इष्टा सनातनी ' इति गाय-
त्र्या ध्येये सूर्यमण्डलान्तःस्थे वपुःपदं नोच्यत इति न तेन शरीराङ्गी-
कारः कर्तुं शक्य इत्यर्थः । नन्वत्र केवलस्वरूपाङ्गीकारेऽन्यत्रापि स्वरू-
पमेव न्यायबलेन साध्यितुं शक्यम् । तथा सति 'माया ह्येषा मया सृष्टा
यन्मां पश्यसि नारद । सर्वभूतगणैर्युक्तं न मां पश्यन्ति सूरय' इति
विश्वरूपाकृतेनारायणस्य यद्भारते वाक्यं तस्य विरोधो दुर्वार इत्यत
आहुः । * मायेत्यादि * । तथाचास्मिन् वाक्येऽपि, यन्मां सर्वभूतगु-
णैर्युक्तं पश्यसि एषा माया मया सृष्टेति पदसम्बन्धात् विरोध इत्य-
र्थः । ननु किमित्येवं निर्बन्धेन शरीरवत्ता निराक्रियते । कर्माजन्य-
स्यैच्छिकशरीरस्याङ्गीकारेऽपि ब्रह्मत्वाक्षतेरित्याशङ्क्यामाहुः । * श-
रीर इत्यादि * । मास्तु कर्मजन्यत्वं शरीरस्य, तथापि शुद्धसत्त्वा-
त्मकत्वं त्रिगुणात्मकत्वं वा तु सर्वथाङ्गीकार्यम् । तेन सह सम्बन्ध-
श्चाभिमान एव वाच्यः । तथा सत्यभिमान्ता जीव इति तापनीये
श्रावितस्य जीवलक्षणस्य तत्र सत्त्वाज्जीवत्वमेव । यदिच नियन्तृ-
त्वं, तदाऽन्यस्याभिमानिनस्तत्र सत्त्वाद् ब्रह्मशरीरत्वाभावः । यदिच
सम्बन्धान्तरं, तदापि 'स एव वासुदेवोऽयं पुरुषः प्रोच्यते बुधैः ।
प्रकृतिस्पर्शराहित्यात् स्वातन्त्र्याद् वैमवाद्पीति नारसिंहवाक्यवि-

सूर्यमण्डलस्थः परमात्मैव ॥ १९ ॥

भेदव्यपदेशाच्चान्यः ॥ २० ॥

इतोऽपि सूर्यमण्डलस्थः परमात्मा । भेदव्यपदेशात् । य
आदित्ये तिष्ठन्नादित्यादन्तरो यमादित्यो न वेद यस्यादित्यः
शरीरं य आदित्यमन्तरो यमयत्येव त आत्माऽन्तर्याम्यमृत
इति श्रुत्यन्तरे आधिदैविकं सूर्यमण्डलाभिमानिभ्यां भेदेन नि-
र्दिष्टम् । यद्यपि तत्राकारो न श्रूयते, तथापि हिरण्यवाक्येनै-
कवाक्यत्वात् सर्वत्र साकारमेव ब्रह्मेति मन्तव्यम् ।

अन्तर्यामिब्राह्मणो चत्वारोऽर्था उच्यन्ते । सर्वत्र तिष्ठंस्त-
द्धर्मैर्न सम्बध्यते । सर्वगुक्तिपरिहाराय स्वधर्मैस्तत्र वद्ध्यते ।
स्वलीलासिद्ध्यर्थं तच्छरीरमिति । तस्य नियमनं तदर्थमिति ।
चकाराद्धर्मा उच्यन्ते ।

रोध इति शरीराङ्गीकारे जीवत्वापत्तिरनिवार्येति तदभावाय निर्ध-
न्ध इत्यर्थः ॥ १९ ॥

भेदव्यपदेशाच्चान्यः ॥ ननु पूर्वसुत्रोक्तैर्नैव हेतुना सिद्धे
ब्रह्मत्वे किमिति हेत्वन्तरोपन्यास इत्याकाङ्क्षायामाहुः । * यद्यपी-
त्यादि * । तथाच समानप्रकरणोक्तधर्मान्तरस्यापि प्राप्यर्थं हेत्वन्तर-
मित्यर्थः । नन्वत्र भेदव्यपदेशमात्रेण कथं परमात्मलाभ इत्यत
आहुः * अन्तर्यामीत्यादि * । * तर्दिति * सामान्ये नपुंसकम् ।
अभिमानित्यर्थः । अत्र हि जडाङ्गीवाच्यं भिन्नत्वेनान्तर्यामी प्रति-
पाद्यते । तत्र, य आदित्ये तिष्ठन्नादित्यादन्तर इति जडमण्डल-
माधारत्वेन निर्दिश्य ततोऽन्तरत्वकथनात् ततो भेदो बोधितः ।
तेन तद्धर्मैर्न सम्बध्यत इति बोधितम् । तत आदित्यादन्तरत्वं तद-
भिमानिनो जीवस्याप्यस्तीति ततोऽपि भेदबोधनाय, यमादित्यो न-
वेदिति तदभिमान्यज्ञेयत्वकथनेनाभिमानिधर्मैर्न सम्बध्यत इत्याह ।

तस्मात् सर्वविलक्षणत्वादन्य एव, नाभिमानी । उपचार-
व्यावृत्त्यर्थमन्यपदेनोपसंहारः ।

तथा यद्यभिमानी न जानीयान्मुक्तः स्यात् । अतस्तदभावाय स्वा-
साधारणैर्ज्ञानापहतपाप्मत्वादिभिर्धर्मैः कर्तृभिस्तद् आधारभूतम अ-
भिमानी वस्तु न बध्यते, न व्याप्यते । यदादित्यगतं तेजो जगद्भा-
स्यतेऽखिलम् । सैषा त्रय्येव विद्या तपतीति स्मृतिश्रुत्युक्तधर्मैर्म-
ण्डल एव व्याप्यते, नाभिमानीति स न मुच्यते । यद्वा दिवादि-
श्वर्वादिवदाकृतिगणः । तेन क्षीयते मृग्यतीत्यादिवद् बध्यत इत्यपि
कर्तारि प्रयोगः । तथा सति स्वधर्मैस्तमभिमानिनं न व्याप्नोतीत्यर्थः ।
तात्पर्यं तूभयथापि समानम् । तेन ततोऽपि भेदः । एवमुभयाद्भेदे
सिद्धेऽपि तत्र स्थितेः किं प्रयाजनमित्याकाङ्क्षायां, यस्यादित्यः शरी-
रमित्याह । तत्र जगद्भासनं दिग्विभागो धर्मप्रवृत्तिरित्यादिरूपा
स्वस्यैव लीला तत्सिद्धयर्थं तन्मण्डलं शरीरं, न त्वधिष्ठानार्थम् ।
तेन जीवतुल्यता चारिता । एवं, गामाविश्य च भूतानि धारयाम्य-
हमोजसेत्यादिष्वपि भगवल्लीलात्वं बोध्यम् । तेन पृथिव्यादिका-
र्यस्यापि लीलात्वं, तेषां लीलाशरीरत्वं च ज्ञातं भवति । शरी-
रस्य तादृशत्वे गमकमाह । य आदित्यमन्तरो यमयतीति । अत्रा-
दित्यपदं मण्डलाभिमानिनोः संग्राहकम् । तथाच * तस्यादित्यादे-
र्नियमनं, * तदर्थं तादृशलीलार्थम् । तं यदि, भीषास्मादित्याद्युक्त-
रीत्या न नियमयेत्तदा सा सा लीला न सिद्धयेदिति । अत्र पुनरप्य-
न्तर इति पदम्, अन्तरं करोतीत्यन्तरयति, अन्तरयती-
त्यन्तर इति सर्वान्तःस्थापकत्वबोधनार्थम् । एवमेते चत्वारो-
ऽर्था उच्यन्ते । सूत्रे तु चकारात् पूर्वसूत्रोक्ता धर्माः
समुच्चीयन्ते । तेन हेतुभेदेऽपि साध्यैक्यान्नाधिकरणभेदः ।
एवञ्च श्रुतिं सूत्रं च व्याख्याय सिद्धमाहुः । तस्मादित्यादि । तथाच
भेदव्यपदेशात् सर्वविलक्षणत्वेन व्यपदेशादादित्यान्तवर्ती परमात्मा
अन्य एव, नाभिमानीत्यर्थः । नन्वन्नान्य इत्यस्य साध्यत्वेन निर्देशा-
दिदमधिकरणान्तरमेवास्त्विति चेत्तत्राहुः * उपचारेत्यादि * त-
थाच, नेतरोऽनुपपत्तिरित्यादिना पूर्वाधिकरणं निषेधमुखेन विचारितं
यथापचारनिवृत्त्यर्थं तथेदमन्यपदेनोपसंहृतमिति तत्रैवात्रापि नाधि-

ब्रह्मत्वे सिद्धे ज्ञानं वा, उपासना वेति, नास्मत्सिद्धान्ते कश्चन विशेषः । कारणे कार्यधर्मारोपस्त्वयुक्त एव । कार्ये पुनः कारणधर्माधिकरणत्वेनोपासना अभेदात् फलापेति सर्वत्र व्यवस्थितिः ॥ २० ॥

करणभेद इत्यर्थः । ननु, उदेति ह वै सर्वेभ्यः पाप्मभ्यो य एवं वेदेत्यनेनोपासनाकथनात् तस्याश्च वाचो धेनुत्ववदारोपिताकारेणापि सिद्धेः किमर्थमयमाग्रह इत्यत आहुः * ब्रह्मत्व इत्यादि * तथा-च भवतूपासना, तथापि पूर्वसूत्रोक्तधर्मस्तस्य ब्रह्मत्वे सिद्धे तदाकारस्याकल्पितत्वमप्यनुपपत्त्यभावात् सिद्धमेवेति वेदनस्य ज्ञानत्वमुपासनात्वं वास्तु, मनोव्यापारत्वस्योभयत्र तौल्यादतस्तत्र नास्मत्सिद्धान्ते कश्चिदाग्रह इत्यर्थः । नन्वतस्मिस्तद्धर्मानारोप्य तत्त्वेन चिन्तनमुपासना, तस्य तत्त्वेन निश्चयो ज्ञानमिति स्वरूपभेदात् कुतो न विशेष इत्यत आहुः * कारण इत्यादि * अस्त्वयं विशेषस्तथापि हीने उत्कृष्टधर्मारोपस्य लोके कार्यसाधकत्वस्य विपरीते वैपरीत्यस्य च दर्शनात् कारणे यः कार्यधर्मारोपः स तु हीनत्वापादकत्वेन कार्यासाधकत्वाद्युक्त एव । वेदे हि सर्वत्राश्रं ब्रह्मेत्यादौ कार्ये कारणगतानामुत्पत्तिस्थितिप्रलयकर्तृत्वादीनामारोपेणोपासनात् फलप्राप्तिः श्रूयते । तत्र हेतुः कार्यस्य कारणाभेद एव । सर्वत्र तथा दर्शनात् । कारणस्य कार्याभेदस्तु प्रत्यक्षाच्छास्त्राच्च विरुद्धः । यत्र पुनः सर्वथा भेदो यथा वाग्धेनोस्तत्रापि शब्दापेक्षयार्थस्योत्कृष्टत्वम् । शब्दशेषित्वादर्थस्य । अतो ज्ञानोपासनयोर्विशेषसत्त्वेऽपि यथैकदेशिभिः स्त्रीक्रियते तथा नास्तीति फलजनकत्वांशे विशेषाभावकथनं, तच्चोपपन्नमेवेत्यर्थः ।

माध्वास्तु, 'पूर्वाधिकरणविषयवाक्येषु, अदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्त इत्युक्तम् । तच्चन्द्रादृश्यत्वम्, अन्तः प्रविष्टं कर्तारमेतम् अन्तश्चन्द्रमपि मनसा चरन्तं सहैत्र सन्तं न विजानन्ति देवा इत्यत्रान्तःस्थस्य कस्य चिदुच्यते । तदग्रे च, इन्द्रो राजा जगतो य ईशे इति । सप्त युञ्जन्ति रथमेकचक्रं त्वष्टारं रूपाणि विकुर्वतमित्यादिभिरन्ये प्रतीचन्तः । अतः को वाऽऽनन्दमय इति सन्देहे, इन्द्रो राजेत्यादि तच्च-

हैवतावाचकश्रुत्या, सप्त युञ्जन्तीत्यादित्यलिङ्गाच्च कश्चिद्देवताजी-
वविशेष एव तत्र युक्तः । श्रुतेः सर्वापेक्षया प्रबलात्वाज्जगतो य
ईश इत्यादियोगस्यापि तदुपोद्बलकस्य तत्र दर्शनाच्चेति प्राप्त इदं
सूत्रद्वयं प्रवचने ॥ अन्तस्तद्धर्मोपदेशात् ॥ भेदव्यपदेशाच्चान्यः ॥ इति ।
अन्तः श्रूयमाणो विष्णुरेव । कुनः । 'अन्तःसमुद्रे मनसा चरन्तं
ब्रह्मान्वविन्दद्दशहोतारमर्णे । समुद्रे अन्तः कवयो विचक्षते । म-
रीचीनां पदमिच्छन्ति वेधसः । यस्याण्डकोशं शुष्ममाहुः प्राणमु-
त्वम' इत्यादि तद्धर्मोपदेशात् । श्रुत्यर्थस्तु समुद्रे अन्तरर्णे अन्तर्जले
मनसा चरन्तं यथेष्टं विहरन्तं दशहोतारं, हुदानादनयोः, दशेन्द्रि-
यविषयदातारं ब्रह्मा अन्वविन्दद् व्यजानादिति तथा । मरीचीनां
जीवानां पदमाश्रयभूतं वेधसः भूतभाविनो ब्रह्माण इच्छन्तीति ।
अण्डकोशं ब्रह्माण्डं यस्य शुष्मं वीर्यमाहुरिति । अत्र समुद्रशायित्व-
ब्रह्माण्डवीर्यत्वादीनामन्तःप्रविष्टनिष्ठतयोपदिष्टानां लिङ्गानां विष्णवे-
कनिष्ठत्वादन्तःप्रविष्टः कर्ता विष्णुरेवेति । प्रलयार्णवशायित्वब्रह्मा-
ण्डवीर्यत्वयोः कथं विष्णुलिङ्गत्वमित्याकाङ्क्षायाम्, आपो नारा इति
व्यासस्मृतिवाक्यं, चतुर्वेदशिखाश्रुतिश्चोपन्यस्ता । ननु तस्येन्द्राद्य-
भिन्नत्वं तर्ह्यस्त्विति शङ्कायां द्वितीयसूत्रे, 'इन्द्रस्यात्मा निहितः प-
ञ्चहोता । वायोरात्मानं कवयो निचिक्युः । अन्तरादित्ये मनसा
चरन्तं देवानां हृदयं ब्रह्मान्वविन्ददित्यादिष्वेकस्यैव सर्वदेवान्त-
र्वातीत्वकथनेन यथेष्टचारितयान्तर्यामित्वबोधनेनेन्द्रादिभ्यस्तस्य भे-
दव्यपदेशात् सोऽन्य एव तेष्य इति वदन्ति ।

शैवस्तु छान्दोग्यश्रुतिमेव विषयवाक्यत्वेनोपन्यस्य साधका-
नुग्रहार्थं तत्र हिरण्मयं किमपि रूपं समास्थाय सत्रितृमण्डलेऽधिव-
सति । तच्च त्रिलोचननीलकण्ठादिविशिष्टम् । न चाक्षिणी इति द्वि-
वचनविरोधः । तस्य पुण्डरीकोपमाबोधनार्थत्वात् । तृतीयस्य नेत्र-
स्य मुकुलितत्वेन तत्र पुण्डरीकोपमाया अभावात् । नचैतावता तृ-
तीयाभावः शङ्काः । यथाहि कश्चित् त्रिपुत्रं ब्राह्मणमुद्दिश्योच्यते,
द्वावस्य पुत्रावाग्निकल्पौ । न तावता तृतीयाभाव आयाति । किन्तूप-
माभाव एव । तथात्रापि शक्यवचनत्वात् । ध्येयः सदेति वाक्यन्तु
लौकिकानां भाक्तमेव । नापि पुण्डरीकाक्षत्वलिङ्गेन विष्णुः शङ्काः ।
कमलनेत्रत्वस्य लौकिकसाधारणत्वेन लिङ्गत्वाभावात् । नचास्मिन्

हिरण्यपुरुषवाक्ये शिवासाधारणालिङ्गादर्शनात् कथं शिवाका-
रनिश्चय इति शङ्काम् । अस्य वाक्यस्य सन्दिग्धत्वेनासन्दिग्धेन
वाक्यान्तरैर्णैतदर्थस्य निर्णयत्वात् । तैत्तिरीयाणां महोपनिषदि,
आदित्यो वा एष एतन्मण्डलं तपनीत्यनुवाकं, यत्पान्तरादित्ये हिर-
ण्यमयः पुरुष इत्यादित्यान्तर्यामिणमभिधाय तदग्रिमानुवाकं, आदि-
त्यो वै तेज इत्यादिनाऽऽदित्यरूपस्य विभूतिमभिधाय एष पुरुष एष
भूतानामधिपतिरिति भूतपतित्वेन तं निर्दिश्य तदग्रिमानुवाकेषु, सर्वो
वै रुद्र इत्यादिषु, हिरण्यवाहवं अम्बिकापतय उमापतय इत्युप-
संहारेण तत्र शिवाकारनिर्णयात् । अन्तर्यामिब्राह्मणे, एष त आत्मा-
ऽन्तर्याम्यमृत इति कथनाच्च । जावालोपनिषदि, एतानि ह वा
अमृतस्य नामधेयानीति शतरुद्रियप्रशंसावाक्येन अमृतपदस्य शि-
घपरतानिर्णयादत आदित्यान्तर्वर्ती त्रिलोचननीलकण्ठादिशरीरवा-
नित्याह । तन्मन्दम् । शरीरपक्षस्य प्रागेव दूषितत्वात् । आकार-
ऽप्यक्षिद्धित्वस्य पुण्डरीकापमावोधनार्थत्वं तदा स्याद्यदि नीलम्री-
वादिकं त्रिलोचनत्वसाधकमस्मिन् वाक्ये एतन्निर्यायकवाक्यान्तरे
वा स्यात् । भूतानामधिपतिरित्यस्य तु न निर्णायकत्वम् । भूतप-
दस्य, क्षरः सर्वाणि भूतानि, पादोऽस्य विश्वा भूतानीतिवत् प्राणि-
मात्रवाचकत्वेन प्रेतवाचकत्वाभावात् नीलम्रीवादिरूपवलिङ्गत्वम् ।
तस्य प्रेतमात्रवाचकत्वे च परिच्छिन्नैश्वर्यबोधकत्वेन परमैश्वर्य-
विघटकतया तस्यालिङ्गत्वमेवेत्युभयथापि तदगमकत्वात् । सर्वो वै
रुद्र इत्यादीनां तु नैतद्वाक्यशेषत्वम् । आदित्यो वै तेज इत्यनुवा-
कान्ते, इत्युपनिषदित्यनेन विधासमाप्तबोधनात् । एवममृतपद-
स्यापि न निर्णायकत्वम् । शतरुद्रियस्याऽमृतनामत्वेऽप्यमृतपदस्य
शिवनामत्वाभावात् । इदं यथा तथा प्रहस्ताख्ये वादे निपुणतर-
मुपपादितमिति नेह प्रश्नश्च्यते । यत्पुनर्ध्येयः सदेत्यस्य लौकिक-
वाक्यत्वमुक्तं, तत्त्रिपुराणादर्शनादेवेति । गायत्र्यां तु भर्ग इति
पदं सान्तम् । द्वितीयपादे चास्यान्वयो मैत्रायणीयोपनिषदि
सिद्धः । तथा, 'रविमध्ये स्थितः सोमः सोममध्ये हुताशनः । व-
न्दिमध्ये स्थितं सत्यं सत्यस्यान्तः स्थितोऽच्युत इति तत्रैव मन्त्रः ।
योगियाज्ञवल्क्येऽप्येतादृशमेव वाक्यम् । ताभ्यामपि सर्वान्तरच्युत
एवोक्तौ, अयत्वेन च भगवानेवावत इत्यतोऽपि शैवमतमसङ्गतमं-

वेति दिक् ।

विज्ञानेन्द्रभिक्षुस्तु काणवपष्टाध्यायस्थं, 'स वा एष महानज
 आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु । य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्त-
 स्मिन् शेते । सर्वं च वशी सर्वस्येयानः सर्वस्यधिपतिः सर्वमिदं
 प्रशास्ति । स न साधुना कर्मणा भूयान्तो एवासाधुना कनीयान्'
 इति वाक्यं विषयत्वेनोपन्यस्य, तत्र किं जीवविशेष उच्यते, उत
 परमेश्वर इति सन्देहं विज्ञानमयशब्दस्य योगरूढिभ्यामात्मसम्भा-
 व्यवाचित्वाज्जाग्रदाद्यवस्थाभिर्जीवस्यैव प्रकान्तत्वाज्जीव एवेति
 प्राप्ते । अन्तः परब्रह्मैव भवितुमर्हति । कुतः । तद्धर्मोपदेशात् । सर्व-
 वशित्वशुभाशुभकर्मफलाभागित्वसर्वाधिपतित्वादीनां परमेश्वरध-
 र्माणामुपदेशात् । नचैते धर्माः सिद्धेः पूर्वं जीवेषु सम्भवन्ति ।
 सत्कर्मणैव पद्मप्राप्तेश्चेत्यादियुक्तिभिर्हेतुं साधयित्वा, न केवलं
 धर्मव्यपदेशादेवान्तःस्थो विज्ञानमयो जीवादन्यः परमेश्वरः ।
 किन्तु, भेदव्यपदेशाच्चान्यः । भेदव्यपदेशश्च यथात्रैत्र वाक्य-
 श्लेषे । येषां नोऽयमात्मा, आत्मन्येवात्मानं पश्यतीति । आश-
 राधेयभावस्य भेदतन्त्रत्वादित्याद्युक्त्वाह । 'आधुनिकास्तु, ए
 एषोऽन्तरादित्ये हिरण्मय इति छान्दोग्यवाक्यं विषयतया वर्णय-
 न्ति । तत्र । पाप्मभ्य उदित इत्यनेनोक्तस्य पाप्मभ्य उदयस्य पापना-
 शरूपतया ब्रह्मधर्मत्वाभावात् । धर्मान्तरस्य चात्रानुक्तत्वात् । प्रत्युत्त
 तेनैव लिङ्गेन चन्द्रनक्षत्रादिदेवताप्रकरणपठिततया च देवताविशेषा-
 वधारणाच्च । नचादित्यस्यान्तरिति भेदनिर्देशानुपपत्तिरिति वाच्य-
 म् । आदित्यस्यान्तरपि आदित्यभिन्नस्य हिरण्यगर्भादेः स्मरणात् ।
 'ब्रह्मादीनां परं धाम त्रयाणामपि संस्मृतम् । वेदमूर्तिधरः पूषा पूज-
 नीयः प्रयत्नत इति मात्स्यादिषु हिरण्मयशब्दाद्धिरण्यगर्भ एवात्रो-
 पास्यत्वेन गम्यते । किञ्च, ज्येयः सदेतिरूपयोः श्रुतिस्मृत्योर्नाराय-
 णाख्यहिरण्मयस्य सूर्यमण्डल उपासनासिद्धेस्तदेकवाक्यतया हिर-
 ण्यश्मश्रुरित्यादिश्रुतेरपि नारायणपरत्वमेव, न परमेश्वरपरत्वम् ।
 अपिच । यस्मिन् वाक्ये रूपसंस्थानादिकं श्रूयते, तत्र तत्रदेवतापरि-
 ग्रह एवौत्सर्गिकः । असाधारण्यात् । ब्रह्मणश्च स्वतो नीरूपताया, अ-
 रूपवदेव हि तत्प्रधानत्वादित्यत्र वक्ष्यमाणत्वात् । क्वचित्तु प्रकरणा-
 दिबलादेवादीन् विहाय देवादिरूपैरेवाक्य ईश्वर उपास्य इष्यते ।

नचेह तथा बलवत् प्रकरणादिकमस्ति । अन्यथा देवतोपासनमात्रो-
च्छेदापत्तेः । सर्वत्रैव ब्रह्मोपासनमम्भवात् । लीलाविग्रहोऽपि वि-
ष्णवादिदेवतानामेव स्वस्याधिकारसम्पादनार्थः । न त्वीश्वरस्य ।
अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रः अक्षरान् परतः परः, न तस्य कार्यं करणं च
विद्यत इत्यादिश्रुतीनां सङ्कोचे प्रमाणाभावात् । तदुक्तं विष्णुपुराणे :
'स देवोऽन्यशरीराणि समाविश्य जगत्स्थितिम् । करोति सर्वभूतानां
नाशं चान्ते जगत्पतिरिति ।

तत्र विषयवाक्यव्याख्यानादिकं तु न दुष्टम् । तथाप्येतस्य
विषयवाक्यत्वेऽधिकरणस्य पूर्वाधिकरणेन सह न स्फुटा सङ्गति-
रिति बोध्यम् । यत्पुनश्छान्दोग्यवाक्यस्यस्यालिङ्गत्वादिकमुक्तं, त-
त्त्वबुद्धयैव । अत्र पाप्मभ्य उदयस्य सर्वकर्माञ्जनराहित्यरूपस्य वि-
वक्षितत्वादिति प्रागेवोक्तम् । नच पाप्मशब्दस्य पापे शक्तत्वात् तत्
उदयस्य पापनाशरूपत्वमेव युक्तं, न यावत्कर्माञ्जनराहित्यरूपत्वमिति
वाच्यम् । 'स्वे स्वेऽधिकारे या निष्ठा स गुणः परिकीर्तितः । कर्मणां
जात्यशुद्धानामनेन नियमः कृत' इति विधिप्रतिषेधयोर्व्यवहारनिय-
मार्थत्वबोधकं वाक्ये कर्ममात्रस्य जात्यशुद्धत्वबोधनेन तदञ्जेन पुण्य-
रूपेऽप्यशुचिशावलस्य तुरपाहत्वेन सर्वस्यैव पाप्मरूपत्वात् । अन्य-
था पुण्यफलस्यापि मुमुक्षुपादेयताद्यापत्तेः । अतो धर्मान्तरानुक्ता-
वपि न वाक्यस्य जीवपरत्वं शक्यशङ्कम् । आदित्यान्तस्तु न हिरण्य-
गर्भादिः । मात्स्ये परं धामोद्दिश्य तस्य पूषत्वकथनेन तत्र परब्रह्मण
एवाभिप्रेतत्वनिश्चयात् । ध्येयः सदेति वाक्येऽपि परमेश्वर एवोच्य-
ते । 'नारायणः शिवो विष्णुः शङ्करः परमेश्वरः । एतैस्तु नामभि-
र्ब्रह्म परं प्रोक्तं सनातनम्' इति वाराहपुराणवाक्येन तस्य ब्रह्मनाम-
त्वात् । नीरूपेश्वरवादस्यैक्षत्यधिकरणव्याख्यान एव निरस्तत्वात् ।
नचैवं, यो देवानां नामधा एक एव, एकं सद्धिप्रा बहुधा वदन्तीत्या-
दिश्रुत्या, हव्यकव्यभुगेकस्त्वं पितृदेवस्वरूपधृगित्यादिस्मृत्या च स-
र्वत्र ब्रह्मोपासनायाः शक्यवचनत्वेन देवतामात्रोपासनोच्छेद इति
शङ्काम् । ज्ञानपूर्वकोपासकान् प्रति तस्येष्टत्वात् । अज्ञान् प्रति तु त-
दभावात् । येऽप्यन्यदेवताभक्ता इत्यादिभगवद्गीतावाक्यसन्दर्भेण
तथा निश्चयात् । स्वरूपे विग्रहस्तु नास्त्येव । आकारस्तु स्वरूपात्म-
मकवपेत्यसङ्गदुक्तमुपपादितं च । तेनाप्राणो ह्यमनाः शुभ्र इत्यादि

आकाशस्तलिङ्गात् ॥ २१ ॥

अस्मि लोकास्य का गतिरित्याकाश इति होवाच । सर्वाणि हवा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्ते । आकाशं प्रत्यस्तं यन्ति । आकाशो ह्यैभ्यो ज्यायानाकाशः परायणमिति । तत्र संशयः । भूताकाशो, ब्रह्म वेति । ननु कथमत्र सन्देहः । आकाशव्योमशब्दा ब्रह्मण्येव प्रयुज्यन्ते ब्रह्मप्रकरणे । कार्यनिरूपणे तु महाभूतवचनः । यथा, आकाश आनन्दो न स्यात्, परमे व्योमन् प्रतिष्ठितेत्यादि । आत्मन आकाशः सम्भूत इति

श्रुतीनां न विरोधः । अरूपवदेवेति सूत्रे तु रूपवद्विघ्नमेवोच्यते, न तु रूपरहितम् । नञः पर्युदासार्थत्वात् । अन्यथा त्वरूपमित्येतावतापि रूपाभावबोधनसिद्धेर्मेतुवैयर्थ्यस्य दुर्वारत्वात् । अतो, न तस्य कार्यकरणं चेत्यत्र सङ्कोच एतदेव सूत्रं प्रमाणमित्यसङ्कोच एव प्रमाणाभावः । श्रुतयस्तूक्ता वक्ष्यन्ते च । उक्तं विष्णुपुराणवाक्यं त्ववान्तरस्थितिनाशविषयकं, न तु महाकार्यविषयकम् । शरीराणीति बहुवचनेन तथा निश्चयात् । अत इदं भिक्षावैयग्यदशायामेवावादीदिति दिक् । अतो यत्रासाधारणधर्मोपदेशोऽभिमान्यादिभेदव्यपदेशो वा तत्र रूपोक्तावनुक्तौ वा परं ब्रह्मैवाभिधीयत इति निश्चयः ॥ २० ॥

इति षष्ठाधिकरणम् ॥

आकाशस्तलिङ्गात् ॥ छान्दोग्यप्रथमप्रपाठकस्थं विषयवाक्यमुपन्यस्याधिकरणप्रयोजनं त्रिचारयन्ति । * नन्वित्यादि, विचार इत्यन्तम् * । तत्र कथंपदे गृहीतं प्रकारं विभजन्ते । * आकाशेत्यादि * । यद्यपि लोकप्रसिद्धेः प्रयोगप्राचुर्याच्च सन्देहः सम्भवति, तथाप्यस्य वाक्यस्य प्रकरणावरुद्धत्वेन प्रकरणे आकाशपदेन कारणमुक्त्वा कार्यनिरूपणस्योपक्रान्ततया प्रकरणादेवाकाशशब्दार्थस्य निर्णयसिद्धेरुकाशः प्रकरणादिति सूत्रयितव्यम् । अथ प्रकरणापेक्षया लिङ्गस्य बलिष्ठत्वात् तेन निर्णीनीषा तदा तु जन्मादिसूत्रे लिङ्गस्य निर्धारितत्वात् तेनैवैतद्व्यवहारात्कार्यनिर्णयसिद्धेः सूत्रमेव न प्रयो-

कार्यनिरूपणम् । अतः प्रकरणादेव सन्दिग्धनिर्णये किमिति सूत्रारम्भः । जन्मादिलक्षणसूत्रेण चायमर्थो निर्णीतः । अन्यथा ब्रह्मशब्देऽपि सन्देहः स्यात् । महाभूतवेदादिवाचकत्वात् । तस्मात् प्रकरणादेव परिज्ञानं भविष्यतीति चेत् । उच्यते । असन्दिग्धे प्रकरणे तथैव निर्णयः । इह पुनः प्रकरणमपि सन्दिग्धम् । अतो विचारः ।

अत्रान्तरविद्यायां पर्यवसितप्रकरणवदस्यापि प्रकरणस्य भूताकाश एव पर्यवमानमिति । लोकभाष्यन्यायेनाकाशो भौतिक एवेति पूर्वपक्षस्तत्राह ।

तव्यम् । अथ जन्मादिमूत्रे लक्षणस्थापरीक्षितत्वाच्च लिङ्गता, तदा त्विदानीं तस्याः सिद्धत्वाद्वाकाशो ब्रह्मलिङ्गादित्येवं प्रणेतव्यम् । न तु तल्लिङ्गादिति पूर्वपक्षाशयः । प्रतिवचनाशयस्तु स्फुट एव । प्रकरणस्य सन्दिग्धत्वं तु उपक्रमे उद्गीथोपासनस्योक्तत्वाच्च परोक्षरीयोरूपस्यात्कृष्टस्य फलस्य कथनाच्च ज्ञेयम् । तेन विचारस्यावश्यकत्वमिति । अधिकरणसङ्गतिस्तु प्रसङ्गरूपा । पूर्वाधिकरणायोः प्रत्ययकृते सन्देहे वारितेऽत्र प्रकृतिश्रुतसन्देहस्य वारणीयत्वादिति । प्रयोजनमुक्त्वा पूर्वपक्षमाहुः । * अत्रान्तरेत्यादि * । तदा च यथा जानश्रुत्युपास्थानं संवर्गविद्यायां पर्यवसितं तथास्यापि प्रकरणस्य भूताकाश एव पर्यवमानम् । लोकेऽवगतसामर्थ्यः शब्दो वेदोऽपि बोधक इति लोकभाष्यन्यायेनात्र भूताकाशग्रहणस्यैव युक्तत्वात् । श्रुतिलिङ्गावाक्यप्रकरणस्थानसमाख्यानां समवाये पारदोषेह्यमर्थविप्रकर्षादिति जैमिनिसूत्रात् । ब्रह्मग्रहणे तु लक्षणापत्तेः । बाधकं विना तदादरस्यानुचितत्वात् । नचाकाशते, आकाशयतीति वा. योगेन प्रकाशकं ब्रह्मोच्यतेऽतो न दोष इति वाच्यम् । ऋद्धयपेक्षया योगस्यापि दुर्बलत्वात् । नच लिङ्गबोधकवाक्यासङ्गतिः । सर्वाणि ह वा इमानि भूतानीति सर्वपदस्य च वाय्वादिषु सङ्कोचात् सुखेन सङ्गतेः । किञ्चेह, इमानीति कथनाद्वान्तरभूतसम्बन्धव्यवकाशरूप एव स ग्राह्यः । फलन्तु तादृशोपासनाबलादेव भविष्यतीति पूर्वः पक्ष इत्यर्थः । सुखं

आकाशस्तल्लिङ्गात् ॥ आकाशः परमात्मैव । कुतः ।
तल्लिङ्गात् । श्रुतिलिङ्गादयो नियामकत्वेन पूर्वतन्त्रवदिहापि-
गृह्यन्ते । लिङ्गं श्रुतिसामर्थ्यम् एकवाक्यता च सर्वासां ब्रह्म-
श्रुतीनाम् । तत्र ब्रह्मैव जगत्कारणमिति निःसन्दिग्धेषु सिद्धम् ।
सर्वशब्दवाच्यत्वं ब्रह्मण्येव । तत्र वाक्यार्थापेक्षया पदार्थस्य
दुर्बलत्वाद् वाक्यार्थः सर्वगतित्वादिः । तद् वाक्यार्थान्यथाऽनु-
पपत्त्या आकाशपदार्थो ब्रह्मेति । सर्वशब्दवाच्यत्वाच्च न
लक्षणा । मुख्यत्वाच्च । यावन्मुख्यपरत्वं सम्भवति तावन्न
कस्यापि वेदान्तस्यापरब्रह्मपरत्वमिति मर्यादा । तस्माद्, यदेष
आकाश आनन्दो न स्यादित्यदत्राप्याकाशो ब्रह्मैवेति सि-
द्धम् ॥ २१ ॥

पठित्वा समाद्धाना व्याचक्षते । *आकाश इत्यादि* । *नियामक-
त्वेनेति* । अर्थविशेषनिर्णायकत्वेन । *श्रुतिसामर्थ्यमिति* । अ-
न्यानपेक्षस्य शब्दस्य स्वरसेनार्थबोधकत्वम् । *एकवाक्यतेति* ।
विभागे साक्षाद्भवे सत्येकार्थप्रतिपादकता । सा च समन्वयरूपा ।
उपपत्त्यात्मकं तात्पर्यनिर्णयलिङ्गम् । तेन *तल्लिङ्गादित्यस्य श्रुति-
सामर्थ्यात्तात्पर्यनिर्णयलिङ्गाच्चेत्यर्थः सिद्ध्यति । *मुख्यत्वादिति*
मुख्यार्थत्वात् । तथाच, यतो वा इमानि भूतानि जायन्त इत्यादिषु नि-
खिलजडजीवकारणत्वं ब्रह्मणि सिद्धम् । अत्रापि तदेव सर्वपदेन निखि-
लान्युद्दिश्य, भूतपदेन च देहविशिष्टजीवतया महाभूततया च तानि
जीवजडरूपेण निष्कृष्य तत्कारणत्वमाकाशे बोध्यते । तथा, पश्य इ-
त्यनेन पूर्वोक्तान्येव भूतानि परामृश्य ततो ज्ञायस्त्वं च बोध्यते ।
तथा परमज्ञानत्वरूपं परायणत्वं च । तद्यदि भूताकाशो गृह्येत, तदा
सर्वपदार्थसङ्कोचेन सर्वपदसामर्थ्यस्यार्द्धवाधाद् भूतादीनां पदाना-
मपि तद् बाध्येन । तच्चासङ्गतम् । एकपदानुरोधेनानेकपदार्थसङ्को-
चात्मकस्य सामर्थ्यबाधस्यानुचितत्वादिति । किञ्च । सर्वे वेदा य-
त्पद्मामनन्तीति, तं त्वौपनिषद्मिति च श्रुत्या सर्वस्य वेदस्य ब्र-

ह्ययमेव तात्पर्यमिति सिद्धम् । तद्यदि निरङ्कुशसर्वकारणत्वमस्मिन् वाक्ये भूताकाशस्योच्येत, तदार्थभेदाद् विभागं साकाङ्क्षत्वाभावाच्च सर्वासां श्रुतीनामेकवाक्यता व्याहन्येत । यद्यपि सर्वं वेदे इत्यत्रासङ्कुचितवृत्तिना सर्वशब्देन ब्रह्मणि सर्वशब्दवाच्यत्वं तत्तत्पदार्थरूपतया सिद्धं, तथापि तत्र वेदे वाक्यार्थापेक्षया तदेकदेशभूतस्य पदार्थस्य तुर्बलत्वाद् वाक्यार्थ एवादरणीयः । वाक्यार्थस्तु सर्वगतित्वादिः । गतिराश्रयः । प्रश्ने, शालावत्येनैतल्लोकगतेः पृष्टत्वेऽपि जैबलिना तदुपपादनार्थं सर्वभूतोत्पत्तिप्रलयाधारत्वं वदता परायणपदेन सर्वगतित्वं प्रतिपाद्यत इति । तथा आदिपदेन सर्वज्यायस्त्वं परोवरीयस्त्वमनन्तत्वं च । तत् * तस्मात् कारणाद् वाक्यार्थान्यथानुपपत्तिरूपयोपपत्त्यापि, आकाशपदस्य ब्रह्मण्येव तात्पर्यमित्यर्थः । * सर्वशब्दवाच्यत्वादिर्ग्रन्थस्तूतानार्थः । एवमत्र श्रुतिसामर्थ्यरूपेण लिङ्गेन उपपत्तिरूपेण तात्पर्यलिङ्गेन चेति द्विधा व्याख्यातम् ।

अन्ये तु, तल्लिङ्गादित्यस्य, ब्रह्मासाधारणधर्मादित्यर्थं वदन्ति । केचिच्चैवं सूचयन्ति । तन्मतेऽधिकरणवैयर्थ्यम् । तद्धर्मोपदेशाधिकरणेनैव गतार्थत्वादिति ।

विज्ञानमिच्छुस्तु, काण्वचतुर्थाध्याये सुपुंसं जीवमुपक्रम्य पठ्यते, तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन् शेत इत्यादि । तत्र किं भूताकाशस्तद्देवता वा ब्रह्म वाच्यत इति संशयः । तद्बीजं तु उपक्रमोपसंहारयोर्ब्रह्मवाचकब्रह्मात्मादिपदवन्मुख्यवाक्ये भूताकाशादिवाचकस्याकाशपदस्य श्रवणम् । अन्यतरस्य गौणत्वे नियामकाभावस्त्रयाणामपि स्वापाधारत्वाद्बिषेधश्च । निर्णयस्तु, आकाशो ब्रह्मैवेति । हेतुस्तु तल्लिङ्गात् । लिङ्गानि तु, स यथोर्णनामिस्तन्तुनोच्चरोदिति, यथाऽग्नेः शुद्धा विस्फुलिङ्गा व्युच्चरन्त्येवमेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः सर्वे देवाः सर्वाणि भूतानि व्युच्चरन्ति तस्योपनिषत् सत्यसत्यमित्यादीनि । सर्वश्रुतिषु ब्रह्मणि तथा दृष्टान्तदर्शनात् । अचेतनस्य भूताकाशस्याग्निविस्फुलिङ्गदृष्टान्तानर्हत्वात् । तद्देवतायाश्च सर्वदेवान्तर्गतत्वेनाकारणत्वात् । य एवायमाकाशे पुरुष इति पूर्ववाक्येनाकाशदेवताया ब्रह्मत्वप्रतिषेधाच्च । सत्यस्य सत्यमिति च नामपूर्ववाक्येन ब्रह्मण्येव व्याख्यातम् । तत्र सत्यशब्देन पञ्चभूतानि व्याख्याय तद-

अत एव प्राणः ॥ २२ ॥

पेक्षयापि निषेधशेषं ब्रह्म सत्यमिति श्रुत्यैव स्पष्टमुक्तत्वात् । स्कान्देऽपि, 'चैतन्यापेक्षया प्रोक्तं व्योमादि सकलं जगत् । असत्वरूपं सत्यं तु कुम्भकुण्डाद्यपेक्षया' इत्युक्तत्वाच्च । अतः शब्दसांख्येऽपि ब्रह्मलिङ्गाद् ब्रह्मैवाकाशशब्दार्थः । आकाशशब्दश्च ब्रह्मणि रूपकविधया विभुत्वनिर्लेपत्वादिगुणलाभाय, मुखे चन्द्रवच्छ्रुत्या प्रयुक्तः । अत एव, परमे व्योमन् प्रतिष्ठितेत्यादिषु ध्रुतिष्वाकाशरूपेण ब्रह्म निर्दिश्यते । नानार्थताया, गङ्गायां घोष इतिवत्क्षणायाश्चायुक्तत्वादिति । एवं प्राणज्योतिरादयः शब्दा अपि जीवन्तत्वप्रकाशनत्वादिप्रतिपादनाय रूपकत्वेनैव व्याख्येयाः । वस्तुतस्त्वाकाशप्राणज्योतिरादयः शब्दा आकाशादिभावापन्नब्रह्मपरा एवैतेषु ब्रह्मवाक्येषु भवन्ति । केवल-ब्रह्मपरत्वे सत्याकाशादिलिङ्गानुपपत्तेः । यत्तु छान्दोग्यवाक्यमाधुनिका इहोदाहरन्ति, अस्य लोकस्य का गतिरित्यादि । तन्न । प्रकरणादिशून्यात् केवललिङ्गाच्छ्रुतेर्बलवत्त्वस्य पूर्वमीमीमांसासूत्रादेवावधारणात् । तन्न च श्रुतिप्रकरणयोरभावात् । किञ्च । प्रज्ञे, अस्य लोकस्येत्थनेन भूलोकजना एवोक्ता इति प्रत्युत्तरे भूतानीत्युक्तत्वात् सर्वाणि भूतानीति ब्रह्मलिङ्गं न भवति । आकाशसाधारण्यात् । आकाशाद् वृष्टिद्वारैषां भूलोकस्थानां सृष्टिस्थितिसंहारादित्याहुं ।

तदसङ्गततमम् । सूत्रविरोधात् । सूत्रे केवलस्य लिङ्गस्यैव हेतुत्वेनोक्तत्वात् । त्वद्रीत्या तु, श्रुतिलिङ्गप्रकरणैरितिपाठापातात् । श्रुतिविरोधाच्च । श्रुतौ सामाद्यदोलोकान्तगतिज्ञानवतः शालावत्यस्यैतल्लोकगतिप्रश्नेन सामाद्येतल्लोकान्तस्य परमाश्रये परमोपजीव्ये वा प्रश्नपर्यवसानात्, तादृशत्वस्य चाकाशेऽसम्भवात् । अतश्छान्दोग्यवाक्यस्याविषयत्वकथनमसङ्गतम् । अन्येषामाधुनिकत्वकथनमपि तथा । स्वस्य सर्वावाचीनत्वात् । प्राचीनवृत्त्यादीनामनाश्रयणाच्च । आकाशशब्दस्य भूताकाशतद्देवताब्रह्मसु साधारण्यकथनमपि तथा । ब्रह्मणि रूपकविधया प्रयोगाङ्गीकारेण गौण्या वा निरुद्धलक्षणाया वाऽऽदराद् ब्रह्मवाचकत्वस्याभावेन साधारण्यस्याभावादिति ॥ २१ ॥

इति सप्तमाधिकरणम् ॥

अत एव प्राणः ॥ अत्रापि छान्दोग्यप्रथमप्रपाठकस्थं वाक्यं

प्रस्तोतर्या देवता प्रस्तावमन्वायत्तेत्युपक्रम्य श्रूयते । क-
तमा सा देवतेति प्राण इति होवाच । सर्वाणि ह वा इमानि
भूतानि प्राणमेवाभिसंविशन्ति प्राणमभ्युज्जिहते । सैषा देवता
प्रस्तावमन्वायत्तेति । तत्र संशयः । आसन्न्यः प्राणो ब्रह्म वेति ।
पूर्वपक्षसिद्धान्तौ पूर्ववदेवेत्यतिदिशति ।

नन्वधिकरणानां न्यायरूपत्वात् सर्वत्र गमिष्यति, किमि-
त्यतिदिश्यत इति । उच्यते । प्राणस्य मुख्यस्यापि सर्वभूतसं-
वेशनं स्वापादौ श्रुतावेवोपपाद्यते यदा वै पुरुषः स्वपिति प्राणं
तार्हं वागप्येतीत्यादिना । तत्र यथा प्राणविद्याया न ब्रह्म-

विषयवाक्यत्वेनोदाहरन्ति * प्रस्तोतरित्यादि * । अत्रापि देवता-
पदेनोपक्रमादक्षादित्यसहपाठाच्च प्रकरणं न ब्रह्मणः । प्राणस्य प्रा-
णमित्यादिर्ब्रह्मप्रकरणस्था श्रुतिः पुराणप्रसिद्धिश्च मन्देहवीजम् ।
श्रुतौ तु प्रस्तावः सामोपासनाविशेषः । अन्वायत्ता अनुगता प्रस्ता-
वाख्योपासनाविषया । प्राणश्च वायुवत् प्रतीयमानोऽपि न वायुवि-
कारः । बुद्धिः प्राणस्तु तैजस इति पुराणेषु भिन्नकारणकत्वेन सि-
द्धत्वात् । श्रुतौ च प्राणाद्वायुरजायतेति वायुजनकत्वेन, यो वायुः
स प्राण इति श्रुतौ वायुत्वेन च कथनात् । यद्यपि लोके वायुवि-
कारत्वेनोक्तस्तथापि तदपेक्षया वेदहृदयरूपस्थैतदुपवृंहणस्य बलि-
ष्ठत्वात् । अतः स आसन्न्यो ब्रह्म वेति संशयः । पूर्वपक्षस्तु पुराण-
प्रसिद्धेरासन्न्यो ग्राह्य इति । सिद्धान्तस्तु, असङ्ख्यचितवृत्तैः सर्वश-
ब्दस्य सामर्थ्यादेवात्र प्राणशब्देन ब्रह्म ग्राह्यम् । प्रकरणापेक्षया लि-
ङ्गस्य बलिष्ठत्वात् । पुराणस्य चान्यत्र सावकाशत्वेनात्रानुपवृंहण-
तायामपि विपरीतबलावलभावस्याशक्यकल्पनत्वादिति । अत्राधि-
करणवैयर्थ्यमाशङ्कते * नन्वित्यादि * । समादधते * उच्यत इ-
त्यादि * । * उपपाद्यत इति * धर्मत्वेनोपपाद्यते । * तत्रेत्यादि *
तत्र प्राणविद्यावाक्ये पुरुषस्वापप्रयुक्तं भूतसंवेशनं, तत्रबोधप्रयुक्तं

परत्वमेवमेवास्यापि न ब्रह्मपरत्वमिति, न न्यायेन प्राप्नो-
ति । अतोऽतिदिशति । अनेन चायमतिरिक्तो न्याय आपा-
दितः । यत्रैव प्रकरणे ब्रह्मपरत्वे कल्प्यमाने न किञ्चिद् बाधकं
तत्रैव ब्रह्मपरत्वं कल्पनीयमिति, न त्वन्यस्मिन् सम्भवे तत्प-
रत्वमिति । अत एव तल्लिङ्गात् प्राणशब्दवाच्यं ब्रह्मेति ॥२२॥



स्र भूताधिजननमुच्यते, न तु स्रतन्त्रमतो यथा न प्राणविद्यायः
ब्रह्मपरत्वमेवमस्यापि वाक्यस्य न ब्रह्मपरत्वं स्याद्यदि श्रुतिसाम-
र्थ्यरूपे हेतौ स्वातन्त्र्यपारतन्त्र्यविवेको न क्रियेत । * इति * हेतौ ।
प्राणविद्यासाधारणस्य बाधकस्य सत्त्वात् तेन न्यायेनास्य ब्रह्मप-
रत्वं न प्राप्नोति । अतोऽप्राप्तत्वादतिदिशति । एवकारेण बाधक-
योगं व्यवच्छिन्दन्नत्र तं हेतुं प्रापयतीत्यर्थः । एतस्यातिदेशस्य फल-
माहुः । * अनेनेत्यादि * । * न त्वन्यस्मिन् सम्भव इति * सम्भ-
वान्तरे सति तु नेत्यर्थः । सिद्धमाहुः * अत एवेत्यादि * बाधक-
शून्यात् पूर्वोक्ताल्लिङ्गात्तथेत्यर्थः । नच, प्राणं तर्हि वागप्येति प्राणं
चक्षुः प्राणं श्रोत्रं प्राणं स्नो यदा प्रवुद्ध्यते प्राणादेवाधि पुनर्जायन्त
इत्यत्रेन्द्रियसंवेशनमुच्यते, न भूतसंवेशनमिति विषयभेदात् कथ-
मस्य साधारणत्वशङ्केति वाच्यम् । दीपश्चक्षुस्तथारूपं ज्योतिषो न
पृथग्भवेदित्यादिषु पुराणवाक्येष्विन्द्रियाणां भूतापृथग्भावस्योक्त-
त्वेन भूतविशेषत्वस्य (सिद्धतयेमानीत्यस्य श्रुत्यन्तरे वागादिरूपत्वेनो-
क्तानीत्यर्थस्य शक्यवचनत्वेन शङ्कोदयस्य सम्भवात् । अतः सर्व-
थेदं समाश्रेयमिति । एतेन माहात्म्यज्ञानोपयोगिनीनां देवान्तरोपा-
सनानामनुच्छेदायेदमधिकरणम् । अन्यथा तु लोके पित्रपेक्षया
कञ्चित् पुत्रमाहात्म्यदर्शनात्, केचिद् ब्रह्मकार्यत्वेऽपि ब्रह्मापेक्षया-
ऽधिका भविष्यन्तीति शङ्क्य स्यादिति तेनोपोद्घातः सङ्गतिरिति
बोधितम् । एवञ्चाप्रातिदेशाङ्गीकारे, आपो वा इदं सर्वमित्यादि-
वाक्येष्वपि सर्वात्मकत्वादिब्रह्मलिङ्गदर्शनाद्वादिशब्दानामपि ब्रह्मप्र-
करणे ब्रह्मत्वाच्चकत्वमित्यपि साधितं ज्ञेयम् । अधिकरणानां न्याय-
रूपत्वादिति ।

ज्योतिश्चरणाभिधानात् ॥ २३ ॥

इदमामनन्ति । अथ यदतः परो द्विवो ज्योतिर्दीप्यते विश्वतः पृष्ठेषु सर्वतः पृष्ठेष्वनुत्तमेपूत्तमेषु लोकेषु । इदं तावद्यदि-
दमस्मिन्नन्तः पुरुषे ज्योतिरिति ।

तत्र ज्योतिःशब्देन प्राकृतं ज्योतिराहोस्विद् ब्रह्मैवेति सं-
शयः ।

अत्र सर्वेषुपि ब्रह्मासाधारणधर्ममेव हेतूक्त्याधिकरणं योज-
यन्तीति तद्दूषणमपि पूर्ववदेव बोध्यम् ।

माध्वास्तु, तद्धै त्वं प्राणो अभवः महान् भोगः प्रजापतेः ।
भुजः करिष्यमाणः यद्देवान् प्राणयो न वा ' इति तैत्तिरीयोपनिष-
च्छ्रुतिं विषयवाक्यत्वेनोपन्यस्याधिकरणं रचयन्ति तत्र लोकप्र-
सिद्धिः, ईशानः प्राणद् प्राण इति विद्वद्भूटिः सन्देहर्हाजम् । श्रीश्च
ते लक्ष्मीश्च पत्न्यावित्यादि तद्विलङ्गं हेतुत्वेनाहुः । अतिदेशप्रयो-
जनं तु किमपि नाहुः । अत्रापि पूर्ववदेव दूषणम् । किञ्चात्र हेतुः
पुरुषसूक्तस्यो, विषयवाक्यं भर्तृभूक्तस्यमतो हेतुसाध्यवैयधिकरण्य-
परिहारप्रयासश्चाधिक इत्यवधेयम् ।

विज्ञानभिक्षुस्तु कौशीतकिब्राह्मणादिस्थां ब्रह्मप्रकरणीयां श्रुतिं
विषयत्वेन वक्षीति तद्दूषणमपि पूर्ववदेव ॥ २२ ॥

इत्यष्टमाधिकरणम् ॥

ज्योतिश्चरणाभिधानात् ॥ *आमनन्तीति* छान्दोग्ये पञ्चम-
प्रपाठके वदन्ति । श्रुतौ तु, *विश्वतः पृष्ठेष्विति* सर्वेषामुपरि । अयं
च विश्वशब्दो न सङ्कोचसह इति ज्ञापनाय तदर्थकं शब्दान्तरं *
सर्वतः पृष्ठेष्विति* । शेषं स्फुटम् । संशयमाहुः * तत्र ज्योतिरि-
त्यादि * । अत्र लोकप्रसिद्ध्या, अनादिमत् पञ्चब्रह्मोति प्रकृत्य पठि-
तैः, ज्योतिषामपि तज्ज्योतिरितिगीतावाक्येन च कोटिद्वयोपस्थितिः

अत्रासाधारणब्रह्मधर्माभावात् पूर्वपक्षः । सिद्धान्ते तु चरणस्य ब्रह्मधर्मत्वमिति । एतावानस्य महिमा, अतो ज्यायांश्च पुरुषः, पादोऽस्य सर्वा भूतानि त्रिपादस्याऽमृतं दितीति पूर्ववाक्यम् । गायत्री वा इदं सर्वभूतं यदिदं किञ्चेति गायत्र्याख्यब्रह्मविद्यां वक्तुं तस्याः पादचतुष्टयं प्रतिपाद्य ब्रह्मणश्चतुष्पात्त्वमुक्तम् ।

संशयबीजम् । पूर्वपक्षमाहुः । * अत्रेत्यादि * । अयमर्थः । लोके तन्नोविरोधी पदार्थ आदित्यादिज्योतिःपदेनाभिधीयते । अत्र च दीप्यत इत्युक्तं, प्रकाशकत्वमपि तस्यैव लिङ्गम् । तथाप्ये, तस्यैषा हृष्टिर्यत्रैतदस्मिन् शरीरे संस्पर्शेनोष्णमानं विजानाति, तस्यैषा श्रुतिर्यत्रैतत्कर्णावपिगृह्य निनश्मिव नदधुरिवाग्नेज्वलत उपभृणोतीति जाठरस्याग्नेर्लिङ्गम् । नच सूर्यादिप्रकाशस्य द्विवोऽर्वांगपि दर्शनाज्जाठरप्रकाशस्य च काप्यदर्शनादुभयोर्बाधे गीतावाक्यादिभिर्ब्रह्मैव ज्योतिःपदवाच्यतयाऽऽदरणीयमिति वाच्यम् । ब्रह्मासाधारणधर्मस्य तत्प्रकरणस्य चात्रानुपलम्भात् । अतस्तेजोधर्मस्यात्र दर्शनाद्, बर्हिंराज्याधिकरणन्यायेनात्र शास्त्रप्रसिद्धापेक्षया लोकप्रसिद्धेरेवात्र फलवत्त्वाच्च त्रिदृक्कृतं वा प्राकृतमेव तेज इह प्राह्मण्यम् । अघटमानो धर्मो द्युमर्यादत्वादिर्यः स तूपासनार्थः । किञ्च । यदि ब्रह्मैवात्रोपास्यत्वेनाभिसंहितं स्यात्तदाऽस्या उपासनायाश्चक्षुष्यः श्रुतो भवतीत्यल्पं फलं नोच्येत । अतः फलमपि वाक्यस्य तेजस्तात्पर्यकत्वगमकमतः प्राकृतं तेज एवात्रादरणीयमिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्ते मुक्तिमाहुः । * सिद्धान्ते स्थित्यादि * । नन्विह कुत्र चरण उक्तो यस्य ब्रह्मधर्मत्वमुच्यत इत्यत आहुः । * एतावानित्यादि * । तथाच यद्यप्यत्र नोक्तस्तथापि वाक्यान्तर उक्तस्तस्य चैतस्य वैकवाक्यत्वमतश्चरणलाभ इत्यर्थः । कथमेकवाक्यतेत्याकाङ्क्षायां तामुपपादयन्ति * गायत्रीत्यादि, * । * सिद्धमित्यन्तम् * उक्तीत्या तां ब्रह्मप्रतिपादकविद्यां वक्तुं यस्मात् तस्या भूतादिपादचतुष्टयं प्रतिपाद्य तदेतदहचाऽभ्यनूक्तमिति तत्पदेन तदेव चतुष्पात्त्वं परामृश्य ब्रह्मणश्चतुष्पात्त्वमुक्त्वाकम् । यदि हि सा ब्रह्मविद्यात्वेन

पुरुषसूक्तेऽप्याश्रमचतुष्टयस्या जीवाः पादत्वेनोक्ताः । तथा
 प्रणवब्रह्मविद्यायामप्यकारोकारमकारनादवाच्याश्चत्वारः पादा
 विश्वतैजसप्राज्ञतुरीया उक्ताः । तद्विष्णोः परमं पदमिति च ।
 ब्रह्मपुच्छमिति च । सत्यकामब्राह्मणे तु स्पष्टा एव ब्रह्मणश्च-
 त्वारः पादा निरूपिताः । अनः सच्चिदानन्दरूपस्य प्रत्येकस-
 मुदायाभ्यां चतुरूपत्वम् । तत्र केवलानां कार्यत्वमेव । चतुर्थ-
 पादस्य तु ब्रह्मत्वम् ।

विवक्षिता स्यादृचैवं कथनं निष्प्रयोजनकं स्यात् । अत एव गायत्र्या
 ब्रह्मविद्यात्वेन प्रकरणस्य ब्राह्मत्वे सिद्धे, एकप्रकरणागतत्वेनैकवा-
 क्यतेत्यर्थः । नन्वग्रिमसूत्रैकदेशे प्रकरणस्य ब्राह्मताया आक्षेप्यमा-
 नत्वेन सन्दिग्धत्वात् तावन्मात्रेणात्र ब्रह्मणश्चतुष्पात्त्वसिद्धिरिति हेतोः
 साध्यसमत्वमत आहुः । * पुरुषसूक्त इत्यादि * । तत्र पुरुषसूक्ते
 प्रकृत्य पठिते, एतावानिति मन्त्रे श्रावितानां पादानां द्वितीयस्कन्धीये
 पुरुषसूक्तविवरणाध्याये, 'पादास्त्रयो बहिश्चासन्न प्रजानां य
 आश्रमाः । अन्तस्त्रिलोक्यास्त्वपरो गृहमेधो बृहद्व्रत' इत्येतेन वि-
 वरणादाश्रमवद्देहविशिष्टा जीवाः पादत्वेन सिद्धा इति तत्प्रत्यभि-
 ज्ञानादत्र ब्रह्मपादसिद्धिः । किञ्च । यद्येकत्रैव कचिद् ब्रह्मणः पा-
 दनिरूपणं स्यात् तदा कथञ्चित् सन्दिध्येतापि । अस्ति तु तद्
 बहुषु स्थलेष्विति बोधयितुमाहुः । * तथेत्यादि * । तथाच माण्डू-
 क्यार्थौ काठके तैत्तिरीये छान्दोग्यस्यसत्यकामब्राह्मणे च नानाप्र-
 कारेण पादश्रावणात् ब्रह्मणश्चतुष्पात्त्वे सन्देह इति न हेतोः साध्य-
 समत्वमित्यर्थः । ननु भवतु ब्रह्मणश्चतुष्पात्त्वं, तथापि ते चत्वारो
 न पशोरिवावयवाः किन्वंशा एव वाच्याः । तच्च न युज्यते, ब्र-
 ह्मणोऽनंशत्वादित्यत आहुः । * अन इत्यादि * । यतो जन्माद्यभि-
 करणेषु ब्रह्मणस्त्रिरूपता, कार्यकारणभावो, विरुद्धधर्माधारत्वं च
 साधितमत एव चतुरूपत्वादेवमंशाः सुखेन युज्यन्त इत्यर्थः । ननु
 भवतु ब्रह्मणश्चतुष्पात्त्वं, तथाप्यत्र प्रकरणे सत्यकामब्राह्मणवत् का-
 र्यरूपा एव भूनादयः पादा निरूप्यन्ते । तेषां च न ज्योतिर्विक्य-

तत्रापि षड्विधत्वप्रतिज्ञानाद् भूतपृथिवीशरीराणां परिचायक-
त्वेन षड्विधत्वमनिरूप्य हृदयस्य षड्विधत्वं निरूपयँस्तस्य
ह वा एतस्येखादिना पञ्च देवपुरुषान्निरूप्य तेषां द्वारपालत्व-
ज्ञानानन्तरम्, अथ यदतः परो ज्योतिर्दीप्यत इति चतुर्थपादस्य
षष्ठविधत्वप्रतिपादनात् । अतश्चतुर्थपादे पञ्चपुरुषास्ततः परो दिवो
ज्योतिः षष्ठस्तस्यैव सर्वत्र दीप्यमानत्वं निरूप्य तदेवान्तःपुरुषे
उपसंहरति । तस्मात् पूर्वं त्रिपादस्याऽमृतं दिवीत्युक्तत्वादस्य
त्रिपात्सम्बन्ध अमृतमुपरितनलोकेष्विति । अनोऽत्र चतुर्थः
पादो निरूप्यत इति सिद्धम् ।

काङ्क्षा । गायत्रीं प्रकृत्योक्तत्वात् । नापि ज्योतिर्वाक्यस्य तदा
काङ्क्षा । अथेति प्रकृतच्छेदात् । उभयत्राप्याकाङ्क्षोत्थापकपदाभावाच्च ।
यदिच तेषाम् ऋचा विवरणाहचीव पुरुषपदाद्गायत्राणामपि तेषां
ब्राह्मत्वं विभाव्यते, तदापि ऋचि ज्योतिर्वाक्ये च परस्पराकाङ्क्षो-
त्थापकपदाभावान्न तयोरेकवाक्यता । तदभावे च प्रकरणैक्येन
साधितमप्येकवाक्यत्वमप्रयोजकमित्याकाङ्क्षायां तयोः परस्पराका-
ङ्क्षां साधयितुमाहुः । * तत्रापीत्यादि * । यत्र गायत्र्याश्चतुस्पदा-
त्वमुक्तं तत्रापि तस्याः षड्विधत्वप्रतिज्ञानादस्ति षण्णां विधानामा-
काङ्क्षा । तत्र भूतपृथिवीशरीराणां पादत्वेन प्रतीयमानानामपि पा-
रिष्णिप्रपदाङ्गुल्यादिवत् पादपरिचायकत्वमेव, न तु पादत्वं, न वा
तद्विधापूरकत्वमित्याशयेन तेषां षड्विधत्वमनिरूप्य हृदयस्या-
स्ति तथात्वमित्याशयेन हृदयस्य षड्विधत्वं निरूपयन् षक्ता त-
स्य ह वेत्याद्युक्तरीत्या पञ्चविधाज्ञानानन्तरमथेति प्रकृतवि-
च्छेदनपूर्वोक्तविधाऽयो ज्योतिषो वैलक्षण्यं बोधयँश्चतुर्थपादस्य
षड्विधत्वप्रतिपादनाल्लयन्लोपे पञ्चमीप्रतिपादनं कृत्वा, अतः,
तृतीयातस्तसिः, अनेन प्रकारेण चतुर्थपादेत्युक्तरीत्या तदेव
ज्योतिरन्तःपुरुष उपसंहरति । तस्मात् पूर्वं मन्त्रे त्रिपाद-

स्येतिकथनात् पादत्रयमुपरि यतोऽतोऽत्र, तस्य ह वेत्यारभ्या-
न्तं विधानिरूपके वाक्ये चतुर्थः पादो निरूप्यत इति सिद्धम् । त-
थाच षड्विधत्वप्रतिज्ञाया विधानिरूपणमाकाङ्क्षत्वाद्बिधोपपादनस्य
चाकस्मिक्तत्वाभावाय प्रतिज्ञासाक्षात्कृतत्वादुभयोरैकवाक्यत्वम् ।
अतः परम् ऋगवाशिष्यते । सापि चतुष्पदात्वषड्विधात्वप्रतिज्ञयो-
रनन्तरं तद्विवरणतयोकेति तच्छेषस्तस्मादुपपादनवाक्यात् पूर्वं च
पठिता । तस्यां च त्रिपादस्याऽमृतमितिरीत्या पादत्रयं कण्ठन उप-
रितनलोकंष्वित्युक्तत्वादस्ति चतुर्थपादाकाङ्क्षा । चतुर्थश्च पादः सर्व-
भूतात्मको हृदयाधिष्ठानक इति तदधिष्ठानस्य हृदयस्य ज्योतिर्वा-
क्यपर्यन्तेन विवरणादाकाङ्क्षा पूर्यते । वित्रियमाणापादविधानां च
स्वाधारभूतपादस्वरूपविवरणाङ्क्षा । सा च पादोऽस्य सर्वा भूता-
नीति विवरणेन ऋचा पूर्यते । तथा ऋचि, दिवीति पदादत्र च
परो दिव इति कथनादचि पुरुषपदेनोक्तः पादत्रयाधारो ज्योतिर्वा-
क्ये प्रत्यभिज्ञायते । अतश्चतुर्थः पादोऽस्मिन् वाक्ये निरूप्यत इ-
त्युक्त्वा सहाप्यस्यैकवाक्यत्वं सिद्धमित्यर्थः ।

अत्रेदं बोध्यम् । अत्र गायत्रीमुपक्रम्य तस्याः सर्वभूतात्म-
कत्वं प्रतिज्ञाय तत्स्वरूपजिज्ञासार्था, वाग्वै गायत्रीति तत्स्वरूपमु-
क्त्वा वाचः कथं गायत्रीत्वमित्यपेक्षायां, सर्वभूतगातृत्वात्तत्रातृ-
त्वाच्च गायत्रीत्वमुक्तम् । तर्हि तस्याः कथं सर्वभूतात्मकत्वमित्य-
पेक्षायां, या वै गायत्रीयं वा व सेत्यादिना तस्याः पृथिवीत्वं प्रति-
पाद्य तेन रूपेण सर्वभूतधारकत्वात् सर्वभूतत्वे समर्थिते, किं तत्र
सर्वं भूतं ? का च तस्कारिका पृथिवीत्यपेक्षायां तां शरीरत्वेन स-
ङ्कोच्य शरीरं हृदयत्वेन सङ्कोचयति । तत्र प्राणोऽत्र प्रतिष्ठापय-
ति । तेन प्राणरूपाणि भूतानि शरीरैकदेशहृदयात्मकपृथिवीरूपेण
वाग्रूपा गायत्री धारयतीति प्रतिपाद्य तस्याः स्वरूपमाह । सैषा
चतुष्पदा षड्विधा गायत्रीति । तत्र वाग्रूपायाः कथं पृथिव्यादिरू-
पत्वं भूतधारकत्वञ्च । तथा षडशब्दोऽपि किं स्थानवाची, उत
अत्वारि वाकपरिमिता पदानीति श्रुत्युक्तपरापश्यन्तीमध्यमावैखरीति
वागवस्थाचतुष्टयवाची वा पादवाची वेति सन्देहवारणाय तदेतद-
व्याश्रयनूक्तमिति प्रतिज्ञाय ऋचा विवृतम् । यावान् सर्वभूतात्म-
कत्वादिरूपांश्चैः पूर्वमुक्तस्तावान् अस्य गायत्रीनाम्नः पुरुषस्य

महिमा माहात्म्यं विभूतिः । तत उक्तरूपान्महिम्नः पुरुषो ज्यायान् अधिकः । पूर्वोक्तं कथमस्य महिमेत्यत आह । पादस्येत्यादि । तत्राचोक्तरूपस्य सर्वस्यैतत्पादरूपैतवान्महिमत्वम् । तत एव च पुरुषस्य ज्यायस्त्वम् । एतेन पदशब्दार्थोऽपि निर्णीतः । पादा एव पदशब्दवाच्या इति । एवञ्चार्थरूपपादबोधनेन गायत्र्या वाग्रूपत्वं निवारितम् । तेन पुरुषस्य गायत्रीवाच्यत्वाद् गायत्रीत्वम् । तेन वाग्रूपाया गायत्र्यास्तद्विद्यात्वमित्यपि साधितम् । ततः पुरुषः को वेत्यपेक्षायाम् तं पूर्वोक्तपार्थिवशरीरवतः पुरुषाद् व्यावर्तयितुं, यद्वैतद् ब्रह्मेत्यारभ्य, योऽयमन्तर्हृदय आकाश इत्यन्तेन तत्स्वरूपमाह । तेन मन्त्रे पुरुषत्वेन यदुक्तं, तद् ब्रह्म आकाशो, न तु शरीरी पुरुष इत्युक्तम् । तत आधेयस्य कथं महिमाधारत्वमित्यतस्तथात्वं साधयितुं तस्य व्यापकत्वं तदुपासनं तत्फलं चाह । तदेतत्पूर्णमित्यादिना । ततः कास्तद्विधा इत्यपेक्षायाम् तस्य ह वा एतस्य हृदयस्येत्यादिना पञ्चप्राणानिन्द्रियाणि तद्देवैश्च द्वारपालकोटौ निवेशयति । षष्ठेन ज्योतिषा च षट्संख्यां पूरयति । तेनैते षडपि विधाः । एतद्व्यतिरिक्तः प्राणविद्यायां, प्राणो हि पिता प्राणो मातेति प्रसिद्धो जीवात्मकः प्राणः पाद इति सिद्धयति । सोऽपि न विविक्तः किन्तु शरीरविशिष्टं इति तद्विशिष्टानां जीवानां पादत्वं, तस्य च मुख्यं स्थानं हृदयं, विधाश्च तत्रैव भूयस्य इति हृदयमपि पाद एव निवेशते । ज्योतिश्चात्र हार्दमेव यदाकाशशब्देनोक्तं, हृद्यन्तर्ज्योतिरिति श्रुत्यन्तराच्च । अतः पूर्वोक्तरात्या एकवाक्यत्वं निष्प्रत्यूहमित्यर्थः ।

यत्तु केचित् पुरःस्फूर्तिकमालम्ब्य गायत्र्या भूतपृथिवीशरीरहृदयभेदेन चतुर्पात्वं, तस्या वाग्रूपत्वकथनाद् हृदये प्राणानां चोक्तत्वात् तदुभयसहितानि तानि भूतानि सङ्ख्यायां निवेश्य तैः षडभिर्गायत्र्याः षड्विधत्वं व्याख्याय, इदं यावदुक्तं तावानस्य महिमा विकारस्ततो ज्यायान् पुरुषो महान् विकारोऽस्य पुरुषस्य सर्वाणि भूतानि पूर्वं गायत्र्यात्मनोक्तान्येकः पादोऽस्य गायत्रीब्रह्मणस्त्रिपाद् अमृतं दिवि द्योतनवति स्वात्मन्यवस्थितमित्येवं मन्त्रं व्याख्याय तस्य गायत्र्यवच्छिन्नस्य ब्रह्मणो हृदयाकाश उपास्यत्वं च व्याख्याय तत उपास्यङ्गभूतं पञ्चद्वारपालोपासनं च व्याख्याय गायत्र्युपाधिकस्य

अतः पादानां ब्रह्मधर्मत्वाज्ज्योतिषो ब्रह्मत्वमिति ।

हृद्युपास्यत्वेनोक्तस्यैव कौक्षेयज्योतिःप्रतीकत्वेनोपासनम् 'अथ य-
दतः परो दिव' इत्यादिना विधीयते । अत्र चाथशब्दो विद्यान्तरोप-
क्रमार्थ इत्याहुः ।

तन्मन्दम् । पुराणोपबृंहितश्रुत्युपपद्येन व्याख्यातप्रकारेण पादानां
विधानां च विवेकसिद्धावेवं साङ्ख्येण पादविधयोर्व्याख्यानस्यासङ्ग-
तत्वात् । उक्तपुराणश्रुत्योरेवंविरोधेनैव मन्त्रव्याख्यानस्याप्यसङ्ग-
तत्वात् । अथ योऽस्य दक्षिणः शुषिरित्यादावप्यथशब्दस्य सत्त्वे-
ऽपि तत्र न विद्याभेदकत्वम्, अथ यदतः पर इत्यत्र विद्याभेदकत्व-
मित्यत्र बीजानुपलम्भाद् अङ्गोपास्तिभेदप्रायः पादविरोधाच्चति । एव-
मेकवाक्यतामुपपाद्य सिद्धमाहुः * अत इत्यादि * अत एवम् ऋ-
ग्वाक्ययोरपि परस्पराकाङ्क्षासत्त्वेन पादानां ब्रह्मधर्मत्वाज्ज्योतिषो
ब्रह्मत्वं सिद्धमित्यर्थः । अत्रैतद् बोध्यम् । मन्त्रे, पादोऽस्य सर्वा भू-
तानीत्यत्र, क्षरः सर्वाणि भूतानीति गीतोक्तः क्षरः पुरुषो जीवसम-
ष्ट्यात्मको यद्यपि वक्तुं शक्यते । किञ्च । हृद्यन्तज्योतिः पुरुष इति
श्रुत्या जीवस्य हृदयं स्थानं, तद्विराड् जीवस्य स्वर्लोकः । हृदा स्वर्लोक
इति द्वितीयस्कन्धात् । अत्र च स्वर्लोकस्य द्वारपान् वेदेति तत्प्रत्य-
मिज्ञानात् । तथापि मन्त्रे, त्रिपादस्याऽऽमृतं दिवीति विशेषकथनात्
पुरुषसूक्तविवरणाध्याये च तेषामाश्रमत्रयस्यत्वेन व्यष्टितया निगम-
नात्, पादोऽस्येत्यत्रापि व्यष्टिजीवा एव ग्राह्याः । अन्यथा त्रिपादित्या-
देर्विरोधापत्तेः । एवं सिद्धेऽत्रत्यानां सर्वभूतानामुपरितनानां च व्य-
ष्टिजीवत्वे तेषां सर्वेषां हृद्यन्तरिति श्रुत्या हृदयमेव स्थानमिति तस्यै-
कत्र ऋद्विधत्वेऽन्यत्रापि तथात्वमिति ब्रह्मपादानां गायत्रीपादतुल्य-
त्वं, तद्विधानां च गायत्रीविधातुल्यत्वं भवति । एवं सति यथा प्रण-
वविद्यायां ब्रह्मणः पादसङ्ख्यापूरकत्वं, तथास्यां गायत्रीविद्यायां वि-
द्यासङ्ख्यापूरकत्वम् । एवमत्र चरणानां ब्रह्मधर्मत्वात् प्रकरणस्य ब्रा-
ह्मत्वे सिद्धे शब्दमात्रस्य ब्रह्मण्येव मुख्यवृत्तत्वात् । तमेव भान्तं, य-
दादित्यगतं तेज इत्यादि श्रुतिस्मृतिभिर्दीपनात्मकस्य तेजोलिङ्गस्यापि
ब्रह्मण्येव स्मन्वयात् । अहं वैश्वानरो भूत्वेतिगीतावाक्येन जाठरध-

ब्रह्मधर्मनिर्णयार्थमिदमधिकरणं चरणानामौपचारिकत्व-
व्यावृत्त्यर्थम् । एतन्निर्णयेन प्रणवादिविद्या निर्णीता
वेदितव्याः ॥ २३ ॥

छन्दोऽभिधानान्नेतिचेन्न तथा चेतोऽर्पणनिगदात्
तथा हि दर्शनम् ॥ २४ ॥

ननु नात्र ब्रह्म चतुष्पान्निरूपितं, किन्तु गायत्री छन्दः ।
गायत्री वा इदं सर्वं यदिदं किञ्चेत्युपक्रम्य तामेव भूतपृथिवी-
शरीरहृदयभेदैर्व्याख्याय, सैषा चतुष्पदा षड्विधा गायत्री । त-
त्रेतद्वचाभ्युक्तं, तावानस्य माहमेति । तस्यामेव व्याख्यानरूपा-
यां गायत्र्यामुदाहृतो मन्त्रः कथमकस्माद् ब्रह्म चतुष्पाद्भिद-
ध्यात् । यद् ब्रह्म ब्रह्मेति ब्रह्मपदमपि छन्दसः प्रकृतत्वात् त-



र्मस्योष्णिमादेरपि नत्र समन्वयात् । द्युमर्यादत्वस्यापि ब्राह्मणभ्रम-
णन्यायेनाधिक्यबोधनार्थत्वात् । चक्षुष्यः श्रुतो भवतीति फलस्यापि
भगवदीयत्वेन हृद्यो विख्यातश्च भवतीत्यत्राकास्त्वत्वात् । अपवर्गमात्य-
न्तिकं परमपुरुषार्थमपि स्वयमासादितं नो एवाद्भियन्ते भगवदीयत्वेनैव
परिसमाप्तसर्वार्था इति पञ्चमस्कन्धोक्तरीत्या तस्य महाफलत्वात् ।
वसन्ते ज्योतिषा यजेत, वाचैव ज्योतिषेत्यादिभ्राज्येण ज्योतिःपदस्य
तेजोमात्रवाचकत्वाभावाच्च ज्योतिषो ब्रह्मत्वमिति हृदयम् । एवं सि-
द्धान्तमुक्त्वा, तद्धर्मोपदेशाधिकरणेनास्य गतार्थताशङ्कां परिहरन्ति ।
* ब्रह्मेत्यादि * । तथाच तत्र हंतोः सिद्धत्वेनात्र तु साध्यत्वेन फ-
लभेदाच्च गतार्थतेत्यर्थः । ननु ब्रह्मर्षात्पत्तिरूपस्य फलस्याऽन्यथापि
सिद्धेः का हेतुसाधनावश्यकतेत्यत आहुः । * एतदित्यादि * । पा-
दनिर्णयेन पादवत्योऽन्या अपि विद्या निर्णीताः स्युरित्येतदर्थं तदा-
वश्यकतेत्यर्थः ॥ २३ ॥

छन्दोऽभिधानान्नेति चेन्न तथा चेतोऽर्पणनिगदात्तथा हि दर्श-
नम् ॥ आक्षेपांशं व्याकुर्वन्ति । *नन्वित्यादि* । *अकस्मादिति* ।

त्परमेवावगन्तव्यम् । शब्दस्यापि ब्रह्मवाचकत्वसिद्धेर्ब्रह्मोपनि-
षदितिवच्छब्दब्रह्मेति च । तस्माच्छब्दस एव पादाभिधानान्न
ब्रह्मधर्माः पादा इति चेन्नैष दोषः । तथा चेतोऽर्पणनिगदात् ।
तथा तेन द्वारेण चेतसोऽर्पणं निगद्यते । गायत्री वा इदं सर्वं
यदिदं किञ्चेति । न हि वर्णसामान्यरूपस्य सर्वत्वमनुपचारेण
सम्भवति । यथा सूचीद्वारा सूत्रप्रवेशस्तथा गायत्रीद्वारा बुद्धि-
स्तत्प्रतिपाद्ये ब्रह्मणि प्रविशेदिति ।

कुत एतदेवं प्रतिपाद्यत इति, तत्राह । तथा हि दर्शनम् ।
तथा तेनैव प्रकारेण दर्शनं ज्ञानं भवति । स्थूला बुद्धिर्नाहिस्रैव
ब्रह्मणि प्रविशेदिति । एतेन सर्वा मन्त्रोपासना व्याख्याताः ।
हि युक्तश्चायमर्थो, लोके स्वतो यत्र प्रविशति तदुपायेन विश-
तीति । न त्वदृष्टद्वारा । दृष्टे सम्भवत्यदृष्टकल्पनाया अन्याय्य-
त्वात् । तस्मात् । पादा ब्रह्मधर्माः ॥ २४ ॥

भूतादिपादव्यपदेशोपपत्तेश्चैवम् ॥ २५ ॥

तात्पर्यलिङ्गोपपत्तेश्चैवम् विना । तथाचोपक्रमस्य तात्पर्यलिङ्गत्वाद्सं-
जातविरोधत्वेन प्रबलत्वाच्च तदनुरोधेनैव मन्त्रव्याख्यानमुचितमिति
मन्त्रेण ब्रह्मपादासिद्धेर्हेतुः स्वरूपासिद्ध इत्यर्थः । परिहारांशं
व्याकुर्वन्ति । * तथा तेनेत्यादि * । अत्र हि, तथा चेतोऽर्पणनिगदे
सर्वरूपत्वोक्तिर्लिङ्गम् । वाभूपार्यां गायत्र्यां तस्यासम्भावितत्वात् ।
तदेव च विरुद्ध्यमानमुपक्रमस्य प्राबल्यमपहन्ति । निवृत्ते च तस्मिन्
प्रकरणस्य ब्राह्मत्वं मन्त्रवर्णादेव निश्चीयते । अतस्तथेति । अग्रिमं
व्याकुर्वन्ति । * कुत इत्यादि * । वेदेनेति शेषः । एवं निरूपणप्रयो-
जनमाहुः । * एतेनेत्यादि * । तथाच सर्वासां मन्त्रोपासनानां नि-
र्णयार्थमेतदित्यर्थः ॥ २४ ॥

किञ्च । भूतादयोऽत्र पादा व्यपदिश्यन्ते । भूतपृथिवीशरीरहृदयानि चत्वारि । न ह्येतानि गायत्र्याः पादा भवितुमर्हन्ति । ब्रह्मपरिग्रहे तूपपद्यन्ते । यावन्मुख्यमुपपद्यते । तावन्न गौणं कल्पनीयम् । अयमर्थः । पूर्वहेतौ छन्दसोऽपि पादा व्यपदेशाद् भवन्ति । तथापि ब्रह्मण एव युक्ता इति । पुरुषसूक्ते एतावानस्येत्यस्य ब्रह्मपरत्वात् । अस्मिन् वाक्ये तु गायत्र्याः पादा एव नोपदिष्टाः, किन्तु ते ब्रह्मण एव पादा इति ।

भूनादिपादव्यपदेशोपपत्तेश्चैवम् ॥ युक्त्यन्तरं वदतीत्याहुः । *किञ्चेत्यादि* । अयमर्थः । त्वया हि गायत्र्याः प्रकरणित्वमुपगम्य सन्निहितत्वाद् भूतादय एव पादत्वेन वाच्याः । ते च स्वरसेनासंभवन्तो गौण्या योज्याः । गौणीत्वेकत्र वास्तवत्वेऽन्यत्र भवत्यतस्तथेति स एव मुख्यो विवक्षित इति श्रुतौ वक्ष्यमाणपरामर्शं बोधयितुं सैवेत्येतत्पदमुक्तम् । अन्यथा तु पूर्ववदियं वा व सेत्येवं वदेदित्यर्थः । नन्वयमर्थस्तु पूर्वसूत्रेणैव सिद्ध इत्यस्य सूत्रस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * अयमर्थ इत्यादि * । पूर्वहेतौ चेतोऽर्पणनिगदरूपे छन्दसोऽपि पादा गौण्या कथनाद् भवन्ति । तथापि ब्रह्मणः पादा युक्ता इति ज्ञायते । नच तर्हि भूतादय एव मुख्यतया ब्रह्मणः पादा भवन्त्विति शङ्काम् । पुरुषसूक्ते, एतावानस्येत्यस्य ब्रह्मपरत्वात् । तदर्थस्य चात्र विवर्णञ्चि प्रत्यभिज्ञानात् । नच तत्रापि सर्वभूतपदेनैतान्येषोच्यन्त इति शङ्काम् । पुरुषसूक्तविवरणाध्याये चैतद्व्याख्यान आश्रमचतुष्टयस्थानां भौतिकशरीरविशिष्टजीवानामेव व्याख्यातत्वाच्छरीरवैशिष्ट्ये च भूतपृथिव्यादेरपि परिचायकत्वेनैव सद्ब्रह्ममुख्यतया ग्रहणे तद्विरोधापत्तेस्तन्मुख्यताया वक्तुमशक्यत्वात् । नच गायत्री वेति वाक्यविरोधः । * अस्मिन् वाक्य इत्याद्युक्तरीत्या तेषां गायत्र्यामुप-

तद्वाचकत्वेन गायत्र्यामुपचारेणोपसंहारः । चकारादर्था
न शब्दस्य पादा भवन्ति, किन्त्वर्थस्यैवेति । तस्माद् ब्रह्मवा-
क्यत्वे भूतादीनां पादत्वमुपपद्यते नान्यथेति । तस्मात् पादा-
नां ब्रह्मधर्मत्वम् ॥ २५ ॥

उपदेशभेदान्नेति चेन्नोभयस्मिन्नप्यविरोधात् ॥२६॥

पादोऽस्य विश्वा भूतानि, सर्वाणि भूतान्येकः पादः ।
पादत्रयममृतं दिवीत्येकोऽर्थः ।

‘पादेषु सर्वभूतानि पुंसः स्थितिपदो विदुः । अमृतं क्षेम-
मभयं त्रिमूर्ध्नोऽधायि मूर्द्धसु ’ इत्यपरः ।



चारेणोपसंहार इति तद्विरोधाभावादित्यर्थः * तद्वाचकत्वेनेति *
ब्रह्मवाचकत्वेन । * उपसंहार इति* सैषा चतुष्पदेत्यादिनां कः सः ।
तथाच पादानां ब्रह्मधर्मत्वाभावे गायत्र्यां तद्व्यपदेशस्यापि षष्ठतुम-
शक्यत्वात् त्वया स्वमतोपपादनायाप्यस्मदुक्तमवश्यमङ्गीकरणी-
यमिति, गले पादुकान्यायेन तदङ्गीकारणं प्रयोजनमित्यर्थः । एतेन
सुप्तस्थमेवंपदं व्याख्यातम् । स्फुटमन्यत् ॥ २५ ॥

उपदेशभेदान्नेति चेन्नोभयस्मिन्नप्यविरोधात् ॥ सुप्तं व्या-
ख्यातुं तदर्थं प्रथमतो मन्त्रं व्याकुर्वन्ति । * पादोऽस्येत्यादि * ।
* एकोऽर्थ इति * । पुरःस्फूर्तिकः सर्वाहस्तस्तृतीयोऽर्थः । अस्मिन्
पक्षे श्रौतं दिवीतिपदं द्योतनात्मस्वरूपपरम् । अनः पादसंख्यापूर्ति-
स्त्वमृतात्मकेन स्वरूपेणैव । न तु जीवैर्न वा लोकैरिति । द्वितीय-
स्कन्धानुसारेणेतरेमाहुः । * पादेष्वित्यादि * । तिष्ठन्ति येष्विति स्था
भूरादिलोकाः स्थितपदवाच्याः । ते पादा यस्येति स्थितिपात् । तस्य
स्थितिपदो भगवतो भूरादिषु पादेषु सर्वाणि भूतानि विदुः । त्रिमूर्ध्नो
भूरादित्रयोपरिवर्तमानस्य महर्लोकस्य मूर्द्धसुपरितनेषु जनस्तपः-
सत्येषु, अमृतं क्षेममभयमिति सुप्तत्रयमधायि । अतो भूरादिचतुष्के

पुरुषसूक्तानुरोधे द्वितीय एवार्थः । प्रथमे तानव । ननु दिवीतिमन्त्रे सप्तम्याऽऽधारत्वं प्रतिपाद्यते । अतः परमिन्नत्र पञ्चम्याऽऽनाधारत्वमत उपदेशभेदात् पूर्वोक्तपरामर्शाभावात् ज्योतिषो ब्रह्मत्वमिति चेन्नैष दोषः । उभयस्मिन्नप्यविरोधात् । मन्त्रे दिव्यैवोक्तम् । अस्मिन् वाक्ये सर्वत्रोच्यते । सर्वत्र विद्यमानस्य दिवि विद्यमानत्वं न विरुद्ध्यते । अतः शब्देन न तत्राविद्यमानत्वं, किन्तु ततोऽप्यन्यत्र सत्त्वं बोध्यते । तस्मात् सप्तमीपञ्चमीनिर्देशो न विरुद्धः । द्वितीये तु । ननु मन्त्रे अमृतपदमत्र ज्योतिःपदमत उपदेशभेदाच्चतुर्थश्च पादो हृदयम् ।



अनित्यं सुखमित्यर्थादायाति । अस्मिन् पक्षे श्रौते पादशब्दे, सुपां सुलुगिति सुपः स्वादेशः । अस्येत्यस्य स्थितिपदः पुंस इत्यर्थः । दिधीति जनआदित्रयोपलक्षकम् । अमृतपदममृतत्वस्यानुसीव्यमानत्वात् सुखत्रयोपलक्षकम् । एवं सति द्वितीयस्योपपादनसापेक्षत्वात् प्राञ्जलः पूर्वं एव ग्राह्य इति शङ्कायामाहुः * पुरुषेत्यादि * पञ्चकारोऽप्यर्थे । पूर्वस्यापि पादात्त्रय इत्युक्तरीत्या पुरुषसूक्तानुसारित्वात् । पञ्चमभिमेत्य सूत्रं द्वेषा व्याकरिष्यन्त आहुः * प्रथमे तावदित्यादि * । * प्रथम इति * पुरःस्फूर्तिके तृतीये * । पूर्वोक्तपरामर्शाभावादिति * विभक्तिभेदेन मन्त्रोक्तस्य दिव्यशब्दस्यास्मिन् प्रत्यभिज्ञाभावात् । सिद्धान्तग्रन्थे पञ्चम्याः कथं सर्वत्र विद्यमानताबोधकत्वमत आहुः । * अत इत्यादि * अतो दिव इत्युक्त्वा, सर्वतः पृष्ठेष्वित्यादिश्रावणं पञ्चम्या ल्यब्लोपीयत्वे, इमं शुलोकमारभ्येत्यर्थात् तथेत्यर्थः । अत्र सर्वे, वृक्षाग्रे श्येनो, वृक्षाग्रात् परतः श्येन इति विभक्तिभेदेऽपि सथैकार्थ्यप्रत्यभिज्ञा तथात्रेति दृष्टान्तमाहुः । अत्र तु विभक्तिभेदस्य प्रयाञ्जनमप्युपदेशभेदमाहुः । * चतुर्थश्चपादो हृदयमिति * मन्त्रे लोकात्मकः पादः । ब्राह्मणस्य तु हृदयमुपक्रम्य पठितत्वाद् हृदयपादत्वेन तत्र सिद्धान्तीत्युपदेशभेद इत्यर्थः । अन्यमपि भेदकमाहुः ।

अतः शब्दाच्च सर्वस्माद्भेदः प्रतिपाद्यते । अत उपदेशभे-
दान्नैकवाक्यता । अस्मिंश्च वाक्ये चरणाभावात् स्वरूपासिद्धौ
हेतुरिति चेन्नैष दोषः । उभयस्मिन् ज्योतिःपदे अमृतपदे च
प्रयुज्यमाने एकार्थत्वान्न विरोधः । पादत्रयमुपरितनलोकेषु च-
तुर्थं सर्वत्रेति । अन्यथा वैजात्यं पादानामापद्येत । परिच्छेदश्च
विरोधश्च । अतोऽमृतज्योतिःशब्दयोरेकार्थत्वेन विरोधाभावा-
देकवाक्यत्वम् । अतोऽत्र चरणसद्भावात्तस्य च ब्रह्मधर्मत्वा-
ज्ज्योतिर्ब्रह्मैव ॥ २६ ॥

* अतः शब्दादित्यादि * अत इत्यस्य पूर्वपरामर्शित्वात् पूर्वस्माद्
भेदं प्रत्यायिते पूर्वोक्ताद् ब्रह्मणोऽपि सकाशाज्ज्योतिषो भिन्नत्वसि-
द्धिरित्यर्थः । * अत इत्यादि * एवं प्रकारत्रयेणैकदेशभेदान्मन्त्रब्राह्म-
णयोर्भिन्नार्थत्वेनोपदेशभेदादित्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः * अस्मिन्नि-
त्यादि * ब्राह्मणवाक्ये तदभावादेकवाक्यत्वाभावेन मन्त्रतः प्राप्स्य-
भावात्तथेत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याचक्षते * नैष इत्यादि * । * एकार्थ-
त्वादि * उभयोर्ब्रह्मवाचकत्वेनैकार्थत्वान्नैकवाक्यताविरोधः । ननु
तथापि पादभेदेन विभागे साकाङ्क्षत्वाभावात् कथमेकवाक्यतेत्यत
आहुः * पादत्वादि * आश्रमचतुष्टयस्थजीवानां पादत्वपक्षे लोकानां
च पादत्वपक्षे यथायथं हृदयरूपं चरणस्थानं, पादान्तवैर्तिं ब्रह्म च
ज्योतीरूपं सर्वत्रेति पादभेदेऽपि तदुपलक्षकस्य तदन्तःस्थितस्य च
सार्वात्रिकत्वेनोभयत्रापेक्षणाद्विभागे साकाङ्क्षतायाः सत्त्वान्नैकवाक्य-
त्वमङ्ग इत्यर्थः । ननु स्पष्टस्य ब्रह्मधर्मस्यात्राभवेऽपि निर्बन्धेनैवं व्या-
ख्याने का उपपत्तिरित्यत आहुः * अन्यथेत्यादि * गायत्रीपरतया
व्याख्याने गायत्र्याः शब्दत्वेन पादानां चार्थत्वेनांशांशिभावाङ्गीकारे
वैजात्यं पादानामापद्यते । किञ्च । गायत्री परिच्छिन्ना । अत्र तु, सर्वतः
पृष्ठेष्वित्यादिना परिच्छेदराहित्यं प्रतिपाद्यतेऽतः परिच्छेदविरोधश्च ।
तथाच गायत्रीपक्षे दोषद्वयसत्त्वं, ब्रह्मपक्षे तदभावश्च व्याख्याननिर्बन्ध
उपपत्तिरित्यर्थः । एवं सर्वमुपपाद्य सिद्धमाहुः * अत इत्यादि * ।
* अत इति * पक्षान्तरस्याद्यदमानत्वात् । * अत इति * एकवाक्य-

प्राणस्तथाऽनुगमात् ॥ २७ ॥

अस्ति कौशीतकिब्राह्मणोपनिषदि इन्द्रप्रतर्दनसंवादः । प्र-
तर्दनो ह वै दैवोदासिरिखादिना, एष लोकपाल एष लोकाधि-
पातिरेष लोकेशः स म आत्मेति विद्यात् स म आत्मेति विद्या-
दित्येतदन्तम् । तत्र वरदाने मामेव विजानीह्येतदेवाहं मनुष्याय

त्वक्ष्य सिद्धत्वात् । तथाच प्रकरणस्य ब्राह्मत्वे सिद्धे ब्रह्मधर्मस्य
तत्र सिद्धत्वाद्दुपसंहारगतमपि ज्योतिःपदं ब्रह्मवाचकत्वेनैव सिद्ध-
मतस्तथेत्यर्थः । अत्र पादवतीविद्यानां ब्रह्मस्वरूपपरत्वप्रतिपादनाद्-
दध्यायसङ्गतिः । आश्रमचतुष्टयस्य जीवस्थितितद्गोभ्यसुखरूपकार्य-
द्वारा तत्प्रतिपादनात् पादसङ्गतिः । ज्योतिषः स्थितिकार्यकत्वेन ब्र-
ह्मलक्षणेऽतिव्याप्तौ प्राप्तायां तन्निवृत्त्यर्थं ज्योतिःपदे सन्देहवारणाद-
वसरोऽधिकरणसङ्गतिः । तेनापो वा इदं सर्वमित्यादावप्ययं न्यायो
बोध्यत इति न न्यूनता ।

माध्वास्त्वनाधिकरणद्वयमङ्गीकुर्वन्ति । तत्र प्रथमसूत्रस्याग्नि-
सूक्तं विषयवाक्यम् । 'वि मे कर्णं पतयो विचक्षुर्वीदं ज्योतिर्हृदय
आहितं यत् । वि मे मनश्चरते आधीः किं खिदू वक्ष्यामि किमनूम-
निष्य' इति । अत्र विशब्दो विरुद्धार्थकः । पतय इति पततो विरुद्धं
चरत इत्यर्थः । इदं चरणं हेतुः । शेषं समानम् । वस्तुतस्त्वत्र विच-
रणमुक्तं, न तु चरणमतश्चिन्त्यम् । छन्दोऽभिधानादिति सूत्रमधिक-
रणान्तरम् । तत्र छान्दोग्यस्यमुक्तमेव विषयवाक्यम् । समानमितर-
त् । अत्रापि सूत्रे साध्यानुल्लेखात् सूत्रकृदाशयगोचरत्वं सन्दि-
ग्धम् ॥ २६ ॥

इति नवमाधिकरणम् ।

प्राणस्तथाऽनुगमात् ॥ विषयवाक्यमुदाहरन्ति *अस्तीत्यादि*
तथाच सम्पूर्णः पञ्चमाध्यायोऽत्र विषयवाक्यमित्यर्थः । कथमस्य वि-
षयत्वमित्याकाङ्क्षायामेतदर्थं वदन्तो मतान्तरीयाः सर्वेऽपि, मुख्यः प्रा-
णो वा देवतात्मा वा, जीवो वा, ब्रह्म वेति चतुष्कोटिकं संशयं वद-
न्तीति ततो वैलक्षण्यबोधनाय व्युत्पाद्याहुः । * तत्र चरेत्यादि * ।

हिततमं मन्य इत्युपक्रम्य त्वाप्स्त्रधादिनात्मानं प्रशस्य स्वोपास-
नायाः पापाभावं फलत्वेन प्रतिपाद्य कस्त्वमिति विवक्षायां,
प्राणो वा अहमस्मि प्रज्ञात्मानं मामायुरमृतमित्युपास्वेत्युक्त्वा
आयुषः प्राणत्वमुपपाद्याऽमृतत्वं च प्राणस्योपपाद्य, प्राणेन ह्य-
वामुष्मिल्लोके अमृतत्वमाप्नोतीति, अमृतत्वं योगेन प्रतिपादयति ।
तत्र सन्देहः । प्राणः किमासन्धो ब्रह्म वेति ।

अत एव प्राण, इत्यत्र प्राणशब्दमात्रे सन्देहः । अत्रार्थे-
ऽपि सन्देहः । बाधकं च वर्तत इति पृथगधिकरणारम्भः । तत्र
साधकासाधारणधर्मस्याभावाद् बाधकानां विद्यमानत्वान्न ब्रह्म-
त्वमिति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तस्तु चतुर्भिः सूत्रैः प्रतिपाद्यते । तत्र
प्रथमं साधकधर्ममाहैकेन । त्रिभिर्बाधकनिराकरणम् । प्राणः
परमात्मा भवितुमर्हति । कुतः । तथाऽनुगमात् । तथाहि । पौ-
र्वापर्येण पर्यालोच्यमाने वाक्ये पदार्थानां समन्वयो ब्रह्मप्रति-



* योगेनेति * प्राणसंयोगेन । तथाचेन्द्रेण स्वस्मिन् प्राणत्वस्यैवोप-
पादितत्वेन प्रज्ञापदस्य बुद्धिवाचकतया चेतनधर्माणां तत्रापचरित-
त्वाद् द्विकोटिक एव युक्त इत्यर्थः । ननु चतुष्कोटिक एव युक्तोऽ-
न्यथा पूर्वाधिकरणोनास्य गतार्थत्वं स्यादित्यत आहुः । * अत एवे-
त्यादि * । उक्ताधिकरणे विषयवाक्ये ब्रह्मलिङ्गस्य विद्यमानत्वात्
प्राणशब्दः प्रयुक्त इति प्राणशब्दमात्रे सन्देहः । अत्रतु प्राणे प्रज्ञात्मत्व-
कथनादायुष्मोपपादनाच्चासन्धो वा, जीवो वेति प्राणशब्दार्थे सन्देहः ।
किञ्च जीवमुख्यप्राणलिङ्गादिकं बाधकं वर्तत इत्यतस्तथेत्यर्थः । यु-
क्तिपूर्वकं पूर्वपक्षमाहुः । * तत्र साधकेत्यादि * । कथमेवमित्यत
आहुः * तत्र प्रथममित्यादि * । सूत्रं व्याकुर्वन्ति * प्राण इत्यादि *
तथा ब्रह्मपरत्वेऽनुगमात् पदार्थानां समन्वयादिति सूत्रार्थ इति त-

पादनपर उपलभ्यते । उपक्रमे तावद् वरं वृणीष्वेति इन्द्रः प्रत-
र्द्धनोक्तः परमपुरुषार्थं वरमुपचिक्षेप । त्वमेव मे वृणीष्व यं त्वं
मनुष्याय हिततमं मन्यस इति । तस्मै हिततमत्वेनोपदिश्यमानः
प्राणः कथं परमात्मा न स्यात् । न हि परमात्मनोऽन्यद्विदितम-
यास्ति । परमानन्दस्वरूपत्वात् । पापाभावश्च ब्रह्मविज्ञान एव ।
क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे परावर इति श्रुतेः । प्रह्ला-
दस्मत्त्रं च तस्यैव सम्भवति । उपसंहारेऽप्यानन्दोऽजरोऽमृत
इति, एष लोकाधिपतिरित्यादि च । तस्मात् सर्वत्रानुगमात्
प्राणो ब्रह्म ॥ २७ ॥

न वक्तुरात्मोपदेशादिति चेदध्यात्मसम्बन्ध-

भूमा ह्यस्मिन् ॥ २८ ॥

बाधकमाह । यदुच्यते प्राणो ब्रह्मेति, तन्न । कुतः । वक्तु-
रात्मोपदेशात् । वक्ता हीन्द्र आत्मानमुपदिशति । मामेव वि-
जानीहीत्युपक्रम्य प्राणो वा अहमस्मि प्रज्ञात्मानं मामायुरमृत-
मित्युपास्वेति । स एष प्राणो वक्तुरात्मत्वेनोपदिश्यमानः कथं
ब्रह्म स्यात् । तथाच वाचो धेनुत्वोपासनावहेवतायाः प्राणत्वेनो-
पासना बोध्यते ।

अन्ये च ब्रह्मधर्माः प्राणस्तावका इति कथमस्य ब्रह्मोपा-

सुपपादयन्ति * उपक्रम इत्यादि * । * सम्भवतीति * चिद्रूपत्वात्
सम्भवति । * सर्वत्रानुगमादिति * आद्यन्तं पदार्थानां ब्रह्मधर्मत्वेनैव
समन्वयात् । एवं साधकधर्मो व्याख्यातः ॥ २७ ॥

न वक्तुरात्मोपदेशादिति चेदध्यात्मसम्बन्धभूमा ह्यस्मिन् ॥
* बाधकमाहेति * सूत्रांशेनाहेत्यर्थः । * उपदिशतीति * मामित्यहङ्का-
रवादेनापदिशति । * ब्रह्मधर्मा इति * पूर्वसूत्रव्याख्यात उक्ताः ।

व्यानत्वमिति चेन्न । अध्यात्मसम्बन्धभूमा ह्यस्मिन् । अस्मिन् प्रकरणे अध्यात्मसम्बन्धः । आत्मानमधिकृत्य यः सम्बन्धः । आत्मशब्दो ब्रह्मवाची । वस्तुतो जीवस्य ब्रह्मत्वाय तथा वचः । तस्य सम्बन्धः । तद्धर्माः । तेषां बाहुल्यं प्रतीयते । एष लोकपाल इत्यादि । यावद् यथाकथञ्चिदपि ब्रह्मप्रकरणत्वं सिद्ध्यति, तावदन्यप्रकरणत्वमयुक्तमिति हिशब्दार्थः । प्राणस्य प्रज्ञात्मत्वम् । स्वातन्त्र्येणायुर्दातृत्वम् । न त्वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यादिति चोपक्रम्य, तत्रथा रथस्यारेषु नेमिरर्पिता, नाभावरा अर्पिता एवमेवैता भूतमात्राः प्रज्ञामात्रास्वर्पिताः, प्रज्ञामात्राः प्राणे अर्पिताः । स एष प्रज्ञात्माऽऽनन्दोऽजरोऽमृतो न साधुना कर्मणेत्यादिविषयेन्द्रियव्यवहारे अनभिभूतं प्रसंगात्मानमेवोपसंहरति । स म आत्मेति विद्यादिति चोपसंहारः । तस्मादध्यात्मसम्बन्धबाहुल्याद् ब्रह्मोपदेश एवायम् ॥ २८ ॥

निराकरणांशं व्याकुर्वन्ति * अस्मिन्नित्यादि * । * अधिकृत्येति * अधिराधिक्ये । अधिकं कृत्वा । आत्मपदार्थस्य सन्दिग्धत्वादाहुः । * आत्मेत्यादि * । ननु तर्हि ब्रह्मपदमेवास्मिन् सूत्रे कुतो नोक्तमत आहुः * वस्तुत इत्यादि * । ऐकात्म्यवादेन जीवस्य ब्रह्मत्वं बोधयितुमात्मपदम् । अत एव सूत्रपरिहारांशप्रयोगो नकारस्य न कृतः । * सम्बन्ध इति * सम्यग् बन्धो यस्याऽसौ स सम्बन्धः । तथाच जीवात्मनः सकाशात् परमात्मानमधिकं कृत्वा तद्धर्मबाहुल्यमस्मिन् प्रकरणे प्रतीयते । अतोऽत्र बहूनामनुग्रहस्य न्याय्यत्वात् प्राणः परमात्मेत्यर्थः । ननु किमित्येवं निर्बन्ध इत्यत आहुः । * याचदित्यादि * तथाच पूर्वसूत्रे साधकहेतुमुक्त्वाऽत्र हिशब्दकथनात्, सर्वे वेदा यत् पदमितिश्रुत्यनुरोधेन निर्बन्ध इत्यर्थः । तदुपपादयन्ति । * प्राणस्येत्यादि * । भूतमात्राः शब्दादयः । प्रज्ञामात्रा ज्ञानेन्द्रियांशाः । * तस्मादिति * । प्रज्ञात्मत्वाद्युपदेशात् ॥ २८ ॥

तर्हि बाधकस्य का गतिरित्यन आह ।

शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो वामदेववत् ॥ २९ ॥

पूर्वभूत्रेणापरिहृतमत्र परिहरति तुशब्दः । अयं दोषो व्यवहारदृष्टयोपदेशे । अहं ब्रह्मेत्यर्पेण दर्शनेन तूपदेशः । ननु, तत्त्वमसि, अयमात्मा ब्रह्मेतिवाक्येषु जीवस्य ब्रह्मत्वं बोध्यते । तत्र प्रत्यधिकारं शास्त्रप्रवृत्तिरिति न्यायेन स्वात्मन एव ब्रह्मत्वावगतिर्मुख्या । न प्रतर्दनस्येन्द्रजीवब्रह्मत्वावगतिरुपासनं वा पुरुषार्थाय । अतः शास्त्रदृष्टिरपि नैवंविधा । केवलस्य चैतन्यमात्रस्य तादृशे ब्रह्मण्यैक्यावगतिविरोधात्तत्त्वमस्यादिवाक्यार्थोऽध्यवसीयते । नतु ब्रह्मधर्मा जीवे वक्तुं शक्यन्त इत्या-



* तर्हीत्यादि * । प्रकरणस्य ब्रह्मपरत्वाङ्गीकारे । वक्त्रा इन्द्रेण यःस्वात्मोपदेशः कृतस्तस्य बाधकस्य क उद्धरणप्रकार इत्यर्थः ।

शास्त्रदृष्ट्या तूपदेशो वामदेववत् ॥ व्याकुर्वन्ति* पूर्वैत्यादि* । * अयं दोष इति * । स्वात्मोपदेशरूपो दोषः । तथाच्चार्षज्ञानेन स्वात्मानं ब्रह्मात्मकमवगत्येन्द्रेणैवमुपदिष्टमतोऽत्रैवं प्रकारभेदे भासमानेऽपि ब्रह्मणा एवोपदेशान्नानेनान्यथा सम्भावयितुं शक्यमित्यर्थः । कथमेवमवगम्यत इत्यपेक्षायां दृष्टान्तमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * । * प्रत्यधिकारमिति * अधिकारं लक्ष्यीकृत्य । * नैवंविधेति * । नेन्द्रजीवस्य ब्रह्मत्वबोधनपरा । तर्हि, न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यादित्यग्रे श्रावणाज्जीवसामान्य एव शास्त्रदृष्टिरस्त्वित्याशङ्क्याह । * केवलस्येत्यादि * । सर्वज्ञत्वाज्ञत्वादीनां धर्माणां परस्परविरोधाद्भागस्यागलक्षणया निर्विशेषस्य चैतन्यमात्रस्य जीवस्य निर्विशेषे चैतन्यमात्रे ब्रह्मण्यैक्यावगतिस्तत्त्वमस्यादिवाक्यार्थ इति निश्चीयते । न त्वानन्दाऽजरऽमरत्वाद्यो ब्रह्मधर्मा ऐक्यावगतिविरोधिनस्तत्र जीवे वक्तुं शक्यन्ते । अतोऽत्र वक्तृत्वादिवैशिष्ट्यस्योक्त्या केवलास्यात्राविबक्षितत्वाद् ब्रह्मणोऽपि तादृश-

शङ्का परिहरति । वामदेववत् । तद्धेतव पश्यन्नृपिर्नामदेवः
 प्रातिपदे ग्रहं मनुरभवं सूर्यश्चेति । य एव प्रत्यबुद्धयत स सर्वं
 भवति । तत्र सर्वेषां सर्वभावे सर्वानन्त्यप्रसङ्गात् सर्वमेकमेवेति
 वक्तव्यम् ।

ततः कारणलय एव सर्वभाव इति मनुरभवं सूर्यश्चेत्यवयु-
 त्यानुवादोऽनुपपन्नः । तत्र यथा ज्ञानावेशात् सर्वधर्मस्फूर्तिरेव-
 मत्रापि ब्रह्मावेशादुपदेश इति । त्वाष्ट्रवधादयो ब्रह्मधर्मा एव ।
 तदावेशेन क्रियमाणत्वात् । 'नन्वेव वज्रस्तव शक्र ! तेजसा
 हरेर्दधीचेस्तपसा च तेजितः । तेनैव शत्रुं जहि विष्णुयन्त्रित'
 इति वृत्रवचनं भागवते । तस्माद्युक्तं ब्रह्मधर्मवचनम् । ननु, स्वा-
 प्ययसम्पत्तयोरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हीतिमूत्रे सुपुप्तौ ब्रह्मसम्पत्तौ
 च ब्रह्मधर्माविर्भावो, न तन्न्यदेति कथमेवमिति चेन्मैवम् ।

त्वेनात्राविवक्षितत्वाज्जीवसामान्ये शास्त्रदृष्टिरपि न वक्तुं शक्येति
 नायं समाधिरुपपन्न इत्यर्थः । परिहारं व्याकर्तुं दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति ।
 * तद्धेतदित्यादि * । इदं बृहदारण्यके पुरुषविधब्राह्मणस्य वाक्य-
 म् । * तन्निति * । अस्मिन् वाक्ये । * एकमेवेति * । ब्रह्मात्मकतयैक-
 मेव । * कारणलय इति * । कारणे ब्रह्माण लये । * अवयुत्यानुवा-
 दोऽनुपपन्न इति । स्वसर्वत्वविध्यंशं पृथक्कृत्य मन्वाद्यनुवादः स्वस्य
 ब्रह्माण लीनत्वादनुपपन्नः । न प्रेत्य संज्ञास्तीति श्रुत्यन्तरे ब्रह्मभूतानां
 भिन्नतया स्वानुसन्धानाभावबोधनात् । तर्हि कथमेवमुक्तं तत्राहुः ।
 * तत्र यथेत्यादि * । * ब्रह्मावेशादिति * । शास्त्राध्यासदाढ्यबाहु-
 ल्येन तदावेशात् । ननु यदि शास्त्रदृष्ट्योपदेशः स्यात् तदा जगल्लया-
 दय उक्ताः स्युर्न तु त्वाष्ट्रवधादय इन्द्रकर्तृका इत्यत आहुः । * त्वाष्ट्रे-
 त्यादि, * धर्मवचनमित्यन्तम् * । अत्रागामिसूत्रविरोधमाशङ्कते ।
 * नन्वित्यादि * । परिहरन्ति । * मैवमित्यादि * । नान्यदेतिनिय-
 मरूपः सूत्रार्थो नाङ्गीकर्तव्यः । किन्तुभयत्र नियतोऽन्यत्र त्वनियत इ-

उपदेशभावनादिष्वपि कदाचिदुत्तमाधिकारिविषये ब्रह्मप्राकट्य-
मिसङ्गीकर्तव्यम् । मय्येव सकलं जातमित्यादिवाक्यानुसंधात् ।

इहैव समवनीयन्ते प्राणाः । ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीक्षणा-
विर्भावापेक्षम् । तस्य प्रायिकत्वान्न सूत्रे फलत्वमाह । जीवन्मु-
क्तानामपि परममुक्तेवेक्तव्यत्वाच्च ।

त्यङ्गीकर्तव्यः । तत्र हेतुः * उपदेशेत्यादि* तथाचैवं विधवाक्यानि
पश्यन् व्यासः कथमेवं नियमयेदतो नैवं सूत्रार्थः । आदिपदेन, ए-
तत्साम गायत्रास्त इत्यादिश्रुतीनां, कस्याश्चित् पूतनायन्त्या इत्यादि-
वाक्यानां च सङ्ग्रहः । तथाच वाक्यानां सूत्रोपजीव्यत्वेनोक्तसूत्रस्थे
सम्पत्तिपदे उपलक्षणविधयोत्तमाधिकारोऽपि सङ्ग्रहीतुं शक्यत इति
न तद्विरोध इत्यर्थः । ननु तद्धैतदिति, मय्येवेति श्रौतं वाक्यद्वयं पू-
र्णज्ञानिन इति तस्याहङ्कारवादेन तथा कथनं युज्यते, न त्वावेशिनः ।
इन्द्रस्त्वावेशीति दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकवैषम्यम् । नचेन्द्रस्यापि पूर्णज्ञानि-
त्वं शक्यवचनम् । तथा सति वामदेवादरेवेन्द्रस्यापि मुक्तत्वात् त-
द्धेदेवमुपदेशस्यापि फलत्वमुक्तं स्यादित्यत आहुः । *इहैवेत्यादि* ।
अस्तु तस्य पूर्णज्ञानिवाक्यत्वं तेषां मुक्तत्वं च । तथापि ज्ञानमुक्त्यो-
राविर्भावापेक्षत्वं तु निर्विवादम् । इहैवेति श्रुतौ ब्रह्मैव सन्निति ब्रह्म-
भावे मोक्षकथनाद्, ब्रह्म वेद् ब्रह्मैव भवतीति श्रुत्यन्तरे ज्ञानेन ब्रह्म-
भावश्रावणाच्च । ब्रह्मभावश्च स्वस्मिन् ब्रह्मधर्माविर्भावपूर्वकब्रह्म-
स्फूर्तिरूप एव । न तु तद्व्याप्तिरूपो, न वा तादात्म्यरूपः । तस्य
सार्वादिकत्वेन सर्वावस्थासाधारणतया ज्ञानित्वाद्यप्रयोजकत्वात् ।
नापि निष्प्रपञ्चतस्फूर्तिरूपः । सर्वभावस्फूर्त्यादिारुद्धत्वात् । अतः
प्रकृतौ उपदेशरूपकार्यदर्शनेन तत्कारणरूपे ज्ञाने ब्रह्मधर्माविर्भाव-
पूर्वकब्रह्मभावे चन्द्रस्य सिद्धे तथा वाक्यकथनस्य युक्तत्वाच्च दृष्टा-
न्तदार्ष्टान्तिकवैषम्यम् । एतावान् परं विशेषो, यन्मुक्तस्योक्तविध्व-
ह्यभावः सार्वादिक, आवेशिनस्तु कदाचित्कः । अतस्तस्य प्रायिकत्वा-
द् वामदेवादिसर्वत्ववन्न सूत्रे तस्य फलत्वमाह । किञ्च । सर्वभाव-

असम्प्रज्ञातसमाधाविवाविर्भावदशायामेव शरीरवियोगे वियोजकाभावाद् वागादिमात्रं लीयते । तस्य च प्राप्तत्वादेव नाचिरादिगतिः ।

स्यापि साधनत्वेनावान्तरफलत्वमेव, न परमफलत्वम् । परममुक्तिश्च जीवन्मुक्तानामप्यग्रे वक्तव्या, सुतरामावेधिने इत्यतः अपि नाहातो न तदनुक्तिर्दोष इत्यर्थः । ननूक्तस्थले ब्रह्माविर्भावाङ्गीकारो न युक्तः । तस्मिन् सति वागादिविलयस्यैहैवेति श्रुतौ कथनाद् वक्तुस्तदापर्योपदेशनासम्भवापत्तेः । तस्य मुक्तिपूर्वावस्थारूपत्वेनार्चिरादिगतिरकथनापत्तेश्चेत्यत आहुः । * असम्प्रज्ञातेत्यादि * सत्यमस्ति तत्र तथात्वं, पुराणे दधीच्यादिषु प्रसिद्धं च । तथाप्युक्तश्रुतौ, अथाकामयमान इति प्रतिज्ञाय लयकथनात् कामाभावे सत्येव प्राणानां लयो, न तु तदभावे । प्रकृतं तु दधीचिवदसम्प्रज्ञातसमाधेरभावात् अधिकारित्वेन तदानीमिन्द्रियत्रियोजकस्य कामाभावस्य चाभावान्न वागादिलय इति नोपदेशानुपपत्तिः । ब्रह्मभावस्य प्राप्तत्वान्नार्चिरादिगत्युक्तिश्चेत्यर्थः ।

यद्वा । ननूपदेशभावनादिषु ब्रह्माविर्भावो न युक्तः । यदि तत्र स स्यात्तदोपदेष्टुः सद्यो मुक्तिः स्यात् । इहैव समवनीयन्ते प्राणा इत्यादिश्रुतौ तथैव सिद्धं । तथा सति तस्याविर्भावस्य फलत्वमपि व्यासैरुच्येतेत्यत आहुः । * इहैवेत्यादि * । सत्यं सद्योमुक्तिराविर्भावापेक्षा । परन्तु ब्रह्मैव सन्निति श्रुतावधारणकथनाद् यत्र सर्वथा ब्रह्मभावस्तत्रैव सद्यो मुक्तिः । उपदेशभावनादौ तु न तथा । बहिःस्फूर्णैरपि सत्त्वेन केषु चिदेव तद्भवनेन तस्याविर्भावस्य प्रायिकत्वाद्भगवान् व्यासस्तस्य फलत्वं नाह । न तु तावता सर्वत्र नाविर्भाव इति वक्तुं शक्यमित्यर्थः । यदि तादृशाविर्भावस्य न फलत्वं, तदा तस्य वैयर्थ्यमेव स्यादित्यत आहुः । * जीवन्नित्यादि * । पारम्याभावात् फलत्वानुक्तावपि नाफलमित्यदोष इत्यर्थः । ननु यदि तादृशाविर्भावस्य जीवन्मुक्तिसम्पादकत्वं, तदा तस्यार्चिरादिगतिरुच्येत । सा च नोच्यतेऽतो नैवमित्यत आहुः * । असम्प्रज्ञातेत्यादि * । शरीरवियोग इति * । अर्चिरादिगतिरिति शेषः । * वियोजकाभा-

तथापि प्रायिकत्वान्न सूत्रगीतादिषु तद्रचनम् । सगुणनि-
र्गुणभेदेन नियमवचनं त्वप्रामाणिकमेव । ब्रह्मवादे गुणानङ्गी-
काराच्च । तस्माद्युक्तमुक्तं, शास्त्रदृष्ट्या तूपदेश इति ॥ २९ ॥

जीवमुख्यप्राणलिङ्गान्नेति चेन्नोपासात्रैविध्यादा-
श्रितत्वादिह तद्योगात् ॥ ३० ॥

अन्यद् बाधकद्रव्यमाशङ्कते । ननु यद्यपि ब्रह्मधर्मा भूयांसः
प्रकरणे श्रूयन्ते । तद्रज्जीवधर्मा मुख्यप्राणधर्माश्च बाधकाः स-
न्ति । न वाचं विजिज्ञासीत वक्तारं विद्यादित्यादि । अत्र हि
वागादिकरणाध्यक्षस्य जीवस्य विज्ञेयत्वमभिधीयते । अथ खलु
प्राण एव प्रज्ञात्मेदं शरीरं परिगृह्णति शरीरधारणं मुख्यप्राण-
धर्मः । मा मोहमापद्यथा, अहमेवैतत् पञ्चधात्मानं प्रविभज्यैतद्-
बाणमवष्टभ्य विधारयामीति श्रवणात् ।

धादिति * । तादृशादृष्टाभावात् । भावनादौ वागादिमात्रं लीयते ।
तस्य ब्रह्मणश्च प्राप्तत्वात् तत्प्राप्त्यर्थाच्चिरादिगतिरत्र नोक्ताऽतो नो-
क्तदोष इत्यर्थः । ननु मुख्याधिकारस्यैवंविधत्वे सूत्रादिषु कुतस्तद-
नुक्तिरित्यत आहुः । * तथापीत्यादि * । प्रायिकत्वं सम्भावितत्व-
मनियतत्वमिति यावत् । तथाच्चातोऽनुक्तिरित्यर्थः । ननु सगुणोपा-
सकस्याच्चिरादिगतिर्निर्गुणपरस्य तु, तस्य तावदेव चिरं यावन्न वि-
मोक्षेऽथ सम्पत्स्य इति श्रुत्या कंचिदेकदेशिनः सगुणनिर्गुणोपासना-
भेदेनाधिकारिभेदमङ्गीकुर्वन्ति । तत् कुतो नाद्रियत इत्यत आहुः ।
* सगुणेत्यादि * । ब्रह्मवादे ब्रह्मणः सगुणनिर्गुणभावाभावेनाधि-
कारिभेदाभावात् तथागत्यादिनियमकथनमप्रामाणिकमेव । सांख्यप्र-
तिपन्नानां गुणानां व्यासेनानङ्गीकारादपि तथेत्यसङ्गतत्वान्नाद्रियत
इत्यर्थः । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि* । *तस्मादिति* । अध्या-
सबाहुल्येन ब्रह्मावेशात् ॥ २९ ॥

जीवमुख्यप्राणलिङ्गान्नेति चेन्नोपासात्रैविध्यादाश्रितत्वादिह तद्यो-
गात् ॥ व्याचक्षते । *अन्यदित्यादि* । *एतद्बाणमिति* । एतच्छरी-

यो वै प्राणः सा प्रज्ञा या प्रज्ञा स प्राण इति जीवमुख्य-
प्राणवाच्यत्वे प्रज्ञाप्राणयोः सहवृत्तित्वादुपचारो युज्यते । उ-
त्क्रान्तिश्च । नतु सर्वथा विलक्षणस्य ब्रह्मणः । तस्माज्जीवमुख्य-
प्राणलिङ्गयोर्विद्यमानत्वान्न ब्रह्मप्रकरणमिति चेन्न । उपामात्रै-
विध्यात् । अयमर्थः । किमत्र चोद्यते । जीवमुख्यप्राणलिङ्गाद्
ब्रह्मधर्माणां जीवपरत्वं, त्रयाणामपि स्वतन्त्रत्वं वा, लिङ्गद्वय-
स्यापि ब्रह्मधर्मत्वमुच्यतामिति वा । आद्यः पूर्वमेव परिहृतः ।
न हि ब्रह्मधर्मा अन्यपरत्वेन परिणेतुं शक्या इति । द्वितीये दू-
षणमाह । उपामात्रैविध्यात् । तथा सत्युपासनं त्रिविधं स्यात् ।
तद्वाक्यभेदप्रमद्धान्न युक्तम् ।

रम् । तथाच घागादिकरणाध्यक्षत्वस्य जीवलिङ्गस्य शरीरधारणस्य
मुख्यप्राणलिङ्गस्य च ब्रह्मवाक्यत्वबाधकस्य विद्यमानत्वान्नेदं ब्रह्मवा-
क्यमित्यर्थः । ननु यथैते लिङ्गे ब्रह्मवाक्यत्वबाधकं तथा अमृतत्वादिकं
ब्रह्मलिङ्गमेतद्बाधकमिति नात्र कस्यापि निर्णय इत्यत स्वपक्षे गुण-
माह । *यां वा इत्यादि* । *इति जीवमुख्यप्राणवाच्यत्व इति* अ-
स्मिन् प्रकरणेऽङ्गीकार्यत्वे । *उत्क्रान्तिरिति* । सहैवैतैः सर्वैरु-
त्क्रामतीत्यनेनोक्तोत्क्रान्तिः । *सर्वथा विलक्षणस्येति* । उत्क्रान्ति-
विशेषिन्या व्यापकतया जीवात्, तथा चैतनतया च मुख्य-
प्राणाद् विरुद्धधर्मणः । *तस्मादिति* । उक्तरूपस्य महाबाधक-
स्य सत्वात् । तथाचैतेन बाधकेन ब्रह्मलिङ्गानामुपासनासार्थत्व-
स्य शक्यवचनत्वान्नेदं ब्रह्मप्रकरणमिति पूर्वपक्षाशय इत्यर्थः ।
समाधानांशं व्याकुर्वन्ति । *अयमर्थ इत्यादि* । *उच्यतामिति* ।
उपपाद्यताम् । *पूर्वमेव परिहृत इति* । न वक्तुरिति सूत्रे ब्रह्म-
धर्मबहुल्यप्रतिपादनेन बहुनामनुग्रहस्य न्याय्यत्वालम्बानात् परिहृ-
तः । परिहारस्याकारमाहुः । *न हीत्यादि* । अत्राशक्यत्वं बहुषु
लक्षणाया आप्त्या ज्ञेयम् । *द्वितीय इति* लक्षणादोषराहित्यात्
त्रयाणां स्नानन्ध्येण प्रतिपाद्यत्वाङ्गीकार इत्यर्थः । *वाक्यभेदप्रसङ्गा-
दिति* । विजानीहीत्यस्यावर्तनेन, मामितिपदस्यार्थत्रयकल्पनेनैवका-

तृतीये तूपपत्तिरुच्यते । जीवधर्मा ब्रह्मणि न विरुद्धयन्ते ।
आश्रितत्वात् । जीवस्यापि ब्रह्माधारत्वात् तद्धर्मा अपि भगव-
दाश्रिता एव । इहेत्युभयत्र सम्बन्धो ब्रह्मवादे । मुख्यप्राणे तु
तद्योगात् । तेन योगस्तद्योगस्तस्मात् । प्राणधर्मा भगवति न
विरुद्धयन्ते । प्राणस्य भगवत्सम्बन्धात् तद्धर्माणमपि भगवत्स-
म्बन्धात् । अथवा वक्तृत्वादयो न जीवधर्माः किन्तु ब्रह्मधर्मा
एव । जीवे आश्रितत्वाद्भासन्ते । परात्तु तच्छूनोरिते न्याया-
त् । प्राणेऽपि तथा । स्वाप्ययमम्पत्तयोर्जीवस्य ब्रह्माश्रितत्वम् ।
आध्यात्मिकाधिदैविकरूपत्वान्न संयोगः । प्राणस्य तु संयोग एव ।

रार्थश्रिरोधे च वाक्यभेदप्रसङ्गात् । * तृतीयः इति । * ब्रह्मधर्म-
त्वंपपादनचोदनापक्षे । * ब्रह्माधारत्वादिति * । अस्यावयवभूतैस्तु
व्याप्तं सर्वमिदं जगदिनि श्रुत्या जीवस्यावयवत्वबोधनेन तस्य ब्रह्मा-
धारत्वात् । नच वैपरीत्यं शङ्क्यम् । संयोगादुत्पत्तिरितिपक्षे तथात्वे,
विभागादुत्पत्तिरिति पक्षे तदभावादिति । * इहेत्युभयत्र सम्बन्ध
इति * । इहाऽऽश्रिततत्वादिह तद्योगादित्येवं सम्बन्धः । ब्रह्मवादपदं
मायावादिमते जीवब्रह्मणोरभेदादाश्रयाश्रयिभावानङ्गीकारेण तस्य
विरुद्धत्वबोधनार्थम् । * भगवत्सम्बन्धादिति * । भगवतो निया-
मकतया तन्नियम्यत्वरूपात् सम्बन्धात् । तथाच, ' कः प्राणोत्, नापा-
नं न मर्त्यो जीवति कश्चन । इतरेण तु जीवन्ति यस्मिन्नेतावुप प्रता-
विति' तस्मात्सर्वस्य भगवदधीनत्वात् तद्धर्मस्यामपि परम्परया भ-
गवद्धर्मत्वमित्यर्थः । अस्मिन् पक्षे जीवप्राणधर्माणं न साक्षाद् भगव-
द्धर्मत्वमिति लक्षणेवाऽऽपद्येतेत्यरुच्या पक्षान्तरमाहुः । * अथवे-
त्यादि * । * ब्रह्मधर्मा इति * साक्षाद्ब्रह्मधर्माः । ननु यद्येवं प्राणे
स्यात् तदाऽऽश्रितत्वमेव हेतुत्वेनोक्तं स्यान्न तु तद्योगोऽपीत्यत उप-
पादयन्ति * स्वाप्ययेत्यादि * तथाच स्वाप्ययादौ जीवस्य ब्रह्माश्रि-
तत्वम् । अथस्याभेदकृतात्तादात्म्यान्न संयोगः । उभयप्रवेशपक्षे
तु स्वाप्यये सम्परिपञ्चश्रुतः संयोगः कादाचित्कः । प्राणं तु संयोग

तस्मात् सर्वे धर्मा ब्रह्मणि युज्यते ।

सहोत्क्रमस्तु क्रियाज्ञानशक्त्योर्भगवदीययोर्देहे सहैव स्थानं सहोत्क्रमणमिति भगवदधीनत्वं सर्वस्यापि बोध्यते । ननु, प्राणस्तथानुगमादिति प्राणशब्देन ब्रह्मैव प्रतिपादितं, तत्कथं धर्मयोरुत्क्रमणमिति चेत् । अत्र धर्मधर्मिणोरेकत्वपृथक्त्वनिर्देशयोर्विद्यमानत्वात् । प्राणो वा अहमास्मिन् प्रज्ञात्मेति । अत्र क्रियाज्ञानशक्तिमान् निर्दिष्टः । तदन्वेकैकस्य धर्मप्रशंसा, यो वै प्राणः सा प्रज्ञा, या प्रज्ञा स प्राण इत्युपसंहारान्तम् । पुनस्तयोरेवोत्क्रमणप्रवेशाभ्यां सह ह्येवास्मिन् शरीरे वसतःसहोत्क्रामत इत्युपक्रम्य सुषुप्तिमूर्च्छामरणेषु प्राणधीनत्वं सर्वेषामिन्द्रियाणामुक्त्वा आसन्यव्यावृत्त्यर्थं प्रज्ञयैक्यं प्रतिपाद्योपसंहरति । पुनर्ज्ञानशक्तेरुत्कर्षं वक्तुम्, अथ खलु यथा प्रज्ञायामिसारभ्य, न हि प्रज्ञापेतोऽर्थः कश्चन सिद्ध्यतेऽन्तेन ज्ञानशक्त्युत्कर्षं प्र-

एव सार्धदिक इति हेतुद्वयकथनं युक्तमित्यर्थः । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * । * तस्मादिति * अनया रीत्या ब्रह्मणः प्रयोजकत्वेन लक्षणादोपासंस्मृतात् । नन्वस्त्वेवमन्येषां भगवद्धर्मत्वं, तथापि सहोत्क्रमस्यैकत्वव्यापकत्वविरुद्धतया तस्य तु तथात्वं न युज्यत इति तस्य का गतिरित्यत आहुः । सहोत्क्रमस्त्विति । तथाच व्यापकत्वादसम्भवन्नपि शक्तिशक्तिमतोरभेदादस्तोत्क्षेपणवत् सोऽपि भगवद्धर्म एवेत्यर्थः । एवं बोधनस्य फलमाहुः । * देह इत्यादि * अत्र पूर्वविरोधमाशङ्कते * नन्वित्यादि * । * तत् कथमिति * पूर्वोक्तविरोधेन धर्मधर्मिभावस्य वक्तुमशक्यत्वात् कथम् । एतत्समाधानाय हेतुं गृह्णन्ति * अत्र धर्मेत्यादि * तथाच यदि पृथक्त्वनिर्देशो न स्यादुत्क्रमणं विरुद्ध्येत । अत्र तूभयोः सत्त्वात् पूर्वोपरविरोध इत्यर्थः । उक्तं व्याख्यातुमुपपादयन्ति * प्राण इत्यादि * अत्र विषयवाक्ये पादभेदो देशभेदाद् बोध्यः । यथा गृह्णन्नारायणोपनिषदि

तिपाद्य धर्ममात्रत्वनिराकरणाय ज्ञानशक्तिमन्तं भगवन्तं निर्दि-
शति, न हि प्रज्ञातव्यमित्सारभ्य, मन्तारं विद्यादित्यन्तेन । तद-
नु ज्ञानक्रियाशक्तयोर्विषयभूतभूतमात्रारूपजगतो भगवदभेदं
प्रतिपादयन्, स एष प्रज्ञात्माऽऽनन्दोऽजरोऽमृत इत्युपसंहरति
ब्रह्मधर्मैः । अतः क्रियाज्ञानविषयरूपो भगवानेवेति प्रतिपाद्य,
न तावन्मात्रं, ततोऽप्यधिक इत्येकोपासनैव विहिता । तस्माज्ज-
डजीवरूपत्वात् सर्वात्मकं ब्रह्मैवेति महावाक्यार्थः सिद्धः ॥३०॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीबल्लभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्रा-
ऽणुभाष्ये प्रथमस्याध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ १ ॥ १ ॥

तैलङ्गद्विडपाठभेदात् । यथा चैतद्व्याणमवष्टभ्येति प्रश्नोपनिषद्वाक्ये
त्विमं शरीरं परिगृह्येति पठन्तीति पाठान्तरं शङ्कराचार्यैरुपन्यस्तम् ।
तथाऽत्रैवोद्बुद्धमित्यत्राद्बुद्धदिति पठितम् । तद्वत्, शङ्करानन्दकृत-
टीकायामप्ययमेव पाठ इति । अत्र क्रियाशक्त्यनुग्राहकः प्राण इति,
ज्ञानशक्त्यनुग्राहकश्च चेतन इति तदुभयवाचकयोः प्राणप्रज्ञात्मश-
ब्दयोरिह सामानाधिकरण्यात् तदुभयवानेको निर्दिष्टः । ततस्तं मा-
मायुरमृतमित्युपाख्येत्यनेन तस्योपासनं विधाय तस्य फलं चोक्त्वा,
तदनु, तद्वैक आहुरित्यारभ्यास्तित्वे व प्राणानां निःश्रेयसमित्यन्तेन
क्रियाशक्तिप्रशंसा । जीवति वागपेत इत्यारभ्य प्राण एव प्रज्ञात्मेदं
शरीरं परिगृह्येत्थापयतीत्यन्तेन ज्ञानशक्तिप्रशंसा । ततस्तस्योत्थां-
पासनां विधाय प्राणे सर्वाप्तिमुक्त्वा यो वै प्राणः सा प्रज्ञा, या वा
प्रज्ञा स प्राण इत्युपसंहृत्येतदन्ता उभयप्रशंसा । तदग्रिमसन्दर्भे
तत्क्रमणप्रवेशाभ्यां पुनस्तयोरेव प्रशंसा । सा च तस्मिन् पाठे, सह
ह्येवास्मिन्नित्युपक्रम्य सुषुप्त्यादिषु सर्वेन्द्रियाणां प्राणाधीनत्वमु-
क्त्वा ततः प्राणस्य प्रज्ञयैक्यं प्रतिपाद्योपसंहृता । प्रसिद्धपाठे तु, त-
स्यैवैष हृष्टिरेतद्विज्ञानमित्युपक्रमः । सह ह्येवास्मिन्नित्युपसंहारः ।
वाक्यार्थस्तूभयत्राप्येक एव । तस्य प्रयोजनं तु क्रियाशक्त्यपेक्षया
ज्ञानशक्तेरुत्कर्षप्रतिपादनमतस्तमुत्कर्षं वक्तुमेतावात् सन्दर्भः । ततो-

इथ खलु प्रज्ञायामित्यादिनात्कर्षप्रतिपादनम् । तत्रापि पाठभेदः । प्र-
 निद्धपाठे, अथ यथास्यै प्रज्ञायै, इत्युपक्रमान्न हि प्रज्ञापेताधीः का-
 चन सिद्धोदित्युपसंहारात् । अर्थस्त्वेक एव । तदग्रे तु पाठोऽपि स-
 मानः । तदर्थस्तु, * धर्ममात्रत्वनिराकरणायेत्यादिना प्रतिपाद्यते ।
 तत्र ज्ञानशाक्तमन्निर्देशो जीवसाधारण इति जीवं चारयितुं, ता वा
 एता दशैव भूतमात्रा इत्यारभ्य, न ह्यन्यतरतो रूपं किञ्चन सिद्धो-
 दित्यन्तेन क्रियाज्ञानशक्त्याः परस्परसापेक्षतया स्वविषयभूतरूपात्म-
 कजगत्साधकत्वं प्रतिपाद्य, नतो नो एतन्नानेति तासां प्रज्ञायाः स-
 काशादभेदं प्रतिज्ञायोपपाद्यति । तद्यथा रथस्यारेषु नेमिरर्पिता ना-
 भावरा अर्पिता एवमेवेता भूतमात्राः प्रज्ञामात्रास्वर्पिताः प्रज्ञामात्राः
 प्राणोऽर्पिताः स एव इति । तथाच, यद् यज्जनकं तत् तद्धर्मकं, यद्
 यद्धर्मकं तत् तद्विनाभूतमिति व्याख्या भूतमात्राप्रज्ञामात्रात्मकस्य
 सर्वस्य जगतः प्रज्ञाऽविनाभावेन तदात्मकत्वे सिद्धे तस्या अपि स्वरू-
 पं निर्णेतुम्, आनन्दोऽजरोऽमृत इति ब्रह्मधर्मरूपसंहरति । अतोऽत्र
 प्रज्ञात्मकजीवस्वरूपादधिकस्य ब्रह्मणः सर्वात्मकत्वसर्वाधिकत्वज्ञान-
 र्थमेकैवोपासना विहिता । तस्मात् साध्वसाधुकारकतया प्राप्तस्य
 वैषम्यादिदोषस्यापि परिहाराद् ब्रह्म जडजीवात्मकतया सर्वोपादान-
 त्वेन सर्वात्मकमित्येव महावाक्यार्थः सिद्ध इत्यर्थः । तेनेदमधिकर-
 णं पूर्वोक्तस्य सर्वस्य निगमनार्थमिति बोधितम् । तथाहि । पूर्वं शा-
 ख्यारम्भे जिज्ञासोक्ता । मा सर्वदा कर्तव्या । अन्यथा, अरुमुख्य-
 त्पादिवद्धिनाशः स्यादिति विषयवाक्यारम्भे बोधितम् । ततो जन्मा-
 दिसूत्रसिद्धं सर्वकर्तृत्वं, ममन्वयसूत्रसिद्धं सर्वोपादानत्वं चोपपा-
 दितम् । तत् उपसंहारं, ईक्षत्यानन्दमयाधिकरणसिद्धोऽर्थः प्रज्ञात्मा-
 नन्दपदाङ्ग्यां सद्ब्रह्म बोधितः । ब्रह्मधर्मोपदेशेन, लोकपालत्वादिबो-
 धनेन, प्राणशब्दोक्त्या, स म आत्मेत्युपसंहारेण च यथायथं तद्धर्मो-
 पदेशाद्यधिकरणार्थः सद्ब्रह्महीनः । तेन तथेति ।

अत्रोपात्तात्रैविध्यादितिपदं शङ्करभास्कराचार्यभिधुभिः स्व-
 स्मृतनेत्रमेवापत्तिमादाय व्याख्यातम् ।

रामानुजाचार्यैस्तु प्राचीनवृत्तिकारानुसारेणोपात्तात्रैविध्यप-
 दमेकवाक्यत्वे हेतुत्वेन व्याख्यातम् । न ह्यत्र जीवमुख्यप्राणब्रह्मणां
 त्रयाणामुपासनमुख्यते, येन वाक्यं सिध्यते । किन्तु भोक्तुर्जीवस्य

धर्मभोग्यस्य मुख्यप्राणस्य धर्मैः स्वधर्मैश्चेत्येवं त्रैविध्यादेकोपासनै-
ष विधीयत इति, सम्भवेत्येकवाक्यत्वे वाक्यभेदश्च नेष्यते इत्यभि-
युक्तोक्तेः पूर्वपक्षो न युक्त इति । तेषां चौरः शैवोऽप्येवमाह ।

तच्च वाचस्पतिमिश्रैरेवं दूषितम् । एतदालोचनीयम् । कथं
न वाक्यभेद इति । युक्तं सोमेन यजेतेत्यादौ सोमादिगुणविशिष्टया-
गविधानम् । तत्तद्गुणविशिष्टस्यापूर्वस्य कर्मणोऽप्राप्तस्य विधिधि-
षयत्वात् । इह तु सिद्धरूपं ब्रह्म न विधिधिषयो भवितुमर्हति ।
अभावावर्थत्वात् । भावार्थस्य विधिधिषयत्वानियमात् । वाक्या-
न्तरेभ्यश्च ब्रह्मावगतेः प्राप्तत्वात्तदनुद्याप्राप्तोपासाभावार्थो विधंयस्त-
स्य भेदाद्विध्यावृत्तिलक्षणो वाक्यभेदोऽतिस्फुट इति भाष्यकृता नो-
दघाटित इति ।

अत्रेदं बोध्यम् । तथाहि । अत्र हि मामेव विजानीहीत्यारभ्य,
नीलं वेतीत्यन्ता पेन्द्रगुणविशिष्टैकोपासना । तदनु, सहोवाच प्रा-
णाऽस्मि प्रज्ञात्मा तं मामायुरमृतमित्युपास्वेत्यारभ्येवं हि पश्याम
इत्यन्ता द्वितीया प्राणगुणविशिष्टस्य । तदन्वयं खलु प्राण एव प्रज्ञा-
त्मेदं शरीरे परिगृह्योत्थापयति तस्मादेतदेवोत्थमुपासीतेत्यारभ्य
सिद्धेदित्यन्ता प्रज्ञागुणविशिष्टस्य । तत्र पृथगुपासनाङ्गीकारे, मामे-
ष विजानीहि स म आत्मेति विद्यादित्युपक्रमोपसंहारगतस्य वक्त्रा-
त्मोपदेशस्य विरोध इति तदभावाद्यैकवाक्यत्वस्यावश्यत्वादुपासना-
त्रयपक्षस्त्वसङ्गतः । अथापक्रमाद्यनुराधेनावान्तरोपासनावाक्यानां त-
दनुवादेन प्रकारविधायकत्वमङ्गीकृत्यैन्द्रवाक्यत्वं चेदङ्गीक्रियते,
तदा तत्रोक्तानां प्राणधर्माणां ब्रह्मधर्माणां च कालपनिकत्वापत्तिः
पूर्वोक्तरीत्या प्रतर्दनस्य पुरुषार्थासिद्धिश्चेति तदुभयं विहायात्र ब्रह्म-
वाक्यत्वं सिद्धान्तितम् । तथा सति त्रितयपक्षस्य प्रागेव निरस्तत्वा-
द् विध्यावृत्त्यङ्गीकारे विधोऽल्लेखवैयर्थ्यप्रसङ्गाच्च प्रकारत्रयविशिष्टै-
कोपासाविधिरेव सिद्ध्यतीति वाक्यभेदस्फुटत्वं कथमित्येवालोचनी-
यं, न तु तदभावसमर्थनमालोचनीयम् । किञ्च । भाष्यकृतापि ब्रह्मण
एवैतदुपाध्वयधर्मैण स्वधर्मैण चैकमुपासनं त्रिविधं त्रिविधमिति
तन्मतांसिद्धमुक्तमतो व्याख्येयविरोधोऽपीति ।

नन्वेवमस्य प्राचीनपक्षस्य निर्दुष्टत्वे सिद्धान्तिना कुतोऽयं
नाहत, आरत्या च कुतो व्याख्यातमिति चेन्न । त्रैविध्यादित्यस्या

व्यबलोपपञ्चमीत्वेनापत्तेरार्थिकतयाऽध्याहार्यत्वाभावेन व्याख्यानं दौ-
षाभावात् । सिद्धान्ते तेषां धर्माणां जीवीयत्वादिना भानस्यैव भ्रा-
न्तित्वबोधनेन ब्रह्मधर्मत्वस्यैव निर्णीततया प्राचीनप्रतिपन्नत्रैविध्य-
स्याप्यभावादिति बुध्यस्व ।

माध्वास्तु, पेत्रयोक्तं विश्वामित्रेन्द्रसंवाहं विषयवाक्यत्वे-
नोदाहरन्ति ।

इति श्रीवल्लभाचार्यचरणनखचन्द्राकिरणनिवारितह-
ृदयध्वान्तेन पुरुषोत्तमेन कृते भाष्यप्रकाशे प्रथ-
माध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ १ ॥ १ ॥



अथ प्रथमाध्यायस्य

द्वितीयः पादः ।

सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ १ ॥

समन्वये प्रथमेऽध्याये सर्वेषां वेदान्तानां ब्रह्मणि समन्वयो वक्तव्यः । तत्रोद्गीथाद्युपासनावक्यानां मुख्यवाक्येषु फलोपकार्यङ्गत्वम् । ब्रह्मवाक्यानां पुनर्निःसन्दिग्धानां समन्वयः स्वतः सिद्धः सन्दिग्धानि द्विविधानि शब्दतोऽर्थतश्च ।

सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ अथ द्वितीयपादं व्याचिख्यासवः पादानामेककार्यत्वरूपां परस्परसङ्गन्ति क्रमनियामिकामवसररूपां च सङ्गन्ति प्रतिपादयितुं व्याख्येयाध्यायार्थकथनपूर्वकं पूर्वपादसिद्धः स एवार्थः सङ्क्षेपेण वक्तव्योऽन्यथा मन्दमतीनां पूर्वोक्तानवधारणेन वक्ष्यमाणार्थे सन्देहः स्यादित्यतस्तमाहुः । * समन्वये, इत्याभ्य, * सन्देहां निवारित इत्यन्तेन * । समन्वये * सर्ववेदान्तसमन्वयप्रतिपादकत्वेन समन्वयाख्यया प्रसिद्धे प्रथमेऽध्याये उक्तविधः समन्वय एकार्थप्रतिपादकत्वरूपो वक्तव्यः । परप्राप्तिरूपफलसाधनाय तत्साधनीभूतब्रह्मज्ञानोपकाराय चावश्यं वाच्यः । नचानन्तेऽनन्तशास्त्रेषु वेदेषूपनिषद्भागरूपाणां वेदान्तानामप्यनन्तत्वादुक्तरीतिकसमन्वयोक्तेरशक्यत्वमसंगतत्वं वा शङ्क्यम् । प्रकारविशेषेण सर्वोपपत्तेरित्याशयेनाहुः । * तत्रत्यादि * । वक्तव्यं सर्वसमन्वये, अन्तस्तद्धर्माधिकरणाद्विषयवाक्यभूतानामुद्गीथाद्युपासनावक्यानां मुख्यवाक्येषु फलसम्बन्धबोधकेषु सर्वविधकारणतादिप्रतिपादकवाक्येषु फलोपकार्यङ्गत्वम् । तत्तदुपासनया तेन तेन रूपेण तत्तत्फलप्राप्तौ महामाहात्म्यज्ञानस्यात्मत्वस्फूर्त्या निरूपधिप्रेम्णश्च सिद्ध्या तस्य साधनस्य भक्तिरूपत्वसिद्धौ विवक्षितपरप्राप्तिरूपं फलं भवतीति तेषां तदङ्गत्वम् । तथाचानया रीत्याऽन्येषामनुक्तानामप्युपासनावक्यानां प्रयोजनैक्यात् समन्वयः सिद्ध्यतीति न पूर्वोक्तो दोष इत्यर्थः । एवमन्येष्वपि बोध्य इत्याशयेनाहुः । * ब्रह्मवाक्यानामित्यादि * । पूर्वं प्रतिपाद्यविषयभेदेन सन्दिग्धानि चतुर्विधान्युक्तान्यत्र तु तेष्वेव शब्दार्थभेदेन सन्दिग्धत्वमाहुः । * सान्दिग्धानीत्यादि * तथाचैवं

तदर्थं चैतद्विचारितम् । ब्रह्मणि व्यवहारोऽस्ति काश्चिन्ने-
वेति । प्रथमसूत्र एव व्यवहारः स्थापितः । यतो वाचो निर्वतन्त
इत्यादीनां विशेषेणेदमित्यतया निरूपणनिषेधनपरत्वम् । एवमेव
कार्यसिद्धेः । अधीतानां ब्रह्मवाक्यानां चतुर्लक्षण्या ब्रह्मपरत्वे
सिद्धे श्रवणं सिद्ध्यति । श्रुतस्य कालान्तरेऽप्यसम्भवावविपरी-
तभावनानिवृत्त्यर्थं पूर्वास्थितानामङ्गानामनपेक्षितानामुद्घापेनान्ये-
षामपेक्षितानामावापेन तस्यैवार्थस्य निर्द्धारणे मननं भवति ।

वाक्यविचारेणानुक्तानामपि समन्वयसिद्धिरित्यर्थः । एवमध्यायार्थ-
स्य सर्वोपयोगित्वमुक्त्वा पादार्थस्य वक्तुं तत्रत्याधिकरणानां प्रया-
जनमर्थं च वदन्तः पूर्वं प्रथमस्याहुः । * तदर्थमित्यादि * , * तृप्ति-
बदित्यन्तेन * । * तदर्थमिति * समन्वयार्थम् । * विचारितमिति *
ईक्षत्यधिकरणे विचारितम् । ईक्षत्यधिकरणं चतुर्थं, तत्र विचारि-
तस्य कथं प्रथमार्थत्वमित्यत आहुः । * तत्र प्रथमंत्यादि * । * स्था-
पित इति * प्रमाणलक्षणप्रभृतिभिः स्वरूपादिचिन्तनस्यैव विचार-
पदार्थत्वात् तत्प्रतिज्ञयैव स्थापितः । तथाच विचारस्य चतुर्थं सत्त्वे-
ऽपि स्थापनस्य प्रथमे कृतत्वात् प्रथमार्थत्वमित्यर्थः । ननु सत्यं स्था-
पितस्तथापि श्रुत्यन्तराविरोधात्तादरणीय इति शङ्कायां तत्परिहारप्र-
कारमाहुः । * यतो वाच इत्यादि * अस्याः श्रुतेरेवन्तात्पर्यकत्वे
गमकमाहुः । * एवमेव कार्यसिद्धेरिति * कार्यं श्रवणादिकं, तत्सि-
द्धेरित्यर्थः । नन्वेवं वाङ्निवृत्तिश्रुतिसङ्कोचने किं मानमित्याकाङ्क्षा-
यामेतदेव विभजन्ते * अधीतानामित्यादि * । आत्मावारेद्द्रष्टव्य इत्या-
दिश्रुतावात्मदर्शनसाधनत्वेन श्रवणादिजन्यमुक्तम् । तत्रात्मा परब्रह्म वे-
ति तस्य वागाद्यविषयत्वे प्रमाणलक्षणादिसंस्पर्गाभावेन श्रौतानां पद-
वाक्यादीनां ब्रह्मावाचकतया तद्वाचकपदादिशक्तितात्पर्यावधारण-
रूपस्य श्रवणस्यासम्भवात् । तदभावं च, तदुपजीवकस्य, तत्त्वेव
भयं विदुषोऽमन्वानस्येत्यनेनाद्यकतया श्रावितस्व मननस्य तदुप-
जीवकस्य निदिध्यासनस्य चासम्भवान्न ज्ञानस्यापि सिद्धिर्मांशसिद्धि-
भ्रतो मोक्षसाधनबोधकश्रुतिवैयर्थ्यपरिहारायानिरुक्तश्रुतिविरोधप-

ततोऽप्येवं ध्यानादिसमाध्यन्तरूपनिदिध्यासनरूपं मनसि सर्वतो निवृत्तव्यापारे स्वयमुपलब्धनिजसुखानुभवरूपं ब्रह्म । इदमेव ब्रह्मज्ञानमिति । अतस्त्रादृशस्यानुभवैकवेद्यत्वाद्युक्तमविषयत्वम् । पाकभोजनतृप्तिवत् ।

अतः श्रवणाङ्गमीमांसायां माहात्म्यज्ञानफलायां भगवद्वाक्यानामन्यपरत्वेऽन्यवाक्यानां च भगवत्परत्वे दिव्यधर्मादिव्यधर्मव्यत्यासेन वैपरीत्यं फलमापद्येत । तदर्थं दिव्यधर्मनिर्द्धारो

रिहाराय च ब्रह्मणः श्रुत्यात्मकनागादिविषयत्वाङ्गीकार आवश्यकः । नचैवमुपगमे उक्तश्रुतौ सङ्कोचापत्तिः । विशेषेणेदमित्यतया निरूपयितुमशक्यस्यानुभवैकवेद्यतया वागादिनिवृत्तिभवेन सङ्कोचाभावात् । नचैवमनुभवैकवेद्यत्वे मनोविषयस्य सम्भवान्मनसा सहेत्यस्य विरोधः । लोके मनसा ज्ञायमानानामपि फलतण्डुलादिपाकनानाविधान्नभोजनतज्जन्यतृप्तीनामिदमित्यतया अविषयत्वस्य सर्वजनीनत्वेनात्रापि तथात्वस्य युक्ततया मनसो निवृत्तिर्विरोधलेशस्याप्यभावादित्यतस्तथोच्यत इत्यर्थः । भाष्ये तु वास्तवेन यत्किञ्चिद्रूपेण येनकेनचित् प्रकारेण निरूपणंऽपीदमित्यतया निरूपणस्य सम्भवात् तद्वारणाय विशेषेणेति पदं बोध्यम् । तथा पूर्वस्थितान्यङ्गानि ब्रह्मवाक्यस्थानि बोध्यानि । उद्गापस्तु प्रकृतपरत्वेन प्रतीयमानस्यान्यपरत्वापादनम् । आवापस्त्वन्यपरत्वेन प्रतीयमानस्य प्रकृतपरत्वापादनम् । * ततोऽप्येवमिति * । मननानन्तरमभ्यासेन निर्द्धारणे तद्वाक्ये वा । * निदिध्यासनरूपमिति * । अब्रह्मज्ञानमिति शेषः । रूपपदरहितः पाठो वा । *मनसीत्यादिना तु द्रष्टव्यपदोक्तस्य ज्ञानस्य स्वरूपकथनम् । *इदमिति* ब्रह्मस्वभावजन्यम् । *युक्तमिति* अनुभवस्य प्रादुर्भावापेक्षत्वात् प्रादुर्भावस्य च वरणाधीनत्वात् प्रमाणबलस्य कौण्ठयेन तस्याकिञ्चित्करत्वाद्युक्तम् । तथाचैतत्सर्वमनुसन्धाय जिज्ञासासूत्रप्रणयनाद् व्यवहारस्थापनं प्रथमाधिकरणार्थं इत्यर्थः । अतः परं द्वितीयाधिकरणार्थमाहुः । *अत इत्यादि, कर्मेतील्यन्तम् । * अत इति * । ब्रह्मणि व्यवहारस्थापनेन श्रवणविषयत्वसिद्धौ तत्स्वरूपदिद्विचारस्यावश्यकत्वात् । * वैपरीत्यमिति * । वि-

द्वितीयाधिकरणे विचारितः । वेदा एव वाचका, अलौकिकमेव कर्मेति । ततः पूर्णालौकिकत्वाय विधिनिषेधमुखेनाधिकरणद्वयम् । समन्वयेक्षतिरूपम् । तदनु प्रथमे पादे शाब्दसन्देहो निवारितो निश्चयार्थे । तत्रापि प्रथमं प्रत्ययसन्देहो निवारितो द्वयेन । प्रकृतिसम्बन्धोऽप्यधिकरणत्वगोचरेण । पुनरन्तिगमधिकरणां संश्लेषनारणाय ।

एवं प्रथमे पादे शब्दसन्देहो निवारितः ।

परीतभावरूपम् । अपरप्रामिरीरूपमिति यावत् । * विचारित इति * । हेतोः साध्यस्य च कथनमुख्येन निर्णयितः । तस्यैवाकारो वेदा एवेत्यादिनोच्यते । अग्निप्रार्थमाहुः । * तत इत्यादि * । पूर्णालौकिकत्वायेति * । अभिज्ञानमित्तोपादानरूपनाशोचनेन तथात्वाय । * विधिनिषेधमुखेनेति * । समन्वयेन हेतुना पूर्णालौकिकत्वस्य विधिमुखेन स्थापनम् । अव्यवहार्यत्वस्य प्रधानस्य सगुणस्य च निगमनं तत्स्थापनाक्षिपेधमुखत्वं बोध्यम् । तत्र पूर्वं जिज्ञासालक्षणाविचाराणां कर्तव्यतायास्त्रिसूत्र्या उक्तत्वाद्ब्रह्मत्याभ्रकरणस्य कुतो निवेश इति शङ्काम् । त्रिसूत्र्युक्तप्रमेयप्रपञ्चनार्थंभव सर्वस्य शास्त्रस्थोपदेशेन तत्तत्प्रयोजनाय तस्य तस्याधिकरणस्य सङ्गंऽप्यदोषादिति । आनन्दमयाधिकरणप्रयोजनमाहुः । * तदन्वित्यादि * । प्रकृतिसम्बन्ध इत्यत्र प्रकृतौ सम्बन्धो यस्य सन्देहस्य स तथाति व्याधिकरणपदो बहुव्रीहिः । सन्देह इति पाठो वा । एवं नवाधिकरणीप्रयोजनमुक्ता दशमस्याहुः । * पुनरित्यादि * । संश्लेषनारणायैति * । परब्रह्मणांभ्रिदचित्संश्लेषनारणाय । ब्रह्मवादे केवलस्यैव तादृशत्वेन चिदचित्करिरीरपेशाराहिस्यादिति । सिद्धमाहुः । * एवमित्यादि * षडधिकरणया निवारितः । तथाचैतावतैव शाब्दसन्देहनिवृत्तेः कार्यसिद्धेश्च सम्भवान्यूनार्थिकाधिकरणाङ्गीकारो न युक्त इत्यर्थः । ननु केचिदेकदेशिनो, यतो वाच इत्यस्य यावच्छब्दमनसगोचरत्वनिषेधनपरत्वमास्थाय श्रोतव्यादिवाक्यवैयर्थ्यपरिहाराय ब्रह्मणि सगु-

ये पुनः क्वचित् मगुणनिर्गुणभेदं प्रतिपादयन्ति, ते स्वयमेव स्वस्य ब्रह्मजिज्ञासानधिकारं बोधयन्ति । ब्रह्मवादे साङ्ख्यानामिव गुणानामनङ्गीकारात् । भौतिकगुणानामसम्बन्धार्थमेव ह्यध्यायारम्भः । अन्यथा सर्वस्यापि तत्कारणत्वेन तत्सम्बन्धस्य विद्यमानत्वादन्यनिराकरणेन तत्प्रतिपादकत्वनिर्द्धारिकाधिकरणानां वैयर्थ्यमेव ।

अर्थसन्देहनिराकारार्थं द्वितीयाद्यारम्भः । तत्रार्थो द्विविधो जीवजडात्मकः प्रत्येकममुदायाभ्यां त्रिविधः । तत्र प्रथमं जीवपुरःसरेण सन्देहा निवार्यन्ते ।

णनिर्गुणभेदं प्रतिपादयन्ति । ततश्च निर्गुणं ब्रह्मोक्तश्रुतिरर्थाद् बोधयति । श्रोतव्यादिश्रुतयस्तु शब्दात् मगुणां बोधयन्तीत्येवमपि ब्रह्मणि व्यवहारसिद्धेः पूर्वोक्तरीत्या जिज्ञासासूत्रस्योक्तश्रुतेश्चार्थकथनं न युक्तमित्याशङ्कायां तन्मतमनूद्य दूषयन्ति । * ये पुनरित्यादि * कथं बोधयन्तीत्यत आहुः । * ब्रह्मवाद इत्यादि * । * गुणानामिति * नित्यभिज्ञानाम् । ननु, प्रधानक्षेत्रज्ञपतिर्गुणेश इत्यादिश्रुतिषु गुणाङ्गीकारात् कथमनङ्गीकारावगम इत्यत आहुः । * भौतिकेत्यादि * भौतिका भूतोत्पादकत्वेन तत्सम्बन्धिनः । तथाच, प्रधानेत्यादिश्वेताश्वतरश्रुतौ गुणानां सिद्धवन्निर्देशेऽप्युपनिषदारम्भे, भूतानि यानिः पुरुष इति चिन्त्यमित्यत्र यानिपदोक्तानित्यभिन्नगुणानङ्गीकारबोधनादुक्तश्रुतौ ब्रह्मवादसिद्धा भगवदुत्पन्ना एव ते बांधवाः । अतस्तदभिप्रेतानां मायावादासिद्धानां गुणानामसम्बन्धार्थमेवाध्यायारम्भात् सा श्रुतिव्यवस्था असङ्गतेत्यतस्तथेत्यर्थः । ननु कथमेवमवगम्यत एतदर्थमेवाध्यायारम्भ इति, तत्राहुः । * अन्यथेत्यादि * । * तत्कारणत्वेनेति * तत्कारणकत्वेन । तथाच्चातोऽवगम्यत इत्यर्थः । एवं प्रासङ्गिकं निराकृत्य प्रस्तुतमाहुः । * अर्थेत्यादि * कोऽर्थः सन्देहजनकः, कथं च तन्निराकरणमित्यपेक्षायामाहुः । * तत्रार्थ इत्यादि * । द्वितीयपादार्थमाहुः । * तत्र प्रथममित्यादि * । * जीवपुरःसरेणेति * प्रथमाधिकरणो, अनुपपत्तेस्तु न शारीर इति पूर्वं

इदमास्नायते । सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति, शान्त उ-
यासीत् । अथ खलु क्रतुमयः पुरुषो यथा क्रतुरासिंल्लोके पुरु-
षो भवति तथेतः प्रत्य भवति । स क्रतुं कुर्वति मनामयः प्रा-
णशरीर इत्यादि । तत्र वाक्योपक्रमे सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति सर्व-
स्य ब्रह्मत्वं प्रतिज्ञाय, तज्जलानिति सर्वविशेषणं हेतुत्वेनोक्त्वा
तत्त्वेनोपासनमुक्तम् ।

जीवस्यैव निराकरणाज्जीवपुरःसरं विचारणेत्यर्थः । एवमग्रिमपादे-
ऽपि, नानुमानमत्र च्छलादिति सूत्रप्रणयनाज्जडपुरःसरत्वम् । एवं च-
तुर्थेऽप्युभयपुरःसरत्वमानुमानिकसूत्रविचरणादवगन्तव्यम् । तथाच
त्रिभिः पादैश्चैविविधार्थसन्देहो निवार्यत इत्यर्थः । एवञ्च पादा-
नामेककार्यकत्वेऽपि क्रमनियामिकाऽत्रावसररूपा सङ्गतिरिति वो-
धितम् ।

अन्ये तु प्रथमपादे स्पष्टब्रह्मलिङ्गान्याकाशादिवाक्यानि निर्-
णीतानि । द्वितीयतृतीययोस्त्वस्पष्टब्रह्मलिङ्गानि निर्णीयन्त इत्याहुः ।
तन्मते क्रमनियामकं न स्पष्टम् ।

एवं पादसङ्गतिं निरूप्य प्रथमाधिकरणं व्याख्यातुं विषयवा-
क्योपन्यासमुखेनावतारयन्ति । * इदमास्नायत इत्यादि * छान्दोग्ये
पञ्चमप्रपाठके उच्यते । अत्रादिपदेन, भा रूपः सत्यसङ्कल्प आका-
शात्मा सर्वकर्मा सर्वकामः सर्वगन्धः सर्वरसः सर्वमिदमभ्यासोऽ-
वाक्यनादर एष म आ माऽन्तर्हृदयेऽणीयान् श्रीहेतव्यादिनाऽणीय-
स्त्वगुणविशिष्टस्य, तत, एष म आत्माऽन्तर्हृदये ज्यायान् पृथिव्या
इत्यादिना स एव ज्यायस्त्वगुणविशिष्ट इत्युक्ता पुनः सर्वकर्मत्वा-
दिविशिष्टस्य, तत, एतद् ब्रह्मेतमितः प्रत्याभिसम्भावितस्मीति, यस्य
स्याद्ब्रह्म न विचिकित्सास्तीत्येतावतश्च बोधकः शाश्वडल्यविद्याख्यो
ग्रन्थः परामृश्यते । अत्र संशयादिकं बोधयितुमेतद् व्याकरिष्यन्तोऽत्र
वाक्यद्वयस्य प्रतीयमानत्वादादौ पूर्वं व्याकुर्वन्ति * तत्रवाक्येत्यादि*
* तज्जलानिति * तस्माद् ब्रह्मणो जायत इति जं, लीपत इति लम्,

नचायं शमविधिः । वाक्यार्थे लक्षणाप्रसङ्गात् । कारण-
त्वेन सामान्यत एव सिद्धत्वाच्च । अतः सर्वजगतो ब्रह्मत्वेनो-
पासनमुक्तम् । इदमेव पुराणादिषु विराट्त्वेनोपासनम् । अनः
परमग्निपवाक्यार्थे सन्देहः । क्रतुं कुर्वीतेति । क्रतुर्धर्मो यज्ञ इति
यावत् ।

तस्य स्वरूपं मनोमयः प्राणशरीर इति ।

अनितीत्यन् । ब्रह्मसम्बन्धेनोत्पत्तिलयस्थितिकमित्यर्थकं तज्जलानिति
सर्वविशेषणमुपासनाहेतुत्वेनोक्त्वा सर्वस्य ब्रह्मत्वेनोपासनमुक्तमि-
त्यर्थः । ननु यथाऽन्न तज्जलानिति सर्वविशेषणं, तथा शान्त इत्युपा-
सकविशेषणम्, इतिश्च हेतौ । तथा सत्यत्र जगत उक्तरूपत्वात् स-
र्वत्र रागद्वेषरहितो भूत्वा वक्ष्यमाणोपासनं कुर्यादिति शमविधिम-
ङ्गीकृत्याग्रे मनोमयत्वादिधर्मवैशिष्ट्यकथनात् तन्न जीवोपासनमेव
विधीयत इति पूर्वपक्षमुत्थापयन्ति । तत् कुतो नाद्रियत इत्याशङ्का-
द्भुः । * नचायमित्यादि* । शमविधिमुपगच्छता, शान्त उपासीतेत्य-
स्य शमपूर्वकोपासनाविधानरूपे वाक्यार्थेऽङ्गीकृते, उक्तोपासनार्थे
शमं सम्पादयेदिति वचनव्यक्तेः पदद्वयेऽपि लक्षणापत्त्या वाक्यार्थे
लक्षणाप्रसङ्गात् । वक्ष्यमाणोपासनाया जीवात्मविषयत्वाङ्गीकारे च,
शान्तो दान्त इत्यात्मदर्शनवाक्यादस्यात्मप्यात्मदर्शनसामान्येन शम-
स्यावापसिद्धत्वाच्च विधिवैयर्थ्यापातः । क्रतुकरणास्याग्रे वक्ष्यमा-
णत्वेन तदनुवादाङ्गीकारोऽप्यसङ्गत इति चकारार्थः । तथाच नैवं
पूर्वपक्ष उचित इत्यर्थः । तस्मादयमुपासनान्तरविधिरेवेत्याहुः । *
अत इत्यादि * एतदुपपद्यमानोपबृंहणमाहुः । * इदमित्यादि * त-
च्चोपासनं प्रकारभेदेन, पातालमेतस्य हि पादमूलमित्यादिनोक्तमत-
स्तदुपासनान्तरोपगम एव युक्त इत्यर्थः । एतद्विचारप्रयोजनमग्रे
स्फुटिष्यति । प्रस्तुतमाहुः । * अनः परमित्यादि * कथं सन्देह इ-
त्याकाङ्क्षायां तं बोधयितुं व्याकुर्वन्ति । * क्रतुरित्यादि* ननु द्रव्यदे-
वते यज्ञस्य स्वरूपभूने । ते चान्नानुक्ते इति कथं यज्ञत्वावगतिरित्यत
आहुः । * तस्येत्यादि * तथाच द्रव्यादिरहितोऽयं ज्ञानयज्ञ इत्यर्थः ।

उपामनाप्रकरणत्वाद्दुपामनैवैषा । तत्र मनोमय इति प्रमा-
णाभूतो वेद उक्तः । प्राणशरीर इति कार्यकारणगोरभेदोपचा-
रः । अग्रं सत्यमङ्गुलपादिधर्मवचनात् किमयं विज्ञानमयो जीवो
ब्रह्मत्वेनोपास्य, उत ब्रह्मवान्तर्यामी, यः पुराणेषु सूक्ष्म
उक्तः ।

ननु यस्य भूयाःसो यज्ञक्रतव इत्याहु रित्यादावङ्गोपाङ्गमहितहवि-
स्त्यागरूपक्रियायाः क्रतुत्वेन प्रासिद्धत्वान्मानसस्यास्य कथं क्रतुत्व-
मित्यत आहुः । * उपामनेत्यादि * तथाच प्रकरणवलाद्ब्राह्मिना-
इत्य क्रियतेऽसौ क्रतुरिति योगं चादायोपामनाद्रियत इत्यन्यालया-
त्वमित्यर्थः । तर्हि कोऽत्र विषय इत्यतस्तं प्रकटयन्ति * तत्र मनोम-
य इत्यादि * वेदस्य मनोमयत्वं तु 'स एव जीवो विवरप्रसूतिः प्रा-
णन घोषेण गुहां प्राविष्टः । मनोमयं सूक्ष्ममुपेत्यरूपं मात्रा स्वरो वर्ण
इति स्थविष्ठ इत्येकादशस्कन्धीयशमवद्वाक्यमन्दर्भे स्पष्टम् * का-
र्यकारणयोरिति * वेदप्राणयोः । नन्वेवमत्र वेदरूपस्य विषयस्य स्फु-
टत्वेन कथं वाक्यार्थं सन्देह उच्यत इत्यत आहुः । *अग्र इत्यादि*
आदिपदेन, एष म आत्मेत्यादिवेदव्यावर्तकस्य जीवसद्ब्राह्मकस्य धर्म-
सङ्ग्रहः । * अयं विज्ञानमयो जीव इति * वेदबोधितत्वान्मनोमयः
प्राणशरीरो, भारूपत्वेन विज्ञानमयो जीवः प्राणधारणप्रयत्नवाद् ब्र-
ह्मत्वेनोपास्यः, स म आत्माति कथनाच्च ? उत सत्यसङ्कुलपादिपदो-
क्तधर्मवैशिष्ट्याद् ब्रह्म वा, यः पुराणेषु 'केचित् स्वदेहान्तर्हृदयाव-
काशे प्रादेशमात्रं पुरुषं वसन्तम' इत्यादौ सूक्ष्मं हृदयान्तर्वर्तित्वेनो-
क्त इति सन्देह इत्यर्थः । इह, तत्र मनोमय इत्यादिनोपा-
सनविषयबोधनेनाधिकरणासङ्गतिरपि बोध्यते । पूर्वपादे जन्मा-
दिसूत्रे ब्रह्मणः कर्तृत्वमुक्त्वा तल्लिङ्गाद्यधिकरणाच्चतुष्टयेनानिव्याप्तिप-
रिहारे क्रियमाणेऽन्तिमेनानुगमाधिकरणेन जडाविशिष्टे जीवेऽतिव्या-
प्तिनिवारणं कृतम् । तदस्मिन्नाधिकरणे कर्तृत्वनिर्वाहकाणां मनो-
मयत्वादिसर्वकर्मान्तानां धर्माणां जीवे बोधनेन ब्रह्मणि तदभावात्
कर्तृत्वासम्भवं बोधयित्वा पूर्वपक्षे आक्षिप्यते । तेनाक्षेपः सङ्गतिः ।

तत्र पूर्ववाक्ये जडस्य जगतो ब्रह्मत्वेनोपासनस्योक्तत्वा-
ज्जीवस्यापि ब्रह्मत्वेनोपासनमेव युक्तं, न त्वाहृत्यैव ब्रह्मवाक्यं
भवितुमर्हति । विज्ञानं ब्रह्म चेद्रेदेति शाखान्तरे स्पष्टत्वाच्च ।
तस्मात् कार्यकारणयोरभेदाज्जीव एव ब्रह्मत्वेनोपास्य इत्येवं
प्राप्ते, उच्यते ।

सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ अथ खल्वित्यादि ब्रह्मवाक्यमेव ।
कुतः । सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् । कुर्वीतेत्युपदेशो, न तूपासना ।
तत्र परमशान्तस्य सर्वस्य जगतो ब्रह्मत्वेनोपासनया शुद्धान्तः-
करणस्य सर्ववेदान्तप्रसिद्धब्रह्मोपदेश एव युक्तो मननरूपो, न
तु कश्चित् सिद्धस्य जीवस्योपासना ।

पूर्वपक्षमाहुः । * तत्र पूर्वैत्यादि * । * आहृत्येति * । अकस्मात्
प्रबलहेतुं विनेति यावत् । तथाच द्वयोर्लिङ्गस्य सत्त्वेन तस्या-
निर्णायकत्वादुपक्रमस्यासञ्जातविरोधत्वेन बलिष्ठत्वात् तत्र च जी-
वस्यैवोक्तत्वात् पूर्ववाक्यविचारयोऽपि प्रकरणस्यैव नियामकतया
औचित्याच्च नास्य ब्रह्मवाक्यत्वम् । किन्तु शाखान्तरोक्तविज्ञानमय-
स्यात्र भाकरूपत्वेन प्रत्यभिज्ञानात् कार्ये सशरीरे जीवे कारणभूतस्य
ब्रह्मण उपचारं विधाय सत्यसङ्कल्पादिधर्मवत्तया वेदाभिमानिदेव-
ताजीवो वा, स्वजीव एव वोपास्य इत्यर्थः ।

सिद्धान्तं वक्तु सूत्रं पठन्ति ॥ सर्वत्र प्रसिद्धोपदेशात् ॥ कथ-
मयमुपदेश इत्याकाङ्क्षायामाहुः । * तत्रैत्यादि* । तथाच, सर्वं खल्वि-
ति पूर्ववाक्ये यज्जगतो ब्रह्मत्वेनोपासनं, तद्गगवत् एव विराट्त्वेनो-
पासनम् । तस्य काल्पनिकत्वाभावबोधनायैवात्र तज्जलानिति हेतु-
क्तिः । तत्फलं चान्तःकरणशुद्धिः । ' स सर्वधीवृत्त्यनुभूतसर्व आ-
त्मा यथा स्वप्रजनेक्षितैकः । तं सत्यमानन्दनिधिं भजेत नान्यत्र स-
ज्जेद्यत् आत्मपात' इति तद्विधायकवाक्ये तथा सिद्धत्वात् । एवं सति
पूर्वोक्तोपासनाफलभाजा पुनः किं कार्यमित्यपेक्षायाम्, अथ खल्वि-

शाखान्तरे त्वग्रे आनन्दमयस्य वक्तव्यत्वात्तथा युक्तम् ।
न त्विह तथा । तस्मादानन्दरूपप्राणशरीररूपो वाक्यार्थः ॥१॥

त्यादिना पुरुषस्योपासनानुरूपफलभाक्त्वकथनन विराट्त्वेनोपास-
नायामन्यत्र सद्भाभावेऽप्यन्ते या मतिः सा गतिरिति न्यायेन, यं यं
वापीति गीतावाक्येन चान्ते सर्वात्मकत्वमेव, न तु परप्राप्तिरिति ता-
दृशा तदर्थमुपायान्तरं कर्तव्यमित्याशयेन तमाह । स क्रतुं कुर्वीते-
ति । स उक्तोपासनया शुद्धान्तःकरणाऽपि, यथा क्रतुरित्युक्तरीत्यो-
पासनानुरूपमेव फलं प्राप्नोतीत्यतो मनोमयेत्युक्तप्रकारेण मननात्म-
कं क्रतुं कुर्वीति सर्वत्र वेदान्ते सर्वान्तरत्वेन प्रसिद्धस्य ब्रह्मण एव
मननोपदेशस्तत्त्वेव भयमिति श्रुत्यन्तरे तस्यावश्यकत्वश्रावणाद्युक्त इति
शाखान्तरसिद्धा जीवांोपासना नाङ्गीकर्तुं शक्येत्यर्थः । ननु यदि मयटो
विकारार्थमनादृत्यात्र ब्रह्मवाक्यत्वमङ्गीक्रियते तर्हि शाखान्तरेऽपि
तथा वक्तुं शक्यत्वाज्जीवोपासनाया उच्छेदं एव स्यादित्यत आहुः ।

* शाखान्तर इत्यादि * तथाचैवं वैलक्षण्यस्य स्फुटत्वात् ननुच्छेद
इत्यर्थः । एवं वाक्यं व्याख्याय सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * य-
स्मादेतादृशस्य मननमेव युक्तम् । तच्चानपेक्षिताङ्गोद्भाषेनापेक्षिताङ्गा-
वापेन वाक्यार्थनिर्द्धारणे भवतीत्येतत्पूर्ववाक्यविचारः, एत इति वै प्र-
जापनिर्देवानसृजनासृष्टमिति मनुष्यानित्यादिश्रुतिभिर्जगज्जनकत्वस्य
वेदे सत्त्वेऽप्यस्य महतो भूतस्य निःश्वसितं यद्गवेदो यजुर्वेद इत्या-
दिश्रुत्या वेदस्य ब्रह्मजन्यत्वावधारणं निग्दुशस्य जगज्जनकत्वस्य वेदे
अभावाद्, यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं, हिरण्यगर्भं पश्यति जायमा-
नमित्यादिभिर्हिरण्यगर्भेऽप्यभावादतादृशजनकत्वस्योद्भाषेन, निग्दु-
शस्य, यतो वेत्यादिश्रुत्युक्तस्य तस्यावापेन च ब्रह्मपदस्य परवाचकत्वे
निर्द्धारिते तस्य वाक्यस्य परब्रह्मरूपो वाक्यार्थो मनो भवति । तथै-
तद्वाक्यमननेऽपि सत्यसङ्कल्पेत्यारभ्य यावन्ति विशंषणानि तेषां म-
नोविकारभूते वेदे हिरण्यगर्भे जीवान्तरे चासम्भवात् ताद्विशिष्टे म-
नोमये मन्तव्ये, मनसैवानुद्गृह्यः, स मानसी न आत्मा जनानां,
मनसा तु विशुद्धनेत्यादिश्रुतिभिस्तादृशमनोप्राप्तत्वेन मनःप्राप्त्या-

द्विकारोद्भापेन प्राचुर्यावापेन चानन्दमयरूपो मनोमयः, को ह्येवान्यात् कः प्राण्यदिति प्राणितृत्वश्चावणात् प्राणस्वरूपविग्रह इति मननादानन्दमयरूपो यः प्राणशरीररूपोऽन्तर्यामी सोऽत्र वाक्यार्थ इत्यर्थः । अत्र विषयवाक्ये, भारूप इति प्रकाशरूपो ज्ञानात्मा । सत्यसङ्कल्प इति, सत्या अविनशा विषयाऽव्यभिचारिणः सङ्कल्पा विचारा यस्य तादृशः । आकाशात्मेति, व्यापको दुर्ज्ञेयो नीरूपो नीलः सर्वाधारो नामरूपनिर्वाहकः । सर्वे कामा निर्दोषा यस्येति सर्वकामः । एवमग्रेऽपि । सर्वमिदं जगद् अभ्यासः, अभि अन्तर्वाहिरुभयत्र गृहीतो ज्ञातः । अवाकी । उच्यतेऽनयेति वाक् । वागेव वाकः । करणे घञ् । स यस्य वर्ततेऽसौ वाकी । तद्भिन्नोऽवाकी । उपलक्षणमिदम् । कार्यं कुर्वन्नपि करणशून्यः । अपाणिपादो जवनो ग्रहीतेति श्रुत्यन्तरात् । अनादरः । न विद्यत आदरः सम्भ्रमो यस्य । आप्तकामत्वात् । सर्वानपेक्षः । अभिसम्भवितास्मीति प्राप्तस्मि । अद्धेति निश्चयः । एतादृशस्तं प्राप्नोतीति शेषः । स्फुटमन्यत् । ननु भवत्वयं विषयवाक्यार्थस्तथापि सूत्रे पक्षानुल्लेखात् कथं व्याख्यातोऽर्थः सौत्रत्वेन निश्चेतुं शक्यः । तदनिश्चये वाक्यार्थोऽपि सन्दिग्धप्राय एवेति चेन्मैवम् । द्वितीयादिपादनां पूर्वपादोक्तार्थविमर्शरूपत्वात् कारणत्वस्य तत्र विमृष्टत्वेऽप्यन्येषामविमृष्टत्वाद्दान्तस्तद्धर्मोपदेशाधिकरणसाधितस्यानन्दमयान्तरत्वस्य विमर्श इत्यविवादम् । आन्तं पादेऽन्तर्वर्तिन एव विचारदर्शनात् । सूत्रेऽप्युपदेशपदेन तदर्थविचारस्य प्रत्यभिज्ञानात् । विषयवाक्येऽप्येष म आत्माऽन्तर्हृदय इति पदात् । अतः सूत्रे पक्षानुक्तावपि प्रकरणबलेन तन्निर्णयस्य सुसाध्यत्वादिति । यः पुनरत्ता चराचरग्रहणादित्यादौ पक्षोल्लेखः, स तु तस्यैवाच्यत्वादिधर्मविचारार्थ इत्यदोषः ।

रामानुजाचार्यास्तु सूत्रारम्भगतेन सर्वत्रेतिपदेनारम्भगतसर्वपदघटिते वाक्ये विषयवाक्यत्वेन बोधिने तस्य शमत्रिष्यपर्यवसितस्य फलाकाङ्क्षापूरणायामिमसन्दर्भस्थोपस्थित्या सूत्रगतपक्षाकाङ्क्षापूरणेनोक्तार्थस्य सौत्रत्वे सिद्धे वाक्यार्थनिश्चयस्य सुखेन सम्भवादिति वदन्ति ।

एवञ्च सूत्रगतन्यायचर्चात्रैव बोध्या । अथ खल्वित्यादिवाक्यमुपदेशः । परमशान्ताधिकारत्वात् । यदेवं तदेवम् । कं ब्रह्मेत्या-

ननु क्रतुमयः पुरुष इति यथामङ्गलपमग्रिमदेहकथनाल्लो-
कान्तरभाविफलार्थमन्योपासनैव तु युक्ता, न तु ब्रह्मज्ञानस्य
तादृशं फलं युक्तमित्याशङ्क्य परिहरति ।

दिवाक्यवत् । यन्नैवं तन्नैवम् । प्राणं तर्हि वागप्येतीत्यादिवाक्यवत् ।
उपदेशश्च परममहितानुशासनम् । तत इदं वाक्यं ब्रह्मवाक्यम् । स-
र्ववाक्यसमर्थितसर्ववेदान्तप्रसिद्धोपदेशात् । यदेवं तदेवं, यन्नैवं त-
न्नैवमिति । सिद्धान्तरीत्या तु प्रकरणासमर्थितत्वेन हेतुर्विशेषणीय
इति भेदः ।

किञ्च, सूत्रे प्रसिद्धपदेन, तदेजति तन्नैजतीत्यादिवाक्यप्रसि-
द्धत्वस्यापि स्मरणादेतद्वाक्यगताणीयस्त्वज्यायस्त्वाधारत्वेन प्रसि-
द्धत्वमपि सङ्गृह्यते । अतो वाक्यस्य स्पष्टलिङ्गत्वमपि बोध्यते ।
तेनात्र पादे अस्पष्टलिङ्गवाक्यचिन्ताङ्गीकारं प्रतिज्ञार्थतस्यात्र विषय-
त्वेनापन्यासांऽप्ययुक्त इत्यापि सूचितम् ॥ १ ॥

विवक्षितगुणोपपत्तेश्चतिसूत्रमवतारयन्ति * नन्वित्यादि * ।
अयमर्थः । अत्र हि पूर्ववाक्ये ब्रह्मोपासनकथनेऽप्यथेतिप्रकृतच्छेदेना-
ग्रे उपासनान्तरमुच्यते । तथा क्रतुमय इत्यारभ्य, तथेतः प्रेत्य भव-
तीत्यन्तेन लोकान्तरे सङ्कल्पानुरूपदेहप्राप्तिरूपं फलमुच्यते । फलं
च तात्पर्यनिर्णयं लिङ्गम् । अतस्तद्विचारेऽत्रोक्तोपासनाया ब्रह्मविषय-
त्वं न घटते । फलस्य प्राकृततया जाघन्यात् । अतोऽत्र यथामङ्ग-
लपमग्रिमदेहकथनाल्लोकान्तरभाविनाहशदेहप्राप्त्यर्थं वेदाभिमानिदे-
वनाया वा, क्रतुमय इत्यादिना साधकस्योपक्रान्तत्वात् स्वजीवस्यैव
घोपासना युक्ता । इहापि भावनया पेशस्कृतो रूपान्तरस्य प्रत्यक्ष-
सिद्धत्वेन श्रुत्युक्तपारलौकिकरूपान्तरस्य भावनाप्रचयजन्यतायां बा-
धानवतारात् । नचैवं सति ब्रह्मोपासनायामपि तथा वक्तुं शक्य-
त्वात् कुतस्तस्याग इति शङ्काम् । देहत्वस्य प्राकृतत्वव्याप्तत्वेन ब्रह्म-
ज्ञानस्य च, तमेव विदित्वा अतिमृत्युमेति, ब्रह्मविदाप्नोति परमित्या-
दिषु ब्रह्माप्तिरूपस्यैव फलस्य श्रावणेन ब्रह्मज्ञाने तादृशफलकथन-
स्यायुक्तत्वादिति । तस्मादत्र मननोपदेशाङ्गीकारो न युक्त इत्याश-
ङ्क्य परिहरतीति ।

विवक्षितगुणोपपत्तेश्च ॥ २ ॥

विवक्षिता लोकान्तरे तादृशरूपप्राप्तिः, सा प्रकृतेऽप्युप-
पद्यते । भगवत्स्वरूपलाभात् सारूप्यलाभाद्वा । नच व्याप्तिरु-
क्तेः स्वधमप्राप्त्युपायो युक्तः ।

सत्यसङ्कल्पादिवचनं च ब्रह्मवाक्यत्वपोषकमिति चका-
रार्थः ॥ २ ॥

सूत्रं पठित्वा तत् समाधानं व्याकुर्वन्ति * विवक्षितेत्यादि*
विवक्षिता वक्तुमिष्टा उपादेयत्वेनाभिप्रेता वा या गुणरूपा लोकान्तरे
तादृशी सङ्कल्पानुरूपदेहप्राप्तिः सा ब्रह्मज्ञानपक्षेऽप्युपपद्यते । ज्ञान-
फलबोधिकासु श्रुतिषु मृत्युमतिक्रान्तस्य भगवत्स्वरूपस्य ब्राह्मदेह-
स्य परप्राप्तिरूपस्य वा, ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवतीति श्रुत्या ब्रह्मस्वरूपस्य
वा लाभोऽभिप्रेत इति तस्य सङ्कल्पानुरूपताया युक्तत्वादिति । नच
यथा क्रतुरित्यादिना लोकान्तरप्राप्यत्वेन सङ्कल्पानुरूपत्वं व्याप्ति-
रुक्तेत्यतः, कुर्वीतेत्युपदेशबोधितः क्रतुरधमस्य प्राकृतदेहस्य प्राप्त्यु-
पायो युक्तः । परमशान्तस्य पूर्वोपासनया शुद्धान्तःकरणस्याशुद्द-
सङ्कल्पायोगात् तदभावे प्राकृतदेहस्याप्ययोगादित्यर्थः । हेत्वन्तर-
माहुः । * सत्येत्यादि * तथाचैवं हेतुद्वयबाधितत्वादस्य जीववा-
क्यत्व न शङ्कितुं शक्यमित्यर्थः ।

यत्तु केचिदपौरुषेयवेदे वक्तुरभावात्प्रेच्छार्थः सम्भवतीत्यत
उपादेयत्वेन फलेन तत्र विवक्षितत्वमुपचर्यते । लांके तथा दर्शनात् ।
वेदेऽपि वाक्यतात्पर्यातात्पर्याभ्यामुपादेयत्वानुपादेयत्वयोरवगन्तुं श-
क्यत्वात् सूत्रे विवक्षितपदमौपचारिकमङ्गीकुर्वन्ति । तत्र रोचि-
ष्णु । निःश्वसितश्रुत्यनुरोधेन वेदे जीवाजन्यत्वरूपस्यापौरुषेयत्वस्या-
स्थेयत्वेन सर्वथा वक्तृभावस्यासङ्गतत्वात् । शास्त्रयोनित्वसूत्रे स्वय-
मेव वेदकर्तृत्वाङ्गीकारेण वदतो व्याघाताच्च । नच निःश्वसितस्य
सार्वदिकत्वाद्बुद्धिपूर्वकत्वेन वक्तुरुपगमेऽपीच्छार्थासम्भवाद्दोष
इति वाच्यम् । आनीदवातः स्वधया तदेकं तस्माद्दान्यन्न परः किञ्चना-
स्तीति श्रुतिविरोधेन तत्सार्वदिकत्वाङ्गीकारस्यैवासङ्गतत्वात् । एवं

नन्वेतावतापि नैकान्ततो ब्रह्मवाक्यत्वमुपपत्तेरुभयत्रापि
तुल्यत्वादित्याशङ्क्य परिहरति ।

अनुपपत्तेस्तु न शारीरः ॥ ३ ॥

नच प्राणशरीररूपो जीवो भवति । तिरोहितानन्दत्वेन

सिद्धे निःश्वस्मितस्यामार्वादिकत्वे तद्वद्भेदे इच्छापूर्वकत्वस्याप्यपर्यव-
स्ययत्वात् । प्रपञ्चमात्रं प्रति, बहु स्यामितीच्छाया एव कारणत्वेन
वेदात्मकनामप्रपञ्चं प्रत्यपि तस्या अदण्डव्यतिरिक्तत्वात् । नच शब्दस्वरू-
पमात्रोद्भूत एवेच्छाम्बन्धो, न तु तस्यार्थसार्हादित्येऽपीत्यदोष इति
वाच्यम् । ईदृशविभागं मानाभावात् । नचैवं पौरुषेयत्वाङ्गीकारे का-
णादादितौल्यपातः । ईश्वरवाक्यत्वेनैव तन्निरासात् । नचैवं शब्दा-
र्थसम्बन्धानित्यत्वप्रसङ्गः । शब्द इति चेदित्यस्मिन् सूत्रे तन्निरास-
प्रकारस्यापि वक्ष्यमाणत्वात् । अतो वेदे वक्तुरिच्छासम्बन्धस्य स-
त्त्वेन त्रिवक्षितत्वादेः सत्त्वाद्युपचाराङ्गीकारो न युक्त इति दिङ् ।

यत् पुनर्मनोमयः प्राणशरीर इत्यस्य सगुणविषयत्वम्, अप्रा-
णो ह्यमनाः शुभ्र इत्यस्य निर्गुणब्रह्मविषयत्वमित्युक्तम् । तच्च पूर्वपा-
दार्थानुवादभाष्य एव दूषितामित्युपरम्यते ॥ २ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयन्ति । * नन्वेतावन्त्यादि * । * एताव-
न्तेति * सूत्रद्वयोक्तयोपपत्त्या । * तुल्यत्वादित्यादि* ' आत्मानं चे-
द्विजानीयादयमस्मीति पुरुषः । किमिच्छन् कस्य वा हेतोः शरीरम-
नुभंज्वरेद्' इत्यादौ ज्ञेयतया प्रसिद्धत्वेन जीवस्य मन्तव्यत्वोपदेशो,
लांकान्तरे त्रिवक्षितदेहप्राप्तिः । न वै कश्चिन्मे मनसो मृषा गतिरि-
तिवाक्यात् सत्यसङ्कल्पत्वं, व्यापकत्वादाकाशात्मकत्वं, पर्यायेण
सर्वाहंमानितया वा सर्वकर्मत्वादिकं हिरण्यगर्भे जीवे च सङ्गच्छत
इति तस्य बाधाभावेन तुल्यत्वादित्याशङ्क्य परिहरतीत्यर्थः ।

अनुपपत्तेस्तु न शारीरः ॥ सूत्रं व्याकुर्वन्ति * नखेत्यादि *
सत्यमस्तन्नेवमुपपत्तिर्नौल्यं, तथापि शरीरसम्बन्धी जीवो वाक्यार्थो न
सम्भवति । कुतः । अनुपपत्तः । प्राणशरीरत्वस्यानुपपद्यमानत्वात् ।
तत्र हेतुः । * तिरोहितेत्यादि * प्राणशरीर इत्यत्र शरीरपदमाकार-

निराकारत्वात् । अध्यासेन तथात्वे त्वनुपास्यत्वमेव । इदानी-
भेदोपासकस्यापि तथात्वात् । नच प्राणादेर्लौकिकत्वम् । उप-
देशानर्थक्यप्रसङ्गात् । अत आनन्दरूपप्राणशरीररूपत्वाभावात्
वाक्यार्थो जीवः ।

पूर्वपक्षस्यात्रैव निवृत्तत्वात् तुशब्दः । विज्ञानमये तु प्राप्ता-
प्राप्तविवेकेन धर्मस्यैवोपासना ॥ ३ ॥

परम् । तथाचात्र हि, मनोमय इत्यत्र यथा विकारार्थोद्भापेन प्राचु-
र्यान्मनोमयत्वमुपदेशगोचरस्तथा प्राणशरीर इत्यत्रानन्दरूपप्राणश-
रीररूपत्वम् । लौकिकप्राणस्योद्भावात् । प्राणस्यानन्दरूपता त्वनुग-
माधिकरण एव सिद्धा । प्राणमुपक्रम्य, एष प्रज्ञात्मानन्दोऽजरोऽमृत
इति तद्विषयवाक्यं श्रावणात् । नच लौकिकप्राणस्योद्भापे किं मान-
मिति शङ्क्यम् । लौकिकस्य तस्य शरीरताया आध्यासिकत्वेनेदानी-
मुपासकस्यापि प्राणशरीरत्वात् तथोपासनोपदेशे आनर्थक्यप्रसङ्ग-
स्यैव मानत्वादिति । अतस्तदभावात् वाक्यार्थो जीव इत्यर्थः । तु-
शब्दं व्याकुर्वन्ति * पूर्वैत्यादि * । ननु कथं पूर्वपक्षस्यात्र निवृत्तिः ।
विज्ञानमानन्दं ब्रह्मति श्रुत्युक्तस्य विज्ञानस्य, विज्ञानं यन्नं तनुत इति
विज्ञानमयनिगमनश्लोकेऽपि प्रत्यभिज्ञायमानत्वेनात्र पूर्ववाक्ये विरा-
ट्त्वेन ब्रह्मोपासनवद्विज्ञानमयेऽपि विज्ञानत्वेन ब्रह्मोपासनत्वेन श-
क्यवचनतया आनन्दपूर्वभावमात्रस्य जीवोपासनागमकताया अप्र-
योजकत्वेन तत्रापि तदुपासनानवकाशात् तत्र तदङ्गीकारस्यासङ्ग-
ततया पूर्वपक्षस्यानुपशमादित्यत आहुः । * विज्ञानमय इत्यादि *
तत्र गौणान्तर्येण श्रद्धादिधर्मत्वेन च जीवत्वस्य प्राप्तत्वेन मुख्यान्तर्य-
स्यानन्दरूपत्वस्य चाप्राप्तत्वेन किं ग्राह्यमिति विचारे प्राप्ताप्राप्तवि-
वेकेनाप्राप्तपेक्षया प्राप्तस्यैव बलिष्ठत्वाद्धर्मस्य भगवति वृत्तिमतो
जीवस्यैवोपासना युक्तेति सुखेन पूर्वपक्षोपशमात् तन्ननिवृत्तिरि-
त्यर्थः ॥ ३ ॥

ननु प्राप्तव्यतादृशरूपफलाभिप्रायं भविष्यतीति परिहरति ।

कर्मकर्तृव्यपदेशाच्च ॥ ४ ॥

एतमितः प्रेत्याभिसम्भवितास्मीति, यस्य स्यादद्धा न विचित्सास्तीति ह स्माह शाण्डिल्य इत्यग्रे फलवाक्यम् । एतं प्राणशरीररूपं कर्मत्वेन ध्येयत्वेन प्राप्यत्वेन च व्यपदिशति । कर्तृत्वेन च शारीरं व्यपदिशति । नच भजनीयरूपाकथने तादृशं फलं सिद्ध्यतीति चकारार्थः ।



अग्रिमसूत्रमवतारयन्ति * नन्वित्यादि * यदि तत्र प्राप्ताप्राप्तविवेकेन जीवांपासना, तर्ह्यत्राप्यथ खलु क्रतुमयः पुरुष इत्यादिना जीवत्वस्यैव प्राप्तत्वाद् ब्रह्मत्वस्य चाप्राप्तत्वात्तद्विवेकेन जीवांपासनैव युक्ता । युक्तेस्तुल्यत्वात् । नचानन्दरूपप्राणशरीरतोक्तिविराधः । तद्वचनं जीवप्राप्तव्यतादृशरूपफलाभिप्रायं भविष्यतीत्यविरोधादित्याशङ्क्य परिहरतीत्यर्थः ।

कर्मकर्तृव्यपदेशाच्च ॥ इदं सूत्रं व्याकुर्वन्ति * एतमित्यादि * सत्यं प्राप्तं जीवत्वम् । परन्तु ध्यानकर्तृत्वेन, न तु तत्कर्मत्वेन । विषयस्तु ध्येयत्वेनैवाभिप्रेतः । अत्र चास्य क्रतोः को विषय इत्यस्मिन्नंश एव सन्देहात् तद्विचारे त्वेतमित्युपसंहारगते फलवाक्ये एतमित्यपदेन पूर्वं प्राणशरीररूपतयोक्तं ध्येयमेव परामुश्य, अभिसम्भवितास्मीति वचनेन तमेव प्राप्यत्वेन व्यपदिशति, ध्यानादिकर्तृत्वेन च शारीरम् । अतः प्राप्ताप्राप्तविवेकन्यायस्यात्राप्रवृत्तिः । किञ्च, फलविचारेऽपि चेतनस्य फलस्य न पुरुषशेषत्वम् । चेतनस्य महत् आशास्यस्य शेषिताया धरणीयस्थले दर्शनात्, फलं पुरुषार्थत्वादेति पौर्बतन्त्रन्यायस्य स्वर्गादौ चरितार्थत्वाद्वा च तद्वैषम्येनाप्रवृत्तेः । अत इदं ब्रह्मवाक्यमेवेत्यर्थः । सूत्रस्य चकारस्यार्थमाहुः । * नन्वित्यादि * यथा क्रतुरित्यादिना भजनीयप्राप्तव्ययोरैकरूप्यस्योक्तत्वात् तादृशरूपस्याप्राप्तत्वे फलवाक्यस्याबोधकतैव प्रसज्येतात्तदपि

अधिकरणसम्पूर्णत्वद्योतकश्च ॥ ४ ॥

शब्दविशेषात् ॥ ५ ॥

इदमाम्नायते । यथा त्रीहिर्वा यवो वा श्यामाको वा श्यामा-
कतण्डुलो वैवमयमन्तरात्मन् पुरुषो हिरण्मय इति । तत्र संश-
यः । हिरण्मयः पुरुषः किं जीव, उत ब्रह्मेति । उपक्रमबलीयस्त्वे
जीव, उपसंहारबलीयस्त्वे ब्रह्मेति ।

प्राप्तत्वेनैवात्रगन्तव्यमित्येष चकारार्थ इत्यर्थः । एवञ्चात्र जगदुत्प-
त्तिकर्तृत्वनिर्वाहकाणां सत्यसङ्कल्पदिधर्माणां ब्रह्मणि साधने तदस-
म्भवः परिहृतः । प्रयोजनान्तरमाहुः । * अधिकरणेत्यादि * एतेनैव
पूर्वपक्षस्योपशान्तत्वात् तथेत्यर्थः । अन्यं त्वेतदधिकरणमष्टसूत्रमा-
हुः । तदप्येतेनैव दूषितम् ॥ ४ ॥ १ ॥

शब्दविशेषात् ॥ विषयवाक्यापन्यासमुखेनाधिकरणमवतार-
यन्ति । * इदमाम्नायन इत्यादि * । इदं वाक्यम् । केचन समानप्र-
कारेण वाजिनामित्याहुः । अन्ये तु समानप्रकरणे इत्येवाहुः । इदं
च वाक्यं न बृहदारण्यकस्यम् । तत्र प्रकरणसामान्येऽप्येवं पाठदर्श-
नादिति । किन्तु वाजिशाखायामेवान्यत्र त्रिकं बोध्यम् । भास्कराचा-
र्यादिभिस्तथा कथनात् । तेनात्र प्रसङ्गः । अधिकरणसङ्गतिः । नन्वत्र
पक्षानुपन्यासात् कथमधिकरणान्तरत्वावगतिः । नच समानप्रकर-
णत्वेनैतदुक्तपक्षस्य स्मरणादिति वाच्यम् । तथा सति पूर्वशेषत्वा-
वगत्याऽधिकरणभेदस्यासङ्गत्त्वमित्याशङ्क्यां संशयाकारमाहुः ।
* तत्र संशय इत्यादि * । तथाच तत्र मनोमयत्वादिविशिष्टः पक्षोऽत्र
तु हिरण्मयत्वविशिष्ट इति पक्षभेदाद् भेद इत्यर्थः । नन्वेवं सति पू-
र्वपादोक्तान्तस्तद्धर्माधिकरणेनैव गतार्थत्वेनैतत्प्रणयनवैयर्थ्यापात इ-
त्यत आहुः । * उपक्रमेत्यादि * तथाच तत्रोपक्रमस्य बलिष्ठत्वसा-
धनात् संशयनिरासः । प्रकृते तु तदभावादेतत्प्रणयनमतो न वैयर्थ्य-
मित्यर्थः । ननु प्रथमावगततयोपक्रमस्यासङ्गातविरोधत्वेन बली-

यत्रैकस्यान्यपरत्वेनैकार्थता सम्भवति तद्बलीयस्त्वमिति सिद्धं पूर्वतन्त्रे । तत्र चतुर्विधभूतनिरूपणार्थं जीवस्यैवाराग्रमात्रस्यान्तर्हृदये प्रीतपादकमिदं वचनं, फलतो हिरण्यमयत्वमिति, न त्वेतादृशाभाससमानत्वं ब्रह्मणो युक्तमतो जीवप्रतिपादकमेवेदं वाक्यमिति प्राप्ते, उच्यते ।

शब्दविशेषात् ।

यस्त्वस्यात्रापि तौल्याद् वैयर्थ्यं कथं नेत्यत आहुः । * यत्रेत्यादि * । न हि प्रथमावगततामात्रं बलीयस्त्वे तन्त्रम् । किन्तु यत्रोपक्रमादावेकस्यान्यपरत्वेन वाक्यस्यैकार्थता सम्भवति, विप्रतिपत्तिनिरासेन वाक्यभेदो न भवति तस्य बलीयस्त्वमिति पूर्वतन्त्रे सिद्धम् । तदेकशास्त्र्यादत्राप्युपादेयमतोऽत्र यस्य बलीयस्त्वं तदुपपादनाय प्रणयनमतो न वैयर्थ्यम् । तथाच तत्समानप्रकरणाभावेन तत्रास्मरणात् तत्रास्य प्रणयनम् । प्रकृते तु स्मरणेऽपि पक्षभेदोपस्थित्या पूर्वत्र निवेशासम्भवेनाधिकरणान्तरत्वाङ्गीकार इत्यर्थः । एवमधिकरणान्तरत्वं प्रसाध्य पूर्वपक्षमाहुः । * तत्रेत्यादि * । जरायुजस्वेदजाण्डजोद्भिज्जभेदेन चतुर्विधानि यानि भूतानि जीवदेहाः । न हि स्यात् सर्वा भूतानीत्यादौ तथा सिद्धत्वात् । तेषां निरूपणार्थम् । छान्दोग्ये, व्रीण्येव तेषां बीजानीति श्रावणादत्र चतुर्थस्याधिकस्य कथनार्थमाराग्रमात्रस्य जीवस्यान्तर्हृदये व्रीह्यादिभिश्चतुर्भिर्देष्टान्तरौपाधिकस्य परिमाणस्य प्रतिपादकमिदं वचनमिति दृष्टान्तबलादवसीयते । आराग्रश्रुतावङ्गुष्ठमात्रपरिमाणस्य बुद्धिगुणेनोक्तत्वात् । नच हिरण्यमयत्वविरोधः । पूर्वाधिकरणसिद्धेन तत्कृतुन्यायेनोपासनायां फलतो हिरण्यमयत्वमिति वक्तुं शक्यत्वात् । नच तथा ब्रह्मोपासनाङ्गीकारेऽपि बाधकाभावेनोपपत्तितौल्यात् संशय एव पर्यवसानं शङ्क्यम् । तुः शङ्कानिरासे । तादृशो व्रीहियवादि-रूपो य आभासो जीवेन स्वात्मतयाऽध्यस्यमानं शरीरं तत्समानत्वं ब्रह्मणो न युक्तम् । निरवद्यत्वात् । अतः साधकबाधकयुक्तिसत्तया संशयनिरासाङ्गीवप्रतिपादकमेवेदं वाक्यमिति पूर्वं पक्ष इत्यर्थः ।

हिरण्मयः पुरुषो न जीवस्य फलमपि, तत्प्राप्तेरेव फल-
त्वात् । नाप्ययं नियमस्तस्यामेव मूर्तो लय इति ।

अतः शब्देनैव विशेषस्योक्तत्वात् हिरण्मयः पुरुषो जीवः ॥५॥



अत्र समादधते * हिरण्मय इत्यादि * । हिरण्मयस्यानन्दमयत्वं
तद्धर्माधिकरणे सिद्धम् । आनन्दमयाधिकरणे च तत्प्राप्तेरेव फल-
त्वमतो जीवस्य फलमपि हिरण्मयो न भवतीति तद्विरोधाज्जीव-
वाक्यत्वं न शङ्कितुं शक्यमित्यर्थः । ननु पूर्वाधिकरणे तत्क्रतुन्या-
यस्य सिद्धत्वात् तथोपासने स्वरूपसारूप्यान्यतरलाभेन भाष्ये-
ऽप्यङ्गीकाराच्च कथं न तस्य फलत्वमित्यत आहुः * नापीत्यादि* ।
तैत्तिरीये, आदित्यो वा एष एतन्मण्डलं तपतीत्याद्यनुवाकद्वयमध्ये
पूर्वस्मिन् हिरण्मयं पुरुषं प्रस्तुत्य, द्वितीये चादित्यो वै तेज ओजो
बलमित्यादिना तद्विभूतिभूता देवताश्चोक्त्वाऽन्ते वदति । ब्रह्मणः
सायुज्यं सलोकतामाप्नोत्येतासामेव देवतानां सायुज्यं सार्ष्टि-
तां समानलोकतामाप्नोति य एवं वेदेत्युपनिषदिति । तथाच यदि-
तत्क्रतुन्यायो नियतः स्याद्धिरण्मयस्य फलत्वं युज्येतापि । न तु तथा ।
नचैतद्विरोधः शङ्काः । यथा क्रतुरित्यत्र पुरुषविशेषणस्याधिकार-
स्यापि प्रकारांशे निवेशे तदभावात् । अन्यथोक्तध्रुतिविरोधस्य दु-
ष्परिहरत्वात् । एवं सिद्धे तन्मूर्तो लयानियमे हिरण्मयस्य फल-
ताया अपि प्रायिकत्वेन तद्विरोधो दुर्वार इत्युपक्रमस्य पदवैयर्थ्या-
पादकतयैकार्थताविघटकत्वेन निर्बलत्वात् तदनुरोधादस्य जीव-
वाक्यत्वमित्यर्थः । एवं सिद्धान्तमभिधाय तस्य सौत्रत्वं प्रकटय-
न्ति * अत इत्यादि * । शब्दोक्तो विशेषः शब्दविशेषस्तस्मात् ।
उक्तरीत्या हिरण्मयशब्देनैवाधिकारविशेषमादाय तत्र लयानियमस्य
सूचितत्वात् तथेत्यर्थः । एवञ्चान्नाणुत्वबोधकैर्ब्रह्मादिदृष्टान्तेरन्त-
रात्मनि वर्तमानस्य जीवत्वं प्रतीयत इति युक्त्या पूर्वाधिकरणस-
ङ्गतिमाक्षिप्योपसंहारबलीयस्त्वेन तन्निवार्यं पूर्वोक्तं दृढीक्रियत इतीदं
पूर्वाधिकरणस्यैव शेषः ॥ ५ ॥

ननु हृदये विद्यमानत्वादभिगान्येव जीवो युक्त इति चेत्,
तत्राह ।

स्मृतेश्च ॥ ६ ॥

ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठतीति । ननु सर्ववेदानां
यन्निःश्वासत्वं तस्य भगवतो वाक्यं कथं स्मृतिरिति । उच्यते ।
तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामीति श्रुतेः केवलापनिषद्वेद्यं ब्रह्म, न
प्रमाणान्तरवेद्यम् । ततश्चार्जुनस्य शिष्यरूपेण प्रपन्नस्य पुाष्टभ-
क्तत्वाभावाद् भगवद्वाक्ये निर्विचिकित्सविश्वासाभावाद् रथि-
त्वेनैव स्थाप्यत्वान्न तादृशाय तादृशदेशकालयोरुपनिषदामव-
क्तव्यत्वाद् गुरुरूपतादृशरूपं निःश्वामिनवेदोद्गमजगकं स्मृत्वा
तदर्थमपि स्मृत्वा भगवान् पुरुषोत्तमो वाक्यान्युक्तवान् स्मृति-
रूपाणि ।

स्मृतेश्च ॥ इदं सूत्रमवतारयन्ति । * ननु हृदय इत्यादि ।
तथाच श्रुतेः सन्दिग्धत्वेऽपि लिङ्गाज्जीववाक्यत्वं युक्तमित्यर्थः ।
* अभिमान्येव जीव इति * अभिमानो जीव एवेति याजना । रामा-
नुजादयो भगवन्तं श्रीकृष्णं पुरुषोत्तमत्वेन परब्रह्मत्वेन वदन्तो गी-
तावाक्यान्येवात्र स्मृतित्वेनोदाहरन्तोऽप्येतत्स्वरूपं न विचारितवन्त
इति तत्स्वरूपं तदुपन्यासादिप्रयोजनं च निर्णेतुं विषयवाक्यस्य
स्मृतित्वं व्युत्पादयन्ति । * ननु सर्वेत्यादि * । * शिष्यरूपेणेति *
शिष्यणीयरूपेण । शिष्यस्तेऽहं शाधि मां त्वं प्रपन्नमिति वाक्यात् ।
* निर्विचिकित्सविश्वासाभावादिति * अपरं भवतो जन्मेत्यादिरू-
पात् संशयबोधकवाक्यात् तथेत्यर्थः । * रथित्वेनेत्यादि * । अग्रिम-
कार्यकारणार्थं साहङ्कारताया आवश्यकत्वाद् रथित्वेनैव स्थाप्यत्वा-
न्न तादृशाय * साहङ्काराय । * तादृशदेशकालयोरिति * दारुणे देये
काले चेत्यर्थः । * गुरुरूपतादृशरूपमिति * यो वै वेदांश्च प्रहिषो-
ति तस्मा इत्यादिस्तुयुक्तं गुरुरूपं यन्मर्यादाप्रतिपादकरूपम् । अत्रा-
ऽयमर्थः । ब्रह्मण्य औपनिषदस्यैवात्र विचारप्रस्तावात्पुनरिषदामेव वि-

तनो ब्रह्मविचारे तान्यप्युदाहृत्य चिन्त्यन्ते । पुनश्च भगवाँ-
स्तदाधिकारेण ब्रह्मविद्यां निरूप्य स्वकृपालुत्वात्, मर्गगुह्यत्वमि-
त्यादिना भक्तिप्रपत्ती एवोक्तवान् । अतोऽङ्गत्वेन पूर्वं सर्वनि-
र्णया उक्ता इत्यध्यवसेयम् । तथैवार्जुनविज्ञानात्, करिष्ये वच-
नं तवेति ।

न्तनीयत्वेनास्मिन् विचारे निश्चायनाय स्मृतेर्हेतुत्वेनोपन्यासस्यायुक्त-
त्वेऽपि वेदस्य परीक्षवादत्वेन सूरिमोहजनकत्वात्तादृशस्यापि योऽर्थ-
बाधः सोऽधिकारविशेषदेशकालविशेषसापेक्ष एवेति तदभावान्मन्द-
मध्यमाद्यर्थं तदुपबृंहणभूतनिहानपुराणोपन्यास आवश्यकः । तत्रा-
पि, वेदान्तकृद् वेदविदेव चाहम्, इत्यस्या हृदयं लोके नान्यो मद्दे-
दकश्चेति वाक्याहभ्यन्तरवाक्यापेक्षया भगवद्वाक्योपन्यास एवाव-
श्यकः । तेषु चांक्तरीत्याऽधिकारिदेशकालानां जायन्त्यदर्शनेन भवति
वैयधिकरण्यशङ्केति तत्परिहारणोभयसामञ्जस्याय वाक्यानां स्वरू-
पमवश्यं विचारणीयम् । तत्र वक्तुरभेदे स्मृतित्वस्यासङ्गतत्वाद्
वक्तयैव कश्चिदवस्थाभेदो वा रूपभेदो वा तदर्थं वक्तव्यः । तत्रान-
न्तरूपमिति श्रुत्या रूपभेदस्य शीघ्रं बुद्धावारोहान्मर्यादाप्रतिपादकं
वेदवक्त्रक्षरात्मकं रूपं वेदार्थं तत्तात्पर्यं च स्मृत्वा तत उत्तमोऽपि
भगवाँस्तादृशवाक्यान्युक्तवाननः स्मृतिरूपत्वं तेषामुपपन्नमिति ।
एवं स्वरूपं विचार्योपन्यासप्रयोजनमाहुः । * तत इत्यादि * । वे-
दान्तार्थनिश्चायकत्वात् तद्विचारोऽपि युक्त एवेति तान्यपि चिन्त्य-
न्त इत्यर्थः । नन्वेकार्थत्वं सामानाधिकरण्यप्रयोजकम् । तत्त्विह
न दृश्यते । वेदे मुख्यतया ज्ञानविज्ञानयोरत्र च तथा भक्तिप्रपत्त्योः
प्रतिपादनेनार्थभेदादित्यत आहुः । * पुनरित्यादि * । * तदधिका-
रेणेति * भक्तिघटिनेनाधिकारेण । तथाचाधिकारभेदस्य वेदेऽपि
स्तिङ्गत्वाद् वेदोऽपीदमेव द्वयं तादृशाधिकार्यर्थं निरूपयति । अत
एव ब्रह्मवाक्येषु सृष्ट्यादिकर्तृत्वमात्मत्वं चैकस्मिन्नेव प्रकरणे व-
दति । शरणमहं प्रपद्य इत्यादौ प्रपत्तिं च श्रावयतीति तस्याप्यत्रैव
तात्पर्यात्सामानाधिकरण्यमिति पूर्वोक्तदोषाभावात् तच्चिन्तनम-

चकारात् तन्मूलभूतनिःश्वासोऽप्युच्यते । व्यासस्यापि भ-
गवज्ज्ञानांशत्वाददोषः ॥ ६ ॥

उपक्रमवलीयस्त्वमाशङ्क्य परिहरति ।

अर्भकौकस्त्वात् तद्व्यपदेशाच्च नेति चेन्न
निचाय्यत्वादेवं व्योमवच्च ॥ ७ ॥

ननु व्यापकस्येश्वरस्य हृदयदेशस्थितिरयुक्ता, व्रीह्यादिरू-
पत्वं च । अतोऽर्भकमल्पकमोको हृदयस्थानं यस्य तच्चाद् व्री-
ह्यादितुल्यत्वाच्च न परमात्मा वाक्यार्थ इति चेन्न । निचाय्यत्वा-
त् । पूर्वं प्रथमदूषणं परिहरति । हृदये ज्ञातुं शक्यत इति तदा-
यतनत्वेन प्रतिपाद्यते ।

प्यावश्यकमेवेत्यर्थः । एतस्यार्थस्य सौत्रत्वायाहुः । * चकारादि-
स्यादि * । ननु भवत्वत्रैवं, तथापि क्वचित् क्वचिद् व्यासचरणैः
पुराणवाक्यान्यप्युदाहृत्य चिन्त्यन्ते । तत्र को हेतुरित्याकाङ्क्षाया-
माहुः । * व्यासस्यापीत्यादि * । बुद्धादिधारणाय, * ज्ञानांशत्वा-
दिति * । तथाचोक्तस्मृत्या हृदयस्य भगवदाधारत्वेन निर्णीतत्वात्
तद्वशेन ब्रह्मवाक्यत्वपर्यवस्थानं युज्यत इत्यर्थः ॥ ६ ॥

अर्भकौकस्त्वात् तद्व्यपदेशाच्च नेति चेन्न निचाय्यत्वादेवं
व्योमवच्च ॥ इदं सूत्रमवतारयन्ति * उपक्रमेत्यादि * असञ्जात-
विरोधत्वेन तथाऽऽशङ्कोत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्त आशङ्कांशं व्यु-
त्पादयन्ति * नन्वित्यादि * । तथाचेश्वरधर्मविरुद्धस्य जीवधर्मस्य
बोधनात् स्मृतिरयोग्यतादोषबुद्धेति न सा निर्णायिकेत्यर्थः । समा-
ध्यानायं व्याकुर्वन्ति * पूर्वमित्यादि । * तदिति * हृदयम् । तथाच
वृत्तिलाभस्थानत्वादायतनत्वव्यपदेशः । अत्रान्ये दृष्टान्तमपि वद-
न्ति । यथा, सर्वलोकपतिरप्ययोध्यापतिरिति । कथं वृत्तिलाभ-

निदिध्यासनानन्तरं हि साक्षात्कारस्तदन्तःकरण एवेति
निचाय्यत्वम् । भक्तौ तु बहिरपीति विशेषः । द्वितीयं परिहर-
ति । एवं व्योमवत् । एवं ब्रीह्यादितुल्यतया यत्प्रतिपादनं चतु-
र्विधभूतान्तरत्वरूपापनाय । यथा चत्वार उपरवाः प्रादेशमात्रा
इति तथा तद्दृदयाकाशे प्रकटस्य सच्चिदानन्दस्वरूपसर्वतःपा-
णिपादान्तस्य तत्स्वरूपमिति ।

पूर्वपक्षसिद्धान्तयोश्चकारद्वयमेतादृशवाक्यान्तरे पूर्वपक्षसि-

स्थानत्वमित्यत आहुः * निदिध्यासनेत्यादि * । * हिहेतौ । * तद-
न्तःकरण इति * जीवान्तःकरणे । तथाच मनसैवानुदृष्टव्य इति-
श्रुतेस्तत्रैव निचाय्यत्वमिति तस्य प्रशंसया स्थानत्वव्यपदेशोऽतो न
स्मृतेरयोग्यतादोषघटितत्वमित्यर्थः । ननु यदि हृदयमेव वृत्तिला-
मस्थानं, नेतरत् तदा तस्य व्यापकतापि दुर्घटा । प्रत्यक्षापेक्षया श-
ब्दस्य दुर्बलत्वादित्यत आहुः । * भक्तौ त्वित्यादि * तथाच सा-
धनविशेषेण बहिरपि निचायनाम्न शब्दस्य नैर्बल्यमित्यर्थः । * द्वितीयं
परिहरतीति * ननु मास्तु स्थानविरोधस्तथापि परिमाणविरोधस्तु
स्यादेवेत्यतो द्वितीयं परिमाणविरोधरूपं दूषणं परिहरतीत्यर्थः ।
व्योमवदिनि दृष्टान्तं विवृण्वन्ति । * यथेत्यादि * । उपरवा नाम
हविर्धाने खाता बिलविशेषाश्चत्वारः । दक्षिणस्य हविर्धानस्याध-
स्तात् पुरोऽक्षं चतुर उपरवानन्तरदेशेषु प्रादेशान्तरालान् करो-
तीति कल्पे विहिताः । तैर्बिलैर्यथाकाशस्य प्रादेशमात्रं स्वरूपमभि-
व्यकीक्रियते, किमत्र भद्रमित्यादिमन्त्रैरध्वर्युयजमानयोः पर-
स्परहस्तग्रहणाय । तथात्र ब्रीह्यादितुल्यतया प्रतिपादनं च-
तुर्विधभूतहृदयाकाशे प्रकटस्योक्तविधस्य ब्रह्मण एव तत्स्व-
रूपमिति बोधनाय । तैत्तिरीये, अतः परं नान्यदणीय-
सः हि परात् परं यन्महतो महान्तमित्येकस्यैव नानापरिमाणभा-
षणात् । तथाच न परिमाणविरोधोऽपीत्यर्थः । एवं समाधानांशं
व्याकृत्य चकारप्रयोजनमाहुः । * पूर्वपक्षेत्यादि * तथाचाधिक्यं

द्धान्तयोराधिकारोपपत्तिमपुञ्चवार्थम् । तेन, अत एव प्राण
इतिवदधिकारणान्तरमपि सूचितमिति ॥ ७ ॥

पूर्वाधिकारणापेक्षया वैलक्षण्यं, तत्र या उपपत्तिस्तथोरनुक्तयोः स्फो-
रणार्थमित्यर्थः । तत्सूचितमर्थमाहुः । * तेनेत्यादि * तत्रेदमुदा-
ह्रियते । तन्निर्णये महानारायणोपनिषद्याम्नायते । आदित्यो वा
एव एतन्मण्डलं तपति । तत्र ता ऋचस्तद्भुवां मण्डलं स ऋचां
लोकोऽथ य एव एतस्मिन्मण्डलेऽर्चिर्दीप्यते तानि सामानि स
सामानां लोकोऽथ य एव एतस्मिन् मण्डलेऽर्चापि पुरुषस्तानि यजुःपि
स यजुषां लोकः सैषा ब्रह्मेव विद्या तपति य एषोऽन्तरादित्ये
हिरण्यमयः पुरुष इति । अत्र संशयः । हिरण्यमयः पुरुषः किं जीवो
ब्रह्म वेति । तद्वोजं तु विधेयत्वानिर्देशः । तत्रादित्यो वेत्युपक्रम
आदित्यस्य मण्डलनापकत्वमुक्तवोपसंहारे तत्तपकत्वं ब्रह्मामुपसं-
हृतम् । तेनादित्यस्त्रयीशरीरः सिद्धः । शरीरस्य चान्तस्तदभिमा-
न्येव युक्तः । मण्डलस्य हृदयाद्यपेक्षया महत्त्वेऽपि परममहत्परि-
माणापेक्षयात्पत्त्वेन तत्र जीवस्यैव मानात् । पुरुषपदेन पूर्वोक्ता-
र्चिर्गतयजुःपुरुषस्यैव व्यपदेशाच्च । नच हिरण्यमयत्वाविरोधः ।
तस्योपासनाफलत्वाथानुवादात् । नचात्रोपासनाबोधकपदाभावा-
ज्ज्ञेयमिति शङ्काम् । अत्रापेक्षितगुणान्तरबोधके, आदित्यो वै तेज
ओज इत्यव्यवहितोत्तरानुवाके, य एवं वेदेत्युपसंहारेण तस्या उक्त-
त्वात् । अतो नदे ब्रह्मवाक्यमिति सूत्रांशेनाशङ्कांशान्तरेण सिद्धमत-
माह । न, निचाय्येत्यादि । यथा हृदयं निचाय्य एवमादित्येऽपि ।
स यश्चायं पुरुषे यश्चासावादित्ये स एक इति श्रुत्यन्तरात् । नच
तत्र जीवो वक्तुं शक्यः । तदग्रे, स य एवंविदित्यादिना विदो जी-
वस्य वेद्याद् भेदेन निर्देशात् । 'अनाद्यन्तं परं ब्रह्म न देवा नर्षयो
विबुः । एकस्तद्वेद भगवानादित्यो ज्योतिषां पतिरिति' स्मृतेश्च ।
एवं ब्रह्मामपि, सर्वे वेदा यत् पद्मामनन्तीति श्रुत्या तदर्थत्वा-
दिति । ननु पुरुषत्वेन व्यपदेशाज्जीवत्वं तस्येति चेत्तत्राह । व्योम-
वदिति । यथोपरवात्रिलेपु प्रादेशमात्रत्वं व्योम्नोऽभिव्यज्यते, तथात्र

सम्भोगप्राप्तिरिति चेन्न वैशेष्यात् ॥ ८ ॥

बाधकमाशङ्क्यपरिहरति । यदि सर्वेषां हृदये भगवाञ्जीवन्व तिष्ठेत् तदा जीवस्यैव तस्यापि सुखदुःखसाक्षात्कारस्तत्साधनादिपरिग्रहश्च प्राप्नोतीति चेन्न । वैशेष्यात् । विशेषस्य भावो वैशेष्यं तस्मात् । सर्वरूपत्वमानन्वरूपत्वं स्वकर्तृत्वं विशेषः । तद्भावो ब्रह्मणि वर्तते, न जीवे इति जीवस्यैव भोगो, न ब्रह्मण इति । वैशेष्यपदादयमर्थः सूचितः । अपेक्षित एव भोगो, नानपेक्षित इति । न तु तस्य भोगाभाव एव । अग्निमाधिकरणविरोधात् । यथेन्द्रियाधिष्ठातृदेवतानाम् । तत्त्वमस्यादिवाक्येन जीवस्यापि तथात्वे तस्यापि तद्देव भविष्यति ॥ ८ ॥

पुरुषरूपं नयेति न दोषः । ततश्चाभतरादित्ये यः पुरुषो यजुःपुरुषेणाभिव्यज्यते स हिरण्यमय इत्येवं विश्वेयनिर्देशस्याप्युपपन्नत्वात् स ब्रह्मैवेत्यर्थ इति ॥ ७ ॥

सम्भोगप्राप्तिरिति चेन्न वैशेष्यात् ॥ * बाधकमिति * सम्यग् अभिनिवेशेन भोगः सम्भोगः, सम्यग्भोगो यस्मादिति वा सम्भोगः । तयोः प्राप्तिर्जीवतौल्यमापादयतीति तदाशङ्क्य परिहरतीत्यर्थः । बहुव्रीहिमङ्गाकृत्याहुः । * तत्साधनादिपरिग्रहश्चेति * । * अग्निमाधिकरणविरोधादिति * अग्निमाधिकरणविषयवाक्येषु भोगप्रतिपादनात् तदनङ्गीकारे तद्विरोधादित्यर्थः । अपेक्षित एवेत्यादिनियमे दृष्टान्तमुखेन मानमाहुः । * यथेत्यादि * । तथाचानुमानमेव मानमिति भोगप्राप्तावपि न जीवतौल्यापत्तिरित्यर्थः । नन्वेवं सति जीवस्य कुत उभयभोग इत्यत आहुः । * तत्त्वमसीत्यादि * तथाच ब्रह्मभावाभावेन कामकर्मादिवशात्त्वाद् बन्धदशायाम् तथेत्यर्थः । तथाच तदभावायैव साधनानां विधानामिति भावः । तदेतत्प्रासङ्गिकमुक्तम् ।

अन्यच्च पूर्वाधिकरणोऽन्तर्हृदयवर्तमानस्यान्तर्यामित्वे निश्चायितेऽपि पुनरस्मिन्नाधिकरणे यथात्वप्रतिपादनं तत्तदाकारनिश्चायनार्थम् । यथा कौण्डपायिनां सत्रे, मासमग्निहोत्रं जुहोनीत्यत्राग्निहोत्रशब्देन नित्याग्निहोत्रधर्मा अतिदिश्यन्ते । तथा, हिरण्यमयः पुरुष

इति शब्दः प्रयागन्तस्तद्धर्मोपिकरणविषयवाक्योक्तौ हिरण्यपुष्पाकारातिदेशार्थमिदं भाष्यकरणमिति मम प्रतिज्ञाति ।

यदत्र शेषः, प्रांसंज्ञां पदेषां धिक्करणं द्विसूत्रमङ्गीकृत्य अविनाभावरूपाद्धेतोपगमेन विशिष्टाद्धेतवाद् चानुसृत्य, सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति वाक्योक्तोपासनायां ब्रह्मणः सर्वात्मकत्वात्पदानायाऽथर्वशिरोवाक्यान्यहमेकः प्रथममास वर्तामि च भाविष्यामि च, नान्यः कश्चिन्मत्तो व्यतिरिक्त इत्यादीन्पुद्गलस्य ब्रह्माहमित्यादिना विश्वरूपत्वमात्मनः प्रपञ्चयित्वा निष्पन्नरूपत्वे सोऽन्तरादन्तरं प्राविशदित्यनुभवशमेव हेतुत्वेनाह । तदसद्गतम् । एको ह वै नारायण आसीन्न ब्रह्मा न ईशान इति महोपनिषाद् शृष्टिप्राधान्ये ईशानसत्तातिपेक्षेनाऽऽन्यासिष्यतेति मयनीनां मन्तार्थकत्वस्य अकृतुमशक्यतया, यस्याहं हृदयादासं स ईशो निदध्यातु मे, ततो युद्धमथर्तेत, सन्दपत्त्यां भविष्यसीत्यादिविज्जगतार्थस्यैव प्राज्ञत्वेन प्रतिकल्पं प्रथमात्पत्तिबोधकतया, नान्यः कश्चिन्मत्तो व्यतिरिक्त इत्यस्यापि, नासीद्धर्तेत भविष्यति चेति पुरुषविपरिणामेन तास्वेव क्रियास्वन्वयस्य युक्तत्वेन रुद्राविनाभावरूपाद्धेतोपगमनाया तत्कृतुमशक्यत्वात् । नच, सोऽहं नित्यागित्यो व्यक्ताव्यक्तो ब्रह्माब्रह्मेत्यादिप्रसन्दर्भे विश्वरूपत्वस्य स्वस्मिन् प्रपञ्चनात् तस्माद्धारति वाक्यम् । महोपनिषदुक्तानिपेक्षेन सिद्धे तस्याब्रह्मत्वे वामदेवतच्छास्त्रदृष्ट्या ब्रह्मदृष्ट्या बाहस्पदप्रयोगाद्द्रुक्त्वादिना भावनास्मासिद्धेः । नापि, सोऽन्तरादन्तरं प्राविशदिति प्रवेयोक्त्या तस्माद्भिः जज्ञा । स प्रांसिद्धः परमात्मा अन्तरादन्तरं दहरपुण्डरीकं प्राविशदतस्तद्भेददृष्टत्वात् तथेत्यर्थात् । अन्यथा प्रथमपुरुषादिप्रयोगविरोधापत्तेरिति । किञ्चाविनाभावरूपाद्धेतोपगमस्य चिदचिदीश्वरभेदमिदं भाष्येऽन्वयत, सदेव सौम्येदमग्र आसीदिति श्रुतिविरुद्धत्वस्य प्रागेवोपापादितत्वेन तदादरस्याप्यसङ्गनत्वमेवेति दिक् ।

यदप्यनुपपत्तेस्तु न शरीर इत्यादिकं पदसूत्रमधिकरणान्तरमङ्गीकृत्य बुद्धशरायणोपनिषदो महोपनिषादिति नामान्तरं चाभिधाय, तत्रत्ये 'पनि विश्वस्यात्मेश्वरश्च शाश्वतश्च शिवमच्युते नारायणं महाह्वयम्' इत्यादिवाक्ये, किं परमेश्वरमूर्त्यात्मा तद्विभूतिनारायणो विश्वपतिश्चादिलक्षणकतया प्रतिपाद्यते? किं वा परमेश्वरः शिव? इति

सन्दिह्य सहस्रशीर्षं देवमित्यारभ्य सहस्रशीर्षाद्विविशिष्टत्वेन नारा-
यणस्यैवादिष्टतया अभ्यासात्, समुद्रेऽन्तमिति समुद्रशायित्वरूप-
तल्लिङ्गात् तद्वाचकाच्युतहर्यादिशब्दप्रयोगाच्च नारायण एव विश्व-
पतित्वादिलक्षणकत्वेन प्रतिपाद्यत इति पूर्वपक्षमभिधाय सिद्धान्त-
माह । अत्र नारायणान्तर्यामी परमेश्वर एव प्रतिपाद्यते । कुतः ।
विश्वपतित्वादीनां परमेश्वरधर्माणां पदार्थान्तरे नारायणेऽनुपपत्तेः ।
पशूनां पतये वृक्षाणां पतये जगतां पतये नम इत्यादिना शिव एव
परमेश्वरे निखिलभुवनाधिपत्यमङ्गस्यते । एको रुद्रो न द्वितीयाय
तस्थुर्य इमं लोकातीक्षत ईशितीभिरिति रुद्रव्यतिरिक्तस्य जगदीश्व-
रत्वं निषिद्धते । विश्वाधिको रुद्रो महर्षिरिति विश्वाधिकत्वं त-
स्यैव श्रूयते । अतो विश्वपतित्वादिलक्षणो नारायणात्मा परमेश्वर
एवेति । अभ्रिमसूत्रे च पञ्चकोशप्रतीकाशमित्यादिना नारायणहृद्-
यमेवोच्यते इत्यङ्गीकृत्य शिवनारायणयोर्धर्मैयध्यातृभावमाह ॥ शब्द-
विशेषसूत्रे च, नारायणपरं ब्रह्मेति मन्त्रे नारायणात् परमिति समा-
समङ्गीचकार ॥ स्मृतेश्चेति सूत्रे, 'एवमुक्त्वा ततो राजन् महायोगे-
श्वरो हरिः । दर्शयामास पार्थाय परमं रूपमेश्वरम्' इति गीतावा-
क्यम्, 'अहं यथावदाराध्यः कृष्णेनाह्लिष्टकर्मणा । तस्मादिष्टनमः
कृष्णादन्यो मम न विद्यत' इति भारतीयमश्वत्थामानं प्रति शिवव-
चनं च स्मृतित्रेनोदाजहार । तत्सर्वमसङ्गतमेव । द्वापरादिखलोक्-
त्यामोहनाय पाद्मवाराहादिप्रसिद्धस्य, स्वामाराध्य तथा शम्भो ब्र-
ह्मीश्यामि वरं सदेत्यादिवरदानस्य यथावत्पदेनात्र बोधनात् कृष्णा-
राध्यत्वेऽपि शिवस्य परब्रह्मत्वासिद्ध्या, गीतोक्तरूपस्याप्यनुगीतोत्त-
रमुत्तुङ्गोपाख्याने 'ततः स तस्मै प्रीतात्मा दर्शयामास तद्गुणः । शा-
श्वतं वैष्णवं धीमान् ददृशे यद्धनञ्जय' इत्यारभ्य, 'तद् दृष्ट्वा परमं रूपं
विष्णोर्वैष्णवमद्भुतम् । विस्मयं च श्यौ विप्रस्तद् दृष्ट्वा रूपमेश्वरम्'
इति पूर्वमर्जुनेनेदानीमुत्तुङ्गेन च दृष्टस्य रूपस्य वैशम्पायनेन कण्ठत
एव वैष्णवैत्रप्रतिपादनादुत्तुङ्गेनापि, विश्वकर्मणमस्तेऽस्तु यस्य ते
रूपमीदृशमिति निगमनाच्चोपपादनमन्तरेणैव वैष्णवत्वसिद्ध्याऽनु-
गीतायामपि विष्णोरेवेश्वरत्वसिद्ध्या शैवमतानुपष्टम्भकत्वात् ।
नारायणपरं ब्रह्मेत्यस्यापि प्रथमाप्रायपाठपतितत्वेन तत्र पञ्चमीस-
मासनिवेशस्याशक्यवचनतया पद्मेदपक्षेऽपि, सुपां सुष्ठुगिति सू-

अत्ता चराचरग्रहणात् ॥ ९ ॥

कठवल्लीषु पठ्यते । यस्य ब्रह्म च क्षत्रं चोभे भवत भो-

त्रेण मोर्लोपे सुखेन तथा पाठमिच्छ्या पुरुषसूक्त एव सहस्रशीर्ष-
त्वादिर्षिशष्टरूपेण जगदुपादानतायाः ध्ययमाह्वयतया च, नारायणपरं
ब्रह्मत्वनेनापि शब्दविशेषेण तदनुपपद्यते । सहस्रशीर्षं देवमित्य-
नुवाके कर्मत्वबोधार्काद्वितीयाया नारायण एवाश्यासाशारायणपरं
ब्रह्मेत्यादिप्रथमान्तप्रायपाठपरितस्य, नारायणपरो ध्यानेत्यस्य, ध्यानं
नारायणः पर इत्येतत्समभिव्याहृतस्य वस्तुपरिच्छेदनिवर्तकनायाः
स्फुटत्वाच्च तस्य कर्तृत्वे पर्यवसानं वक्तुमशक्यमिति तेनापि
तन्मतानुपपद्यते । इतः पूर्वस्मिन्ननुवाके, अणोरणीयानिति मन्त्रे
ईशाख्यस्य शिवस्य प्रस्तुतात्ममहिमरूपत्वेनैव सिद्धत्वान्मध्येऽपि,
यो देवानां प्रथममिति मन्त्रे महर्षित्वादिभिर्मुष्यविभूतितया सिद्ध-
त्वाच्च, दहरं विषापामित्युपान्तमन्त्रेऽपि तद्भृदयाकाशस्यैव ब्राह्मत्वा-
त्, 'सत्त्वं विशुद्धं वसुदेवशब्दितं यदीयते नत्र पुमानपावृतः । सत्त्वे
च तस्मिन् भगवान् वासुदेवो ह्यधोश्नजां मे मनसा विधीयते' इति
चतुर्थस्कन्धे सतीं प्रति शिववाक्येन, अहं ध्यायामि तं विष्णुं पर-
मात्मानमीश्वरमित्यादिना, विष्णोराराधनार्थं मे व्रतचर्या पिता-
महेत्यन्तेन गारुडद्वितीयाध्याये ब्रह्माणं प्रति शिववाक्येन च तदुपबृ-
हणादपि रुद्रस्य ध्यातृत्वेनैव सिद्धत्वाच्च । इदं यथा तथा मया प्रहस्ते
निपुणतरमुपपादितमित्युपरम्यते । प्रकृतमनुसरामः ॥ ८ ॥ २ ॥

अत्ता चराचरग्रहणात् ॥ पूर्वाधिकरणे परमात्मनः पुरुषहृदय-
देशस्थित्यवधारणे जीववत् सुखदुःखभोगप्रामिराशङ्का समाप्तौ प-
रिहृता । स परिहारस्तदा युज्येत, यदि तस्य भोगः सिद्धः स्यात् ।
अतस्तत्साधनायां पाण्डित्येनेदमधिकरणमारभ्यत इत्याशयेन विषय-
वाक्यमाहुः * कठवल्लीषु पठ्यते इति * द्वितीयवल्लीसमाप्तौ पठ्य-
ते । अत्र शङ्कराचार्यादयोऽस्यामुपनिषद्यग्निजीवपरमात्मनां प्रकृत-
त्वात् त्रिकोटिकं संशयमुपगच्छन्ति । तदयुक्तम् । अग्नेः कोटिपात-

दनम् । मृत्युर्यस्योपमेचनम् । क इत्था वेद यत्र स इति । अत्र वाक्ये ब्रह्मक्षत्रयोरोदनत्वं वदन् प्रच्छब्दार्थस्य भोक्तृत्वमाह । तत्र संशयः । किं जीवो, ब्रह्म वेति । साच्चिदानन्दरूपत्वं सर्वोपास्यत्वं पूर्वाधिकरणद्वयेन सिद्धम् । सर्वभोक्तृत्वं साधयति । ब्रह्मक्षत्रयोरशक्यबन्धयोः सर्वमारकस्य च मृत्योर्भक्षयिता जीवो न भवत्येवेति कथं सन्देह इति चेदुच्यते । ओदनापसेचनरूपक-



स्यासङ्गतत्वादित्याशयेनाहुः । * अत्रेत्यादि * ओदनस्य चेतनमो-
 ग्यत्वेन तत्समभिव्याहृतयच्छब्दार्थभूतस्य भोक्तुरचेतनतायास्तत्सम-
 भिव्याहारेणैव निवृत्तेरग्रेस्तथात्वाज्जीवब्रह्मकोटिक एव संशयो युक्त
 इत्यर्थः । नन्वेतस्मिन् विचारे का वा सङ्गतिरित्याकाङ्क्षायां तामा-
 हुः । * सच्चिदित्यादि * । तथाच ब्रह्मजिज्ञासाप्रतिज्ञावाक्ये ब्रह्मण
 इति सम्बन्धप्रष्ट्या ब्रह्मधर्माणामावश्यकानां सङ्गृहीतत्वादुपासने
 ज्ञाने चापेक्षितेषु धर्मेषु द्वयोः सिद्धौ तृतीयस्यामृतत्वस्यापि स्मरणात्
 प्रसङ्ग एव सङ्गतिरित्यर्थः । नच जन्माद्यधिकरणचतुष्टयेन सच्चिदा-
 नन्दरूपत्वस्य, तद्धर्माधिकरणे सर्वोपास्यत्वस्य च प्रथमपाद एव
 सिद्धत्वात् पुनर्विचारस्य किं प्रयोजनमिति शङ्काम् । तद्विषयवा-
 क्येषु, ब्रह्मविदिति, हिरण्मयः पुरुषो हृदयत इति पदात् तत्र तेषां
 ज्ञानशेषतया विचारादुपासनायां तेषामनुपयोग इति शङ्कानिरा-
 स्याद्यवश्यकत्वात् । नच पूर्वाधिकरणे कथं सच्चिदानन्दरूपविनिगम-
 मनंति शङ्काम् । सर्वं खल्वित्यत्र सद्रूपनायाः, सत्यसङ्कल्पादिपदै-
 श्चिद्रूपताया, अनादरत्वेनानन्दरूपतायाश्च बाधनेन तरिसञ्जेरिति ।
 एवं द्वितीयाधिकरणे विषयवाक्येऽप्यन्तरात्मनित्याधिकरणानिर्देशात्
 तस्य च स्थानस्य सर्वसाधारण्यात् सर्वोपास्यत्वसिद्धिः स्फुटैवेति
 न कोऽपि शङ्कालेशः । तस्यैवान्तिमे सूत्रे भोगस्य स्मरणात् तस्या-
 लौकिकत्वनिश्चयनाथैतदधिकरणमित्युपोद्धानोऽपि सङ्गतिरित्यापि
 बोधितम् । अधिकरणवैयर्थ्यमाशङ्क्य समादधते । * ब्रह्मक्षत्रेत्यादि*

त्वाज्जीवधर्मत्वम् । स्थानाज्ञानाच्च । न हि सर्वगतस्य स्वहृद-
येऽपि प्रतिभाममानस्य, क इत्या वेद यत्र स इत्यज्ञानमुपपद्यते ।
अलौकिकसामाध्यर्थाच्च सन्देहः ।

तत्र निषिद्धत्वाल्लौकिकभोजनवन्निरूप्यमाणत्वात् स्थाना-
ज्ञानाच्च काश्चिदुपासनोपचिताल्लौकिकसामर्थ्यो महादेवादि-
ष्ठा भविष्यति । न तु ताद्विरुद्धधर्मा भगवान् भवितुमर्हति, अक्लि-
ष्टकर्मत्वादिधर्मवान् । तस्माज्जीव एवोपासनोपचितमहाप्रभावो
वाक्यार्थ इत्येवं प्राप्तेऽभिधीयते ।

असा चराचरग्रहणात् ॥ असा भगवानेव । कुतः । चरा-

*स्थानाज्ञानादिनि निवृण्वन्ति । * नहीत्यादि * तथाच पूर्वाधिकर-
णद्वये सर्वगतत्वादिरूपेण सिद्धौ स्थानाज्ञानस्य वक्तुमशक्यत्वाद्-
ज्ञानस्थानकरं जीवधर्म एवेत्यर्थः । नन्वेवं ब्रह्मवाक्यत्वसाधकपदा-
र्थानां रूपकाज्ञानाऽप्यामन्यथात्वस्य वक्तुमशक्यत्वात् कथं सन्देह
इत्यत आहुः । * अलौकिकेत्यादि । ननु जीवे कथमलौकिकसामर्थ्य-
सम्भवं इत्याकाङ्क्षायां तस्माध्यन्त एव पूर्वपक्षमाहुः * तत्रेत्यादि *
न हि स्यात् सर्वा भूतानीति श्रुत्या स्वपरप्राणवियोजनरूपाया हिं-
साया निषिद्धत्वाच्च च ओदनरूपकेण तस्या लौकिकतौल्यस्य च
सूचनात् तथा । * महादेवादि रित्यादिपदेन रुद्रवत्ताऽग्रेः संग्रहः ।
महादेवस्य निषिद्धभोक्तृत्वं त्वगस्त्यसंहितायां प्रथमाध्याये तेनैव
पार्वती प्रत्युक्तम् । 'भक्त्यार्पयन्ति ये मह्यं तवापि पिशितादिकम् ।
उत्पादयन्ति चानन्दं गणेश्यो वा सुरेश्वरि । तवापि मे मदीयाना-
मस्माकं पिशितादिकम् । तृमिमुत्पादयत्येव विधिनाऽविधिनापि-
तम्' इति । * ताद्विरुद्धधर्मेति * अनिषिद्धाल्लौकिकभोजनकृत् ।
विरुद्धधर्मवत्त्व उपपत्तिः । * अक्लिष्टेत्यादि * सिद्धान्तं व्याकुर्वन्तो
विषयवाक्ये हेतुपक्षबोधकपदादर्शनात् कथमस्य सूत्रस्य तद्विष-
यत्वमितियङ्गुपरिहाराय प्रह्लाक्षत्रपद्ं चराचरोपलक्षकमिति ला-

चरग्रहणात् । चरं सर्वमाणिवधार्थं परिभ्रमन्मृत्युः । अचरं
ब्रह्मक्षत्ररूपं कल्पाप्यचाल्यम् । तयोरत्ता न जीवो भवितुमर्हति ।

यत्राप्यतिशयो दृष्टः स स्वार्थानतिलङ्घनादिति न्यायात् ।
अस्मदादिप्रतिपत्त्यर्थं तु लौकिकवद्वचनं भोक्तृत्वाय । प्रलयक-
र्तृत्वान्नायुक्तत्वम् । सर्वत्र विद्यमानस्याप्यज्ञायमानत्वात् फलतः



क्षणिकव्याख्यानस्यासङ्गतत्वबोधाय चाहुः । * चरमित्यादि *
* अचाल्यमिति * । प्रवाहनित्यत्वाद्चाल्यम् । श्रुतौ चकारद्वयेन
घर्णान्तरस्यापि संग्रहः । तेषामपि भक्तावधिकारेण मुक्तियोग्यत्वा-
त् । देवोऽसुरो मनुष्यो वेति वाक्यात् । एवं सति पूर्वोक्तस्यात्ता
जीवो भवितुं नार्हति । अन्तुर्जीवभावे तदात्तानां मोक्षासम्भवात् ।
ननु मृत्युञ्जयत्वेन संहारकत्वेन ज्ञानदातृत्वेन च तस्य प्रसिद्धत्वा-
न्मुख्यविभूतिरूप एव सोऽस्तु, न जीवो, न वा परः । बाधकाना-
मुक्तत्वादित्याकाङ्क्षायामाहुः । * यत्रेत्यादि * यथा ह्यमात्यो युवराजो
वा राजकार्यं कुर्वन्नप्यन्येऽयोऽतिशयवानपि, न राजभोग्यं भुङ्क्ते
तदसाधारणं कार्यं वा करोति । अत उपासनोपचयादिना जातेऽपि
सामर्थ्ये न तस्य तादृशमन्तृत्वं शक्यवचनमित्यर्थः । ननु तादृशभो-
क्तुर्ब्रह्मत्वे बाधकानामुक्तानां का गतिरित्यत आहुः । * अस्मदादी-
त्यादि * तुः शङ्कानिरासे । तथाच यथा सदेव सौम्येद्मप्र आसी-
दित्यत्र ब्रह्मणः केवलत्वेऽभिसंहितेऽप्यग्रपदेन कालोपरञ्जनमस्मदा-
दिप्रतिपत्त्यर्थं, तथान्न भोजने लौकिकवद्वचनमपि । नचात्र निषिद्ध-
त्वं बाधकम् । निषेधस्य जीवेऽपि देहसम्बन्धानन्तरमेव प्रवृत्तेरनुष्ठा-
परिहारसूत्रे वक्ष्यमाणत्वाद्दशरीरे ब्रह्मणि तदप्रवृत्तेस्तं प्रति निषिद्ध-
त्वाभावात् । अन्यथा प्रलयेऽपि हिंसायास्तौल्यात् तत्कर्तृत्वमप्ययु-
क्तं स्यात् । तथा सति प्रलय एव न भवेदतस्तत्रैव भोक्तृत्वेऽपि ना-
युक्तत्वम् । नापि स्थानाज्ञानं बाधकमित्याहुः । * सर्वत्रेत्यादि *
सर्वत्र विद्यमानत्वेऽपि, हन्त तिरोसानीति श्रुतेः सृष्टयन्तरे तिरो-
धानेनाऽज्ञायमानत्वात् प्रत्यक्षरूपस्य फलस्याभावेन तदभिसंस्थाय
स्थानाज्ञानमत्रोक्तं, न तु स्थानविषयकं परोक्षज्ञानमप्यभिसंधायतो

स्थानाज्ञानमुक्तम् । ब्रह्मक्षत्रयोरपि मोक्षापेक्षित्वान्मृत्युसम्बन्धमात्रेण भगवति भोक्तारि प्रवेशार्थं योग्यरूपगर्वादनत्वम् । प्राणानां तत्रैव समवलयान्मृत्युरापि तत्रैव लीनोऽग्रे जन्ममरणाद्यभावाय भगवत्येव प्रविशति । तस्मादस्मिन् वाक्ये ब्रह्मक्षत्रमृत्यूनां भोग्यत्वेन ग्रहणादज्ञा भगवानेवेति मिद्धम् ॥ ९ ॥

ननु किमित्येवं प्रातिपाद्यते । पूर्वपक्षन्यायेन यमोऽन्यो वा मृत्युं साधनीकृत्य स्ववशे सर्वं करोतीति जीववाक्यमप्येवं किं न स्या-

न दोषः । ननु भवत्वेवं, तथापि क्लिष्टकर्मत्वं कथं निवर्ततामित्यत आहुः । * ब्रह्मक्षत्रेत्यादि * । मोक्षापेक्षिणो ह्यत्रादनीयत्वेनाभिप्रेयन्ते । ते च देहसम्बन्धे निवृत्ते मुच्यन्ते, न तु सदेहाः । अतो यथा तद्यदुलानां चन्धार्दिसम्बन्धेनावयववर्शाथलयेन विक्लिप्तानोदनत्वं, तथात्र मोक्षापेक्षिणां भोक्तारि भगवति प्रवेशार्थं कथञ्चिन्मृत्युसम्बन्धमात्रेण योग्यरूपत्वमेवादनत्वम् । यथा कंसादीनां, कुरुपाण्डवसैन्यानां च । अत एव, तदेव रूपं दुरवापमाप, यास्यन्त्यदर्शनमलं बलभीमपार्थव्याजाह्वयन हरिणा निलयं तदीर्यामित्यादीनि वाक्यानि । नचैवं मृत्योरुपसेचनत्वासम्भवः । अत्रात्र वै मृत्युर्जायत इत्यनेकमृत्युपक्षे, अशनाया मृत्युरेवेत्येकमृत्युपक्षेऽपि मुच्यमानब्रह्मक्षत्रप्राणानामत्रैव समवनीयन्ते प्राणा इति श्रुतेरस्मिन्नेव लयेन तस्मात्सकोऽशनायादिरूपो मृत्युरपि तेषां जन्ममरणाद्यभावाय भगवत्येव प्रविशतीति तस्योपमेचनत्वमपि युक्तमेव । एवं सिद्धं तेषामोदनापसेचनभावे तदन्तत्वेनाक्लिष्टकर्मत्वमपि भगवतोऽनायासेनैव सिद्धम् । दुश्चिकित्स्यव्रणादिव्यापन्नवारकागद्ङ्कारकृतिवत्तस्योत्तमफलत्वात् । एवं प्रलयेऽपि सुषुप्तिवत्सुखजनकत्वमपि । नानासंसृतिक्लेशनिवृत्तिफलकत्वात् । तस्माद्ब्रह्म बाधकानामभावात् साधकयुक्तानां सत्त्वात्स्मिन् वाक्येऽज्ञा भगवानेवेति सिद्धमित्यर्थः । किञ्च । मोक्षापेक्षिब्रह्मक्षत्रप्राणानामुक्तमणाभावेनान्तःप्रकटे भगवत्येव लयादन्तर्यामिन्त्वमपि सिद्धं हेयम् ॥ ९ ॥

सुत्रान्तरमत्रतारयितुं चोद्दयनि * नन्वित्यादि * । अयमर्थः ।

दिसत् आह ।

प्रकरणाच्च ॥ १० ॥

प्रकरणं हीदं ब्रह्मणः । न जायत इत्यारभ्याऽऽसीनो दूरं
व्रजतीत्यादिना माहात्म्यं वदन्नन्ते, यस्य च ब्रह्म च क्षत्रं चेत्या-
ह । अतःप्रकरणानुरोधात् पूर्वोक्तप्रकारेण ब्रह्मवाक्यत्वमिति ।
अन्यथा प्रकृतहानाप्रकृतकल्पे स्यातामिति चकारार्थः ॥ १० ॥

विषयवाक्ये पश्चाद्विबोधकपदाभावेऽपि चराचरादिपदैर्मृत्यादिगतं
धर्ममाहृत्य योगवृत्त्या तानि बोधयित्वा तेषां ग्रहणस्य लिङ्गत्वं च
कल्पयित्वा निर्बन्धेन ब्रह्मवाक्यत्वकल्पनापेक्षया पूर्वपश्चोक्तानां निषि-
द्धत्वादीनां शीघ्रं बुद्धावारोहात् तेन न्यायेन जीव एवात्र ग्रहीतुमु-
चितः । स चेत् साधारणो न समर्थस्तदा संहारेऽधिकृतो यमो देवता-
रूपं मृत्युं, देवतारूपो मृत्युर्वा रोगादिरूपं मृत्युं साधनीकृत्य ब्रह्मक्ष-
त्रोपलभितं सर्वं प्राणिजातं स्ववशे करोतीति युक्तम् । अतोऽस्य
जीववाक्यत्वमेवादरणीयमिति । अत्र सूत्रं पठित्वा व्याचक्षते ॥ प्र-
करणाच्चेति ॥ जीवप्रश्नोत्तरश्रवणानन्तरम्, अन्यत्र धर्मादन्यत्राध-
र्मादिति प्रश्नान्तरे कृते सर्वं वेदा यत् पदमामनन्तीत्यादिना प्रकरणा-
न्तरं प्रवृत्तमत इदं ततोऽतिरिक्तस्य ब्रह्मणः प्रकरणम् । तत्र सर्वं वेदा
इति मन्त्रे सङ्क्षेपेण कथनं प्रतिज्ञाय, ॐकारस्य सङ्क्षेपरूपतामुक्त्वा
एतद्ध्रस्ववाक्षरं ब्रह्मेति मन्त्रद्वये सर्वफलदायकत्वादिना तत्प्रशंसा-
मु-
क्त्वा तत्प्रतिपाद्यस्य ब्रह्मणो माहात्म्यं, न जायत इत्यादिभिरष्टभिर्मे-
न्त्रैर्वदन्नन्ते तस्यैवात्तृत्वं मृत्युरेवाह । तद्यदि यमो देवतारूपो मृत्यु-
र्वात्तृत्वेनाभिप्रेतः स्यात् तदा, न जायत इति मन्त्रे तस्य जननमर-
णाभावं न वदेत् । पुराणादिषूभयोरपि जन्यत्वस्मरणात् । यमो यमी
श्चाद्धदेव इति, तत्राऽपानस्ततो मृत्युरिति । वेदेऽपि न मृत्युरासीद्-
मृतं न तर्हीति । जन्यत्वं च नस्वरत्वव्याप्तम् । तथाऽऽसीनमन्त्रे,
कलं मदामदं दधं मदन्यो ज्ञानुमर्हतीति स्वस्य तस्य च भेदेन ज्ञा-
तुश्रेयभावं च न वदेत् । अत इदं मृत्यादिदेवताव्यतिरिक्तस्य ब्र-

गुहां प्रविष्टावात्मानौ हि तद्दर्शनात् ॥ ११ ॥

ज्ञान एव प्रकरणम् । तथा सत्यासीनादिमन्त्रेषु यथा विरुद्धधर्मा-
धारत्वादिरूपं तन्माहात्म्यमवदत्तथात्रोक्तविद्याचतृत्वस्वरूपमपीति त-
थेत्यर्थः । शेषं स्पष्टम् । अत्र चातृत्वस्य ब्रह्मणि निश्चायनात् प्रलय-
कर्तृत्वनिर्वाहकसामर्थ्यमवसरसङ्गल्योक्त्वा तदसम्भवो निवारितः ।
सर्वे वेदाः, एतद्व्यंवाक्षरमित्युपक्रमात् सर्वरूपत्वात्मकं वैशेष्यमपि
जीवतुल्यभोगाभावाथ सूचितं ज्ञेयम् ।

माध्वास्तु, स यद्यदेवाऽसृजत तत्तदक्षुमाध्रियत सर्वं वा अ-
प्तीति सर्वमदितेरदिति त्वमिति बृहदारण्यकीवाग्निब्राह्मणस्थश्रुतिं
विषयवाक्यत्वेनोदाहरन्ति ।

विज्ञानमिधुस्तु, 'य इमं मध्वदं वेदात्मानं जीवमन्तिकात् ।
ईशानं मृतभव्यस्य ततो न विजुगुप्सत' इति ऋठवल्लीस्थाम् ।

अतृत्वरूपस्य विषयस्य तत्र स्फुटत्वात् । अतृत्वं च प्रलय-
कर्तृत्वमेव सर्वं व्याकुर्वन्ति । तस्य व्याख्यानं न युक्तम् । अत्र तत्प्र-
सङ्गादर्शनात् । पूर्वाधिकरणविषयवाक्ये तज्जलानिति विशेषणेन
जन्मादित्रयस्य ब्रह्मकर्तृकताया उक्तत्वात् प्रथमपादे चोपपादितत्वा-
त् तेषु केवलस्य संहर्तृत्वस्यैवेह पुनर्विचारे कारणस्यानुपलम्भाच्च ।
अतोऽत्र तद्भिन्नस्य प्रलयातिरिक्तकालिकमोक्षफलकस्य धर्मान्तरस्यै-
व विचार इत्येव युक्तम् । जिज्ञासासूत्रे सम्बन्धपट्ट्या उपपादितत्वेन
ज्ञानोपासनयोस्तद्भूमिंविचारस्योपयोगितया आवश्यकत्वादिति । मि-
क्षूदाहृतस्य तु भूतभव्येशान्तरूपे स्पष्टे ब्रह्मलिङ्गे विद्यमाने उप-
पादनसापेक्षलिङ्गप्रहणस्यानवसरपराहृतत्वमेव । माध्वोदाहृते तु,
नैवेह किञ्चनाम आसीन्मृत्युनैवेदमावृतमासीदशनाययाऽशनाया हि
मृत्युरित्युपक्रमे जिघत्साश्रावणान् तस्याश्च श्रुत्यन्तरे विजिघत्सो-
ऽपिपास इति ब्रह्मणि निषेधनोपपादनसापेक्षत्वात् प्रकरणस्यापि
सन्दिग्धत्वमेव । तस्मादुक्तमेव विषयवाक्यं युक्तमिति दिक् ।

शैवस्तु प्रहस्तादेव पराहत इति न तदर्थं पुनः प्रयतनम् ।
अतः पूर्वोक्तमश्रुणम् ॥ १० ॥ ३ ॥

गुहां प्रविष्टावात्मानौ हि तद्दर्शनात् ॥ अयं भोगो व्यापिवैकुण्ठे

तस्यैवाग्रे पठ्यते । ऋतं पिबन्तौ सुकृतस्य लोके गुहां श-
विष्टौ परमे परार्द्धे । छायातपौ ब्रह्मविदो वदन्ति पञ्चाग्नयो
ये च त्रिणाचिकेता इति ।

किमिदं ब्रह्मवाक्यमाहोस्विदन्यवाक्यमिति । अस्व वाक्य-
स्योत्तरशेषत्वे जीवप्रकरणपाठितत्वात् ब्रह्मवाक्यत्वम् । पूर्व-
शेषत्वे तु ब्रह्मवाक्यमिति प्रकरणनिर्णयः । मध्ये पाठादेवं

अन्यत्र वास्तु, न त्वन्तर्हृदयेऽपीत्याशङ्कवारणाय । किञ्च, ये पूर्वाधि-
करणेषु धर्मा उक्तास्तेऽन्तर्वर्तिन उक्ताः । अन्तर्वर्ती च हृद्यन्तःपुरुष
इत्यादिश्रुत्या, अहमित्यादिप्रत्यग्वित्या चान्तर्वर्ती जीवसिद्धः । ब्रह्म तु
भ्यापकत्वात् सार्वत्रिकमुदासीनं, न त्वन्तरेष विशेषतः सिद्धम् ।
तथा सति पूर्वाधिकरणेषु यन्माहात्म्यमुक्तं तज्जीव एव भविष्यति,
न ब्रह्मणीति जीवनिवारणे तत्र तत्साधनाय चेदमधिकरणमुपोद्धात-
सङ्गत्या आरभ्यत इत्याशयेन विषयवाक्यस्वरूपकथनपूर्वकं तद्वाक्य-
मुदाहरन्ति * तस्यैवाग्र इत्यादि * । पुरः स्फूर्तिको वाक्यार्थस्तु, ऋतं
सत्यं सुकृतस्य सम्यक्त्वमवगत्य कृतस्य कर्मणः फलं पिबन्तौ भुञ्जा-
नौ । यद्यप्येको भुङ्क्ते, नेतरस्तथापि, छत्रिणो यान्तीतिवत् समुदाये
गौण्या पिबन्नाविति प्रयोगः । लोके अस्मिञ्छरीरे, गुहां हृदयाका-
शं प्रविष्टौ । गुहामिति सप्तम्यर्थे द्वितीया । गुहाया विशेषणं, परमे
परार्द्धे इति । बाह्यपुरुषस्थानापेक्षया परम उत्कृष्टे । तत्र हेतुः परार्द्ध-
त्वम् । परार्द्धं ब्रह्मणः स्थानम् । तत्र हि भक्तैर्ज्ञानिभिरुपासकैश्च ब्र-
ह्मोपलभ्यत इति । तौ छायातपौ संसारित्वासंसारित्वाभ्यां धर्माभ्यां
परस्परत्रिलक्षणौ ब्रह्मविदो वदन्ति कथयन्ति । न केवलं त एव क-
थयन्ति, किन्तु पञ्चाग्नयस्त्रिणाचिकेताः श्रौतस्मार्ताग्निमन्तस्त्रिकृत्वो-
नाचिकेनोऽग्निर्यैश्चितस्ताहया गृहस्था अपि वदन्तीति । मुख्योऽर्थस्त्वग्रे
भाष्य एव वक्तव्यः । तत्रांकेऽर्थे संशयं तद्बीजं चाहुः । *किमिद-
मित्यादि * । *प्रकरणनिर्णय इति* प्रकरणेन कृतो निर्णयः । ननु व-
ह्नीसमाप्त्या पूर्वप्रकरणसमाप्तेस्तदुत्तरप्रकरणगतत्वस्य स्फुटत्वात्
कथं सन्देह इत्यत आहुः । *मध्य इत्यादि* तथाच, 'स्वार्थबोधे स-
माप्तानामङ्गाङ्गित्वाद्यपेक्षया । वाक्यानामेकवाक्यत्वं पुनः संहस्य जा-

सन्देहः । अर्थविचारे तु द्विवचननिर्देशात् पूर्वशेषत्वे बद्धमुक्त-
जीवौ भविष्यतः । उत्तरशेषत्वे त्विन्द्रियमनसी । उभयथापि न
ब्रह्मवाक्यम् । द्वयोर्मुख्यत्वेन प्रतिपादनात् । ब्रह्मवाक्यत्वेऽपि
न प्रयोजनसिद्धिः ।

अथ मन्यते, उपनिषत्पाठादन्यत्रानिर्द्धारज्जीवत्र ह्यपर-

यत' इति पूर्वतन्त्रे सिद्धत्वात् कयाचित् सङ्ख्या पूर्णशेषत्वस्यापि
शक्यवचनत्वाद्, आत्मानं रथिनं विद्धीत्यादेः प्रागेव पाठाच्च सन्देह
इत्यर्थः । ननु तर्ह्यर्थेन निर्णयोऽस्त्वित्यत आहुः । * अर्थेत्यादि * ।
* बद्धमुक्तजीवाविति * हन्ता चन्मन्यते हन्तुमित्यनेन बद्धस्य, म-
त्वा धीरो न शोचतीत्यनेन मुक्तस्य च पूर्वबद्धत्वात् तदनन्तरपठि-
तस्य द्वित्वस्य तद्विषयत्वप्रत्यभिज्ञानत्वादेव युक्तौ, न तु जीवपरमा-
त्मानौ । अतश्नञ्जितिधृत्या परमात्मनो भागाभावादिति । * इन्द्रिय-
मनसी इति * यस्त्वविज्ञानवान् भवतीत्यादौ तयोरेवाप्रे निरूपणात् ।
पिबन्ताविति पानकर्तृत्वव्यपदेशस्त्वेषांम पचन्तीतिवत् करणे क-
र्तृत्वोपचाराद् बुद्धिजीवपक्षे बुद्धौ केवलायामिभयत्राप्युपपत्स्यते
* उभयथेति * उत्तरशेषत्वे पूर्वशेषत्वे च । ननु, येयं प्रेते विचि-
कित्सेत्यनेन जीवस्य, अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादित्यनेन परमात्मनश्च
पूर्वं पृष्टत्वात् पूर्वशेषत्वाङ्गीकारे जीवपरमात्मानौ सुखेन सम्भवि-
ष्यत इति तावेवात्र ग्राह्यावित्येकदेशिकृतं समाधानं दूषयन्ति * द्व-
योरित्यादि * ब्रह्मवाक्यत्वाय हि परमात्मनिरूपणामत्राङ्गीकार्यम् ।
तत्प्रयोजनं च मुख्यतया परमात्मनो भोक्तृत्वप्रतिपत्तिः । सा तु द्व-
योस्तुल्यतया मुख्यत्वेन प्रतिपादनाद् दुर्घटेत्यपार्थं तस्य ब्रह्मवाक्य-
त्वमित्यर्थः । ननुपनिषदो रहस्यविद्यास्तासु यदुच्यते, तन्निर्द्धारित-
मेवोच्यते । अत उभयोर्ऋतपातृत्वमन्यत्रानिर्णीतमत्र निर्धारयितुं
प्रवृत्तं वाक्यमिन्द्रियमनसोर्ग्रहण उपचारद्वेषेण दुष्यतीति तदभा-
वायास्य जीवब्रह्मपरत्वाङ्गीकारेऽपि तयोरवस्थाभेदेनैव भिन्नतया च-
स्तुत ऐक्याद् वाक्यस्योभयपरत्वेऽपि ब्रह्मवाक्यत्वमक्षतमित्येकदेशि-
कृतं समर्थनं दूषणार्थमनुवदन्ति । * अर्थेत्यादि * । तद् दूषयन्ति ।

त्वेऽपि तयोरभेदाद् ब्रह्मपरतैव वाक्यस्य युक्तेति । तथापि कस्य निर्णायकत्वं, प्रकरणस्वार्थस्य वेति । उभयोरपि सान्दिग्धत्वाद्-युक्तो विचार इति चेदुच्यते ।

सन्देहवारकं शास्त्रं पदशक्त्या तु निर्णयः ।

जीवादुत्कर्षशब्देन द्वयोर्वाक्येऽपि न क्षतिः ॥ १ ॥

गुहातपशब्दाभ्यामित्यर्थः ।

ऋतं पिबन्तावित्यत्रैवं संशयः । किं जीवद्वयं निरूपयति, आहोस्विज्जीवब्रह्मणी वेति । तत्र ब्रह्मप्रकरणस्य सामान्य-



तथापीत्यादि सान्दिग्धत्वादिति । अर्थस्य सान्दिग्धत्वं जीवद्वयनिरूपणकोट्यनिरासाद् बाधमम् । तथाच तदङ्गीकारे विचारवैयर्थ्यमित्यर्थः । एवमंकेदेशिमतद्वरणेन विचारमाक्षिप्य तत् समर्थयन्ति *उच्यते इत्यादि* । शास्त्रं व्यासप्रणीतं श्रौतवाक्यस्यसन्देहवारकम् । अतस्तत्र पूर्वं सन्देहाकारस्य निर्णयः कार्यः । अन्यथा तु समाधानमनर्थकमेव स्यात् । नचोक्तयोरुभयोरपि सान्दिग्धत्वात् केन स निर्णय इति शङ्क्यम् । * पदशक्त्या तु निर्णयः * । सन्देहाकारस्य । कस्य पदस्य शक्त्येति चेत् । * जीवादुत्कर्षशब्देन * । जीवं प्राप्य उत्कर्षबोधको यः शब्दस्तंन । वाक्ये द्वयाः पक्षयोर्न क्षतिः । तथाच तादृशपदस्य शक्त्या जीवद्वयपक्षो जीवपरमात्मपक्षश्चेति द्वावपि सं-ग्रहीतुं शक्येते इत्यर्थः । जीवादुत्कर्षशब्दः को वेत्यपेक्षायां व्याकुर्वन्ति * गुहेत्यादि* इदं पूर्वोत्तरपक्षयोर्विवरण एव स्फुटीभविष्यति । ननु, यः सेतुरी जानानामिति मन्त्रस्यापि प्रकरणद्वयमध्ये पाठोऽस्तीति स कुनो न विचार्यते इत्यत आहुः । * ऋतमित्यादि * तथाच तत्राक्षरं ब्रह्म स्फुटमेव श्रूयते इति सन्देहाभावात् स न विचार्यते, किन्त्वत्रैवैवं संशयादयमेव विचार्यते इत्यर्थः । एवं संशयं साधयित्वा पूर्वपक्षमाहुः । * तत्रेत्यादि * । अयमर्थः । यद्यस्मिन् मन्त्रे ब्रह्मैव प्रतिपाद्यं भवेत् तदा पूर्ववल्ल्यामिवात्राप्युपास्यत्वेन प्राप्यत्वेन

त्वाद्, यन्तु विज्ञानवान् भवतीत्यग्रे विद्वद्विद्वतोर्वक्तव्यत्वात्
 तदर्धमुभयोः प्रथमं निर्देश उचितः । मन्त्रेऽपि, ऋतं स्वर्गापव-
 र्गलक्षणं सुखम् । मार्गद्वयस्यापि विहितत्वात् सुकृतलोकत्वम् ।
 गुहा तत्त्वविचारो हृदयं वा । जात्यपेक्षया त्वेकवचनम् । पर-
 मपराद्धं सत्यलोकः । तत्रोभयोर्भोगात् । अविद्यया पिहितप्रकाश-
 त्वादविदुषश्छायात्वम् । ब्रह्मज्ञानेनातिप्रकाशत्वादातपत्वं वि-
 दुषः । अन एव विदुषः स्वरूपं ब्रह्मविदो वदन्ति । पञ्चाग्रय-
 न्निष्ठाविकेताश्चेतरम् । इन्द्रियमनसोस्त्वचेतनत्वान्न वाक्यार्थ-
 सङ्गतिः । वाक्यार्थयोगे हि विशेषणनिर्णयः । तस्माद् बद्धसु-
 क्तजीवपरतयोपपन्नत्वात् तत्प्रकरणपाठान्न ब्रह्मवाक्यमिति ।
 एवं प्राप्ते, उच्यते ।

गुहां भविष्टावात्मानौ । गुहा हृदयाकाशस्तत्र सकृदेकस्मिन्



अथ ब्रह्मोच्यते इति प्रकरणस्य तौल्यादेकवचनमेवात्र वदेत् । अदिति
 द्विवचनमतोऽत्र, न ब्रह्माभिप्रेतं, किन्तु बद्धमुक्तजीवात्रेवाभिप्रेतौ ।
 अतः प्रथममुभयोर्निर्देशः । नचैवं मन्त्रवर्णासङ्गतिः । मन्त्रेऽपि ऋ-
 तपदेनोक्तरीतिकं द्विविधसुखमुच्यते । प्रवृत्तिनिवृत्तिरूपस्य मार्गद्व-
 यस्यापि विहितत्वात् सुकृतत्वेन तज्जन्यस्य शरीरस्य लोकत्वम् ।
 तत्र गुहा तत्त्वदुपयोगी तत्त्वविचारो गुहेव गुहा । यदि गौणी नाद्रि-
 यते, तदा हृदयाकाशः । नच विचारादभिन्नत्वाद् द्विवचनं शङ्क्यम् ।
 जात्यपेक्षयैकवचनस्यापि युक्तत्वात् । परमः परश्चतुर्मुखो यत्र मी-
 यते तादृशं पराद्धंमुत्तमं सत्यलोक एव । तत्रोभयोः शतजन्मीनस्वक-
 र्मशुद्धस्य कर्मिणो, वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थस्य सन्न्यासिनश्च भो-
 गादिति । * विद्वद्विद्वतोरिति * विच्छब्दान्मतुष्प्रयोग इति सम्ब-
 न्धे । शेषं स्फुटम् । पूर्वपक्षमुक्त्वा समाधानं व्याकुर्वते । * गुहामि-
 त्यादि * । एकस्मिन्निति * एकदेत्यर्थः । अत्र हेतुर्हिद्यदेन सूच्यते ।

प्रविष्टौ जीवपरमात्मानावेव । अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्ये-
त्युभयोः प्रवेशश्रवणात् । न ह्येकस्मिन् हृदयाकाशे जीवद्वयं
प्रवेष्टुमर्हति । अर्थस्त्वेवं सम्भवति । पूर्वाधिकरणे यथाभिलषि-
तभोगो भगवति सार्धतः । प्रकारान्तरेणापि, ऋतं ससं परं ब्र-
ह्मेति ऋतसत्ययोर्ब्रह्मत्वप्रतिपादनात् स्वरूपाऽमृतपातारौ ।
सुकृतमपि ब्रह्मैव । तस्मात् तत्सुकृतमुच्यत इति श्रुतेः । स एव
लोकः । उपचारात् षष्ठी ।

ते विवृण्वन्ति । * अनेनेत्यादि * अनेन जीवेन सहात्मनेत्यर्थः । नच
सहाथ तृतीया चेत् स्यात् तदाक्तं सम्भवेत् । सैवात्र सन्दिग्धेति वा-
च्यम् । गुहाहितं गह्वरेष्टं पुराणं यो वेद् निर्हितं गुहायां परमे व्योम-
न्नित्यादौ धावितस्यं निहितत्वादेः स्वरूपेण प्रवेशं विनानुपपत्त्यात्र
तथा निश्चयात् । यद्यपि तन्न परमात्मनः सिद्धवन्निर्देशस्तथापि, तत्
सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्, तदनुप्रविश्य सच्च त्यक्त्वाभवदिति श्रुत्य-
न्तरात् प्रवेशहेतुक एवेत्यर्थः । नन्वत्र जीवपदात् तयोरेव सोऽस्त्व-
त्यत आहुः । * न हीत्यादि * हृदयाकाशे हि जीवस्य प्रवेशो नामा-
दिव्याकरणार्थः । व्याकरणं चैकेनैव सम्भवति । अत एवैकवचन-
म् । अन्यथा जीवाभ्यामित्यादि वदेत् । पुराणेष्वपि, 'चित्तेन हृदयं
चैत्यः क्षेत्रज्ञः प्राविशद्यदा । विराट् तदैव पुरुषः सलिलातुदतिष्ठत'
इत्यादौ देहोत्थापनायाप्येक एवोक्तः । अतो व्यष्टिदेहेऽप्येक एव म-
न्तव्यः । अन्यथा करणाधिपौ द्वौ स्याताम् । ततश्च सुकृतदुष्कृतभो-
गोऽपि श्रुत्यादौ द्वयोरुच्येत । व्यवस्था च भज्येत । अतो जीवद्वयमे-
कत्र प्रवेष्टुं नार्हतीति कार्यबलात् सहाथेऽपि सती तृतीया जीवस्य
ब्रह्मसाह्यमेव गमयतीत्यर्थः । ननु भवत्वेवं तत्र, तथापि प्रकृतमन्त्रा-
र्थः कथं सङ्गच्छत इत्यत आहुः । * अर्थ इत्यादि * यथेति भिन्नं
पदं नित्यसम्बन्धात् तथापदमध्याहरति । तेनास्मिन्नधिकरणे जीवेन
सहापि विवक्षितरीतिकं भागं साधयतीत्यर्थः । तमेव प्रकारं स्फु-
टीकुर्वन्ति । * ऋतमित्यादि * । * उपचारादिति * राहोः शिर
इतिवद्भेदेऽपि भेदोपचारात् । उपचारमरोचयन्तो लोकपद-

अक्षरं वा परमपराद्धौपरि तत्रत्यानां परिदृश्यमानत्वाच्छा-
या प्रतिभारूप्यं मायुज्यं गनस्य जीवस्यापि तथात्वात् ततोऽपि
त्रिसष्टिं ब्रह्म प्रकटानन्दत्वादानपः परोक्षवादः । काण्डत्रयेऽपि
तद्वाद इति त्रयाणां ग्रहणम् । अतो युक्त एवायमिति हिश-
ब्दार्थः ।

नन्वप्रकृतत्वात् कथमेवमिति तत्राह । तदर्शनात् । तयो-
दर्शनं तदर्शनं तस्मात् । जीवब्रह्मणोः प्रतिपादनीयत्वात् । येयं
मेने विचिकित्सा मनुष्ये अस्तीत्येके, नागमस्तीति चैके, एतद्विद्या-

स्थार्थान्तरमाहुः । * अक्षरमित्यादि * तथाच, परमे पराद्धे इति या
सप्तमी सा वृक्षाग्रे श्येन इतिवदौपरिष्टिकमासीष्ये । तेनोपचाराभा-
वादक्षरमेव लोक इत्यर्थः । छायातपौ विवृणवन्ति * तत्रत्येत्यादि *
तत्रत्यानाम् अक्षरात्मकभगवत्लोकस्थानां जीवब्रह्मणोः परिदृश्यमान-
त्वादन्येषां चापरिदृश्यमानत्वात् तान् प्रत्येवं कथनं परोक्षवादः ।
* प्रतिभारूप्यमिति * प्रतिकूलं सारूप्यम् । विरुद्धं प्रतिबिम्बवत् सा-
रूप्यमित्यर्थः । * त्रयाणामिति * ज्ञान्युपासककर्मिणाम् । तथाचार्यं
मन्त्रार्थः । परो मीयते यत्र, परस्य वा मा लक्ष्मीर्यत्र तादृशे पराद्धां-
ऽभिधलोकोपरितने अक्षरात्मके लोके, गुहां सत्यब्रह्मपुरस्यं दहरपुण्ड-
रीकं वेदम् प्रविष्टौ सुकृतस्य ब्रह्मण ऋतं स्वरूपाऽमृतं पिबन्तावनुभ-
वन्तौ जीवपरमात्मानौ ब्रह्मविदो ज्ञानिनः पश्चात्तय उपासकास्त्रि-
णाचिकेताः कर्मिणश्च छायातपौ पूर्वोक्तरीत्यानिसरूपत्वेऽपि विल-
क्षणौ । भगवतः परोक्षप्रियत्वात् तत्तांषार्थं परोक्षवादेन वदन्तीति ।
तेन जीवब्रह्मपक्षाङ्गीकारेऽपि, न मन्त्रार्थासङ्गतिरित्यर्थः । तेन सि-
द्धमाहुः । * अत इत्यादि * यत एवं मन्त्राऽर्थोऽनोऽयं गुहाप्रविष्टा-
त्मत्वरूपो हेतुर्ऋतपात्रोर्जीवपरमात्मत्वसाधने युक्त इति हिशब्दा-
र्थः । तथाच गुहाप्रविष्टात्मरूपस्य हेतोरस्पष्टत्वेऽपि ब्रह्मलिङ्गत्वं यु-
क्तमित्यर्थः । प्रकरणस्य हेतुलिङ्गतासाधकत्वात् तन्निश्चायनाय सूत्र-
शेषमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * । व्याकुर्वते * तयोरित्यादि * पू-

मनुशिष्टन्वसाहमिति जीवः पृष्ठः । अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मा-
दन्यत्रात्मात् कृताकृतान्, अन्यत्र भूताच्च भव्याच्च यत्तत् प-
श्यसि तद्देति ब्रह्मापि पृष्ठम् । तत्र ब्रह्म निरूप्य जीवं निरूप-
यन्नुभयोस्तुल्यत्वेन महाभोगं निरूपयन् फलार्थं मध्ये स्वरूपं
कीर्तयति । अतो ब्रह्मवाक्यमेवैतादिति सिद्धम् ॥ ११ ॥

विशेषणाच्च ॥ १२ ॥

विशेषणानि पूर्वोक्तानि जीवब्रह्मणोरेव सङ्गतानि । अ-
ग्रिमं वा, आत्मानं रथिनं विद्धि, सोऽध्वनः पारमाप्नोति
तादृश्याः परमं पदमिति जीवमाप्यं ब्रह्माह । अत उभयोरेव
सर्वव्यावृत्त्या कथनादग्रिमग्रन्थपर्यालोचनयापीदं ब्रह्मवाक्यमे-
व । द्वा सुपर्णेति निःमन्दिग्रन्थ । चकारः प्रकरणोक्तमर्चोपप-
त्तिममुच्चयार्थः ॥ १२ ॥

वैप्रकरणे ब्रह्म निरूप्यात्र प्रकरणं जीवं निरूपयन्नुभयोस्तौल्यं विना
महाभोगासम्भवात् तेन तं निरूपयन् महाभोगरूपफलार्थं मध्येऽनेन
मन्त्रेण तुल्यत्वबोधकं स्वरूपं कीर्तयतीत्यतो ब्रह्मणः प्रकृतत्वान्नाप्र-
कृतत्वदोष इत्यर्थः ॥ ११ ॥

विशेषणाच्च ॥ अनेनापि हेतुना ब्रह्मणः प्रकृतत्वमेव इडी-
क्रियते । विशेषणं किमित्यपेक्षायामाहुः । * विशेषणानीत्यादि * ।
* पूर्वोक्तानीति * पूर्वस्यां वल्ल्याम, अणोरणीयानित्यादिषु द्रष्टृदृष्ट-
व्यत्वप्रसन्नप्रसादाहृत्ववरणैकलक्ष्यत्ववरणीयत्वादीनि । ननूक्तमेत-
स्योत्तरशेषत्वमतः पूर्वप्रकरणस्थान्यनुपयुक्तानीत्यत आहुः । * आग्र-
मं वेत्यादि * । * उभयोरिति * जीवब्रह्मणोः । * सर्वव्यावृत्त्येति *
शरीराद्यात्मकसर्वजडव्यावृत्त्या । अन्ये तु मुण्डके, श्वेताश्वतराणां
मन्त्रोपनिषदि च, द्वा सुपर्णेति मन्त्रे चाऽयमेव न्याय इति वदन्ति ।
तद् दूषयितुमाहुः । * द्वेत्यादि * अतृत्वानश्नत्वाभ्यां द्वयांविशेष्य-

माणत्वेन, 'समाने वृक्षे पुरुषो निमग्नोऽनीशया शोचति मुह्यमानः ।
 जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशस्य महिमानमिति वीतशोक' इति समन-
 न्तरमन्त्रे च जीवपरमात्मनोरुक्तत्वेनासन्दिग्धतया जीवान्तरस्य
 जडस्य च तत्र द्वितीयकोट्यप्रवेशाज्जीवपरमात्मानौ स्फुटौ प्रतीयेते ।
 अनो न्यायप्रयोजनाभावादयुक्तमित्यर्थः । नच तत्र परमात्मनोऽनशन-
 स्योक्तत्वाद्, ऋतं पिवन्तावित्यत्र जीवद्वयमेव युक्तमिति शङ्क्यम् ।
 पूर्वोक्तयुक्तिभिर्द्वितीयस्य ब्रह्मत्वसिद्धौ जीवान्तरस्य तत्राशक्यवचन-
 त्वेन ब्रह्मणो भोगसिद्धेर्द्वासुपर्णेति मन्त्रे जीववदशनाभावस्यैवान-
 श्नित्यत्र व्याख्येयतया जीवद्वयस्यात्राशक्यवचनत्वादिति । एवम-
 न्न हृदयस्थस्य भोगसाधनेन पूर्वाधिकरणसिद्धौऽपि भोगः प्रकरणै-
 क्यान्नोक्षापेक्षिहृदयस्थस्यैवेति साधितम् । तथा मन्त्रव्याख्यानेना-
 नन्दमयरूपं वैशेष्यं च बोधितम् ।

शङ्कराचार्यास्तु, द्वा सुपर्णेतिमन्त्रमुपन्यस्य पैङ्गिरहस्यब्राह्म-
 णे, तयोरन्यः पिप्पलं स्वाद्वत्तीति सत्त्वम् । अनश्नन्नन्यो अभिचाक-
 र्शीतीत्यनश्नन्नन्योऽभिपश्यति ज्ञः । तावेतौ सत्त्वक्षेत्रज्ञाविति व्याख्या-
 य, तदेतत् सत्त्वं येन स्वप्नं पश्यत्यथ योऽयं शारीर उपद्रष्टा स क्षेत्रज्ञ-
 स्तावेतौ सत्त्वक्षेत्रज्ञाविति तत्र निष्कर्षादत्रत्यः सिद्धान्तस्तत्र नयुज्यते ।
 तद्धेतुदधिकरणपूर्वपक्ष एव तदर्थोऽस्त्विति चेत् सोऽपि न । न ह वा
 एवंविदि किञ्चन रज आध्वंसत इत्यादिफलकथनात् । सर्वससारधर्मा-
 तीतो ब्रह्मस्वभावश्चैतन्यमात्ररूपोऽभिप्रेयते । अनश्नन्नन्योऽभिपश्यति
 ज्ञ इति व्याख्यानात् । यत् पुनः सत्त्वस्य भोक्तृत्वकथनं तत्तु सुखा-
 दिविक्रियावति सत्त्वेऽध्यारोपेण । अस्याः श्रुतेः क्षेत्रज्ञाभोक्तृत्वबोधन
 एव तात्पर्यात् । न ह वेत्युक्ते फलवाक्ये अविद्यासंश्लेषाभावरूप-
 फलकथनेन तथा निश्चयात् । इदं हि कर्तृत्वभोक्तृत्वं सत्त्वक्षेत्रज्ञयो-
 रितरेतरस्वभावविवेककृतं कल्प्यते । वस्तुतस्तु सत्त्वस्याचेतनत्वात्
 क्षेत्रज्ञस्य चाविक्रियत्वाद्ब्रह्मन्यतरस्यापि । किञ्च । सत्त्वस्याविद्याप्र-
 त्युपस्थापितसद्भावत्वेन तत्त्वतोऽसत्त्वात् सुतरां न सम्भवतीत्याहुः ।

तत्र । प्रपञ्चस्य ब्रह्मात्मकतायाः समन्वयसूत्र एव व्युत्पादि-
 त्वेन, आविद्यकत्वस्य च, तदन्यत्वादि सूत्रेषु दूष्यत्वेन सत्त्वास-
 न्नावस्थाऽयुपगमैकशरणत्वात् सिद्धे तत्सद्भावे तस्य जडत्वेनाभोक्तृ-
 त्वेऽपि तेन जीवीयश्रुत्युक्तभोगानादरस्यायुक्तत्वात् । नचानश्नद्वि-

अन्तर उपपत्तेः ॥ १३ ॥

पदव्याख्यानव्याकोपः शङ्क्यः । येन स्वप्नं पश्यतीत्यस्य येन हेतुना स्वप्नं पश्यति तत् तस्माद्धेतोरेतत् स्वप्नद्रष्टृ सत्त्वं सत्त्वोपाधिकं चैतन्यमित्ये-
चममुक्तं व्याख्यायाथ योऽयमित्यादिना मुक्तं व्याकरोतीत्यमुक्तजीवी-
यभोगस्य मुक्ताभोगस्य च सिद्धेस्तद्भावादिति । नचैकस्मिच्छरीरे
जीवद्वयनिवेशस्यासङ्गतत्वात्त्रायं श्रुत्यर्थ इति शङ्क्यम् । अत्र, समानं वृक्ष-
मिति समानपदस्य तुल्यवाचकतया शरीरभेदस्यैवाभिप्रेतत्वेनोक्तदो-
षाभावात् ॥ नचैवं जीवानां बहुत्वेन, द्वा इत्यादिद्वित्वसंख्याविरोधः ।
प्रकारपरत्वेनाविरोधात् । संयुक्तस्य त्वेककालावच्छिन्नप्रवेशत्वेना-
प्युपपत्तेः । सखित्वस्य चाक्षणवन्तः ऋणवन्तः सखाय इतिवत् सारु-
प्येयोति । अतो, नैव किञ्चित् करोमीतिन्यायेन स्यात्तव्यमित्युपदेशा-
येवं पैङ्गिरहस्यव्याख्यानम् । न ह वा एवं विदीति फलवाक्येन
तथा निर्णयात् । नचैवं ध्रौतव्याख्यानुरोधेन मुण्डकाद्युक्तैतन्मन्त्रेऽ-
प्ययमेवार्थोऽस्तु, न तु जीवब्रह्मपर इति शङ्क्यम् । तत्र प्रकरणास्य
ब्राह्मत्वेन ब्रह्मणः प्रतिक्षेपानर्हत्वात् । अतो, ब्रह्मज्ञोतेषूमौ ब्रह्माज्ञान-
स्यार्थवत्त्वादिति पूर्वतन्त्रीयन्यायाद् द्वावप्यर्थौ प्रकरणानुरोधात् तत्र
तत्र व्यवस्थितावङ्गीकार्यौ । तत्र पाठविशिष्टमन्त्रस्यैवाभार्थविशिष्ट-
स्यैव तस्य प्रकरणिना ग्रहणात् । अर्थभेदं विना व्याख्यानवैयर्थ्या-
दिप्रसङ्गादिति । अतो मन्त्रवर्णिक्येऽप्यर्थभेदाच्चैकवाक्यत्वम् ।
श्रुतमित्यस्य तूभयभेद इति सुतरां तथेत्यस्मिन् मन्त्रे तन्न्यायसं-
चारणमसङ्गतमेवेति दिक् ।

एवञ्चात्र परमात्मनोऽलौकिकभोगयोगे दोषराहित्यस्य प्रस-
ङ्गेन विचारात् प्रलयकर्तृत्वं दोषरहितत्वं समर्थितमितीदं पूर्वस्यैव
शेषः ॥ १२ ॥ ॥ ४ ॥

अन्तर उपपत्तेः ॥ अतीतेषु त्रिष्वधिकरणेषु प्रथमे वैशेष्येण
लौकिकभोगाधिकं रूपं परिहृत्याग्निमाभ्यां चराचरग्रहणाद्युप-
तुभयप्रवेशाच्च सम्पद्यमानदशास्यो मोक्षदशास्यश्चेत्युभयविधोऽपेक्षि-
तो भोगः साधितः । इदानीं संसारदशायां किं वैशेष्यमित्याका-
ङ्क्षार्थं तन्निर्णेतुमिदमारभ्यत इत्युपोद्धातरूपां सङ्गतिं बोधयितुं वि-

य एषोऽभिणि पुरुषो दृश्यते । एष आत्मेति होवाचैनदसृ-
तमभयमेतद् ब्रह्मेति । तद् यद्यपर्यास्मिन् सर्पिर्वोदकं वा मि-
श्रति वर्त्मनी एव गच्छतीत्यादि श्रूयते । तत्र भंशपः । प्रतिवि-
स्वपुरुषस्य ब्रह्मत्वेनोपासनापरमिदं वाक्यं, ब्रह्मवाक्यमेनेति वा ।
विरुद्धार्थनाचकत्वात् मन्वेहः ।

तत्र दृश्यत इति वचनात् प्रतिविस्व एवायप । ब्रह्मणकर-
णस्य च समाप्तत्वाद्देशा सौम्यनेऽस्मद्विद्या आत्मविद्या चेत्युपमं-
हारदर्शनात् तस्मिद्ध्यर्थमुपासनापरतत्र वाक्यस्य युक्ता ।

यत्रवाक्यमुदाहरन्ति । * य एष इत्यादि * । * श्रूयते इति * ल्हा-
न्दोग्ये षष्ठे प्रपाठके उपसर्कोसलावद्यायां श्रूयते । वाक्यार्थस्तु, ब्र-
ह्मेतीत्यन्तं पुराःस्फूर्तिकः । अत्रे तु पूर्ववाक्ये यद्वाचार्थेणोक्तम्, अहं
तु ते तद्ब्रह्म्यामि यथा पुंकरपलाश आपो न श्लिष्यन्ते एवमेववि-
दि पापं कर्म न श्लिष्यते इति फलम् । तत्र निदर्शनं स आह ।
तद् यद्यपीत्यादि तत्र तत्र इदं निदर्शनम् । यद्यपर्यास्मिन् अक्षिपुरु-
षस्थानभूते अक्षिणि, सर्पिर्वो उदकं वा मिश्रति धारया भूयः पात-
यति, वर्त्मनी अक्षयावरणादिभूते पक्ष्मणी एव गच्छति प्राप्नोति । ते
एवात्रे स्तिग्धे च भवतां, न त्वक्षि । तथाच यत्स्थानस्येदं माहात्म्यं
तस्य ज्ञाने सति पापसंश्लेषो न भवतीत्यत्र किं वक्तव्यमिति बोध्यः ।

अत्रान्यैश्चतुष्कोटिकः संशय उपन्यस्तः । किमत्र प्रतिविस्वात्मा
निर्दिश्यते, विज्ञानात्मा वा, इन्द्रियाधिष्ठातृदेवता वा, परमेश्वरो
वेति । स न युक्तो, दृश्यत इतिपदेन विज्ञानात्मदेवतयोरदृश्यमानयो-
र्निरासादिति बोधयितुं संशयाकारमाहुः *तत्रेत्यादि* । ननु दर्शन-
विषयत्वं ब्रह्मणोऽपि नास्तीति संशय एवात्र न घटत इति शङ्का-
यां तद्बीजमाहुः । * विरुद्धेत्यादि * दृश्यते इत्युक्तं दर्शनम, अमृ-
तत्वादिकं च परस्परविरुद्धार्थौ, तद्वाचकत्वात् नयेत्यर्थः । पूर्वप-
क्षमाहुः । * तत्र दृश्यते इत्यादि* । प्रकरणसमाप्तौ हेतुरुपसंहारदर्श-
नादित । * तस्मिद्ध्यर्थमित्युपसंहारासिद्ध्यर्थम् । ननु मास्तु तत्रोपसं-

अविरोधे हि ब्रह्मपरता । उपास्यत्वेन ब्रह्मधर्माणामन्वयो भविष्यतीत्येवं प्राप्त उच्यते । अन्तरः, अक्षिमध्ये दृश्यत इत्युक्तः परमात्मैव । कुतः । उपपत्तेः । उपपद्यते हि तस्य दर्शनमार्गम् । सर्वत्र ब्रह्म पश्यन् बहिः सन्निधाने तस्य स्थानिस्पात्कृष्टत्वात् तत्र भगवन्तमुपादिशति । लोकं वा व तेऽवोचन्नहं तु ते तद्दृक्ष्यामीति महदुपक्रमाच्च ।

हारस्तथा सति प्रकरणैक्याद् ब्रह्मवाक्यत्वमेवाप्येत्यत आह । * अविरोधे हीत्यादि । यदि हि दृश्यत इत्युक्तं दर्शनं न विरुद्ध्यते तदा तथात्वं शक्यवचनं, न तु तदभावेऽपीत्यर्थः । ननु त्वन्मतेऽप्यभयादिपदविरोध इत्यत आह । * उपास्यत्वेनेत्यादि * सिद्धान्तं व्याचक्षते * उपपद्यत इत्यादि * । * आर्षमिति * साधनविशेषजन्यम् । तद् व्युत्पादयन्ति * सर्वत्रेत्यादि * । * उत्कृष्टत्वादि * जलाद्यसंश्लेषण तन्माहान्यवोधकत्वात् । तेन स्वल्पस्थानोपदेशोऽपि न तस्य ब्रह्मत्वसाधक इत्यर्थः । नन्वात्मविद्योपसंहारस्य पूर्वं दर्शितत्वात् प्रकरणाननुग्रहं हेतोः साध्यसमत्वे कथं ब्रह्मतासाधकत्वमित्यत आहुः । * लोकमित्यादि * उपकोसलेन ब्रह्मोपदेशोऽप्यनुत्तरेऽपीमे नूनमाहशा भन्याहशा इति वदता आचार्येणाग्निकृते उपदेशे ज्ञाने, उपकोसलेनाचार्याक्षयाऽग्न्युक्तेऽनूदिते, आचार्यो लोकं वा व किल तेऽवोचन्नित्यनेन कं ब्रह्म खं ब्रह्मेति यदवोचन्नग्नस्तल्लं कं प्राप्यमवोचन् । श्रुतौ लोकानिति पाठे त्वग्निविद्याप्राप्त्याः पृथग्व्यादय, आत्मविद्याप्राप्यं ब्रह्म चैकशेषवृत्त्या सङ्गृह्यते । तत्राग्निविद्योक्तलोकप्राप्त्युपायस्यादित्यपुरुषोपासनादिरूपस्य तैरुक्तत्वादात्मविद्योक्तलोकप्राप्त्युपायभूताम्, आचार्यस्तु ते गतिं वक्तुं तैराचार्यवक्तव्या गतिर्या बोधिता साऽवशिष्यते । सा तु ज्ञातापि तदा भवति यदा प्रतिबन्धकापगम इत्यभिसन्धायाचार्य आह । अहं तु ते तद्दृक्ष्यामीत्यादि । तत एवं फले श्रुते, उपकोसलः श्रद्धापूर्वकं, ब्रवीतु भगवानिति विज्ञापितवस्तदा, य एषोऽक्षिणीत्याद्युक्तम् । तेन तद्दृक्ष्यामीति या प्रतिज्ञा सा महत आत्मविद्यागतिकथनस्यैवोपक्रमस्तस्मात् । तथाचाग्निभिसत्-

प्रतिबिम्बमात्रस्य च न पुरुषत्वनिषयः । तस्माद् विरो-
धाभावाद् ब्रह्मवाक्यमेव ॥ १३ ॥

स्थानादिव्यपदेशाच्च ॥ १४ ॥

एनं संगद्राम इत्याचक्षते । एतं हि सर्वाणि वामान्यभिसं-
यन्ति । एष उ एव वामनीरेष हि सर्वाणि वामानि नय-
ति । एष उ एव वामनीरेष हि सर्वेषु लोकेषु भातीति ।
वामानि कर्मफलानि । तेषामेव मनोहरत्वेन तदर्थं कर्मकरणात् ।
कर्मफललयः कर्मफलदानं च यत् इति स्वर्गापवर्गफलदातृत्वमु-
क्तम् । सर्वलोकेषु भानं च । एष इति तमेवाऽक्षिपुरुषं निर्दिश्य
स्थानादि व्यपदिश्यते । न हि प्रतिबिम्बात्मनः स्थानादिव्य-
पदेशः सम्भवात् ।

दुपसंहारे कृतेऽपि पुनस्तस्या एवोपक्रान्तत्वेन प्रकरणस्य सत्त्वान्न
हेतोः साध्यसमत्वमित्यर्थः । ननु तथापि प्रकरणे श्रुत्यपेक्षया दुर्ब-
लत्वाद्दर्शनश्रुतिसङ्कोचोऽनुचित इति प्रतिबिम्बपुरुष एवात्राङ्गीकार्य
इत्यत आहुः *प्रतिबिम्बेत्यादि* । सत्यं सङ्कोचोऽनुचितः स्याद् यदि
दर्शनविषयस्य प्रतिबिम्बस्य पुरुषत्वं नियतं स्यात् । तदेव तु न ।
अन्येषामपि प्रतिबिम्बात् । अतो विषयवशेन दर्शनश्रुतिसङ्कोचस्तव-
मतेऽपि तुल्यः । प्रकरणविरोधश्चाधिक इति न प्रतिपुरुषस्योपासना-
विधायकमिदं, किन्तु ब्रह्मवाक्यमेवेत्यर्थः ॥ १३ ॥

स्थानादिव्यपदेशाच्च ॥ पूर्वसूत्रोक्तस्य हेतोर्वादकवलितत्वात्
सुब्रान्तरं पठतीत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याचक्षते । * एतमित्यादि *
तथाचान्तरपदेन पूर्वसूत्रादेव स्थानप्राप्तेरस्मिन् सूत्रे स्थानादीत्यत्रात-
द्गुणसंविधान इत्यर्थः । एतेषां संयद्भामत्वादीनां कथं ब्रह्मत्वगमक-
तेत्याकाङ्क्षायामेतद् व्याकुर्वन्ति * वामानीत्यादि * । * कर्मफललय
इति * एतस्यैवानन्दस्यान्यानिभूतानि मात्रामुपजीवन्तीति श्रुतेः,
सर्वे पदं हस्तिपदे निमग्नमिति च सर्वेषां सुखानां तत्रैव श्लिष्टत्वेन
लोकादीनां तद्वयवत्वेन च तत्रैव लय इत्यर्थः । एतेन स्थानपदस्यो-

चकारादेतत्तुल्यवाक्यस्याप्ययमेवार्थः । इन्द्रविरोचनप्रजा-
पतिसंवादे । अथ योऽयं भगवोऽप्सु परिख्यायत इत्यासुरम् ।
न तु य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत इत्यादि । तस्मादक्षिपुरुषो
ब्रह्मैव ॥ १४ ॥

सुखविशिष्टाभिधानादेव च ॥ १५ ॥

ननु किमिति निर्वन्धेन ब्रह्मवाक्यत्वं सम्पाद्यते । उपासना-
परत्वे को दोष इत्याशङ्काह । सुखविशिष्टाभिधानात् । ए-
तद्वृत्तमभयमेतद् ब्रह्मेति । यद्यत्रोपासना विधीयेत, एष आ-

करीत्या लयार्थकत्वमित्यपि व्याख्यातम् । तदा तु तद्गुणसंविज्ञान
एव । तथाचैतैः संयद्वाग्वादिभिरसाधारणश्रमैरत्र ब्रह्मैव निश्चीयते ।
अतः पूर्वसूत्रांक्तो हेतुरपि तस्यैव साधक इत्यर्थः । एवं न्यायं वा-
क्यान्तरेऽप्यतिदेष्टुं सूत्रे चकार इत्याहुः * चकारादित्यादि * । त-
स्मारयन्ति * इन्द्रेत्यादि * । तत्रापि प्रथमे पर्याये, य एषोऽक्षिणी-
त्यारभ्यैतद् ब्रह्मेत्यन्त एवमेवोपदिष्टत्वात् तदित्यर्थः । ननु तत्र, अथ
योऽयमित्यादिना प्रश्ने प्रजापतिना, एष एतेषु सर्वेष्वन्तेषु परिख्यायत
इति प्रतिबिम्बस्यैव निगमनात् कथं तस्यैतदेकवाक्यत्वमिति शङ्का-
यामाहुः * अयेत्यादि * । एतदग्रे, उद्गाराव इत्यादिना इन्द्रविरो-
चनयोर्बोधं परीक्ष्य ताभ्यां शरीर एवात्मत्वेन ज्ञाते प्रजापतिना, अ-
नुपलभ्यात्मानमित्यादिना तद्दोषकथनात् तस्यैवासुरत्वं बोधितम् ।
शून्या चोपपादिनम् । अनस्तदेवासुरं, न तु ततः पूर्वतनमपीत्यर्थः ।
नच प्रजापतिनैवं श्लिष्टं किमित्युपादिष्टमिति शङ्काम् । अधिकारपरी-
क्षायत्वात् । नच मिथ्याभाषित्वं प्रतारकत्वं वा । अन्तर्यामिब्राह्मणे
तस्य सर्वान्तरत्वश्रावणात् प्रतिबिम्ब अबाधौ चात्मनः सत्त्वेन, यत
एतदुपनिषदो भविष्यन्ति देवा वाऽसुरा वा ते पराभविष्यन्तीति
कथनेन तदुभयाभावादिति ॥ १४ ॥

सुखविशिष्टाभिधानादेव च ॥ अभिधानं विवृण्वन्ति * एतदमृ-
तमित्यादि * । अयमर्थः । अत्र ह्येतद्विशेषणप्रथमं पूर्वमभिधायान्ने

नोति । तदा अमृतादिवचनं व्यर्थं स्यात् । तद्धर्माणां पूर्वमेव प्राप्तत्वात् । तस्मादमृतमानन्दः, अभयं चिद्, ब्रह्म सत्, सच्चिदानन्द आत्मेत्युक्तं भवति । अतः एष इत्यक्षिपुरुषं निर्दिश्य सुखविशिष्टमभिधीयते । सच्चित्तोर्न ब्रह्मख्यापकत्वमिति सुखमेव निर्दिष्टम् । अतः सुखविशिष्टाभिधानादेव ब्रह्मवाक्यमिति । एषा सुख्योपपत्तिरित्येवकारः ।

चकागत् सदादिभिरपि । तस्माद् ब्रह्मैवाक्षिपुरुषः ॥१५॥

श्रुतोपनिषत्कगत्यभिधानाच्च ॥ १६ ॥

स्वरूपतो निर्णयि फलतो निर्णयमाह । श्रुतोपनिषत्कस्य, श्रुता उपनिषद् विद्या येन तस्य प्रविदो या गतिर्देवयानारूपा

संयद्ब्रह्मत्वाद्य उच्यन्ते । तेनैतत्त्रयस्य स्वरूपबोधकत्वमिति ज्ञायते । तच्च सच्चिदानन्दात्मकमतोऽत्राऽमृतपदमानन्दवाचकमिति सनत्कुमारंण सुखरूपं भूमानं प्रस्तुत्य, यो वै भूमा तदमृतमिति छान्दोग्ये श्रावणाज्ज्ञेयम् । अभयपदं चिद्वाचकमिति त्वभयं ह वै जनक प्राप्तोऽस्तीति ज्ञानोपदेशोत्तरमभयपदेनोपसंहारात् । ब्रह्मपदं सद्वाचकमिति च, सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मत्यत्र प्रथमनिर्देशादिति । एवं सति पूर्वं यदग्निभिः कपदेन सुखविशिष्टमुक्तं, तदत्राऽमृतपदेनाभिधीयते । तच्च सच्चित्तारपि स्वरूपभूतत्वाद् ब्रह्मविख्यापकत्वं शङ्कम् । तयोर्थथायर्थं जडे जीवे च प्रव्यक्तत्वेनैकान्तिकतथात्वाभावात् । अतः सुखमेव विशेषणत्वेन निर्दिष्टम् । * सदादिभिरिति * आनन्दसहभूतैः सच्चित्तसंयद्ब्रह्मत्वादिभिः ।

रामानुजाचार्यास्त्वेतदग्रे, अत एव च स ब्रह्मेति सूत्रान्तरं पठन्ति । अर्थस्तु, अत एव सुखविशिष्टाभिधानादेव, स खंपदोपदिष्ट आकाशो ब्रह्मेति । तत् पूर्वसूत्रेण गतार्थत्वादन्यैर्नाद्वियते ॥१५॥

श्रुतोपनिषत्कगत्यभिधानाच्च ॥ एतत्सूत्रप्रयोजनमाहुः । * स्वरूपत इत्यादि * । * फलत इति * फलस्य तात्पर्यलिङ्गत्वात् तथेः

साऽक्षिपुरुषावदोऽप्युच्यते । अथ यदु वै वास्मिन् शव्यं कर्म कुर्वन्ति, यदि च नार्चिषमेवाभियन्तीत्युपक्रम्य चन्द्रमसो विद्युतं तत्पुरुषाऽगानत्रः स एतान् ब्रह्म गमयति । एष देवपथो ब्रह्मपथ इत्येतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्तं नावतन्तं इति ब्रह्मविदोऽप्येष एव मार्गः पुनरावृत्तिरहितः । चकारस्तूक्तसमुच्चयनाधिकरणपूर्णत्वबोधकः ॥ १६ ॥

अनवस्थितेरसम्भवाच्च नंतरः ॥ १७ ॥

त्यर्थः * ब्रह्मविदो या गतिरिति * एतस्या ब्रह्मविदो गतित्वं छान्दोग्य एव पञ्चाग्निविद्यायां तद्य इत्थं विदुर्यं चमेऽरण्यं श्रद्धा तप इत्युपासने तेऽर्चिषमभिसम्भवन्तीत्यादिना श्रावितम् । सैवात्र प्रत्यभिज्ञायते । गीतायामप्यग्निज्योतिरहः शुक्लः षण्मासा उत्तरायणम्, तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जना इत्यनेन च । *अथेत्यादि* वाक्यार्थस्तु, अद्यन्ति प्रतिज्ञायाम् । यदु चैव यदि, अस्मिन् पुरुषवेत्तरि मृतं, शव्यं शवसंस्काररूपमौर्द्ध्वदैहिकं कुर्वन्ति ज्ञातयां, यदि च न कुर्वन्ति, उभयथापि तेषामक्षिपुरुषविदां न परलोके फलवैषम्यमित्युक्त्वा विद्यावतां गमनप्रकारं वदति । अर्चिषामत्यादिना । अमानव इति । मनुकृतसृष्टावनुत्पन्नः । मनवश्च शिवपर्यन्ता बोध्याः । सलोकपालामुनयो मनुनामाद्यं मनुं प्राञ्जलयः प्रणेमुरिति चतुर्थस्कन्धं मैत्रेयेण महादेवेऽपि मनुपदप्रयोगात् । तेन भगवतो हूत इत्यर्थः । देवपथ इति । देवैर्गमयितृभिरुपलक्षितो मार्गः । *ब्रह्मपथ इति* ब्रह्मणः प्राप्यस्य परस्य सम्बन्धी मार्गः । *आवर्तमानं* आवृत्तिसाधनभूतमार्गम् ।

मायावादिनस्तु, ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति श्रुतेः सद्योमुक्तिमङ्गीकुर्वाणा इमां गतिं नाद्रियन्ते । तत्तु व्याख्येयश्रुतविराधादयोपक्ष्यम् । अतिक्रान्तभावसहकारेण सद्योमुक्तिक्रममुक्त्यो रूपपर्योक्तश्रुतिविराधाभावेनैतद्वक्तुर्भ्रान्तत्वापत्त्या चैतस्यागायोगादिति ॥ १६ ॥

अनवस्थितेरसम्भवाच्च नंतरः ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः । *

इदमेवाधिकरणं पुनर्निषेधमुखेन विचारयति । ननूपासना-
 परत्वेऽपि सर्वमुपपद्यते । तद्धर्मव्यपदेशेनैवोपासनोपपत्तेः ।
 अतः सर्वा उपपत्तयो व्यपदेशिवद्भावेन सङ्गच्छन्त इत्येवं प्राप्त
 उच्यते । इतरो नात्र वाक्यार्थः । अनवस्थितेरस्थिरत्वात् । उ-
 पदेशकवाक्यत्वादुपदेशपुरेव चक्षुर्गतं भवेत् । तथाच वक्तुर्दर्शना-
 भावाद्भासत्वम् । द्रष्टुरपगमे चापगच्छति सद्वितीये तु साद्वितीयः ।
 उपासनाकाले च सुतरामनवस्थितिः । साद्वितीयोपासनायामपि
 श्रवणमननयोर्भिन्नविषयत्वादनवस्थितिः । वक्तुरेव नियमे गु-
 रोर्निर्वन्धेन सुतरामनवस्थितिः ।



इदमित्यादि * तथाचोक्ताधिकरणद्वयविषयवाक्ये उपासनाप्रसङ्गा-
 भावेन सन्देहानुदयादत्र तु तदुदयात् पुनर्विचार इत्यर्थः । पूर्वपक्षं
 ग्राहयन्ति * नन्वित्यादि* । विभजन्ते * तद्धर्मैत्यादि* प्रतिबिम्बपुरुष-
 स्य ह्युपासना ब्रह्मत्वेन कर्तव्यात्रोच्यते । ब्रह्मत्वे तु तदेव बुद्धावा-
 रोहति, यदा ब्रह्मधर्मास्तत्र व्यपदिश्यन्ते । अतो व्यपदेशिवद्भावेन
 व्यपदेशवता ब्रह्मणा तुल्यं वर्तमानतया प्रतिबिम्बपुरुषेऽवगते उपा-
 सना सिद्धतीति तत्परत्वे सर्वा उपपत्तयो गत्याभिधानान्ताः सङ्गता
 भवन्तीति दर्शनश्रुतिसङ्कोचो न युक्तस्तस्याः प्रथमावगतत्वेनासञ्जात-
 विरोधतया मुख्यत्वादित्यर्थः । सिद्धान्तं व्याचक्षते * इतरो नेत्या-
 दि* । * भवेदिति* दृश्यत इति पदेन दृश्यतया प्रतिपाद्यं भवेत् । अय-
 मर्थः । त्वया ह्यक्षिस्थाने दृश्यत्वकथनात् प्रतिबिम्बपुरुषो वाक्यार्थ-
 त्वेनापाद्यते । तत् तदा स्याद् यदि दृश्यत्वं तस्य नियतं स्यात् । तदेव
 तु न । कुतः । अस्थिरत्वात् । तथाहि । किमत्राचार्येण स्वचक्षुर्गत
 उपदिश्यते, परचक्षुर्गतो वा । आद्ये वक्तुरनाप्तत्वादस्थिरत्वम् । द्वि-
 तीये तु द्रष्टरि पश्यत्येव प्रतिबिम्बात् तदपगमे प्रतिबिम्बस्याप्यपग-
 मादास्थिरत्वम् । द्रष्टरि सद्वितीये तस्य सद्वितीयत्वादेकत्वोपदेशस्य
 विरोधादास्थिरत्वम् । उपासनाकाले च चित्तस्य स्थैर्याय नेद्वनिमीलने

किञ्च । मनसो ह्युपासनं कर्तव्यम् । तत्र चासम्भव एव । तादृशधर्मवत्त्वं च न सम्भवति । आसुरत्वं च भवेदिति चकारार्थः । तस्मादक्षिस्थाने सहज एव यो भगवानस्ति तत्परमेवैतद्वाक्यमिति सिद्धम् । व्यापकसर्वगतस्य सर्वतःपाणिपादान्त-



प्रतिबिम्बमात्राभावादुपास्यस्याभावादुपासनायाः सुतरामस्थिरत्वम् । यदि च द्वितीयं विना तदसम्भवात् पक्षीद्वितीयस्य यागादिवत् सद्द्वितीयस्यैवोपासनाऽत्रोपगम्यते, तदा तु वाक्यश्रवणकाले श्रोतुरेकत्वादुपासनाकाले चान्यसापेक्षत्वाच्छ्रवणमननयोः प्रकारभेदेन भिन्नत्रिषयत्वात् प्रतीयमाणानुष्ठीयमानावस्थयोरुपासनायाः प्रकारैक्याभावेन वैरूप्यादनवस्थितिः । यदि च श्रवणदृश्यां वक्तुः सत्त्वाद् वैरूप्यं परिह्रियते, तदा तु वक्तुरेव सद्द्वितीयत्वनियमे गुरोर्निर्वन्धापत्या निर्वन्धस्य कर्तुमशक्यत्वेन च सुतरां दुष्टत्वादनवस्थितिरिति । एवमनवस्थितिं व्युत्पाद्यासम्भवं व्युत्पादयन्ति *किञ्चेत्यादि* * तत्रेति * मनसि । तथाच प्रतिबिम्बस्य सन्निधापयितुमशक्यत्वादुपासनाया असम्भव इत्यर्थः । उपासनार्थं धर्माणां कल्पितत्वाङ्गीकारे सर्वैर्व्याख्यातस्य वक्ष्यमाणप्रकारकस्यासम्भवस्येष्टत्वापादने पूर्वपक्षनिरासस्य कर्तुमशक्यत्वादेवं व्याख्यातम् । अथेतरव्याख्यातमपि सङ्गृहीतुं चकारसूचितं दूषणद्वयमन्यदाहुः * तादृशेत्यादि * आत्मत्वाऽमृतत्वादिधर्मवत्त्वं प्रतिबिम्बस्य न सम्भवति । तस्या उपासनायाः प्रतिबिम्बपरत्वे तस्या आसुरत्वं विरोचनप्रतिपन्नत्वेन श्रावितं भवेत् । ततश्च गतिविरोधो भवेदिति चकारार्थ इत्यर्थः । सिद्धमाहुः * तस्मादित्यादि * । * सहज इति । स्वाभाविकः । ननु तथापि व्यापकस्य ब्रह्मणः स्वरूपे स्थाने स्थितिः कथमुपपद्यत इत्याकाङ्क्षार्थां तामुपपादयन्ति *व्यापकेत्यादि* । तथाच सर्वतःपाणिपादान्तत्वेन पुरुषस्य प्राकट्यात् स्वरूपमपि स्थानं पर्याप्तं भवतीत्यत उपपद्यत इत्यर्थः । ननु सगुणस्योपाधिविशेषपरिच्छिन्नतया तावति स्वरूपे स्थाने स्थितिरुपपद्यत एवेति तद्विहाय सर्वतःपाणिपा-

त्वादानन्दमूर्तिर्भगवानेव । ब्रह्मवादे त्वेषैव मर्यादा । सगुणवा-
दो ब्रह्मवादाज्ञानादिति ॥ १७ ॥

अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्धर्मव्यपदेशात् ॥ १८ ॥

दान्तत्वं किमर्थमाद्रियत इत्यत आहुः * ब्रह्मवादे इत्यादि * । ब्रह्मैव
सर्वमिति वादो ब्रह्मवादः । स च बहु स्यामित्यादिश्रुतिसिद्धः । तत्र
च सर्वतःपाणिपादान्तत्वं श्रुतौ गीतायां च सिद्धमतस्तथाङ्गीक्रिय-
ते । यः पुनः सगुणवादः स तु ब्रह्मवादाज्ञानादेकदेशमादाय जघ-
न्याधिकारिणः प्रति प्रवृत्तो नाद्रियत इत्यर्थः । भागस्त्वाश्लिषुरुपस्य
मण्डलब्राह्मणे, स एष एवेन्द्रो योऽयं दक्षिणेऽक्षन् पुरुषोऽधेयमि-
न्द्राणीत्यादिना हृदयदेशे जीवसंसारदशायां श्रावितः । इन्द्राणी च
भगवान् स्वात्मानमेव कृतवान् । स आत्मानमेव द्वेषाऽपातयन् नतः
पतिश्च पत्नी चाभवतामिति पुरुषविध्रब्राह्मणश्रुतेः । एवञ्चैतेनाधिकर-
णत्रयेण सम्भोगप्राप्तिसूत्रभाष्ये सूचितं सर्वरूपत्वानन्दरूपत्वस्वक-
र्तृत्वभेदेन त्रिविधमपि वैशेष्यं साधितं ज्ञेयम् । एवञ्चात्र निर्दोषत्व-
रूपे वैशेष्य एव प्रकटसच्चिदानन्दरूपत्वात्मकं तज्ज्ञातुरपि दोषनि-
धारकरूपं च हेतुद्वयमुपाद्द्यातत्वेनोक्तमितीदमपि तस्यैव शेषः ।

अत्र विज्ञानेन्द्रेण काण्वपञ्चमाध्यायस्थं, यत् साक्षादपरोक्षाद्
ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरस्तं मे व्याचक्ष्वेति प्रश्ने प्रवृत्तम्, एष त आ-
त्मा सर्वान्तरो योऽशनायापिपासे शोकं मोहं जरां मृत्युमत्येनीति
वाक्यमुपन्यस्य तदर्थस्य ब्रह्मत्वं चिन्तितम् । तदविरुद्धमित्युप-
रम्यते ।

शैवस्तु, अनवस्थितिसूत्रे भिन्नमाधिकरणं स्वीकृत्य, 'अङ्गुष्ठमा-
त्रः पुरुषोऽङ्गुष्ठं च समाश्रितः । ईशः सर्वस्य जगतः प्रभुः प्रीणानि
विश्वभुग्' इति तैत्तिरीयमहोपनिषद्वाक्यं विषयत्वेनोदाहृतवान् ।
तत्र प्राणो वा ब्रह्म वेति संशयः, ब्रह्मैवेति निर्णयः, तं शिवत्वेन नि-
गमितवान् । तत्र शिवत्वांशं दूषणं प्रहस्ते प्रपञ्चितमित्युप-
रम्यते ॥ १७ ॥ ॥ ५ ॥

अन्तर्याम्यधिदैवादिषु तद्धर्मव्यपदेशात् ॥ पूर्वाधिकरणे भोग-

य इमं च लोकं परञ्च लोकं सर्वाणि च भूतान्यन्तरो य-
मयतीत्युपक्रम्य श्रूयते । यः पृथिव्यां तिष्ठन् पृथिव्या अन्तरो
यं पृथिवी न वेद यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमय-
तीत्येष त आत्मान्तर्याम्यमृत इत्यादि ।

वैलक्षण्यसाधकं वैशेष्यमन्तर्गुहास्थितेऽक्षिपुरुषे चोपपादितम् । वाज-
सनेयिनां मण्डलब्राह्मणे, स एष एत्रेन्द्रो योऽयं दक्षिणेऽश्वन् पुरुषो-
ऽथेयमिन्द्राणीत्यादिना हृदयदेशे तयोर्भोगस्य श्रावणात् । अतः परं
तदेव वैशेष्यं सृष्टिदशायाममृतत्वाद्न्तर्यामिण सर्वहृदयदेशवर्ति-
न्यस्तीति बाधनायं दमधिकरणमारभ्यत इत्याशयेन विषयवाक्यमुदा-
हरन्ति * य इमं चेत्यादि * । * श्रूयत इति * वाजिशस्त्रिणां वृह-
दारण्यके श्रूयते * इत्यादीत्यादिपदेनावगम्याकाशवाग्वादित्यत्रन्द्र-
तारकदिग्विद्युत्सनायित्नुसर्वलोकसर्ववेदसर्वयज्ञसर्वभूतप्राणावाकच-
क्षुःश्रात्रमनस्त्वक्तेजस्तमारेतआत्मान्तान्येवंविधानि वाक्यानि संगृ-
ह्यन्ते । एतेषु स्तनायत्स्वन्तानि दशाधिदैववाक्यानि । ततो यथाय-
थमेकैकमाधिलोकाधिदेवाधियज्ञाधिभूतवाक्यम् । ततः प्राणादीनि
दशाध्यात्मवाक्यानीत्येवं चतुर्विंशतिः । स त आत्मेति माध्यन्दिनपा-
ठे । काण्वपाठे त्वन्तरिक्षमधिकम् । आत्मस्थाने विज्ञानमुच्यत इति
भेदः । ततः, अहद्यो द्रष्टा अश्रुतः श्रोता अमतो मन्ता अविज्ञातो वि-
ज्ञाता नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टा नान्योऽतोऽस्ति श्रोता नान्योऽतोऽस्ति मन्ता
नान्योऽतोऽस्ति विज्ञानैष त आत्मान्तर्याम्यमृतोऽतोऽन्यदार्तामित्यु-
पसंहारः । वाक्यार्थस्तु य इमं च लोकम् एतज्जन्मीनं देहं, परं च
लोकं जन्मान्तरीयं देहं सर्वाणि भूतानि ब्रह्मादितृणस्तम्बान्तानि, अ-
न्तरोऽध्यन्तरवर्ती सन् यमयति दारुयन्त्रवद् भ्रामयति स्वसमुचित-
व्यापारं कारयतीत्येवं कार्यद्वारा तं ज्ञापयित्वा, तत्स्वरूपप्रश्न उद्हा-
लकेन कृत इत्युपक्रमे उक्त्वा याज्ञवल्क्योक्तमुत्तरं, यः पृथिव्यामि-
त्यादिना कथयति । तत्र तादृशान्तर्यामिसत्तायां, भीषाऽस्माद् वानः
पवते, एतस्यैवाक्षरस्य प्रशासनं गार्गी द्यावापृथिवी विधृते तिष्ठत
इत्यादिश्रुतीः प्रमाणत्वेनाभिप्रेत्याह । यः पृथिव्यामित्यादि । तत्र यः
पृथिव्यां तिष्ठन् सोऽन्तर्यामीत्युक्ते जडाद् भेदसिद्धावपि पृथिव्यव-

तत्राधिदैवमधिलोकमधिवेदमधियज्ञमधिभूतमध्यात्मं च क-
श्चिदन्तरवस्थितो यमयिताऽन्तर्यामीति श्रूयते । तत्र संशयः ।
किमन्तर्याम्याधिदेवादिषु सर्वत्रैक एव, अथाधिदैवादीनां भेदाद्



स्थितेषु सर्वप्राणिष्वतिप्रसङ्ग इति तद्धारणाय विशिनष्टि । यः पृथि-
व्या अन्तर इति । अध्यन्तर इत्यर्थः । एवं बहिष्प्राणिवारणेऽपि त-
दन्नः खस्याभिमानिनो वारणं न सम्भवतीति तद्धारणार्थं विशिनष्टि ।
यं पृथिवी न वेदति । पृथिव्यभिमानिनी देवतात्मा यं न वेद न जा-
नातीति । तेन तद्भिन्न इत्यर्थः । एवं जडाज्जीवाच्च भेदे सिद्धेऽपि
तस्य तत्र स्थितः किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायामाह । यस्य पृथिवी
शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमयतीति । गामाविश्य च भूतानि धार-
याम्यहमोजसाति भूतधारणकार्यमिच्छत्यर्थं, सा शरीरम् । तन्नियमनं
च तत्कार्यमिच्छत्यर्थम् । अन्यथा तद्विसम्मतौ कार्यं न सिद्धेदिति ।
अत्र द्वितीयमन्तरपदं नामध्यातुर्नपपन्नम्, अन्तरं करोत्यन्तरयति,
अन्तरयतीत्यन्तर इति सर्वान्तःस्थापकत्वबोधनार्थम् । अन्यथा पौ-
नरुक्त्यापत्तेरिति । एवं सर्वत्र बोध्यम् । अत्र प्रश्नवाक्यानुक्तधर्माणाम्
बोधनं तज्ज्ञानज्ञापकं ज्ञेयम् ।

अस्मिन् वाक्यसमूहे कुत्र संशय इत्यपेक्षायामाहुः । *तत्राधी-
त्यादि* ; संशयाकारं तद्वीजं चाहुः *किमित्यादि* तथाच सर्वा-
न्तर्यामिणोपसंहारान् सर्वत्रैकः । अधिदैवादिपदानामव्ययीभावेन
तत्र तत्राधिकरणे यौगिकत्वेऽपि, पुरुषश्चाधिदैवतं, स्वभावोऽध्या-
त्ममुच्यते, अधिभूतं क्षरो भावः, अधियज्ञोऽहमेवात्रेति गीतायां, तं
योगमनादृत्य रूढेर्वा, तत्तदधिकृत्य यो वर्तत इति योगान्तरपुरस्का-
रेण योगरूढेर्वा बोधनादेतेषां नामत्वमवधार्यते । समानन्यायादधिदेवा-
धिलोकयोरपि तथात्वम् । नपुंसकलिङ्गं तु लोकाश्रयत्वादाशिष्यम् ।
एवं सिद्धे तेषां नामत्वे तैरप्युपसंहाराद् भिद्यते वेति तद्वीजमित्य-
र्थः । नन्वन्तर्यामिणः पृथिव्याद्यन्तर्वर्तित्वस्यात्र कथनादन्तर्वर्तिनश्च
ब्रह्मत्वस्यान्तस्तद्धर्मोपदेशादित्यत्र साधितत्वाद्वा सन्देह एव न
घटत इति किमर्थमधिकरणारम्भ इत्याकाङ्क्षायां तदुपगम्य सन्देहं

भिद्यत इति । सामान्यतस्त्वन्तस्तद्धर्मोपदेशादिति न्यायेनाऽत्रापि ब्रह्मत्वं सिद्धमेव । तथा शब्दभेदात् सन्दिह्यते । अधिदैवादिषड्भेदा आधारधर्मा भगवत्युपचर्यन्ते, अथवा संज्ञाविशिष्टा अन्य एवात । तत्र तत्तदधिकृत्य यो वर्ततेऽभिमानेन तस्य तादृशशब्दप्रयोगः ।

अधिलोकादयश्च शास्त्रान्तरेऽन्यत्रैव प्रसिद्धा योगरूपापकाः पञ्चस्वाधिकरणेषु । अधिलोकमधिज्यौतिषमिसादि । अतोऽधिदैवादिशब्दा यौगिकाः सन्तो न भगवति वर्तितुमुत्पह-

समर्थयन्ति * सामान्यत इत्यादि * । * तथाशब्दभेदादिति * अधिदैवादिषड्भेदात् । कथं ततः सन्देह इत्यत आहुः * अधिदैवेत्यादि * देवानां समूहो दैवम् । दैवे इत्याधिदैवमित्येवमधिकरणार्थकाव्ययीभावनिष्पन्ना एते शब्दा योगेन तांस्तानाधारानभिदधाना अत्र पृथिव्यादिवाक्यसमुदायान्ते सर्वलोकाद्येकैकवाक्यचतुष्टयान्ते प्राणादिवाक्यसमुदायान्ते च यथायथमुपनिबद्धा अधिलोकादिषु पुनरुक्ततामापद्यमाना व्यर्थाः सन्तः स्वप्रयोगसामर्थ्येनाधिदैवत्वादिरूपान् धर्मास्तत्तदाधारेषु बोधयन्तीति ते षड्भेदा आधारधर्माः शब्दतः सन्निहितेऽन्तर्यामिणि भगवत्युपचर्यन्ते । * अथवा तत्तदधिकृत्य येऽभिमानेन तत्र तत्र वर्तन्तेऽभिमानिनोऽधिदैवादिसंज्ञाविशिष्टाः षडन्ये कल्पनीया, यद्धर्मा भगवत्युपचाराद् भवेयुरित्येवं सन्देहो घटत एवेत्यर्थः । एवं सन्देहं समर्थयित्वा पूर्वपक्षमाहुः । * तत्रेत्यादि * । * तत्तदधिकृत्येति * तत्तत् पृथिव्यादिकमधिकरणीकृत्य अभिमत्याऽहमिति स्वीकुर्वन् यो वर्तते तत्र तिष्ठति तत्सम्बन्धी अधिदैवादिप्रयोगः । सांख्यपञ्चाशिवृत्तौ तत्तदभिमानेषु प्रसिद्धत्वादिति । तनु यांगद्वयस्य तौल्येऽप्यत्राभिमानिग्रहणे को हेतुरित्याकाङ्क्षायां तमुपपादयन्नधिकरणपक्षं दूषयति * अधिलोकेत्यादि * । * शास्त्रान्तरे इति * तैत्तिरीयाणां शिक्षापनिषदि । * अन्यत्रैवेति * लोकार्कादश्वधिकरणेषु । * अत इत्यादि * वैदिकप्रसिद्धेर्बलिष्ठत्वात् ते तत्र यौगिकाः सन्तो यौगिका-

न्ते । नाप्यन्ये कल्पनीया यद्धर्मा उपचाराद् भगवति भवेयुः । कल्प्यमानस्य सर्वानुस्यूतस्य तादृशस्य भगवद्व्यतिरिक्तस्या-
मम्भवात् । तस्मादन्तर्यामिब्राह्मणं कुत्राप्ययुक्तं सत् तत्तदाभि-
मानदेवतास्तुतिपरमेव तत्तदुपासनार्थं भविष्यति ।

अज्ञानं चासन्देहे सन्देहवदुपपद्यते । देहोऽमनोऽक्षा इति

नामौपचारिकप्रयोगादर्शनात् तं तत्र तथा भवितुं न शक्ता इत्येव
हेतुरित्यर्थः । तर्हि मास्तु भगवति वृत्तिरन्येष्वभिमानेष्वेव साऽ-
स्तिवत्यनन्तामपि दूषयति * नापीत्यादि * । * कल्पनीया इति *
संज्ञित्वेन कल्पनीयाः । कुतो तेत्यत आह * कल्प्यमानस्येत्यादि *
एते हि शब्दाः क्वचिद्वाक्यमङ्गाने, क्वचिच्च बहुवचनान्तसर्वलांकादि-
शब्दघटनवाक्यान्ते प्रयुक्ता इति तेषु तत्तन्मङ्गानुस्यूतस्याभिप्रेतत्वेन
तादृशस्यापि क्वचित् प्रतिनयनत्वदर्शनेनात्र च तदनुक्त्या भगवद-
तिरिक्तस्याभिमन्तुः संज्ञितयाऽत्र कल्पयितुमशक्यत्वेनासम्भवादि-
त्यर्थः । सिद्धमाह * तस्मादित्यादि * । * तस्मादात्त * एतेषां
शब्दानामधिकरणे वर्तने वैयर्थ्यस्य बाधकतया, भगवति वर्तनेऽभि-
मानस्य बाधकतया, सङ्घाताभिमानिनि जावे वर्तने च तदनुक्तेर्बाध-
कतयाऽधिकरणस्य भगवताऽतिरिक्तस्याभिमन्तुश्च तत्संज्ञित्वेन व-
क्तुमशक्यत्वे संज्ञापजीविन उपचारस्यापि वक्तुमशक्यत्वादान्तर्या-
मिब्राह्मणं पूर्वोक्तेष्वन्वेतुमयुक्तं सत् तथेत्यर्थः । नन्वेवमपि वक्तुम-
शक्यम् । तेषु वाक्येषु यं पृथिवी न वेदेत्यादिभिरुक्तस्यान्तर्याम्यज्ञान-
स्य श्रावणात् तस्य चाभिमानिधर्मत्वादित्यत आह * अज्ञानं च-
त्यादि * उक्तविधमज्ञानमपि, सा अङ्ग वेद यदि वा न वेदेत्यत्र
यथा सन्देहः कल्पनयाच्यते तथाऽवाऽज्ञानमप्युच्यते इत्युपपद्यते इ-
त्यर्थः । ननु तथापि ज्ञाने अज्ञानं काप्यदृष्टं कथं कल्पनीयमित्यतो हे-
त्वन्तरमाह * देह इत्यादि * इदं पट्टस्कन्धं दक्षस्तुतावस्ति । 'देहां-
ऽसवोऽक्षा मनवो भूतमात्रा नात्मानमन्यं च विदुः परं यत् । सर्वं
पुमान् वेद गुणांश्च तज्ज्ञो न वेद सर्वज्ञमनन्तमीड' इति । अत्र मन-
जोऽन्तःकरणानि । अर्थस्तु देहादयो मात्रान्ता आत्मानं दृश्यं स्वस्व-

न्यायाद्वा । न तु निषिद्धमंज्ञा भगवति कल्पयितुं शक्येति ।
एवं प्राप्ते, उच्यते ।

अन्तर्याम्यधिदैवादिषु । अन्तर्यामी अधिदैवादिषु भगवान्-
नेव । नान्यस्तादृशो भवितुमर्हति ।

ननु चोक्तं भगवति कथं निषिद्धकल्पनमिति । तत्राह ।
तद्धर्मव्यपदेशात् । तेषां धर्मास्तद्धर्माः । तत्प्रयुक्तबोधकाः । ते
विशेषेण भगवत्प्रपदिश्यन्ते । सर्वेषां तत्तत्कार्यसामर्थ्यं च भगव-

रूपम्, अन्यम् इन्द्रियवर्गदेवतारूपं न विदुः । यद् उक्तं सर्वं तत् तन्मू-
लभूतान् गुणान् सत्त्वादींश्च पुमाञ्जीवो वेद । तज्ज्ञः पूर्वोक्तसर्वज्ञोऽपि
सन् यम इतोऽप्यधिकं सर्वज्ञं न वेद, तमनन्तं भगवन्तमहमीडे स्तौमी-
ति । तथाच यथात्र देहादीनां जडतया योग्यताभावेनासम्भवन्निषेधो
नित्यानुवादस्तथा, यं पृथिवी न वेदेत्यादावपि पृथिव्यादिपदैर्जडपराम-
शाञ्ज्ञाननिषेधो नित्यानुवाद इति तन्न्यायादुपपद्यत इत्यर्थः । ननु
कुतोऽयमाग्रहः क्रियते, भगवत्संज्ञात्वमेव कुतो नाद्रियत इत्यत आह
* न त्वित्यादि * । * निषिद्धमंज्ञेति * निषिद्धेनाभिमानेन कृता
संज्ञा सा निकृष्टा । अनुत्कृष्टस्य ह्युत्कृष्टत्वेनोपासनं दृश्यते, मनो ब्र-
ह्मेत्यादौ, न तूत्कृष्टस्य निकृष्टत्वेन । अतः कल्पयितुमशक्येत्यर्थः ।
एवं पूर्वपक्षमुक्त्वा सिद्धान्तं व्याचक्षते * उच्यत इत्यादि * । अत्र
नेष्वधिदैवादिपदेष्वन्तर्यामी भगवानेवोच्यते । न ह्यन्य एकः सर्वा-
नुस्यूतो भवितुमर्हति । नन्वाभिमानिष्वेताः संज्ञाः प्रसिद्धाः । भगव-
ति तु नाभिमान इति निषिद्धस्याभिमानस्य कल्पनं कथं कर्तव्यमि-
त्याशङ्कार्यां तद्वारणायैतत्प्रवृत्तिनिमित्तं सूत्रे आचार्य आह । तद्धर्म-
व्यपदेशादिति । तेषां पृथिव्यादीनां तदभिमानिनां च यं धर्मास्ते त-
द्धर्मास्तत्प्रयुक्तेस्तत्कार्यव्यापारविशेषबोधका भूतधारकत्वाद्यस्तदधि-
ष्ठातृत्वादयश्च ते नियमयितृत्वरूपेण विशेषेण भगवत्प्रपदिश्यन्ते ।
पृथिव्यादिवाक्येष्वभिमान्यज्ञेयत्वस्य पृथिव्यादेः शरीरत्वस्य पृ-
थिव्यादिपदैस्तदुभयं गृहीत्वा तद्यमतस्य च बोधनेन कथ्यन्ते,
तस्मात् । एतस्यैव व्याख्यानं * सर्वेषामित्यादि * चोऽप्यर्थे * ।

तो, न तु स्वतस्तेषामिति । एवञ्च सत्यन्यत् सर्वं सङ्गतं भवति ।
तस्माद् ब्रह्मवाक्यमेव ।

एवञ्चेत्यत्र चोऽवधारणे तथाचायमर्थः । सांख्ये हि तत्तदभिमान्येव
नियामकतयाऽधिदैवपदेनोच्यते । करणमेव शरीरे वर्तमानतयाऽध्यात्म
पदेन । विषयश्च भूनेषु वर्तमानतयाऽधिभूतपदेन । गीतादौ तु पुरुषादय
उच्यन्ते । अत्र तु ततोऽप्यधिकाः शब्दा इति सांख्योक्ता गीतांकाऽध्या-
र्यां नात्राभिप्रेताः । अथ प्रश्नानुरोधान्न्यूनतादोषं परिहृत्य गीतोक्ताः
स्वभावद्वयो ग्राह्यास्तदापि तेषां ये धर्मास्तत्तदधिष्ठातृत्वाद्यस्तेऽपि
भगवन्नियमितास्त्ववश्यं वाच्याः । एकस्य सर्वानुस्यूतस्य नियन्तु-
र्बाधनार्थमेवान्तर्यामिब्राह्मणस्य प्रवृत्तत्वात् । एवं सति यदि तेऽति-
रिक्ता अत्राभिप्रेताः स्युस्तदा पृथिव्यादिवत् तानपि नियम्यतया व-
देत् । अतस्तेऽत्राधिदैवादिपदेषु नाभिप्रेताः । किन्तु, इत्याधिदैवतमि-
त्यादावितिशब्दः प्रकारे हेतौ वा भवंस्तथा वा तेन हेतुना वाऽधिदै-
वतादिशब्दानां भगवद्वाचकत्वमेव बोधयतीति । तेनेदं सिद्ध्यति ।
विषयवाक्य उद्दालकेनैतल्लोकपरलोकयोः सर्वभूतानां चान्तर्वर्तित्वे
सति सन्नियामकोऽन्तर्यामिशब्दवाच्यः पृष्टः । तत्र चेद् गान्धर्वलक्ष्य-
स्तावदेव वदेत् तदाऽन्तर्यामिज्ञातृत्वं न स्फुटीभवेदत उद्दालकभूता-
स्तद्धर्मान् विशेषतः पृथिव्यादिवाक्यैः प्रकाशयति । तत्र पृथिव्यव-
शिकार्यं भगवत्प्रयुक्तमिति गीताद्वादशाध्याये, गामाविश्य च भूता-
मीति साङ्गैर्नोक्तम् । ततः सर्वस्य चाहं हृदि संनिविष्ट इत्यादिना-
ऽन्तर्यामित्वं पुरुषोत्तमत्वं च निगमितम् । आकाशकार्यस्य तथात्वं
तृतीयस्कन्धे, अदो ददाति श्वसतां पदं यन्नियमाज्ञम इति स्फुटम् ।
वाय्वादित्यकार्यस्य तथात्वं, भीषाऽस्मादिति श्रुतौ । तत्राग्नीन्द्रयोः
कार्यं न स्फुटं, तदपि तृतीयस्कन्धे, वर्षतीन्द्रो दहत्यग्निरित्यनेन बो-
धितम् । अत्र त्विन्द्रस्थाने विद्युत्स्तनयित्नु । एवमन्येषां कार्यस्यापि
भगवत्प्रयुक्तत्वं ततस्ततो बोध्यम् । विषयश्रुतावधिदैवतपदं, सुत्रे
त्वाधिदैवपदं, तथापि न तथोरर्थभेदः । गीतायाम्, अधिदैवं किमु-
च्यत इति प्रश्ने, पुरुषश्चाधिदैवतमित्युत्तरात् । एवं देवधर्माणां भगवः

अन्यथा त्वधिकरणरचना, अन्तस्तद्धर्माधिकरणेन मतार्थ-
त्वादपुक्तैव ॥ १८ ॥

प्रयुक्तत्वबोधनात् परलोकात्मकजन्मान्तरीयदेहयमयितृत्वज्ञानं स्व-
ल्प याज्ञवल्क्येन प्रकाशितम् । ततो लोकपदस्य भूरादिष्वाधारेष्वपि
प्रयोगाद्, अथाधिलोकमिति प्रतिज्ञाय तत्सम्बन्धि सर्वं पूर्ववद् बोधि-
तम् । ततो लोकान् कथं यमयतीत्यपेक्षार्यां, वेदयज्ञाभ्यां यमयतीति
बोधनायाधिवेदाधियज्ञवाक्यद्वयमुक्तम् । ततः सर्वभूतयमनं पूर्ववदे-
वेति बोधनायाधिभूतवाक्यम् । तत एतल्लोकनियमनबोधनाय दशा-
ध्यात्मवाक्यानीत्येवं कार्यज्ञानमुक्त्वा, तत्स्वरूपमिदमित्थतया वक्तु
मशक्यमिति बोधनायादृष्टो द्रष्टेत्याद्याह । तत उपसंहारे, अतोऽन्य-
दार्थमित्यनेन तस्य सुखरूपत्वं यदाऽऽह तदान्तर्यामिज्ञातृत्वं वक्तुर-
वगत्योद्दालकस्तूर्णी भूत इत्युक्तम् । तेन सर्वेषां स्वरूपेषु महत्स्वन्य-
सापेक्षेषु तन्निरपेक्षेष्वपि कार्येषु यत् सामर्थ्यं तदन्तर्यामिणः सका-
शादेव, न तु स्वत इति साधितम् । तदेव, यत्किञ्चित् पौरु-
षं पुंसां मेने कृष्णानुकम्पितमिति श्रीभागवते । तेनाधिदै-
वादिष्वप्रवृत्तिनिमित्तभूता योऽभिमानः सोऽपि भगवत्प्रयुक्त इति
तेषां पदानामभिमानिष्वौपचारिकत्वबोधनायैव तत्कथनं, नो चे-
त् तद्वैयर्थ्यमेव । तदनुक्तावपि विवक्षितज्ञापनस्याप्रभ्यूहत्वाद्वि-
ति सिद्ध्यति । तेन सुप्रस्थमधिदैवादिष्विति पदं देहलीदीप-
वदुभयत्रापि सम्बद्ध्यते । तथाचानेनास्पष्टलिङ्गेनान्तर्यामिण एक-
त्वसाधनाज्ञाधिकरणवैयर्थ्यमिति । मतान्तरं दूषयन्ति * अन्व-
येत्यादि * । सा रचनात्वेवम् । अस्मिन् वाक्येऽन्तर्यामीत्यपूर्वसंज्ञा-
दर्शनात् किमधिदैवाद्यभिमानो देवतात्मा, किं वा परमात्मेत्यादिः
संशयः । तत्र पृथिव्येवास्यायतनमग्निर्लोको मन्त्रे ज्योतिरिति श्रुतौ
कार्यकरणावस्थात् पृथिव्यादीनन्तस्तिष्ठन् यमयतीति देवतात्मनः
स्थितेरुक्तत्वात् तस्य यमयितृत्वसम्भवादिस्थेवं प्राप्ते, तद्धर्माणामा-
त्मत्वाऽभ्युतत्वपृथिव्याद्यज्ञातत्वादीनां निर्देयात् परमात्मैवोच्यत इ-
त्यादिरूपा । सा त्वन्तस्तद्धर्माधिकरणे स्पष्टलिङ्गैरेव सिद्धा । अत्रा-
ऽऽव्युत्तरत्वादिभिः स्पष्टैरेव लिङ्गैरुपाद्यत इति तथेत्यर्थः ॥ १८ ॥

नच स्मार्तमतद्धर्माभिलापात् ॥ १९ ॥

ननु ब्रह्मवादे अन्तर्यामी न प्रमिद्धः । जीवब्रह्मजडानामेव प्रमिद्धत्वात् । अतोऽन्तर्यामिणः सांख्यपरिकल्पितस्य गुणयोगात् तादृशस्य ब्रह्मत्वे वा कः पुरुषार्थो भवेत् ।

न हीश्वरं प्रकृतिधर्मारूढमन्तर्यामिणं मन्यन्ते । तादृशस्योपनिषत्स्वभावात् पूर्वपक्षन्यायेन स्तुतिपरता, तन्मतस्य वा श्रौतत्वमित्याशङ्क्य परिहरति । नच स्मार्तं, स्मृतिप्रमिद्धं स्मार्तं सांख्यमतसिद्धमिति यावत् । तादृशमन्तर्यामिरूपमत्र भवितुं नार्हति ।

नच स्मार्तमतद्धर्माभिलापात् ॥ सूत्रमवतारयितुं किञ्चिदाशङ्काद्वाहुः * नन्वित्यादि * । अयमर्थः । सर्वं खल्विदं ब्रह्म, सम्भूलाः सौम्येमाः प्रजा इत्यादिभ्रुतिसिद्धो वादो ब्रह्मवादः । तत्र तु कार्यत्वेन जडजीवौ, कारणत्वेन ब्रह्मोति त्रय एव पदार्थाः प्रसिद्धाः । अन्तर्यामी तूमयथापि न प्रसिद्धः । अतो नियमनरूपेण चेतनधर्मेणाऽऽत्मत्वेन च प्रधानं जडं व्युदस्य, ब्रह्म वा जीवो वा कश्चित् कल्प्यः । तत्र ब्रह्मणोऽशरीरत्वात् साधारणजीवस्य च सर्वनियामकत्वादर्पणात् कार्येश्वरभूत एव कल्पनीयः । तादृशश्च महत्त्वं प्रकृतिं वा योऽभिमन्यते, स भवति । तत्रापि महत्त्वावस्थान्तररूपसूत्रान्तर्गतत्वं नास्य विवक्षितमिति प्रकृत्यभिमान्येव भवतीति तादृशस्यान्तर्यामिणः सांख्यपरिकल्पितस्य तद्गुणानां सत्त्वादीनां तमस एव वा योगात् सर्वनियामकस्य ब्रह्मत्वे साधिते कः पुरुषार्थः सिद्धोत् । अलिङ्गो हेतुः * नहीत्यादि * तथाचोपनिषत्सु तादृशेश्वरस्याभावेन भ्रुतिविक्षेधमवनात्र कोऽपि पुरुषार्थः सिद्धोत् । अतः पूर्वपक्षन्यायेनान्तर्यामिब्राह्मणस्य प्रकृत्यभिमानिस्तावकत्वं वा, सांख्यमतस्य श्रौतत्वं वाङ्गीकार्यमित्याशङ्क्यं परिहरतीति । एवं सूत्रमवतार्ये तदर्थं बदिभ्यन्तो, देवतास्तुतिपरत्वस्याग्रिमसूत्रे निरसनीयत्वाद् द्वितीयमेव परिहरतीत्याहुः * नचेत्यादि * । नपुंसकप्रयोगं सङ्गच्छन्ति । * अन्तर्यामिरूपमिति * । हेतवंशं द्विधा व्याकुर्वन्ति

कुतः । अतद्धर्माभिलापात् । तद्धधर्माणामनभिलापात् । तद्वि-
रुद्धधर्माणां चाभिलापात् । न ह्यत्र सत्त्वरजस्तमोगुणा-
स्तत्कार्यं वा अभिलष्यते । तद्विरुद्धाश्चैते धर्मा, यस्य पृथि-
वी शरीरमित्यादि । तस्मात् सांख्यपरिकल्पितं नान्तर्यामिरूप-
मत्र भवितुमर्हतीति मिद्धम् । एवं सति ब्रह्मधर्मा एवैते भवन्ती-
ति ब्रह्मवादः फल्लिष्यति ॥ १९ ॥

शारीरश्चोभयेऽपि हि भेदेनैनमधीयते ॥ २० ॥

ननूक्तन्यायेन शारीर एव भवतु । को दोषः, किमिति
ब्रह्मपरत्वं कल्पयामिति । तत्राह । शारीरश्च । नैत्यनुवर्तते । शा-
रीरश्च जीवो नान्तर्यामिब्राह्मणे तत्तदभिमानिरूपो, यस्य पृथि-
वी शरीरमित्तिवाक्यानुरोधेन भवितुमर्हति । ततोऽपि भिन्नत-
याऽन्तर्यामिणो वचनात् । उभयेऽपि काण्वमाध्यन्दिनब्राह्म-
णद्वयेऽपि एनं जीवं भेदेनैवाधीयते ब्राह्मणाः । निःसन्देहार्थमुभ-

तद्धर्मैत्यादि * । के विरुद्धा धर्मा इत्यत्र आहुः * तद्विरुद्धा इत्यादि *
न हि महदादां विद्यमाने तदभिमानतुर्येष्टिभूताः पृथिव्यादयः शरी-
राणि युगपद् भवितुमर्हन्ति । नच योगिवदिनि वाच्यम् । गुणप्रधान-
भावगमकानुपलम्भात् । नापि गमकं कल्पयितुं शक्यम् । तद्धर्मा-
नभिलापस्य बाधकस्योक्तत्वादिति । स्फुटमग्रिमम् ।

रामानुजाचार्यास्तु, शारीरश्चेत्यन्तमिदं सूत्रमङ्गीकुर्वन्ति ॥ १९ ॥

शारीरश्चोभयेऽपि हि भेदेनैनमधीयते ॥ सूत्रमवतारयन्ति *
नन्वित्यादि * तथाच यथा संवर्गादविद्या अङ्गविद्यास्तथाऽन्तर्या-
मिब्राह्मणमपीति देवतात्मस्नावकत्वेऽपि ब्रह्मवादाविरोधात् को दोष
इत्यर्थः । परिहारं व्याकुर्वन्ते * नैत्यादि * । * ततोऽपीति * अभि-
मानदेवतातोऽपि । * उभय इति * ब्राह्मणा इत्यस्य विशेषणम् ।
* निःसन्देहार्थमिति * । विद्वानपदेन बुद्धिरुच्यत इति सन्दे-

यग्रहणम् । यो विज्ञाने तिष्ठन्निति काष्ठाः । य आत्मनि ति-
ष्ठन्निति माध्यन्दिनाः । नचाऽऽत्मशब्देनान्यः सम्भवति । अ-
न्येषां पूर्वमेव पठितत्वात् । अन्ते हि जीवमाह । तस्मादन्तर्या-
मिब्राह्मणे ब्रह्मैव वाक्यार्थ इति सिद्धम् ॥ २० ॥

अदृश्यत्वादिगुणको धर्मोक्तेः ॥ २१ ॥

मुण्डके हि श्रूयते । कस्मिन्नु भगवो विज्ञात इति पृष्ठे, द्वे
विद्ये वेदितव्ये इत्युत्तरमाह । तत्र नामरूपात्मकजगतो विज्ञाना-
र्थं नामांशे वेदादिः । रूपांशे परा च । तत्र वेदादिविद्यायां

हनिरस्ताम्रम् । नन्वतनि व्याप्नोतीत्यात्मेति षोगमादाय दिगा-
काशपाणेष्वन्यतमः कश्चिद् ग्रहीतुं शक्य एवेति कुनो न सम्भवती-
त्यत आहुः * अन्येषामित्यादि * । हिर्हेतौ । स्फुटमन्यत् । एवञ्चात्र
स्थितिकर्तृत्वनिर्वाहकतयोपोद्घातेन सर्वनियमनं विचारितमिति त-
दसम्भवः परिहृतः ॥ २० ॥ ॥ ६ ॥

अदृश्यत्वादिगुणको धर्मोक्तेः ॥ पूर्वाधिकरणविषयवाक्ये,
अमृत इति, अतांऽन्यदार्तमिति च कथनादन्तर्यामिणि सर्वदृश्यदेश-
वर्तिनि भोगवैलक्षण्यसाधकं वैशेष्यं दर्शितम् । सृष्टिदशायां नियम-
कत्वं शोकम् । तत्र पुनरदृष्टो द्रष्टेत्याद्युक्तम् । तत्र कुत इत्याकाङ्क्षायां
तत्र हेतुबोधनाय सृष्टिपूर्वदशायां सर्वाभावाङ्गियामकत्वं न भविष्य-
तीत्याशङ्कायां च तदाप्यक्षरं नियमयतीति बोधनाय शोपोद्घातेने-
दमधिकरणमारभ्यत इति प्रसङ्गरूपां सङ्गतिं बोधयितुं विषयवाक्य-
मुदाहरन्ति * मुण्डके हीत्यादि * अत्र सर्वा उपनिषद् विषयवा-
क्यतया ज्ञेया । * इति पृष्ठ इति * अनेन वाक्येनैकविज्ञानेन सर्ववि-
ज्ञाने पृष्ठे । * इत्युत्तरमाहति * इत्यादिनोत्तरमाह । किमुत्तरमाहेत्य-
पेक्षायामाहुः । * तत्रेत्यादि * । * तत्रेति * उत्तरमध्ये । तथाचैत-
द्विषाद्वयं सर्वविज्ञानार्थमाहेत्यर्थः । अत्र कस्मिन्शे सन्देह इत्यपे-
क्षायामाहुः । * तत्र वेदेत्यादि * । कुतः सन्देह इत्यपेक्षायां तद्वीज-

न सन्देहः । परायां सन्दिह्यते । किमेषा सांख्यमतोविद्या ब्रह्म-
विद्या वेति । सांख्यधर्माभिलापात् सन्देहः । अथ परा यथा त-
दक्षरमधिगम्यते, यत्तददृश्यमग्राह्यमगोत्रंमन्वर्णमचक्षुरश्रोत्रं तद-
पाणिपादं नित्यं विभुं सर्वगतं सुसूक्ष्मं तदव्ययं, तद्भूतयोनिं
परिपश्यन्ति धीरा इत्यादि । अग्रे च, दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः
स बाह्यऽभ्यन्तरो ह्यजः । अपाणो ह्यपनाः शुभ्रा ह्यक्षरात् पर-
तः पर इत्युक्त्वा, एतस्माज्जायते इति निरूप्य, अग्निर्मूर्धा
चक्षुषी चन्द्रसूर्यावित्यादिना रूपमुक्त्वा पुनः पुरुषात् सृष्टिमाह ।
तत्रैकप्रकरणत्वादेकवाक्यता वक्तव्या । तत्राक्षरपुरुषयोर्भेदः
प्रतीयते । तयोरुभयोरपि सृष्टिः । तद् ब्रह्मत्वादे न सङ्गच्छते ।



माहुः । *सांख्यधर्मेत्यादि * तथाचोपक्रमे, स ब्रह्मविद्यां सर्वविद्या-
प्रातिष्ठामथर्वाय ज्येष्ठपुत्राय प्राहेति प्रतिष्ठानादग्रे सांख्यधर्माभिला-
पाच्च सन्देह इत्यर्थः । तदभिलापमुपपादयन्ति * अथेत्यारभ्य * ।
* सृष्टिमाहेत्यन्तम् * । * अग्र इति * द्वितीयमुण्डके । तथाच पू-
र्वमुण्डके, अदृश्यत्वादिगुणकस्य भूतयोनित्वकथनात् तादृशत्वस्य
प्रधाने सांख्यैरङ्गीकारात् । द्वितीयमुण्डके च, पुरुषं तद्रूपं ततोऽग्रे
पुमान् रेतः सिञ्चति योषितायां बह्वीः प्रजाः पुरुषात् सम्प्रसृता इति
कथनात् प्रकृतिसंयोगेन पुरुषरूपस्य सृष्टेश्च तैरङ्गीकारात् तदभि-
लाप इत्यर्थः । एवं सन्देहबीजमुक्त्वा पूर्वपक्षमाहुः * तत्रेत्यादि *
मुण्डकत्रये एकस्यैव मतस्य प्रतिपादितत्वेन वाक्यानामितरेतरसाका-
ङ्क्षतयैकप्रकरणात्त्वादेकवाक्यता सर्वस्य वक्तव्येत्यर्थः । तर्ह्युपक्रमस्या-
ऽसञ्जातविरोधत्वेनावन्तरवाक्यापेक्षया प्रबलत्वाद् ब्रह्मवाक्यत्वेनैव
सा भवत्वित्यत आह * तत्राक्षरेत्यादि * । * प्रतीयत इति * अ-
क्षरात् परतः पर इत्यत्र प्रतीयते । * सृष्टिरिति * एतस्माज्जायते प्रा-
ण इत्यादिनोक्ता सृष्टिः । * न सङ्गच्छत इति * बाधकोपपत्तेरुपक्रमा
पेक्षया प्राबल्यान्नं सङ्गच्छते । ननु सांख्ये प्रकृतेरेव सृष्टिरङ्गीक्रियते,

तस्मात् सांख्यमतपेवैतत् । प्रकृतिपुरुषयोः श्लिष्टत्वादन्यतरप्रा-
धान्येनोभयोः स्रष्टृत्वम् । उभयात्मकत्वाज्जगतः । रूपमपि
समष्टेर्यष्टीनामग्रे ह्युत्पत्तिरिति । तिरोहितरूपत्वान्न ब्रह्मविद्या ।
किन्तु स्मृतिरेवेति । ब्रह्मविद्या वेदाविद्या, उपचाराद्वेति । एवं
प्राप्त उच्यते । अदृश्यत्वादिगुणकः परमात्मैव । ब्रह्मविज्ञानेनैव
सर्वविज्ञानात् । तत् एव विद्याया अपि परत्वम् । अक्षरस्यापि ब्र-
ह्मत्वं, पुरुषस्यापि । तयोः परापरभावः । अभेदश्च । एतादृश एव हि

न पुरुषादनः कथं तन्मतसिद्धिरित्यत आह * प्रकृतिपुरुषयोरित्या-
दि * । * उभयात्मकत्वादिति * जीवजडात्मकत्वात् । * रूपमपि सम-
ष्टेरिति * अग्निर्मुद्धेत्याद्युक्तं रूपमपि श्लिष्टस्यैवेत्यर्थः । अत्र युक्ति-
माहुः * व्यष्टीनामित्यादि * । नन्वेतत्सर्वं ब्रह्मवादेऽपि तुल्यमित्यत
आह * तिरोहितेत्यादि * सच्चिदानन्दरूपस्य विषयवाक्येऽनुक्त-
त्वेन निरोहितरूपत्वात् तथेत्यर्थः । ननु तथापि ब्रह्मविद्यापदविरोधो
दुर्वार इत्यत आह * ब्रह्मविद्येत्यादि * ब्रह्मपदस्य वेदऽपि शक्येत्या ।
नन्वग्रे विद्ययोः परापरविभागमुक्त्वा तत् उपनिषत्समाप्तावक्षरवि-
द्यासमापने, तेषामेवैतौ ब्रह्मविद्यां वदंतेति प्रकृतपरामर्शपूर्वकं ब्रह्म-
विद्यापदकथनाद् वेदविद्यापक्षो न साधीयानित्यत आह * उपचा-
राद्वेति * । एवं पूर्वपक्षमुक्त्वा सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याचक्षते * उ-
च्यत इत्यादि * । * ब्रह्मविज्ञानेत्यादि * एकविज्ञानेन सर्वज्ञानस्य
ब्रह्मविद्याल्लिङ्गत्वम्, अपि वा तमादंशमप्राक्ष इत्यादिश्रुत्यन्तरे सि-
द्धम् । प्रकृतेऽपि, कस्मिन्नु भगवो विज्ञाते सर्वमिदं विज्ञानं भवतीति
प्रश्नस्योत्तरत्वेनादृश्यत्वादिगुणकस्य ततः सृष्टेश्च कथनेन तद्विज्ञाना-
देव सर्वविज्ञानबोधनादक्षराधिगमकत्वादेव विद्यायाः परत्वबोधना-
च्च तल्लिङ्गमत्रापि दृश्यत इति स परमात्मैव, न तु प्रकृतिः । तद्वि-
ज्ञानेन पुरुषाविज्ञानात् तद्विद्यया मोक्षाभावेन परत्वानङ्गीकाराच्च
तथेत्यर्थः । अत्रापि धर्मोक्तेरेव हेतुत्वम् । नन्वत्राक्षरपुरुषावुक्त्वावत
उभयोर्विज्ञानेन तथात्वमुच्यते, न त्वेकविज्ञानेनेति नायं हेतुरित्यत-
माहुः * अक्षरस्येत्यादि * । * एतादृश एव हीति * अन्यथा पुरुषस्य रूप-

ब्रह्मवादः । तत्र प्रथमक्षरस्य ब्रह्मत्वमाह । अदृश्यत्वा-
द्विगुणकः परमात्मैव । कुतः । धर्मोक्तेः । तथाऽक्षरात् स-
म्भवतीह विश्वमिति । इयं चोपनिषद् । न ह्यत्र ब्रह्मव्यतिरि-
क्ताञ्जगदुत्पत्तिरस्ति । पुरुषस्य ब्रह्मत्वं निःसन्दिग्धमेव । ईष-
दानन्दतिरोभावेन ब्रह्माऽक्षरमुच्यते । प्रकटानन्दः पुरुष इति ।
ब्रह्मविदाप्नोति परामसत्त्वं तथा निर्णयात् । तस्माद्दृश्यत्वा-
द्विगुणकः परमात्मैव ॥ २१ ॥

विशेषणभेदव्यपदेशाभ्यां च नेतरौ ॥ २२ ॥

ननु पूर्वपक्षन्यायेन ब्रह्मविद्याख्यायामपि स्मृतिर्ब्रह्मवि-
द्यैवाऽस्तु । द्वे ब्रह्मणी वेदितव्ये मूर्ते चाऽमूर्ते चेत्यत्र विकार-

कथनस्य पादत्रयेणैव सिद्धेरक्षरात् परतः पर इति तुरीयं पादं न
षदेत् । प्रयोजनाभावात् । तथाच ब्रह्मवादस्य परापरभावपूर्वकाभेद-
घटितत्वेनात्राप्येकविज्ञानादेव सर्वविज्ञानस्याभिप्रेतत्वेन हेतुरस्त्ये-
वेत्यर्थः । ननुभयोः कथमभेद इत्याकाङ्क्षायामाहुः * तत्रेत्यादि * ।
* तत्रेति * अभेद उभयोर्वर्तव्ये । विश्वोत्पत्तेः कथं ब्रह्मधर्मत्वमत
आहुः * इयमित्यादि * । नन्वेवं ब्रह्मत्वेनोभयोरभेदे, अक्षरात्
परतः पर इति कथं परापरभावव्यपदेश इत्यत आहुः । * ईषदि-
त्यादि * तथाचावस्थाभेदमादायायं भेदव्यपदेशो, न तु व-
स्तुभेदादतो, न ब्रह्मवादव्याघात इत्यर्थः । एवं भेदप्रत्ययस्य
श्लिष्टस्रष्टृत्वस्य तिरोहितरूपत्वस्य च सांख्यधर्मत्वं निराकृतम् ।
अतः परं पूर्वमवस्थाभेदस्यानुक्तत्वाद्न तदङ्गीकारे प्रतिज्ञान्तरस्य
निग्रहस्थानस्यापत्तिरित्येतन्निराकुर्वन्ति * ब्रह्मविदित्यादि * । तन्मान-
न्दमयसूत्रस्य द्वितीयवर्णक उपपादितम् । अतो न दोषापपत्तिरित्य-
र्थः । सिद्धमाहुः * तस्मादित्यादि * ॥ २१ ॥

विशेषणभेदव्यपदेशाभ्यां च नेतरौ ॥ सूत्रमवतास्यन्ति *
नन्वित्यादि* । * स्मृतिर्ब्रह्मविद्यैवेति* । स्मृतिरेव ब्रह्मविद्येति योजना ।

स्यैव ब्रह्मपदवाच्यत्वम् । अतः प्रकृतिपुरुषावेव वाक्यार्थ इति परिहरति । इतरौ न भवतो वाक्यार्थरूपौ । कुतः । विशेषणभेदव्यपदेशाभ्याम् । विशेषणभेदो व्यपदेशश्च ताभ्याम् । अदृश्यत्वादयो गुणा न प्रकृतेर्भवन्ति । सर्वस्यापि तद्विकारत्वात् । न हि घटदर्शनेन मृन्न दृश्यत इति वदितुं युक्तम् । ब्रह्मवादे पुनः सर्वभवनसमर्थत्वाद् ब्रह्मणि विरोधाभावः । न हि निखं सदैकरूपं विक्रियमाणं च भवितुमर्हति । सर्वब्रह्मधर्मतुल्यत्वे तदेव ब्रह्मेति जितं ब्रह्मवादिभिः ।

अयमर्थः । पञ्चशिखवृत्तावव्यक्तपर्यायेषु नपुंसकलिङ्गस्याऽक्षरपदस्य पाठाद् योनिपदस्योपादानवाचकत्वाद् भूतयोनित्वमव्यक्तलिङ्गम् । अक्षरात् परत्वं च पुरुषलिङ्गम् । अतस्तत्सर्वं न्यककृत्य ब्रह्मविद्यात्वं न स्थापयितुं शक्यम् । कस्मिन् विज्ञात इति प्रश्नवाक्ये कस्मिन् मते विज्ञात इत्यर्थस्य शक्यवचनत्वादेतस्य सर्वविज्ञानस्य ब्रह्मविद्यालिङ्गत्वाभावात् । नापि ब्रह्मविद्येति समाख्यया । द्वे ब्रह्मणी इति श्रुत्या ब्रह्मपदस्य विकारेऽपि शक्तौ ग्राहितायां तस्या अप्यन्यथासिद्धत्वात् । लिङ्गापेक्षया पञ्चमत्वेनातिदौर्बल्याच्च । अतो लिङ्गबलात् प्रकृतिपुरुषावेव वाक्यार्थ इति परिहरतीत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । * इतरावित्यादि * । * व्यपदेश इति व्यपदेशभेदः । आद्यं व्युत्पादयन्ति । * अदृश्येत्यादि * । ननु ब्रह्मवादेऽप्ययं दोषस्तुल्य इति सोऽपि न वदितुं युक्त इत्यत आहुः । * ब्रह्मवाद इत्यादि * । ननु प्रकृतावपि तथासामर्थ्यमङ्गीक्रियते । अतः परिहारतौल्यान्नैतदपि ब्रह्मवादलिङ्गमित्यत आहुः । * न हीत्यादि * । * भवितुमर्हतीति * । प्रधानस्य परिणामिनित्यतयैवाङ्गीकारात् तदेतादृशं भवितुं नार्हति । तथाचोक्तरीत्यैकदेशदर्शने तददृश्यत्वस्याशक्यवचनत्वादेतेनैव प्रकृतिवादव्युदास इत्यर्थः । नन्वेतादृशत्वमेव तस्याः कल्पमित्यत आहुः । * सर्वेत्यादि * । * जितमिति * । सांख्यवादिनः प्रतिज्ञासन्न्यासप्रतिज्ञान्तरयोरा-

यः सर्वज्ञः सर्वविदित्पादयस्तु सुतरामेव न प्रकृतिधर्माः ।
व्यवधानाच्च न पुरुषसम्बन्धः । अक्षरनिरूपण एव पुरुषवि-
शेषणाच्च । येनाक्षरं पुरुषं वेद सत्यमिति । तस्मादक्षरविशेष-
णानि, न प्रकृतिविशेषणानि । नापि पुरुषविशेषणानि सांख्यपु-
रुषस्य । न हि दिव्यत्वादयो गुणाः पुरुषस्य भवन्ति । न हि तन्मते
पुरुषभेदो ह्यङ्गीक्रियते जीवब्रह्मवत् । नच तस्य बाह्याभ्यन्तर-
त्वम् । सर्वत्वभावात् । न हि तस्माज्जायते प्राणादिः । त-
स्मात् पुरुषविशेषणान्यपि न सांख्यपुरुषविशेषणानि । अतो
विशेषणभेदः ।

पाताज्जितमित्यर्थः । अन्यमपि विशेषणभेदमाहुः । * य इत्यादि *
नन्वेतानि पुरुषविशेषणानीति न दोष इत्यन आहुः । * व्यवधाना-
दित्यादि * अहदयत्त्वसर्वज्ञत्वादयः प्रथममुण्डकं, पुरुषनिरूपणं च
द्वितीयमुण्डक इति व्यवधानात् तथेत्यर्थः । पुनर्विशेषणान्तरमा-
हुः । * अक्षरेत्यादि * । तथाच्चाक्षरनिरूपणो आद्यन्तयोः पुरुष-
विशेषणदर्शनात् पुरुषात्मकमक्षरमत्राभिप्रेतं, न प्रकृत्यात्मकमतस्तथे-
त्यर्थः । येनेति वाक्यं तु प्रथममुण्डकसमाप्तिसम् । ननु पञ्चशि-
खत्रुत्तौ पुंलिङ्गस्याक्षरपदस्य पुरुषपर्यायेषु पाठान्नपुंसकत्वमनाहृत्य
पूर्वत्रापि पुरुष एव ग्राह्यः । तथा सति पुरुषविशेषणानि कुतो न
सांख्यपुरुषविशेषणानीत्यत आहुः । * न हि दिव्येत्यादि * सा-
क्षित्वकैवल्यमाध्यस्थ्यद्रष्टृत्वाकर्तृत्वातिरिक्तधर्मानङ्गीकारात् तथेत्य-
र्थः । ननु बहुषु कश्चित् तादृशोऽप्यस्तु, को दोष इत्यत आहुः ।
* न हि तन्मत इत्यादि * । तथाच नानापुरुषाङ्गीकारेऽपि सर्वेषां
तुल्यत्वमेव तन्मते, न तु नियम्यनियामकभावादिनोत्कर्षापकर्षा-
वतस्तथाङ्गीकारस्तन्मनभङ्गक इत्यर्थः । ननु दिव्यत्वं दिविमन्त्रत्व-
मलौकिकत्वं वा । तदुभयमपि व्यापकत्वप्राकृतगणवैलक्षण्ययाभ्या-
मुपपद्यते । एकत्वं च जात्यपेक्षया । शेषास्त्वमूर्तत्वादयः सिद्धान्ते न
तुल्या इति कथं ते तत्र नेत्यत आहुः । * नचेत्यादि * । किञ्चै-

व्यपदेशभेदश्च । ब्रह्मविद्यैवैषेति । स ब्रह्मविद्यां सर्वविद्यामित्युपक्रमे, प्रोवाच तां तत्त्वतो ब्रह्मविद्यामिति मध्ये, तेषामेवैतां ब्रह्मविद्यां वदेत्यन्ते । तस्मान्न सांख्यपरिकल्पितौ प्रकृतिपुरुषौ धाक्यार्थः । न हि ब्रह्मा ज्येष्ठपुत्राय स्मृतिरूपां विद्यां वदतीति चकारार्थः ॥ २२ ॥

रूपोपन्यासाच्च ॥ २३ ॥

अग्निर्मूर्द्धा चक्षुषी इत्यादिरूपं न हि प्रकृतिपुरुषयोरन्यत्-

कत्वस्य जातिप्रयुक्तत्वे सर्वेषां तौल्याद्, दिव्यो ह्यमूर्त इति मन्त्रानन्तरमन्त्रोक्ता सृष्टिरपि सर्वेश्वरः स्यादिति सापि सांख्ये तथानङ्गीकाराद् विभिद्यते । तथा महदादिक्रमेण तत्र सृष्टिर्न तु प्राणादिक्रमेण, न वा सह, न वा ततः साक्षात् । अतोऽपि तथेत्यर्थः । एवं विशेषणभेदरूपं दूषणं व्युत्पादितम् । द्वितीयं व्युत्पादयन्ति । * व्यपदेशेत्यादि * । तथाच यदि सांख्यमतविद्याऽत्राभिप्रेता स्यात् तदा त्रिषु कञ्चित् सांख्यविद्यामिति, तत्त्वविद्यामिति वा वदेत् । अतो विद्याव्यपदेशभेदादपि तथेत्यर्थः । * ब्रह्मोति * हिरण्यगर्भो वेदाचार्यः ॥ २२ ॥

रूपमपि समष्टिव्यष्टिजनकस्य यदुक्तं तदपि सांख्यमताद् भेदज्ञापकमित्याशयेन सूत्रं पठित्वा ध्याकुर्वन्ति ॥ रूपोपन्यासाच्च ॥ नचेदं रूपं श्लिष्टस्येति शक्यवचनम् । यथा सुदीप्तात् पावकादिति मन्त्रेण केवलादक्षरात् सृष्टिमुक्त्वा, ततो, दिव्यो ह्यमूर्त इति मन्त्रेण केवलस्य पुरुषस्याक्षरात् परत्वमुक्त्वा, तत, एतस्माज्जायत इति मन्त्रे एतत्पदेन केवलं पुरुषं परामृश्य ततः प्राणादिसमष्टिसृष्टिमुक्त्वा तस्यैव रूपमग्निर्मूर्द्धेति मन्त्रे वदन्ती श्रुतिर्मन्त्रान्ते, एष सर्वभूतान्तरात्मेति केवलं परामृशति । ततोऽग्रे, तस्मादग्निः समिध इत्यादिभिर्व्यष्टिसृष्टिं वदतीति । इदं च न केवलस्य तन्मतीयस्य । तथा तैरनङ्गीकारात् । नापि केवलायाः । अन्तरात्मत्वोक्तिविरोधात् । अतः प्रकृतिपुरुषयोरन्यतरस्य न सम्भवतीति । ब्रह्मवादे तु विश्वरूपत्वेन विश्व-

रस्य सम्भवति । ब्रह्मवादे पुनर्विश्वकायस्यैतद्रूपम् । सूत्रविभा-
गात् पुनर्मुख्योपपत्तिरेवेति सूचितम् । चकारेण श्रुत्यन्तरावि-
रोध एकवाक्यता च सर्वेषां वेदान्तानामिति । तस्मादक्षरशब्देन
पुरुषशब्देन च ब्रह्मैव प्रोक्तमिति ब्रह्मविद्यैवैवेति सिद्धम् ॥२३॥

कायत्वस्यैवोक्तत्वादुपपन्नतरम् । अतो नात्र सांख्यगन्धोऽपीत्यर्थः ।
विशेषणभेदव्यपदेशरूपोपन्यासेऽप्य इत्यनुक्त्वा यदत्र भिन्नं सूत्रमुक्तं
तत्तात्पर्यमाहुः * सूत्रेत्यादि * । * चकारेणेत्यादि * । तथाचैतद्द्वय-
मपि तन्मतबाधकतया चकारेण सङ्गृहीतमित्यर्थः । तेन सांख्यमत-
सिद्धे कार्येश्वरेऽतिव्याप्तिर्निवारिता ।

रामानुजाचार्यास्तु, यया तदक्षरमधिगम्यत इत्युपक्रान्तस्य
भूतयोनेरक्षरस्येव, यः सर्वज्ञः सर्वविदित्यग्रिमवाक्ये परामर्शादक्षर-
पदेन परमात्मैवोच्यते । अक्षरात् परतः पर इत्यत्र तु पञ्चम्यन्तेना-
ऽक्षरपदेन भूतसूक्ष्ममचेतनमुच्यते । तथाचाक्षराद्व्याकृतात् परः
पुरुषस्तस्मादपि परः परमात्मैव । अत्र गमकं तु भूतयोनित्वं परात्प-
रत्वं रूपं च लिङ्गत्वात् । भूतसूक्ष्मस्याक्षरत्वं तु, अश्नुन इति
षा, न क्षरतीति वा स्वविकारव्याप्त्या महदादिवन्तामान्तराभिलाष-
योग्यक्षरणाभावाद्वा योगेन कथञ्चिदुपपद्यत इत्याहुः । तत्रेदमव-
धेयम् । गीतायां द्वादशे, 'एवं सन्तयुक्ता ये भक्तास्त्वां पर्युपास-
ते । ये चाप्यक्षरमव्यक्तं तेषां के योगवित्तमा' इति प्रश्नेन तदुक्त-
रेण चाक्षरपुरुषोत्तमयोरैक्यमवस्थामेदेन भिन्नत्वं च बोधितम् ।
ततः पञ्चदशे, द्वाविंशौ पुरुषौ लोक इति सन्दर्भे अक्षरपुरुषादुत्त-
मत्वं स्वस्योक्तम् । श्वेताश्वतरश्रुतावपि, क्षरं प्रधानममृताक्षरं हरः
क्षरात्मानावीशते देव एक इत्यक्षरस्यात्मत्वं, हेवस्थ क्षराक्षरेशि-
त्त्वं चोक्तम् । अत्राप्यक्षरस्य पुरुषत्वं पूर्वमुक्त्वा अक्षरात् परत्वं
पुरुषस्य यदुच्यते तेन गीताद्युक्तीतिकमवाक्षरपुरुषयोः स्वरूपं ज्ञा-
प्यते । न तु तदक्षरमतिहाय भूतसूक्ष्मरूपम् । प्रकृतहानाप्रकृतक-
ल्पनयोः प्रसङ्गात् । नच परत इति पञ्चम्यन्तवैयर्थ्यम् । एतस्याक्ष-
रविशेषणत्वेनोपपत्तः । सांख्ये प्रधानस्याप्यक्षरपदवाच्यत्वेन तदवार-

णस्यान्नावश्यकत्वादिति ।

भास्कराचार्यास्तु, परत इति पदमक्षरविशेषणत्वेनाङ्गीकुर्वन्ति । अक्षरपदं चात्र प्रधानबोधकमङ्गीकुर्वन्ति । रूपं च कारणात्मनः कार्यात्मनावस्थितस्येति चाहुः ।

शङ्कराचार्यास्त्वग्निर्मूर्द्धेत्यादिनोक्तं रूपं परमेश्वरस्येति व्याख्याय, नेदं रूपं परमेश्वरस्य । जायमानमध्ये एतदुपन्यासात् । एतस्माज्जायते प्राण इति पूर्वं प्राणादीनां, तस्माद्ग्नः समिधो यस्य सूर्य इत्यनन्तरं च दर्शनात् । नच सर्वात्मत्वबोधनाय मध्ये पाठ इति युक्तम् । पुरुष एवेदं विश्वं कर्मेत्यस्य सृष्टिकथनोत्तरं वक्ष्यमाणत्वात् । अतो हिरण्यगर्भः समवर्तताग्र इति, स वै शरीरी प्रथम इति श्रुतिस्मृतिभ्यां तस्यैव जायमानत्वशरीरित्वयोर्निश्चायनात् तस्यैवेदं रूपम् । नच सूत्रवैयर्थ्यम् । परमेश्वरप्रतिपत्तिहेतुतया तस्योक्तत्वादित्यन्ये मन्यन्त इत्याहुः ।

वाचस्पतिस्तु प्रकरणापेक्षया सन्निधेर्निर्वलत्वात् प्रकरणिन एवेदं रूपमिति यद्यपि सिद्ध्यति, तथापि प्रकरणिनः शरीरेन्द्रियादिरहितस्य विग्रहवत्ताविरोधात् सिद्धे प्रकरणिनोऽसम्बन्धे मूर्धादिश्रुतीनामत्यन्तविप्रकृष्टप्रकरणापेक्षयाऽतिबालिष्ठत्वाज्जायमानमध्यपातित्वं जायमानग्रहणे कारणमुपन्यस्तं भाष्यकृतेत्याह । तन्मन्दम् । भाष्यकृता एतस्यान्यमतत्वेनैवोपन्यासात् । तदुपन्यासारम्भे, अन्ये पुनर्मन्यन्त इति पुनःशब्देनास्य पक्षस्येष्टत्वस्य स्वयमेवापादनात् । भाष्यकारस्यैवमभिप्राये तेन मूर्द्धादिश्रुतिरेव प्रमाणतयोपन्यस्येत । अतः सूत्रं भाष्यं च स्वाग्रहमात्रेण विरुद्धप्रतिपाण्डित्यं द्योतयतीति बोध्यम् । एतेनैव भैक्षवमपि दत्तोत्तरम् ।

शैवस्तु पूर्वानुसार्यैव ।

माध्वास्तु, 'अपरं त्वक्षरं या सा प्रकृतिर्जडरूपिका । श्रीः परा प्रकृतिः प्रोक्ता चेतना विष्णुसंश्रया । तामक्षरं परं प्राहुः परतः परमक्षरम् । हरिमेवाखिलगुणमक्षरत्रयमीरितम्' इति स्कान्दाक्षरपदं त्रिष्वपि रूढमङ्गीकृत्य, अक्षरात् परतः पर इत्यत्र प्रकृतितः परं यल्लक्ष्मीरूपमक्षरं तस्मादपि परोऽदृश्यत्वादिगुणकोऽक्षरशब्दवाच्यः पुरुषस्तदुभयभिन्न उक्तविशेषणादेव । यः सर्वज्ञ इत्यादिविशेषणात् प्रकृतितोऽपि भिन्नः । तस्मादेतद् ब्रह्म नामरूपमज्ञं च जायत इति

वैश्वानरः साधारणशब्दविशेषात् ॥ २४ ॥

अधिकरणत्रयेण भोगमुपपाद्य पूर्वाधिकरणे अदृश्यत्वादि-
गुणानुक्त्वा प्रसङ्गाद् रूपमुपन्यस्तम् । अधुना साकारब्रह्मतामु-
पपादयितुमिदमधिकरणमारभते । को न आत्मा किं ब्रह्मेति,
आत्मानमेवेमं वैश्वानरं सम्प्रत्यधोषितमेव नो ब्रूहीति चोपक्रम्य
द्युमूर्धवावाकाशवारारपृथिवीनां सुतेजस्त्वादिगुणयोगमेकैको-
पासननिन्दया च मूर्द्धादिभावमुपादिश्याऽऽम्नायते ।

नामरूपाद् ब्रह्मणः शब्दब्रह्मरूपाच्चतुर्मुखाद्भेदेन व्यपदेशान्न विर-
ञ्चयः । जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशस्य महिमानमिति वीतशोक इती-
शान्यत्वव्यपदेशान्न रुद्रः । यदापश्यः पश्यते रुक्मवर्णं कर्तारमीशं
पुरुषं ब्रह्मयानिमिति रूपोपन्यासाच्च न ब्रह्मरुद्रादित्याहुः ॥२३॥ ॥७॥

वैश्वानरः साधारणशब्दविशेषात् ॥ एवमदृश्यत्वाद्यधिकरणेना-
ऽन्तर्यामिणोऽदृष्टत्वेऽदृश्यत्वरूपो हेतुः प्रसङ्गाद्दर्शितः । अतः परं प्र-
स्तूयमानाधिकरणस्य पूर्वोक्तसर्वोपपादकत्वबोधनाय तत्प्रयोजनमा-
हुः * अधिकरणत्रयेणेत्यादि * । अत्ता चराचरग्रहणाद्, गुहां प्रवि-
ष्टावात्मानौ हि तद्दर्शनाद्, अन्तर उपपत्तेरित्यधिकरणत्रयेण वैशे-
ष्यबोधनात् त्रिविधं भोगमुपपाद्यान्तर्याम्यधिकरणे तद्देशेष्यमन्त-
र्यामिणि निगमयित्वा, अदृश्यत्वाद्यधिकरणे तस्यादृष्टत्वोपपादकान्
अदृश्यत्वादिगुणानुक्त्वा रूपाभावादेवादृश्यत्वादीतिशङ्कानिरासाया-
न्तरात्मनस्तत्प्रसङ्गाद् रूपमुपन्यस्तम् । परमात्माक्षरयोरभेदः परापरभाव-
श्चोक्तः । तत् तदा सङ्गच्छते, यदि ब्रह्मणः साकारता वास्तवी स्या-
त् । परमात्मनो विरुद्धधर्माश्रयत्वं च स्यात् । अतस्तदुपाद्घातत्वेना-
ऽधुनेदमधिकरणमारभत इत्यर्थः । एवं सङ्गतिमुक्त्वा विषयवाक्य-
मुदाहरन्ति * को न आत्मेत्यादि * । इदं च छान्दोग्ये सप्तमप्रपाठके
वर्तते । तत्रोपक्रमे, प्राचीनशालसत्ययज्ञेन्द्रद्युम्नजनबुडिलनामानः प-
ञ्चापि श्रुताध्ययनवृत्तसम्पन्नाः क्वचन समेत्य मीमांसां चक्रुः । को न

आत्मा, किं ब्रह्मेति । अत्र स्वात्मब्रह्मणी अभिन्ने भिन्ने वेति संशयो न
तेषां विचारबीजं, किन्त्वस्मदुपास्य आत्मा कः, किं ब्रह्म, तदेकदेशो
वेति संशयो विचारबीजमित्यनुपदमेव व्युत्पादयिष्यामः ।

यदत्र कैश्चिद् व्याख्यानम् । आत्मब्रह्मशब्दयोरितरेतरविशेषण-
विशेषत्वाद् ब्रह्मस्य ध्यात्मपरिच्छिन्नमात्मानं निवर्तयत्यात्मंति चात्म-
व्यतिरिक्तस्यादित्यादिब्रह्मण उपास्यत्वं निवर्तयति । अतो, ब्रह्म आ-
त्मैव, आत्मा ब्रह्मैवेत्यभेदेन सर्वात्मा वैश्वानरो ब्रह्म स्व आत्मेति फ-
लिष्यतीति । तन्न । किम आवृत्या वाक्यभेदस्य स्फुटत्वेन विशेषण-
विशेष्यभावप्रतीत्यनुदयादेतदुपपादनभूनाग्रिमग्रन्थानुरोधेन तथाङ्गी-
कारेऽपि तत्रात्मन उपास्यत्वेनैव सिद्धतया तत्र प्रत्यगात्माभेदापादन-
स्यासङ्गतत्वादिति । अतः पूर्वोक्तसंशय एव विचारबीजम् । मी-
मांसाफलं त्वग्रे वक्तव्यम् । ततः स्वविचारणया तन्निश्चयमलभमाना
उद्दालकनामानमन्यं वैश्वानरोपासकं संशयवारकत्वेन सम्भा-
वितवन्तः । सर्वेऽपि तन्निकटे यदा गतास्तदा तेन विचारितम् । एते
प्रश्नार्थमागता महाश्रोत्रिया अहमिन्न वैश्वानरोपासका, नाहमेऽयो-
ऽधिकोऽतोऽन्यमभ्यनुशासनीति । तत एवं निश्चित्य तद्वेत्तारं
कैकेयमुपदिष्टवान् । ततस्ते षडपि कैकेयराजनिकटे गताः । तदा स
राजा तेषां पृथक् पृथक् पूजां पुरोहितादिद्वारा कारयित्वा धनं
दातुमारब्धवान् । यदा न जगृहुस्तदा, न मे स्तेनो जनपद इत्या-
दिना स्वस्य सद्बृत्ततामुक्तवान् । तथापि ते धनं न जगृहुस्तदा
तेषामधिकलिप्सां सम्भाव्याहं यक्ष्यमाणोऽस्मि, ऋत्विक्समानं
धनं प्रत्येकं दास्यामि, तावत् स्थातव्यमित्युक्ते, ते स्वाभिप्रायमु-
क्तवन्तः । आत्मानमेवेमं वैश्वानरं सम्प्रत्यध्येषितमेव नो ब्रूहीति ।
तदा राजा तदधिकारपरीक्षार्थं, प्रातर्वः प्रतिवक्तास्मीत्युक्त्वा
अन्तःपुरं प्रविष्टः । ततो द्वितीयेऽह्नि ते समिद्भारपाणयो राजसमीपं
गताः । ततो राज्ञा, एते धनविद्याप्रतिष्ठावन्तोऽपि स्वाभिमानं परि-
त्यज्यैतज्जिज्ञासयैवं समागता अतोऽधिकारिण इत्यवगत्य तत्प्रति-
भापरीक्षणाय प्रत्येकं पप्रच्छ, कं त्वमात्मानमुपास्स इति । तदा तैः
क्रमेण द्युसूर्यादिषु स्वस्वोपास्यात्मत्वेनोक्तेषु, एष वै सुतेजा आत्मा
वैश्वानरो यं त्वमात्मानमुपास्स इत्यादिना द्युसूर्यवाय्वाकाशवारि-
पृथिवीनां क्रमेण सुतेजस्वविश्वरूपस्वपृथग्भर्तात्मत्वबहुलत्वरयि-

यस्त्वेतमेवं प्रादेशमात्रमभिविमानमात्मानं वैश्वानरमुपास्ते
स सर्वेषु लोकेषु सर्वेषु भूतेषु सर्वेष्व्वात्मस्वन्नमत्ति । तस्य ह वा
एतस्यात्मनो वैश्वानरस्य मूर्द्धैव सुतेजाश्चक्षुर्विश्वरूपः प्राणः पृथ-
ग्वर्त्मात्मा सन्देहो बहुलो वास्तरैव रयिः पृथिव्येव पादाबुदर एव
वेदिलोमानि बर्हिर्हृदयं गार्हपत्यो मनोऽन्वाहार्यपचनमास्यमाह-
वनीय इत्यादि ।

एतप्रतिष्ठान्वगुणयोगं मूर्द्धविपातान्धत्वप्राणोत्क्रमणदेहविशरणवस्ति-
भेदपादविम्लानिकथनरूपया एकैकोपामनानन्दया च मूर्द्धचक्षुः-
प्राणदेहमध्यभागवस्तिपादभावमुपदिश्याग्ने आम्नायत इत्यर्थः ।

* यस्त्वेतमित्यादि * एतदर्थस्तु, यस्त्वेनं भवत्पृष्ठम्, एवं म-
दुक्तप्रकारेण तन्नदवयवविशिष्टमेकं, प्रादेशमात्रं, मात्रं कात्स्न्यैऽव-
धारण इति कांशाच्छ्रुत्यन्तरे मूर्द्धचिबुकान्तराले प्रतिष्ठितत्वक-
थनात् प्रादेशपरिमाणकत्वेनावधारितम्, अभिविमानं सादृशपरिमा-
णकत्वेऽप्यभिनः सर्वतो विगतं मानं परिमाणं यस्मात् तादृशम्, आ-
त्मानं नियामकं, वैश्वानरं विश्वान् नराभ्ययतीति यास्केनं पृषोदरा-
दितया निरुक्तं स्वप्रापकम् उपास्ते चिन्तयति । स सर्वेषु लोकेषु
द्युप्रभृतिषु, सर्वभूतेषु चराचरेषु शरीरेषु सर्वेष्व्वात्मसु जीवेश्वन्न-
मात्त सर्वात्मभूतः संस्तांस्तानेकदेशाभिमानिनो न्यक्कृत्य तत्तद्धीवृ-
त्तिभिस्तत्तदिन्द्रियैश्च तद्ग्राह्यं स्वयं भुङ्क्ते । तस्य ह वा एतस्य स-
र्वावयवविशिष्टस्यात्मनो वैश्वानरस्य मूर्द्धैव सुतेजाः, त्वदुपास्यद्युरूपः
सुतेजस्त्वगुणविशिष्टः । एवमग्रेऽपि । विश्वरूपो नानारूपवानादि-
त्यः । पृथग्वर्त्मात्मा आवहोद्ब्रह्मादिभेदेन वाक् वायुः । सन्देहो देह-
मध्यभागः । बहुलः सर्वगतत्वादाकाशः । वस्तिर्नाश्रयधोभागः ।
रयिः, अन्नोत्पादनद्वारा धनजनकत्वाद्धनरूपा आपः । प्रतिष्ठा पादौ
पृथिवी । वेदिराकारसाम्यात् । बर्हिरात्सीर्योत्वसाम्यात् । हृदयं गा-
र्हपत्यो, हृदयाद्धि मनः प्रणीतमिवानन्तरं भवतीति साम्यात् । अन्वा-
हार्यपचनो दक्षिणाग्निः । आहवनीयो हवनस्थानत्वसाम्यात् । एवं

तत्र संशयः । किं वैश्वानरशब्देन ब्रह्म प्रातःपार्वायितुं शक्यते, न वेति । अर्थस्यातिसन्दिग्धत्वात् सन्देहः । तत्रोपक्रमे ब्रह्मात्मपदप्रयोगोऽस्ति नान्यत् किञ्चित् । उपपादने त्वत्त्वमर्ह एव । साकारस्य तु लोकन्यायेनाब्रह्मत्वम् ।

वैश्वानरो यद्यप्यग्रावेव प्रसिद्धस्तथापि पूर्वकाण्डसिद्धन्ता-

— — —

विषयमुक्त्वा संशयाकारं तद्द्वीजं चाहुः । * किमित्यादि * । * अर्थस्येत्यादि च * । कथमतिसन्दिग्धत्वमित्यत आहुः * तत्रेत्यादि * तद्द्वीजं विचार्ये । उपक्रमे विचाराकारकथने ब्रह्मात्मपदयोः प्रयोगोऽस्ति, को न आत्मा, किं ब्रह्मेति । तत्र किम आवृत्त्या वाक्यभेदावगमाद्विशेषणविशेष्यभावाप्रतीत्या द्वयोः प्रकरणित्वमापाततः प्रतीयते । नान्यत् किञ्चिदन्यतरस्य प्रकरणित्वापपादकम् । अत उपक्रमस्य सन्दिग्धत्वादर्थस्यातिसन्दिग्धत्वम् । अथाग्रमग्रन्थे, कं त्वमात्मानमुपास्स इति प्रश्नस्य दिवमेव भगवो राजजित्यादिप्रत्युत्तरादुपास्यस्यैवात्मनो विचारविषयत्वं, न प्रतीचोऽस्य । ततश्च समेत्येत्यस्य स्वस्वोपास्यरूपप्रकाशनेन संविदं कृत्वेत्यर्थात्, को न आत्मेत्यत्रोपास्यतया परामृष्टस्यैव विशेषजज्ञासावोधकं किं ब्रह्मेति वाक्यम् । तथा सत्युपपादनग्रन्थाद् ब्रह्मण एव प्रकरणित्वं निश्चीयत इत्युच्यते, तदापि तस्य ह वा एतस्यात्मनो वैश्वानरस्य मूर्द्धैव सुतेजा इत्यादिरूपस्य तन्निष्कर्षग्रन्थस्य विचारे त्वब्रह्मधर्मा एव सिद्ध्यन्ति । सुतेजःप्रभृतीनां जन्यानामेवार्थानां मूर्द्धादिरूपत्वनिष्कर्षात् । नच, 'यच्छब्दयोगः प्राथम्यं सिद्धत्वं चाप्यनूयता । तच्छब्दयोग औत्तर्यं साध्यत्वं च निश्चयता' इत्यनूयविधेयलक्षणयोर्विचारे मूर्द्धादीनां सिद्धानामर्थानामनूयत्वस्य सुतेजआदीनां जन्यानां विधेयत्वस्य चावगमात् साकारस्य ब्रह्मणोऽवयवानां नित्यानामेव तद्रूपत्वं कल्पनयोपदिश्यत इति न ब्रह्मत्वहानिरिति शङ्क्यम् । यतः साकारस्य तु लोकन्यायेनाब्रह्मत्वम् । विमतो वैश्वानरो न ब्रह्म । साकारत्वात् । द्युप्रभृतिलोकवदिति प्रयोगात् । अत एवमप्यर्थस्यातिसन्दिग्धत्वमित्यर्थः । एवं सन्देहद्वीजमुपपाद्य पूर्वपक्षमाहुः । * वैश्वानर इत्यादि *

देवतात्मपरिग्रहो युक्तः । ततश्च, संवत्सरो वा अग्निर्वैश्वानर इति श्रुतेः संवत्सरस्य प्रजापतित्वाच्च हिरण्यगर्भोपासनापरमिदमिति गम्यते । ब्रह्मात्मशब्दावपि हि तत्रैव युक्ततरो । तदुपासकस्यैवान्नभोजनत्वमपि सर्वत्र युक्तम् । प्रादेशमात्रत्वमपि मुख्यजीवत्वादस्मदाद्यपेक्षया स्थूलत्वाभिप्रायम् । विराडभिमानित्वाच्च लोकावयवत्वम् । वेदगर्भत्वादाग्नित्रयात्मकत्वमिति । तस्माद्धिरण्यगर्भोपासनापरमेवैतद्वाक्यं, न भगवदुपासनापरमित्येवं प्राप्ते ।

उच्यते । वैश्वानरः परमात्मैव । कुनः । साधारणशब्दविशेषात् । साधारणशब्दाद् विशेषः । ये पूर्वपक्षे साधारणशब्दा

अग्निर्वैश्वानरो बन्हिरिति कोशस्मृतेर्वैश्वानरशब्दो भूताग्नावेव प्रसिद्धः । तथापि पूर्वकाण्डे, विश्वस्मा अग्निं भुवनाय देवा वैश्वानरं कंतुमन्हामक्षुष्यशित्यादावहःकेतुःवकथनेनोत्कर्षवत्तया सिद्धत्वाद् देवतात्मपरिग्रहो युक्तः । पूर्वकाण्डे पत्र, वैश्वानरस्य सुनतौ स्याम राजा हि कं भुवनानामभिशीरिति देवतात्मन्यपि सिद्धत्वात् । तत एव देवतात्मपरिग्रहप्राप्तावप्युत्तरकाण्डे वाजिनां बृहदारण्यके सप्तान्नब्राह्मणे, संवत्सरो वा अग्निर्वैश्वानर इति श्रावणात् तैत्तिरीयागां बृहन्नारायणोपनिषदि प्रजापतिः संवत्सर इति श्रुतेः संवत्सरस्य प्रजापतित्वाच्च हिरण्यगर्भोपासनापरमिदं वाक्यमिति गम्यते । यद्यपि माण्डूक्यादौ, विश्वो वैश्वानरः प्रथमः पाद इति श्राव्यते, तथापि तैजसो हिरण्यगर्भो द्वितीयः पाद इति श्रावणात् तत्परत्वमेव युक्तम् । तस्य च ब्रह्मनामकत्वाज्जीवसमष्टिरूपत्वाद् ब्रह्मात्मशब्दावपि तत्रैव युक्ततरो । तं योऽहं ब्रह्मणोपास्ते तस्य यथा कतुरितिन्यायेन तद्भावात् तदुपासकस्यैव सर्वत्रान्नभोजनं युक्तम् । भोजनत्वमिति पाठे, भोजनत्वं भोक्तृत्वम् । नन्द्यादित्वाह्ल्युः । शेषमुत्तानार्थम् । एवं पूर्वपक्षमुक्त्वा सिद्धान्तं विशदीकुर्वन्ति । * उच्यत इत्यादि * । हेतुं व्याकुर्वन्ति * साधारणेत्यादि * अत्र साधार-

हिरण्यगर्भपरतया ततोऽपि विशेषोऽस्ति । येन भगवानेव वैश्वानरो भवति । प्रादेशमात्रस्यैव द्युमूर्द्धत्वादिधर्मः । न हि विरुद्धधर्माश्रयत्वं भगवद्व्यतिरिक्ते सम्भवति । सर्वभवनसामर्थ्याभावात् । साधारणाद्धर्माच्छब्द एव विशेष इति वा । विशेषादित्येव वक्तव्ये साधारणशब्दशब्दौ प्रादेशमात्रस्यैव वैश्वानरशब्दवाच्यत्वं, द्युमूर्द्धत्वादिकं तस्यैवेति समासनं द्योतयतः । अन्यथा विरोधाभावात् ।

यदपि लोकात्मकं स्थूलं रूपं तदपि भगवत् एव, न हिरण्यगर्भस्येति । पुरुषत्वात्तस्य ।



णशब्दशब्दस्य, ये इत्यादिना विभजनात् साधारणशब्देभ्यो विशेष इत्येवं बहुवचनविग्रहस्य विवक्षितत्वेऽपि, ग्रहणके य एकवचननिर्देशः स ब्रह्मादिपदान्नभोजनवाक्यगतैकजात्यभिप्रायात् । विशेष आधिक्यं, तत्किमित्यपेक्षायां स्फुटीकुर्वन्ति * प्रादेशेत्यादि * । अस्मिन् पक्षे शब्दशब्दस्य पदवाक्यसाधारण्यात् सन्देहः स्यादिति समासान्तरेण तमर्थमाहुः । * साधारणादित्यादि * । तथाच शब्दे विशेषः शब्दविशेषः । वाक्योक्तात् साधारणाद् द्युमूर्द्धत्वादेर्धर्माद् वाक्यरूपे शब्द एव यो विशेषो विरुद्धधर्माधारत्वलक्षणस्तस्मादित्यर्थः । ननु विशेषस्यैव हेतुत्वे साधारणशब्दयोः कथनस्य किं प्रयोजनमत आहुः * विशेषादित्यादि * । * समासनं द्योतयत इति * समासघटिकायाः पञ्चम्या ल्यब्लोपप्रयुक्तत्वेन श्रौतयोस्तत्प्रकृतिभूतयोः प्रादेशमात्रवाक्यद्युमूर्द्धादिवाक्यरूपयोः शब्दयोः समभिव्याहारेण परस्परसामानाधिकरण्यसूचनाद् द्योतयतः । * अन्यथेति * वैयधिकरण्ये । एतेन ल्यब्लोपार्थप्रहयो युक्तिरुक्ता । ननु सूत्रसिद्धं विरुद्धधर्माश्रयत्वं तु प्रादेशमात्राभिधिमानपदयोः पौर्वापर्यसमभिव्याहाराभ्यां लभ्यते । तावत् द्युमूर्द्धत्वादेर्हिरण्यगर्भसाधारण्यं कथं निवर्ततामित्यत आहुः * यदपीत्यादि * । तत्र हेतुः * पुरुषत्वात् तस्येति * अयमर्थः । श्रुतौ पुरुषशब्दश्चतुर्धा प्रयुज्यते । पुरा आसेति, पुरमुष-

तीनि, पुरि शेन इति त्रिधा योगेन । एकत्रा आकारविशेषे रूढ्या । प्रकृतं च मूर्द्धाद्यङ्गश्रावणाद् रूढ एवाभिप्रेयते । सा च कुत्र मुख्येति विचारे सामान्यतः शब्दमात्रस्याङ्कारविकृतिन्वेन तद्वाच्यं ब्रह्मण्येव मुख्या । आनन्दमयाधिकरणेऽन्तःस्थस्यानन्दमयस्य परस्यैव विज्ञानमयादिषु पुरुषाकारमगर्पकत्वेन विमृष्टत्वाच्च । महस्त्रशीर्षा पुरुषः, वेदाहमेतं पुरुषं महान्तमित्यादावपि तथैव सिद्धत्वाच्च । एवं मनि, पुरुषौ चात्ममानवावित्यभिधानकोशेनान्यत्र शक्तप्राहणेऽपि, 'तथा पुरुषशब्दोऽयं वासुदेवेऽवतिष्ठते । विना तं पुण्डरीकाक्षं कोऽन्यः पुरुषशब्दभाक् ॥ भगवानिति शब्दोऽयं तथा पुरुष इत्यपि । निरुपाधी च वर्तेते वासुदेवे सनातने ॥ ब्रह्माद्याः सकला देवा यश्चगन्धर्वाकिन्नराः । ते सर्वे पुरुषांशत्वादुच्यन्ते पुरुषा इति' इति शिवतत्त्वविवेकलिखितपुराणान्, 'स एव वासुदेवोऽयं साक्षात् पुरुष उच्यते । स्त्रीप्रायमितरत् सर्वे जगद् ब्रह्मपुरःसरम् ॥ स एव वासुदेवोऽयं पुरुषः प्रोच्यते बुधैः । प्रकृतिस्पर्शराहित्यात् स्वातन्त्र्याद् वैभवाद्पि' इति नृसिंहपुराणाच्च परास्मत् ब्रह्मणि वासुदेवे एव मुख्यः । अतस्तस्यैव पुरुषत्वादितरवारणाच्च । नचेतरवारणेऽपि तं शिवस्य वारणमिति शङ्क्यम् । प्रकृतिस्पर्शराहित्यस्वातन्त्र्याभ्यां तस्यापि वारणात् । शिवः शक्तियुतः शर्वादि श्रीभागवतवाक्येन, 'जगत्कारणतापन्नः शिवया मुनिपुङ्गवाः । सा तस्यापि भवच्छक्तित्तया हीनो निरर्थक' इत्यादिपञ्चत्रिंशद्भिः सूतसंहितावाक्यैश्च सर्वदा सर्वावस्थासु शिवस्य प्रकृतियुक्तत्वनदर्शान्तरयोरुक्तत्वात् । शिवः शक्त्या युक्तो यदि भवति शक्तः प्रभवितुं तच्चेदेवं देवो न खलु कुशलः स्पर्न्दितुमपीति सौन्दर्यलहरीं शङ्कराचार्यैरपि तथाङ्गीकारादिति । नच कारणास्य सर्वाभिः कार्यावस्थाभिरत्रस्थावत्त्वात् तादृशं रूपं ध्यानाथंमेवोच्यते, न तु तद्वास्तवं कारणरूपमिति वाच्यम् । अत्र मूर्द्धैव सुतेजा इत्यादिना सिद्धान्त्येवाङ्गानि निर्दिश्य तेषां द्युप्रभृतिरूपताविधानादङ्गानामवास्तवत्वस्याशक्यवचनत्वात् । नच पृथिव्येव पादावित्यत्र विपरीनोद्देश्यविधेयभावात्त्रैवमिति शङ्क्यम् । पूर्ववाक्य उद्दालकं प्रति, पादौ त्वंतावात्मन इत्युक्तत्वात् । नच वैद्यके, मूत्राशयपुटो वस्तिरितिकथनादत्र तदुल्लेखेन कार्यरूपत्वमाकारस्य शङ्क्यम् । वस्तिर्नाभेरधो द्वयोरितिकोशोक्ताया नाभ्यधोभागमात्रताया अत्र विवक्षित-

निश्चय्य जडस्य नरस्य जीवस्य च भगवदंशत्वेन देवता-
त्वाद् देवताद्वन्द्वे चेति विश्वानरो । तौ निवासो यद्येति, तस्य
निवास इत्यण् । तेन परमेस्वर एव वैश्वानरो भवति, नान्यः ।

त्वात् । अन्यथा जलस्य भूत्रीभावेनाऽप्रयोजकत्वे तस्मिन् रयित्वक-
थनस्य विरुद्धत्वप्रसङ्गात् । तस्य जलनामत्वाभावात् । एतद्वा अपां
नामधेयं गुह्यं यदाश्वा इतिचद् गुह्यनामत्वेनाप्यश्रावणाच्च । नच
साकारस्य पूर्वपक्षोक्तेन लोकन्यायेनऽब्रह्मत्वं शङ्क्यम् । विरुद्धधर्मा-
श्रयत्वेन सिद्धे वैश्वानरस्य ब्रह्मत्वं तस्याप्रयोजकत्वात् । अलौकिका-
ऽऽकारत्वेन सत्प्रतिपक्षत्व उच्यते । नचात्र मानाभावः शङ्क्यः । सहस्र-
शीर्षा पुरुषः, सर्वतः पाणिपादं तदित्यादिश्रुतीनामेव मानत्वात् ।
सर्वद्वैकस्यैव ब्रह्मणाः प्रतिपाद्यत्वात् । अतः साकारस्यैव ब्रह्मणाप्रति-
पादनार्थमेवं कथनमिति, नात्र हिरण्यगर्भादिरूपता प्रतिपादयितुं
शक्येति ।

तेन शङ्करभास्कराचार्याभ्यां यद् व्याख्यातं, साधारणयोर्वै-
श्वानरान्मशब्दयोर्बोधिषो द्युभूर्देत्वाद्विस्तस्मादिति । तद्धिरण्यग-
र्भसाधारण्यादन्वयमिति बोधितम् ।

ननु भवत्वेवं, तथापि वैश्वानरशब्दस्य कथं ब्रह्मणि समन्वय
इत्याकाङ्क्षायां योगरूढ्येति बोधयितुं योगं बोधयन्ति । *विश्वस्येत्या-
दि* । विश्वो वैश्वानरः प्रथमः पाद इतिश्रावणाद् ब्रह्माण्डदेहस्य
विश्वस्य जडस्य तैजसो हिरण्यगर्भो द्वितीयः पाद इति श्रावणा-
क्षरस्य तदन्तर्गतस्य मुख्यजीवस्य च पादत्वे भगवदंशत्वेन देवतात्वा-
द्देवताद्वन्द्वे कृते, देवताद्वन्द्वे चेति सूत्रेणानङ्घ्रि जाते, विश्वानरो । ततो
निवासार्थेऽङ्घ्रि कृते तथेति तथेत्यर्थः । तस्य निवास इत्यण् इति पाठे
तु, विश्वानरयोर्निवास इति विग्रहान्तरमपि बोध्यते । तथा सत्येको-
ऽर्थो विग्रहोपन्यासेनेतरश्च सूत्रोपन्यासेनेत्येवमपि विरुद्धधर्माश्रय-
त्वाय संगृहीतं भवतीति बोधितं ज्ञेयम् । यद्यपि निरुक्ते, वैश्वानरस्य
सुमतौ स्थामेत्यत्र, विश्वाक्षराजयति, विश्व एतं नरा नयन्तीति वा,

भगवदंशत्वादन्यत्रोपचारात् प्रयोगः । तस्माद् वैश्वानरः पर-
मात्मा ॥ २४ ॥

अथवा विश्वानर एवेति निरुक्तीनामुक्तिः । सायणीये च विश्वेषां
नराणां हित इति । अन्यत्रापि च, नरे संज्ञायामिति विश्वपदस्य दीर्घं
विधाय ऋष्यणा व्युत्पादनम् । तथाप्यत्र जीवजडव्यावृत्त्यर्थमेवाचा-
र्यस्य प्रवृत्तत्वादेवं व्युत्पादितम् । ननु भवन्वेवं, योगरूढ्याः सर्वमा-
धारणत्वाद् व्युत्पादनमनतिप्रयोजनमिति शङ्कयामाहुः । *भगवदंश-
त्यादि* । तथाच पुरुषपदवदत्रापि रूढ्यादिच्छायामात्रम् । वस्तुनस्तु
जातिनिबन्धना प्रशंसानिबन्धना वा गौणीत्यर्थः । सिद्धमाहुः * त-
स्मादित्यादि * । * तस्मादिति * । उक्तीति काद् विशेषात् सर्वेषां
पदवाक्यानां तदनुगुणत्वाच्चेत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु, विशेष्यत इति विशेषो विशेष्यमाणत्वम् ।
जाडरभूतदेवतात्मपरमात्मसाधारणस्य वैश्वानरशब्दस्य परमात्मा-
साधारणधर्मैर्विशेष्यमाणत्वादित्येवं सौत्रं हेतुं व्याख्यायं औपन्यवा-
दीनां षण्णां, को न आत्मा, किं ब्रह्मति विचार्य भेदस्य निर्देशाज्जी-
वात्मत्वे निवारिते, तेषां जीवात्मनामात्मभूतं ब्रह्म जिज्ञास्यमिति नि-
श्चये तज्जिज्ञासुभिर्वैश्वानरात्मज्ञं कैकेयं राजानमागम्य पृच्छ्यमानो
वैश्वानर आत्मा परमात्मैवेति विज्ञायते । किञ्चात्मब्रह्मशब्दाभ्यामुप-
क्रम्य पश्चात् सर्वेषु वाक्येष्व्वात्मब्रह्मशब्दाभ्यां व्यवहारे कर्तव्यं ब्रह्म-
शब्दस्थाने निर्दिश्यमानो वैश्वानरशब्दो दृश्यतेऽतः स शब्दो ब्रह्मैवाभि-
धत्त इति विज्ञायते । किञ्च । सर्वलोकसर्वभूतसर्वात्मस्वज्ञादनमग्नि-
प्रोतेषीकालूलदाहवत् सर्वपाप्मदाहश्चाग्रे वैश्वानरात्मविज्ञानफलत्वेन
आव्यमाणौ ज्ञानविषयं वैश्वानरं परब्रह्मत्वेन विज्ञापयत इत्याहुः ।
अत्र ब्रह्मधर्मैर्विशेष्यमाणत्वं त्वायाति, परन्त्वतिक्लेशेनेति बोध्यम् ।

भिक्षुशैवी तु, सर्ववेदान्तसाधारणो यः शब्दविशेष आत्मब्रह्म-
रूप इति व्याचक्ष्यतुः । तत्रात्मब्रह्मशब्दयोर्ब्रह्मपरताया उपपादनसा-
पेक्षतया तयोः साध्यसमत्वं सिद्धवद्धेतुनानर्हत्वादुपेक्ष्यमेव ।

माध्वास्तु, आत्मशब्दः परे विष्णो नान्यत्र क्वचिदिष्यत इति-
स्मरणाद् विष्णवसाधारणेनात्मशब्देन विशेषणादिति व्याकुर्वन्ति ।

स्मर्यमाणमनुमानं स्यादिति ॥ २५ ॥

व्याख्यानेन भगवत्परत्वाद् वाक्यस्य प्रमाणान्तरमाह ।

तदप्यात्मशब्दस्योपक्रमस्य संशयवाक्याग्रिमप्रश्नाद्विवाक्यनशग्रिम-
निष्कर्षवाक्येषु प्रयोगेण जीवसाधारण्यदर्शनं चोपपादमसापेक्षतया
शिथिलमेव ।

तस्मात् सिद्धान्तोक्तहेतुरेव प्रबलः । यत्तु छान्दोग्यभाष्ये प्रा-
देशमात्राभिविमानपदयोर्व्याख्यानम् । प्रादेशाद्युमूर्द्धादिपृथिवीपा-
दान्तास्तरंध्यातमं मीयते ज्ञायत इति प्रादेशमात्रां, मुख्यादेषु करणे-
ष्वर्तत्वेन मीयत इति वा, द्युलोकादिपृथिव्यन्तप्रदेशपरिमाणो वा,
प्रकर्षेण शास्त्रेणादिश्यन्त इति प्रादेशाद्युलोकादय एव, तावत्परि-
माणो वा । शास्त्रान्तरे तु मूर्द्धादिचिबुकप्रतिष्ठ इति प्रादेशमात्रं क-
ल्पयन्ति । इह न तथाभिप्रेतः । तस्य ह वा एतस्यात्मन इत्युपसंहा-
रात् । प्रत्यगात्मतया अभिविमीयते ज्ञायत इत्यभिविमान इति । तत्तु
न युज्यते । मूर्द्धादिचिबुकप्रतिष्ठतया प्रादेशमात्रत्वस्य काल्पनिकत्वे
मानाभावात् । नच, तस्य ह वा एतस्यात्मन इत्यादिना द्युमूर्द्धत्वा-
दिकथनमेव मानमिति वाच्यम् । तदेजति, तन्नैजति, अणोरणीयान्
महतो महीयानात्मा गुहायां निहिताऽस्य जन्तोः, अणीयान् व्रीहो-
र्ज्यायानाकाशादित्यादिश्रुतिभिः सिद्धे विरुद्धधर्माधारत्वं, अभिज्ञानि-
मित्तोपादानतोपगमेन स्वयमप्युपगते, मायायां युक्तिविरोधस्य भूष-
णत्वे च स्वीकृते द्युमूर्द्धत्वप्रादेशमात्रत्वयोः स्वमतपरमताभ्यामवि-
रोधस्य भूषणत्वे च स्वीकृते द्युमूर्द्धत्वप्रादेशमात्रत्वयोः स्वमतपरम-
ताभ्यामविरोधसिद्धेस्तथा कथनस्य काल्पनिकत्वानुपपन्नमकत्वात् ।
प्रत्यगात्मत्वेन विमीयमानस्य विषयत्वेनाब्रह्मत्वस्य भामत्यां स्वीका-
रात् । व्याख्येयग्रन्थेऽपि, को न आत्मा, किं ब्रह्मेत्येतयोर्भिन्नवाक्य-
त्वपक्ष एकवाक्यत्वपक्षे च प्रत्यगात्मब्रह्माभेदमानाभावस्योपपादित-
त्वाच्च । तस्माद् विरुद्धधर्माधारत्वादिकमत्राविवादम् ॥ २५ ॥

स्मर्यमाणमनुमानं स्यादिति ॥ ननु पूर्वसूक्तोक्तहेतुना सिद्धे
वैद्वानरस्य परमात्मत्वे किमिति सूत्रान्तरारम्भ इत्याकाङ्क्षायामाहुः ।
* व्याख्यानेनेत्यादि* । तथाच स्मारस्येन तथाप्रतीत्यभावादाग्रहवा-

केचित् स्वदेहे हृदयावकाशे प्रादेशमात्रं पुरुषं वसन्तम् ।

चतुर्भुजं कञ्जरथाङ्गशङ्खगदाधरं धारणया स्मरन्तीति ।

स्मर्यमाणं रूपमनुमानं स्यात् । प्रादेशमात्रवैश्वानरस्य ब्रह्मत्वे । स्मरणं हि मननं श्रुतस्य भवति । श्रुतिवाक्येभ्य एव हि श्रवणम् । यदि प्रादेशमात्रवैश्वानरप्रतिपादकजातीयानां न ब्रह्मवाक्यत्वं स्यात् तदा स्मरणं नोपपद्यते । अतः, इति हेतोः प्रादेशमात्रवैश्वानरो भगवानेवेति सिद्धम् ॥ २५ ॥

शब्दादिभ्योऽन्तःप्रतिष्ठानान्नेति चेन्न, तथा दृष्ट्युप-
देशादसम्भवात् पुरुषमपि चैनमधीयते ॥ २६ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु यदि स्मर्यमाणमनुमानं

—————

दित्वमाशङ्क्येतेति तन्निवारणायारम्भ इत्यर्थः । स्मर्यमाणं स्फुटीकु-
र्वन्ति * काचदित्यादि * । स्मर्यमाणस्य कथमनुमानत्वमित्यत आ-
हुः * स्मरणं हीत्यादि * । * स्मरणं नोपपद्येतेति * ये हि ब्रह्म
स्मरन्ति ते श्रुतितः श्रुत्यैव स्मरन्त्यतस्तत्राभावे तन्नोपपद्येत । त-
थाच प्रादेशमात्रत्वस्मरणं प्रादेशमात्रत्वस्य श्रुत्यर्थत्वानुमापकमि-
त्यर्थः । तेन,

अनन्तशःखासायंक्षे वैदिकार्थस्य निर्णये ।

स्वबुद्धिकल्पितादर्थाद् बलीयानुपबृंहितः ॥

इति बोधिनम् ।

अन्ये तु, 'द्यां मूर्द्धानं यस्य विप्रा वदन्ति खं वै नाभिं चन्द्र-
सूर्यौ च नेत्रे । दिशः श्रोत्रे विद्धि पादौ क्षितिं च सोऽाचन्त्यात्मा
सर्वभूतप्रणता' इति । 'यस्याग्निरास्यं द्यौर्मूर्द्धा खं नाभिश्चरणौ क्षि-
तिः । सूर्यश्चक्षुर्दिशः श्रोत्रे तस्मै लोकात्मने नम' इत्युदाहृत्य स्मर्य-
माणं श्रुत्यनुमापकं स्यादिति व्याकुर्वन्ति ॥ २५ ॥

शब्दादिभ्योऽन्तःप्रतिष्ठानान्नेति चेन्न तथा दृष्ट्युपदेशादसम्भ-
वात् पुरुषमपि चैनमधीयते ॥ शङ्कांशं व्याकुर्वन्ति * तन्वित्यादि *

स्यादिति वाक्यार्थो निर्णीयते, तदा स्मृत्यन्तरेणान्यथापि व्याख्येयम् । 'अहं वैश्वानरो भूत्वा प्राणिनां देहमाश्रितः । प्राणानसमायुक्तः पचाम्यन्नं चतुर्विधम्' इति जाठर एवाग्निवैश्वानरो भवति । तस्यैव भगवद्विभूतित्वात् । वाक्यार्थो यथाकथञ्चिद् योजयिष्यते । न तु विरुद्धधर्माणां विद्यमानत्वाद् भगवत्परत्वं वाक्यस्य । विरुद्धधर्माः शब्दादयः । अन्तःप्रतिष्ठानं च । अग्निवैश्वानर इति शब्दः केवलवैश्वानरपदे भवेत् । भगवत्परत्वं योगेन । तदाग्निसाहचर्यादग्निरेव भवेत् । तस्यैव च त्रेताग्निकल्पनमुपासनार्थम् । आणो हि देवता तद् यद्भक्तं प्रथममागच्छेत् तद्धोमीयमित्यादिना । तदेतेभ्यो हेतुभ्योऽन्तःप्रतिष्ठितत्वमपि न भगवद्धर्मः । पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं वेदेति भिन्नहेतुर्हेतुश्च भवतीति न चकारः । तस्माद् विरुद्धधर्माणां विद्यमानत्वान्न भगवान् वैश्वानर इति चेत् ।

* इति वाक्यार्थो निर्णीयत इति * एवं प्रकारेण स्मरणेन निर्णीयते । ननु भगवद्विभूतौ चेद् योज्यं, तदा भगवति योजनं कुतो निषिद्धत इत्यत आह * न त्वित्यादि * । कः शब्द इत्यतस्तं दर्शयति * अग्निरित्यादि * । अयमर्थः । वाजिनां वैश्वानरविद्याप्रकरणे, य एषोऽग्निवैश्वानर इति वैश्वानरसमानाधिकरणतया अग्निरिति श्रूयते । तथाच यदि समानप्रकरणे केवलो वैश्वानरशब्दः स्यात् तदा तस्मिन् पूर्वोक्तेन योगेन भवेद् भगवत्परत्वम् । प्रयुक्ते तु शब्दान्तरे । तत्र * तस्मादग्निसाहचर्यादग्निरेव वैश्वानरो भवेत् । यास्कोक्तस्य योगान्तरस्य तत्रापि शक्यवचनत्वात् । नच योगतौल्येऽनौ कुतः पक्षपात इति शङ्काम् । अत्राप्यग्रे हृदयं गार्हपत्य इत्यादिना तस्यैव वैश्वानरस्य त्रेताग्निकल्पनमुपासनार्थं इहयते । नचेदमप्युभयत्र तुल्यमिति शङ्काम् । प्राणो हि देवतात्राग्रे पठ्यते । तद्यद्भक्तं प्रथममागच्छेत् तद्धोमीयम् । स यां प्रथमामाहुतिं जुहुयात् तां जुहुयात् प्राणाय स्वाहेत्यादिना स्वाहायोगाच्चतुर्थ्या चावगतेः । तस्य

न । तथा दृष्ट्युपदेशात् । सर्वभोक्तृत्वं भगवतो वक्तुं तथा दृष्टिरुपदिश्यते । विरुद्धधर्माणां तत्तद्भावापत्तिरित्यैश्वर्यमेव भगवतो वर्णितम् ।

तर्हि कार्यवाक्यमेवास्तु स्मृत्यनुरोधादिति चेत् तत्राह । अमम्भवात् । न हि तस्य द्युमूर्द्धत्वादयो धर्माः सम्भवन्ति । उपचारादुपामनार्थं परिकल्पनं भविष्यतीति चेन्न । पुरुषमपि चैनमधीयते, वाजसनेयिनः । स एषोऽग्निर्वैश्वानरो यत्पुरुषः । स यो हैतमेवार्ग्निं वैश्वानरं पुरुषविधं पुरुषेन्तःप्रतिष्ठिनं वेदेति ।

मुखं च जाठर एव । आहुतिप्रापकत्वात् । अयमग्निर्वैश्वानरो योऽयमन्तःपुरुषे येनेदमन्नं पचयते यदिदमद्यत इति वाजसनेयिब्राह्मणोक्ताखिलङ्गात् । तदिदं सूत्रस्येनादिपदेन सूचितम् । तदेतेभ्यो हेतुभ्यो जाठर एव ग्राह्यो, न परमात्मा । न वाऽन्तःप्रतिष्ठानात् परमात्मा ग्रहीतुं शक्यः । यतोऽन्तःप्रतिष्ठितत्वमपि न भगवद्धर्मः । वाजसनेयिभिः, स यो हैतमेवमग्निं वैश्वानरं पुरुषविधं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं वेदेति समामननात् । यद्यप्यन्तःप्रतिष्ठानं वाक्यस्य जाठरपरतानाधने भिन्नो हेतुरिति सूत्रे चकारोऽपेक्षितः । तथापि भक्तस्य होमीयत्वमाहुतेर्देवताप्राप्तिश्च या आदिपदेन संगृहीता, तत्राप्येतदेव प्रयोजकमिति हेतुरपि भवतीति तथात्वबोधनाय न चकारः । स्फुटमन्यत् । परिहारशं व्याकुर्वते *नतथेत्यादि* । पूर्वोक्तहेतुना वाक्यस्य जाठरविभूतिपरत्वं न वक्तुं शक्यते । कुतः । तथादृष्ट्युपदेशात् । भगवतः सर्वभोक्तृत्वं वक्तुं जाठरदृष्टिरत्रोपदिश्यते, तस्मात् । नचोत्कृष्टे हीनदृष्टेर्दोषावहत्वस्य पूर्वं साधितत्वाद्वा तद्वाहयदृष्ट्युपदेशस्यायुक्तत्वं शङ्क्यम् । भगवतः सर्वकारणत्वेन भगवन्निष्ठानां तेषां तेषां विरुद्धधर्माणां तत्तद्भावापत्तिः । यथा कारणत्वस्याष्टाविंशतितत्त्वादिरूपता, तथा पाचकत्वस्य जाठराग्निरूपतेति स्वयं त्वत्रिक्रिय एकरसपवेति भगवत ऐश्वर्यमेव वर्णितमतो न दोष इत्यर्थः । * तर्हित्यादि * ननु धर्माणां तत्तद्भावापत्तिः कार्यार्थेति कार्यं मुख्यम् । तर्हिदं कार्यवाक्यमेवास्तु । गीतास्मृत्यनुरोधात् । न तु ब्रह्मवाक्यमिति चेत् तत्राहस्य-

तस्मात् पुरुषत्वं, पाठान्तरे पुरुषविधत्वं वा जाठरस्य न सम्भवतीति भगवानेव वैश्वानरः । भगवत्परत्वे सम्भवत्यन्यकल्पना न युक्तेति ॥ २६ ॥

अत एव न देवता भूतं च ॥ २७ ॥

वैश्वानरो न ऊखेत्यादिमन्त्रैर्देवताया महाभूताग्नेर्वा वाक्यार्थतेति कस्य चिद् बुद्धिः स्यात् । तदप्यतिदेशेनैव परिहरति । मुख्योपपत्तिर्भगवत्परत्वे सम्भवति नान्यकल्पना युक्तेति ॥ २७ ॥

साक्षादप्यविरोधं जैमिनिः ॥ २८ ॥

अधुना परिमाणविशेषो विचार्यते । प्रादेशमात्रत्वं भगवतः स्वाभाविकं कृत्स्नं वेति । अस्मिन् मिद्ध एव पूर्वोक्तं मिद्धं भवेदिति विचार्यते । तत्रास्मिन्नर्थे चत्वार ऋषयो वेदार्थचिन्तकाः प्रकारभेदेन । तत्र केवलं शब्दबलविचारका आचार्याः ।

र्थः । शेषमुत्तानम् * । पाठान्तर इति * सूत्रे पुरुषविधमिति पाठान्तरे । ननु पुरुषत्वादिकमपि काल्पनिकं पूर्ववदस्त्विन्चेत् तत्राहुः । * भगवदित्यादि * सर्वे वेदा इत्यादिश्रुतिर्भर्मुख्यसम्भवं गौणस्यान्याय्यत्वाच्च तथेत्यर्थः ॥ २६ ॥

अत एव न देवता भूतं च ॥ * इत्यादीत्यादिपदेन, वैश्वानरं केतुमहामित्यादीनां संग्रहः ॥ २७ ॥

साक्षादप्यविरोधं जैमिनिः ॥ एतदादिषु पञ्चसूत्रेषु, मन्यत इत्यस्याध्याहारो ज्ञेयः । ननु चतुर्भिः सूत्रैः सर्वस्मिन्नधिकरणार्थं सिद्धे एतेषां सूत्राणां किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायामाहुः । * अधुनेत्यादि * । * पूर्वोक्तमिति * । असाधारणभगवद्धर्मरूपं विरुद्धधर्माश्रयत्वम् । * शब्दबलेत्यादि * शब्दस्य बलमुच्चारणक्रमादितात्पर्यम् । तद्वि-

शब्दार्थयोर्जैमिनिः । आश्रमाध्यस्तु शब्दोपमर्जनेनार्थविचार-
कः । केवलार्थविचारको वादरिरिति । आचार्यः पुनर्विचारावि-
चारयोर्दोषं पश्यन् विचारमपि वदँस्तथामल्पबुद्धिरुयापनाय ना-
मान्याह ।

तत्र जैमिनिरुभयवन्विचारकः प्रथमं निर्दिश्यते । व्याप-
कस्य प्रादेशमात्रत्वे माक्षादपि कल्पनाव्यतिरेकेणापि स्वरूप-
विचारणैवाविरोधं मन्यते जैमिनिः । आकाशवद् व्यापकं सर्व-
तःपाणिपादान्तं ब्रह्म । अत एव माकारत्वमनन्तमूर्तित्वं ब्रह्म-
णः स्वेच्छया परेच्छया स्वभावतश्च विभक्तमिव । त्रयोऽपि
नियतपरिमाणाः । अनियतपरिमाणास्तु आकाशवत् परिच्छे-
दनिरूप्याः । तद् वृद्धिहामाभ्यां तथा भवन्ति ।

चारेणार्थविचारका व्यासपादा इत्यर्थः । ननु तथापि ऋषिना-
मकथनस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * आचार्यः पुनरित्यादि *
। बृहदारण्यके प्रथमे गार्गीब्राह्मणे, मा ते मूर्च्छा व्यपदतदन्-
तिप्रश्न्या वै देवता अनिपृच्छसि गार्गी मातिप्राक्षीरित्यनिप्रश्ने दो-
षश्रावणेन, कठवल्ल्यां, नैषा तर्केण मतिरापनेयेति निषेधेन च का-
ल्पनिकातिविचारे दोषः पर्यवसितः । तैत्तिरीये च, तत्त्वेव भयं वि-
दुषोऽमन्वानस्येत्यविचारेऽपि दोषः श्रावितः । अत आचार्यस्तमिमं
विचाराविचारयोर्दोषं पश्यन्, तदन्वेष्टव्यं, तद्विजिज्ञासितव्यं, सो-
ऽन्वेष्टव्यः, स विजिज्ञासितव्य इत्यादिश्रुत्युक्तत्वाच्छब्दबलेनैव कर्तव्यं
विचारमपि स्वशास्त्रे वदँस्तथा आह । तथाच शब्दबलविचारस्य
मुख्यत्वज्ञापनमेव प्रयोजनमित्यर्थः । जैमिनेः प्राथम्ये हेतुः * उभय-
बलविचारक इति * । सूत्रं व्याकुर्वन्ति * व्यापकस्येत्यादि * कल्प-
नाव्यतिरेकेण व्यापकत्वप्रादेशमात्रत्वयोः कथमविरोध इत्याकाङ्क्षा-
यां तं प्रकारमुपपादयन्ति * आकाशेत्यादि * । यद्यपि श्रुतौ प्रादेश-
मात्रमभिधिमानमिति क्रमेणोक्तं, तथापि शब्दक्रमादर्थः क्रमो बली-

स्मृतावप्युक्तम् ।

त्रिणोस्तु त्रीणि रूपाणि पुरुषाख्यान्यथो विदुः ।

प्रथमं महतः स्रष्टृ द्वितीयं त्वण्डसांस्थितम् ॥

तृतीयं सर्वभूतस्थं तानि ज्ञान्वा विमुच्यत इति ।

यानिति पञ्चमस्य, श्रुतिलक्षणमानुपूर्व्यं तत्प्रमाणत्वादर्थाच्चेति प्रथमसूत्रे विचारितमग्निहोत्रं जुहोति यत्रागूं पचतीत्यत्र सिद्धम् । अर्थक्रमस्य बलिष्ठत्वानादरे अहष्टकल्पनाप्रसङ्गात् । तदत्राप्यादरणीयम् । अन्यथाऽत्र विरुद्धधर्माधारत्वकल्पना प्रसज्जयेत् । सम्भवति चार्थक्रमादरेण परिमाणाविरोधितं प्रकारमतिहाय विरुद्धधर्माश्रयत्वकल्पनमयुक्तम् । तस्मिन् प्रकारे कथं सम्भव इति चेदित्यम् । आकाशवत् सर्वगतश्च नित्य इति, सर्वतःपाणिपादं नदिति श्रुतिश्रुत्यामेवंविधं ब्रह्मस्वरूपं सिद्धमतः स्वरूपबलादेव ब्रह्मणः साकारत्वमनन्तमूर्तित्वं च । यदेकमव्यक्तमनन्तरूपमिति, पश्य मे पार्थ रूपाणि शतशोऽथ सहस्रश इति श्रुतिस्मृतिश्रुत्यां सिद्धम् । तच्च क्वचिद्, बहु स्यामिति श्रुतेः स्वेच्छया, क्वचिच्च, यद्यद्विया त उरुगाय विभावयन्ति तत्तद्रूपः प्रणयसे सद्नुग्रहायेंति वाक्यात् परेच्छया, क्वचिच्च पूर्वोक्तरीत्या स्वभावतश्च तं तं प्रति तत्तत्प्रकारकोपासनेन प्रकटीभवति । प्रणयस इत्यस्य तत्तद्रोचरत्वं प्रापयस इत्यर्थात् । नच रूपभेदे ब्रह्मभेदः शङ्क्यः । यदेकमिति श्रुतेरविभक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च स्थितमिति च गीतावाक्यात् । अतः पुरुषं पुरुषविधं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितमिति त्रयोऽपि प्रकारा नियतपरिमाणाः । यदि आकाशवदिति श्रुत्या विचार्यास्तदा ते अनियतपरिमाणा आकाशवत् परिच्छेदनिरूप्याः परिच्छेदकवृद्धिहासाश्रुत्यां नानापरिमाणा भवन्ति । ननु श्रुतौ पुरुषं पुरुषविधमित्यादिकं वैश्वानरविशेष्यां, न तु प्रकाराणाम् । परिमाणं च द्रव्यधर्मो, न तु धर्मधर्मोऽतो नेदं युक्तमत आहुः । * स्मृतावित्यादि * । * उक्तमिति * पुरुषत्वमुक्तम् । तथाच वैश्वानरस्यैव त्रिधा वर्तमानत्वात्प्रोक्तानुपपत्तिरिति सर्वमुपपन्नमित्यर्थः । तृतीयस्यानन्तरूपत्वं नियतपरिमाणत्वं च व्याकुर्वन्ति ।

भूनेषु पञ्चधा । उदरेऽङ्गुष्ठमात्रः । हृदये प्रादेशो मूर्द्धनि च मनसीन्द्रियेषु चाणुः । चित्ते व्यापकः । एकस्याप्युपक्रमे सर्वेषु तथात्ववादो विभूतिरभेदाय । तस्माद् वैश्वानरस्य पुरुषत्वात् सच्चिदानन्दरूपैव प्रादेशमात्रत्वं न विरुद्ध्यते । अतः साकारब्रह्मवाद एव जैमिनेः सिद्धान्तः ॥ २८ ॥

* भूनेष्वित्यादि * । * पञ्चधेति * ध्यानार्थं प्रादेशमात्र आश्रयार्थ-
मङ्गुष्ठमात्रः स्वामित्वार्थमक्षिस्थितः फलार्थं सर्वदेहस्थित आनन्दमयो
वैश्वानरः शिरसि प्रतिष्ठितः सर्वार्थ इति निबन्धोक्तपञ्चकार्यार्थं प-
ञ्चभिः प्रकारैः । * उदरेऽङ्गुष्ठमात्र इति * अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो मध्य
आत्मनि तिष्ठतीति श्रुतेस्तथा । स च, अधो तिष्ठत्या वितस्त्यान्ते ना-
श्यामुपरि तिष्ठतीति तैत्तिरीयश्रुतेरुदरे शरीरस्थित्यर्थम् । * प्रादेश
इति * प्रादेशमात्रः । स हृदये व्याख्यातो, मूर्द्धन्यग्रे वक्ष्यते । तत्र
हृदि ध्यानार्थम् । शिरसि सर्वार्थम् । चक्षुषश्चक्षुरित्यादिश्रुतेस्तत्त-
न्निश्चयमनार्थं तेषु तिष्ठन् मनःप्रभृतीनामणुत्वस्यै वक्ष्यमाणत्वात् तद्-
नुरोधेनाणुः । तत् सर्वव्यापकं चित्तमाकृष्य व्योम्निधारयेदिति वा-
क्ये चित्तस्य व्यापकत्वोक्तेस्तत्र तिष्ठन्तद्वृद्ध्यर्थं व्यापकः । ननु प्रा-
देशमात्रस्यात्र प्रकृतत्वात् तद्विचार एव कार्योऽन्यविचारस्य किं प्र-
योजनमित्यत आहुः । * एकस्येत्यादि * एकस्य प्रादेशमात्रस्याप्यु-
पक्रमे सर्वभूतस्थेषु नानारूपेषु भगवत्त्ववादो विभूतिरूपस्य भगवद्-
भेदं बोधयितुम् । तथाच वैश्वानरस्वरूपे विचारितया दिशा सर्वेषु
विरुद्धधर्माधारत्वं बोध्यमिति व्यासाशयप्रकटनायायं विचार इत्य-
र्थः । तेन सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * । * पुरुषत्वादिति *
आत्मत्वात् । पुरुषो चात्ममानवाविति कोशात् । तथाचाकाशवदि-
त्यादिश्रुतिद्वयोक्तरीत्या स्वरूपविचारणैव परिमाणद्वयाविरोधो जैमि-
निमत इत्यर्थः । ननु जैमिनिमते साकारवाद इत्यत्र किं मानमित्या-
काङ्क्षायां, जैमिनीयचतुर्लक्षणीसमाप्तौ, स विष्णुराह हि, तद् ब्रह्मे-
त्याचक्षते तद् ब्रह्मेत्याचक्षत इति सूत्रद्वयात् तदनुसारेणाहुः । * अत
इत्यादि * । * अत इति * एवमुभयबलविचारकत्वात् । इदं च

अभिव्यक्तेरित्याश्मरथ्यः ॥ २९ ॥

निगकारमेव ब्रह्म मायाजनिकाच्छन्नं तदपगमेन पुरुषा-
कारेणाधिदैविकदेवताधिष्ठितेनाभिव्यक्तः पुरुषोऽन्तर्यामी ।

अत एव पुरुषविध इति । अभिव्यक्तेर्हेतोः साकारत्वमपि
मायापगमनकृतत्वान्न स्वाभाविकत्वम् । तथापि निर्दिश्यमानं
सच्चिदानन्दरूपमेवाश्मरथ्यो मन्यते ॥ २९ ॥

अनुस्मृतेर्बादरिः ॥ ३० ॥

बादरिः केवलयौक्तिकाश्चन्तनवशात् प्रादुर्भूतरूपानुधावि-
का श्रुतिरिति । यद्याद्विया त उरुगाय विभावयन्ति तत्तद्रूपः प्र-
णयसे सद्नुग्रहायेति वाक्यानुरोधात् । अन्यथा बहुकल्पनायां
बुद्धिसौकर्याभावात् तार्किकादिमतेष्वपि तथात्वाद् युक्त्यनुरो-
धेन ब्रह्मवादोऽप्यन्यथा नेय इति हि मन्यते । अस्मिन् पक्षे
त्वतात्त्विकत्वम् । अथवा मायास्थाने अनुस्मृतिः । अभिव्यक्ति-
स्तु तुल्या । एवं सति बादरिमतेऽपि तात्त्विकमेव रूपम् ॥ ३० ॥

सूत्रद्वयं शतदूषणीकृता व्यङ्कटाचार्याभिधेन स्वग्रन्थ उपन्यस्तम् ॥ २८ ॥

अभिव्यक्तेरित्याश्मरथ्यः ॥ एतद्वादिषु त्रिषु सूत्रेष्वविरोधाम-
त्यस्यानुषङ्गोऽधिको ज्ञेयः । * आधिदैविकदेवताधिष्ठितेनेति * अ-
धिदैविकी देवेषु प्रणवमात्रावाच्येषु वर्तमाना या देवता ब्रह्मविष्णवा-
दिरूपा तत्तद्गुणगुणसमष्ट्यभिमानिनी तथाधिष्ठितेन शरीरतयाङ्गी-
कृतेन * अत एवेति * । अधिष्ठानादेव । सूत्रोक्तस्य हेतोः साकारपक्षे-
ऽप्युपपत्तेस्तमपि पक्षमाहुः । * अभिव्यक्तेरित्यादि * । * न स्वाभा-
विकत्वमिति * किन्त्वर्भकौकःसूत्रोक्तव्योर्महष्टान्तेनोपरववदागन्तु
कत्वम् ॥ २९ ॥

अनुस्मृतेर्बादरिः ॥ अत्रापि भाष्यमुत्तानार्थम् ॥ ३० ॥

सम्पत्तेरिति जैमिनिस्तथा हि दर्शयति ॥ ३१ ॥

जैमिनिमते आकारवादे नियतसाकारं मन्यमानस्तदेकदेशी नियतमेव प्रादेशमात्रं भगवद्रूपं मन्यते । तन्निराकरणाय सर्वत्र प्रादेशत्वं सम्पत्तिकृतमित्याह ।

तत्र का सम्पत्तिः कथमिति स्वयमेव श्रुत्या प्रदर्शयति । वाजसनेयिब्राह्मणे द्युप्रभृतीन् पृथिवीपर्यन्तान् वैश्वानरस्यावयवान्, अध्यात्म्ये च मूर्द्धप्रभृतिषु चिबुकपर्यन्तेषु सम्पादयन् प्रादेशमात्रमिह वै देवाः सुविदिता अभिसम्पन्नास्तथा तु व एतान् वक्ष्यामि यथा प्रादेशमात्रमेवाभिसम्पादयिष्यामीति । स होवाच मूर्द्धानमुपदिशन्नेष वा अतिष्ठा वैश्वानर इत्यादिना स-



सम्पत्तेरिति जैमिनिस्तथा हि दर्शयति ॥ ननु पूर्वं जैमिनेर्मते प्रदर्शितमधुना प्रकारान्तरेण किमिति प्रदर्शयत इत्याकाङ्क्षायामाहुः । * जैमिनिमत इत्यादि * परममहत्परिमाणप्रादेशमात्रयोः साक्षाद्विरोधबोधके जैमिनिमते यः साकारवादस्तस्मिन् य एकदेशी ईदृशं भगवत्स्वरूपं मन्यते । प्रादेशमात्रत्वस्य प्रदेशविशेषकृतत्वे तावन्मात्रस्य पुरुषाकारत्वाभावेन पुरुषश्रुतिविरोधादिति तदाशयः । अभिविमानत्वं जगन्निर्मातृत्वाद्, द्युमूर्द्धत्वादिकं तूपासनाद्यमित्याविरुद्धम् । तन्निराकरणाय सर्वत्र * सर्वेषु वैश्वानरस्य प्रदेशेषु प्रादेशमात्रत्वं तथाह । तत्र सम्पत्तिकृतत्वे वाच्ये सा केत्याद्याकाङ्क्षायां सम्पत्तिं तत्कृतं प्रादेशमात्रत्वं च स्वयं जैमिनिः श्रुत्या प्रदर्शयतीत्यर्थः । * सम्पादयन्निति * कैकेय इति शेषः । श्रुतिं पठन्ति * प्रादेशमात्रमित्यादि * । * इत्यादिनेति * चक्षुषी उपदिशन्नुवाच, एष वै सुतेजा वैश्वानर इति । नासिके उपदिशन्नुवाच, एष वै पृथग्धर्मात्मा वैश्वानर इति । मुख्यामाकाशमुपदिशन्नुवाच, एष वै बहूलो वैश्वानर इति । मुख्या अप उपदिशन्नुवाच, एष वै रयिवैश्वानर इति । चिबुकमुपदिशः

स्पत्तिनिमित्तमेव प्रादेशमात्रत्वं वैश्वानरस्याह । न तु प्रादेशमात्र एव वैश्वानर इति । तदेकदेशिपरिहारं जैमिनिर्मन्यते ॥ ३१ ॥

आमनन्ति चैनमस्मिन् ॥ ३२ ॥

मुख्यं स्वमिद्धान्तमाह । व्यापक एव प्रादेश इति । न हि विरुद्धमुभयं भगवत्सन्तवगाह्यमाहात्म्ये । तस्मात् प्रमाणमेवानुस-

म्नुवाच, एष वै प्रतिष्ठा वैश्वानर इतीत्येतावता सन्दर्भेण । अर्थस्तु, देवाद्युप्रभृतयः, सुविदिता, वैश्वानरमूर्द्धादिरूपेण भवद्भिर्मत्तः सुज्ञाताः । प्रादेशमात्रमिव ह वै अभिसम्पन्नाः प्रादेशपरिमाणकमिव वैश्वानरं, ह वै प्रसिद्ध्या प्राप्तवन्तः । कथं प्राप्तवन्त इत्याकाङ्क्षायां प्रकारं प्रतिजानीते, तथा तु च इत्यारभ्य सम्पादयिष्यामीत्यन्तम् । प्रतिज्ञातं विवृणोति । स होवाच मूर्द्धानमित्यादिना । एष द्युलोकात्मा देवः, अतिष्ठा वैश्वानरः । अतिष्ठागुणको वैश्वानरावयवः । वैश्वानरशब्दात् तस्येदमिति श्लेषिकोऽण् । एवमग्रेऽपि । तथाच मूर्द्धानमित्यादिनाऽध्यात्मं जीवावयवेषु तान् देवान् सम्पादयन् सम्पत्तिनिमित्तं तदाह । अतः स्थानानुरोधेन तदनुगुणा स्थितिः सम्पत्तिस्तदनुरोधनिमित्तं प्रादेशमात्रत्वं, न तु स्वाभाविकमित्यर्थः । एवं द्युप्रभृतीनामाध्यात्मिकं रूपमादायानियतपरिमाणपक्षव्याख्यानस्य औतत्वसमर्थनेन नियतपरिमाणमङ्गीकुर्वाण एकदेशी निराकृतः ॥ ३१ ॥

आमनन्ति चैनमस्मिन् ॥ अतः परमेतस्यापि पक्षत्वसमर्थनाद्यस्य सूत्रार्थं व्याकर्तुमवतारयन्ति * मुख्यमित्यादि * । * मुख्यमिति * शब्दबलविचारेण सिद्धम् । तत्स्वरूपं तु व्यापक एव प्रादेश इति । व्यापकरूपेणैव प्रादेशमात्रो, न तु प्रदेशभेदरूपभेदाभिव्यक्त्यानुस्मृतिसम्पत्तिवशात् । तत्र प्रमाणम् * न हीत्यादि * । अयं श्रीभागवत्पञ्चस्कन्धीयगद्यस्यार्थोपन्यासः । तेन सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादित्यादि * नैषा तर्केण मतिरापनेयेति श्रुतेस्तर्कस्य निषेधेन औत्स-

तत्त्वं, न युक्तिः । शब्दबलविचार एव मुख्यः । ननु प्रातीनि-
कविरोधादन्यथात्वकल्पनम् । वैश्वानरस्य पुरुषत्वं, पुरुषविधत्वं
पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितत्वं च बाजमनोयिनः समामनन्ति । न हि
तस्य तद्विधत्वं, तस्मिन् प्रतिष्ठितत्वं च सम्भवति युक्त्या । अ-
तोऽन्ये ऋषयो भ्रान्ता एव येऽन्यथा कल्पयन्तीत्यभिप्रेत्य स्व-
मतमाह ।

एनं वैश्वानरमस्मिन् मूर्द्धचिबुकान्तराले जावालाः समामन-
न्ति । एषोऽनन्तोऽव्यक्त आत्मा योऽविमुक्ते प्रतिष्ठित इति ।
सोऽविमुक्तः कस्मिन् प्रतिष्ठित इत्यादिना भ्रूवोः प्राणस्य च



लुपपत्तिं विना युक्तेरनादरणीयत्वादुपबृंहणेन विरोधे निरस्ते श्रौत-
क्रमानादरस्याप्रयोजकत्वात् तथेत्यर्थः । एवं सूत्रतात्पर्यमुद्धृत्य तत्र
श्रुत्यन्तरसंमतिं प्रदर्शयन्तो व्याकुर्वन्ति *वैश्वानरस्येत्यादि* । *म-
मामनन्तीति * स एवो वैश्वानरो यत् पुरुषः स यो हैतमेवमग्निं
वैश्वानरं पुरुषविधं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितं वेदेत्यग्निरहस्ये वदन्ति । *
सम्भवति युक्त्येति * भेदादिरूपया युक्त्या । तथाच ब्रह्मणः श्रुत्येक-
समधिगम्यत्वात् तद्वचनेन विचारे तत्र भेदानुक्त्या तदभावेऽपि त-
न्नितयं मन्तव्यमित्यर्थः । एवमेकमामननं प्रदर्शितम् । यद्यपि सम्प-
त्तिरूपा युक्तिः श्रौती, तथापि कैकेयन्तथा तु च एतन् वक्ष्यामीत्या-
दिना मध्वादिबल कल्पनयोपदिष्टवान् । न तु वास्तवरूपम् । स्वकृ-
ततथासम्पादनवचनात् । तथा सति छुमूर्द्धत्वादीनामध्यात्मं कल्पना-
पदेशो, न तु स्वारसिकं तत्र मानम् । तच्च शब्दबलविचारे अप्र-
योजकम् । दहरविद्यायां, यावान् वा अथमाकाशस्तवानन्तर्हृदय आ-
काश इत्यादिना कल्पनां विनैव तन्मानकथनवदत्रापि श्रुत्यन्तरे क-
थनात् । तथा सति सम्पत्तिकृतं प्रादेशमात्रपरत्वं जघन्याधिकारिणा-
मुपासनार्थत्वेन पर्यवस्यति । तच्चोक्तमाधिकारिणामनादरणीयमि-
त्याशयेनाहुः । * अत इत्यादि * सूत्रे चकारादपरमामननं प्रदर्श-
यन्तो व्याकुर्वन्ति *एनमित्यादि* । *इत्यादिनेति* कस्मिन् प्रतिष्ठि-

यः सन्धिः स एष द्यौर्लोकस्य परस्य च सन्धिर्भवतीति । न ह्यनन्तः संकुचितस्थाने भवति । विशेषणवैयर्थ्यापत्तेः । युक्ति-
गम्या त्वब्रह्मविद्यैव । अविरोधेऽपि वक्ष्यति । श्रुतेस्तु शब्दमू-
लत्वादिति । ननु तथापि काचिद् वेदानुसारिणी युक्तिर्वक्त-
व्या, शास्त्रसाफलयायेति चेत् । उच्यते । विरोध एव नाशङ्क-
नीयो वस्तुस्वभावात् । अयस्कान्तसन्निधौ लोहपरिभ्रमणे या
युक्तिर्गर्भस्यौदर्यादाहे, रेतसो मयूरत्वादिभावे । न हि सर्वत्र
स्वभावदर्शनाभ्यामन्योपपत्तिः कैश्चिदपि शक्यते वक्तुम् । त-
स्यान्ते सुषिरमिस्त्रादिना श्रुतिरेवमेवाह ।



त इति प्रश्ने, वरणायां नास्यां च मध्ये प्रतिष्ठित इति । का वै वरणा
का च नासीति । सर्वानिन्द्रियकृतान् दोषान् वारयति तेन वरणा
भवतीति । सर्वानिन्द्रियकृतान् पापाञ्जाशयति तेन नासी भवतीति ।
कतमञ्जास्य स्थानं भवतीति । भ्रुवोः प्राणस्य च यः सन्धिः स एष
द्यौर्लोकस्य परस्य च सन्धिर्भवतीत्यन्तम् । नन्वत्रापि प्रदेशादिभेद-
पक्षा एव भवन्तु, को दोष इत्यत आहुः । * न हीत्यादि * नचानन्त
इत्यत्र कालापरिच्छेद एवोच्यते, न देशापरिच्छेद इति शङ्क्यम् ।
आत्मत्वेनैव सिद्धे कालापरिच्छेदेऽनन्त इति विशेषणवैयर्थ्यापत्तेः ।
अतस्तद्बलाद्विरुद्धधर्माश्रयत्वमेवाभिप्रेतमित्यर्थः । ननु युक्त्या साधने
को दोष इत्यत आहुः । * युक्तीत्यादि * नैषा तर्कणेति श्रुतेस्तथेत्य-
र्थः । ननु सूत्रकृता स्फुटतयाऽनुक्तत्वेऽयमेव सूत्राशय इत्यत्र किं ग-
मकमत आहुः । * अविरोधेऽपीत्यादि * यद्यपि जाबालश्रुतौ वैश्वान-
नरः स्फुटतया नोक्तस्तथापि त्रिबुकान्तरेऽनन्तस्य प्रतिष्ठितत्वकथनात्
प्रादेशमात्रस्याभिविमानत्वं प्रत्यभिज्ञायते । अतस्तत्परत्वं तद्वाक्यस्य
बोध्यम् । * नन्वित्यादिनोक्ता युक्तिस्तु स्फुटतरैव । तस्याः कथं श्रुत्य-
नुसारित्वमित्यत आहुः । * तस्यान्ते इत्यादि * तस्यान्ते सुषिर-
सूत्रं तस्मिन् सर्वं प्रतिष्ठितमिति तैत्तिरीये बृहन्नारायणोपनिषदि

यशोदास्तनन्धयस्य च भगवतो मुखारविन्दे विद्वमेव दृष्ट्वा
स्वप्नमायाऽविद्यानिराकरणाय सिद्धान्तमाह । अथो अमुष्यैव
ममार्भकस्य यः कश्चनौत्पत्तिक आत्मयोग इति । उलूखलबन्धने
चायमर्थो निर्णीतः । तस्मादानन्दांशस्यैवायं धर्मो, यत्र स्वा-
भिव्यक्तिस्तत्र विरुद्धसर्वधर्माश्रयत्वमिति चकारार्थः । तस्मा-
त् प्रादेशमात्रो व्यापक इति वैश्वानरो भगवानेवेति सि-
द्धम् ॥ ३२ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीबलुभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्रा-
णुभाष्ये प्रथमस्याध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ १ ॥ २ ॥

सहस्रशीर्षानुवाके सुधिरस्य सूक्ष्मता तत्र सर्वप्रतिष्ठा च भ्राव्यते । सा
वस्तुस्वभावादेवोपपद्यतेऽतस्तथात्वमित्यर्थः । दर्शनमुपन्यस्यन्ति *
यशोदेत्यादि * अत्र स्तनन्धयपदेन अदन्तस्य पङ्क्तिनस्य पूतनाऽसु-
पयःपानकर्तृतयाऽवस्थासाधनविरोधोऽपि स्मार्यते । * निर्णीत इति *
बन्धनानां द्रुगङ्गुलन्यूनतायाः, पुनःस्वेच्छया बन्धनस्य च कथनाभि-
र्णीतः । शेषमतिरोहितार्थम् । एवञ्चात्र निराकारत्वादिना कर्तृत्वा-
सम्भवमाशङ्क्य तन्निरासाय साकारब्रह्मताविचारिता । श्रुतौ तु वर-
णा षरुः । अस्य ज्ञानमित्यस्येति पदेनानन्तः पराऽमृश्यते । प्राणपदेन
च नासिकाः । नौसिके उपदिशन्नित्यत्र पृथग्वर्त्मात्मनः कथनात् ।
द्यौस्तियाकाशः । तत्र हेतुः । लोकस्य परस्य च सन्धिरिति । जीव-
लोकस्य परब्रह्मणश्च सन्धाजनकत्वादिति ।

अथात्र मतान्तराणि विचार्यन्ते । तत्र जाठराग्निप्रतीकस्य
जाठराग्न्युपाधिकस्य वा परमेश्वरस्योपास्यत्वं व्यासमते । जैमिनिमते
तु तदुभयकल्पनं विनैव साक्षात् परमेश्वरोपासनं विधीयत इति
साक्षादपीति सूत्रे व्याख्यायाभिव्यक्त्यादिसूत्रेषु प्रादेशमात्रत्वस्या-
विरोधो विचार्यत इति शङ्कराचार्याः प्राहुः ।

तत्रेदमवधेयम् । आचार्यस्तद्गुरुः सर्ववेदव्यासकर्ता स्वयं
समन्वयं प्रतिज्ञाय सरलां सुन्दरीं जैमिनिविचारितां युक्तिं श्रुत्यादि-

संभ्रतां जानानः किमिति नोपगतवान् । अथ दुष्टां तर्हि कुतो न दू-
षितवानिति ।

भास्कराचार्यास्तु, नायं वैश्वानरशब्दो जाठराग्न्यभिप्रायेण
प्रयुक्तो, येनात्र तद्गुणकोपासनं कल्पयेत् । किन्तु यौगिकोऽयं शब्दो,
विश्वान्नरान् नयतीति । तद्धितस्तु राक्षसवायसादिवत् स्वार्थे । अ-
भिविमानशब्दश्चाभिमुख्येन विचित्रं जगन्निर्मिमीत इति वा, अभिग-
तश्चासौ विगतमानश्चेति वा योगेन । वैश्वानरशब्दस्य यौगिकार्थग्र-
हणे जाठरानलविशिष्टोपासनमनभिप्रेतं वादरायणस्येति साक्षात्सूत्रे
व्याचक्रुः । तत्र वीजं तु सौत्रोऽपिशब्दः । साक्षाद्विरोधं जैमिनिरपी-
त्यन्वयादिति तदाशयः ।

रामानुजाचार्यास्तु मनद्वयेऽपि जाठरविशिष्टपरमात्मोपासन-
मङ्गीकृत्य, वैश्वानरशब्दोऽग्निसाधारणोऽपि परमात्मधर्मविशेषितो
यथा विश्वेषां नराणां नेतृत्वादिना गुणेन परमात्मानमेवाचष्ट इति
निश्चीयते । तथा स एवोऽग्निर्वैश्वानरो यत्पुरुष इति वाजसनेयिपठि-
तोऽग्निशब्दोऽपि येनैवाग्नयनादिना गुणेन योगाज्ज्वलने वर्तने तस्यैव
शुणस्य निरुपधिकस्य काष्ठां गतस्य परमात्मनि सम्भवाद्दिस्मिन् प्रकर-
णो परमात्मासाधारणधर्मविशेषितः साक्षाद्व्यवधानेन परमात्मान-
मेवाभिधत्त इति साक्षात्सूत्रार्थमाहुः ।

सम्पत्तिसूत्रे चोपासकैः क्रियमाणायाः प्राणाहुतेरग्निहोत्रत्वस-
म्पादनार्थमुरःप्रभृतीनां वेदित्वाद्युपदेश इति । आमनसूत्रं च, एनं द्यु-
मूर्द्धत्वादिविशिष्टं वैश्वानरमस्मिन्नुपासकशरीरे प्राणाहुत्याग्नारत्वा-
यामनन्ति च । तस्य ह वा एतस्यात्मनो वैश्वानरस्य मूर्द्धैव सुतेजा
इत्याहुः ।

तत्रापीदमवधेयम् । अत्र ह्यौपन्यवादिस्वादावाक्येषु, मूर्द्धा-
त्वेण आत्मनश्चक्षुष्टेतदात्मन इत्यादिना यदुक्तं, तस्य निगमनमत्र प्र-
तीयते । तस्य ह वा एतस्यात्मनो वैश्वानरस्येति सर्वैः पदैस्तमेव प-
रामृश्य मूर्द्धप्रभृतीनां समभिव्याहरणात् । तत्कथं सन्निहितपरित्या-
गेन व्यवहितस्योपासकस्य परामर्शः कर्तुं शक्यते । नचाग्रे सुतेजः-
प्रभृतिभ्योऽतिरिक्तानामुरःप्रभृतीनां धेद्यादित्वकथनात् तथेति वा-
च्यम् । भगवतो विश्वकायत्वाय तन्मूर्द्धादीनां सुतेजस्त्वादिदृष्टद्युप-
देशवत्तस्य यज्ञत्वाय तदुरभादीनां वेदित्वादिदृष्टद्युपदेशस्य शक्यव-

जनतया तस्योपासकावयवगमकताया निश्चेतुमशक्यत्वात् । नचैवं सति तद् धङ्गत्वं प्रथममागच्छेदित्यादौ यः प्राणाग्निहोत्राधारत्वेनोपासकास्यादिपरिग्रहः स कथं सङ्गच्छेनेति शङ्क्यम् । सम्पत्तिस्त्रविषयत्राक्ये वैश्वानरावयवानामुपासकमूर्द्धादिसम्पत्तिकथनेन तेषां तत्र मानवदनुक्तानां तदुरःप्रभृतीनामप्युपासकोरःप्रभृतिषु सम्पत्त्या मानस्याभिप्रेततया सुखेनैव तदास्यादिपरिग्रहसङ्गतेः । अत एव सर्वत्र वैश्वानरस्थितिक्षोधनायोपसंहारे, तस्मादुहैवंविद् यद्यपि चण्डालार्योच्छृष्टं प्रयच्छेदात्मनि हैवास्य वैश्वानरं हुतं स्यादिति आवि-
तम् । तस्मादत्र न जाठरप्रतीकोपासना, न वा तदुपाधिकोपासना, नापि तद्विशिष्टोपासना । किन्तु केवलपरमात्मोपासनेति निश्चयः ।

शैवभिक्षु अप्येतनैव दत्तोत्तरौ, माध्वाश्च ।

प्रकृतमनुसरामः । एवमस्मिन् पादे जीवपुरःसरेणार्थसन्देहो निवारितः । मनामयत्वादिधर्मवान् हिरण्यश्मश्रुत्वादिधर्मवानत्ता-
ऽलौकिकभोगयोगेऽपि दोषरहितः प्रकटसच्चिदानन्दस्वरूपोऽधिदै-
वादित्रयनियामकोऽक्षरादुत्कृष्टः स्वत एव साकारो विरुद्धधर्माश्रयो
भगवानेव, न जीव इति । तेन सर्वान्तर्याम्येको भगवानिति सिद्धम् ।
आधेयरूपो विचारित इति च ॥ ३२ ॥ ८ ॥

इति श्रीबलुभाचार्यचरणनखचन्द्रनिवारितहृदयान्धकारेण

पीताम्बरतनुजपुरुषोत्तमेन कृते भाष्यप्रकाशे प्रथ-

माध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ १ ॥ २ ॥



प्रथमाध्यायस्य तृतीयः पादः ।

द्युभ्वाद्यायतनं स्वशब्दात् ॥ १ ॥

द्वितीयपादे आधेयरूपो भगवान् प्रतिपादितः ।

आधाररूपोऽत्र प्रतिपाद्यते । तेन सर्वं ब्रह्मेति फलिष्यति ।

द्युभ्वाद्यायतनं स्वशब्दात् ॥ अथ तृतीयपादं विवरिषवोऽध्या-
यसङ्गतिस्फोरणाय पूर्वपादार्थं वदन्तः प्रस्तुतस्यार्थमाहुः । * द्विती-
येत्यादि * । अयमर्थः । पूर्वपादस्यान्तस्तद्धर्माधिकरणप्रपञ्चरूपतया-
ऽष्टाधिकरययाम्, 'उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृतः । यो लो-
कत्रयमाविश्य विभर्त्यव्यय ईश्वर इति लक्षणं विचारितम् । तत्र प्र-
थमेऽन्तःस्थस्य मनोमयत्वादीनां धर्माणां, द्वितीये हिरण्यश्मधुत्वादी-
नां च बोधनेन तादृशधर्मविशिष्टं स्वरूपमन्तर्बोधितम् । ततस्त्रिभिः
कार्यबोधनेन विभर्तिपदार्थस्य धारणपाषणात्मकं स्वरूपं बोधितम् ।
ततोऽन्तर्याम्यधिकरणेऽन्यत्वं परमात्मत्वमावेशः सपरिकरं लोकत्रयं
च बोधितम् । ततोऽहश्यत्वाद्यधिकरणद्वये अव्यक्तत्वमीश्वरत्वं चा-
क्षरादुत्तमत्वेन विरुद्धधर्माधारत्वेन च विचारितम् । तदेतदुक्तम् *
आधेयरूपो भगवान् प्रतिपादित इति । तथा अहश्यत्वाद्यधिकरणे,
यस्मात् क्षरमतीतोऽहमित्यपि विचारितमेव । अतः परं तल्लिङ्गाद्य-
धिकरणेषु य आधाररूपो निरूपितः सोऽत्र विचार्यते । तेन, 'पुरुषः
स परः पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वनन्वया । यस्यान्तःस्थानि भूतानि येन
सर्वमिदं ततम्' इति वाक्योत्तरार्द्धोक्तं विमृष्टं भविष्यति । तदेतदु-
क्तम् । * आधाररूपोऽत्र प्रतिपाद्यत इति । द्वितीयपादोक्तमनन्यम-
क्तिलभ्यत्वं तु गुणोपसंहारपादे फलिष्यतीत्यतो नोक्तम् । एवं पाद-
द्वयोक्तस्य फलं समन्वयस्तस्वरूपं वदन्ति *तेनेत्यादि* । ननु पूर्व-
पाद आधेयनिरूपणोऽप्याकाशात्मत्वाकाशज्यायस्त्वब्रह्मक्षत्रौदनकत्व-
लोकशरीरकत्वादिभिर्व्यापकत्वावधारण आधाररूपताऽप्यवधारिता

इदं श्रूयते । यस्मिन् द्यौः पृथिवी चान्तरिक्षमोतं मनः सह
प्राणैश्च सर्वैः । तमेकैकं जानथ आत्मानमन्या वाचो विमुञ्चथा-
ऽमृतस्यैष सेतुरिति ।

बाधकानां बलिष्ठत्वात् साधकानामभावतः ।

आधारधर्मा बाध्येरन्निति पादोऽभिधीयते ॥

यस्मिन्निष्ठादिवाक्ये च वाक्यार्थः सर्वबाधितः ।

अर्थात् प्रकरणात्तद्विज्ञादिति पूर्वं विचार्यते ॥

अत्र संशयः । द्युभ्वाद्यायतनं ब्रह्म, आहोस्वित् पदार्था-
न्तरमिति । अर्थान्तरमेव च भवितुमर्हति । द्युभ्वादीनां सूत्रे
मणिगणा इव प्रोतानां भारवाहकत्वान्न तद्वाहकः परमात्मा ।

भवतीति व्यर्थैः पादारम्भ इत्यत आहुः । * बाधकानामित्यादि *
तेषु प्रेत्याभिसम्भवाध्वपारात्त्रन्तरात्मत्वादीनां साधितत्वेन बाधकानां
बलिष्ठत्वात् साधकानामसाधितत्वेन नैर्बल्यात्तदभावत आधारधर्मा
ज्यायस्त्वादयो बाध्येरन्नतस्तथेत्यतो न व्यर्थ इत्यर्थः । क्रमनियामिका
त्ववसरसङ्गतिः । सा च जडार्थवारणरूपा द्वितीयपादारम्भ पदो-
क्तेति न पुनरुच्यते । एवं संगतिं प्रयोजनं चोक्त्वाऽधिकरणं विचरीतुं
विषयवाक्यमुपक्षिपन्ति * इदं श्रूयत इत्यादि * । * श्रूयत इति *
आथर्वण्योपनिषद्द्वितीयमुण्डके श्रूयते । एतस्यैव वाक्यस्य प्रथमतः
कृतो विचार इत्याकाङ्क्षयामाहुः । * यस्मिन्नित्यादि * । * वाक्ये-
त्यादि * । * सर्वबाधित इति * सर्वैः प्रकारैर्बाधितः । * इतिहेतौ ।
अत्र बुद्धिस्थानात्मिकाधिकरणसङ्गतिरपि बोध्यते । तल्लक्षणं तु, बुद्धिस्थं
चिन्त्यते यत्र बुद्धिस्थानात्मिका तु सेति । तथाच तल्लिङ्गाद्यधिकरणे
आकाशपदस्य ब्रह्मवाचकत्वमङ्गीकृत्य ब्रह्मलक्षणस्य भूताकाशोऽति-
व्याप्तिवारणेऽपि सांख्यमतसिद्धे प्रधानेऽतिव्याप्तिमाशङ्क्य वारणात् ।
बाधादिकं विचरीतुं संशयपूर्वपक्षावाहुः । * अत्र संशय इत्यादि *
* अर्थान्तरमेव चेत्यादि च * । ब्रह्मवाक्यत्वबाधकान् हेतून् विवृण्व-
न्तः पूर्वमर्थाद् बाधं विवृण्वन्ति * द्युभिवत्यादि * । एवं पूर्वार्थोक्ता-

अन्यथाग्निगोक्तश्चामङ्गतः । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानस्य पृष्ट-
त्वात् कथमन्यत्रिमोकः । सेतुश्च गतिसाधनः । तस्मादफलत्व-
मपि । आत्मलाभान्न परं विद्यत इति विरोधश्च । अतो न
ब्रह्मविद्यापरमेतद् वाक्यम् । किन्तु स्मृतिमूलं भविष्यतीत्येवं
प्राप्ते ।

उच्यते । द्युभ्वाद्यायतनं ब्रह्मैव । द्यौर्भूश्चादिर्येषां ते द्युभ्वा-
दयः । तेषामायतनम् । यस्मिन् द्यौरितिवाक्योक्तानां साधकं
वदन् प्रथमपरिहारमाह । स्वशब्दात् । आत्मशब्दो व्याख्यातः
स्वशब्देन । अत्र न जीवस्यात्मत्वेनोपासनार्थमात्मपदं, किन्तु
पूर्वोक्तानामात्मभूतम् । तेन न भारकृतो दोषः । कारणे हि का-

दथाद् ब्रह्मवाक्यत्वबाधो व्याख्यातः । प्रकरणकृतं व्याकुर्वन्ति ।
* अन्यत्यादि * । लिङ्गकृतं तं व्याकुर्वन्ति * सेतुरित्यादि * । * स्मृतिमू-
लमिति * सांख्यस्मृतेर्मूलभूतम् । तथाचात्र प्रधानमेव प्रतिपा-
द्यम् । नचात्मपदविरोधः । योगेन तस्यापि व्याप्तिमात्रबोधकतया
सङ्गनेः । अथ रूढ्यपेक्षया योगस्य नैर्बल्यं विभाव्यते, तदा पुरुष-
परमस्तु । अन्या इत्यन्नामो डादेशः । अन्यमित्यर्थः । वाच इति ।
वादान्तररूपायाः । एष इति सांख्यवादः । एवं सर्ववाक्यसङ्गते-
रित्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति * उच्यत इत्यादि * कुत इ-
त्याकाङ्क्षायां हेतुं विवृण्वन्तस्तस्योभयार्थत्वमाहुः । * साधकमि-
त्यादि * । * साधकमिति * ब्रह्मत्वसाधकं हेतुम् । व्याख्यानेना-
ऽऽत्मशब्दस्फोरणस्य प्रयोजनमाहुः । * अत्र नेत्यादि * आत्मपद-
स्य जीवे रूढत्वादात्मत्वेन तन्निर्दिश्य जीवस्य सर्वाधारभूतब्रह्म-
रूपतथोपासनार्थं नात्मपदम् । किन्तु, पूर्वोक्तानां द्युभ्वादीनामात्म-
भूतमनारोपितानागन्तुकं यत्स्वरूपं तद्वाचकम् । एतद्बोधनार्थ-
मेवैवं कथनम् । नोचेदात्मशब्दादित्येव वदेत् । अत इदं साधकं
साधकस्यापि परिहारकमित्यर्थः । ननु सर्वस्यात्मभूतत्वे कथं
भारवाहकत्वपरिहार इत्यत आहुः । * कारणे हीत्यादि * । लिङ्ग-

र्ममोतं भवति । सेतुत्वं च युज्यते । तज्ज्ञानेनाऽमृतत्वप्राप्तेः ।
अपेदेऽपि ब्रह्मविदाप्नोति परमितिवदर्थः । तस्माद्वाधिनार्थ-
त्वाल्लक्ष्यस्य सर्वगतत्वव्युत्पादकत्वाद् द्युभवाद्यायननं ब्रह्मैव ॥१॥

मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात् ॥ २ ॥

ननु चोक्तं सर्वविज्ञानस्योपक्रान्तत्वादन्यवाग्बिमोको वि-
रुद्ध इति । नैष दोषः । मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात् । मुक्तानां जी-
वन्मुक्तानां शरीराद्यध्यासरहितानामवान्तरप्रकरणशरधनुर्न्या-
येन ब्रह्मत्वेन ज्ञातं पृथक्त्वेन वा जीवं लक्ष्ये योजयितुं तदुपसृ-
प्यता व्यपदिश्यते । तेन शरीराद्यध्यासविशिष्टं न ब्रह्मणि यो-
जनीयमिति ।

दोषपरिहारमाहुः । * सेतुत्वमित्यादि * । ननु सेतुत्वेनाऽमृतसाधन-
त्वमस्योच्यते, न त्वेतज्ज्ञानस्येति कथमेवमित्यत आहुः । * ध-
भेदेऽपीत्यादि * तथाच भेदेऽप्यवस्थाभेदेन भेददुभयन्नामञ्जस्य-
मिति नानुपपत्तिरित्यर्थः । सिद्धमाहुः * तस्मादित्यादि * । * त-
स्मादिति * भारादिदोषद्वयस्य धारणात् । * लक्ष्यस्येति * । लक्ष्यं
सर्वगतं चैव शिरो मे सर्वतोमुख इति पूर्वमन्वोक्तस्य ब्रह्मणो
लक्ष्यस्य ॥ १ ॥

मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात् ॥ एवं दोषद्वये परिहृतेऽपि तृतीय-
स्यापरिहृतत्वादाक्षिपति * ननु चेत्यादि * । * मुक्तोपसृप्यव्यप-
देशादिति * मुक्तोपसृप्य इति भावप्रधानः । मुक्तनिष्ठा या उप-
सृप्यता भगवन्निकटगमनयोग्यता तथा कृत्वा भगवतस्तस्या उप-
देशो मुक्तोपसृप्यव्यपदेशस्तस्मात् । एतद्व्यपदेशेन कथं दोष परि-
हार इत्यतस्तदेव व्याकुर्वते * मुक्तानामित्यादि * मुक्तपदेनात्र
जीवन्मुक्ता एवोच्यन्ते । * तदुपसृप्यतेति * मुक्तनिष्ठा उपसृप्यन्तु
योग्यता । तत्र प्रमाणमवान्तरप्रकरणम् । तत्र प्रोक्तो यः शरधनु-
र्न्यायस्तेन तथा ज्ञातं तथेति । अयमर्थः । अवान्तरप्रकरणं हि, तद्वे-

किञ्च । वाग्विमोक एव, न वस्तुविमोकः । वस्तुनो ब्रह्म-
त्वात् । वाचारम्भणमात्रत्वाद्विकारस्य । अतो न सर्वविज्ञानबा-
धः । अतो बाधकाभावादिदं ब्रह्मवाक्यमेव ।

ये तु श्रुतेरन्यथार्थत्वं कल्पितप्रतानुसारेण नयन्ति, ते
पूर्वोत्तरस्पष्टश्रुतिविरुद्धार्थवादिन उपेक्षयाः ॥ ९ ॥

इदं सौम्य विद्भीत्यैकाग्र्येण तदेकतानतां प्रतिज्ञाय सा कथं स्या-
दित्याकाङ्क्षायां, 'धनुर्गृहीत्वैषनिषदं महास्त्रं शरं ह्युपासानिशितं स-
न्धीयीत । आयाभ्यतद्भावगतेन चेतसा लक्ष्यं तदेवाक्षरं सौम्य कि-
ञ्चीति' शरधनुर्न्यायेन तां बोधयित्वा, किमस्त्रं कः शर इत्याद्याका-
ङ्क्षायां, 'प्रणवो धनुः शरो ह्यात्मा ब्रह्म तल्लक्ष्यमुच्यते । अप्रमत्तेन वे-
द्भव्यं शरवत्तन्मयो भवेद्' इत्यनेन शरस्य यथा प्रवेशेन लक्ष्यनिखा-
ततया लक्ष्यप्रचुरता तथा आत्मनोऽपि तन्निखानतया तत्प्रचुरतेति
तया ब्रह्मत्वेन ज्ञातम् । अथवा, 'लक्ष्यं सर्वगतं चैव शरो मे सर्वतो-
मुखः । वेद्धा सर्वगतश्चैत विद्धं लक्ष्यं न संशय' इति ब्रह्मणः सका-
शात् पृथक्त्वेन ज्ञातं जीवं लक्ष्ये ब्रह्मणि योजयितुमुपासानिशित-
त्वाधायकतद्भावगतचेतःसिद्ध्यर्थमन्यवाग्विमोकोऽत्रोच्यते । स च
शरीराध्यासरहित्य एव सिद्ध्यतीति तन्मुखेन भगवतो मुक्तोपसृ-
प्यता व्यपदिश्यते । उक्तरीत्या जीवयोग्यताकथनद्वारोच्यते । तेन
शरीराद्यध्यासविशिष्टं लिङ्गशरीरं न ब्रह्मणि योजनीयमिति बोध-
नाय वाग्विमोकोऽत्रोच्यते । न तु सर्वविज्ञानविघाताय । लक्ष्यादीनां
त्रयाणां सर्वगतत्वश्रावणादतो नैतत्कथनमुपक्रमविरोधायेत्यर्थः ।
एवमन्यवाग्विमोकस्य दोषत्वं प्रकरणेन निवारितम् । अतः परमर्थेना-
ऽपि निवारयन्ति * किञ्चेत्यादि * अर्थस्तु स्फुट एव । एवं सूत्रार्थं
व्याख्यायैकदेशमतमनूद्य दूषयन्ति * ये त्वित्यादि * । ये मायावा-
दिनः परब्रह्मणः साकारताममन्वानाः श्रुतेर्व्याख्येयाया, यस्मिन् द्यौ-
रित्यस्या अन्यथार्थत्वं, सन्मूलाः सौम्येमाः प्रजाः सदायतनाः स-
त्प्रतिष्ठा इत्यायतनवद्भावस्य, सर्वं ब्रह्मेति सामानाधिकरण्यस्य च
श्रावणाद् यथा शाखा स्कन्धो मूलं चेत्यनेकात्मको वृक्ष एव नाना-

नानुमानमतच्छब्दात् ॥ ३ ॥

ननु जडधर्मा जडदृष्टान्ताः प्रकरणे बहवः सन्ति । अरा इव ब्रह्मपुरे मनोमय इत्यादि ।

रसो विचित्र आत्मेः तशङ्कासम्भवे तद्वारणायात्र, तमेवैकं जानया-
त्मानमिति सावधारणमाह । यथा, यस्मिन्नास्ते देवदत्तस्तद् आनये-
त्युक्ते आसनमेवानयति, न देवदत्तम् । तद्वदायतनभूतस्यैकरसस्यैवा-
त्मनो विश्लेषत्वमुपदिश्यते । अन्या वाच इत्यनेन विकारानृताभिस-
न्धस्य चापवादः । मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यतीति
दोषश्रावणात् । सर्वं ब्रह्मेति सामानाधिकरण्यात् तु प्रपञ्चप्रविलायना-
र्थं, नानेकरसताप्रतिपादनार्थम् । स यथा सन्धवधनोऽनन्तरो-
ऽबाह्यः कृच्छ्रो रसघन एवं वा अरे अयमात्माऽनन्तरोऽबाह्यः कृच्छ्रः
प्रह्वानघन एवेति श्रावणादित्येवमर्थत्वं, प्रपञ्चो मायिक इतिकल्पित-
सतानुसारेण प्रापयन्ति । ते * पूर्वोत्तरस्पष्टश्रुतिविरुद्धार्थवादिनो, 'यथा
सुदीप्तात् पावकाद्विस्फुलिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपाः । तथा-
ऽश्नराद् विविधाः सौम्य भावाः प्रजायन्ते' तत्र चैवापियन्तीति । एत-
स्माज्जायते प्राण इति । अग्निर्भूर्द्धा चक्षुषी चन्द्रसूर्यादित्यादि ।
आविःसन्निहितं गुहाचरं नाम महत्पदम् । अत्रैतत्सर्वमर्पितमेज-
त्प्राणनिमिषञ्च यद्' इत्यादयः पूर्वाः । अरा इव रथनाभावित्याद्या
आसमाप्तिवर्तमाना उक्ताः, स्पष्टास्तत्तद्दृष्टान्तपूर्वकप्रज्ञकार्यब्रह्मरूप-
विरुद्धधर्माधारत्वादिब्रह्मधर्मप्रतिपादकतया स्फुटार्था या श्रुतय-
स्तद्विरुद्धो यः प्रपञ्चमायिकत्वादिरूपोऽर्थस्तद्वादिनो वैयात्यादिकदे-
शिकमादाय तं निर्णीतत्वेन घदन्त, उपेक्षया आप्रहवादित्वाद् भूता-
विष्टा इवानादरणीया इत्यर्थः ॥ २ ॥

नानुमानमतच्छब्दात् ॥ इदमेवाधिकरणं पुनर्निषेधमुखेन वि-
चारयन् पूर्वं जडं निरस्यतीत्याशयेनात्र पूर्वपक्षं दर्शयन्ति * तन्वि-
त्यादि * । कुत्र सन्तीत्यपेक्षायां तन्मन्त्रप्रतीकं दर्शयन्ति * अरा
इव रथनाभौ संहता यत्र नाड्यः स एषोऽन्तश्चरते बहुधा जा-
यमान इत्यत्र नाडीसङ्घाताधिकरणत्वं शरीरधर्मत्वाज्जडधर्मः । रथ-

तस्मात् प्रकृतिपुरुषनिरूपकसांख्याननुमापकमेवैतत्प्रकरण-
मस्तु । निर्णीतमप्यक्षराधिकरणे जडधर्मात् पुनरुज्जीवनम् ।
तस्माद् शुभ्वाद्यायतनं प्रकृतिरेव भवितुमर्हतीति चेन्न । अनुमानं
तन्मतानुमापकं न भवति । कोऽपि शब्दो निःसन्दिग्धस्तन्मत-
रूपापको नास्ति । ब्रह्मवाद्दरूपापकास्तु बहवः सन्त्यात्मसर्वज्ञा-
नन्दरूपादिशब्दाः । अतः सन्दिग्धा जडधर्मत्वेन प्रतीयमानाः

नामिदृष्टान्तो जडदृष्टान्तः । तथा, यः सर्वज्ञः सर्वविद् यस्यैव
महिमा भुवि । दिव्ये ब्रह्मपुरे ह्येष व्योम्न्यात्मा प्रतिष्ठित इत्यत्र
पुरमिष पुरमिति पुरपदबोधितो दृष्टान्तो भूमिष्ठमहिमवत्त्वं शरीर-
धर्मः । तथा, मनोमयः प्राणशरीरनेता इत्यत्र मनोमयत्वं विकार-
धर्मः । * इत्यादीत्यादिपदेन, हिरण्यमये परे कोश इत्यादिमन्त्रोक्तानां
शुभ्रत्वप्रकाशाभावादीनां संप्रहः । आत्मसर्वज्ञादिशब्दाश्चेतनधर्म-
बोधकाः पुरुषनिरूपकाः । * तस्मादिति * प्रकृतिपुरुषबोधकपद-
सत्त्वात् । नन्वस्य प्रकरणस्यादृश्यत्वाधिकरणे ब्रह्मपरताया व्यु-
त्पादितत्वात् सिद्धे तथात्वे पुनः किमर्थोऽयं प्रयास इत्यत आहुः ।
* निर्णीतमित्यादि * । यद्यपि तत्र तथा निर्णीतं, तथापि तत्रान्तरा-
त्मत्वेनाधेयतया ब्रह्म सिद्धं, न त्वाधारतयेति । रथनाश्यादिदृ-
ष्टान्तसहकृताज्ञाडीसङ्घाताधारत्वादिरूपाज्जडधर्मादाधारभूतेऽक्षरे
प्रकृतिरूपतायाः पुनरुज्जीवनं सम्भवतीति विशिष्टाद्वैतमेव भवेन्न तु
शुद्धब्रह्मवाद इति तदभावाय प्रयास इत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याच-
क्षते * अनुमानमित्यादि * इदं प्रकरणं सांख्यमतमूलभूतं, तद-
साधारणधर्मबोधकशब्दवत्त्वादित्यनुमानं तन्मतानुमापकं न भव-
ति । तत्र हेतुः । * कोऽपीत्यादि * । अयमर्थः । एतेषु मन्त्रेषु यत्त-
च्छब्दात् तयोश्च नित्यसम्बन्धाज्ञाडीसङ्घाताधिकरणत्वमन्तःप्रवि-
ष्टस्य सञ्चरतो भोक्तुः प्रतीयते । दृष्टान्तस्तु विष्टम्भकत्वमात्रे । अ-
न्यथा दृष्टान्तीयाशेषधर्मापत्तिः पक्षे भवन्ती अनुमानमेवोच्छेदयेत् ।
एवं, सर्वत इत्यत्राप्यात्मन एव महिमा । एवं सर्वेषां शब्दानां स-

अपि ब्रह्मधर्मा एवेति युक्तम् । न हि ब्रह्मवादः श्रुतिव्यतिरिक्ते सिद्धोऽस्ति । येन ब्रह्मधर्माभावो निश्चेतुं शक्येत ।

तस्मात् सर्वाधारत्वेन निरूप्यमाणः परमात्मैव, न प्रधानमिति ॥ ३ ॥

प्राणभृच्च ॥ ४ ॥

नन्वस्ति निर्णायकं प्राणानामोतत्ववचनम् । मनोमयः प्राणशरीरनेनेति च । अतो जीवधर्माः केचन, जडधर्माश्चापरे सर्वज्ञत्वादयोऽपि योगप्रभावाज्जीवधर्मा इति । तस्माज्जडजीवविशिष्टः सांख्यवाद एव युक्त इति चेत् । न । प्राणभृज्जीवो न सम्भवति । अतच्छब्दादेव । नह्यानन्वाऽमृतरूपः स भवितुमर्हति तन्मते । पृथग्योगकरणमुत्तरार्थम् ॥ ४ ॥

न्दिग्धत्वे न तैः सांख्यमतसिद्धिरित्यर्थः । ननु मास्तु सांख्यमतसिद्धिस्तैर्मतान्तरमेव सिद्ध्यात्वित्यत आहुः * न हीत्यादि * । किं तन्मतान्तरम् । ब्रह्मबोधकमन्यद्वा । यद्यद्यः पक्षस्तदा तु श्रुत्येकसिद्धत्वाद् ब्रह्मवादस्यैव सिद्धिः । यद्यन्यस्तदा त्वात्मत्वसर्वज्ञत्वानन्दरूपत्वादीनां ब्रह्मधर्मत्वाभावसाधकं हेत्वन्तरं मृग्यम् । तच्चात्र न दृश्यत इति न तस्यापि सिद्धिरित्यर्थः । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * ॥ ३ ॥

प्राणभृच्च ॥ निषेधमुखविचारे जीवनिरसनायात्र पूर्वपक्षं दर्शयन्ति * नन्वित्यादि * । * निर्णायकमिति * सांख्यमतनिर्णायकम् । सिद्धान्तमाहुः । * नेत्यादि * । * पृथग्योगकरणमिति * । सूत्रपृथक्करणं, नशब्दयोगकरणं चोत्तरसूत्रेष्वन्वयार्थमित्यर्थः । नचानन्वाऽमृतरूपत्वमुपासनार्थमुच्यत इति वाच्यम् । विभातीत्यस्य विरोधात् । उपासनार्था विभानाभावात् । नच तत् फलबोधकमिति वाच्यम् । तन्मत भ्रान्तस्य प्रकृतिधर्मत्वेन फलताया वक्तुमशक्यत्वात् । 'मनोमयः प्राणशरीरनेता प्रतिष्ठितोऽप्ये हृदयं सञ्चि-

भेदव्यपदेशात् ॥ ५ ॥

विशेषहेतुमाह । तगेवैकं जानयेति कर्मकर्तृभावः प्रतीयते ।
अतो भेदव्यपदेशान्न प्राणभृज्जीवः ॥ ५ ॥

प्रकरणात् ॥ ६ ॥

जीवजडमाधारणनिराकरणाय विशेषहेतुमाह । प्रकरणं
हीदं ब्रह्मणः । ब्रह्म देवानागित्यारम्भे, स ब्रह्मविद्यामिति, ते-
षामेवैतानं ब्रह्मविद्यगमित्यन्ते च ब्रह्मविद्याया एव प्रकरणात्त्व-
मवगम्यते । ब्रह्मैवेदममृतं पुरस्तादिसादिगिर्विस्पष्टो ब्रह्मवादः
प्रतीयते ॥ ६ ॥

स्थित्यदनाभ्यां च ॥ ७ ॥

सर्वस्याप्यन्यथाभावशङ्कया विशेषहेतुमाह । द्वा सुपर्णेति

ध्याय । तद्विज्ञानेन परिपश्यन्ति धीरा आनन्दरूपममृतं यद् विभाति'
इति मन्त्रे आनन्दरूपस्याऽमृतस्य विभातो विज्ञानेन दर्शनविषय-
त्वञ्चावणेनानन्दरूपत्वस्यात्मधर्मतायाः स्फुटत्वाच्चेति ॥ ५ ॥

भेदव्यपदेशात् ॥ * विशेषहेतुमाहेति * उक्तस्य हेतोर्मन्त्रा-
न्तरगतत्वेन प्राकरणात्कत्वात् प्रकरणस्य ब्रह्मपरतासाधकत्वं, न तु
विषयवाक्यस्य तथात्वसाधकत्वमित्यतस्तन्मन्त्रगतं हेतुमाहेत्यर्थः ॥५॥

प्रकरणात् ॥ * जीवेत्यादि * ननु यद्यपि मन्त्रगतो हेतुर्जी-
वव्यावर्तकस्तथाप्येकशब्दस्य मुख्यार्थत्वाङ्गीकारे द्वितीयसिद्धावेव-
कारस्यासङ्कुचितान्ययोगव्यवच्छेदकताया उपगन्तुमशक्यत्वात्, त-
मपि जानथ, ततोऽपि मुख्यमात्मानं जानथेत्येवं वचनव्यक्तावस्य
मन्त्रस्य जडजीवसाधारणता स्थादतस्तदभावाय तथाहेत्यर्थः । शेषं
स्फुटम् ॥ ६ ॥

स्थित्यदनाभ्यां च ॥ * सर्वस्येत्यादि * ब्रह्मपदस्य जीवसा-

वाक्यैः, अनश्नन्नन्यो अभिचाकशीतीति केवलस्थितिः परमात्मनः, कर्मफलभोगो जीवस्य । अनः स्थित्यदनाभ्यां जीवपरमात्मानावेव मध्ये परामृष्टौ । न हि सांख्यमतमेतादृशं भवति । अतोऽस्य वैशेषिकोपपत्तेर्विद्यमानत्वात् प्रातिलोभ्येन सर्वा उपपत्तयो दृढा इति शुभ्वाद्यायतनं भगवानेवेति सिद्धम् । यद्यपि पैङ्ग्युपनिषदि, द्वा सुपर्णेत्यस्यान्यथा व्याख्यानं प्रतिभाति, तदृचां प्रदेशविशेषेऽन्यथा व्याख्यानं न दोषाय । तस्मात् सत्त्वक्षेत्रज्ञौ जीवब्रह्माणौ व्याख्येयौ ॥ ७ ॥

भूमा संप्रसादादध्युपदेशात् ॥ ८ ॥

इदं श्रूयते । यो वै भूमा तव सुखमिति । मुखलक्षणमुक्त्वा भूमनो लक्षणमाह । यत्र नान्यत् पश्यति नान्यच्छृणोति । नान्यद्विजानाति स भूमेति । तत्र संशयः । भूमा बाहुल्यमाहोस्विद्ब्रह्मेति । तत्र प्रपाठकारम्भे, ततस्त ऊर्ध्वं वक्ष्यामीति प्रतिज्ञात-

धारण्यात् सर्वस्य प्रकरणस्य जीवपरत्वशङ्कया तद्गतं तमाहेत्यर्थः । * प्रातिलोभ्येनेति * स्थित्यदनयोः प्रकरणबलाधायकत्वं, तस्य तत्पूर्वहेतुबलाधायकत्वमित्येवं वैपरीत्येन । ननु न दृढाः । द्वासुपर्णेति मन्त्रस्य पैङ्गिरहस्यब्राह्मणे सत्त्वक्षेत्रज्ञपरत्वेन व्याख्यानादिस्यत आहुः । * यद्यपीत्यादि * । * जीवब्रह्माणाविति * व्यष्टिसमष्टिजीवौ । अमुक्तमुक्तजीवौ वा । इदं यथा तथा गया, गुहां प्रविष्टावित्यधिकरणस्थे, विशेषणाच्चेति सूत्रे सम्यगुपपादितमिति, नात्रोच्यते । एवमप्राधिकरणे, यस्यान्तःस्थानि भूतानीति विचारितम् ॥ ७ ॥ १ ॥

भूमा संप्रसादादध्युपदेशात् ॥ विषयवाक्यमुपन्यस्यन्ति * इदं श्रूयत इत्यादि * श्रूयत इति * छान्दोग्यनवमप्रपाठके सतत्कुमारनारदसंवादे श्रूयते । अप्र कः संशयः, कुतश्चेत्यत आहुः * तद्वेत्यादि *

त्वाद् वेदादीनां नामत्वमुक्त्वा ततो भूयस्त्वं वागादीनां प्राण-
पर्यन्तानामुक्त्वा मुख्यप्राणविद्याया अवरब्रह्मविद्यात्वख्यापना-
यार्द्धप्रपाठकं समाप्य ततोऽपि विज्ञानादीनामन्तरङ्गाणां सुखा-
न्तानां भूयस्त्वमुक्त्वा सुखस्य फलत्वात् तस्यैव भूयस्त्वं
वदति ।

यद्यपि, तरति शोकमात्मविदिति नारदप्रश्नाद् भूमनो ब्र-
ह्मत्वं प्रकरणाद् वक्तुं शक्यते, तथापि तस्यैवाथात आत्मादेश
इहहङ्कारादेशवदात्मादेशोऽप्यस्ति । तेनाब्रह्मत्वेऽपि प्रक्षसि-
द्धिः । तस्य सुखबाहुल्यस्य स्वे महिम्नि प्रतिष्ठितत्वं सर्वतः पू-



* वदतीत्यन्तम् * । * समाप्येति * अपह्वनिवारणश्रावणेन
समाप्य । तथाच भूयस्त्वमुपक्रम्यान्ते, यत्र नान्यदित्यादिना
नित्यसुखभूयस्त्वमेवोपसंहरति । तस्माद् बाहुल्यं वाक्यार्थत्वेन
वक्तुं शक्यते । मध्ये च मुख्यप्राणविद्याया अवरत्वबोधनं ब्रह्म-
लिङ्गम् । बृहदारण्यकं व्रतमीमांसायां ब्रह्मोपासकस्य जीवस्या-
पि मुख्यप्राणव्रतधारणस्यैवाभिप्रेततया जीवापेक्षया प्राणस्योक्तर्षे
बोधितेऽप्येष तु वा अतिवदति यः सत्येनातिवदतीत्यनेन सत्यापेक्ष-
यां निकर्षबोधनात् । अतो ब्रह्मापि तथा वाक्यार्थत्वेन वक्तुं श-
क्यते । अत एव संशय इत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः । * यद्यपीत्यादि* । *
तस्यैवेति भूमन एव । अयमर्थः । यद्यप्यत्र भूयस्त्वं प्रकृतं, तथा-
प्यस्य वाक्यस्यात्मज्ञानार्थकनारदप्रश्नेन प्रवृत्तत्वादात्मैव प्रकरणी ।
स एवोपसंहारेऽपि भूमत्वेन निश्चायितोऽमृतत्वेन विशोषितश्चात
उपक्रमापसंहाररूपात् प्रकरणाद् भूमनो ब्रह्मत्वं वक्तुं शक्यते ।
तथाप्युपान्ते, अथातोऽहङ्कारादेश इतिवदथात आत्मादेश इत्या-
दिनोक्त आत्मादेशोऽप्यस्तीत्यहङ्कारादेशे सर्वत्र विद्यमानत्वेन स-
र्वत्वेन च भूयस्तयोक्तस्याप्यहङ्कारस्य तदुपहितस्यात्मनो वा यथा न
ब्रह्मत्वं तथा आत्मादेशे तथोक्तस्य केवलस्यात्मनोऽपि न ब्रह्मत्वम् ।
आत्मा चात्र सुखस्य स्वरूपमेव । पूर्वाधिकरणोऽनारोपितानागन्तु-

र्णविषयलाभेऽपि भवति, सुषुप्तावपीति तयोरन्यतरद् ग्राह्यम् । तत्राप्यन्तरङ्गत्वात् सुषुप्तिरेवाल भूमत्वेनोच्यते । न सुखबाहु-
ल्यम् । सुषुप्तिरूपमेव भूमेत्येवं प्राप्ते ।

उच्यते । भूमा भगवानेव । कुतः । सम्प्रसादादध्युपदेशा-
त् । सम्प्रसादः सुषुप्तिः । तस्मादधि आधिक्येनोपदेशात् । य-
द्यपि नान्यत् पश्यतीत्यादि समानं, तथापि स एवाधस्तादि-

कस्य वस्तुस्वरूपस्यैवात्मपदवाच्यताया उपगमात् । नच शोकतर-
णरूपफलाभावात् प्रश्नापूर्तिः शङ्का । विविक्तजीवात्मज्ञानस्येव ताह-
शसुखस्वरूपज्ञानस्याप्यात्मज्ञानत्वेनान्मविज्ञानायामुक्तफलोपपत्त्या पू-
र्तिसिद्धेः । ब्रह्मण एवात्मत्वादिना ज्ञानस्य विवक्षितत्वे गमकानुप-
लम्भात् । नच भूमनः स्वमहिमप्रतिष्ठितत्वश्रावणात् तस्य च ब्र-
ह्मासाधारणत्वाद् ब्रह्मत्वं शङ्काम् । तस्यार्थस्यात्राभावात् । आ-
त्मैवाधस्तादित्यादिना तस्य सर्वत्र व्याप्तेरुक्तत्वात् सर्वतः पूर्णविषय-
लाभं सुखपूर्णतयाऽनाकाङ्क्षायां तस्य पूर्णत्वानुमन्धाने स्वप्रतिष्ठा-
तायाः सम्भवदुक्तिकत्वात् । यदि च तस्य लाभस्य प्रयासमाध्य-
त्वेन सुखबाहुल्यं नाङ्गीक्रियते तदा सुषुप्तिरस्तु । तत्रापि न कश्चन
कामं कामयत इति तद्यथा प्रियया स्त्रिया सम्परिष्वक्त इत्यादि-
श्रावणात् । अत उभयोर्मध्ये यदुचिनं तदङ्गीकार्यमिति तथैत्यर्थः ।
सिद्धान्तं व्याकुर्वते * उच्यत इत्यादि* । * सम्प्रसादः सुषुप्तिरिति*
बृहदारण्यकेऽस्ति । स वा एष एतस्मिन् सम्प्रसादे रत्वा चरित्वे-
ति । सम्यक् प्रसादोऽस्मिन्निति व्युत्पत्त्या सम्प्रसादः सुषुप्तिः । नच
यद्वैनन्न पश्यतीत्यादिनाऽन्यदर्शनाद्यभाव उच्यत इति, नान्यत् प-
श्यतीत्यादि सुषुप्त्या समानम् । तथापि, स एवाधस्तादित्यादिनो-
क्ता सर्वत्र व्याप्तिः सर्वत्वं च तनोऽधिकमुच्यते । तन्न सङ्गनं भव-
त्यात्मशब्दस्य मुख्यवृत्तता च वियुज्यते । नच भाकार्थप्रत्ययं प्रक्रम्य,
बहोर्लोपो भू च बहोरिति पाणिनीयसूत्रे व्युत्पादितो भूमशब्दो
नानात्वं बाहुल्यं वा वक्ष्यति । तत्रापि प्रकृते, यदल्पं तनन्मर्थमिति
श्रावणात् संख्यां परित्यज्य बाहुल्यमेव वदिष्यति । स च धर्म एव,

त्यादिना तु ततोऽप्यधिकधर्मा उच्यन्ते । न हि सुषुप्तेः सर्वत्वा-
दिधर्माः सम्भवन्ति । आत्मशब्दश्च मुख्यतया परिगृहीतो भ-
वति । भावशब्दस्यापि सर्वत्वाद् भगवति वृत्तिरदोषः । तस्माद्
भूमा भगवानेव ॥ ८ ॥

न तु ब्रह्मेति शङ्कनीयम् । भगवतः सर्वत्वस्यात्र श्रावणेन सर्वत्वाद्
भावशब्दस्यापि भगवति वृत्तिरदोषः । सर्वशब्दबीजभूतप्रणवार्थ-
त्वेन तत्रैव सर्वेषां मुख्यवृत्तत्वाच्चंति । तस्माद् भूमा भगवानेवेति
सिद्धमित्यर्थः ।

अत्र संशयोपन्यासे प्रथमकोटौ शङ्करभास्करमध्वाचार्याः शै-
वश्च प्राणमाह्वय सुषुप्तौ तस्य जागरणात् सम्प्रसादत्वं तस्याहुः ।
तद्विज्ञानेन्द्रभिक्षुणैवं दूष्यते । प्राणस्य सुखरूपनाया एवा-
सम्भवेन संशयासम्भवात् । तस्मिन् प्रकरणे प्राणादाधिक्योपदे-
शाभावात् सम्प्रसादशब्दस्य प्राणावाचकत्वाच्च । श्रुतौ सम्प्रसाद-
शब्दो जीवे सुषुप्ताख्यतदवस्थायां च दृश्यते । स एष सम्प्रसादो
ऽस्माच्छरीरात् समुत्थायेति, स वा एष एतस्मिन् सम्प्रसादे स्त्व-
च्चरित्वेति । तत्र जीवे सम्प्रसादस्योपाधिकतया धर्मधर्म्यभेदेनौपा-
चारिकः । सुषुप्तावस्थायां तु प्रतिक्षणं सत्त्ववृद्ध्या सम्प्रसादति चि-
त्तमस्यामिति व्युत्पत्त्या यौगिकः । प्रसादप्रीत्योः पर्यायत्वात् सुख
एव सम्प्रसादशब्दो मुख्यः । सत्त्वे तु प्रसादरूपिणि सकलस्मृतिषु
प्रसिद्ध एव सम्प्रसादशब्द इति । प्राणे च सम्प्रसादशब्दो न कापि
दृश्यत इति सम्प्रसादशब्दस्य प्राणार्थत्वोपवर्णनमनुचितमिति ।

अत्रापि कश्चिद् विशेषः । क्रमसंक्रमशब्दयोरिव प्रसादस-
म्प्रसादशब्दयोरपि नैकार्थत्वम् । अतः सम्प्रसादशब्दः सुखविशेष
यौगिक एव । सत्त्वे तु स्मृतावपि न प्रसिद्ध इति तदनुपन्यासादेव
ह्यायते । सुषुप्तौ च न प्रतिक्षणं सत्त्ववृद्धिः । तस्यास्तामसावस्था-
त्वात् । तमोऽभिभूतः सुखरूपमेतीति श्रुतिः सत्सम्पत्तिमेव वदती-
ति न तथापि तथात्वसिद्धिः । जागरणं तु ज्ञानप्रधानेन सत्त्वेनेति मम
प्रतिभाति ।

यमानुजाचार्यास्तु संशये भूमगुणविशिष्टं प्रत्यञ्चं प्रथमकोटौ

धर्मोपपत्तेश्च ॥ ९ ॥

नान्यत् पश्यतीत्यादयोऽपि धर्मा ब्रह्मणि न विरुद्ध्यन्ते ।
स्वाप्ययसम्पत्त्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हीति न्यायेन । यत्र हि
द्वैतमिव भवतीत्यादिश्रुत्या उभयत्राम्नानात् । अन्यादर्शनादयो

निक्षिप्य प्राणसहचारित्वाद्ब्रह्मोपक्रोशानुपक्रोशाभ्यां तस्य चेतनत्वं
निश्चित्य प्राणशब्दाच्चयत्वं चाङ्गीकृत्य सूत्रव्याख्याने तस्यैव सम्प्र-
सादत्वमुक्तश्रुत्याऽऽहुः । तद्युक्तमेव । सप्तमीतन्पुरुषेण सुषुप्ताविव
षष्टीतत्पुरुषेण जीवेऽपि योगस्य सत्त्वात् । असद्धान्ते तु जीवापेक्षया
प्राणोत्कर्षस्य बोधनाङ्गीवस्यापि निवृत्तस्तत्सम्प्रसादातागमकस्यात्रा-
भावाच्च तदनुल्लेखः ।

विषयवाक्ये तु रामानुजमध्वभास्कराचार्या मिश्रुशैवौ च,
यत्र नान्यत् पश्यतीत्यादेर्भूमार्तिरिक्तयावद्दर्शननिषेधां नार्थः । किन्तु
निरवधिसुखरूपे ब्रह्मण्यनुभूयमाने ब्रह्मस्वरूपतद्विभूत्यन्तर्गतत्वात्
कृत्स्नस्य वस्तुजानस्यैश्वर्यविशिष्टब्रह्मभिन्नत्वेन न पश्यतीति । एत-
देवोपपादयति वाक्यशेषः, न वा एष एवं पश्यक्षेत्रं मन्वान इ-
त्यादिः । 'न पश्यो मृत्युं पश्यति न रोगं नोन दुःखताम् । सर्वे
हि पश्यः पश्यति सर्वमाप्नोति सर्वश' इति मन्त्रश्च । इदं चास्मा-
कमप्यभीष्टम् ॥ ८ ॥

धर्मोपपत्तेश्च ॥ ननु भवतु सम्प्रसादाद् भूमन् आधिक्योपदे-
शस्तथापि भूमजिज्ञासया प्रश्ने भूमलक्षणत्वेन, यत्र नान्यत् पश्यती-
त्यादिवाक्यमुच्यते । तत्र योऽन्यदर्शनादिनिषेधः स तु सुषुप्तेरसा-
धारणः । तदितरल्लक्षणं तु नेहोच्यते । भूमन् इति भूमपर्यन्ता अ-
न्याविद्याऽस्तु । ततो भूमाधारमारभ्यात्मविद्येति शङ्कायामिदमुच्य-
ते ॥ धर्मोपपत्तेरिति ॥ तदेतद् व्याकर्तुं गृह्णन्ति । * नान्यदित्यादि *
कुतो न विरुद्ध्यन्त इत्याकाङ्क्षायां विभजन्ते * स्वाप्ययेत्यादि * ।
यथाऽस्मिन् सूत्रे ब्रह्मधर्माविर्भावः स्वाप्ययसम्पत्त्योर्नियतः । मध्येव
सकलं जातमित्यादिवाक्यानुरोधात् । अन्यत्रानियत इति वामदेव-
सूत्रे व्युत्पादितम् । तेन न्यायेनान्यदर्शनाद्यभावोऽपि मैत्रेयीब्राह्मणे,

भगवति न विरुद्ध्यन्ते । चकारात् फलं तस्यैवोपपद्यत इत्याह ।

स वा एष एवं पश्यन्नित्यादिना सहस्राणि च विंशतिरित्यन्तेन । तेन भूमा ब्रह्मैवेति सिद्धम् ॥ ९ ॥

अक्षरमम्बरान्तधृतेः ॥ १० ॥

गार्गीब्राह्मणे कस्मिन्तु खल्वाकाश ओतश्च प्रोतश्चेति ।
स होवाच एतद्वै तदक्षरं गार्गी ब्राह्मणा अभिवदन्सस्थूलमन-

स यथा सैन्धवखिल्य उदके प्रास्त उदकमेवानुविलीयेत नाहास्योद्-
ग्रहणायैव स्याद् यतो यतस्त्वाददीत लवणमेवैतदित्येकीभावदशा-
यां, यद्वैतन्न पश्यति पश्यन् वै तद् द्रष्टव्यं न पश्यति, न हि द्रष्टु-
र्दृष्टेर्विपरिलापो विद्यतेऽविनाशित्वाश्नास्ति तु ततोऽन्यद्विभक्तं यत्
पश्येदित्यविभागदशायां चेत्युभयत्राम्नानाद्दशाद्वये नियतः । यत्र
नान्यत् पश्यतीति वाक्योक्तस्तु भूमविद्यायामनियतः । न पश्य
इति मन्त्रे, सर्वं हि पश्यः पश्यतीति वाक्यानुरोधाद्, यस्मिन् वि-
दिते सर्वं विदितं भवतीत्यादिवाक्यानुरोधाच्चेत्यर्थः । अत एते-
ऽन्यादर्शनादयो धर्मा भगवति न विरुद्ध्यन्तेऽतो लक्षणंऽतिव्या-
प्यभावाद् भूमविद्या ब्रह्मविद्या, नान्यविद्येत्यर्थः । एतदेव वि-
शदयन्ति । * चकारादित्यादि * । * तस्यैवेति * अविभागद्रष्टुः ।
प्रलये संज्ञाभावात् स्वेन रूपेण द्रष्टृत्वाभावादिति । इदं सर्वं तृती-
याध्याये लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे व्युत्पाद्यमतोऽत्र नोच्यते । फलं कि-
मित्यत आहुः । * स वा इत्यादि * । तथाचेदमविभागदशागमक-
मित्यर्थः । एवञ्चानेनाधिकरणेन बहिर्व्याप्तस्याप्यानन्दमयत्वं सा-
धितम् । तथानन्दमयाधिकरणोक्तस्यानन्दमयत्वस्य बुद्धिवृत्तिरूप-
सुषुप्तिधर्मत्ववारणं कृतमतः प्रसङ्ग एव सङ्गतिः । तथा येन सर्व-
मिदं ततमित्यपि साधितम् । सर्वस्य विस्तारस्य सुखप्रयुक्तत्वादि-
ति । भक्त्या लभ्यस्त्वनन्ययेति तु साधनाध्याये विचार्यम् ॥ ९ ॥ २॥

अक्षरमम्बरान्तधृतेः ॥ विषयादिकमुपन्यस्यन्ति * गार्गीब्रा-
ह्मण इत्यादि * । अत्र प्रथमे ब्राह्मणे, यदिदं सर्वमपस्त्रोतं च प्रोतं च

ष्वित्यादि श्रूयते । तत्र संशयः । किमक्षरशब्देन पदार्थान्तरं, ब्रह्म वेति ।

तत्राचेतनमाधारण्याद् वर्णतुल्यत्वादाकाशवदस्याप्यब्रह्मत्वमेव । द्युभ्नाद्यायतनविरोधस्तु तुल्यैः । अत एवागतार्थता अदृश्यत्वाद्याधिकरणेन । न हि तत्र विरुद्धधर्मा आशङ्क्या निरौक्रियन्ते । अतोऽचेतनतुल्यत्वाद् ब्रह्मवादस्यासमाप्तत्वादाग्रहाविष्टत्वात् प्रपृः स्त्रीत्वाच्च, स्मरो धा व आकाशाद्रूपानितिवत् कयाचिदुपपत्त्या स्मरणकालभूतमूक्षमप्रकृतिजीवविशेषाणामन्यतरपरिग्रह इति वक्तव्यमुपासनार्थम् । अत्र हि प्रापञ्चिकसर्वधर्मराहित्यं ब्रह्मधर्मत्वं च प्रतीयते । तदुपासनार्थत्व उपपद्येत । ब्रह्मत्वपरिग्रहे तु वैयर्थ्यमेव । उपदेष्टृत्वाभावात् । तस्मादक्षरमन्यदेव ब्रह्मधर्मत्वेनोपास्यमित्येवं प्राप्ते ।

—————

कस्मिन् वाऽऽप ओताश्च प्रोताश्चेत्यादिप्रश्नोत्तरैरबाधाकाशान्तरिक्षलोकद्युलोकादित्यलोकचन्द्रलोकनक्षत्रलोकदेवलोकगन्धर्वलोकप्रजापतिलोकब्रह्मलोकपर्यन्तं पूर्वपूर्वस्योत्तरोत्तरस्मिन्नोतप्रोतत्वं निरूप्य पुनः प्रश्नान्तराभावार्थं, मा ते मूर्खा व्यपतदन्ततिप्रदन्त्या वै देवता अति पृच्छसि गार्गी मातिप्राक्षीरित्युक्तम् । तत आरुणिसंवादांत्तरं पुनरपि गार्गी प्रपच्छ । यदूर्ध्वं याज्ञवल्क्य दिवो यदवाक् पृथिव्या यदन्तरा द्यावापृथिवी इमे यद् भूतं च भवच्च भविष्यच्छेत्याचक्षते कस्मिंस्तदोतं च प्रोतं चेति । तत्र आकाश इत्युत्तरे, पुनराकाशविषयके ओतप्रोतत्वप्रश्ने, पतद्वैतदक्षरं गार्गीत्याद्युत्तरम् । सोऽत्र विषयः । तत्राक्षरशब्दे संशयः । किं पदार्थान्तरं ब्रह्म वेति । अत्र पदार्थान्तरपदेन जडजीवयोर्ग्रहणम् । तत्र ओतप्रोतत्वं विकारित्वापाङ्कतया जडलिङ्गम् । अमृताक्षरं हरः, क्षरात्मानाधीयते देव एक इति श्रुत्यन्तरे अक्षरपदं जीवबोधकतया प्रसिद्धं जीवलिङ्गं, प्रशासनं च ब्रह्मलिङ्गमिति त्रिष्वपि बीजम् । पूर्वपक्षमाहुः । * तत्राचेतनेत्यादि * । ओतप्रोततया विकारित्वेनाचेतनसाधारण्यात् । अहं त्वा

उच्यते । अक्षरं परमात्मैव । कुतः । अम्बरान्तधृतेः । श्रुतिं
व्याख्याय सिद्धं हेतुमाह । अत्रैक एव प्रश्न उत्तरं चैकम् ।

याज्ञवल्क्य यथाकःशयो वा वैदेहो वोम्रपुत्र उज्यं धनुरधिज्यं कृत्वा
ह्यौ वाणावन्तौ सपत्नानिव्याधिनौ हस्तं कृत्वोपांत्तिष्टुदेवमेवाहं त्वां
ह्याश्यां प्रश्नाश्यामुपांदस्यामिति द्वयोः प्रश्नयोः क्लृशजनकतया प्रथम-
प्रश्नोत्तरभूताकाशवदस्य द्वितीयप्रश्नोत्तरभूतस्याक्षरस्याप्यब्रह्मत्वमे-
व । किञ्च । यस्मिन् द्यौः पृथिवी चान्तरिक्षमोतमित्यत्र यथोत्त्वं प-
दार्थभेदेन भारवाहकत्वमवगमयत्येवमत्र प्रोतत्वमपि, मायि सर्वमिदं
प्रोतं सूत्रं मणिगणः इवेति स्मार्तदृष्टान्ताद् भारवाहकत्वमेव गमयि-
ष्यतीति द्युश्वाद्यायतनत्वेन विरोधोऽपि तुल्यः * तत्रेवात्रापि समानः
। किञ्चादृश्यत्वाद्यधिकरणकरणे अक्षरस्य ब्रह्मरूपतायाः सुविचारित-
त्वात् किमनेनाधिकरणेन । अतः पृथग्विचारादेव विषयभेदो-
ऽवसीयत इति न तेनास्य गतार्थता । न हि तत्र विरुद्धधर्मा आशङ्क्य
निराक्रियन्ते । अत्र तु ते तथा क्रियन्त इति सिद्धो विषयभेदः ।
अतो विषयभेदादचेतनतुल्यत्वाद् ब्रह्मवादस्यारुणिसंवादेऽन्तर्धामि-
निरूपणेनैव समाप्तत्वात् प्रद्युर्गागीरूपस्याग्रहाविष्टत्वेन स्त्रीत्वेन च ब्र-
ह्मविद्याभ्रवणोऽनाधिकारित्वाद् अत्र, स्मरो वा आकाशाद् भूयानित्यत्र
यथा आकाशं भांग्यत्वेन गृह्यतः स्मरणस्य तद्व्याप्त्या बृहत्त्वयोगेन
भूयस्त्वं, तथा, अदनुत इति, न क्षरतीति वा योगेन कयाचिदुपपत्त्या
स्मरणाद्यन्यतमस्याचेतनस्य जीवविशेषस्य वोपासनार्थं परिग्रह इति
वक्तव्यम् । यत् पुनरत्राक्षरंऽस्थूलादिवाक्यैः प्रापञ्चिकधर्मराहित्यं
प्रशासनरूपब्रह्मधर्मवस्त्वं च प्रतीयते, तत्सूपासनार्थम् । नचात्रैतदनु-
रोधेन ब्रह्मैव वाक्यार्थं इति युक्तम् । प्रद्युर्ब्रह्मभ्रवणानधिकारस्योपपा-
दितत्वेनात्र वक्तुरूपदेष्टृत्वाभावाद्वाक्यवैयर्थ्यापत्तेरिति । सिद्धान्तं
व्याकुर्वन्ति * उच्यत इत्यादि * । नन्वम्बरान्तधृतेर्विषयवाक्ये अह-
द्व्यमानतया तस्याक्षरे वक्तुमशक्यत्वात् स्वरूपासिद्धोऽयं हेतुरित्या-
शङ्काः । * श्रुतिमित्यादि * तथाच तात्पर्यसिद्धत्वात् स्वरूपासि-
द्ध इत्यर्थः । तात्पर्यसिद्धत्वं व्याकुर्वन्ति * अत्रैक इत्यादि * । यद्यप्यत्र

आकाशस्यावान्तरत्वमेव । तेनाम्बरान्तानां पृथिव्यादीनां विधारकः परमात्मैव । द्युभ्वाद्यायतनसिद्धौ धर्मोऽत्र हेतुः । न तदश्नोति कश्चनोति मुख्यतया परिगृहीतो भवति । अन्यथा सूध्नो विपतनं च भवेत् । न ह्यन्यः सर्वाधारो भवितुमर्हति । परोक्षेण ब्रह्मकथना-ऽर्थमक्षरपदमन्यनिराकरणार्थं तद्धर्मोपदेशश्च । तस्मादक्षरं परमात्मैव ॥ १० ॥

द्वाभ्यां प्रश्नाभ्यामुपोदस्थामिति द्वौ प्रश्नौ प्रतीयेते, तथापि पूर्वब्राह्मणे यथा तावत्सु प्रश्नेषु कृतेष्वपि न प्रश्नपरिसमाप्तिरेवमन्वाकाशप्रश्नेऽपि, ततः कस्मिन् वा आकाश ओतश्च प्रोतश्चेति प्रश्ने आकाश एवेत्युक्त्वा तमाकाशमक्षरत्वेन निगमयत्येतद्वै तदक्षरमिति । एतत् त्वत्कृतद्वितीयप्रश्नोत्तरभूतं यदाकाशं तदक्षरमित्येवं वचनव्यक्तेः । अत आकाशस्याप्यवान्तरत्वमेवेति पूर्वब्राह्मणे सर्वपादोक्तां पृथिवीमारभ्यात्र प्रथमं य आकाश उक्तस्तदन्तानां या धृतिधारणं तेन हेतुना अम्बरान्तानां पृथिव्यादीनां विशेषेण परान्येष्वतथा धारकः परमात्मैव । अयमर्थः । पूर्वब्राह्मणे अवाच्यनन्तरमाकाशत्वोक्तत्वेऽप्यत्र पुनर्यदाकाशकथनं, तच्च भूताकाशपरम् । किन्तु भूतसूक्ष्मकालप्रकृत्यन्यतमं यद् वस्तु तत्परम् । तच्च मतान्तरे यदार्थान्तरम् । सिद्धान्ते तु प्रथमं कार्यं तत् । ततोऽधिको धारको न जीवविशेषांसि भवति । उक्ताकाशोत्प्रोतत्वस्य जीवे काप्यसिद्धत्वात् । एवं जडजीवयोर्निवृत्तौ तद् ब्रह्मकार्यत्वेनैव निश्चीयते । पुनर्विचारस्तु विरुद्धधर्माधारत्वसमर्थनायेति प्रागेवोक्तम् । पदार्थशेदस्तु प्रोतत्वमात्रेणैव, न त्वोत्प्रोतत्वेन । तस्योपादानकारणतागमकत्वात् । 'नैतच्चिद्वं भगवति ह्यनन्ते जगदीश्वरे । ओत्प्रोतमिदं यस्मिस्तन्तुष्वङ्ग यथा पदं' इति श्रीभागवतवाक्येन तथा विश्वयात् । नातो भारवाहकत्वापत्तिः । अत्र, न तदश्नोतीत्यस्य विकरणव्यत्ययेन भोजनार्थग्रहणेऽन्यकर्तृकतन्निषेधः पुरुषभोग्यां प्रकृतिं व्यावर्तयति । अन्यकर्मकतन्निषेधश्च सर्वमक्षयितारं कालम् । पदव्यत्ययेन व्याप्यर्थग्रहणे तु द्वावपि निषेधौ व्यापकत्वं तदभावं च बोधयन्तौ विरुद्धधर्माश्रयत्वं वस्तुपरिच्छेदराहित्यं च तस्य स-

मर्थयतः । अतो, न तदश्रोतीत्यादिना ब्रह्मापेक्षयाधिकस्य ब्रह्मापेक्ष-
यान्यस्य च निराकरणेन, द्युभवाद्यायतनाधिकरणे सिद्धस्य तत्स्वरू-
पात्मकतया तद्धारकत्वस्य हेतोर्मुख्यतया मूर्द्धविपाताभावाय परि-
गृहीतत्वात् । नच श्रोतृदोषादवक्तव्यत्वम् । तस्यास्तथात्वेऽपि ब्र-
ह्मविश्वेनाधिकारित्वात् । पूर्वमतिप्रश्ने ब्रह्मज्ञत्वाभावसम्भावनया
मूर्द्धविपातस्योक्तत्वेन गार्ग्या अब्रह्मविश्वे उक्तप्रश्नान्मूर्द्धविपतनं च
भवेत् । नचु न जातमतस्तस्या अधिकारित्वेन तां प्रत्युपदेशो नायुक्त
इति सर्वाधारत्वेनात्र ब्रह्मैवोपदिश्यते । न ह्यन्यो निरङ्कुशः सर्वा-
धारो भवितुमर्हतीत्युक्तत्वात् । नन्वेवं सति ब्रह्मपदस्य कुतो नोक्ति-
रिति शङ्क्यम् । परोक्षेण कथनार्थमक्षरपदात् । तत्रापि गमकं, न
तदश्रोति कश्चनेत्यादिना ब्रह्मधर्मोपदेशः । अत एव ब्रह्मवादस्यापि
न समाप्तिः । तस्माद् बाधकानामभावात् साधकानां सत्त्वाच्चाक्षरं
परमात्मैवेत्यर्थः ।

अत्र शङ्कराचार्यास्तु, अक्षरशब्दस्य वर्णं प्रसिद्धत्वादत्रोङ्कार
एव व्यावर्त्य इत्याहुः ।

तद्भास्कराचार्यैरेवं दूषितम् । ॐकारोऽत्र न वक्तुं शक्यः ।
अलंहितमच्छायमित्येवमादिनिषेधानुपपत्तिरिति ।

मिश्रुणा तु द्विव्यधर्माणां स्थूलत्वादीनां प्रणवे प्रसक्त्यभावेन
तन्निषेधानौचित्याद् वर्णसामान्यवाचिनोऽक्षरशब्दस्य प्रणवरूपव-
र्णविशेषवाचिताया ॐमित्यादिविशेषणानां काव्यदर्शनाच्छेद्य-
प्युक्तम् ।

यत्तु वाचस्पतिमिश्राः । अत्र प्रधानस्य पूर्वपक्षकोटिनिक्षेपेण
परमात्मनः सिद्धान्तीकरणे अम्यरान्तधृतिरूपेण हेतुना प्रधाननिरा-
करणासम्भवः । तस्यापि सांख्यैरूपादानत्वेन सर्वाधारत्वाङ्गीकारा-
त् । अथ नाधिकरणत्वमात्रं धृतिः, किन्तु प्रशासनाधिकरणता
तदा, अक्षरं प्रशासनादिति सूत्रकारो वदेत् । तावतैव प्रधाना-
ऽपाकरणसिद्धेः । तस्माद् वर्णाक्षरनिराक्रिया सूत्रार्थः । नच स्थूल-
त्वादीनां वर्णेष्वप्राप्तेरस्थूलमित्यादिनिषेधानुपपत्तिरिति शङ्क्यम् ।
निषेधे प्राप्तिपूर्वकत्वानियमस्याभावात् । नान्तरिक्षे न दिवीत्यग्नि-
चयननिषेधस्याप्राप्तावपि दर्शनात् । अतो न किञ्चनैतदित्याहुः ।

तन्मन्दम् । गत्यन्तरसद्भावे नित्यानुवादत्वाङ्गीकारस्यास-

सा च प्रशासनात् ॥ ११ ॥

ननु क्वचिद्वाक्ये विधारणं ब्रह्मधर्मत्वेनाश्रितमित्यन्यत्रापि न तथाश्रयितुं शक्यते । नियामकाभावादित्यत आह । सा च विधृतिरत्रापि वाक्ये ब्रह्मधर्म एव । कुतः । प्रशासनात् । एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गार्भिं द्यावापृथिवीं विधृते तिष्ठत इति प्रशासनेन विधारणमन्यधर्मो भवितुं नार्हति । अग्रतिहताज्ञाशक्तेर्भगवद्भर्त्वात् । तस्मादक्षरं ब्रह्मैव ॥ ११ ॥

ङ्गतत्वात् । चयनस्थलेऽपि देवप्रभृतीनां कर्माधिकारस्याऽग्रे स्थाप्यत्वात् तेषां लोकान्तरेऽपि करणसामर्थ्यसत्त्वेन तद्धारणार्थत्वात् सिद्धान्तोक्तरीत्या सुखेन प्रधानधारणसम्भवेन गत्यन्तरस्य सत्त्वादिति । अतो वृथाऽयं प्रयास इति ध्येयम् । अत्रैवं प्रयोगः सिद्धयति । अस्थूलादिवाक्योक्तमक्षरं परमात्मैव । इतराभोग्यत्व इतराभोक्तृत्वे च सत्यम्बरान्तधारकत्वात् । यन्नैवं तन्नैवमिति । अज्ञानोतेर्व्याप्त्यर्थकत्वे तु विरुद्धधर्माधारत्वे सति तथात्वादिति ॥ १० ॥

सा च प्रशासनात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति * नन्वित्यादि * । * क्वचिद्वाक्ये इति * यांस्मिन् द्यौरिति वाक्ये । व्याकुर्वन्ति * सा चेत्यादि * श्रुतिव्यतिरिक्तशास्त्रसिद्धं यन्मूलकारणं तदत्र विषयवाक्य आकाशत्वेनोक्तम् । तद्धारणस्यान्यधर्मत्वं न सम्भवत्येव । तथापि, मूले मूलाभावादमूलं मूलमिति सांख्यप्रवचनसूत्रोक्तन्यायेन द्वितीयवाक्योक्ताकाशमपि पूर्वेवाक्योक्ताकाशत्वेनादृत्य, तस्यैवाक्षरत्वं चादृत्य तस्य स्वाधारत्वेनाम्बरान्तधृतेरन्यधर्मत्वं ग्रहिलतया यदुच्यते, सा त्वयाऽन्यधर्मत्वेनाभ्युपगम्यमानापि विधृतिर्ब्रह्मधर्म एव । न हि तत् स्वसामर्थ्येन विधरति, किन्त्वेतस्यैवेति श्रुत्युक्तशासनसामर्थ्येन । यथा स्वर्गात् पततस्त्रिशङ्कोर्बिधृतिस्तिष्ठेति विश्वामित्राज्ञया जायमाना तद्धर्म एव, न तु त्रिशङ्कुधर्मस्तद्वत् । नच 'अक्षरं प्रशासनाद्' इति सूत्रापत्तिः । ग्रहिलतयाऽन्यधर्मत्वेनापाद्यमानाया एव तद्धृतेः प्रशासनहेतुकताया ग्रहिलतावारणार्थं विवक्षितत्वेनाम्बरान्तधृतिपदस्यावश्यकतया तदापत्यभावादित्यर्थः ॥११॥

अन्यभावव्यावृत्तेश्च ॥ १२ ॥

ननूक्तमुपासनापरं भविष्यतीति । तत्राह । अन्यभावव्यावृत्तेः । अन्यस्य भावोऽन्यभावः । अब्रह्मधर्म इति यावत् । तस्यात्र व्यावृत्तेः । अब्रह्मत्वे हि ब्रह्मत्वेनोपासना भवति । कार्यकारणभावभेदेन । न ह्यत्र तादृशो धर्मोऽस्ति ।

चकाराद्, यो वा एतदक्षरमविदित्वा गार्गीसादिना शुद्धब्रह्मप्रतिपादनमेव, नोपासनाप्रतिपादनमिति । तस्मादक्षरं ब्रह्मवेति सिद्धम् ॥ १२ ॥



अन्यभावव्यावृत्तेश्च ॥ सूत्रमवतारयन्ति * नन्वित्यादि * प्रशासनहेतुकत्वं विधरण उपासनार्थमारोपितं भविष्यतीत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वते * अन्यस्येत्यादि * कार्यकारणभावभेदेनेत्यस्य अब्रह्मत्वे हीत्यनेनान्वयः । ततश्चायमर्थः । एतद्वै तदक्षरं गार्गी अदृष्टं द्रष्टृश्रुतं श्रोत्रमतं मन्त्रविज्ञातं विज्ञातृ नान्यदस्ति द्रष्टृ नान्यदस्ति श्रोतृ, नान्यदस्ति मन्तृ नान्यदस्ति विज्ञात्रेतद्वै तदक्षरं गार्गी यस्मिन्नाकाश ओतश्च प्रोतश्चेत्याकाशधर्तर्यक्षरे द्रष्टृत्वादिचेतनधर्मकथनेन धरणे जडधर्मत्वव्यावृत्तेर्धरणस्य चाकाशात्प्रोतत्वरूपस्वरूपबोधनेन जीवधर्मत्वव्यावृत्तेरक्षरस्याब्रह्मत्वनिवृत्तावब्रह्मणि ब्रह्मत्वेनोपासनाया वक्तुमशक्यत्वादिति । युक्त्यन्तरमाहुः । * चकारादित्यादि * यो वा एतदक्षरमविदित्वा गार्गी अस्मिन्लोके जुहोति ददाति तपस्यत्यपि बहूनि वर्षसहस्राण्यन्तवानेवास्य स लोको भवति । यो वा एतदक्षरमविदित्वा गार्गीस्माल्लोकात् प्रैति स कृपणोऽथ यो वा एतदक्षरं गार्गी विदित्वाऽस्माल्लोकात् प्रैति स ब्राह्मण इति श्रावणं चकारेण संगृह्यत इत्यर्थः । अत्र च विरुद्धधर्माणामाशङ्क्य निराकरणादुपोद्घातः सङ्गतिः । आशङ्क्य निराकरणं च द्वितीयसूत्रे हेतोः साधनाज्ज्ञेयम् । एतेनाधिकरणेन परत्वं साधितम् । तेन स्थितिकर्तृत्वं, तदाधारत्वं च पदार्थान्तरभूते प्रधाने आशङ्क्य तत्रातिव्याप्तिनिवारितेति सैवाधिकरणसङ्गतिः ॥ १२ ॥ ॥ ३ ॥

ईक्षतिकर्मव्यपदेशात् सः ॥ १३ ॥

पञ्चमप्रश्ने, एतद्वै सत्त्वकाम परञ्चापरं च ब्रह्म यदोङ्कारस्त-
स्माद् विद्रानेतेनैकतरमन्वेति यद्येकमात्र इत्यादिना एकद्वित्रिमात्रो-
पासनया ऋग्यजुःसामभिर्भनुप्यलोकभोमलोकमूर्धलोकप्राप्तिपुन-
रागमने निरूप्यार्द्धचतुर्थमात्रोपासनया परं पुरुषमभिध्यायीत । स
तेजसि परे सम्पन्नो यथा पादोरस्त्वचेत्यादिना, परात्र परं पुरि-
शयं पुरुषमीक्षत इति । तत्र संशयः । परपुरुषः परमात्मा ध्यान-
विषय, आहोस्विद् विराद् पुरुषो, ब्रह्मा वेति । तत्रामुख्यप्रवाह-
पतितत्वाद् ब्रह्मलोकं गतस्य तदीक्षणमेव च फलं श्रूयते । न हि
परमपुरुषस्य ब्रह्मत्वे तज्ज्ञानमेव फलं भवति । तस्माद् विराद्
ब्रह्मा वा अभिध्यानविषय इत्येवं प्राप्ते ।

ईक्षतिकर्मव्यपदेशात् सः ॥ विषयवाक्यमुपन्यस्यन्ति । * प-
ञ्चमप्रश्न इत्यादि * । * पञ्चमप्रश्न इति * आथर्वणानां प्रश्नोपनि-
षदः पञ्चमे प्रश्ने । * ईक्षत इति * वदतीति शेषस्त्रुटिर्वा । संशय-
स्तु ध्येयविषय इत्याहुः * तत्रेत्यादि * । परापरयोर्द्वयोरपि प्रकृ-
तत्वं सन्देहवीजम् । पूर्वपक्षमाहुः * तत्रामुख्येत्यादि * । अत्रोङ्कन-
रेणोपायेन ब्रह्मोपासनार्थमोङ्कारस्य द्विविधब्रह्मरूपतामुक्त्वा तेनै-
वायनेनैकतरमन्वेतीत्येकतरप्राप्तिं प्रतिज्ञाय साधनैक्ये कथं फल-
भेद इत्याकाङ्क्षायां भावनाप्रकारभेदस्य तत्र नियामकत्वं बोध-
यितुमेकद्वित्रिमात्रोपासनया तत्तल्लोकप्राप्तिपुनरागमने निरूप्यार्द्धच-
तुर्थमात्रोपासनया परे तेजसि सम्पत्तिं पापनिर्माकं ब्रह्मलोकप्रा-
प्तिं चोक्त्वाऽन्ते परपुरुषेक्षणं फलत्वेन वदति । तत्र परपुरुषध्यान-
स्य त्रिमात्रेणाप्युक्तत्वाद् अर्द्धचतुर्थमात्रेण परपुरुषध्यानस्यापि तत्तुल्य-
कक्षत्वेनामुख्यप्रवाहपतितत्वात् तत्प्राप्यब्रह्मलोकस्याप्यमुख्यत्वात्
तं लोकं गतस्य यत्र परपुरुषेक्षणं तत्र पूर्वापेक्षया परात्र पर-
स्यैवेक्षणं फलं श्रूयते । न तु सर्वतः परस्य । न हि तत्रोक्तस्य परम-

उच्यते । सः, अभिध्यानविषयः परपुरुषः परमात्मैव । कुतः । ईक्षतिकर्मव्यपदेशात् । जीवघनात् केवलजीवाधारभूताद् ब्रह्मलोकात् पररूपपुरुषदर्शनमीक्षतिः । तस्याः कर्मत्वेन व्यपदेशादुभयोः कर्मणोरेकत्वमपरं त्रिमात्रपर्यन्तं निरूप्य परं ह्यग्रे निरूपयति । तथैव च श्लोके तिस्रो मात्रा इत्यादि ।

अभिध्यानस्य हि साक्षात्कारः फलम् । अतः फलरूपज्ञानस्य

पुरुषस्य ब्रह्मत्वे तज्ज्ञानमेव फलं भवतीति वक्तुं शक्यते । ब्रह्मविदाप्नोति परमित्यादिश्रुत्यन्तरे तत्प्राप्तेः फलत्वेनोक्तत्वात्, सोऽश्नुत इत्यादिना विवरणाच्च । अतस्तस्मात् फलरूपात् तात्पर्यलिङ्गात् परमात्मनो वक्तुमशक्यत्वेन विराड् वा, तदभिमानी ब्रह्मा वा ध्यानविषयः । नच जीवघनादिति परविशेषणानन्वयः । अत्र ल्यब्लोपपञ्चम्या पूर्वैः परं जीवघनं प्राप्य पुरिशयमित्यन्वयेन परविशेषणत्वाभावादिति प्राप्त इत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वते । * उच्यत इत्यादि * । * जीवघनादित्यादि * । जीवानां केवलानां मुक्तानां घनः पिण्डीभावो यत्र तादृशात् केवलजीवाधारभूताद् ब्रह्मलोकादक्षरात् । * उभयोः कर्मणोरेकत्वमिति * ध्यानेक्षणकर्मणोरेकविषयत्वम् । तद्विवृण्वन्ति * अपरमित्यादि * तथाच पूर्वं द्वे ब्रह्मणी उक्त्वा, ॐकारेणैकतरमन्वेतीत्यादिना अपरं ब्रह्म त्रिमात्रपर्यन्तं निरूप्य, परं ब्रह्म ह्यग्रे निरूपयति । यदि तत्र निरूपयेत् प्रतिज्ञा न पूर्येत । तथैव चाग्निमे श्लोके तिस्रो मात्रा इत्यादिना मात्रात्रयस्य मृत्युमत्त्वादिक्मुक्त्वा सृग्भिरेतमिति द्वितीयमन्त्रे, सप्तमभिर्यत् तत् कवयो वेदयन्त इति त्रयीमयं तृतीयमात्राफलं निरूप्योत्तरार्द्धे तमोङ्कारेत्यादिना यत्तच्छान्तमजरममृतमभयं परं परायणं चेति फलान्तरं न वदेत् । नच जीवघनादित्यादौ ल्यब्लोपे पञ्चम्यपि । तथा सति प्राप्तौ जातायामीक्षणस्यार्थादेव सिद्ध्या वाक्यवैयर्थ्यमित्याशयेन युक्त्यन्तरमाहुः । * अभिध्यानस्येत्यादि * नन्वस्मिन् पादे आधाररूपस्वरूपस्य निरूप्यत्वाद्त्र च तस्या अ-

विषयत्वात् परपुरुषः परमात्मैव । मन्दशङ्कानिवृत्त्यर्थमेवेदं सूत्रम् ।
अत्र सर्वसङ्करवादिनामन्यथा पाठो भ्रमात् । तत्रापि विचार-
स्तुल्यः ॥ १.३ ॥

दर्शनादेतत्सूत्रप्रणयनस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * मन्देत्यादि *
परं ब्रह्म न दृश्यमिति मन्दशङ्कानिवृत्त्यर्थमित्यर्थः । एतेन प्रसङ्गः
सङ्गतिरित्यपि बोधितम् । तेन बुद्धिस्थानात्मिकाऽधिकरणसङ्गतिरपि
बोधिता । आधारत्वं तु परायणपदादेव प्राप्यत इति न दोषः । ननु
शङ्कराचार्यैः पुनरेतत्त्रिमात्रेणोमित्येतेनैवाक्षरेण परं पुरुषमभिव्या-
धीत स तेजसि सूर्ये संपन्नः स सामभिरुन्नीयते ब्रह्मलोकमिति पा-
ठोऽङ्गीक्रियते । न तु, सामभिरुन्नीयते सूर्यलोकं स सूर्यलोके विभूति-
मनुभूय पुनरावर्तते यः पुनरर्द्धचतुर्थमात्रेणोमित्येतेनैवाक्षरेण परं
पुरुषमभिव्याधीत स तेजसि परे सम्पन्न इति सोऽथर्वभिरुन्नीयते
ब्रह्मलोकमिति पाठोऽतोऽस्याधिकत्वाच्च पूर्वोक्तरीतिकोऽर्थ इत्याशङ्का-
यामाहुः । * अत्र सर्वसङ्करेत्यादि * इदानीन्तनपुस्तकेष्विदानीन्त-
नेष्वध्येतृष्वप्येतस्याधिकपाठस्य दर्शनात् तिसृणामपि मात्राणां मृ-
त्युमत्त्वेन तौल्यात् साधनवैजात्याभावे फलवैजात्यस्यानुपपन्नत्वा-
न्माण्डूक्यादौ तुरीयोपासनार्थमर्द्धमात्रोक्तिदर्शनाच्च तेषां तथा पाठो
भ्रमादेव । नच विचारवैसादृश्यम् । तत्रापि पाठे विचारस्तुल्य इति
न दोष इत्यर्थः । एवं भास्कराचार्याद्यङ्गीकृतपाठेऽपि द्रष्टव्यम् ।

अत्र माध्वाः, सदेव सौम्येति छान्दोग्यवाक्यं विषयत्वेनोप-
न्यस्य कारणतया सच्छब्देनोच्यमानं किं प्रधानमुत विष्णुरिति सन्दे-
हे, बहु स्यां प्रजायेयेति सतो बहुभावाख्यविकारश्रवणाद्, विष्णोस्तु,
अविकारः सदा शुद्धो नित्य आत्मा सदा हरिरितिवाक्येनाप्रविकारि-
त्वबोधनात् प्रधानमेवेति प्राप्तौ, तदैक्षत बहु स्यामितीक्षणरूपं यत् कर्म
चेतनकर्तृकेक्षणक्रिया तदव्यपदेशात् सत्पदवाच्यः स विष्णुरेव ।
नच बहुभावोक्तिविरोधः । अजायमानो बहुधा विजायत इति श्रुत्य-
न्तरोक्त स्वरूपबहुत्वेनैव तदुपपत्तेरिति व्याचक्रुः ।

तच्चिन्त्यम् । ईक्षतिमात्रप्रयोगेऽपि क्रियात्ववैशिष्ट्यबोधसुकर-
तया कर्मपदवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । किञ्चात्तेक्षणक्रियायां कर्मत्वेनान्वीय-

मानस्य बहुभवनस्य स्वरूपबहुत्वादेव चारितार्थ्ये, प्रजायेयेत्याकारान्तरांल्लेखस्यापि वैयर्थ्यप्रसङ्ग इत्यपि ध्येयम् ।

विद्वानेन्द्रभिक्षुस्तु शङ्कराचार्योक्तं विषयवाक्यपाठं तद्रीत्या-
ऽधिकरणरचनां चोपन्यस्य तत्रोदाहृतवाक्यस्थां त्रिमात्रप्रणवेनो-
क्तामुपासनामुत्तरस्मिन् प्रश्ने, तिस्रो मात्रा मृत्युमत्यः प्रमुक्ता इत्य-
नेन विनिन्द्य तुरीयाख्यस्यामात्रस्य परब्रह्मण उपासनां तत्रैव प्रश्ने
चक्ष्यति, नातः परमस्तीति प्रशंसापूर्वकम् । अतोऽवधार्यते, पञ्चमे
प्रश्ने परब्रह्मोपासनां न विदधातीति । किञ्च । यदभिध्यायति तद्
साक्षात्करोतीति सामान्यत एव प्राप्ततया तद्वचनं व्यर्थमतः पञ्च-
मप्रश्ने कार्यब्रह्मोपासनायाः परब्रह्मदर्शनं फलमुक्तमित्येवं तदबोध-
रूपं दूषणमुक्त्वा षष्ठप्रश्नस्थस्य स इतिशब्दस्य सूत्रे प्रत्यभिहायमा-
नत्वात् तत्रत्यम्, इहैवान्तः शरीरे स पुरुषो यस्मिन्नेताः षोडशक-
लाः प्रभवन्तीति वाक्यं विषयत्वेनोदाजहार । स जीवः, परमात्मा
वेति संशये, सः, सशब्देनोक्तः पुरुषः परमात्मैव । कुतः । ईक्षतिक-
र्मव्यपदेशात् । स ईक्षाञ्चक्र इति वाक्यशेषे सशब्देन परामृष्टस्य य-
थोक्तपुरुषस्य ईक्षणरूपकर्मकथनाद् गौणकर्मणां प्राणादीनां वा कथ-
नात् । नहीदं प्राणादिषोडशकलासृष्ट्यर्थमीक्षणं जीवस्य सम्भवति ।
ईक्षायाः करणादीनां तदानीमभावादित्येवं सौत्रं हेतुं द्विभा व्या-
चक्ष्यौ ।

अत्रापि पूर्वव्याख्याने सूत्रस्थकर्मपदवैयर्थ्यमेव दोषः । द्वि-
तीये तु कस्मिन्नहमुत्क्रान्त उत्क्रान्तो भविष्यामि कस्मिन् वा प्रति-
ष्ठिते प्रतिष्ठास्यामीति भ्रावितस्य मुख्यस्येक्षतिकर्मणस्त्यागः स्वयमेव
बोधित इति स एव दोषः । तिस्रो मात्रा इति निन्दावाक्यं च पञ्चम-
प्रश्नस्थमेव, न तु षाष्टमित्यपि ।

शैवस्तु शङ्कराचार्योक्तमेव विषयवाक्यमुपन्यस्य, परमेश्व-
रोऽन्यो वेति संशये, ईक्षतिविषयः परमेश्वर एव । उत्तरत्र, तमो-
ङ्कारेणायतनेनान्वेति विद्वान् यत्तच्छान्तमजरममृतमभयं परं पराय-
णं चेति तदसाधारणशान्तत्वादिधर्मव्यपदेशादिति व्याचक्ष्यौ ।

तदप्यसङ्गतम् । हेतोरसौत्त्रत्वात् । तद्धर्माधिकरणेनैव ग-
तार्थतयाऽधिकरणवैयर्थ्यापाताच्च । सूत्रे हेतुशरीरे प्रविष्टस्येक्षति-
कर्मण ईक्षतिविषयत्वेन पक्षतयाङ्गीकाराच्च । विशेषतस्तु प्रहस्त

दहर उत्तरेभ्यः ॥ १४ ॥

अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेद्म दहरोऽस्मि-
न्नन्तराकाशस्तस्मिन् यदन्तस्तदन्वेष्टव्यं तद्वा व विजिज्ञासितव्यमि-
त्यादि श्रूयते । तत्र संशयः । किं जीवोऽन्वेष्टव्यो ब्रह्म वेति ।

एव दत्तोत्तर इत्युपरम्यते ॥ १३ ॥ ॥ ४ ॥

दहर उत्तरेभ्यः ॥ विषयवाक्यमाहुः । * अथ यदिदमित्या-
दि * । * श्रूयत इति * छान्दोग्ये दशमप्रपाठकारम्भे श्रूयते ।
संशयमाहुः । * तद्वेत्यादि * । अत्र हि ब्रह्मपुरे शरीरे दहरपुण्डरीकं
हृदयकमलं वेद्म । तस्यान्तर्दहराख्य आकाशः । तदन्तर्यद्वर्तते तद-
न्वेष्टव्यत्वेनोपदिष्टम् । तत आकाशान्तः किं विद्यत इति प्रश्ने, या-
वान् वेत्यादिना हार्दाकाशस्य व्यापकत्वकथनपूर्वकं, तस्मिन् द्या-
वापृथिव्यादिसर्वसमाधानं प्रत्युत्तरयति । तेषां च स्वेन रूपेण प्र-
त्यक्षादिसिद्धतया नान्वेष्टव्यत्वं सिद्ध्यतीति केन रूपेणान्वेष्टव्यता,
कस्यचिदन्यस्य वेति । किञ्च । पुरप्रध्वंसे किमिति शिष्यत इति
प्रश्नान्तरे, नास्य जरयैतदित्यादिना ब्रह्मपुरस्य नित्यतामुक्त्वा तस्मि-
न् कामानां समाधानं चोक्त्वा, एष आत्मेत्यादिना अपहृतपाप्मत्वा-
दिगुणकमात्मानं प्रत्युत्तरयति । तेन शरीररूपादनित्याद् ब्रह्मपुराद-
न्यः सत्यब्रह्मपुररूपः पूर्वोक्तद्यावापृथिव्यादिरूपसर्वकामाभार एव
आत्मेत्यादिनोक्त आत्मा सत्यब्रह्मपुरत्वेन सिद्ध्यति । यदि च का-
मवदात्मनोऽप्याधेयत्वमुच्यते, तदा पुराकाङ्क्षा न पूर्यते । अत आत्मन
एवातिशिष्टब्रह्मपुरत्वमिति निश्चयः । एवं सति, ब्रह्मपुरमित्यत्र यदि
षष्ठीसमासस्तदास्यात्मनो जीवत्वम् । यस्यात्मा शरीरमिति श्रुत्यन्तरा-
त् । यदि समानाधिकरणसमासस्तदा आत्मा ब्रह्मैव । अतोऽनित्य-
पुरनाशेऽतिशिष्टो यो नित्यो दहराकाशरूप आत्मा, स जीवो वा,
ब्रह्म वेत्येव संशयाकारः पर्यवस्यति । न तु भूताकाशकोऽस्तेन्न नि-
वेशः । उक्तरूपत्वस्य तत्राभावादिति । अत्र दहरान्तर्वर्तिन उत्तरप्र-
करणे चात्मनोऽन्वेष्टव्यत्वं आव्यते । ततश्चान्वेष्टव्यः क इत्यपि सं-
शयः । तदेतदुक्तम्, * किं जीवोऽन्वेष्टव्यो, ब्रह्म वेति । ननु तद्धि-

जीवब्रह्मवादो निर्णीयते । श्रुत्यर्थो हि निर्णेतव्यः । तद् य-
दस्मिन् वाक्ये परमार्थतो जीव एव ब्रह्म चेच्छास्त्रं च तत्रैव
समाप्तं चेद् व्यर्थमधिकरणारम्भः । इदमेव च वाक्यं, श्रुत्या वक्त-
व्यं च भवेत् । तस्मादस्मिन्नधिकरणे मुख्या सर्वसङ्करवादादिनि-
राकृतिः । किं तावत् प्राप्तम् । दहर आकाशो जीव इति । अ-
त्रावान्तरप्रकरणद्वयम् । तत्र द्वितीये प्रजापतिप्रकरणे जीव एवा-
ऽमृताऽभयरूपः प्रतिभाति । स्पष्टार्थं च द्वितीयप्रकरणम् । तस्मात्

ज्ञाधिकरणे आकाशशब्दोदितस्य सर्वाधारत्वब्रह्मत्वयोर्विचारितत्वात्
किमेतन्नाधिकरणेनेति शङ्कन्यां तत्प्रणयनप्रयोजनमाहुः । * जीवे-
त्यादि * उपाधिभेदाद् भेदेऽपि वस्तुतश्चैतन्यमात्रत्वाज्जीवाभिन्नमेव
ब्रह्मेति वादो जीवब्रह्मवादः । स सम्भवति, न वेति निर्णीयते ।
तथाचैतन्निर्णयस्य पूर्वमकृतत्वात् तदर्थमेतत्प्रणयनमित्यर्थः । ननु
किं तन्निर्णयेनेत्यत आहुः । * श्रुत्यर्थ इत्यादि * । हि यतो हेतोः
सन्देहनिरासायैव प्रवृत्तत्वाच्छ्रुत्यर्थो निर्णेतव्यः । तथाच तन्निर्ण-
यायैतन्निर्णय इत्यर्थः । एतेन बुद्धिस्थस्य विचारादुपोद्धातगर्भः
प्रसङ्गः सङ्गतिरिति बोधितम् । नन्वस्याधिकरणस्यैतदेव प्रयोजन-
मित्यत्र किं गमकमत आहुः । * तदित्यादि * । * समाप्तमिति *
पर्यवसितम् । * व्यर्थमिति * सामान्ये न पुंसकम् । तथाच यदि
तथा स्यात् तदोपाधिभेदस्येतरत्वाप्रयोजकत्वादाकाशतुल्यतासम्भ-
वाद्, इतरपरामर्शसूत्रव्याहृत्याधिकरणारम्भो व्यर्थ एव स्यात् ।
एतस्यैव वाक्यस्य श्रुतिवाच्यत्वापातेन, नेति निषेधोऽपि न सम्भवेत् ।
तस्मादस्मिन्नधिकरणे जीवब्रह्मैक्यकृतसर्वसङ्करवादस्य मायावादस्य
च निराकृतिरेव मुख्या । अतोऽधिकरणसार्थक्यानुपपत्तिरेव प्रण-
यनप्रयोजनगमिकेत्यर्थः । एवं संशयाकारादिकं निश्चित्य पूर्वपक्ष-
माहुः । * किं तावदित्यादि * । * उपपादयति * अत्रेत्यादि *
अत्र दहरबोधके महावाक्येऽवान्तरप्रकरणद्वयम् । एकं दहरविद्या-
कम्, द्वितीयमिन्द्रप्रजापतिसंवादरूपम् । उभयत्राप्यपहतपाप्मत्वा-

प्रथमेऽपि जीव एव तादृशधर्मवान् भवितुमर्हति । अर्थानुगुण्यमपि व्याख्येयम् । अयमेव जीवो ब्रह्म । अयमात्मा ब्रह्मेति श्रुतेः । मैत्रेयीब्राह्मणं चानुगुणं भविष्यति । तस्य पुरं शरीरम् । तत्र हृदय-कमलं सूक्ष्मम् । तत्राराग्रमात्रो जीव एवाकाशः । तात्स्थ्यात् तद्व्यपदेश इति । अन्वेष्टव्यस्तु तस्मिन् विद्यमानस्तन्महिमा । वासनारूपेण सर्वं तत्र वर्तत इति ।

दिगुणक आत्मैव प्रतिपाद्यः । तत्र द्वितीये प्रजापतिप्रकरणे चतुर्भिः पर्यायैर्जाप्रत्स्वप्रसुषुप्तमुक्तावस्थभेदेन जीवस्यैव प्रतिपादनाज्जीव-एवाऽमृताऽभयरूपः श्रावितः प्रतिभाति । तच्च प्रकरणं स्पष्टार्थम् । य एषोऽक्षिणि पुरुषो इश्यत इति द्रष्टारमुपक्रम्य, एतं त्वेव ते भू-योऽनुव्याख्यास्यामीति प्रतिपर्यायं प्रतिज्ञादर्शनात् । एवमसन्दिग्ध-स्य तस्य पूर्वप्रकरणव्याख्यारूपताया औचित्यात् । अतस्तदनुरोधेन प्रथमेऽपि जीव एवाऽपहतपाप्मत्वादिधर्मवान् भवितुमर्हति । किञ्च । यदि कश्चिदर्थः पीडयते, तदा प्रकरणान्तरं भिन्नं कल्पयेत् । अत-स्तदभावायार्थानुगुण्यमपि व्याख्येयम् । तत्रैवम् । अत्र हृदयाकाशं प्रक्रम्य, तस्य ब्रह्मपुरत्वं चोक्त्वा, तत्र, एष आत्मा अपहतपाप्मे-स्यङ्गुल्येव निर्दिश्यते । तेनायमेव जीवो ब्रह्मेति सिद्धयति । अय-मात्मा ब्रह्म विज्ञानमय इति श्रुतेश्च । एवञ्च मैत्रेयीब्राह्मणमप्यनु-गुणं भविष्यति । तत्रापि, न वा अरे पुत्राणां कामाथेत्याद्युक्तानां जीवलिङ्गानां बाहुल्येन तस्यापि जीवपरत्वात् । नचैतन्मात्रमेवार्था-नुगुण्यं, किन्त्वन्यदपि । तदेव भाष्ये * तस्य पुरं शरीरमित्यादिना व्याख्यातम् । * सूक्ष्ममिति * हादाकाशरूपम् । तस्यान्ते सु-पिर* सूक्ष्ममिति श्रुत्यन्तरात् । मैत्रेयीब्राह्मणादत्रैतावान् विशेषः । तत्र श्रोतव्यत्वादिकं जीवस्योच्यते । आत्माकारे श्रोतव्य इति श्राव-णात् । अत्र तु तस्मिन् यदन्तस्तदन्वेष्टव्यमित्याकाशान्तर्वर्तिनोऽन्वे-ष्टव्यत्वमुच्यत इति । तथा सत्यत्र तन्महिम्नोऽन्वेष्टव्यत्वम् । तदा-ह * अन्वेष्टव्य इत्यादि * । महिम्नः स्वरूपमाह * वासनेत्यादि * । तथाच वासनारूपेण तत्र विद्यमानमत्रोक्तं सर्वमेव तन्महिमेत्य-

अन्यथोभयत्र सर्वकथनं विरुद्धमापद्येत । भूतानि महाभूतानि । पुत्रादयो वा । तं चेद् ब्रूयुरित्यादिना नित्यतामुपपाद्य एष आत्मेत्यादिना तस्यैव ब्रह्मत्वमुपदिशति । तज्ज्ञानं च प्रशंसति ।

र्थः । इदमेव तापनीयेऽप्युक्तं, सर्वे सर्वमयं सर्वे जीवाः सर्वमयास्तथाप्यल्पा इति । नन्वत्रेदं एव महिमोच्यत इति कथं ह्येयमत आह * अन्यथेत्यादि * यदि जीवमहिम्नो वासनारूपत्वं नोपगम्येत, तदा, यावानित्यादिनाऽन्तर्बाहिश्च सर्वनिरूपणं प्रत्यक्षविरुद्धमापद्येत । नच वासनारूपस्य सर्वस्याङ्गीकारे यथा कथञ्चिद् धावापृथिव्यादिवासनासम्भवेऽपि, सर्वं समाहितं सर्वाणि च भूतानीति भूतयद्विरोधः स्यात् । न हि स्यात् सर्वा भूतानीत्यादौ भूतपदस्य जीवविशिष्टदेहवाचकताया निश्चितत्वात् प्रकृते च भूतपदस्य सर्वपदेन विशेषणाल्लोके च तत्तज्जीवविशिष्टसर्वदेहविषयकानुभवस्य वक्तुमशक्यतया तद्विषयकवासनाया अशक्यवचनत्वादिति शङ्काम् । विशेषणीभूतस्य सर्वपदस्य वृत्तिसङ्कोचे भूतानीत्यनेन महाभूतानि पुत्रादयो वा प्रहीतुं शक्यन्त इति तदभावात् । नन्वेतस्य जीववाक्यत्वाङ्गीकारे, तं चेद् ब्रूयुरस्मिञ्चेदिदं ब्रह्मपुर इत्यादिनोक्ता दहरः नित्यता, तदन्तःस्थस्य ब्रह्मत्वोपदेशादिश्च विरुद्धोतेति शङ्कनयामग्निमग्न्यं योजयन्ति । * तं चेदित्यादि * । * तस्यैव ब्रह्मत्वमुपदिशतीति * जीवस्यैव ब्रह्मत्वमुपासनार्थमुपदिशति । य इहात्मानमनुविद्य प्रजन्तीत्यादेस्तात्पर्यमाह । * तज्ज्ञानमित्यादि * तथाच न विरोध इत्यर्थः । ननु भवत्वेद्यमन्यवाक्यानां सङ्गतिस्तथापि, इमाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्व एतं ब्रह्मलोकं न विन्दन्तीत्यादेर्ग्रन्थस्य सङ्गतिस्तु न भविष्यति । जीवान्तराणां जीवान्तरे गमनाभावात् । अहरहर्गमनकथनेन ब्रह्मणो लोको ब्रह्मलोक इति षष्ठीसमासस्योपगन्तुमशक्यतया सत्यलोकादेरविवक्षितत्वाद् ब्रह्मैव लोको ब्रह्मलोक इति मयूरव्यंसकादिवत् समानाधिकरणसमासस्यैवाश्रयणीयतया ब्रह्मण एव तत्र विवक्षितत्वेन ब्रह्मलोकपदासङ्गतेऽतिचेत्, तत्राह

स्वात्मज्ञानिनः कामसिद्धिं चाह । य इहेखादिना । येऽपि च वि-
रुद्धा धर्माः प्रतिभान्ति, अहरहर्गमनादयस्तेऽपि स्वकल्पितजीवानां
स्वप्रमायामनोरथादिषु तेषामेव गमनागमने प्रति । स्वातिरिक्तस्य
ब्रह्मणोऽभावात् ।

एवं लोकाधारत्वमपि । ब्रह्मचर्यञ्च तस्य साधनमिति । यो-
गश्च, तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेतीति च । तस्माज्जीव एव दहर इत्येवं



येऽपीत्यादि । * स्वकल्पितजीवानामिति * स्वाज्ञानकल्पितजी-
वानाम् । तादृशा जीवाः कुत्र सिद्धा इत्याशङ्कयामाह । * स्वप्नेत्या-
दि* । * प्रतिर्लक्षणे । स्वप्नादिषु तेषां जीवानां सिद्धत्वाद्दहरहर्वाक्यं
तानेव लक्ष्यीकृत्य प्रवृत्तम् । श्रुत्यन्तरे, सता सौम्य तदा सम्पन्नो
भवतीति सुप्नावेव सत्सम्पत्तेर्दृष्टत्वात् । ततः पूर्वं स्वप्नावस्थायां
कल्पितजीवबाहुल्यात् । अतस्तेषामेव ते तदोच्येतेऽतो न तद्विरोध
इत्यर्थः । नन्वेवं कल्पने किं वीजमत आह * स्वातीत्यादि* । तत्
त्वमसि, अयमात्मा ब्रह्म, स यो ह वै तत् परं ब्रह्म वेद् ब्रह्मैव भव-
तीत्यादिश्रुत्यन्तरे तथैव सिद्धत्वादित्यर्थः । ननु तथापि, य आत्म
स सेतुर्विधृतिरेषां लोकानामसम्भेदायेति लोकाधारत्वं यदुक्तं तस्य
कथं सङ्गतिरित्यत आह * एवमित्यादि* यथा गन्तारोऽज्ञानकल्पि-
तास्तद्वल्लोका अपीति तादृशतदाधारत्वमपि नासङ्गतमित्यर्थः ।
नन्वग्रे, तद्य एवैतं ब्रह्मलोकं ब्रह्मचर्येणानुविन्दन्तीत्यादिना यज्ञादी-
नां ब्रह्मचर्यत्वेन रूपेण ब्रह्मलोकप्राप्तिसाधनत्वमुक्तम् । ततोऽथ या
एता हृदयस्य नाड्य इत्यादिना, तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेतीत्यन्तेन
तत्र गमनस्योपायभूतो योगो गमनप्रकारश्चोक्तः । तत् सर्वं गन्तुः
काल्पनिकत्वे कथं सङ्गच्छते । तत्राह । * ब्रह्मचर्यमित्यादि* । * त-
स्येति * अज्ञानकल्पितस्याविदुषः । कर्मणामविद्वदधिकारकत्वाद्-
विद्वत्त्वस्य चाज्ञानिकत्वात् तादृशस्यैव तत्साधनमुपायः प्रकारश्च ।
न हि विदुषो ब्रह्मभूतस्य व्यापकस्य तत् सम्भवतीति जीवभावस्या-
ज्ञानकल्पितत्वाङ्गीकारे सर्वस्यापि सङ्गतिः । सिद्धमाह । * तस्मा-
दित्यादि* । पूर्वमाहतादुत्तरप्रकरणस्वारस्यात् तथेत्यर्थः । एवं पूर्व-

प्राप्ते, उच्यते । दहरः परमात्मा, न जीवः । कुतः । उत्तरेभ्यः । उत्तरत्र वक्ष्यमाणेभ्यो हेतुभ्यः । तेषामपि साध्यत्वादेवमुक्तम् । जीवो नाम भगवदंशो, न भगवानेवेष्ये वक्ष्यते । अंशो नानाव्य-
पदेशादिति । नापि ब्रह्म तावन्मात्रमिदमप्यग्रे वक्ष्यते । अधिकं तु
भेदानिर्देशादिति । तस्मादिदं प्रकरणं न जीवब्रह्मविद्यापरम् ।
किन्तु ब्रह्मवाक्यमेवेति ॥ १४ ॥

गतिशब्दाभ्यां तथा हि दृष्टं लिङ्गञ्च ॥ १५ ॥

उत्तरहेतूनां मध्ये हेतुद्वयमाह । गतिशब्दाभ्याम् । गतिर्ब्रह्म-
लोकगमनम् । एवमेवेमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य एतं ब्रह्म-
लोकं न विन्दन्तीति । एष आत्मा अपहतपाप्मा सत्यकामः सत्य-
सङ्कल्प इति केवलभगवद्राचकाः शब्दा ब्रह्मलोकशब्दश्च । ननूक्तं
जीवस्यैत्रेते शब्दा गतिश्च मनोरथादिकल्पितानामिति । तन्निरा-
करणायाह । तथाहि । तथैव गतिशब्दौ भगवसेव युक्तौ । अनृ-
तेनापिधानं हि तेषां विशेषणम् । अज्ञानावेष्टितत्वमित्यर्थः । न त्व-

पक्षमुक्त्वा सिद्धान्तं व्याचक्षते * उच्यत इत्यादि * । * न जीव इ-
ति * वस्तुतो ब्रह्माभेदेऽप्यज्ञानकल्पितभिन्नभावो जीवो न । एता-
दृशस्य निवारणे अंशभूतस्य जीवस्य निवारणमनुक्तसिद्धम् । अत
उभयविधोऽपि जीवो नेत्यर्थः । * उत्तरत्रेति * वाक्यशेषे । उभय-
विधोऽपि जीवोऽत्र निराक्रियत इति बोधयितुं जीवस्वरूपमाहुः *
जीवो नामेत्यादि * । * नापीत्यादि च * एतेन स्त्रोपपादनीयस्य
प्रकारस्याकाल्पनिकत्वं बोधितम् ॥ १४ ॥

गतिशब्दाभ्यां तथा हि दृष्टं लिङ्गञ्च ॥ सूत्रमवतारयन्ति *
उत्तरेत्यादि * । व्याकुर्वन्ति * गतिरित्यारभ्य * युक्तावित्यन्तम् *
गतेरज्ञानकल्पितजीवपरत्वं यदुक्तं तत् परिहरन्ति * अनृतेनेत्या-
दि * विरोधश्चेत्यन्तम् * । * तेषामिति * प्रजाशब्दोक्तानां जीवाना-

ज्ञानपरिकल्पितत्वम् । दृष्टत्वात् । तथैव हि दृश्यते । सर्वोऽप्याह,
न किञ्चिदवेदिषमिति । नच गन्तुरभाव एव । शास्त्रवैफल्यापत्तेः ।
न ह्यात्मनाशः पुरुषार्थः । कर्मकर्तृविरोधश्च ।

म् । अयमर्थः । पूर्वपक्षी हि जीवपरमात्मनोरज्ञानकल्पितं भेदं पार-
मार्थिकमभेदं च वदन्नज्ञानकार्यान्तःकरणावच्छिन्नत्वाज्जीवस्वरूप-
मज्ञानकल्पितं मन्यते । अज्ञाननाशेऽवच्छेदकनाशात् तन्नाशं चा-
नुजानाति । आत्मनो व्यापकत्वाद् गमनागमने उपाधिनिष्ठे अङ्गी-
कुर्वन्ते जीवात्मन्यौपचारिके मन्यते । तदिदमेतद्वाक्यविचारे विरु-
द्ध्यते । अत्र हि ब्रह्मलोकेऽहरहर्गच्छतामपि ब्रह्मलोकाज्ञाने हेतुभूतं
विशेषणम्, अनुत्तेन प्रत्युदा इति । तत्रानृतपदस्याज्ञानवाचकत्वाङ्गी-
कारेऽपि प्रत्युदपदं पिहितत्वमेव ब्रूते । अनुतापिधाना इति वाक्या-
न्तरस्वारस्यात् । न तु तत्कल्पितत्वम् । कापि तथा अदर्शनात् ।
अतस्तस्याज्ञानावेष्टितत्वमर्थो, न त्वज्ञानकल्पितत्वम् । तत्र हेतुर्दृष्ट-
त्वम् । यतः सुष्वापादुस्थितः सर्वोऽपि, न किञ्चिदवेदिषमिति सुषु-
प्तौ स्वस्याज्ञानावेष्टितत्वमेवाहेति दृश्यते । यदि हि गन्ता अज्ञान-
कल्पितः स्यात् तदा जागरणे अज्ञाननाशे तस्यापि नाशात् स्मरणं
नावकल्प्येत । अतो गन्तृत्वेन स्वाप्तिकादीनां कल्पनमसङ्गतम् । ना-
प्यवच्छिन्नस्य गन्तृत्वम् । प्रदेशानामचलत्वेनोपाधावेव तत्पर्यवसा-
नात् । नचाराग्रमात्रत्वस्य बुद्धिगुणकृतत्वेनावास्तवत्वाद् वस्तुतो
ब्रह्मरूपस्य जीवस्य व्यापकत्वेनौपचारिकमेव गमनमतो गन्तुरभाव
एव वास्तव इति युक्तम् । तथा सति, अननुविद्य ब्रजन्तीत्यादिना
अज्ञानिनः फलाभावस्य श्रुत्यैवोक्तत्वेन, ज्ञानिनश्चाज्ञाननाशाद् गमना-
ऽभावस्य त्वया व्युत्पादितत्वेन, अथ य इहात्मानमनुविद्य ब्रज-
जन्तीत्याद्युक्तस्य गन्तुरनङ्गीकारे द्विविधगतिबोधकशास्त्रवैफल्या-
पत्तेः । नचाराग्रमात्रत्वस्य चरमवृत्तावेव नाशात् ततः पूर्वं
मूलाज्ञानमात्रत्वेनाराग्रमात्रत्वसत्तया गन्तुरपि सत्त्वात्त शा-
स्त्रवैफल्यामिति वाच्यम् । तथा सत्यत्र गन्तृत्वेन विवक्षित-
स्यात्मनश्चरमवृत्तौ नाशात् तस्या वृत्तेर्हेयत्वापत्तिः । नह्यात्मनाशः
पुरुषार्थ इति । किञ्च । जीवस्य वस्तुतो ब्रह्माभेदेन गन्तुरनङ्गी

तथा अपहृतपाप्मत्वं च । तद्विरुद्धधर्माणामनुभवात् । भगवति तु इदानीमेव तेषामनुभवः । ध्यानादाबुपलब्धेः । पृथिवीशराववेदेव जीवब्रह्मविभागो, न त्वज्ञानकृतः ।

तथाहि । अज्ञानं नाम चैतन्यान्तर्भूतं तच्छक्तिरूपमनादि, उत बहिर्भूतम् । साङ्ख्यवत् । न । बहिर्भूतं चेत् । साङ्ख्यनिराकरणेनैव निराकृतम् । अन्तःस्थितायाः शक्तिरूपायाः स्वरूपाविरोधि-

कारे, आत्मानमनुविद्य ब्रजन्तीत्युक्तस्य ज्ञानक्रियायामात्मगन्त्रोः कर्मकर्तृभावस्यापि विरोधः । कृतकायव्यूहस्य योगिन इवोपाधिभेदेऽप्यात्मभेदस्फूर्तेरदर्शनात् । अत्रत्यकर्मकर्तृभावस्य च भेदमूलकताया एकवचनबहुवचनयोः प्रयोगादेव स्फुटत्वादिति । एवमनुतेन प्रत्युदा इत्यस्याज्ञानावेष्टितत्वमात्रबोधकत्वात् तस्य च सुषुप्तिसाक्षिणा दृष्टत्वाज्जीवपरमात्मनोरंशांशिभावेन भेदसिद्धौ तद्भेदेर्ब्रह्मविषयकत्वमेव युक्तमिति दृष्टत्वेन हेतुना साधितम् । अतः परं शब्दस्य ब्रह्मपरत्वं दृष्टत्वेन साधयन्ति * तथेत्यादि * अपहृतपाप्मत्वं च धर्मान्तराणामप्युपलक्षकम् । तेषां जीवपरतायामयुक्तत्वे ब्रह्मपरतायां युक्तत्वे च दृष्टं प्रमाणत्वेन दर्शयन्ति * तद्विरुद्धेत्यादि * । तथाचोभयत्रापि दृष्टस्यैव साधकत्वात् तेषुपि शब्दा ब्रह्मपरा एव युक्ता इत्यर्थः । ब्रह्मलोकपदस्य ब्रह्मपरत्वं पूर्वपक्षग्रन्थ एव साधितमतो नात्र शङ्कंशः । ननु ब्रह्मवादेऽपि सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वाज्जीवब्रह्मणोरंशांशिभावजनकस्य विभागस्याज्ञानकृतत्वमेव वाच्यम् । क्रियया विभागाङ्गीकारे ब्रह्मणोऽप्यनित्यत्वापत्तेः । अतो घटकुटीप्रभातन्यायापातात् किं तन्मतदूषणप्रयासेनेत्यत आहुः । * पृथिवीत्यादि * । तथाच, बहु स्यामित्यादीच्छया कृत इति विभागवत्तयैवाविभागोऽपि पृथिवीशरावदृष्टान्तादेव सिद्ध्यतीति न दोष इत्यर्थः । ननु विभागस्याज्ञानकृतत्वेऽप्येतत्तुल्यमित्याकाङ्क्षायां तद् दूषयितुमज्ञानं विकल्पयन्ति * तथाहीत्यादि * द्वितीयपक्षदूषणं स्फुटम् । प्रथमं दूषयन्ति * अन्तरित्यादि * । अयमर्थः । यदि सा स्वरूपाविरोधिनी तदा स्वरूपभूताङ्गीवान् न व्याप्नुयात् । अथ

न्या न स्वरूपविभेदकत्वम् । आश्रयनाशप्रसङ्गाद् । कल्पनाया-
श्चाप्रामाणिकत्वात् । बहिःस्थितस्यैव हि भेदकत्वम् । कुठारादि-
वत् । नापि वायुवत् । तच्छक्तित्वात् । किञ्च । कोऽयं ब्रह्मवादे
प्रद्वेषो येन मिथ्यावादः परिकल्प्यते । अज्ञानादिति चेत् । पीत-
शङ्खप्रतिभानवद्युक्तं मतकरणम् । ब्रह्मविदुपासनयानुगमिष्यति ।
शर्कराभक्षणेनेव पीतिमप्रतीतिः ।

सर्वज्ञेन हि वेदव्यासेन भाविमिथ्यावादनिराकरणेनेदमधिकर-

स्वरूपविरोधिनी तदा जीवानिव परमात्मानमपि व्याप्य जीवमिव तं
कुर्यात् । तथा सति तस्या आश्रयनाशप्रसङ्गाद् ब्रह्मशक्तित्वमपि भज्ये-
त । यदि च तस्यास्त्रिगुणात्मकत्वमुपगम्य शुद्धसत्त्वेनेश्वरोपाधित्वं,
मिश्रसत्त्वेन जीवोपाधित्वमित्येवं स्वरूपाविरोधविरोधाविरोधा-
भ्यां विभेदकत्वं कल्प्येत तदा श्रुत्याद्यनुक्तत्वेन तस्याः कल्पनाया
एवाप्रामाणिकत्वादसङ्गतमेव विभेदकत्वम् । यतो लोके शास्त्रे च
बहिःस्थितस्यैव भेदकत्वं कुठारादिवत् । ननु, नासिके निरभिद्येतां
दोषयति नभस्वतीत्यत्रान्तःस्थस्यापि वायोर्भेदकत्वं दृष्टमिति चेत्
तन्नाहुः । * नापीत्यादि * । तथाच वायोरन्तःस्थत्वेऽपि ब्रह्माण्डश-
क्तित्वाभावादेतस्यास्तु ब्रह्मशक्तित्वाद् दृष्टान्तवैषम्येणायं पक्षोऽप्य-
सङ्गत इत्यर्थः । एवं जीवब्रह्मभेदस्याज्ञानिकत्वं दूषयितुमज्ञानं वि-
कल्प्य दूषितम् । अतः परं तन्मतस्य प्रत्यक्षश्रुतिविरुद्धत्वाय दूष-
णान्तरमाहुः । * किञ्चेत्यादि * । बहु स्यामिति प्रत्यक्षश्रुतिसिद्धे
ब्रह्मवादे कोऽयं प्रद्वेषो येन प्रपञ्चमिथ्यावादः कल्प्यते । प्रत्यक्षा-
दिना प्रपञ्चे ब्रह्मत्वाज्ञानादिति चेत् । तर्हि * पीतशङ्खेत्याद्युक्तीत्या
सत्सङ्गेन तादृशाज्ञाननिवृत्तौ तदादरस्यापि निवृत्तेरपार्यं मतकर-
णमित्यर्थः । ननु भवत्वेवं, तथाप्येतस्य मतस्याधुनिकत्वादेतन्निरा-
करणायाधिकरणप्रणयनकथनं त्वयुक्तमेवेत्यत आहुः । * सर्वज्ञेनेत्या-
दि * । * निराकरणेनेति हेतौ तृतीया । प्रकृत्यादिभ्य उपसंख्यान-

णमारब्धम् । तन्माज्जीवानामेवाज्ञानदर्शनाद् ब्रह्मणः सर्वज्ञत्वदर्शनाद् गतिशब्दौ ब्रह्मविषयावेव, न जीवविषया । किञ्च, लिङ्गं च वर्तते । यथैवेह कर्मजितो लोकः क्षीयत एवमेवामुत्र पुण्यजितो लोकः क्षीयत इति । न हि स्वाज्ञानं स्वस्य सम्भवति । हिताकरणप्रसक्तिश्च । नच ज्ञानेन सामर्थ्यमुद्बुद्धमिति वाच्यम् । विरोधित्वात् । न हि ज्ञाने जाते कर्तृत्वमस्तीति विधुववादिनोऽङ्गीकुर्वन्ति ।



अमिति 'वार्तिकान्तरं' स्वरूपे वा । तथाच पुराणेषु भाविस्मृतोक्तिकथनवदन्न भाविमिथ्यावादनिराकरणेन हेतुना वा तन्निराकरणरूपं वा इदमधिकरणमतस्तथा कथनं नायुक्तमित्यर्थः । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * अत्र दर्शनद्वयं क्रमेण गतिशब्दयोस्तथात्वसाधकं ज्ञेयम् । एवं इदं व्याकृत्य लिङ्गं व्याकुर्वन्ति । * किञ्च, लिङ्गमित्यादि * । गतिशब्दयोर्ब्रह्मपरत्वे लिङ्गमपि वर्तते इत्यर्थः । पूर्वं गतेर्लिङ्गं व्युत्पादयन्ति । * यथेत्यादि * । अत्र हि वाक्यशेषे, तद्यद्ब्रह्मात्मानमननुविद्य ब्रजन्तीत्यात्माज्ञानं लोकक्षयहेतुत्वेनोच्यते । यद्यात्मा ब्रह्माभिन्नः स्यात् तदा अपहृतपाप्मादिगुणकत्वात् स्वस्य स्वाज्ञानं न सम्भवति । अत इदमज्ञानं जीवस्य ब्रह्मभिन्नत्वं बोधयद्ब्रह्मविषयत्वे लिङ्गमित्यर्थः । किञ्च । यदि गन्तृणां मनोरथादिकल्पितत्वं स्यात् तदा अज्ञानिवज्ज्ञानिनामपि तेषां मिथ्यात्वात् तेषु सर्वलोककामचाररूपहितस्याप्यकरणप्रसक्तिः । अत इदं हितकरणमपि गतेः सत्यजीवकर्तृकत्वं बोधयद्गतेर्जीवभिन्नब्रह्मविषयत्वे लिङ्गमित्यर्थः । नन्विदं हितकरणं न गतेर्जीवभिन्नब्रह्मविषयत्वे लिङ्गम् । ज्ञानेनाज्ञाननाशात् कल्पितरूपनिवृत्तौ सामर्थ्योद्बोधेन ब्रह्माभिन्नेऽपि तस्मिन् हितस्योपयोगादित्यत आहुः । * नचेत्यादि * * विरोधित्वादिति * अनुविद्य ब्रजन्तीति श्रुत्युक्तब्रजनविरोधित्वात् । तदेव व्युत्पादयन्ति * न हीत्यादि * तथाचैवं कल्पनस्यासङ्गतत्वाद्धितकरणस्य जीवभिन्नब्रह्मविषयकगतिलिङ्गत्वमश्रुण्यमित्यर्थः । एवं गतेर्लिङ्गं व्याख्याय शब्दस्य तथात्वे लिङ्गं व्युत्पाद-

विरुद्धा च कल्पना । अहं ब्रह्मास्मीति । अत एव सर्वभाव-
श्रुतेः । तज्ज्ञानं च तस्य सार्वज्ञे लिङ्गम् । तस्य हि स गुणो भग-
शब्दवाच्यानामन्यतरः । स चेज्जीवे समायाति तत्कृपया तस्येवा-
स्यापि माहात्म्यं भवति । तस्माच्छिज्ञादपि गतिशब्दौ ब्रह्मविषयौ ।
चकारात्, तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति नान्यः पन्था विद्यतेऽयना-
येति श्रुत्या ब्रह्मत्वेन ज्ञानं नात्मनो मोक्षाय । ब्रह्मण एव तु ज्ञान-
मात्मत्वेनापि ।

यन्ति * विरुद्धेत्यादि * जीवस्य ब्रह्माभिन्नत्वकल्पनापि श्रुतिवि-
रुद्धा । बृहदारण्यके, तद्यो यो देवानां प्रत्यबुद्धयत तथर्षीणां तथा
मनुष्याणामित्यनेकजीवानुपक्रम्य, तदिदमप्येतर्हि य एवं वेदाहं ब्र-
ह्मास्मीति स इदं सर्वं भवतीति ज्ञानानन्तरमेव श्रुतेः । यदि हि
जीवस्य ब्रह्माभेद एव स्यात् तदा ब्रह्मणः सर्वभावस्य पूर्वमुक्त-
त्वात् पुनस्तत्सजातीयेन ज्ञानेन पश्चाज्जीवानां सर्वभावं न वदेत् ।
प्रागुक्तेनैव चारितार्थ्यादिति । नच पाश्चात्याद् ब्रह्माऽहमिति ज्ञाना-
त्तदभेदसिद्धिः । यतस्तज्ज्ञानं जीवस्य सर्वज्ञत्वे लिङ्गम् । यदि हि
सार्वज्ञो न स्यात् स्वस्य ब्रह्मात्मत्वं नानुसन्दध्यादिति । तच्च ज्ञानं
भगवत एव गुणो, भगशब्दवाच्यानामैश्वर्यादीनामन्यतम इति पा-
श्चात्यत्वाद् गम्यते । स च तत्कृपया जीवे समायाति । तदा भ-
गवत इव जीवस्यापि माहात्म्यं भवति । यथा वामदेवादेः । एवं
प्रकृतेऽपि सर्वलोककामचारसत्यसङ्कल्पादिरूपं माहात्म्यमपि भग-
वद्दत्तैश्वर्यरूपत्वाज्जीवभिन्नब्रह्मज्ञाने लिङ्गम् । तस्मादप्यपहतपाप्मा-
दिरूपः शब्दो जीवभिन्नब्रह्मपर इति । एवं साधयित्वा निगमय-
न्ति * तस्मादित्यादि * । सौत्रस्य चकारस्य प्रयोजनमाहुः । *
चकारादित्यादि * । * ब्रह्मत्वेन ज्ञानं नात्मनो मोक्षायेति * । आ-
त्मनो ब्रह्मत्वेन ज्ञानं न मोक्षायेति योजना । अयमर्थस्तूक्तश्रुतिस्थात्,
तमेवेति तत्पदसम्बन्धादेवकाराद् गम्यते । एवञ्च, य एवं वेदाहं
ब्रह्मास्मीति पुरुषविधब्राह्मणोक्तं ज्ञानं सर्वभावमात्रफलकत्वात् पू-
र्वकक्षेवेति । वस्तुतस्तु तत्रापि पूर्वं ब्रह्मणः सर्वरूपत्वज्ञानानन्तर-

तस्माद् दहरः परमात्मा ॥ १५ ॥

मेवैवं ज्ञानमिति न विरोधः । एवमहं ब्रह्मोपासनेऽपि बोध्यम् । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * एवं इष्टलिङ्गाभ्यामुपपद्यन्नाद् गतिशब्दरूपाद्धेतुद्वयात् तथेत्यर्थः ।

शङ्कराचार्यादयस्तु, गतेर्ब्रह्मपरत्वं, सता सौम्य तदा सम्पन्नो भवतीति श्रुत्यन्तरे दृष्टम् । एतदेवाहरहर्ब्रह्मलोकगमनं दृष्टं ब्रह्मलोकपदस्य सामानाधिकरण्यवृत्तिपरिग्रहे लिङ्गमिति व्याचक्रुः ।

रामानुजाचार्यास्तु, एवमेव खलु सौम्येमाः सर्वाः प्रजाः सति सम्पद्य न विदुः सति सम्पद्यामह इति, सत आगम्य न विदुः सत आगच्छाम इति च गतेर्ब्रह्मपरत्वे दृष्टम् । एष ब्रह्मलोकसम्प्राप्तिति होवाचेति ब्रह्मलोकशब्दस्य ब्रह्मपरत्वे दृष्टम् । दहराकाशं प्रकृत्य सर्वेषां क्षेत्रज्ञानां प्रलयकाल इव सुषुप्तिकाले श्रूयमाणं गमनमवस्थानं तस्य दहरस्य ब्रह्मपरत्वे पर्याप्तं लिङ्गम् । तथा ब्रह्मलोकशब्दश्च सामानाधिकरणवृत्त्याऽस्मिन् दहराकाशे प्रयुज्यमानोऽस्य ब्रह्मपरत्वे पर्याप्तं लिङ्गम् । निषादस्थपतिन्यायाच्च षष्ठीसमासात् सामानाधिकरणसमाप्तो न्याय्यः । अथवा, अहरहर्गच्छन्त्य इति न सुषुप्तिविषयम् । किन्त्वन्तरात्मत्वेन वर्तमानस्य दहराकाशस्य परमपुरुषार्थभूतस्योपर्युपरि गच्छन्त्यः सर्वस्मिन् काले वर्तमानास्तमजानन्त्यस्तं न विन्दन्ति न लभन्ते यथा हिरण्यनिधिं निहितं तदजानाना इति । एषा अजानतीनां प्रजानां सर्वदा गतिरस्य दहराकाशस्य ब्रह्मतां गमयति । परस्य ब्रह्मणोऽन्तरात्मतयाऽवस्थितस्य स्वस्मिन् वर्तमानाभिः प्रजाभिरवेदनमन्तर्यामिब्राह्मणे दृष्टम् । य आत्मानि तिष्ठन्नात्मनोऽन्तरो यमात्मा न वेद यस्यात्मा शरीरं य आत्मानमन्तरो यमथतीत्येव गतेर्ब्रह्मपरत्वे दृष्टं लिङ्गञ्च द्विधा व्याचक्रुः ।

मध्वाचार्यास्तु, उत्तरेभ्य इत्यस्य, एष आत्माऽपहतपाप्मा सोऽन्वेष्टव्यः स विजिज्ञासितव्य इत्युत्तरप्रकरणस्थां श्रुतिं हेतुबोधकत्वेनोपन्यस्य, गतिशब्दसूत्रे दहरप्रकरणस्थयोर्गतिशब्दयोरग्निमसूत्रस्थधृत्यादेश्च पृथग्हेतुत्वमाहुः ।

धृतेश्च महिम्नोऽस्यास्मिन्नुपलब्धेः ॥ १६ ॥

अपरं हेतुमाह । धृतेः । अथ य आत्मा स सेतुर्विधृतिरेषां लोकानामसम्भेदायेति ।

तत्र पूर्वप्रकरणस्थहेतूननाहत्य वादकवलितानां हेतूनां पूर्वं किमर्थमादरस्तैर्दहरस्य परमात्मत्वसिद्धौ च किमर्थं सूत्रान्तरप्रणयनं, तेषां निर्विवादत्वे वा, इतरपरामर्शादिसूत्राणां किमर्थमारम्भ-इति चिन्त्यम् ।

यदपि जयतीर्थः । यो वेद निहितं गुहायां, तस्यान्ते सुषिः सूक्ष्मं, हृद्येष आत्मेति श्रुतिभिर्ब्रह्माकाशजीवेषु साधारणस्य हृद्य-पद्मस्थत्वलिङ्गस्य भगवति समन्वयप्रतिपादनादस्ति शास्त्रादिसङ्गतिरित्याह ।

तत्रापि सूत्रकृता दहरपदोच्चारणाद्दहरत्वेन पक्षत्वं बोध्यते । न तु हृत्पद्मस्थत्वेनेति तस्य विचारविषयत्वमेव चिन्त्यम् । कथञ्चित् तद्विषयत्वापादनं प्रपि तस्य जीवाकाशसाधारण्यस्यापरिहारादधिकरणवैयर्थ्यस्यापि प्रसक्तिरित्यवधेयम् ।

एवं रामानुजाचार्यमतमपि विषयवाक्यगतस्य दृष्टस्य लिङ्गस्य सिद्धान्तोक्तरीत्या प्राप्तस्याविचारेणान्यत्रिकस्य तस्य ग्रहणाच्चिन्त्यम् ।

एवं शाङ्करेऽपि बोध्यम् ।

किञ्च, परमतः सेतून्मानसम्बन्धभेदव्यपदेशेभ्य इतिवद्, दहरो गतिशब्दधृतिमहिमप्रसिद्धिभ्य इत्येवं वक्तुं शक्यत्वेऽपि यदुत्तरेभ्य इत्युत्तरवाक्यगतत्वेनैवांल्लेखः सूत्रकृता कृतो, न खेन रूपेणातो ज्ञायते, एते हेतवः साध्यत्वेनैव सूत्रकारस्याभिमता इति । यदि हेतूनां सिद्धत्वं स्यात् तदा खेनैव शब्देन वदेत् । गत्यादिसूत्राणि च न प्रणयेत् । अतस्तेषां स्वतन्त्रतया व्याख्यानमपि चिन्त्यम् ॥ १५ ॥

धृतेश्च महिम्नोऽस्याऽस्मिन्नुपलब्धेः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * अपरमिति * । उत्तरेभ्य इत्यनेन हेतुवाहुल्यस्य प्रतिज्ञातत्वात् तत्परणार्थमन्यं हेतुमाहेत्यर्थः । विषयवाक्ये विधृतिशब्दः, किञ्चकौ च

न हि सर्वलोकविधारकत्वं ब्रह्मणोऽन्यस्य सम्भव-
ति । चकारात् सेतुत्वमपि । तदन्वेष्टव्यं तद्विजिज्ञासितव्य-
मिति लोकविधारणस्य माहात्म्यरूपत्वात् तभ्यैव कर्मत्वमित्याह ।
महिम्न इति । महिमैष पुरुषस्य, न तु वासनारूपेण तस्मिन् वि-
द्यमानत्वम् । संसारिधर्मत्वेनामाहात्म्यरूपत्वात् । नच विरुद्धमुभ-
यत्रैकस्य दर्शनमिति वाच्यम् । अस्याऽस्मिन्नुपलब्धेः । अभ्य ए-
तादृशविरुद्धधर्माश्रयमाहात्म्यस्यास्मिन् भगवत्सेवोपलब्धेः । ज्याया-
नाकाशाद्, यावान् वा अयमाकाशः, अणुः स्थूल इति । यशोदा-

संज्ञायामित्येतद्विहितकर्त्रर्थकक्तिजन्तः । तथाच विधारक इत्यर्थः ।
तदत्र विधारकत्वं सूत्रे धृतिपदेनोच्यत इत्याशयेन हेतुं व्याकुर्व-
न्ति । * न हीत्यादि * । * सेतुत्वमिति * स्वयं साधनीभूय नि-
साधनपारप्रापकत्वम् । श्रुतौ त्वसम्भेदपदमसाङ्कर्यबोधकम् । अ-
ग्निं व्याकुर्वन्ति * तदित्यादि * । उक्तश्रुतिनिरूपितमन्वेषणादिक-
र्मत्वम् । तस्य * विधारणस्येत्याशयेन हेत्वन्तरमाहेत्यर्थः । * महिमे-
त्यादि * पुरुषसूक्ते, एतावानस्येति मन्त्रे महिम्नो ब्रह्मज्यायस्त्वग-
मकत्वं श्रुत्यैवोक्तमतोऽस्मान्महिम्नोऽपि तथेत्यर्थः । एवञ्च लोक-
धारणस्य स्वेन रूपेण महिमत्वेन रूपेण चेति द्वेषा हेतुत्वमित्याश-
यः । लोकविधारणस्य कथं महिमरूपतेत्यतस्तद् व्युत्पादयन्ति *
नचेत्यादि * । एकस्य द्यावापृथिव्यादेरुभयत्र * अन्तर्बहिश्च दर्शनं
विरुद्धमिति न वाच्यमित्यर्थः । ज्यायानित्यत्राकाशादाधिक्यस्य,
यावानित्यत्र तत्तौल्यस्य, अणोरणीयान् महतो महीयानित्यत्राणुः
स्थूल इति प्रत्यक्षश्रुतौ, श्रीयशोदादिभिश्चैकस्यैव प्रपञ्चस्य बहि-
श्च मुखान्तश्चोपलब्धेर्विरुद्धधर्माधारत्वस्य स्फुटत्वान्महिमरूपत्व-
मित्यर्थः । नच तन्मायया प्रदर्शितमिति वाच्यम् । ' किं स्वप्न एत-
दुत देवमाया किं वा मदीयो बत बुद्धिमोहः । अथो अमुष्यैव
ममार्भकस्य यः कश्चनौत्पत्तिक आत्मयोगः ॥ अथो यथावन्न वि-
तर्कगोचरं चेतोमनःप्राणवचोभिरञ्जसा । यदाश्रयं येन यतः प्रती-
यते सुदुर्विभाव्यं प्रणताऽस्मि तत्पदम् ' इति मायादिपक्षनिराकर-

दयश्च बहिःस्थितमपि जगदन्तः प्रपश्यन्ति । न त्वेतादृशो जीवो भवितुमर्हति । तस्माद् ब्रह्मैव दहरः ॥ १६ ॥

प्रसिद्धेश्च ॥ १७ ॥

आकाशशब्दवाच्यत्वप्रसिद्धिः । अपहतपाप्मत्वादिप्रसिद्धिः । किं बहुना प्रकरणोक्तसर्वधर्मप्रसिद्धिर्भगवत्सेव, न जीवे सम्भवत्यतोऽपि भगवानेव दहरः । चकाराद्रिधिमुखेनाधिकरणसमाप्तिः सूचिता ॥ १७ ॥

अन्यनिषेधमुखेन पुनर्विचारयति ॥

इतरपरामर्शात् स इति चेन्नासम्भवात् ॥ १८ ॥

ननु ब्रह्मैतादृशं, जीवो नैतादृश इति न क्वचित् सिद्धमस्ति । श्रुत्येकसमधिगम्यत्वादुभयस्वरूपस्य ब्रह्मवादे । अतो यथा सर्वत्र

णपूर्वकं भगवद्योगदर्शनकारणतास्थापनादिति । तदेतन्निगमयन्ति । * नत्वित्यादि * ॥ १६ ॥

प्रसिद्धेश्च ॥ * प्रकरणोक्तसर्वधर्मप्रसिद्धिरिति * । अरश्च ह वै ष्यश्चार्णवौ ब्रह्मलोके इत्यादिनोक्ता । ऐरसरःसोमसवनाश्वत्थाऽपराजिताख्यब्रह्मपुरप्रभृतिसर्वधर्मप्रसिद्धिः । एतदुपबृंहणं च ' अरनामाऽमृताम्भोधिर्ण्यनामाऽमृतसागर ' इति वाराहे चातुर्मास्यमाहात्म्ये । तदुभयान्तःस्थश्रीभागाख्यनित्यभगवद्भोक्तप्रसिद्धिः । पुराणान्तरेऽन्येषां च धर्माणां भगवदीयत्वप्रसिद्धिश्चेति ज्ञेयम् ॥ १७ ॥

इतरपरामर्शात् स इति चेन्नासम्भवात् ॥ अत्र चतुःसूत्र्या भूताऽऽकाशवारणं, ततोऽग्निमचतुःसूत्र्या जीववारणमिति रामानुजाचार्या मेनिरे । प्रकृते त्वादित एव जीवब्रह्मवादो निवारित इत्यस्याश्चतुःसूत्र्याः किं प्रयोजनमत आहुः । * अन्यनिषेधेत्यादि * । तथाच तत्र दहरस्य जीवव्यतिरिक्तपरमात्मत्वं स्थापितम् । अत्र त्वितरस्य दहरत्वं दूषयतीति नानर्थक्यमित्यर्थः । आशङ्क्यंशमवतारयन्ति । * नत्वित्यादि * जीवासाधारणधर्माणां प्रदर्शनार्थं पराम-

ब्रह्मणोऽसाधारणधर्मदर्शनात् तत्तत्प्रकरणं ब्रह्मण इति निश्चीय-
ते । एवमिहापि जीवस्यासाधारणधर्मदर्शनाज्जीवप्रकरणमिति
कुतो न निश्चीयते । निश्चिते तु तस्मिन्नाकाशतुल्यत्वादयो धर्मा
जीवस्यैव भविष्यन्ति, नान्यस्येखभिप्रायेणाह । इतरपरामर्शात्
सः । इतरो जीवस्तस्य परामर्शः । उपक्रमोपसंहारमध्यपरामर्शैःस-
न्दिग्धे निर्णयः । तत्रात्मविदः सर्वान् कामानुक्त्वा मध्ये, अथ य
एष सम्प्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योतिरुपसम्पद्य
स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते एष आत्मेति होवाचैतदमृतमभयमित्यादि
मध्ये । अग्रे, य आत्मा स सेतुरिति ।

तत्र सम्प्रसादः सुषुप्तिः । जीवावस्था । तत्र परसम्बन्धनि-
मित्तेन स्वेनैव रूपेणाभिनिष्पत्तिवचनाज्जीव एवैतादृश इति गम्य-
ते । न ह्यत्र परमात्मनोऽयं धर्मः सम्भवति । अतः सर्वमेव प्रकरणं



शंमुदाहरन्ति । * तत्रात्मविद इत्यादि * । * अभयमित्यादीति *
उक्तवोति शेषः । * सेतुरिति * । वक्तीति शेषः । उपक्रमे, स यदि-
त्यादिकथनेन स्फुटत्वान्मध्यस्य जीवपरत्वं व्याकुर्वन्ति *तत्रेत्यादि*
अत्र मध्ये तद्यथापि हिरण्यनिधिमित्यनात्मविदो ब्रह्मसमीपगमने-
ऽपि ब्रह्माप्राप्तिं प्रतिपाद्य आत्मनो हृदि स्थितिं यत् प्रतिपादयति तद्
ब्रह्मविदः प्रशंसार्थम् । ततोऽथ य एष सम्प्रसाद इत्यादिना तस्यैवा-
त्मनो मध्ये ब्रह्मत्वं प्रतिपाद्याग्रे समाप्तौ, अथ य इत्यादिना सेतुत्व-
मात्मनो वक्ति । तत्र मध्ये उक्तस्य सम्प्रसादस्य जीवावस्थाविशेषत्वं
बृहदारण्यके, अस्मिन् सम्प्रसादे रत्वा चरित्वेत्यत्र सिद्धम् । अत्र
च तस्यामवस्थायां परसम्बन्धेनास्य स्वरूपाभिनिष्पत्तिवचनं जीवा-
ऽसाधारणं लिङ्गम् । तेनोपक्रमगतमात्मवेत्तृत्वमपि स्ववेत्तृत्वरूपं
जीवस्यैव धर्म इति गम्यते । अज्ञानस्य जीवधर्मत्वं तु स्फुटमेव । म-
ध्यवर्तित्वं च सेतुत्वम् । तेन तथात्वं तस्यापि । तथाचात्र प्राप्यत्वा-
दिना ब्रह्मणः प्रतिपादनेऽपि, न तस्य प्रकराणत्वम् । अतो जीव एष

जीवपरं भविष्यतीति स एव जीव एव प्रकरणार्थ इति चेत् । न । जीवस्तादृशो न भवति । विरुद्धधर्मत्वेनैव सर्वत्र तन्निश्चयात् । उभयोरेकरूपत्वे ह्युभयत्वमेव न स्यात् । ऋतं पिवन्ताविस्वादिवाक्य-विरोधश्च । अतो न जीवस्तादृश इत्यभिप्रायेणाह । असम्भवात् । न हि जीवे जगदाधारत्वादिकं सम्भवति । न हि परामर्शमात्रेण सर्ववेदान्तविरुद्धं कल्पयितुं शक्यते । परामर्शस्यान्यार्थत्वमुत्तरत्र वक्ष्यति । तस्माद् दहरो जीवो न भवितुमर्हति । वाक्यार्थो यथोपपद्यते, तथोत्तरत्र वक्ष्यते । ब्रह्म त्वेकमेव, नोभयमिति निश्चयः ॥ १८ ॥

उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्तु ॥ १९ ॥

उत्तरात् प्रकरणात् प्राजापत्यात् । तत्र हि दिव्ये चक्षुषि मनोरूपे प्रतीयमानो जीव एवाऽमृताऽभयरूपो निरूपितः ।



प्रकरणार्थ इत्यर्थः । एवमितरपरामर्शं व्याख्याय तस्यासाधकत्वं स्फुटीकुर्वन्ति * नेत्यादि * । * तादृश इति * प्रकरणार्थः । * तन्निश्चयादिति * जीवत्वनिश्चयात् । तथाच स्याज्जीवः प्रकरणी । यदि ब्रह्मविरुद्धधर्मत्वं जीवस्य सर्वत्र नोच्येत । उच्यते तु तदतो नात्र जीवः शक्यवचन इत्यर्थः । ननु पूर्वमुक्तं यज्जीवान्नातिरिक्तं ब्रह्मेति, विरुद्धधर्माणां त्वध्यास इति । अतस्तदङ्गीकारे को दोष इत्यत आहुः । * उभयोरित्यादि * । असम्भवं व्याकुर्वते * न हि जीव इत्यादि * हृदयान्तर्वर्तिनि जीवे अखिलजगदाधारत्वस्यासम्भवादित्यर्थः । गतिशब्दयोरुपपादनसापेक्षत्वात्तदुभयमत्र नोक्तम् । तर्हि परामर्शस्य का गतिरित्यत आहुः । * न हि परामर्शेत्यादि * । * नोभयमिति * नावस्थामेदमिन्नम् । स्फुटमन्यत् ॥ १८ ॥

उत्तराच्चेदाविर्भूतस्वरूपस्तु ॥ तस्य प्रकरणस्य जीवपरत्वं व्युत्पादयति । * तत्रेत्यादि * । * दिव्ये चक्षुषि मनोरूपे इति * मनोऽस्य दैवं चक्षुरिति प्रजापतिना वक्ष्यमाणत्वाद्, य एषोऽक्षिणि

तस्यैवोदशरावे जाग्रत्साक्षित्वं, तदनु स्वप्नसाक्षित्वं, तदनु सुषुप्ति-
साक्षित्वं निरूप्य सर्वत्र तस्याऽमृतरूपत्वमेव निरूप्यावस्थानाम-
तान्त्रिकत्वमुक्त्वा समाध्यवस्थायां मनसि तमेव जीवं तादृशं प्र-
तिपादयति । अतो जीवोऽपि वस्तुतस्तादृश एवेति प्रकृतेऽपि
परामर्शात् स एवेति चेत् । एवमाशङ्क्य परिहरति तुशब्देन ।
नायमर्थो दृष्यते, किन्तु किञ्चिदन्यदस्तीति न नकारभयोगः ।

पुरुषो दृश्यत इत्यत्रोपदिश्यमाने तस्मिन् । नन्वग्रे, योऽयं भगवो-
ऽप्सु परिख्यायते यश्चायमादर्शो कतम एष इति प्रश्ने, एष उ एषैषु
सर्वेष्वन्तरेषु परिख्यायत इति प्रत्युत्तरात् प्रतिबिम्बपुरुष एवात्र
प्रतीयत इति कथमस्य मनसि प्रतीयमानजीवरूपत्वमित्यत आह ।
* तस्येत्यादि * । यदि हि प्रतिबिम्बात्मैवात्रोपदेक्ष्यः स्यात् तदा, उ-
दशराव आत्मानमवेक्ष्य यदात्मनो न विजानीथस्तन्मे प्रब्रूतमित्यनेन
यत्सम्बन्धिप्रतिबिम्बे अज्ञातं तस्यात्मत्वं बोधितम् । ततस्ताभ्यामु-
दशरावेऽवेक्षणेन शरीरस्यात्मत्वे स्वज्ञानविषये बोधिते ततोऽपि नि-
वार्य जाग्रत्साक्षिणं मनस्यर्हवित्त्या प्रतीयमानं बोधयितुं साध्वल-
ङ्कृतौ सुवसनौ परिष्कृतौ भूत्वोदशरावेऽवेक्षेथामित्यादिना, एष
आत्मेति वाक्येन द्रष्टात्मा बोधितः । ततस्तावता तदज्ञाने देहात्म-
ज्ञानवतां पराभवं तेषामसुरत्वं चोक्त्वा तत इन्द्रस्य पुनः प्रत्याग-
मने तं प्रति जीवस्यैव स्वप्नसाक्षित्वं पुनः सुषुप्तिसाक्षित्वादिकं प्र-
तिपादयति । अतोऽत्र जीव एवोपदेष्टव्यो, न प्रतिबिम्बो, नापि
शरीरमित्यर्थः । तेन सिद्धमाह * अत इत्यादि * । * तादृश इति *
अमृताऽभयादिरूपत्वादपहतपाप्मादिरूपत्वाच्च वस्तुतो ब्रह्मात्मक
एवोत्तरप्रकरणे सिद्ध इति पूर्वत्रापि स एव ग्राह्य इत्यर्थः । परि-
हारं व्याकुर्वते * एवमित्यादि * । ननु प्रकरणस्य जीवपरत्वे निरा-
कार्ये अत्र नकारः कुतो नोक्त इत्यत आहुः । * नायमर्थ इत्यादि *
* किञ्चिदिति * तत्र कारणम् । तर्हि कथं परिहार इत्यत आहुः ।

तदाह । आविर्भूतस्वरूपः । स्वाप्ययमम्पत्न्योर्भगवदाविर्भावो जीवे भवति । नृत्तिहोपात्तकस्य नृत्तिहाविर्भाववत् । ब्रह्मण उपदेशसमये भगवदाविर्भावात् । सर्वत्र स्वान्मानं पश्यन्निन्द्रेऽपि तथैवोपदिष्टवान् प्रजापतिः । अन्यथा प्रतिविम्वादावमृताऽभयवचनं मिथ्या भ्यात् । इन्द्रे त्वाविर्भावाभावात् प्रजापत्यसन्निधाने विपरीतं पश्यति । अतस्तावन्मात्रदोषपरिहारायान्यथोपदेशः । स्व-

* तदाहेति * तस्माद्धेतोः कारणभूतं प्रकारमाहेत्यर्थः । * आविर्भूतस्वरूप इति * प्रजापतिवाक्ये परं ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इति श्रावणात् । आविर्भूतं प्रकटीभूतं ब्रह्मस्वरूपं यस्मिन् स तथेत्यर्थः । आविर्भाव एव कथमित्यत आहुः । * स्वाप्ययेत्यादि * अनुगन्नाधिकरणे, मध्येव सकलं जातमित्यादिवाक्यानुसंधादुत्तमाधिकारिणामुपदेशभावनादिष्वपि जीवे ब्रह्मसम्पत्तिर्भवतीत्युपपादितम् । अतोऽत्रापि प्रजापतिजीवे ब्रह्माविर्भावजीवे अमृताऽभयवचनत्वाद्युपदिश्यते । न तु जीवो वस्तुतस्तथेत्यर्थः । नन्वेवमर्थोक्ताच्च किं गमकमत आहुः । * अन्यथेत्यादि * । * प्रतिविम्वादावित्यत्रादिपदेन शरीरसंग्रहः । तथाच यदि पुरःस्फूर्तिकमाद्रियते, तदा बाधितार्थत्वप्रसङ्गः । यदि चैतं त्वेव त इत्यादिवाक्यानुसंधात् प्राकरणिकमाद्रियते, तदा तु प्रजापतिना स्वाभिसंहितस्य परमात्मन एवानुव्याख्येयत्वकथनादिन्द्रस्य तदबोधेन तत्र जीवोक्तिभ्रमे तन्निवृत्त्यर्थं तस्य परं ज्योतिःसम्बन्धेन स्वरूपाभिनिष्पत्तिवचनाच्च तस्य तथात्वं स्वाभाविकमपि तु ब्रह्मस्वरूपाविर्भावकृतमेवेति नैतदनुसंधेन पूर्वप्रकरणेऽपहतपाप्मत्वादिगुणकत्वं प्रकरणित्वं च जीवे वक्तुं शक्यम् । प्रजापतिवाक्येऽपि जीवस्य प्रकरणित्वेनासिद्धत्वादित्यर्थः । नन्वेवं सतीन्द्रस्य कुतः सन्देहसम्भव इत्यत आहुः । * इन्द्रे त्वित्यादि * । * प्रजापत्यसन्निधाने इति * अन्यथा तदानीमेव व्युत्तिष्ठेदनाप्तत्वं वा प्रजापतौ निश्चिनुयात् । * तावन्मात्रदोषपरिहारायेति * स्वासन्निधाने विपरीतदर्शनपरिहाराय । * अन्यथोपदेश इति * देहादिविलक्षणतयोपदे-

प्रादिषु तथा प्रकृतेऽपि । स्वप्नावस्थायां भगवदाविर्भावात् तथा वचनम् । तस्मादुभयमपि भगवत्प्रकरणमेव । एवमन्यत्रापि भगवदावेशकृता भगवद्धर्माभिलाषा ग्राह्याः । तस्माद्दहरः परमात्मैव ॥ १९ ॥

अन्यार्थश्च परामर्शः ॥ २० ॥

परामर्शस्य प्रयोजनमाह । अन्य एवार्थः प्रयोजनं यस्य । तस्माद् यमहरहर्वा एवंवित् स्वर्गं लोकमेति । स्वस्यैवं ज्ञाने हि ब्रह्मसुखं फलं ब्रह्मज्ञानापेक्षायामुपयुज्येत । भगवतश्च तदाविर्भा-

शः । * तथा वचनमिति * स्वरूपाभिनिष्पत्तिवचनम् । शेषं स्फुटम् ॥ १९ ॥

अन्यार्थश्च परामर्शः ॥ सूत्रमवतारयन्ति * परामर्शस्येत्यादि * । सोऽर्थः को वेत्यपेक्षायामाहुः । * तस्मादित्यादि * प्रथमे प्रकरणे, तस्य ह वा एतस्य ब्रह्मणो नाम सत्यमिति, तानि ह वा एतानि क्लीण्यक्षराणि स ति यमिति । तद्यत् सत् तदमृतमथ यत् ति तन्मर्त्यमथ यद् यं तेनोभे यच्छति । यदनेनोभे यच्छति तस्माद्यमहरहर्वा एवंवित् स्वर्गं लोकमेतीति वाक्ये स्वस्य भगवद्विषयके अमृतमर्त्यमयितृत्वज्ञाने सति ब्रह्मसुखं फलमुक्तम् । अतस्तत्साधनभूतब्रह्मज्ञानाऽपेक्षायाममृतभूतजीवज्ञानमुपयुज्येत । युक्तं चैतत् । न हि यन्तव्यज्ञानं विना तद्यमयितृत्वं ज्ञातुं शक्यते । अतो मर्त्यस्य प्रसिद्धत्वादमृतज्ञापनार्थं जीवपरामर्श इत्यर्थः । किञ्च । इतः पूर्वमथ य एष सम्प्रसाद् इत्यादिना स्वरूपाभिनिष्पत्तिकथनात् तदा ज्ञानदशायां भगवदाविर्भावो ज्ञापितः । सोऽयमेतत्सूत्रस्थस्य चकारस्यार्थः । तेन सूत्रेऽन्यार्थ इत्यस्य, स्वरूपयोग्यतासिद्ध्यर्थः, सम्पत्तौ भगवदावेशकथनार्थश्चेत्यर्थः सिद्ध्यति । तथाच फलार्थं स्वरूपयोग्यतासहकारिसम्पत्त्योर्बोधनाय जीवपरामर्श इत्यर्थः । अन्यैस्तु, यदस्योपसत्तव्यं परं ज्योतिस्तद् अपहृतपाप्मत्वादिगुणविशिष्टतयोपास्यमित्येतदर्थं जीवपरामर्श इति नानाव्याख्यानादयमेव सूत्रार्थ इति कथं निश्चेय-

वो भवतीति चकारार्थः । सम्पत्तौ भगवदवेशकथनार्थं वक्ष्यति च, स्वाप्ययसम्पत्तयोरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हीति चतुर्थे । तस्मान्न परामर्शेनान्यथा कल्पनम् ॥ २० ॥

अल्पश्रुतेरिति चेत्तदुक्तम् ॥ २१ ॥

ननु न वयं जीवे उपपत्तिरस्तीति जीवप्रकरणं कल्पयामः । किन्तु ब्रह्मणि नायमर्थ उपपद्यते । अल्पश्रुतेः । अल्पे हि पुण्डरीके कथं भगवदवस्थानम् । व्यापकत्वश्रवणात् । यावान् वायमाकाश इति । तस्माद् विरोधपरिहाराय जीव एवाराग्रमात्रस्तथा भवत्विति कल्प्यत इति चेत्तर्हि भवान् सम्यग्विचारकोऽस्मदीय एव । परं तत्समाधानं पूर्वमेवोक्तं, निचाय्यत्वादेवं व्योमवच्चेसत्र । तन्न प्रस्मर्तव्यम् । विरोधस्तु सर्वभवनसमर्थे ब्रह्मणि नाशङ्कनीयः । तथा पुरुषशरीरञ्च ।

पुरुषत्वे च मां धीराः सांख्ययोगविशारदाः ।

आविस्तरां प्रपश्यन्ति सर्वशक्त्युपबृंहितम् ॥

इति भगवद्राक्यात् । तस्माद् भगवानेव दहर इति सिद्धम् ॥ २१ ॥

अनुकृतेस्तस्य च ॥ २२ ॥

मित्यत आहुः । * वक्ष्यतीत्यादि * तथाचैतत्सूत्रस्वारस्याद्यमेवार्थ इत्यर्थः ॥ २० ॥

अल्पश्रुतेरितिचेत् तदुक्तम् ॥ * तथा पुरुषशरीरं चेति * । विजिघत्सोऽपिपास इत्यादिभिर्धर्मैः सूचितं पुरुषशरीरं च विरुद्धमिति नाशङ्कनीयमित्यर्थः । स्फुटमन्यत् । अत्र च, यावान् वेति वाक्येन स्थितिकर्तृत्वं हार्दाकाशेऽतिव्याप्तमाशङ्क्य तन्निवारितमिति बुद्धिस्थानात्मिकैवाधिकरणसङ्गतिः ॥ २१ ॥ ५ ॥

अनुकृतेस्तस्य च ॥ उपोद्धातरूपामधिकरणसङ्गतिं बोधयि-

दहरविरुद्धं वाक्यमाशङ्क्य परिहरति । न तत्र सूर्यो भाति, न चन्द्रतारकं नेमा विद्युतो भान्ति कुतोऽयमग्निः । तमेव भान्तमनुभाति सर्वं तस्य भासा सर्वमिदं विभातीति कठवल्ल्यामन्यत्र च श्रूयते । यत्तच्छब्दानामेकार्थत्वं प्रकरणाद् ब्रह्मपरत्वं चाऽवगतम् । अर्थाच्च सन्देहः ।

यस्मिन् द्यौरित्यत्र सूर्यादीनां ब्रह्माधारत्वमुक्तम् । अस्मिंश्च वाक्ये पूर्वाद्धे तत्र तेषां भानं निषिद्धयते ।

यत्र यत् सर्वदा तिष्ठेत् तत्र चेत्तन्न भासते ।

क भासेताप्यपेक्षायां कर्मत्वेश्रुतिबाधनम् ॥

यत्रैस्रधिकरणसप्तमी । यत्र लोकान्तरस्थितानामप्यभानं,

तुमाहुः । * दहरेत्यादि * मुण्डककठवल्ल्योर्ब्रह्मप्रकरणत्वस्यादृश्यत्वाद्यधिकरणेषु साधितत्वात् तद्वाक्यस्य ब्रह्मपरत्वेन तद्विरुद्धदहरवाक्यं न ब्रह्मपरमित्येतन्निरसितुं तथाशङ्कोत्यर्थः । * कठवल्ल्यामन्यत्र चेति * तस्याः पञ्चमवल्लीसंमाप्तौ, मुण्डकस्य द्वितीयमुण्डकसंमाप्तौ श्रूयते । विषयमुक्त्वा संशयं तद्वीजं चाहुः । * यत्तदित्यादि * । कठवल्लीस्थानां, य एष सुप्तेषु जागर्ति, मन्त्रान्तरे, तस्मिन् लोकाश्रिताः सर्वे इति । अस्मिन् मन्त्रे तमेव भान्तमिति । मुण्डके, यत्र देवः क्रतुभिर्भूतिभावन इति, मन्त्रान्तरे, न तत्र सूर्यो भातीति यत्तच्छब्दानामेकार्थत्वं ब्रह्मपरत्वं चावगतम् । तथाप्यथादेव सन्देह इत्यर्थः । अर्थात् कथं सन्देह इत्याकाङ्क्षायां तमुपपादयन्ति * यस्मिन्नित्यादि * उक्तमुण्डकश्रुतौ द्युलोकादीनां भगवदाधारकत्वकथनात् सूर्यादीनां ब्रह्माधारत्वमुक्तम्, एतद्वाक्यपूर्वाद्धे च भानं निषिद्धयते । अतः सन्देहः । नच भाननिषेधमात्रात् कथं सन्देह इति शङ्काम् । यत्र यदित्याद्युक्तरित्या बाधितार्थत्वेन सन्देहसम्भवात् । नचोत्तराद्धे तमेवेत्यादिना तदपेक्षयाधिकभान एव निषेधपर्यवसानसिद्धेर्न बाधितार्थत्वमिति वाच्यम् । तदाप्यकर्मकस्य धातोः कर्मक्यत्वेन कर्मत्वे श्रुतिबाधनम् । तेन सन्देह इत्यर्थः । अत्र पूर्वपक्षी

तत्राग्नेः का वार्तेति वचनात् सत्यलोकस्थितः कश्चित् तेजोविशेष एव वाक्यार्थ इत्येवं प्राप्ते ।

उच्यते । अनुकृतेऽन्यम् । भगवदनुकारार्थमेवैतद्वचनम् । स्वतो भाननिषेधः पूर्वाद्धे । सर्वोऽपि पदार्थस्त्वमेवानुकरोति, सूर्य रश्मय इव, छाया पुरुषमिव । तस्माद् वाक्ये भगवदनुकारित्व-वचनान्न नानार्थकल्पनम् । किञ्च । तस्य भामा सर्वमिदं विभा-तीति सूर्यादीनां स्वतः प्रकाशो नाभ्येव । घटवत् । भगवत्प्रका-शेनैव प्रकाशवच्चमिति चकारार्थः । तस्मात् स्वतो भाने लक्षण-या कर्मत्वे वा भगवत्परत्वे सिद्धे नान्यार्थकल्पनम् ॥ २२ ॥

श्रुतिं व्याकुर्वन् समाधत्ते * तत्रेत्यादि * अस्याः श्रुतेर्न सूर्यादीनाम-भाने तात्पर्यं, किन्तु, गजा यत्र न गण्यन्ते मशकानां तु का कथेति-वद् यत्र लोकेत्याद्युक्तरित्या वचनादग्न्यभान एव तात्पर्यमतो न पू-र्वाद्धे दोषः । उत्तराद्धे तु, तमेव भान्तमिति कथनादग्न्यप्रकाशशा-लिनि सत्यलोके स्थितः कश्चित् तेजोविशेष एवाच्यते सूर्यादितेजोऽ-भिभावकः । इदानीमपि 'खद्योतो द्योतते तावद् यावन्नोदयते शशी । उदिते तु सहस्रांशौ न खद्योतो न चन्द्रमाः' इति तेजोविशेषस्यैव सजातीयाभिभावकत्वस्य प्रसिद्धत्वात् । नच कर्मत्वांशे श्रुतिबाधः । अनोः कर्मप्रवचनीयत्वेन तद्योगे जाताया द्वितीयाया उपपद्विभ-क्तित्वेनार्थाभावादतः स एवाबाधितो वाक्यार्थ इत्येवं प्राप्ते इत्यर्थः । समाधिं व्याकुर्वते * भगवदित्यादि * सत्यलोके अग्न्यभाने वाक्य-पूर्वाद्धेतात्पर्यं यदुक्तं, तन्न । उत्तराद्धे सर्वस्य तदनुकारित्वकथनात् सर्वस्य तद्भासा भानकथनाच्च । तथा सति सर्वस्य भगवदनुकारार्थ-मेवैतद्वचनम् । एतस्यैव विवरणं, * स्वतो भाननिषेधः पूर्वाद्धे * इ-त्यादि । तर्हि पूर्वपक्षोक्ततेजोविशेषानुकारार्थमेव वाक्यप्रवृत्तिर-स्त्विति चेत्तत्राहुः । * तस्मादित्यादि * उपनिषद्द्वयेऽपि वाक्य-स्य प्रकरणसन्दृष्टत्वात् प्रकरणिभूतभगवदनुकारित्ववचनमनुस-न्धाय अन्यार्थभूततेजोविशेषकल्पनं न युक्तमित्यर्थः । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * । तस्य भासेत्यादिवाक्यशेषात् स्वतोऽभाने

अपि स्मर्यते ॥ २३ ॥

व्याख्यातेऽर्थे सम्मत्यर्थमाह । अपीति समुच्चयः । 'न तद् भासयते सूर्यो न शशाङ्को न पावकः । यदादित्यगतं तेजो जगद्भासयतेऽखिलम् । यच्चन्द्रमसि यच्चाग्नौ तत्तेजो विद्धि मामकम्' इति च । तस्माद् भगवानेव सर्वाविभासकः । तमेव सर्वमनुकरोतीति सिद्धम् ॥ २३ ॥

अनुकरणवचनात् कर्तृक्रियया अनाप्यस्यापीष्टतमत्वमात्रेणाऽऽप्यसारूप्यप्रयुक्तया गौण्या कर्मत्वे च वाक्यस्य भगवत्परत्वसिद्धौ नान्यार्थकल्पनं युक्तमित्यर्थः ॥ २२ ॥

अपि स्मर्यते ॥ अत्र भाष्यमुत्तानार्थम् । एवमत्र सूर्याद्यभासनाशङ्कितविरांधपरिहारेण दहरवाक्यानुगुण्यमस्य साधितम् । तेनेदमधिकरणं पूर्वाधिकरणोपोद्घाततया तस्यैव शेषः ।

रामानुजाचार्यास्तु, इदं सूत्रद्वयं पूर्वाधिकरण एव योजयन्ति । अर्थं त्वेवमाहुः । तस्य दहराकाशस्य ब्रह्मणोऽनुकाराद्यमपहतपाप्मादिगुणको विमुक्तबन्धः प्रत्यगात्मा, न दहराकाशः । तदनुकारस्तत्साम्यम् । तच्च, निरञ्जनः परमं साम्यमुपैतीत्यत्र श्रूयते । अतोऽनुकर्ता प्रजापतिवाक्यनिर्दिष्टः । अनुकार्यं ब्रह्म दहराकाश इति । स्मृतिश्च, 'इदं ज्ञानमुपाश्रित्य मम साधर्म्यमागता' इति । अधिकरणान्तरत्वे बाधकं त्वेवमाहुः । न तत्र सूर्यो भातीति मन्त्राकरभूतस्य वाक्यस्य ब्रह्मप्रकरणत्वम्, अहृदयत्वाद्यधिकरणद्युष्वाद्यायतनाधिकरणाभ्यां निर्णीतम् । ज्योतिश्चरणाद्यधिकरणेषु परस्य ब्रह्मणो भारूपत्वमप्यवगतमतो ब्रह्मत्वे भारूपत्वे च सन्देहाभावेन पूर्वपक्षानुत्थानात् । श्रुतावनुभातिपदेन सूत्राक्षरवैरूप्याच्चेति ।

तत्र प्रकरणेन सन्देहापायेऽप्यर्थस्य लिङ्गरूपत्वेन प्रबलतया पूर्वोक्तरीत्यं पूर्वपक्षस्य शक्यवचनत्वात्, स्वकृतव्याख्यानेऽपि विषयवाक्ये साम्यपदेन सूत्राक्षरवैरूप्यस्य तौल्याच्च तच्चिन्त्यम् ।

मिथुस्तु विषयानुल्लेखात्त्राधिकरणान्तरम् । किन्तु पूर्वसूत्रो-

शब्दादेव प्रमितः ॥ २४ ॥

प्रसङ्गात् पुनर्वाधकान्तरमाशङ्क्य परिहरति । अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो मध्य आत्मनि तिष्ठति । ईशानो भूतभव्यस्य न ततो विजुगुप्सति । तथा, अङ्गुष्ठमात्रः पुरुषो ज्योतिरिवा धूमक इति तत्रैव श्रूयते । यावान् वा अयमाकाश इति व्यापकत्वमन्तःस्थितस्य प्रतीतम् । अङ्गुष्ठमात्रता चात्र प्रतीयते । अतो विरोधाज्जीवस्यैव लोकान्तरगन्तृदेहवत् उपासनार्थमीशानत्वादिधर्माः ।

काल्पश्रुतिदूषणपरिहारायेदं द्वयम् । तत्रानुकारित्वं च मुख्यतत्प्रतिबिम्बयोरिव शक्तिशक्तिमतोर्जीवब्रह्मणोः समानव्यापारकत्वम् । तथाच जीवे लिङ्गानुकरणादिव ब्रह्मणि जीवानुकरणवुपपद्यते । शक्तेरल्पत्वं शक्तिमत्युपचर्यत इति भावः । स्मृतिश्च, क्विं पुराणमनुशासितारमणोरणीयांसमनुस्मरेद्य इति । शब्दादेव प्रमित इति सूत्रमप्यल्पत्वसाधनार्थम् । परमात्मा, अणोरणीयान् महतो महीयानित्यादिशब्दादेव अत्यल्पः प्रकर्षेण मितोऽवगत इत्यर्थात् । न त्वधिकरणान्तरमित्याह ।

तदपि मन्दम् । तदुक्तमिति सूत्रांशेनैव स्थानाल्पत्वदोषपरिहारसिद्धौ पुनस्तदर्थकप्रयासस्य वैयर्थ्यात् । जीवालपत्वस्य लिङ्गानुरोधेनौपचारिकत्वात् तस्य किं वानुकरणमित्यप्यसङ्गतम् । सङ्कुच्य प्रदेशविशेषेण स्थितिरूपस्यैव व्यापारस्य पूर्वत्रापि सिद्धेर्विशेषाभावाच्च । अल्पत्वस्य पूर्वोक्तयुक्तिभिरवाप्तवत्वाङ्गीकारे पुनस्तस्य शब्देन प्रमितत्वोक्तेरप्यसङ्गतत्वाच्चेति । न च विषयानुल्लेखादाधिकरणान्तरत्वाभाव इत्यपि युक्तम् । उक्तरीत्याऽर्थेन सन्देहे तन्निरासस्यावश्यकत्वादिति दिक् ॥ २३ ॥ ॥ ६ ॥

शब्दादेव प्रमितः ॥ * बाधकान्तरमिति * परिमाणविरोधरूपं तदित्यर्थः । * तत्रैव श्रूयते इति * । अस्य विषयः कठवल्ल्याश्चतुर्थवल्लीसमाप्तौ श्रूयते । संशयमाहुः । * यावानित्यादि * । तथाच्चातो विरोधात् संशय इत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः । * अत इत्यादि * । * जीवस्यैवेति * । अङ्गुष्ठमात्रो रवितुल्यरूपः सङ्कुल्पाहङ्कारसम-

अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं निश्चर्ष यमो बलादिति तन्नित्यर्थम् । तस्मादङ्गुष्ठमात्रो न भगवानेवं प्राप्तमत उत्तरमाह ॥ शब्दादेव प्रमितः ॥ अत्र सन्देह एव न कर्तव्यः । शब्दादेव प्रकर्षेण विमानात् । यथा दहरवाक्ये सूक्ष्मस्यैव व्यापकत्वं, तथाऽङ्गुष्ठमात्रस्यैव शानत्वम् । यदि भगवांस्तादृशो न स्यादन्यस्य तादृशत्वं नोपपद्येत । तस्माद् भगवतः सर्वतःपाणिपादान्तत्वाद् यत्र यावानपेक्ष्यते तत्र तावन्तं श्रुतिर्निरूपयतीति अङ्गुष्ठमात्रः परमात्मेति सिद्धम् ॥ २४ ॥

हृद्यपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात् ॥ २५ ॥

नन्वनेकरूपत्वं विरुद्धधर्मवत्त्वं माहात्म्यार्थं स्वरूपे निरूपय-

न्वितो य इति श्रुत्यन्तरात् तस्यैवेत्यर्थः । ननूपासनार्थमपीशानत्वादिधर्माणामेव ग्रहणे को हेतुरित्यत आहुः । * अङ्गुष्ठेत्यादि * । तथाच तस्मादङ्गुष्ठमात्राद् व्यतिरिक्तत्वमस्मिन् मुक्तजीवे बोधयितुमेतेषां धर्माणां निरूपणमित्यर्थः । अङ्गुष्ठमात्रमिति वाक्यं तु सावित्र्युपाख्याने । अथ सत्यवतः कायात् पाशवद्धं वशं गतमिति तत्पूर्वाद्धम् । सत्यवांस्तु सावित्र्याः पतिरिति । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । * अत्रेत्यादि * । * शब्दादेवत्यादि * । वाक्ये पूर्वाद्धेऽङ्गुष्ठमात्रत्वमुक्त्योत्तराद्धे तावन्मात्रस्यैव भूतभव्येशानत्वं वक्तीति वाक्यरूपाच्छब्दादेव प्रकर्षेण विरुद्धधर्माश्रयतया मानादित्यर्थः । तदेव व्याकुर्वन्ति * यथेत्यादि * किञ्च । पूर्वाधिकरणविषयवाक्ये सर्वस्य भगवदनुकारकत्वसिद्धेरत्र प्रत्यक्षस्यापि दृष्टान्तविधया गमकत्वं वक्तुं तर्कमाहुः । * यदीत्यादि * । * अन्यस्य तादृशत्वमिति * स्वल्पस्यापि राजादेरनेकजनेशनशीलत्वम् । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि ॥ २४ ॥

हृद्यपेक्षया तु मनुष्याधिकारत्वात् ॥ अन्ये तु, अपेक्षयेत्यस्य

ति । प्रादेशमात्रत्वं च ध्यानार्थम् । अङ्गुष्ठमात्रत्वस्य कोपयोग इति चेत् तत्राह । तुशब्देन निष्प्रयोजनत्वं निराक्रियते । अस्ति प्रयोजनम् । तदाह । हृदि अङ्गुष्ठमात्रं निरूप्यते । केन हेतुना । अपेक्षया । ईश्वरकार्यापेक्षया । ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठतीति स्मृतेः । रक्षार्थमङ्गुष्ठमात्र इत्यर्थः । ननु प्रमाणान्तरत्वे किमेतन्न सम्भवति, तत्राह । मनुष्याधिकारत्वात् । मनुष्यानधिकृत्येदं मृत्युपाख्यानं प्रवृत्तम् । अतो मनुष्याणां हृदयस्याङ्गुष्ठमात्रत्वात् । यद्यपि हृदयं स्थूलं, तथापि धर्मरूपं तावदेव । तावन्मात्रस्यैवावदानश्रवणात् । तस्मादङ्गुष्ठमात्रस्यैव सर्वधर्मरक्षकत्वाद्-ङ्गुष्ठमात्रो भगवानेवेति सिद्धम् ॥ २५ ॥

तदुपर्यपि बादरायणः सम्भवात् ॥ २६ ॥

अङ्गुष्ठमात्रनिरूपणार्थं मनुष्याधिकारे निरूपिते कस्यचिद् भ्रमो भवेत् सर्वत्र ब्रह्मविद्यायां मनुष्याणामेवाधिकार इति । तन्निराकरणार्थं देवादीनामधिकारमाह ।

हृदयस्थानापेक्षयेत्यर्थं वदन्ति । तन्मते परिमाणमौपाधिकम् । सिद्धान्ते तु, अणोरणीयान् महतो महीयानिति, यदेकमव्यक्तमनन्तरूपमिति श्रुतिश्यामुभयथा तास्त्विकं परिमाणमिति भेदः । * प्रमाणान्तरत्व इति * परिमाणान्तरत्वे स्फुटमितरत् । इदमप्यधिकरणं दहराधिकरणस्यैव शेषः । अग्रिमं चाधिकरणद्वयमधिकारनिरूपकत्वात् प्रासङ्गिकम् ॥ २५ ॥ ७ ॥

तदुपर्यपि च बादरायणः सम्भवात् ॥ अत्रानुप्रसङ्गः सङ्गतिरिति बोधयन्तः सूत्रमवतारयन्ति * अङ्गुष्ठमात्रेत्यादि * । * कस्य चिदिति * जैमिनीयादिदर्शनाभिनिविष्टस्य । जैमिनीया ह्येवं मन्यन्ते । अर्थी समर्थो विद्वान् शास्त्रेणापर्युदस्य वैदिके कर्मण्य-

तदुपर्यपि । मनुष्यापेक्षयावार्त्तनानामधिकारो नास्ति । तत्रापि वैदिकधर्महेतोस्त्रैवर्णिकानां धर्मयुक्तानामागतम् । ततोऽपि ये साध्यादयो धर्मयुक्तास्तेषामप्यधिकारः । तत्र जैमिनिप्रभृतीनां न संमतिरिति स्वनामग्रहणम् । विशिष्टत्रैवर्णिकानारभ्य प्रजापतिपर्यन्तं शतानन्दिनामधिकारं मन्यते बादरायणः । कुतः । सम्भवात् । सम्भवति तेषां ज्ञानाधिकारः । धर्मज्ञानाभ्यां सातिशयाभ्यां हि तादृशजन्मसम्भवात् । न हि तेषां पूर्वसंस्कारो लुप्यते । अक्षरपर्यन्तं शतोत्कर्षश्रवणादुपर्यपेक्षा ।

धिकारी । तत्र पूर्वं सामर्थ्यमपेक्षितम् । तच्च देवादीनां नास्ति । तेषां शरीराभावात् । नच मन्त्रार्थवादाभ्यां तत्सिद्धिः । तयोः कर्मविधिशेषत्वेनान्यपरतया तत्प्रतिपादने तात्पर्याभावात् । कर्मविध्यञ्च सापेक्षितोद्देश्यत्वातिरिक्तं देवतागतं धर्मान्तरं किमपि नापेक्ष्यन्त इति तच्छेषभूतौ तौ तदतिरिक्तं विग्रहं न साध्यितुं शक्तौ । शरीराभावादेव च नार्थित्वमपीति । तदेतन्निराकर्तुं देवादीनामधिकारमाहेत्यर्थः । नन्वधिकारविचारे सर्वेषामेव विचारणीयः स कुतो न विचार्यत इत्यतः सूत्रं विवृण्वन्ति * तदुपरीत्यादि * मनुष्यादवार्त्तनेषु योग्यताभावादेव नास्ति । मनुष्येष्वपि वैदिकधर्मं प्रति कारणभूतस्योपनयनादेः सकाशात् त्रैवर्णिकानां धर्मयुक्तानामेवाधिकार इति जैमिनिस्त्वेष्वेव सिद्धम् । तदुक्तानामप्यविरुद्धानामन्त्राभ्यासादिवदुपादेयत्वात् । तच्चात्रापिशब्दोक्तिमहिम्नैवावगतं सूचितमित्यर्थः । शेषं प्रकटार्थम् । सम्भवं विवृण्वन्ति * धर्मेत्यादि * । तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते इति श्रुत्या शरीरारम्भं प्रति तयोः कारणत्वात् तयोः सातिशयत्वे ताभ्यां तादृशदेवादिजन्मसम्भवात् । जन्मनि, यज्ञोपवीतं परमं पवित्रं प्रजापतेर्यत् सद्दृजं पुरस्तादिति मन्त्रोक्तलिङ्गेन जन्मत एव प्रजापतेरुपनीतत्वे, यो वै वेदाँश्च प्रहिणोति तस्मा इति वेदाध्ययनत आक्षेपादपि च सिद्धेः । ब्रह्मणे ब्राह्मणमालभते, क्षत्राय राजन्यं, मरुद्भ्यो वैश्यमिति

अतोऽक्षरप्राप्तेः शुद्धब्रह्मविद्याहेतुकत्वादुत्तरोत्तरमुपदेष्टृणां विद्यमानत्वात् प्रजापतिपर्यन्तं सर्वेषामधिकारः सम्भवति । सम्भव-
वचनाद् दुर्लभाधिकारस्तत्रेति सूचितम् । यो यो देवानां प्रसबुध्य-
त स एव तदभवत् तथर्षीणां तथा मनुष्याणामिति । तदुपर्यप्य-
धिकारः सिद्धः ॥ २६ ॥

विरोधः कर्मणीति चेन्नानेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् ॥ २७ ॥

श्रुत्या ब्राह्मण्यादीनां देवतात्वात् तासां चोपनयनादिनाऽनुग्रहतपः-
प्रभृतिभ्योऽपि मतङ्गविश्वामित्रप्रभृतिषु स्मरणानुपनयनाभावे ब्रा-
ह्मण्यादौ सिद्धे, देवादिष्वपि शतानन्दिश्रुतौ, श्रोत्रियस्य चाका-
महतस्येति लिङ्गादध्ययने सिद्धे, 'कालेन नष्टा प्रलये वाणीयं वेद-
संहिता । मयादौ ब्रह्मणे प्रोक्ता' इति सन्दर्भेण देवादीनामध्य-
यने पुराणेऽप्युपबृंहितेऽधिकारयुक्तजन्मसम्भवादित्यर्थः । नच सा-
तिशयत्वेऽपि पूर्वसंस्कारस्य कालेन लोपादसम्भव इति शङ्काम् ।
न हि तेषां पूर्वसंस्कारो लुप्यते । यथा नारदस्य । नच मन्त्रार्थवा-
दयोर्देवविग्रहासाधकत्वम् । यज्ञोपवीतमन्त्रस्य कापि विधौ शेष-
भावाभावाद्, यस्यै देवतायै हविर्निरुप्तं स्यात् तां मनसा ध्यायेदिति
ध्यानविधेर्देवताविग्रहमन्तरेणानर्थक्यप्रसङ्गादशरीराया देवताया
बुद्धावनारोहात् । अत एव, वज्रहस्तः पुरन्दर इत्यादयोऽपि वि-
द्यमानगुणप्रकाशन एव स्मारकत्वं प्राप्नुवन्ति । अर्थवादा अपि
स्तावकत्वं तदैव लभन्ते यदि देवताया विग्रहो भवति । स्तुतेरु-
त्कर्षाधायकगुणवर्णनरूपत्वेन गुणाभावे असत्कथनं प्रतारकतां स-
म्पादयेदस्तावकत्वेऽपि विग्रहसाधकत्वमश्रुणम् । एवं सामर्थ्ये
विद्वत्त्वे च सिद्धे शतानन्दश्रुतावक्षरपर्यन्तं शतोत्कर्षश्रावणानुप-
र्यपेक्षापि निर्बाधैव । अधिकारपर्युदासस्तु न कापि श्रूयते । सिद्ध-
माहुः । * अत इत्यादि * । नन्वत्र सत्त्वादित्यनुक्त्वा, सम्भवादिति
कस्मादुक्तमित्यत आहुः । * सम्भवेत्यादि * ॥ २६ ॥

विरोधः कर्मणीति चेन्नानेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् ॥

नन्वेवमुपरितनानां ज्ञानाधिकारे स्वीक्रियमाणे तत्पूर्वभावि-
ष्वप्यधिकारो वक्तव्यः । कर्मणि वेदाध्ययने उपनयनादिषु च ।
ततश्च तेषां ब्राह्मण्याद्यभावाद्देशद्रव्याद्यभावाच्च पौराणिकेन मतेन
देवान्तराभावाच्च तदभावेऽपि क्रियमाणे कर्मणि श्रुतिविरोध
इति चेन्न ।

अनेकप्रतिपत्तेर्दर्शनात् । बहूनां प्रतिपत्तिर्दृश्यते । बहवोऽत्र
कर्मणि प्रवर्तमाना दृश्यन्ते । साध्या वै देवाः सुवर्गकामा एतत्
षड्भान्मपश्यत् तमाहरत् तेनाऽयजन्त । सोऽग्निष्टोमेन षड्भनयाज-
यत् । स उक्थयेन रुद्रानयाजयत् । सोऽतिरात्रेणादित्यानयाजयदि-
त्यादि । यथैकशतं वर्षाणि प्रजापताविन्द्रो ब्रह्मचर्यमुवासेति ।
भूमावागत्य ऋषीन् वृत्वा यज्ञकरणं च श्रूयते, देवा वै सप्तमासते-

*तत्पूर्व भाविष्वित्यस्यैव व्याख्यानं, * कर्मणीत्यादि * । * ततश्चेत्या-
दि * । ततश्च अङ्गीक्रियमाणादधिकारादेव तेषां ब्राह्मण्याद्यभावात् ।
अधिकारस्य विप्रतिपन्नतया तद्वलेन ब्राह्मण्यादेर्वर्णस्याक्षेप्तुमशक्य-
त्वात् । पूर्वोक्तरीत्या तदापादनेऽपि देशस्य पृथिवीरूपस्य व्रीह्यादि-
रूपद्रव्यस्य आदिपदेन स्वर्लोकादौ सूर्यादिगत्यभावाद्दर्शादिकाल-
स्याऽभावाच्च । पुराणं हृदयं स्मृतमिति तेषु, चेन्द्राद्यतिरिक्तास्तेऽप्ये-
न प्रसिद्धा इति पौराणिकेन मतेन देवान्तराभावाच्च । ऐन्द्रं दध्य-
मावास्यायामित्यादाविन्द्रस्येन्द्रान्तराभावात् स्वयं स्वस्य यजने अ-
पूर्वानुत्पत्तिप्रसङ्गादप्रयोजकत्वाच्च तदभावे प्राप्ते, तथात्वेऽपि क्रि-
यमाणे कर्मणि श्रुतिविरोध इत्यर्थः । सिद्धान्तांशं व्याकुर्वन्ति ।
* बहूनामित्यादि * । एतस्यैव व्याख्यानं, * बहव इत्यादि * ।
वर्णसत्तायाः पूर्वं साधितप्रायत्वादाश्रमसत्तामाहुः । * यथेत्यादि *
देशसत्तामाहुः । भूमावित्यादि * । एतेन, आदित्या वा अस्माल्लो-
कादमुं लोकमायन्तित्यादि स्मारितम् । तेन कालद्रव्यसत्तापि सि-

सादौ । दर्शनवचनात् स्वस्यापि ऋत्विक्त्वं कर्मकरणं च द्योत-
यति । अथवा सर्वपदार्थानामनेका प्रतिपत्तिर्वहुधोपयोगो वेदे दृ-
श्यते । यथा चतुर्द्धाकरणादि, परिधिप्रहरणादि, तुषोपत्रापादि, त-
द्विद्यमाने क्रियते, नाविद्यमाने । तथा यत्र ये पदार्था न सन्ति
तत्र कर्म तदभावेऽपि भवति । तथाहि दृश्यते । पर्वते सोमवाह-
काऽनोऽभाववत् । यज्ञेन यज्ञमयजन्त देवाः । 'इति सम्भृतसम्भा-
रः पुरुषावयवैरहम् । तमेव पुरुषं यज्ञं तेनैवाऽयजमीश्वरम्' इत्या-
दिवाक्यैः सर्वसम्भृत्युपपत्तिश्च । आधुनिकान् प्रति वेदविभागा-
ज्जैमिनेस्तथा निर्णयः । तस्मात् कर्माधिकारः कर्मकरणं चोपर्यपि
सिद्धम् ॥ २७ ॥

द्व्यति । ऋत्विजोऽपि, अग्निर्होता अश्विनाध्वर्यू उभौ हि वै देवा-
नां शमितारौ अग्निगुश्चापापश्चेत्यादिश्रुत्या ज्ञेयम् । प्रकारान्तरेण
हेतुं व्याकुर्वन्ति । * अथवेत्यादि * । नाविद्यमाने * इत्यन्तमेक-
धा प्रतिपत्तिर्व्याख्याता । प्रकारान्तरं दर्शयन्ति । * तथा यत्रे-
त्यादि * । * सोमवायकाऽनोऽभाववदिति * । सोम-
वाहकं यदनः शकटं तदभाववत् । तथाच कृष्णलेष्व-
वघातो यथा वैतुष्यरूपद्वारवाधात्लुप्यते, तथात्र मार्गरूप-
द्वारवाधादनोऽपि लुप्यत इति तस्मिन् क्वचिद्विद्यमानेऽपि कर्म
क्रियत इति तद्वदित्यर्थः । * यज्ञेनेत्यादि * । एतेन देवतासद्भावो-
ऽप्युक्तः । पुरुषावयवरूपाणां तेषां सत्त्वादिति । तथाच प्राथमि-
कानां यागे भगवानेव देवतास्थानापन्नः । एकं सद्विप्रा बहुधा व-
दन्तीति । अतो देवतान्तराभावेऽपि न तेषां कर्मकरणे विरोध इ-
त्यर्थः । तर्हि जैमिनीयस्मृतेः का गतिरित्यत आहुः : * आधुनिके-
त्यादि * । तथाचासर्वज्ञान् प्रत्येकवेदज्ञस्य मनुष्यमात्राधिकारनि-
र्णय इत्यर्थः । तेन, जैमिनीये च वैयासे न विरोधोऽस्ति कश्चनेति
पुराणवाक्यमपि समर्थितं ज्ञेयम् ।

अन्ये तु देवानां विग्रहाङ्गीकारे एककालिकनानायागेषु त-
त्सन्धिधानविरोध इत्येवं व्याख्याय सौभर्याद्विद्योगेनानेकद्वारप्र-

शब्द इति चेन्नातः प्रभवात् प्रत्यक्षानु-
मानाभ्याम् ॥ २८ ॥

ननु मास्तु कर्मकरणे विरोधः । शब्दे तु भविष्यति । अर्थ-
ज्ञानानन्तरं हि कर्मकरणम् । वेदाच्चार्थज्ञानम् । तत्र साध्यादीनां
वेद एव कर्मकरणं श्रूयते । तत्र ज्ञाने कर्मकर्तृविरोधः । अन्यक-
ल्पनायां त्वनवस्था । व्यवस्थापकाभावात् । वेदो वसूनां वृत्तान्तं
वदन् वसूनामधिकारं वदेत् । वदन् वा कथमनित्यो न भवेदिति
चेन्न । अतः प्रभवात् । अतः शब्दात् प्रभवः शब्दोक्तपदार्थानाम् ।

हणमनेकप्रतिपत्तिपदार्थत्वेन व्याख्याय समादधते ॥ २७ ॥

शब्द इति चेन्नातः प्रभवात् प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ॥ आश-
ङ्कगंशं व्याकुर्वन्ति * नन्वित्यादि * । पूर्वोक्तरीत्याऽधिकारव्यवस्था-
पनेन देवेषु कर्तृत्वापादनात् तैः कर्मकरणे मास्तु विरोधस्तथापि
शब्दे तु भविष्यति । कथमित्याकाङ्क्षायां व्युत्पादयन्ति । * अर्थेत्या-
दि * । * ज्ञाने कर्मकर्तृविरोध इति * तत्र वेदजन्यज्ञाने विचार्ये
तस्य ज्ञानस्य साध्याख्यदेवसाध्ययागात्मककर्मरूपविषयसापेक्षत्वा-
त् तत्कर्तृणां साध्याख्यदेवानां तद्यागार्थं प्रवृत्तत्वेन वाक्यार्थप्र-
मितिसमये तस्य विषयस्याभावेनोत्पत्तौ ज्ञतौ चात्माश्रयाज्ज्ञाने कर्मक-
र्तृविरोधः । श्रुतौ यागकर्तृणां भूतत्वेन निर्देशाज्ज्ञानविषयभूतानां
समनन्तरभाविज्ञाने कर्मकर्तृविरोध इति वा । नच ते साध्याख्या
देवाः, सा यागव्यक्तिश्चान्यैवेति युक्तम् । अन्यकल्पनायां त्वनव-
स्था । व्यवस्थापकाभावात् । तस्माद् वेदो वसूनां वृत्तान्तं वदंस्तेषा-
मधिकारं वदेत् । ततश्चैवमधिकारं वदंस्तदानीमर्थाभावेन शब्देऽर्थ-
सम्बन्धस्याशक्यवचनत्वादिदानान्तनेन तेन सम्बन्धं प्राप्नुवन् पद-
पदार्थसम्बन्धद्वारा शब्दस्य पाश्चात्यत्वं सम्पादयन् कथमनित्यो न
भवेत् । तथाच देवानां कर्माधिकाराङ्गीकार एव शब्दे विरोध
इत्यर्थः । परिहारांशं व्याकुर्वन्ति । * अतः शब्दादित्यादि * । * प्र-
भव इति * प्रकर्षेण भवो विद्यमानता । तथाच शब्दोक्तपदार्थानां

वेदोक्ताः सर्व एव पदार्था आधिदैविका एव पुरुषावयवभू-
ताः । सर्वानुकारित्वाद् भगवतः । अतो नामप्रपञ्चो वेदात्मको
भिन्न एवाङ्गीकर्तव्यः । स केवलं शब्दैकमधिगम्यः । वेदैश्च
सर्वैरहमेव वेद्य इति । अतस्तस्य प्रपञ्चस्य भिन्नत्वान्न विरोधः
शब्दे । कथमेवमत आह । प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् । प्रत्यक्षं तावदि-
दानीमपि यजमानो यजमानकृत्यम् ऋत्विजश्च कृत्यं वेदादे-
वावगच्छन्ति । नचाकृतिमात्रवाचकत्वेनाविरोधः । सर्वत्र लक्षणा-

शब्दादेव नित्यतावधारणात् पूर्वोक्तो विरोध इत्यर्थः । तदुपपाद-
यन्ति । * वेदोक्ता इत्यादि * । * सर्वानुकारित्वादिति * सर्वम-
नुकारि यस्य तादृशत्वात् । अतोऽनुकारिणः सकाशादनुकार्यस्य
भिन्नत्वात् । * अत इति * वेदैकवेद्यत्वेन लौकिकप्रमाणाविषय-
त्वात् । * वेदात्मक इति * ज्ञानात्मकः । तथाच साध्यादिभिर्देवैर्वे-
दादवगम्यमानस्य प्रपञ्चस्य भिन्नत्वात् तेनैव सह पदानां सम्बन्धात्
ज्ञाने कर्मकर्तृविरोधो, न वा वेदानित्यत्वम् । भूतभाषित्वव्यवहार-
कालेऽपि तद्धर्मवत्त्वेन तस्य सत्त्वात् । अन्यथा भूतत्वभाषित्वयो-
र्निराश्रयत्वप्रसङ्गेन तयोर्धर्मत्वस्य व्यवहारस्य चोच्छेदप्रसङ्गात् ।
अतो न विरोधः शब्द इत्यर्थः । अत्र प्रत्यक्षविरोधमाशङ्कते । * क-
थमित्यादि * । युक्तिं व्याकुर्वते । * प्रत्यक्षमित्यादि * । * वेदादे-
वावगच्छन्तीति * । सिद्धमेव कृत्यं वेदादेव वृद्धव्यवहारादिनाऽव-
गच्छन्ति । तथाच यथा कर्म तद्देवैकगम्यं तथा पदार्था अपीत्य-
र्थः । ननु पदार्थसम्बन्धनित्यत्वार्थमतिरिक्तप्रपञ्चाङ्गीकारोऽनर्थकः ।
जैमिनीयोक्तरीत्या आकृतिवाचित्वेऽपि तत्सिद्धेः । नच व्यक्त्यप्रती-
त्यापत्तिः । आक्षेपादेव तत्सिद्धेरित्येकदेशिनो मन्यन्ते । तदसङ्गत-
मित्याशयेनाहुः । * नचाकृतीत्यादि * । अयमर्थः । व्यक्तेराक्षेपल-
भ्यत्वं वदतामाक्षेपो नाम कः पदार्थ इति वक्तव्यम् । स किमनुमानं,
लक्षणा वा । नाद्यः । शब्दस्यानुमानविधया बोधकत्वे प्रमाणान्तर-
त्वमङ्गप्रसङ्गात् । शब्दसहकृतानुमानस्यैव प्रमाणत्वे लाघवात् । नचानु-
मानस्यैव सहकारित्वमिति वाच्यम् । नियामकाभावात् । नेतरः ।

प्रसङ्गात् । यः सिक्करेताः स्वादित्यादिषु विरोधश्च ।

न च प्रवृत्तिनिमित्तस्यैव वाच्यत्वम् । प्रवृत्तिवैयर्थ्यापत्तेः ।
सङ्केतग्रहविरोधाच्च । सर्वस्यापि पदार्थस्य भगवत्त्वान्नानुपस्थिति-
दोषः । सङ्केतग्रहेऽपि ।

सर्वत्र लक्षणाप्रसङ्गात् । तथाच पक्षद्वयेऽपि दोषप्रसङ्गाज्जैमिनी-
यानुसरणेनाविरोधसाधनमसङ्गतमित्यर्थः । अनुमानपक्षस्त्वतिशि-
थिलत्वाद् भाष्ये नोदृङ्कित इति ज्ञेयम् । नन्वस्तु लक्षणा, जैमिनेर-
प्यस्मिन्नशे आदरणीयत्वात् प्राचीनवृत्तिकारैरैकशास्त्र्यस्यैवाहतत्वा-
दित्यत आहुः । * य इत्यादि * । अयमर्थः । न हि सर्वत्र वेदे शक्ता
एव शब्दाः प्रयुज्यन्ते । किन्तु यौगिका अपि । यथा, यः सिक्करेताः
स्थात् प्रथमायां तस्य जित्यामुपदध्यादिति सिक्करेतःपदम् । न हि
तत्राकृतिः काचित् सम्भवति, या व्यक्तिरूपं सिक्करेतसमाक्षिपेत् ।
किन्तु सिक्करेतस्त्वं तत्रोपाधिः । स च रेतःसेकानन्तरभावित्वा-
दनित्य इति । अवयवशक्त्या बोधनेऽपि सिक्तत्वं सेकानन्तरभावि-
त्वादनित्यमतस्तत्र पदसम्बन्धाङ्गीकारे शब्दानित्यत्वस्यापरिहारादो-
पतादवस्थमित्यर्थः । ननु नास्माभिर्जातावुपाधौ वा शक्तिराद्रिय-
ते, अपि तु पदप्रवृत्तिनिमित्ते । स कोऽप्यस्तु । तस्य नित्यत्वान्न को-
ऽपि दोष इत्यत आहुः । * न च प्रवृत्तीत्यादि । * प्रवृत्तिनिमित्तस्य
धर्मस्य सर्वत्र नित्यतैवेति नियमाभावाच्चित्यसम्बन्धाभावे च तेन
व्यक्त्यनाक्षेपात् तां विना कार्यासम्भवे पदप्रवृत्तिवैयर्थ्यापत्तेरित्य-
र्थः । अथ तादृशस्याप्यर्थवलादाक्षेपकत्वमाक्षेपश्चोपनय इति विभा-
व्यते तदा दूषणान्तरमाहुः । * सङ्केतेत्यादि * । तादृशस्थले हि
सङ्केतग्रहो व्यवहारादिना वाच्यः । तत्र व्यवहारादिस्तु व्यक्ता-
वेव पर्यवस्यन्नानुपस्थिते प्रवृत्तिनिमित्ते सङ्केतं ग्राहयिष्यति । यदि
च, नागृहीतविशेषणन्यायेनोपस्थितिरङ्गीक्रियते तदापि समानसंवि-
त्संवेद्यत्वापातेन विशिष्ट एव शक्तेः पर्यवसानमनित्यतानुद्धार इति
तद्विरोधादित्यर्थः । ननु मास्त्वेकदेशिमत्, तथापि वैदिकसूष्टेरति-
रिक्तत्वाङ्गीकारे तस्या अगोचरत्वेनानुपस्थितत्वात् तत्र सङ्केतग्रहो
दुर्लभ इत्यत आहुः । * सर्वस्येत्यादि * । तथाच पूर्वेषां ब्रह्मादीनां

जमदग्नीनां पञ्चावत्तमित्यनुमानम् । न हि स्वयं जामदग्न्य-
इति प्रत्यक्षोऽनुभवोऽस्ति । परोक्षव्यवहारस्यैवानुमानत्वमिति ब्र-
ह्मवादः । तस्मात् प्रत्यक्षानुमानाभ्यामिदानीन्तनभौतिकयज्ञपदा-
र्थेषु भगवदवयवावेशस्तथाऽमुत्रापि । तस्माद् वैदिकः पदार्थः सर्वो-
ऽप्याधिदैविको भिन्न इति सिद्धम् ॥ २८ ॥

भगवद्दर्शनेनोपस्थितेः सुकरत्वाददोषः । ततोऽर्वाचीनानामिदानी-
न्तनपर्यन्तानां तु सम्प्रदायपारम्पर्यात् सर्वस्य भगवदनुकारित्वेव
लौकिकसदृशतयोपमानेन सङ्केतग्रहसौकर्याददोषः । अन्यथावा-
दिनां त्वज्ञानमेवातो न कोऽपि द्रोष इत्यर्थः । अतो जैमिनिमते वेदा-
द्धर्मावगतिरिव व्यासमते वैदिकपदार्थानामप्यवगतिरिति कर्मा-
वगतिप्रत्यक्षेण साधितम् । अनुमानेन साधयितुं तदाहुः । * जम-
दग्नीत्यादि * । नच मनुष्यत्ववत् तदपि प्रत्यक्षमिति वाच्यम् ।
भारते ब्राह्मण्यविचारे, 'जातिरत्र महासर्प मनुष्यत्वे महामते । स-
ङ्करात् सर्ववर्णानां दुष्परीक्ष्येति मे मतिः । सर्वे सर्वास्वपत्यानि ज-
नयन्ति सदा नराः' इति कथनात् । स्यपराधात् कर्तुश्च पुत्रदर्शन-
मिति जैमिनीयसूत्रेऽपि पुत्रदर्शनमात्रकथनेन तज्जात्यदर्शनसूचना-
त् । प्रवरानुमन्त्रणश्रुत्या, यन्मे माता प्रममाद् यच्चचाराननुव्रतमिति
श्रुत्या च तथा निश्चयात् । नच, बीजाद्योनिर्बलीयसीति प्रसिद्धेर्मा-
तृगोत्राद् गोत्रनिर्णय इति वाच्यम् । 'माता भस्त्रा पितुः पुत्रो येन
जातः स एव स' इति शास्त्रापेक्षया तस्या दुर्बलत्वादिति । नन्वत्र
जामदग्न्यज्ञाने हेत्वदर्शनात् कथमस्यानुमानत्वमित्यत आहुः * प-
रोक्षेत्यादि * । तथाच परोक्षेण स्वस्य यथा जामदग्न्यत्वावगतिस्त-
था परोक्षेणापि तस्य प्रपञ्चस्यावगतिरित्यर्थः । सिद्धमाहुः । * त-
स्मादित्यादि * ।

शङ्कराचार्यादयस्तु, एत इति वै प्रजापतिर्देवानसृजतासृष्ट-
मिति मनुष्यानित्यादिप्रत्यक्षश्रुतिं, सर्वेषां स तु नामानि रूपाणि च
पृथक् पृथगित्यादिस्मृतिरूपमनुमानं चोपन्यस्य शब्दनिमित्तिकां
व्यक्त्युत्पत्तिमङ्गीकृत्य सूत्रं व्याचक्षते ।

अत एव च नित्यत्वम् ॥ २९ ॥

साधिकां विशेषोपपत्तिप्राह । अत एव अस्मादेव हेतोर्वेदस्य
नित्यत्वम् । सर्वप्रपञ्चवैलक्षण्येन । चकाराद् ब्रह्मतुल्यत्वम् । शब्द-
ब्रह्म वेदपुरुष इत्यादिवाच्यत्वम् । अस्यास्तु सृष्टेर्ब्रह्मोपादानस्य
सर्वज्ञतया कथनं तन्माहात्म्यनिरूपणार्थम् । बन्धिका ह्येषा । मो-
चिका तु सा । अत एव ऋषीणामप्यत्र मोहः । निःश्वसितवचना-
च्च । तस्याप्ययं प्राणभूतो नित्य इति । अर्थप्रधान्याद् ब्रह्मविद्या
परा विद्या । प्रपञ्चभेदादेव लौकिकवैदिकशब्दव्यवहारभेदौ ।

तथा सति, समासनामरूपसूत्रस्यानावश्यकता स्यादित्यव-
धेयम् ॥ २८ ॥

अत एव च नित्यत्वम् ॥ सूत्रभवतारयन्ति * साधिकामित्यादि * ।
व्याकुर्वन्ति * अत एवेत्यादि * । * अस्मादित्यस्यैव विवरणं, * सर्वप्रप-
ञ्चवैलक्षण्येनेति * । ननु यदि वैदिकसृष्टिरन्यैव तदा श्रुतौ, यतो वा-
इमानीत्यादिषु ब्रह्मण एतत्सृष्ट्युपादानत्वकथनं निष्प्रयोजनकं स्यादि-
त्यत आहुः । * अस्या इत्यादि * । * ब्रह्मोपादानस्येति * । ब्रह्मरूपस्यो-
पादानस्य । * तन्माहात्म्यनिरूपणार्थमिति * । तस्या वैदिक्याः सृष्टेः
प्रकटसञ्चिदानन्दरूपत्वब्रह्मधर्मसम्पन्नत्वादिरूपमाहात्म्यनिरूपणार्थ-
म् । उभयोर्वैलक्षण्यं स्फुटीकुर्वन्ति । * बन्धिकेत्यादि * । स्मृत्यन्तर-
विरोधमाशङ्क्य परिहरन्ति । * अत एवेत्यादि * । तथाच श्रुतिविरु-
द्धं तदुक्तमप्रमाणमित्यर्थः । सूत्रस्थस्य चकारस्यार्थान्तरमाहुः । * निः-
श्वसितेत्यादि * ननु सर्वस्य वेदस्य भगवन्निरूपकत्वे उपनिषत्सु,
अथ परेत्यादिनोक्तः परापरविभागो न स्यादित्यत आहुः । * अर्थ-
प्राधान्यादित्यादि * । तथाच सर्वस्य वेदस्य तथात्वेऽपि ऋग्वेदादि-
विद्ययाः कर्मादिप्राधान्येन निरूपणान्न प्राधान्यम् । ब्रह्मविद्या-
यास्तु तत्प्राधान्यमतो न परापरविभागभङ्ग इत्यर्थः । वैदिकप्रपञ्चस्य
भिन्नत्वे गमकान्तरमाहुः । * प्रपञ्चेत्यादि * । यद्यपि, लोकेऽवगतसा-
मर्थ्यः शब्दो वेदेऽपि बोधक इति लोकवेदाधिकरणे लोकवेदयोः

तस्मादाधिदैविकप्रतिपादकत्वाद् वेदस्य नित्यत्वम् ॥ २९ ॥
समाननामरूपत्वादावृत्तावप्यविरोधो दर्शनात् स्मृतेश्च ॥ ३० ॥

एवं शब्दबलविचारेण वेदप्रामाण्यस्य सिद्धये भिन्न एव प्रपञ्चो ह्याधिदैविकः सर्वत्र सिद्धः । इदानीमर्थबलविचारेणोत्तरकाण्डे किञ्चिदाशङ्क्य परिह्रियते दाढ्यार्थम् । नन्वस्य प्रपञ्चस्याऽनुकारित्वेन वाच्यत्वेन वा स्वीक्रियमाणत्वे सृष्टिप्रलययोर्विद्यमानत्वादनित्यसंयोगः प्राप्नोति । तत्राह ॥ समाननामरूपत्वादावृत्तावप्यविरोधः ॥ वस्तुतस्तु भगवद्रूपत्वादाविर्भावतिरोभावेच्छयैव तथात्वान्नावृत्तिशङ्कापि । तथापि लोकबुद्ध्यनुसारेणावृत्तावपि समाननामरूपत्वात् ।

शब्दैक्यं वार्तिकेऽङ्गीकृतम् । तथापि तस्य जैमिनिनानुक्तत्वात् । तत् कल्पितमतः शब्दभेदः । व्यवहारभेदस्तु प्रसिद्ध एवेति तावपि तद्रमकावित्यर्थः । सिद्धमाहुः । तस्मादित्यादि ॥ २९ ॥

समाननामरूपत्वादावृत्तावप्यविरोधो दर्शनात् स्मृतेश्च ॥ सन्देहाभावाय पूर्वसूत्रसिद्धमनुवदन्तः सूत्रमवतारयन्ति * एवमित्यादि * । * सर्वत्रेति * । सर्वस्मिन्नेव वेदे । तेन, आदित्या वा अस्माल्लोकात्, अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे, धन्वन्निव प्रपा असीत्यादौ विधेयस्तुत्यर्थं परिचायनार्थं ह्यष्टान्ताद्यर्थं वा लौकिकसृष्टिकीर्तनं, तत्रापि, सदेव सौम्येति, हन्ताहं मदेव मन्मात्रं द्वितीयमिति, विश्वं वै ब्रह्म तन्मात्रमित्यादिभिर्ब्रह्मरूपत्वेन तस्या अपि नित्यत्वावधारणान्न सम्बन्धानित्येति वेदस्य नित्यत्वमश्रुण्णमेवेत्यर्थः । * अर्थबलविचारेणेति * । तत्तजोऽसृजतेत्यादेः सृष्ट्यनित्यताबोधकत्वात्तादृगर्थबलविचारेण । एतद्विचारेणाशङ्क्यमाहुः । * नन्वित्यादि * । समाधि व्याकुर्वन्ति * वस्तुत इत्यादि * । * तथात्वादिति * अनित्यत्वेन प्रतीयमानत्वात् । तथोक्तं विष्णुपुराणे प्रथमेशे 'तदेतदेक्ष्यं नित्यं जगन्मुनिवराऽखिलम् । आविर्भावतिरोभावजन्मनाशविकल्पवद्' इति । एतद्विकल्पचतुष्टयवद्वा । आविस्तिरोभावाभ्यां तथा विकल्पचद्वैत्यर्थः । उभयथापि, न वास्तव-

समुद्रे जलप्रक्षेपवत् । पुनरुपादाने तदेवेति निश्चयाभावेऽपि नामरूपयोस्तुल्यत्वादन्यस्य भेदकस्याभावान्नानित्यसंयोगविरोधः । कुतः । दर्शनात् । दृश्यते हि तथा । वेदपितृमातृस्त्रीभर्तृशरीर-गङ्गादिषु तदेवेदमिति व्यवहारस्य सिद्धत्वात् । सूर्याचन्द्रमसौ धाता यथापूर्वमकल्पयत्, दिवं च पृथिवीं चान्तरिक्षमथो सुवरिति । स्मृतेश्च ॥ 'सर्ववेदमयेनेदमात्मनाऽऽत्मात्मयोनिना । प्रजाः सृज यथापूर्वं याश्च मय्यनुशेरते ' इत्यादिस्मृतेः । सर्वस्मृतेश्च ऋषीणां पूर्वचरितस्मरणं स्मृतिरुच्यत इति । अतोऽर्थबलविचारेऽपि पदार्थानां नित्यत्वान्न वेदस्यानित्यसम्बन्धः ॥ ३० ॥

मध्वादिष्वसम्भवादनधिकारं जैमिनिः ॥ ३१ ॥

अर्थबलविचारे एवैकदेशेन पूर्वपक्षमाह । ननु मध्वादिविद्या-सु देवानामनधिकारात् सर्वत्रैवानधिकारः । तथाहि । असौ वा

नित्यत्वबाधः । आवृत्तावपीत्यस्यैव व्याख्यानं * समुद्र इत्यादि * । * प्रक्षेपवदिति * सप्तम्यर्थे वतिः । दर्शनं व्याकुर्वन्ति । * वेदेत्यादि * । तथाच नित्यप्रलयविचारे शरीरादेः प्रतिक्षणमन्योन्यत्वेऽपि प्रवाहैक्येनैवैकस्मिन् शक्यताभिमन्यत इति तत्तत्प्रवाह एव पदानां शक्तिः । स चानादिसृष्टिवादिनो मीमांसकस्य मतेऽप्यविच्छिन्नत्वान्नित्यः । अतो यथा, अव्यतिरेकश्चार्थेऽनुपलब्धे इत्यत्र व्यवहाराव्यतिरेकेण प्रवाहनित्यतया शब्दसम्बन्धतद्ग्रहौ, तथा वस्त्वन्तरेऽपीति नानित्यसंयोग इत्यर्थः । अविच्छेदे प्रमाणं दर्शयन्ति । * सूर्येत्यादि * । सर्वासां स्मृतीनां कथं प्रवाहाविच्छेदसाधकत्वमित्यत आहुः । * ऋषीणामित्यादि * । लक्षणार्थविचारादेवाविच्छेदावगतिरित्यर्थः ॥ ३० ॥

मध्वादिष्वसम्भवादनधिकारं जैमिनिः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * अर्थेत्यादि * । * एकदेशेनेति * उपासनाविशेषरूपेण तदेकदेशेन । अनधिकारं व्युत्पादयितुं विषयवाक्यस्थं प्रमेयं पूर्वमाहुः । * तथा हीत्यादि * तन्मध्वित्यन्तम् * । नाडविव, मधुच्छिद्र-

आदित्यो देवमधु तस्य घौरवेत्यादिना सूर्यस्य देवमधुत्वं प्रति-
पादितम् । रश्मीनां वेदत्वं च । तत्र वसुरुद्रादित्यमरुत्साध्याः
पञ्चदेवगणाः स्वमुख्येन मुखेनाऽमृतं दृष्ट्वैव तृप्यन्ति । पञ्चविधा
एव च देवाः । स्वतः सिद्धं च तेषां तन्मधु । अनुपासकत्वान्न
देवान्तरकल्पना । कृतार्थत्वाच्च । ब्रह्मणोऽपि देवत्वम् ।

आदिशब्देन सर्वा एव देवोपासनविद्या गृहीताः । अतस्ते-



त्वम् । * स्वमुख्येन मुखेनेति * अग्निन्द्रवरुणसोमब्रह्मरूपेण मुखेन ।
* पञ्चविधा एवेति * तावतामेव तत्रोक्तत्वात्तथा । अनधिकारं
स्फुटीकुर्वन्ति । * अनुपासकेत्यादि * । अयमर्थः । ब्रह्मविद्याधिका-
राभ्युपगमे विद्यात्वाविशेषान्मधुविद्यायामपि देवानामधिकारो व-
क्तव्यः । तत्रासौ वा आदित्यो देवमध्विति मधुत्वेनोपवर्ण्यमान-
स्यादित्यस्य विद्याविषयत्वादादित्यः कमन्यमादित्यमुपासीत । कि-
ञ्चाग्रे आदित्याश्रितानि पञ्च रोहितादीन्यमृतान्यनुक्रम्य वसुरुद्रा-
दित्यमरुत्साध्याख्यान् पञ्चदेवगणांस्तदुपजीवकानुक्त्वा, स य ए-
तदेवममृतं वेद वसूनामेवैको भूत्वाऽग्निं नैव मुखेनैतदेवाऽमृतं दृष्ट्वा
तृप्यतीत्यादिना वस्त्राद्युपजीव्यान्यमृतानि विजानतो वस्त्रादिरूप-
त्वप्राप्त्या स्वगणमुख्यमुखेन तृप्तिरुच्यते । सा चोपासनातः प्रागेव
वस्त्रादिरूपेण वर्तमानानां पुनस्तत्प्राप्तिकथनात् प्राप्यप्राप्त्रोर्वेद्यवेत्त्रो-
रैक्यापत्त्याऽनुपपन्ना भवति । नच वस्त्रादिप्राप्या वेद्याश्चान्ये कल्प-
यितुं शक्यन्ते । प्रमाणाभावात् । अधिकारानङ्गीकारे तु तेषामनु-
पासकत्वात् कृतार्थत्वाच्च न देवान्तरकल्पना । नच मास्तु मधुवि-
द्याधिकारः । तावता ब्रह्मविद्याधिकारो न वारयितुं शक्यः । तेषां
मोक्षार्थत्वात् तत्र बाधकाभावाच्चेति वाच्यम् । यतो ब्रह्मणोऽपि दे-
वत्वं, देवत्वेन च तस्याप्युपासकमध्ये प्रवेशेनोपास्यत्वप्राप्यत्वयो-
र्विघटनादिति । अत्र च, * मध्वादीत्यादिपदेन, अग्निः पादो वायुः
पाद आदित्यः पादो दिशः पाद इति, वायुर्वा व संवर्ग इति, आदि-
त्यो ब्रह्मेत्यादेश इत्याद्याः सर्वा एव देवोपासनाविद्या गृहीताः ।
तेन सिद्धमाहुः । * अत इत्यादि * । ननु मोक्षेच्छायां सत्यां कुतो

पामुपास्यत्वान् कृतार्थत्वाच्च नाधिकारः । न हि प्रयोजनव्यति-
रेकेण कस्य चित् प्रवृत्तिः सम्भवति । मोक्षस्याप्यधिकारनिवृ-
त्ताद्युत्तरमार्गवर्तित्वात् स्वत एव सिद्धिः । यावदधिकारमिति
न्यायात् । वसूनयाजयदित्यत्रापि भाविन्येव संज्ञा । तस्मान्मनुष्या-
धिकारकमेव ज्ञानं कर्म चेति न देवानामधिकार इति जैमिनिरा-
चार्यो मन्यते । मनुष्याणामेव ज्ञानकर्मणोस्तरतमभाववतां तत्तद्-
रूपभोगानन्तरं मोक्षप्राप्तेरिति ॥ ३१ ॥

ज्योतिषि भावाच्च ॥ ३२ ॥

किञ्च । तेषां सर्वेषामनधिकारः प्रत्यक्षत एव दृश्यते ।
सर्वे हि नक्षत्रादिरूपेण महाभोगवन्तो जगदवभासकत्वेन ज्योति-
श्चक्रे दृश्यन्ते । अग्निः पुच्छस्य प्रथमं काण्डमित्यादिश्रुतेश्च । न
हि तादृशां प्राप्तेश्चर्यवतां सर्वोपास्यानां मोक्षदातृणां ज्ञानकर्मणोः
कश्चनोपयोगोऽस्ति । तस्मादनधिकार एव देवानामित्येवं प्राप्ते ॥ ३२ ॥
उच्यते ।

भावं तु वादरायणोऽस्ति हि ॥ ३३ ॥

नाधिकारः । ब्रह्मविद्यामन्तरेण तदसिद्धेरित्यत आहुः । * मोक्षेत्या-
दि * । पूर्वोक्तरीत्याऽनुपपत्तिबलादधिकारनिवृत्तौ तेषां मोक्षेच्छा-
सत्त्वे तु देवयानस्योत्तरमार्गत्वादेतेषां च देवत्वेन तद्वर्तित्वात् स्वतो
मार्गबलादेव मोक्षस्यापि सिद्धेर्न विद्यावश्यकत्वमित्यर्थः । अत्र
प्रमाणं, * यावदित्यादि * । ननु सोऽग्निष्टोमेन वसूनयाजयदि-
त्यादिश्रुत्या यागाधिकारे सिद्धे ब्रह्मविद्यायामपि तत्कल्पने को दोष
इत्यत आहुः । * वसूनित्यादि * । तथाच मूल एव कुठार इत्यर्थः ।
सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * ॥ ३१ ॥

ज्योतिषि भावाच्च ॥ अग्निः पुच्छस्येति श्रुतिसौत्तिरीयाणामार-
ण्यके शिशुमारोपस्थानेऽस्ति । शेषं निगदेन व्याख्यातम् ॥ ३२ ॥

भावं तु वादरायणोऽस्ति हि ॥ वेदे सत्त्वमुपपादयन्ति ।

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । भावं देवानामधिकारस्य सद्भावम् । वादरायण आचार्यः । गौणभिद्धान्ताभावाय स्वनामग्रहणम् । किमार्पेण ज्ञानेन । तथा सति तुल्यत्वमत आह । अस्ति हि । अस्ति वेदे, प्रजापतिरकामयत प्रजायेयेति । स एतदग्निहोत्रं मिथुनमपश्यत् । तदुदिते सूर्येऽजुहोदिति । देवा वै सत्रमामनेत्यादिभिः कर्माधिकारो निश्चितः । तद् यो यो देवानां प्रत्यबुद्धयत स एव तदभवदित्यादि । तथेन्द्रप्रजापतिसंवादे, ब्रह्मा देवानामिति च । एवमेवंविधैर्वाक्यैर्देवानामप्यधिकारोऽस्ति । यत्र च पुनर्देवानां फलभोग एव प्रतीयते, न करणं, तत्रापि तेषामधिकारोऽङ्गीकर्तव्यः । हि युक्तोऽयमर्थः । एते हि वसव आधिदैविकभगवदवयवभूताः । अनशनात् । अन्यथा वसुत्वादिविरोधः । यद्वसूनां प्रातःसवनमित्यादिवत् । न हि जीवविशेषा दृष्ट्वा तृप्यन्ति ।

प्रजापतिरित्यादि । अयमर्थः । अयं हि भूतार्थवादो यस्यैवं विदुषोऽग्निहोत्रं जुह्वतीति विद्वद्वाक्यशेषः । स यदि स्वार्थं प्रमाणं न स्यात्, तदा तादृशज्ञानेनान्यस्याप्यग्निहोत्रिणः प्रजारूपं फलमपि न स्यात् । अतोऽग्निहोत्रद्रष्टृत्वं तद्धोतृत्वं चावश्यमभ्युपेयम् । नचात्र प्रजापतिरिति भाविनी संज्ञा वक्तुं शक्या । ततः पूर्वमन्यस्याभावात् । यो ब्रह्माणां विदधाति पूर्वमिति श्रुतेः । एवं सिद्ध एकत्राधिकारे, देवा इत्यादिभिः कर्मणि, यो य इत्यादिभिर्ज्ञाने च देवानामधिकारो निश्चितः । * एवमित्यादिकं स्फुटार्थम् । तत्र बाधकश्च सत्त्वात् कथं युक्त इत्यत आहुः । * एते हीत्यादि* । साधकं हेतुमुक्त्वा बाधकं तर्कमाहुः । * अन्यथेत्यादि* । अतिरिक्तानङ्गीकारे पूर्वपक्षोक्तरीत्या वसुत्वादिविरोधः । तत्र इष्टान्तः, * यद्वसूनामित्यादि* । यथा तत्र यजमानाय वस्त्रादयोऽधिकारिणो वासवादिसामगानेनै प्रातरादिसवनानि प्रयच्छन्ति, तथात्नाऽप्यमृतदानमेवोच्येत, न तु वस्त्रादिभावोऽपि । अतोऽत्र वेत्तुर्वस्वादिभावार्थापत्त्या उपास्या अतिरिक्ता अङ्गीकार्या इत्यर्थः । अनशनस्यैतत्साधकत्वे युक्तिमाहुः । * न हीत्यादि* ।

तस्मादिदं ब्रह्म प्रकरणमेव । योऽपि देवोपासनवत् प्रतीयते
 स भगवदंश एवाधिदैविकः । न वा पूर्वकल्पेन निर्णयः । तथा
 सति तेषामभावादनुपास्यत्वम् । अनिस्तता च वेदस्य स्यात् । त-
 स्माद् देवानामप्यधिकार इति शब्दबलविचार एव युक्त इति
 सिद्धम् ॥ ३३ ॥

शुगस्य तदनादरश्रवणात् तदाद्रवणात्
 सूच्यते हि ॥ ३४ ॥

इदानीं शूद्रस्याधिकारो निराक्रियते । यथा कर्मणि, एतया

नन्वेवमाग्रहे किं वीजमत आहुः । * तस्मादित्यादि * । तथाचेदमेव
 ब्रह्मवाक्यत्वे लिङ्गमित्यर्थः । * देवोपासनवदिति * । देवोपासने
 उपास्यवदिति पाठः प्रतिभाति । सप्तम्यर्थे वा वतिः । ननूभयत्र
 कल्पनातौल्ये पूर्वपक्षरीत्यैव निर्णयोऽस्तु । विशेषाभावादित्यत
 आहुः । * न वेत्यादि * । * अनित्यतेति * । एतेषामेवोपास्यत्वे
 अनित्यतेत्यर्थः ॥ ३३ ॥ ॥ < ॥

शुगस्य तदनादरश्रवणात् तदाद्रवणात् सूच्यते हि ॥ अनुप्रसङ्ग-
 रूपां सङ्गतिं बोधयितुमाहुः । * इदानीमित्यादि * । जैमिन्यनभिप्रेते
 देवाधिकारे स्थापिते तद्वदत्र शूद्राधिकारोऽपि सम्भाव्यत इत्याशङ्क-
 यां स निराक्रियत इत्यर्थः । ननूपनयनाद्यभावेन वैदिककर्मादावनधि-
 कारस्य तस्मिन् सिद्धत्वात् सम्भावनैव कुत इति चेन्न । ब्रह्मवि-
 द्याया उपनयनानपेक्षत्वात् । वैश्वानरविद्यायां तान्हानुपनीयैतदुवा-
 चेति श्रावणात् । नच तत्र प्राचीनशालादीनां ब्राह्मणत्वेन तस्यो-
 त्सर्गसिद्धत्वाद् वैशेषिकस्यैव तत्रानपेक्षा, न त्वौत्सर्गिकस्येति वा-
 च्यम् । तथा सति तस्य प्रतिनियतवर्णोचितशास्त्रीयसंस्कारत्वे प-
 र्यवसानात् सच्छूद्रे च तदुचितस्य तस्य सत्त्वेनैवाधिकारसिद्धेः ।
 नच तस्य सामर्थ्यार्थित्वयोरभावः शङ्क्यः । विद्यायां वौद्धसामर्थ्य-
 स्यैवापेक्षणात् । तस्य च प्राक्तनपुण्येनैव सिद्धेः । श्रावयेच्चतुरो व-
 र्णानिति पुराणश्रावणविधानात् तच्छूवणेऽर्थित्वस्यापि सिद्धेः । तर्हि
 विद्वत्ताभाव एव बाधकोऽस्त्विति चेत् तत्राहुः । * यथेत्यादि * ।

निषादस्थपतिं याजयेत् सा हि तस्येष्टिरिति श्रुतेर्हविष्कृदाधावेति शूद्रस्येति लिङ्गाद् दोहादौ च शूद्रस्याधिकारः । एवमिहापि संवर्गविद्यायां शूद्रस्याधिकार इति तन्निराकरणार्थमिदमधिकरणमाभ्यते ।

एवं श्रूयते । जानश्रुतिर्ह पौत्रायण इत्यत्र हंसवाक्यश्रवणानन्तरं सयुग्वनो रयिकस्य समीपं गतः जानश्रुतिः पौत्रायण रयिकेमानि षट्शतानि गवामित्यादिना देवतां पृष्टः प्रत्युवाच । अ ह हारेत्वा शूद्र तवैव सह गोभिरस्त्वित्यादिना जानश्रुतिं शूद्रशब्देन सम्बोध्य, पुनश्च, शूद्राऽनेन मुखेनेत्युक्त्वा संवर्गविद्यामुपदिष्टवान् । अतोऽत्र विद्यायां जातिशूद्रम्याप्यधिकारइत्याशङ्क्य परिहरति । नात्र शूद्रशब्दो जातिशूद्रवाची । किन्तु मत्सरयुक्तस्त्वमत्र नाधिकारीति तथा सम्बोधनम् । तदाह । युक् शोकः, अस्य जानश्रुतेः समजनि । तत्र हेतुः । तदनादरश्रवणात् । तस्माद्धंसादनादरस्य श्रवणात् । कं वर एनमेतत् सन्तः सयुग्वान-

संवर्गविद्यायां कथमधिकार इति शङ्कनायां तद्वीजं बोधयितुं विषयवाक्यमुदाहरन्ति । * एवमित्यादि * उपदिष्टवानित्यन्तम् * । * श्रूयते इति * । छान्दोग्ये षष्ठप्रपाठकारम्मे एवं श्रूयते । * सयुग्वन इति * । युक्तवानिति युग्वा शकटविशेषः । तेन सह वर्तमानः सयुग्वा तस्य । रयिक * इति तस्य रुढं नाम । * जानश्रुतिरिति * । जनश्रुतेरपत्यम् । * पौत्रायण इति * । पुत्रस्य पौत्रः । * देवतामिति * । उपास्यां देवताम् । * अ ह हारेत्वा शूद्र तवैव सह गोभिरस्त्विति * । अः प्रतिषेधे । हेत्याश्चर्ये । हारेत्वा हारेण युक्त इत्वा रथः । शूद्रेति सम्बोधनम् । गोभिः सह यदानीतं तत्सर्वं तव निकट एव तिष्ठत्वित्यर्थः । केचित्तु, अरे शूद्र त्वा त्वाम अहह धिक् । स आनीतो रथादिर्ह तवैवास्त्वित्येवं व्याकुर्वन्ति । * मुखेनेति * । द्वारेण । सूत्रमवतार्य व्याकुर्वन्ति । * अत इत्यादि * । * कं वर एनमेतदित्यादि * । कं वरे, कम उ अरे एनं राजानमेतावत्कर्मक-

मिव रयिकमात्थेति स्वापकर्षश्रवणात् । किमतो ? यद्येवमत आह । तदाद्रवणात् । तत् तदनन्तरम् आद्रवणात् । शुचमनु आद्रवतीति शूद्रः । परोक्षवादार्थं दीर्घः सर्वज्ञत्वख्यापनाय । रुढिर्योगमपहरतीति न्यायात् कथमेवमत आह । सूच्यते हि । स्वस्य सर्वज्ञत्वं सूच्यते । हंसवाक्याच्छोके जाते, त्वमागत इति । अन्यथा प्रपन्नस्य धिक्कारवचनमनर्थकं स्यात् । युक्तश्चायमर्थो, ब्रह्मविदः सर्वज्ञतेति । तस्य मात्सर्यनिराकरणं वा सम्बोधनफलम् । तस्माच्छुचं प्रसाद्रवणादेव शूद्रपदप्रयोगो, न जातिशूद्रवाची ॥ ३४ ॥

कुत एवमत आह ।

क्षत्रियत्वावगतेश्चोत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात् ॥ ३५ ॥

जानश्रुतेः पौत्रायणस्य क्षत्रियत्वमवगम्यते । गोनिष्करथकन्यादानात् । न हि क्षत्प्रभृतयो ह्येते क्षत्रियादन्यस्य सम्भवन्ति ।

तारं सन्तं सयुग्वानं रयिकमिवात्थेत्यर्थः । * शुचमन्वित्यादि * । अब्, * दीर्घः पृषोदरादित्वाद् वर्णान्तरलोपस्याप्युपलक्षकः । * रुढिरित्यादि * । पूर्वतन्त्रे उक्तन्यायाद् रथकारपदे रुढिरेवाहता, न तु योग इति कथमत्र तद्विरुद्धमाद्रियत इत्यर्थः । ननु सूचनमेवात्राभिप्रेतमिति कथं ज्ञेयमत आहुः । * अन्यथेत्यादि * । ननु स्वस्य सर्वज्ञत्वख्यापनार्थं प्रपन्नधिक्कारवचनमपि ब्रह्मविदोऽनुचितमित्यरुच्या पक्षान्तरमाहुः । * तस्य मात्सर्येत्यादि * । एवमुक्ते मत्सरस्यातिदोषत्वं ज्ञात्वा तं स त्यजेत् तदुपाख्यानं श्रुत्वाऽन्योऽपि त्यजेदित्येतदर्थं तथा वचनमतो नानुचितमित्यर्थः । * तस्मादिति * । गमकेन योगोपोद्बलने रुढेरकिञ्चित्करत्वात् ॥ ३४ ॥

क्षत्रियत्वावगतेश्चोत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * कुत इत्यादि * । ननु मास्तु शूद्रशब्दोऽत्र जातिशूद्रवाची, तथापि जानश्रुतिजातेरनुक्तत्वात् तदपेक्षायां स एवानुपूर्वीसामान्याज्जातिमपि बोधयिष्यतीति कुतस्तदनादर इत्यत आहेत्यर्थः । * क्षत्प्रभृतय इति * । बहुपाक्यत्वावसथकरणब्राह्मणभोजनक्षत्रन्ताः ।

राजधर्मत्वात् । न ह्यन्यो ब्राह्मणाय भार्यात्वेन कन्यां दातुं शक्नो-
ति । न च प्रथमहंसवाक्यं शूद्रे मङ्गच्छते । उपदेशाच्चेति चका-
रार्थः ।

तथापि संवर्गविद्यायां शूद्रस्यैवाधिकारं मन्वानस्य निराक-
णारार्थं हेतुमाह । उत्तरत्र चैत्ररथेन लिङ्गान् । अथ ह शौनकं

बहुपाक्यत्वादीनां धर्मिष्ठे धनवति शूद्रे कदाचित् सम्भवेऽपि श्रुत्व-
स्थापनस्य राजधर्मत्वेनान्यत्रासम्भवात् तत्प्रभृतित्वमुक्तम् । तस्या-
पि कथञ्चित् सम्भवमाशङ्क्य हेत्वन्तरमाहुः । * न ह्यन्य इत्यादि * ।
पुराणादौ तद्दानस्य क्षत्रियकृतत्वेन स्मरणान् तथेत्यर्थः । शूद्रा-
दारोपसंग्रहस्य मनुप्रभृतिभिरुक्तत्वात् तस्य च कन्यादानहेतुकत्वात्
तस्यापि सम्भवमाशङ्क्य हेत्वन्तरमाहुः । * नचेत्यादि * । * प्रथ-
महंसवाक्यमिति * । होहोयि भल्लाक्ष भल्लाक्ष जानश्रुतेः पौत्रायणस्य
समं दिवा ज्योतिराततं तन्मा प्रसाङ्गीत् तत्त्वा मा प्रधाक्षीरिति
वाक्यम् । होहोयीति भयसूचकं मन्वावतम् । दिवेति द्युलोकेन
दिनेन वा । प्रधाक्षीरिति पुढपञ्चत्ययः । मा प्रदहन्वित्यर्थः । त्वा
इत्यत्र सोर्डादेशो वा । तथाचैतादृशमाहात्म्यस्य शूद्रे अश्रुतत्वाद-
स्मृतत्वाच्च न शूद्रे सङ्गच्छत इत्यर्थः । * उपदेशादिति * रयिक-
कृतादुपदेशात् । शूद्रे विद्योपदेशस्य काप्यसिद्धत्वाद्वापि शूद्र-
श्रोतृकत्वस्याशक्यवचनत्वात् तथेत्यर्थः । एतेन यथा कृताय वि-
जितायाधरेयाः संयन्त्येवमेतं तमभिसामैति यत्किञ्च प्रजाः साधु-
कुर्वन्तीति रयिकमाहात्म्यबोधकस्य द्वितीयहंसवाक्यस्याप्यत्र प्रा-
प्रामाण्यं बोधितम् । हीनान्यवर्णकन्यायाः प्रथमतः संग्रहे स्ववर्ण-
हानेर्भलन्दनोपाख्याने सिद्धत्वाद्द्वयिकप्रथमविवाहस्यान्यत्राप्रसिद्धे-
रेतत्कन्याग्रहणेन दूष्यतायां रयिके तादृशमाहात्म्यस्यासङ्गत्यापत्ते-
रिति । ननु हंसवाक्यस्य धर्मिष्ठत्वादिमात्रबोधकत्वं, न तु क्षत्रिया-
साधारण्यमिति शङ्कनयां सूत्रशेषमवतारयन्ति । * तथापीत्यादि * ।
एवं ग्रहिलवादेन तथा मन्वानं निराकर्तुं हेतुमाहेत्यर्थः । * उत्तर-
त्रेति * उपसंहारवाक्ये । कथं तन्न क्षत्रियत्वावगतिरित्यत आहुः ।

च कापेयमभिप्रतारिणं च काक्षसेनिमित्युत्तरत्र ब्राह्मणक्षत्रियौ तौ निर्दिष्टौ । कक्षा सेना यस्येति । कक्षसेनस्यापत्यं काक्षसेनिरिति । अस्य व्याख्यानं, चैत्ररथ इति । चित्रा रथा यस्य तस्यापत्यं, तेन चैत्ररथेन । कक्षारूपा रथा इति व्याख्यानम् । एतेन वै चित्ररथं कापेया अयाजयन्निति । शौनकश्च कापेयो याजकश्च । याज्यश्च चित्ररथस्य पुत्रः काक्षसेनिरिति । ब्रह्मचारी ब्रह्मवित् । इमौ तु संवर्गविद्योपासकौ । प्राणाय हि भिक्षा । तस्मान्न ददतुः । उभावपि श्लोकौ भगवतः ।

* कक्षा सेनेत्यादि * । * तेन चैत्ररथेनेति * क्षत्रियत्वावगतिरिति शेषः । काक्षसेनिपदस्य कथं चित्ररथपदव्याख्यानत्वमित्यत आहुः । * कक्षारूपा इत्यादि * । 'कक्षः स्यादन्तरीयस्य पश्चादञ्जलपल्लवे । स्पर्द्धापदे च दोर्मूले' इति कोशे स्पर्द्धास्थानं कक्षापदेनोच्यते । तथाच चित्रत्वात् स्पर्द्धास्थानरूपा रथा इति हेतोः कक्षापदं चित्रपदव्याख्यानम् । सेनापदं च रथपदव्याख्यानमित्यर्थः । एवं क्लेशेन व्याख्याने किं बीजमित्याकाङ्क्षायां लिङ्गपदं विवृण्वन्ति । * एतेनेत्यादि * । इदं च छन्दोगानां द्विरात्रे श्रूयते । एतेन वै चैत्ररथं कापेया अयाजयन्तमेकाकिनमन्नाद्यस्याध्यक्षमकुर्वन्तस्माच्चैत्ररथो नामैकः क्षत्रपतिर्जायत इति । तथाच समानान्वयानां समानान्वया एव याजका भवन्तीति प्रायेण दृष्टम् । अतः कापेयसम्बन्धान् काक्षसेनिश्चैत्ररथ इति तथेत्यर्थः । परिविष्यमाणौ ब्रह्मचारी बिभिक्षइत्यादेस्तात्पर्यमाह । * ब्रह्मचारीत्यादि * । इमौ शौनकाभिप्रतारिणौ संवर्गविद्योपासकौ । संवर्गस्त्वधिदैवतं वायुरध्यात्मं प्राणः । यतो हेतोः प्राणाय भिक्षा । अन्नस्य प्राणभोगार्थत्वात् । तदयं ब्रह्मचारी जानाति न वेति सन्दिह्य नददतुः । ततो 'महात्मनश्चतुरो देव एकः कः सो जगार भुवनस्य गोपाः । तं कापेय नाभिपश्यान्त मर्या अभिप्रतारिन् बहुधा वसन्तम्' इति ब्रह्मचार्युक्तः श्लोकः । आत्मा देवानां जनिता प्रजानां हिरण्यदंष्ट्रो बभसो नसूरिः ।

तेन प्रकृतेऽप्येतौ गुरुशिष्यौ ब्राह्मणक्षत्रियावेवेति गम्यते । तस्मान्न जातिशूद्रः संवर्गविद्यायामधिकारी ॥ ३५ ॥

संस्कारपरामर्शात् तदभावाभिलापाच्च ॥ ३६ ॥

इदानीं शूद्रस्य क्वचिदपि ब्रह्मविद्यायामधिकारश्चेदत्राऽपि

महान्तमस्य महिमानमाहुरनद्यमानो यदनन्मत्ति ' इति कापेयोक्त-
श्चेत्युभावपि श्लोकौ, * भगवतः प्रजापतिरूपबोधकत्वात् परम्पर-
या भगवत्सम्बन्धिनौ । श्लोकार्थस्तु, महात्मनो माहात्म्ययुक्तान्,
चतुरश्रतुःसंख्याकान् अग्निसूर्यचन्द्रापूरूपान् देवान् वायुरूपेण,
वाक्चक्षुःश्रोत्रमनोरूपान् प्राणान् प्राणरूपेण यो देव एकः कः प्र-
जापतिः सो जगार प्रसितवान् । भुवनस्य भूतोद्भवस्थानस्य भूरा-
दिलोकस्य गोपा रक्षकः । हे कापेय तं मर्त्या मरणधर्माणो विवेक-
शून्या नाभिपश्यन्ति । न जानन्ति । हे अभिप्रतारिन् बहुधा अ-
ध्यात्माधिदैवताधिभूतप्रकारैर्वसन्तमिति । द्वितीयश्लोके तु, हिरण्य-
दंष्ट्र इति, अमृतदंष्ट्रः । वभसो भक्षणशीलः । नसूरिः, न विद्यते-
ऽन्यः सूरिर्यस्मात् सः । अनद्यमानोऽन्यैरभक्ष्यमाणः । यद् यस्माद्
अनन्नम् अग्निवागादिरूपमत्ति भक्षयति तस्मान्महामहिम इत्येवं
वयं जानीम इति । तथाचेयं परम्परिता ब्रह्मविद्या, न तु साक्षात् ।
तेन सिद्धमाहुः । * तेनेत्यादि * । उत्तरस्मिन् वाक्यशेषे । सं-
वर्गविद्योपासकयोर्ब्राह्मणक्षत्रिययोरेवोक्तत्वेन प्रकृते तथेत्यर्थः ।
फलितमाहुः । * तस्मादित्यादि * । तथाच परम्पराविद्यायामपि
यत्र नाधिकारस्तत्र साक्षाद्विद्यायां किं वाच्यमिति भावः ॥ ३५ ॥

संस्कारपरामर्शात् तदभावाभिलापाच्च ॥ ननु, श्रुतिलिङ्गवा-
क्यप्रकरणस्थानसमाख्यानां समवाये पारदौर्बल्यमर्थविप्रकर्षादिति
जैमिनिना श्रुत्यपेक्षया लिङ्गादीनां दौर्बल्यस्य साधितत्वात् तत्रापि
क्लिष्टानां तेषां सुतरां तथात्वाच्छ्रुत्यैवाधिकारः शूद्रस्यादर्थव्य इ-
त्याशङ्कनया सूत्रं पठित्वार्थमाहुः । * इदानीमित्यादि * । बुद्धिस्था-
यां शङ्कनयाम्, अधीहि भगव इति होपससादेति सनत्कुमारनारद-

कल्पयेत् । तच्च नास्ति । सर्वत्र संस्कारपरामर्शात् । उपनयनसं-
स्कारः सर्वत्र पराभृश्यते । तं होपनिन्ये । अधीहि भगव इति हो-
पससाद् । तान् हानुपनीयेत्यादिप्रदेशेषूपनयनपूर्वकमेव विद्यादानं
प्रतीयते । शूद्रस्य तु, तदभावाभिलापात् । चतुर्थे एकजातिस्तु
शूद्र इति, न शूद्रे पातकं किञ्चिन्न च संस्कारमर्हतीति शूद्रस्य
संस्कारनिषेधात् । चकारान्न शूद्राय मतिं दद्यादिति निषेधः ॥ ३६ ॥

तदभावनिर्द्धारणे च प्रवृत्तेः ॥ ३७ ॥

इतश्च न शूद्रस्य सर्वथाधिकारः । तदभावनिर्द्धारणे शूद्रत्वा-
भावनिर्द्धारण एव गुरुशिष्यभावप्रवृत्तेः । सत्यकामो ह जावाल
इत्यत्र, गौतमः सत्यकाममुपनिन्ये । नैतदब्राह्मणो विवक्तुमर्हतीति
सत्यवचनेन शूद्राभावं ज्ञात्वैव । चकार एवार्थे । चकारेण निर्द्धार-
णमुभयज्ञानार्थम् । वर्णत्वं शूद्राभावञ्च । तस्मान्न शूद्रस्याधि-
कारः ॥ ३७ ॥

संवादस्थं प्रतीकम् । तत्र च, यद्वेत्य तेन मोपसीदेत्यामन्त्रणे, ऋग्वेदं
भगवोऽध्येमि यजुर्वेदं सामवेदमिति वेदाध्ययनलिङ्गादेवोपनयन-
संस्कारप्राप्तिः । तान् हानुपनीयैवेति वैश्वानरविद्यायामपि प्राचीन-
शालादीनां षष्णां महाश्रोत्रियत्वलिङ्गादेव तत्प्राप्तिः । निषेधस्तु
वैशेषिकस्यैवेति न दोषः । शेषं स्फुटम् । तथाचात्र 'आनर्थक्ये प्रमा-
णानां विपरीतं बलाबलम्' इति न्यायान्न शूद्रश्रुतिमात्रेणाधिकार-
सिद्धिरित्यर्थः ॥ ३६ ॥

तदभावनिर्द्धारणे च प्रवृत्तेः ॥ किमुभयमित्यपेक्षायामाहुः ।
* वर्णत्वमित्यादि * । अयमर्थः । तद्वाक्यान्निश्चितेऽपि ब्राह्मणबीज-
त्वे व्यभिचारजन्यत्वाच्छूद्रता स्यात् । तदभावस्तु वामदेव्यसामो-
पासकस्य न काञ्चन परिहरेदिति सर्वगामित्वाभ्यनुज्ञानात् तज्ज-
न्यस्य व्यभिचारदोषानाक्रान्तत्वाद् वर्णत्वशूद्रत्वाभावं ज्ञात्वैति पू-
र्वेण सम्बन्धः ॥ ३७ ॥

श्रवणाध्ययनार्थप्रतिषेधात् स्मृतेश्च ॥ ३८ ॥

दूरे ह्यधिकारचिन्ता । वेदस्य श्रवणमध्ययनवर्षज्ञानं त्रयमपि तस्य प्रतिपिडम् । तत्सन्निधावन्यस्य च । अथास्य वेदमुपशृण्व-
तन्नपुजतुभ्यां श्रोत्रप्रतिपूरणमिति । यद्युवा एतच्छ्रमशानं यच्छ्र-
द्रः । तस्माच्छ्रद्रसामीप्ये नाध्येतव्यमिति । उदाहरणे जिह्वाच्छेदो,
धारणे शरीरभेद इति । दोहादौ शूद्रसंज्ञके स्त्राणामभाव एव ।

स्मृतिप्रयुक्त्यापि वेदार्थे न शूद्राधिकार इत्याह ॥ स्मृतेश्च ॥
वेदाक्षरविचारेण शूद्रः पतति तत्क्षणादिति । चकारस्त्रधिकरण-
सम्पूर्णत्वद्योतकः । स्मार्तपौराणिकज्ञानादौ तु कारणविशेषेण
शूद्रयोनिगतानां महतामधिकारः । तत्रापि न कर्मजातिशूद्राणाम् ।
तस्मात्तास्ति वैदिके क्वचिदपि शूद्राधिकार इति स्थितम् ॥३८॥

श्रवणाध्ययनार्थप्रतिषेधात् स्मृतेश्च ॥ * यद्यु वेति * । यदि
उ वेति पदच्छेदः । शेषं निगदेन व्याख्यातम् । एवं सूत्राणि व्या-
ख्याय प्राप्तङ्गिकमाहुः * स्मार्तपौराणिकेत्यादि * । अयमर्थः । पुरा-
णान्तरे, श्रावयेच्चतुरो वर्णात् कृत्वा ब्राह्मणमग्रत इति शूद्रस्यापि
सामान्यतः श्रावणविधानात् । स्मृतिकौमुद्यां स्कान्दे । 'अग्नि शू-
द्रस्य शुश्रूषा पुराणेनैव वेदनम् । वदन्ति केचिद् विद्वांसः स्त्रीणां
शूद्रसमानताम्' इति । 'सिद्धान्तश्रवणं प्राहुर्द्विजानां मुनिसत्तम ।
शूद्राणां च विरक्तानां तथा स्त्रीणां महामुने । सिद्धान्तश्रावणं
प्रोक्तं पुराणश्रवणं बुधैरिति' श्रवणबोधनात् । एकादशस्कन्धेषुपि,
साधवे शुचवे ब्रूयाद् भक्तिः स्याच्छूद्रयोपिनामिति भगवद्वाक्या-
त् । प्रथमस्कन्धे, 'स्त्रीशूद्रद्विजवन्धूनां त्रयी न धृतिगोचरा । इति
भारतमाख्यानं कृपया मुनिना कृतम्' इति वाक्याच्च भारतपुराण-
श्रवणमसन्दिग्धम् । ततश्च बुद्धिमतां ज्ञानमपि भवत्येव । परन्तु
तादृशज्ञाने, 'आसक्तौ भगवानेव शापं दापयति क्वचित् । अहङ्कान-
रेऽथवा लोके तन्मार्गस्थापनाव हि' इत्युक्तरीतिकेन शापादिना

कारणविशेषेण शूद्रयोनिगतानां महतां विदुरवेदवादिदासीसुतसह-
शां फलमुखोऽधिकारः । तादृशमेव तत्र कृतार्थत्वस्मरणात् । तत्र
शूद्रयोनिगतत्वेऽपि न कर्मजातिशूद्राणाम् । 'अत्रापि वेदनिन्दाया-
मधर्मकरणात् तथा । नरके न भवेत् पातः किन्तु हीनेषु जायते'
इत्युक्तरीतिकेन कर्मणा जातिशूद्राणां न फलमुखोऽधिकार इति ।
* ज्ञानादावित्यादिपदेन, 'जपस्तपस्तीर्थयात्रा प्रव्रज्या मन्त्रसाधनम् ।
देवताराधनं चैव स्त्रीशूद्रपतनानि षड्' इत्येतेषां संग्रहः । विदुरा-
दीनां तीर्थयात्रादिदर्शनात् । इतरेषां त्वेतानि निषिद्धान्येव । अन
एवेदानीन्तनानां तत्कर्तृणां कामक्रोधादय एव इश्यन्ते, न तूपशम
इति । एतदधिकरणद्वयं प्रासङ्गिकम् ।

अथ प्रसङ्गादिदं विचार्यते । शूद्रादयः सर्वे भारतं पुराणं
च पठेयुर्न वेति । तत्र, 'भारतव्यपदेशेन ह्याम्नायार्थश्च दर्शितः ।
इश्यते यत्र वै धर्मः स्त्रीशूद्रादिभिरप्युत' इति प्रथमस्कन्धे, 'विप्रो-
ऽधीत्याप्नुयात् प्रज्ञां राजन्योदधिमेषलाम् । वैश्यो निधिपतित्वं च
शूद्रः शुद्ध्वेत पातकाद्' इति द्वादशस्कन्धे च धर्मदर्शनश्रीभाग-
वताध्ययनयोर्वोधनात् । 'तस्माद् भारत सर्वात्मा' इत्यत्राभयेच्छायां
सर्वसाधारण्येन कीर्तनविधानाच्च सर्वमेव भारतं पुराणं च सर्वे
पठेयुरित्येवं प्राप्ते ।

अभिधीयते । ब्रह्मज्ञानभागांशव्यतिरिक्तमेव पठनीयम् । धर्म-
ब्रह्मणोरतीन्द्रियत्वेन प्रथमवाक्ये दशोर्मुखार्थस्य ग्रहीतुमशक्य-
तया धर्मादिशाब्दज्ञानमात्रार्थकत्वेन पाठाप्रापकत्वात् । द्वितीयेऽप्य-
धीत्येत्यस्य स्मरणाध्ययनसाधारण्यात् स्मृत्वा गुरुमुखाद्वा गृहीत्वे-
त्त्वर्थेन तथात्रात् । नच स्वाध्यायब्राह्मणश्रुतौ, प्राडासीनः स्वा-
ध्यायमधीयीतेत्यादौ केवलोच्चारणेऽपि तथा प्रयोगात् तत्प्राप्ति-
रिति वाच्यम् । विनिगमनाविरहात् । नचेतः पूर्वं, य एतां श्राव-
येदिति सर्वां संहितां पठन्नश्नन् प्रयत इति पाठं प्रक्रम्य, विप्रोऽधी-
त्येति श्लोककथनादुपक्रम एव विनिगमकोऽस्त्विति वाच्यम् । त-
त्रापि श्रावणाद्युत्तरमेतत्कथनेनाध्ययनशब्दमहिम्ना च श्रवणौत्तर्ये
सिद्धे, कपिलदेवैः स्मृतातुरप्यौपनिषद्भागवतज्ञानयोरनुक्तत्वेन स्त्री-
शूद्रयोस्तदंशाश्रावणे तयोस्तच्छ्रवणानधिकारे च सिद्धे, 'शूद्रयोना-
वहं जातो नातोऽन्यद् वक्तुमुत्सहं । कुमारस्य तु या बुद्धिर्वेद

तां शाश्वतीमहम्' इत्युद्योगे सगत्सुजातीवारम्भे विदुरवाक्या-
ज्ज्ञानोत्तरमपि वद्वानधिकारे च सिद्धे, श्रवणपठनयोः पठन एव
चा तावदंशत्यागस्यैवौचित्यात् । तथा प्रणवादिमान् वैदिकमन्त्रयु-
क्तोऽपि त्याज्यः । वेदः प्रणव एवाग्र इति, स सर्ववेदोपनिषद्वेदबीजं
सनातनमित्यादिवाक्यैः प्रणवस्य विशेषतो वेदत्वनिश्चयात् । औ-
पनिषदानां नारायणाष्टाक्षरादीनां मन्त्राणां नारायणकवचादौ प्र-
त्यभिज्ञानाच्च । नच देवतादिवाचकपदवत् प्रत्यभिज्ञाया अप्रयोज-
कत्वमिति शङ्क्यम् । 'नममन्त्रस्तु शुद्धस्येति' 'स्वाहाकारनमस्का-
रौ मन्त्रौ शुद्धे विधीयते । ताभ्यां शुद्धः पाकयज्ञैर्भजेत ब्रह्मवान्
स्वयम्' इत्यानुशासनिकपर्वादौ तदनुब्रह्मदर्शनेन तेषां च तदभावेन-
तददृष्टान्तस्यात्र वक्तुमशक्यत्वात् । किञ्च द्वितीयस्कन्धे श्रीशुक्रैः
'श्रोतव्यः कीर्तितव्यश्च स्मर्तव्यश्च' इति श्रवणात् तृतीयं स्मरण-
मुक्तम् । प्रथमे सूतेनापि, 'श्रोतव्यः कीर्तितव्यश्च ध्येयः पूज्यश्च' इति
तथोक्तम् । एवं प्रकृतेऽपि श्रवणपठनफलकथनोत्तरं स्मरणस्यापि तद्
वाच्यम् । अन्यथाऽऽकाङ्क्षान्तरोदयप्रसङ्गात् । अतः सादेदयादप्य-
धीत्येति पदं स्मरणार्थकमवर्त्तीयते । यत्तु 'ब्राह्मणो ब्रह्मवर्चस्वो राज-
न्यो जगतीपतिः । वैश्यः पठन् विदपतिः स्याच्छूद्रः सत्तमता-
मियाद्' इति चतुर्थस्कन्धीयम् । तत्तु पृथुचरितमुपक्रम्य पठित-
त्वात् प्रकरणावरुद्धमिति न तेन सर्वपाठः प्रापयितुं शक्यते । नच
'पठेच्च नियमं गृत्वा श्रीभागवतमाद्राद्' इति निबन्धे श्रीमदाच्चा-
र्यैरुक्तत्वात् सर्वं पठनीयमिति शङ्क्यम् । तत्रापि तदंशत्यागे वा-
चकाभावात् । अन्यथा 'यदौपनिषदं ज्ञानं श्रीभागवतमेव वा ।
वर्णिनामेव तद्धिं स्यात् स्त्रीशूद्राणां ततोऽन्यथा' इति तृतीयस्क-
न्धीयनिबन्धवाक्यस्य, 'भागवतज्ञानमपि त्रैवर्णिकानामेव । उपासना-
याः प्राधान्यात् । यदेव भगवता ब्रह्मणे प्रोच्यते, तत् त्रैवर्णिकाना-
मेवेति ज्ञातव्यम्' इति तत्प्रकाशग्रन्थस्य च विरोधापत्तेः । नचैका-
दशस्कन्धेऽपि, 'एष तेषमिहितः कृत्स्नो ब्रह्मवादस्य संग्रह' इति
कथनाच्चतुःश्लोकीतुल्यतयोषदेशस्य तत्रापि सत्त्वात् तत्राप्यनधि-
कारः शङ्क्यः । तदग्रे, 'नैतत् त्वया दाम्भिकाय नास्तिकाय शठाय
च । अशुभ्रूपारम्भाय दुर्विनीताय दीयताम् ॥ एतैर्दोषैर्विहीनाश्च
ब्रह्मण्याय प्रियाय च । साधवे शुचये ब्रूयाद् भक्तिः स्याच्छूद्रयोषि-

कम्पनात् ॥ ३९ ॥

कठवल्लीविचारेण निश्चिता ह्यधिकारिणः ।

वाक्यान्तरं च तत्रत्यं चिन्त्यते प्रलयावधि ॥

यादिदं किञ्च जगत् सर्वं प्राण एजति निःसृतं महद्भयं वज्र-

ताम् ' इति कथनात् कर्मज्ञानादिमिश्रतयोपदेशाच्च तादृशां श्रावणे बाधकाभावेन तत्र तेषां श्रावणाधिकारस्य सिद्धेः । अन्यथा तद्विरोधापत्तेश्च । नचाभयेच्छायां तदर्थं कीर्तनस्य विरोधः शङ्क्यः । तत्र भगवत एव कथनाच्छ्रीभागवतपदाभावाच्चोक्तैकदेशातिरिक्त-भागवतकीर्तनादपि तत्परिहारसिद्धेः । पुरुषोत्तमसहस्रनामपाठस्यापि फलोक्तिप्रसङ्गे, सहस्रं यैस्तु पठितैः पठितं स्याच्छ्रुताऽमृतमित्याचार्याणां वाक्यात् तस्मादपि तत्सिद्धेश्च । ये पुनरेतानि वाक्यान्याश्रित्य स्वस्यापि पाठाधिकारं शूद्रा आपादयन्ति, तेषां मात्सर्यादिदोषप्रासेन श्रीभागवतोक्तधर्मेष्वप्यनधिकारः । 'धर्मः प्रोज्झितकैतवोऽत्रपरमो निर्मत्सराणां सताम् ' इति वाक्यात् । किं पुनः पाठे । एतेनैव गीतापाठो व्याख्यातः । तत्राप्यध्यायसमाप्तौ, उपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायामिति दर्शनात् । तस्मादुक्तातिरिक्तमेव शूद्रैः पठनीयम् । न तु श्रावणीयं, पाठनीयं वा । विध्यभावादिति निष्कर्षः ॥ ३८ ॥ ९ ॥

कम्पनात् ॥ एवं प्रासङ्गिकमधिकारनिरूपणं कृत्वा पूर्वप्रस्तुतमेव पुनः सिंहावलोकनेन विचारयतीत्याहुः । * कठवल्लीत्यादि * । हि * यतो हेतोर्मृत्युपाख्यानं मनुष्यानधिकृत्य प्रवृत्तम् । अतः, शब्दादेव प्रमित इत्यधिकरणे प्रस्तुतेन कठवल्लीस्याङ्गुष्ठमात्रविचारेणाधिकारिस्मरणे प्रसङ्गात् ते निश्चिताः । च * पुनः प्रासङ्गिकसमाप्तौ तत्रत्यं षष्ठवल्लीस्यं वाक्यान्तरं चिन्त्यते । अवसरसङ्गत्या विचार्यते । तच्चिन्तनस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * प्रलयावधीति * तद्वाक्यप्रतिपाद्यं रूपं प्रलयस्यावधिभूतम् । तस्य ज्ञाने तत्र लयः स्यादतो हेतोश्चिन्त्यत इत्यर्थः । विषयवाक्यं, सन्देहबीजं, सन्देहाकारं चाहुः * यदिदमित्यादि * । * वेतीत्यन्तम् * । ननु प्र-

मुद्यतं य एतद्विदुरमृतास्ते भवन्तीति । अत्र प्राणवज्रोद्यमनश-
ब्दाभ्यां सन्देहः । किं प्राणोपासना, इन्द्रोपासना वा, ब्रह्मवाक्यं
वेति । बाधकशब्दस्य श्रुतित्वान्न प्रकरणेन निर्णयः । अमृतं वै
प्राणा इति श्रुतेः । प्राणोपासकस्याप्यमृतप्राप्तिर्युज्यते । इन्द्रस्या-
प्यमरत्वात् । वज्रमुद्यतमिति प्राणपक्षे वियोजने मरणजनकत्वाद्
भयरूपत्वम् । इन्द्रपक्षे बलाधिष्ठातृत्वात् प्राणत्वम् । तस्मात् प्राण
इन्द्रो वा वाक्यार्थ इत्येवं प्राप्ते । उच्यते ॥ कम्पनात् ॥ कम्पनमत्र
प्रथमवाक्यार्थः । स च भयहेतुकः । अविशेषेण सर्वजगत्कम्पनं
भगवद्धेतुकमेव भवति ।

करणस्य ब्राह्मत्वात् तेनैव निश्चये विचारोऽनर्थक इति शङ्कयामा-
हुः । * बाधकेत्यादि * । तथाच प्रकरणापेक्षया श्रुतेर्वलिष्टत्वात्
प्रकरणेन न निर्णय इत्यतो विचार आवश्यक इत्यर्थः । पूर्वपक्ष-
माहुः । * अमृतमित्यादि * । तथा अमृतपदस्याप्यनेकार्थत्वाद् वा-
क्योक्तफलेनापि न निर्णय इत्यर्थः । तर्हि प्राणविद्यैवास्त्वित्यत
आहुः । * इन्द्रस्येत्यादि * । तदुपासकस्याप्यमृतत्वप्राप्तिर्युज्यते
इति पूर्वेण सम्बन्धः । इन्द्रस्यात्र कथं प्राप्तिरित्यत आहुः । * वज्रमु-
द्यतमिति * । तथाच लिङ्गात् प्राप्तिरित्यर्थः । * तस्मादिति * प्र-
करणापेक्षया श्रुतिलिङ्गयोः प्रबलत्वात् । तथाच ब्रह्मवाक्यत्वाभावे
पूर्वपक्षे तात्पर्यम् । सिद्धान्तं व्याचक्षते । * उच्यते इत्यादि * ।
अत्र हि, यदिदं किञ्चेति पादत्रयमेकं वाक्यम् । य एतदिति तुरीय-
पादो भिन्नं वाक्यम् । तत्र, यदिदं किञ्च परिहृद्यमानमपरिहृद्यमानं
च सर्वं जगत् प्राणे विद्यमाने निःसृतं बहिरागतं सदेजति कम्पते ।
तत्र हेतुः महतां भयं तस्मात् तादृशं वज्रमायुधमुद्यतं जगन्नियमना-
योऽल्लासितमिति पदसम्बन्धात् कम्पनमत्र प्रथमवाक्यार्थः । स च
भयहेतुकः । तेन स्वतः कम्पनं वार्यते । तथा, यदिदं किञ्चेत्यनेन स-
र्वपदे सङ्कोचो वार्यते । अतोऽविशेषेणासङ्कोचेनेदृशं सर्वं जगत्कम्पनं
भगवद्धेतुकमेव भवति । न प्राणे । तस्य स्ववियोगेन भयजनकः

नचैकान्ततो वज्र इन्द्रस्यैवायुधं भवति । अग्निहृदयत्वात् । तस्य तातस्य हृदयमाच्छिन्दत् साऽशनिरभवदिति श्रुतेः । तस्मान्मारकरूपमेवेदं भगवतः । प्राणशब्दवाच्यत्वं तु पूर्वमेव सिद्धम् । तस्मात् सर्वजगत्कम्पनं भगवत्कृतमिति भगवानेव वाक्यार्थः ॥३९॥

ज्योतिर्दर्शनात् ॥ ४० ॥

य एष सम्प्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योतिरभि-

तयेदृशकम्पनाहेतुत्वात् । ननु तर्हि श्रुतेः साधारणत्वान्माऽस्तु प्राणः, किन्त्विन्द्र एवास्तु । वाक्यापेक्षया लिङ्गस्य प्राबल्यादित्यत आहुः * नचेत्यादि * । सिद्धमाहुः * तस्मादित्यादि * । यस्मादिन्द्रप्राणौ नात्र शक्यवचनौ तस्मात् तथेत्यर्थः । ननु तथापि प्राणशब्दवाच्यत्वस्य, अत एव प्राण इत्यधिकरण एवावधारितत्वादस्याधिकरणस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * प्राणेत्यादि * । * तस्मादिति * । यस्मादुक्तवाक्यार्थरूपत्वं न पूर्वत्र प्राणशब्दशब्दिते सिद्धं तस्मात् । अत्रैतादृशस्य हेतोर्वाक्यान्तरे अदर्शनाद्धेतुरेव पक्षमाक्षेप्यतीत्याशयाद्धिमृष्टनिष्ठविशेषान्तरविमर्शावधारणेनैव तत्स्फुरणाच्च पक्षानुल्लेख इति न न्यूनता । आधारता तु विषयवाक्य एव स्फुटा । अत्राऽवान्तरप्रलयकर्तृत्वं प्राणे आशङ्क्य तन्निवारणाय अज्ञभयोत्पादकत्वेन तद् ब्रह्मणि साधितम् । तेन बुद्धिस्थानात्मिकैवाधिकरणसङ्गतिः ।

यत्तु शङ्कराचार्यैरेव ब्रह्मप्रतिपत्तौ पूर्वोत्तरपर्यालोचनादिति हेतुक्तः । तत्तु सूत्रमेव विरुणाद्धि । सूत्रे कम्पनस्यैव हेतुत्वेन कथनात् । योऽप्येजयितृत्वस्य ब्रह्मधर्मत्वेन प्राणेनेति मन्त्रस्य तद्वोधकतयोपन्यासः । सोऽपि तथा । मन्त्रे जीवनस्य तथात्वेनोक्ततया कम्पनाबोधकत्वादिति ॥ ३९ ॥ ॥ १० ॥

ज्योतिर्दर्शनात् ॥ * य एष इत्यादि * इदं छान्दोग्ये दशमप्रपाठके दहरविद्यायामिन्द्रप्रजापतिसंवादे च पठ्यते । एतावान् परं विशेषः । पूर्वत्र, निस्पद्यत इत्यनन्तरं, स आत्मेति वाक्यशेषः ।

सम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इति । तत्र संशयः । परं ज्यो-
तिर्महाभूतरूपं ब्रह्म वेति ।

ब्रह्मधर्माश्च ये केचिद् सिद्धा युक्त्यापि साधिताः ।

निर्णायकास्ततोऽप्यन्ये चत्वारोऽत्र निरूपिताः ।

तत्र रूढ्योपपत्त्या च महाभूतमेव ज्योतिरित्येवं प्राप्ते । उ-
च्यते । ज्योतिर्ब्रह्मैव । कुतः । दर्शनात् । सर्वत्र दर्शनं न्याय इति



द्वितीये तु, स उत्तमः पुरुष इति । तत्रोत्तरवाक्यमसन्दिग्धम् ।
गीतायाम्, उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृत इत्युपबृंहणेनास्य
जीवबोधकताया वक्तुमशक्यत्वात् । तेन स तत्र पर्येति जक्षन्
क्रीडन्नित्यग्रिमे वाक्ये तच्छब्दद्वयेनोभयोः परामर्शोऽपि विभक्तिसामा-
नाधिकरण्यं सन्निधिं चानाहत्य व्यवहितं व्यधिकरणविभक्तिबोधि-
तमपि ब्रह्मैवादर्णीयमिति निश्चयात् । अतो दहरविद्यास्य वाक्यमेव
विषयः । संशयस्तु स्फुट एव । तद्वीजं तु प्रकरणापेक्षया श्रुतेः प्रा-
बल्यम् । ज्योतिश्चरणाधिकरणेनास्य गतार्थतानिरासायास्य प्रयोजनं
कारिकयाहुः । * ब्रह्मेत्यादि * । * चत्वार इति * । उपसम्पत्तव्यत्व-
म् उपसम्पन्नस्वरूपाभिनिष्पादकत्वम् । पूर्ववाक्यगतं हृदयत्वं, स-
त्यपदोक्तं मर्त्याऽमृतनियामकत्वं चोत्तरवाक्यगतम् । तद्यथापि हिर-
ण्यनिधिमित्यारभ्यैवंवित् स्वर्गं लोकमेतीति वाक्यैक्यात् । * निरू-
पिता इति * । निर्णायका निरूपिताः । अतो न गतार्थतेत्यर्थः । पूर्व-
पक्षमाहुः । * तत्रेत्यादि * । * उपपत्त्येति * । अस्माच्छरीरात् स-
मुत्थायेत्यादिबोधितया तथा । राजशिविराणि तीरात् समुत्थिता-
नीत्यादौ लोके समुत्थानस्योद्गमने प्रयोगदर्शनादत्र च शरीरादुद्गमनो-
त्तरं ज्योतिष उपसम्पत्तिबोधनात् । तस्याश्चार्चिरादिमार्गेण जीव-
स्य गमने अर्चिराद्यपेक्षया आदित्यादेः परत्वादिति । सिद्धान्तमा-
हुः । * उच्यत इत्यादि * । * सर्वत्र दर्शनमिति * । समानप्रकरणे
एतत्स्थाने ब्रह्मवाचकपददर्शनम् । तथाच यत्र ब्रह्मवाचकं पदमभि-
धीयते तस्मिन् स्थाने । अत्र ज्योतिःपदं इत्यते । अतस्तथेत्यर्थः । तदेव

यावत् । सुषुप्तौ सर्वत्र, तदा सौम्य तदा सम्पन्नो भवति । सति सम्पद्य न विदुः । सति सम्पद्यामह इति । अहरहर्वृहलोकं गच्छन्तीत्यादिप्रदेशेषु ब्रह्मसम्पत्तिरेवोक्ता । अत्रापि सम्प्रसाद-वचनात् परं ज्योतिर्ब्रह्मैव । तस्माद् यः कश्चन शब्दो ब्रह्मस्थाने पठितस्तद्राचक एवेति ॥ ४० ॥

आकाशोऽर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥

आकाशो वै नामरूपयोर्निर्वाहिता ते यदन्तरा तद् ब्रह्मेति श्रूयते । तत्राकाशशब्दे सन्देहः । भूताकाशः परमात्मा वेति । नामरूपनिर्वाहमात्रत्वमवकाशदानाद् भूताकाशस्यापि भवतीति न ब्रह्मपरत्वम् । अन्यस्य च नियामकस्याभावादिसेवं प्राप्ते ।

दर्शयन्ति । * सुषुप्तावित्यादि * । * सम्प्रसादवचनादिति * । सुषुप्तावस्त्ववोधकादेतद्रचनात् । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * । अत्र जीवस्वरूपापत्तिहेतुत्वेन महाभूतरूपे ज्योतिरपि प्रलयकर्तृत्वस्यातिव्याप्तिर्बुद्धिस्था निवारिता ॥ ४० ॥ ११ ॥

आकाशोऽर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् ॥ * श्रूयते इति * । छान्दोग्यसमाप्तौ श्रूयते । * आकाशशब्दे सन्देह इति * । उभयत्र प्रयोगसाधारण्यात् । श्रुतौ वैशब्दात् प्रसिद्धानुग्रहेण ब्रह्मशब्दोक्त्या चोभयोर्वाधनाच्च शब्दे सन्देह इत्यर्थः । अनेन बीजमुक्तम् । पूर्वपक्षमाहुः * नामेत्यादि * । नामरूपयोर्निर्वाहोऽविच्छेदेन चालनम् । तत्कर्तृत्वमात्रमत्र प्रतीयते, न तु कश्चिदन्यो धर्मः । तत्त्ववकाशदानाद् भूताकाशस्यापि सम्भवतीत्याकाशपदस्य न ब्रह्मपरत्वम् । नच धर्मस्य सामान्यत्वेन प्रकरणबलाद् ब्रह्मपरत्वमेव कुतो नाद्रियत इति शङ्काम् । प्रजापतिरुवाचेत्यस्य द्विरुक्त्या ब्रह्मप्रकरणस्य समाप्त्यवगमात् । श्यामाच्छबलमित्यादिना प्रकरणान्तरेण व्यवधानाच्च । नापि जीवपरत्वं शङ्कितुं शक्यम् । अभिसम्भवानीत्यस्य द्विरुक्त्या तत्रप्रकरणस्यापि समाप्तेः । आकाशपदस्य जीवे कापि प्रयोगादर्शना-

उच्यते । आकाशः परमात्मा । अर्थान्तरत्वादिव्यपदेशात् । यद् भूताकाशस्य प्रयोजनं श्रुतिसिद्धं, तस्मादन्यस्य व्यपदेशः कार्यान्तरादिव्यपदेशश्च । यत्रैव हि सिद्धवत्कारेणोत्कृष्टधर्मा अतदीयास्तदेव ब्रह्मेति । नापि नामरूपनिर्वाह आकाशस्य माहात्म्यहेतुर्भवति । वै निश्चयेनेति सिद्धवत्कारान्नोपामनापरत्वम् ।

अतः १ स्यैव धर्मस्य यद् ब्रह्मधर्मतानियामकं तदत्र किमपि न दृश्यते । नचोपसंहारगतानां ब्रह्माऽमृतात्मशब्दानां तथात्वम् । अवकाशदानकृतबृंहणनित्यत्वव्यापकत्वगुणयोगेन प्रशंसातिबन्धनया गौण्यापि नेतुं शक्यत्वात् । नापि, ते यदन्तरेत्युक्तस्य नामरूपान्तर्वर्तित्वस्य तथात्वम् । व्यापकतथाऽऽकाशेऽपि तत्सिद्धेः । अत उपक्रमगतस्याकाशपदस्योच्चारणमात्रेण भूताकाशावगमात् स एव ग्राह्य इत्येवं प्राप्त इत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याचक्षते । * यद्भूतेत्यादि * । अर्थः प्रयोजनं यद्भूताकाशस्य श्रुतिसिद्धं वायुजननं, तस्मादन्यस्य व्यपदेशः । ते यदन्तरेत्यनेनोक्तस्यासमन्तात् तदन्तःस्थापनरूपस्यादिपदेन ब्रह्मत्वादेश्च यो व्यपदेशः कथनम् । तथाच, अन्तरः अर्थो यस्मादित्यर्थान्तरम् । वाऽऽहिताग्न्यादिष्विति परनिपातः । एवमत्र बहुव्रीहिणा कर्ता बोध्यते । अन्योऽर्थोऽर्थान्तरमिति नित्यसमासपक्षे लक्षणया कर्तृलाभः । तस्य भावोऽर्थान्तरत्वम् । तदादीनि । ते यदन्तरेत्युक्तं बहिःष्ठान्तःस्थापनम् । ब्रह्मादिश्रुतयश्च । तेषां व्यपदेशात् कथनादाकाशो ब्रह्मैव । नहि रूपान्तर्गतस्य निरुह्यस्याकाशस्यासङ्कुचितं तन्निर्वोदृत्वं सम्भवति न वा कापि श्रुतावाकाशमाहात्म्यहेतुत्वेन तदुक्तमस्ति । नाप्यसङ्कुचितं तयोरन्तःस्थापनं बृंहणं वा तथा । वायुजनकत्वस्यैव श्रावणात् । अत आकाशकार्यातिरिक्तकार्यकर्तृत्वादेरत्रोक्तत्वाद् ब्रह्मादिश्रुतीनां चानुकूल्यादुपसंहारस्य प्राबल्यमिति ब्रह्मैवाकाशः । स्वारसिकं च शब्दानां ब्रह्मवाचकत्वमतो न लक्षणादोषोऽपि । तेनेदं सिद्धम् । यत्रैव सिद्धवत्कारेणोत्कृष्टधर्मा अतदीयास्तदेव ब्रह्मेति । अथ लोकहृष्ट्या विचार्यम् । तदसङ्गतम् । 'अदो ददाति श्वसतां पदं यन्निधमान्नम्' इति

निर्वाहस्य ब्रह्मधर्मत्वं न श्रुत्यन्तरसिद्धामिति विचारः । अर्थाप-
त्तिमूचकस्त्वयमेव न्याय इति ।

तस्माद् यत्रैवातद्धर्मकथनमन्यवाच्यस्य तत्रैव ब्रह्मपरत्वमिति
सिद्धम् ॥ ४१ ॥

स्मृतेस्तस्यापि भगवद्धीनत्वान्नामरूपनिर्वाह आकाशस्य माहात्म्य-
हेतुरपि न भवति । नच तर्ह्युपासनार्थं तदुक्तिराकाशेऽस्त्विति वा-
च्यम् । यतो, वै निश्चयेनेति सिद्धवत्कारात्रोपासनापरत्वं वक्तुं
शक्यते । तस्माद् ब्रह्मधर्म एवायं निर्वाह इत्यर्थः । ननु यद्ययं
निर्वाहो ब्रह्मधर्म एव, तदा, तद्धर्माधिकरणेन वा, तल्लिङ्गाधिकरणेन
वा गतार्थत्वाद् व्यर्थः सूत्रारम्भ इत्यत आहुः । * निर्वाहस्येत्या-
दि * । तत्रापि विशेषमाहुः । * अर्थापत्तीत्यादि * । यद्यपि
कम्पनमपि न प्रसिद्धश्रुत्यन्तरसिद्धं, तथापि प्रकरणवलादु-
त्तरवाक्ये कम्पनहेतुर्ब्रह्मणः सकाशाद् भयस्योक्तत्वाच्च त-
स्य ब्रह्मकार्यत्वनिश्चयेन ब्रह्मवाक्यत्वसाधकता तस्य युक्ता ।
प्रकृते तु वाक्यस्यानारभ्याधीतत्वात् प्रमाणान्तराभावाच्च न
कथमपि ब्रह्मवाक्यत्वसिद्धिरतोऽयमेव न्यायस्तथेत्यर्थः । नन्व-
स्त्वेवं, तथापि पक्षनिर्देशोऽत्र न युक्तः । किन्तु ब्रह्मत्वमात्रं
साधनीयम् । ततश्च वाक्यस्यापि ब्रह्मवाक्यत्वं सुखेनैव सिद्धोदि-
त्यत आहुः । * तस्मादित्यादि * । * अन्यवाच्यस्येति * अन्यवा-
चकपदवाच्यस्य । तथाचैतदर्थं पक्षनिर्देश इत्यर्थः । एवं प्रयो-
जनकथनेनास्य, तल्लिङ्गाधिकरणेन गतार्थता तत्प्रपञ्चत्वं च निवारि-
तम् । अत्र चाकाशस्य नामादिनिर्वाहकत्वेन स्थितिकर्तृत्वस्यातिव्या-
प्तिमाशङ्क्य बुद्धिस्था सा निवारिता ।

यत्तु शिवत्वविवेके, उपक्रमस्याभ्यामाकाशश्रुतिप्रसिद्धलि-
ङ्गाभ्यामस्य वाक्यस्य भूताकाशपरत्वेऽपि पाश्चात्यानामसङ्कुचित-
नामरूपनिर्वाहत्वतदर्थान्तरत्वाऽस्मृतत्वलिङ्गब्रह्मात्मश्रुतीनां भूयस्तया
प्रावल्यात् तदनुरोधेनोपक्रमप्रापितमपि भूताकाशपरत्वमपोह्य ब्रह्म-
परत्वं स्थाप्यत इत्युक्तम् ।

तद् सूत्रविरुद्धमेव । लिङ्गभूयस्त्वस्यात्र हेतुत्वानुल्लेखान् ।

यत्तु शङ्कराचार्याः । ते यदन्तरेत्यस्य नामरूपे यद्भिन्ने इत्यर्थान्नामरूपाभ्यां व्यतिरिक्तमर्थान्तरं व्यपदिशतीति नामरूपव्यतिरिक्तत्वं ब्रह्मलिङ्गं हेतुकृत्यास्य तल्लिङ्गाधिकरणप्रपञ्चत्वमूचुः ।

तन्मतेऽधिकरणवैयर्थ्यमेव । निर्वाहस्य स्थितिरूपत्वेन तल्लिङ्गाधिकरणविषयवाक्यादेव प्राप्ततया प्रपञ्चरूपत्वस्य वक्तुमशक्यत्वात् । नामरूपव्यतिरिक्तत्वस्य स्पष्टलिङ्गत्वेनैतत्प्रणयनानावश्यकताया अपरिहाराच्च ।

भास्कराचार्योक्तमप्येतेनैव व्याख्यातप्रायम् ।

यदपि विज्ञानभिन्नुः । यावान् वा अयमाकाशस्तावानेयोऽन्तर्हृदय आकाशः । आकाशो वै नामरूपयोर्निर्वहिता । परमे व्योमन् प्रतिष्ठितेत्यादिषु ब्रह्मैवाकाशशब्दवाच्यं भवति । अर्थान्तरत्वादिष्वपदेशात् । अर्थस्य अन्तरोऽर्थान्तरः । तस्य भावस्तत्त्वम् । आदिपदेन नित्यत्वासङ्गत्वसूक्ष्मत्वाद्यो ग्राह्याः । तेषां व्यपदेशात् । आकाशवत् सर्वगतञ्च नित्य इत्यादिषु कथनादित्याह ।

तन्मते व्यापकत्वकृतस्यार्थान्तरवर्त्तित्वस्याकाशसाधारण्याद्, यावान् वेत्येतद्भिन्नेषुक्तवाक्येष्वकाशपदेन केवलब्रह्मासिद्ध्या लिङ्गसत्त्वे च तल्लिङ्गाधिकरणेन गतार्थत्वापत्त्याऽधिकरणवैयर्थ्यमेव । शैवस्तु । आकाशो भूतं, जीवो, ब्रह्म वा ? इति सन्दिह्य, अमृतत्वादितद्धर्मव्यपदेशादित्याह ।

तदपि, यदस्ति तदमृतमिति, अमृताऽक्षरं हर इति जीवेष्वमृतप्रयोगात् सौत्रहेतोरयोगाच्चासङ्गतमेव ।

रामानुजाचार्यास्तु । आकाशपदोक्तो मुक्तात्मा, परमात्मा वा ? इति सन्देहे । अथ इव रोमाणि विबूय पापमिति मन्त्रे मुक्तस्यानन्तरं प्रकृतत्वात्, ते यदन्तरेत्यत्रापि नामरूपविमुक्तस्य तस्यैवाभिधानात् । नामरूपनिर्वाहकत्वस्य तत्पूर्वावस्थायां सम्भवात् । मुक्तावस्थायां ब्रह्मादिशब्दानां सम्भवात् । असङ्कुचितप्रकाशयोगेनाकाशप्रयोगस्यापि सम्भवान्मुक्तजीव एवात्रोच्यत इति पूर्वपक्षे । अत्र परमात्मैव । अर्थान्तरत्वादिष्वपदेशात् । आकाशो वै नामरूपयोर्निर्वहितेति निर्वाहकत्वमत्रोच्यते । तच्चामुक्तस्य नामरूपभाक्त्वान्मुक्तस्य जगद्व्यापारराहित्यादित्येवमुभयोर्न सङ्गच्छते । ईश्वरस्य तु, अनेन

सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन ॥ ४२ ॥

बृहदारण्यके ज्योतिर्ब्राह्मणे, याज्ञवल्क्य किंज्योतिरयं पुरुष इत्यारभ्य, अभयं ह वै ब्रह्म भवति य एवं वेदेत्यन्ते सन्देहः । किं ब्रह्मवाक्यमेतद् उत जीवस्येति ।

जीवेनात्मनेति, यः सर्वज्ञः सर्ववित्, तस्मादेतद् ब्रह्म नाम रूपमन्नं च जायते, सर्वाणि रूपाणि विचिन्त्येत्यादिषु श्रुत्यन्तं तदेवोपपादयति । ते यदन्तरेति । यद् यस्माद् अयमाकाशस्ते नामरूपे अन्तरा ताभ्यामस्पृष्टोऽर्थान्तरभूतस्तस्मात् तयोर्निर्वोढा अपहतपाप्मत्वात् सत्यसङ्कल्पत्वाच्च निर्वहिता । आदिपदेन ब्रह्मत्वादीनां संग्रहः । तथाचान्योऽर्थोऽर्थान्तरं, तस्य भावस्तत्त्वम् । तदादीनां व्यपदेशादित्यर्थः । नच मुक्तस्यानन्तरं प्रकृतत्वाच्चैवमिति वाच्यम् । मन्त्रेऽपि, ब्रह्मलोकमभिसम्भवानीति परस्यैव ब्रह्मणः प्रकृतत्वादित्याहुः ।

तत्र सर्वापेक्षया प्रबलां श्रुतिमतिहाय लिङ्गाद्यपेक्षया निर्वलं प्रकरणमादाय संशयोत्थापनं चिन्त्यम् ।

मध्वभाष्यव्याख्यायां जग्रतीर्थस्तु । ते यदन्तरेत्यस्य, यद् ब्रह्म ते अन्तरा नामरूपे विना वर्तत इति व्याख्यानं कृत्वा, नामरूपराहित्याख्यविलक्षार्थव्यपदेशात्, तद् ब्रह्मेति ब्रह्मत्वव्यपदेशाच्च । यद्वा । अर्थान्तरत्वं रूपराहित्यम् । आदिपदेनाऽनामत्वमित्येवं सौत्रं हेतुं व्याचख्यौ । तच्चानामरूपत्वं भाष्यकारैरनामासौ प्रसिद्धत्वादरूपो भूतवर्जनादिति ब्राह्मवाक्येनोपबृंहितम् ॥ ४१ ॥ ॥ १२ ॥

सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेन ॥ विषयवाक्यमाहुः । * बृहदारण्यक इत्यादि * य एवं वेदेत्यन्ते सन्देह इति * । * बृहदारण्यक इति * तस्य षष्ठे प्रपाठके । अत्र, पत्यादिशब्दसूत्रात् तावदन्तं विषयवाक्यं, ब्राह्मणभेदेऽपि द्विरुक्त्यर्थादिरूपवाक्यभेदकादर्शनाच्चेति ज्ञेयम् । तेन ज्योतिर्ब्राह्मणं शरीरब्राह्मणं चेत्युभयोरत्र विषयवाक्यत्वात् तत्र सन्देह इत्यर्थः । सन्देहाकारमाहुः * किं ब्रह्मेत्यादि * । तथाच

जीवस्य ब्रह्मत्वप्रतिपादने जीववाक्यत्वम् । स्वातन्त्र्येण ब्रह्मण एव ज्ञानकर्मत्वे ब्रह्मवाक्यत्वमिति ।

यद्यप्यर्थज्ञाने न सन्देहस्तथापि नियामकं हेतुमाह ॥ भेदेनेति ॥ तस्यायमर्थः । किंज्योतिरयं जीव इति प्रश्ने सूर्यचन्द्राग्निवाङ्गि-
राकरणानन्तरम्, आत्मज्योतिः । आत्मा भगवानेवास्य ज्योतिरि-

वाक्यमेव सन्दिग्धं, न तु पूर्ववद्वाक्यगतः कश्चिदेव शब्द इत्यर्थः । सन्देह बीजमाहुः । * जीवस्येत्यादि * । * स्वातन्त्र्येणेति * । मुख्य-
तया । * ज्ञानकर्मत्वे इति * ज्ञेयत्वे । तथाचोभयथापि शक्यवचनत्वं
सन्देहबीजमित्यर्थः । अत्र पूर्वा कोटिः शङ्कराचार्याहता बोध्या ।
तर्ह्युभयथा शक्यवचनत्वे कथं सन्देहनिवृत्तिरित्याकाङ्क्षायामर्थ-
ज्ञानान्निवृत्तिरित्यभिप्रेत्य तत्तात्पर्यबोधकं हेतुमवतारयन्ति । * यद्य-
पीत्यादि * । सन्देहो ह्युभयसाधारणैः पदैस्तादृशैरवान्तरवाक्यैश्च
भवति । यदा पुनस्तेषां प्रयोजनविचारात् तात्पर्यमवधार्यते तदैकत-
रपक्षपाते सोऽपेतीत्यर्थज्ञाने सति न सन्देहस्तथापि तदेव कथं स्या-
दित्याकाङ्क्षायां विवक्षितार्थनियामकं हेतुमाहेत्यर्थः । * भेदेनेति * ।
व्यपदेशादिति पूर्वसूत्रोक्तहेत्वेकदेशोऽत्रानुवर्तते । तथाच, भेदेन
व्यपदेशादित्येतावानत्र हेतुरित्यर्थः । नन्वयं हेतुर्जीवब्रह्मताप्रतिपा-
दकवाक्यत्वाङ्गीकर्तृभिस्तत्प्रतिपादकत्वेनैवाद्रियते । तथाहि । अत्र,
योऽयं विज्ञानमयः प्राणेष्वित्युपक्रमे जीवलिङ्गादुपसंहारे च, स वा
एष इत्यनेन तस्यैव परामर्शान्मध्ये बुद्धान्ताद्यवस्थोक्तेश्च संसार्युच्य-
त इत्याशङ्क्य पुनः पुनर्मोक्षप्रश्नात् तत्र तत्रानन्वागतपदस्य पुण्यपा-
पबुद्धान्ताद्यवस्थासम्बन्धराहित्यबोधकस्य प्रयोगाच्च तैर्मुक्तं तत्स्वरू-
पं प्राज्ञपदोक्तादीश्वराद् भेदेनोच्यत इति कथनात् । अतः कथमस्य
विवक्षितार्थनियामकत्वमित्यपेक्षायां तद् व्युत्पादयन्ति । * तस्या-
यमर्थ इत्यादि * । * अयमिति * वक्ष्यमाणरीतिकः । * जीव इति *
श्रौतस्य पदस्यार्थः । * आत्मा भगवानिति * याज्ञवल्क्यस्याशय
उक्तः । तत्र युक्तिस्तु यदि जीवः स्वज्योतिः स्यादादित्यादिस-
त्तायामपि तदनपेक्ष एव पर्ययनादिकं कुर्यात् । एवं त्वादित्यादिवद्
यदा भगवाननुगृह्णाति तदा तद् कुर्वते, नो चेन्नेति कार्यकादाचि-

त्युत्तरानन्तरं, कतम आत्मेति प्रश्ने, योऽयं विज्ञानमयो ज्ञान-
रूप इन्द्रियेषु हृदि च प्रकाशमान इत्युत्तरे, जीवोऽप्येतादृश इति
तन्निराकरणार्थं स समानः सन् जीवतुल्यः सन् क्रीडतीत्याह ।

त्कत्वरूपाऽवगन्तव्या । तस्या अनुक्तत्वादात्मज्योतिरित्युत्तरानन्तरं
राज्ञा आत्मविषयकः, कतम आत्मेति प्रश्नः कृतः । स च न देहेन्द्रि-
यप्राणान्तःकरणेष्वन्यतमस्यात्मत्वसम्भावनामूलकः । सम्राट्त्वेन
बहुश्रुततया तस्य तत्कोट्यनुपस्थानात् । मेधावी राजेत्यत्रे कथना-
च्च । किन्तु जीवब्रह्मकोटिमूलक एव । तादृशे प्रश्ने, योऽयमित्यादिनो-
क्तमुत्तरम् । तत्रान्तर्ज्योतिरित्यस्य तेषु प्रकाशमान इत्यर्थः । इदं
च प्रकाशमानत्वं जीवस्याभिमानतया भगवतस्त्वन्तर्यामितयेत्युभ-
यसाधारणम् । अत एतावत्युत्तरे उक्ते जीवोऽप्येतादृश इति तस्य
सन्देहो नाप्यतीति तन्निराकरणार्थं, स समानः सन्नित्याद्याह ।
एवं विज्ञानमयत्वस्य प्राणान्तर्वर्तित्वस्य च साधारण्यबोधनेन त-
योर्जीवल्लिङ्गता निवारिता । तेनैवोपसंहारस्यापि जीवपरत्वं वारित-
प्रायमेव । अतः परं स समान इत्यादेरर्थो विचार्यते । तत्र स इत्या-
दित्यादिवज्जीवानुग्रहकः । क्रीडा तु, उभौ लोकौ सञ्चरति ध्याय-
तीव लेलायतीवेत्युक्ता । लेलायतीवेत्यस्य लेलायतीवेत्यर्थः । ओ-
कारस्थान एकारः ।

यत्तु विज्ञायतेऽनेनेति विज्ञानं बुद्धिः । तन्मयस्तत्रायः प्राणे-
ष्विति सामीप्ये सप्तमी । बुद्धीन्द्रियकर्मन्द्रियप्राणात्मकपञ्चदश-
प्राणसमीपस्थो हृद्यन्तर्ज्योतिरिति लक्षणया हृदयस्थबुद्ध्यावन्तर्वर्त-
मानं ज्योतिरात्मा । आत्मनैवायं ज्योतिरेत्युपक्रमात् । पुरुषः पूर्णः
स हृद्यन्तर्ज्योतीरूप आत्मा समानः सन् प्रकृतत्वात् सन्नहितत्वा-
च्च बुद्ध्या सदृशः सन्नन्योन्यधर्माध्यासे सति तप्तायःपिण्डवत् ता-
दात्म्यमापन्नः सन्निति कैश्चिद् व्याख्यातम् ।

तन्मन्दम् । बुद्धेरत्राप्रकृतत्वेन तत्सादृश्यकथनस्यासङ्गतत्वा-
त् । विज्ञानमय इत्यत्र विज्ञानपदे, नित्यं विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेति

तस्योभयधर्मा अप्युच्यन्ते क्रियामात्रस्य तन्मूलत्वाय । तत्र हि चत्वारि स्थानानि । अयं लोकः परलोकः स्वप्न इति त्रयं जीवसमानतया अनुभवति । तत्र स्वप्नस्य मिथ्यात्वाद् द्वयमेव । सुषुप्तं च चतुर्थम् । जीवस्य तु मोक्षोऽपि ।



ब्रह्मवाचकत्वत्यागेन योगग्रहणे बीजाभावे बुद्धेर्ग्रहीतुमशक्यत्वात् । यद्यत्र बुद्धिरभिप्रेता स्याद्, वाङ्निराकरणोत्तरं, बुद्धिज्योतिरित्यपि मध्ये वदेत् । अतोऽत्र विज्ञानमयपदे ज्ञानप्रचुरं सर्वज्ञं ब्रह्मैवाभिप्रेतम् । अनुग्राहकत्वेनात्मन एवांक्तत्वात् । तस्य चान्तर्यामितया सर्वेष्वेव प्राणेष्ववस्थानात् । हृद्यमित्ति श्रुतेर्हृद्यवस्थानात् । एवञ्च हृदीत्यत्र लक्षणापि न स्यात् । परं त्वेतेषां पदानां कथञ्चिज्जीवेऽपि वृत्तेस्तस्य निराकरणाय स समानः सन्नित्यादि वदतीत्येव युक्तम् । श्लेषेण परोक्षवादस्तु, समेतेन वदिष्य इति प्राथमिकाभिसन्धानाद् भगवतः परोक्षप्रियत्वज्ञानाच्च । तस्मादुक्त एवार्थ इति निश्चयः । ननु यद्यत्र ब्रह्म प्रतिपाद्यं स्यात् तदा ब्रह्मधर्मा एवात्र उक्ताः स्युर्न जीवधर्मा इत्यत आहुः । * तस्योभयेत्यादि* । जीवमुख्यप्राणलिङ्गसूत्रे ब्रह्माश्रितत्वेन हेतुना जीवधर्माणं ब्रह्ममूलकत्वस्य साधितत्वात् तद्वदत्रापि जीवक्रियाणां तन्मूलत्वं बोधयितुं तद्धर्मा उच्यन्ते । भगवद्धर्माश्चोच्यन्त इति तस्यैवोभये धर्मा इति न ब्रह्मप्रतिपादकत्वक्षतिरित्यर्थः । एवं ब्रह्मधर्मकथनव्युत्पादनेन प्रकरणस्य ब्राह्मत्वं प्रतिपाद्य क्रीडां व्युत्पादयितुमुभौ लोकावित्यादेरर्थमाहुः । * तत्रेत्यादि * तत्र भगवत्क्रीडायामेतल्लोकपरलोकसन्ध्यसम्प्रसादाख्यानि चत्वारि स्थानानि । तेष्वेतल्लोकादित्रयं जीवसमानतयाऽनुभवति । समानः सन्नुभौ लोकौ सञ्चरतीति श्रावणात् । नच त्रयाणां सत्त्वे कथं द्वयोर्निर्देश इति शङ्काम् । तत्र * तेषु स्थानेषु, स्वप्नस्य मिथ्यात्वात् *, सत्यं द्वयमेवेत्यभिप्रायेणोभयनिर्देशात् । सुषुप्तं च चतुर्थम् । स एष तस्मिन् सम्प्रसादे रत्वा चरित्वेति वक्ष्यमाणाल्लिङ्गात् । जीवस्य तु मोक्षोऽपि *, पञ्चम इति शेषः । एषोऽस्य परमो लोक इति वक्ष्यमाणत्वात् । तत्र समान-

तत्रास्मिन्नलोके जीवस्यानीशित्वं प्रत्यक्षसिद्धम् । मोक्षे त्वै-
क्यम् । स्वप्नस्तु माया । अतः परं द्वयमवशिष्यते । तत्र श्रुत्यैव
भेदः प्रतिपादितः ।

तत्र भगवतो जीवसाम्ये अन्तःकरणेन्द्रियधर्माः प्राप्नुवन्तीति
तत्रानुकरणमाह । ध्यायतीव लेलायतीवेति । बुद्धिसहितः स्वयमेव
स्वप्नो भूत्वा जागरणानुसन्धानं न करोति । एवं जाग्रत्स्वापौ ब्र-
ह्मणो लोकद्वयं जीवस्य स्थानत्रयमाह । स वा अयमिति कण्डि-
काद्वयेन । स इति पूर्वप्रक्रान्तो जीवः । जीवस्य शरीरेन्द्रियाणां दुः-

ताया भेदतन्त्रत्वात् तं सर्वत्र वक्तुं विशेषमाहुः । * तत्रास्मिन्नि-
त्यादि * । तत्राद्येऽनीशित्वाद् भेदः प्रत्यक्षसिद्धोऽतो नोक्तः । मोक्षे
त्वैक्यमविभागे सत्यभेदप्रतीतिविषयत्वलक्षणमत्र, ब्रह्मैव सन् ब्रह्मा-
प्येतीति श्रुत्यैव वक्ष्यतेऽतस्तत्रापि नोक्तः । स्वप्नस्तु माया । अतस्तत्रापि
नोक्तः । अतः परं द्वयमवशिष्यते * । सुषुप्तिः परलोकश्च । तत्र भेदः
श्रुत्यैव * । अयं शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना सम्परिष्वक्त इति ।
अयं शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मान्वारूढ इत्यनेन प्रतिपादितः । तथाच
मोक्षव्यतिरिक्तेषु सत्येषु सर्वेषु स्थानेषु भेदस्य सिद्धत्वात् तस्यैव जीवे
ब्रह्मतानिरासकतया विवक्षितार्थनियामकत्वमित्यभिप्रेत्याचार्यः सुषु-
प्त्युत्क्रान्त्योरित्याहेत्यर्थः । एवं विशेषं बोधयित्वा इह लोके क्री-
डाप्रकारमाहुः * तत्रेत्यादि * । तथाचेह लोकेऽनुकरणेन क्रीडेत्य-
र्थः । इदञ्चावतारदशायामपि पुराणेषु तत्र सिद्धम् । चेरतुः प्राकृ-
तौ यथेत्यादौ च । स्वप्ने क्रीडाप्रकारमाहुः । * बुद्धीत्यादि * । अयं
च, सधीः स्वप्नो भूत्वेत्बादेरर्थः । तथाच तत्र मायारूपेण जागर-
णाननुसन्धानरूपा जीववत् क्रीडेत्यर्थः । एवमुभयत्र भगवत्क्रीडा-
मुक्त्वा, स वा अयं पुरुष इति, तस्य वा एतस्य पुरुषस्येति कण्डि-
काद्वयस्यार्थमाहुः । * जीवस्येत्यादि * । * पूर्वप्रक्रान्त इति * । कि-
ञ्ज्योतिरयं पुरुष इति प्रश्ने प्रक्रान्तो, न तु, स समान इत्यत्रोक्तः ।
अयमितीदमा प्रत्यभिज्ञानात् । कण्डिकाद्वयसिद्धमर्थमाहुः । * जीव-
स्येत्यादि । दुःखदातृत्वञ्च पाप्मपदाज्ज्ञेयम् । तथाचैतद्बोधनेनानी-

खदानृत्वमेव । अथेति भगवच्चरित्रम् । स तु स्वस्यानन्दं जीवस्य दुःखं च पश्यति ।

भेदोऽथशब्दात् । जीवस्यानीशित्वात् येन प्रकारेणायं जीवः परलोके गच्छति तमुपायं भगवानेव करोति ।

शत्वख्यापनार्थमेतत्कण्डिकाद्वयकथनमित्यर्थः । अथ यथाक्रममित्यादेरर्थमाहुः । * अथेतीत्यादि * । चरित्रस्य स्वरूपमाहुः । * स त्वित्यादि * । तदुक्तम्, अथ यथाक्रमोऽयं परलोकस्थानं भवति तमाक्रममाक्रम्योभयान् पाप्मन आनन्दंश्च पश्यति स इत्यन्तेन । श्रुत्यर्थस्तु, अथेति भिन्नप्रक्रमे । यथाक्रमः । आक्रमन्यनेनेत्याक्रम आश्रयोऽवष्टम्भो विद्याकर्मपूर्वप्रज्ञालक्षणो यादृश आक्रमो यस्यासौ यथाक्रमः । अयं जीवः परलोकस्थाने भवति । परलोकस्थाने प्राप्तव्ये सति यादृशविद्याकर्मपूर्वप्रज्ञायुक्तो भवति तम् आक्रमं विद्यादिलक्षणमाक्रम्यावष्टभ्य । उभयान् एतस्यैव व्याख्यानं, पाप्मन आनन्दंश्चेति । पश्यति स परमात्मेति । तथाच जीवस्य क्वचिद् विद्यया परलोकः, क्वचित् कर्मपूर्वप्रज्ञाभ्याम् । भगवांस्तु तत्तदन्तर्यामितया लोकान्तर्यामितया च तत्तन्नियमयन् स्वस्यानन्दं जीवस्य दुःखं च सुखं च पश्यतीत्येषा परलोके जीववत् क्रीडित्यर्थः । नन्वस्यां कण्डिकायां भगवच्चरित्रमेवोच्यत इत्यत्र किं गमकमत आहुः । * भेदोऽथशब्दादिति * तथाच क्रमभेद एव गमक इत्यर्थः । तन्न यत् सिद्धं, तदाहुः । * जीवस्येत्यादि * । तथाचैषा द्वितीया तत्रत्या क्रीडित्यर्थः ।

यत्रायं प्रखपितीत्यारभ्य, न प्रतिपद्यत इत्यन्ते यत् सिद्धयति तदन्न नै प्रदर्शितमतः प्रदर्श्यते । यत्रायं प्रखपिति । यत्र स्थाने अयं जीवः प्रखपिति निद्राति, तत्र जीवस्य स्वानानुभवप्रकारं वक्ष्यंस्तद्धेतुभूतं भगवत्स्वापप्रकारमाह । अस्य जाग्रदवस्थायामनुभूयमानस्य लोकस्य, सर्वावतः सर्वपदार्थयुक्तस्य, मात्रां वासनात्मकमंशम् उपादाय गृहीत्वा स्वयं भगवान् विहृत्य वासनाग्रहणे ज्ञानस्य स्थूलरूपतिरोभावाज्जाग्रद्देहं निःसम्बोधं कृत्वा स्वयं निर्माय वक्ष्यमाणप्रकारेण

नानापदार्थनिर्माणं कृत्वा, तत्र करणं स्वेन भासा स्वधर्मात्मकेन ज्ञानेने-
ति स्वेन ज्योतिषा प्रस्त्रपिति, अलुप्तहृक्स्वभावेन स्वरूपेण, स सर्व-
धीवृत्त्यनुभूतसर्व इत्यत्र स्वप्नजनेक्षितैकपदव्याख्यानव्युत्पादितया
रीत्या सर्वं स्वामिकं विषयीकुर्वन् प्रस्वपितीति प्रकार उक्तः । अतः
परं जीवस्य तत्प्रकारमाह । अत्रायमित्यादि । अत्रास्मिन् भगवत्स्वा-
प्ते, अयं पुरुषो जीवः स्वयञ्ज्योतिर्भवति । भगवज्ज्योतिषा स्वप्नमनु-
भवन्नात्मज्योतिर्भवतीत्यर्थः । ननु दृश्यानां बहिःष्ठत्वात् स्वप्नेऽन्तः-
स्थः किं पश्यतीत्याकाङ्क्षायां स्वप्नसृष्टेर्भिन्नत्वाय तत्र भगवत्कृतां
सृष्टिमाह । न तत्र रथा इति कण्डिकायाम् । अत एव, स हि क-
र्तृत्युक्तं, न त्वयं कर्तेति । किञ्च, स्वप्नेऽपि सर्वपदार्थान् प्रति न जीवस्य
कर्तृत्वं प्रतीयते । सिद्धवदेव बहूनां प्रत्ययात् । स्वदुःखजनकपदा-
र्थं प्रतिस्वकर्तृत्वस्यासङ्गतत्वाच्च । अत्राप्यग्रे, घ्नन्तीवं जिनन्तीवेति
श्रावणाच्च । तस्माद् भगवानेव स्वप्नसृष्टिकर्तेति निश्चयः । इममेवा-
र्थं श्लोकैः संगृह्याह । तदप्येते श्लोका इति । तत् तत्र पूर्वोक्तेश्चैऽपि,
एते बह्यमाणाः श्लोका मन्त्राः सन्तीति शेषः । तानाह । स्वप्नेनेति ।
स्वप्नेन मायिकेन रूपेण शरीरं जीवमभिप्रहृत्य तिरस्कृत्य असुप्तः
स्वयं, सुप्तान् प्राणादीन् अभिचाकशीतीति प्रकाशयति । शुक्रं शुद्धं
स्वप्नकाशितं जीवमिन्द्रियादिकं चादाय पुनरैति आगच्छति । स्थानं
जाग्रल्लोकं, हिरण्मय आनन्दमयः, पौरुषः पुरुषः, पुरुषस्य जीवस्य
सखा । एकहंसः । एको मुख्यः सन् सुप्ततिरस्कृतान् हसतीत्यर्थः ।
अन्यदपि स्वप्नं विशेषमाह । प्राणेनेति । प्राणेन पञ्चवृत्तिना आस-
न्येन, अपरं निकृष्टं स्थूलं, कुलायं नीडं शरीरं रक्षन् मरणशून्यं कु-
र्वन् अमृतः । पञ्चम्याः स्वादेशः । अमृतात् कुलयाद् बहिर्बुद्धिसंप-
र्करहिते देशे चरित्वा स्वप्नं भोगं कृत्वा तत्कौतुकं दृष्ट्वेति यावत् ।
सः परमात्मा, यत्र कामम् । लिङ्गमशिष्यम् । यत्रेच्छा तत्र, अमृतः,
अमरणधर्मा ईयते गच्छति । हिरण्मय इत्यादिकं पूर्ववत् । यत्र का-
ममिति विवृणोति । स्वप्नान्ते स्वप्नदेशे । ईयमानः प्राप्नुवन् । शेषं
स्फुटम् । रूपाणि देव इत्यादेः प्रदर्शितस्वप्नकथनस्य प्रयोजनं स्वय-
ञ्ज्योतिष्ट्वसमर्थनमित्यभिप्रायेणाह । आराममिति । आरामम् आर-
मणं क्रीडेति यावत् । अत्र यदि जीवः कर्तृत्वेनाभिप्रेतः स्यात् तदा,
आरामं स्वस्य पश्यन्ति न स्वं पश्यति कश्चनेति श्रुतिर्भूयात् । तं क-

अथो खल्विति भगवतो न जागरितस्वप्नभेदोऽस्तीति पक्षः।
परं स्वयञ्ज्योतिष्टुं तत्र स्पष्टम् ।

एतावद्दूरे भगवच्चरित्रमङ्गीकृत्य जीवविमोक्षार्थं प्रश्नः ।



अनेति कर्मकर्तृभावं च न ब्रूयात् । एवं क्रीडां बोधयित्वा तस्या दु-
र्ज्ञेयत्वाय जागरणं निषेधति । तदित्यादि । तत् तस्मात् को वेद त-
स्मिन् समये भगवान् किं प्रदर्शितवानिति ज्ञानाभावात् कारणात् ।
आयतं गाढसुप्तं, न बोधयेत् । न जागरयेत् । तत्र हेतुः । इत्यादुरित्या-
दि । इति एवं वक्ष्यमाणं चिकित्सका आहुः । दुर्भिरज्यं दुश्चकि-
त्सत्वम् अस्मै सुप्ताय भवति । यदि बोधयेत् । यं देशमयं पश्यन्
स्थितस्तमेव न प्रतिपद्यते, न प्राप्नोति । एवं भगवतः स्वप्नमङ्गीकृत्य
स्वयञ्ज्योतिष्टुं साधितम् । अतः परं भगवतः स्वप्नमनङ्गीकृत्य तथात्वं
साधयतीत्याहुः । * अथो इत्यादि * । तथाच मतान्तरनयोलेखाद्य-
यमन्यः पक्ष इत्यर्थः । शून्यर्थस्तु । अथो इति भिन्नप्रक्रमे । खल्वाहुः ।
अर्थादन्ये । किम् ? । एष पूर्वोक्तोऽस्य भगवतो जागरितदेश एव ।
हि हेतो हेतोः । यान्येव पदार्थजातानि जाग्रत् पश्यति तान्येव सुप्तः
पश्यतीति । तदुक्तं श्रीभागवतेऽपि, लोकानपीतान् ददृशे स्वदेह
इति । तथाच यत्रापीतानामपि दर्शनं, तत्र स्थितानां दर्शने, कः स-
न्देह इति भगवतो न जागरितस्वप्नभेद इति प्रलय इवात्रापि स्वय-
ञ्ज्योतिष्टुमिति तदाशयः । एतस्य मतान्तरत्वे हेतुमाहुः * परमित्या-
दि * । * तत्रेति * । व्याख्याते पक्षे पूर्वमादित्यादीनां कथनाज्जागरि-
ते स्वयञ्ज्योतिष्टुस्यास्पष्टत्वाद् त्रास्यानुपयोगित्वम् । परप्रतिपत्त्यभा-
वात्तः पूर्वोक्त एव पक्षो युक्त इति तदाशय इत्यर्थः । एतच्छ्रवणोत्तरम्,
एवमेवं तद् याज्ञवल्क्येति जनकेनाङ्गीकारात् प्रभोत्तरपूर्तिर्जातेति
सिद्धम् । अतः परं यो मोक्षप्रश्नः, अत ऊर्ध्वं विमोक्षार्थैव ब्रूहीति
स कुत इत्यपेक्षायामाहुः । * एतावदित्यादि * । समानः सन्नित्या-
रभ्य स्वप्नपर्यन्तं भगवच्चरित्रं बन्धकमङ्गीकृत्य मोक्षस्तर्हि कथ-
मित्याशयेन तत्रैव इत्यर्थः । तर्हि मोक्षसाधनं तत्र वाच्यम् । जीवा-

स वा एष इति जीववाक्यम् । तस्य सहजः सङ्गो नास्तीति स्वप्न-
सङ्गभावं प्रसङ्गतः प्रदर्शयन्नसङ्गत्वमाह । तावतापि जागरणाव-
स्थायामसङ्गत्वज्ञानाय पुनः प्रश्नः । तत्र मत्स्यदृष्टान्तोऽवस्थाभे-
दज्ञानाय क्रियाज्ञानप्रधानः ।

ऽवस्थादिकथनस्य कः प्रसङ्ग इत्यत आहुः । * स वा एष इत्यादि * ।
जीववाक्येनाहेत्यर्थः । श्रुत्यर्थस्तु, स वा एष जीव एतस्मिन् स्वप्नान्ते
स्वप्नदेशे रत्वा चरित्वा दृष्ट्वैव पुण्यं च पापं च पुनः प्रतिन्यायं प्राति-
लोभ्येन नितराम् आयो गमनं यथा स्यात् तथा, प्रतियोनि यौति
मिश्रीभवतीति योनिर्जागरितादिस्थानं तल्लक्ष्यीकृत्य आद्रवत्यागच्छति
बुद्धान्ताय जागरणायैव । एवं जीवस्य क्रियां बोधयित्वा तस्यास-
ङ्गत्वं व्युत्पादयति । स यदत्र किञ्चित् पश्यत्यनन्वागतः । अनु-
लक्ष्यीकृत्याऽऽगतोऽन्वागतस्तद्भिन्नोऽनन्वागतः साक्षिभूत उदासीनः
सन् पश्यतीत्यनुभवसिद्धम् । तत्रत्यसुखदुःखेषु तत्साधने चा-
नासक्तेरनुभवसिद्धत्वात् । तेन साक्षित्वेन हेतुना भवत्यसङ्गोऽना-
सक्तो हि निश्चयेनार्यं पुरुष इतीति । तथाच मोक्षे स्वरूपयोग्यता-
बोधनं प्रसङ्ग इत्यर्थः । द्वितीयप्रश्नतात्पर्यमाहुः । * तावतापीत्या-
दि * । स्वप्ने असङ्गत्वे ज्ञातेऽपि जाग्रत्यासक्तिदर्शनात् तस्या यो-
ग्यताया अकिञ्चित्करत्वमतस्तत्वासङ्गतत्वज्ञानाय पुनः प्रश्न इत्य-
र्थः । श्रुतावत ऊर्ध्वमित्यस्य स्वप्नादुत्कृष्टायां जाग्रदवस्थायामि-
त्यर्थः । उत्तरस्य तात्पर्यमाहुः । * तत्रेत्यादि * । * तत्रेति * उ-
त्तरे । * क्रियाज्ञानप्रधान इति * क्रियाया ज्ञानं मुख्यं यत्र ताह-
शः । तथाच यथा नदीक्रियाविलक्षणया क्रियया मत्स्ये नदीभि-
न्नत्वज्ञानं, कूलद्वये सञ्चरणात् तत्र तत्र सहजासक्तिशून्यत्वज्ञानं
च । तथा जीवस्य स्वप्नदेशे बुद्धदेशे च सञ्चरणक्रिययाऽवस्थाद्व-
यभिन्नत्वज्ञानम् । उभयत्र सञ्चरणाच्च तत्र तत्र सहजासक्तिरहि-
तत्वज्ञानम् । अतोऽयं दृष्टान्तस्तदर्थं तथेत्यर्थः । एवं जागरितेऽप्य-
स्यासङ्गत्वे ज्ञाते, एतस्य सहजासक्तिः क्वेत्याकाङ्क्षा स्यात्, तदर्थं प्रश्नं
च कुर्यादितस्तदर्थं स्वत एवाग्रिमं वरदानानुरोधाद् वकीत्यग्रेऽनु-

श्येनसुपर्णदृष्टान्तस्तु सुषुप्तौ भगवत्स्वरूपप्राप्तयेऽवस्थान्तः ।
यत्रेति च भगवान् । पञ्चवर्णनाडीकृत एवास्य क्लेशो, भगवत्कृत
एवानन्द इति स्वप्नानन्दो भगवद्रूपः परमो लोकः । सुषुप्तिस्त्व-
कारूपो भगवान् । अत्र ज्ञानाभावादुभयोः स्पष्टतया भेदनिर्देशः ।
शारीरः प्राज्ञ इति ।



शशासेति पदोक्त्वा ज्ञायते । तदर्थं सर्वस्य प्रवृत्तकस्यार्थं व-
क्ष्यन्तः श्येनादिदृष्टान्ततात्पर्यमाहुः । * श्येनेत्यादि * ।
तत्र भगवत्सत्त्वे किं मानम् ? अत आहुः । * अवस्थत्यादि * ।
एतस्मादन्ताय धावतीत्यन्तपदोक्तोऽवस्थान्तः । यत्र सुप्त इत्यग्रिमं
वाक्यं च सुषुप्तौ भगवत्सत्त्वे मानम् । श्रुतौ, सल्लयायैव ध्रियत इ-
त्यस्य सम्यग् लयः श्लेषो यत्र तादृशस्थानाय गच्छतीत्यर्थादन्तपदेन
भगवल्लाभात् । यत्रेति वाक्ये तु सर्वकामनाभावकथनेन तल्लाभादि-
त्यर्थः । तत्प्राप्तिश्च न धावनमात्रेण, किन्तु हेत्वन्तरेणेति वक्तुं, ता
वा अस्यैता इत्यादेस्तात्पर्यमाहुः । * पञ्चेत्यादि * । * भगवद्रूप
इति * अक्षरात्मकः । तथा श्रुतौ नाडीः प्रक्रम्यान्ते, अविद्याभय-
मन्यत इच्छुपसंहारात् तास्वेवाविद्यासम्बन्धो दुःखदः । अग्रे तु
भगवत्सम्बन्धात् साभिभूयते । ततोऽथेति प्रक्रमान्तरादुपसंहारे
लोकपदाच्चाक्षरम् । ततः पुनरथशब्दात् कामाभावरूपलिङ्गप्रत्यभि-
ज्ञानाच्च सुषुप्तिः सुष्टु सुप्तिर्यत्रेति तत्स्थानं भगवान् । तेन तत्स-
म्बन्धादस्यापि सुषुप्तिरित्यर्थः । तत्र जीवेश्वरयोर्निर्देशस्य तात्पर्य-
माहुः । * अत्रेत्यादि * । तद्वा अस्यैतदात्मकाममिति श्रुतौ तद्
अन्ताय धावदेतद् उच्यमानमस्य जीवस्य आत्मकामरूपमकाममाप्त-
काममित्युक्तम् । अत उभयोः साधर्म्यं भेदज्ञानाभावात् तज्ज्ञानार्थं
स्त्रीदृष्टान्तपरिष्वङ्गक्रियातृतीयाविभक्तिभिर्भेदनिर्देशः कृत इत्यर्थः ।
बाह्याभ्यन्तरज्ञानाभावस्तु परिष्वङ्गहेतुक इति श्रुतावेव स्फुटम् ।
तथाच यद्यवस्थात्रयमुक्तं जीवस्वरूपमेतन्महावाक्ये विवक्षितं स्यात्
तदा शारीरप्राज्ञयोर्भिन्नावस्थावैशिष्ट्येऽपि स्वरूपभेदाद्त्रोक्तमेतत्त्रयं
विरुद्धेत । यदि च परिष्वङ्गो नामात्यन्तमैक्यमिति विभाव्यते,

नाड्याच्छादनाभावोऽतिच्छन्दः । तत्र भगवत्स्वरूपं गतस्य बाह्येन्द्रियधर्माभावमाह । विजानीयादिसन्तेन बाह्येन्द्रियाणां सलिलत्वमिति पूर्वोपपत्तिः ।

तदापि लक्षणादोषो दृष्टान्तविरोधश्च बुरुद्धरः । तस्मान्नेदं जीवब्रह्मताप्रतिपादकं वाक्यमिति हृदयम् । 'जाग्रत् स्वप्नः सुषुप्तिश्च गुणतो बुद्धिवृत्तयः । तासां विलक्षणो जीवः साक्षित्वेन विनिश्चित' इत्यादिवाक्योक्ता वृत्तयस्तु विषयोपधानाज्जायन्ते । जाग्रति तथा निश्चयात् । विषयस्तु ततो भिन्न इति भगवतः सुषुप्तित्वोक्तौ न किञ्चिद् बाधकम् । तमोऽभिभूतः सुखरूपमेतीति श्रुत्युक्तोऽभिभवस्तु भेदज्ञानाभावे हेतुः । अविद्याप्युपकाराय विषवज्जायते नृणामिति मार्कण्डेयपुराणोक्तन्यायादागमनं प्रति च । ततोऽन्यत्र बुद्धान्ताय गमनं चाविद्ययैवेति न कोऽपि क्वापि विरोधः । अतः परम् आत्मकामे रूपे आप्तकामत्वमकामत्वं च कुत इत्याकाङ्क्षापूरणाय, तद्वा अस्यैतदतिच्छन्द इत्यादिग्रन्थ इत्याशयेन तत्तात्पर्यमाहुः । * नाड्येत्यादि * । * तत्रेति * सुषुप्तौ । * बाह्येन्द्रियधर्माभावमिति * बाह्यादीनां त्रयाणामभावम् । * पूर्वोपपत्तिरिति * पूर्वोक्ते सर्वस्मिन् युक्तिः । श्रुत्यर्थस्तु, तद् आत्मकामं वै निश्चयेन अस्य जीवस्य एतत् प्राज्ञपरिष्वक्तम् अतिच्छन्दः । छादयतीति छन्दो नाडी । अतिक्रान्तं छन्दांसीत्यतिच्छन्दस्तदादिगुणकमतस्तथा । तर्ह्यपहतपाप्मत्वादिकमेव कथमित्यत आह । अत्र पितेत्यादि । तथाच नाडीछादनाभावेन पित्रादीनां देहसम्बन्धिनां स्तनादीनां देहानां च सम्बन्धविरहादपहतपाप्म, पुण्यपापाऽसम्बन्धाद् अभयं, तीर्णशोक्तत्वाद्शोकान्तरमित्यर्थः । तर्हि पित्रादीनां पापान्तानां सत्त्वे कथं तदसम्बन्ध इत्यत आह । यद्वैतदित्यादि । वै एवकारार्थः । यद् वै यदेव तद् पूर्वोक्तं पित्रादिकं न पश्यति, सुषुप्तौ भगवत्स्वरूपं प्राप्तो न चक्षुर्विषयीकरोति तत् द्रष्टव्यं पूर्वोक्तं पश्यन्श्चक्षुर्गोचरीकुर्वन्नेव न पश्यति । एवमुभयं प्रतिज्ञाय पूर्वं दर्शनमुपपादयति । हि यतो हेतोर्द्रष्टुर्जीवस्य दृष्टेस्तद्धर्मरूपस्य ज्ञानस्य विपरिलोपो

एष ब्रह्मलोक इत्यारभ्य, अनुशशासैतदमृतमित्यन्तेनानन्द-
रूपो भगवान् प्रतिपादितः फलत्वाय । एतावता उपयामङ्गः प्र-
तिपादितः ।

दर्शनसाधनतद्विषययोर्मन्त्राभावेन विरोधात् सर्वात्मना अदर्शनं
तत्र विद्यते । कुतः । अधिनाशित्वात् । प्रकाशकस्याभ्युत्थितयः, सर्वे
जीवाः सर्वमया इति श्रुत्यन्तरात् सर्वप्रचुरस्य जीवस्वरूपस्य च
नित्यत्वात् । नर्ह्यदर्शनं कुत इत्यतस्तदुपपादयति । तुः शङ्कानिरा-
से । यत् पश्येदत्र यत्पदेन करणस्य विषयस्य च संग्रहः । तद् द्वि-
तीयं करणं विषयश्च ततोऽन्यद् विभक्तं नास्ति । तथाच बाह्यस्य
विषयस्य विभक्तस्य करणस्यचाभावात् । तद्धर्मरूपस्य दर्शनस्या-
भाव इत्यर्थः । एवमग्रेऽपि सर्वत्र एवमत्र बाह्येन्द्रियवर्माणाम-
भावः प्रतिपादितः । अनः परमन्यत्वविभक्तयोरभाव एव कथमित्य-
तस्तदुपपादयति । मलिल इत्यादि । एको मुख्यो द्रष्टा भगवानेव
सलिलः । यथादेकं शुद्धे शुद्धमात्मिकं तादृशेव भवतीति श्रुत्यन्त-
रात् सलिलवत् । अद्वैतः ! द्विधा इतं द्वीतम् । तस्य भावोऽद्वैतम् ।
न विद्यते द्वैतं यस्मिन्नित्यद्वैतो भवतीति तदानीं भगवतः रूपात्म-
कत्वप्राकट्येन द्वैतराहित्यादन्यत्वविभक्तयोरभाव इत्यर्थः । तदिद-
माहुः * बाह्येत्यादि * । एतदग्रिमग्रन्थस्य तात्पर्यमाहुः । * एष इत्या-
दि * एष इत्यनेन, एको द्रष्टेत्यनेनोक्तं मुख्यं द्रष्टारं परानुद्दय ब्रह्मलो-
कपदेन तस्य ब्रह्मात्मकस्यानत्वं विधाय जीवस्य तावत्पर्यन्तं प्रा-
तिरिति बोधनाय, एषास्य परमा सन्पदित्वाद्युक्त्वा तस्य माहा-
त्म्यबोधनायाऽन्येयानानन्दानामेतदंशत्वं बोधयित्वा, एष ब्रह्मलोकः
सम्राडिति निगमयित्वा तस्य परब्रह्माभिन्नत्वाय भूमवाचकेनाऽमृत-
पदेनोपसंहारात् तथेत्यर्थः । ननु स्वप्ने जीवस्यास्तद्गतत्वश्रवणेऽपि
जागरिते सङ्गेन स्वरूपयोग्यताविघटनमाशङ्क्य तत्रापि तज्ज्ञानार्थं
सोक्ष्णसाधनप्रश्ने, तद्यथा महामत्स्य इति महामत्स्यदृष्टान्तेन पुनः
पुनः स्वप्नान्तबुद्धान्तसञ्चरणादेवासङ्गत्वं सिद्धम् । तदुत्तरं इयेन-
स्तुपर्णमारभ्य यदेतावत् सुषुप्तिमाहात्म्यमुक्तं तस्य किं प्रयोजन-
मत आहुः । * एतावतंत्यादि * । पुनः पुनरुभयत्र सञ्चरणादुभ-

तस्यानुभवारूढत्वाय पुनः प्रश्नः । दर्शनादर्शनावापोद्वापाभ्यां सिद्धमभङ्गो ह्ययं पुरुष इति । एवं जीवं सुषुप्तौ भगवन्तं च ज्ञात्वा मोक्षोपायं पृच्छति । तत्र याज्ञवल्क्यस्य भयं जातं, सुबुद्धिरयं निर्वन्वेनापि सर्वं ज्ञास्यतीति जीवब्रह्मधर्मानिकीकृत्य जीवोपक्रमेण ब्रह्मोपसंहारेणाह । तत्र, स यत्रेति जीवस्य मूर्च्छोपता-

यत्र समाना तस्यासक्तिरिति स्यादतस्तान्नवृत्त्यर्थमेतावान् ग्रन्थ इत्यर्थः । तर्हि पुनर्मोक्षसाधनप्रश्नस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * तस्येत्यादि * । यदि सुषुप्तेः सकाशात् तस्य भेदो न ज्ञायेत, त-
 देश्वराद् भेदोऽपि न ज्ञायेतेति तस्यानुभवारूढत्वाय स इत्यर्थः । उ-
 त्तरस्य तात्पर्यमाहुः । * दर्शनेत्यादि * । तत्रापि स्वप्नान्तवद् वा-
 क्यम् । अत्र संप्रसादः सुषुप्तिः । सम्यक् प्रसादो यत्रेति समासात् ।
 रमणं स्वरूपानन्दानुभवः । आनन्दभुगिति श्रुतेः । चरणं सत्सम्प-
 त्तिः । सता सौम्यं तदा सम्पन्नो भवतीति श्रुतेः । पुण्यदर्शनमान-
 न्दानुभवः । तस्य तत्फलत्वात् । अत्र सुखमस्वाप्समित्यनुस्मरणा-
 त् । पापदर्शनं तु, न किञ्चिद्वेदिषमित्यज्ञानानुस्मरणम् शेषं पूर्व-
 वाक्यसमानम् । अत्र बुद्धान्ताऽऽद्रावणकृतो यो दर्शनावापोऽदर्शनो-
 द्वापश्च, ताभ्यां कृत्वा सुषुप्तावपि साक्षित्वेनैव दर्शनं सिद्धम् । अ-
 तस्ततोऽपि भिन्न इति तत्राप्यनासक्तत्वादसङ्गो ह्ययं पुरुष इति सिद्ध-
 म् । तत्स्वरूपस्यावस्थातो भिन्नत्वं, तास्वनासक्तत्वं च सिद्धम् ।
 तावता तस्य मोक्षे स्वरूपयोग्यताऽनुभवारूढा जातेत्यर्थः । अग्रिमप्र-
 श्नतात्पर्यमाहुः । * एवमित्यादि * । जीवं मोक्षयोग्यत्वेन, भगवन्तं
 तदावृत्तेन च ज्ञात्वा तत्प्रश्न इत्यर्थः । उत्तरस्य तात्पर्यमाहुः । * त-
 त्रेत्यादि * । * सर्वं ज्ञास्यतीति * । कामप्रश्नव्याजेन सर्वं ज्ञानं म-
 दीयं प्रहीष्यतीति । * आहेति * । कामप्रश्नवरदानस्य भयस्य
 चानुरोधानुक्तरीत्या मोक्षोपायं वक्तुं पूर्वं सकामस्य कर्तुर्मरणाव-
 स्थां सप्रकारामुक्त्वा ततो निष्कामस्य कर्तुर्मोक्षोपायं सुषुप्त्यवस्थयै-
 कीकृत्य श्लिष्टतया आहेत्यर्थः । श्रुतौ तु, अन्तेभ्य उदरौत्सीदिति
 प्रश्ननिर्णयावसानेभ्यः पुनः पुनरवरोधं कृतवानिति हेतोर्भयं जात-
 मित्यर्थः । उत्तरं विवृण्वन्ति । * स यत्रेत्यादि * । श्रुतौ तु,

पावस्था । तद्यथा अन इति मरणावस्था । तत्र भगवानेवैनं लोकान्तरे नयति ।

तद्यथा राजानमिति भगवत्सन्मानम् । एवंविदमिति वचनात् । जीवस्तु नैवंविद । सिद्धवद्रचनान्न ज्ञानविधिः । वाक्यभेदप्रसङ्गाच्च ।

अणिमानं स्थूलशरीरकार्श्यम् । उपतपतेति । उपतापजनकेन ज्वरादिना, न्येति प्राप्नोति । ततोऽणिमानं ज्ञानकार्श्यरूपां मूर्च्छां नितरां गच्छति । बन्धनादिति वृत्तात् । सम्प्रमुच्येति ममतात्यागेन स्वगुणं चैतन्यमाकृष्य । प्रतियोनीति स्थूलशरीरं लक्ष्मीकृत्य । प्राणायेति पुनरुज्जीवनाय । सा स्थूलदेहप्राप्तिरस्य येन हेतुना प्रकारेण च भवति तं हेतुं प्रकारं वक्तुं मरणावस्थोच्यत इत्याहुः । * तद्यथा अन इति * मरणावस्थेति * हेतुर्भगवान् दार्ष्टान्तिके स्पष्टः । श्रुतौ । सुसमाहितमिति, भाराक्रान्तम् । उत्ससर्जदिति, शब्दं कुर्वत् । शरीर आत्मेति लिङ्गशरीरविशिष्टो जीवः । अन्वारूढ इति शाकटिकेनेवाधिष्ठितः । उत्ससर्जदिति वेदनया दिक्कादिशब्दान् कुर्वन् । अग्रिमकण्डिकयोरर्थमाहुः । * तद्यथा राजानमित्यादि * । श्रुतौ । प्रत्येनसः, पापिनां शासनार्थं नियुक्ताः । ग्रामण्यो, ग्रामनायकाः । प्रतिकल्पन्ते, उद्द्युज्य स्वोपयोगाय प्रतीक्षन्ते । भूतानि शरीरान्तरारम्भणायेश्वरेण नियुक्तानि । ननु जीवब्रह्मणोरुभयोरपि तत्र गमने कथं ब्रह्मण एव सन्मानमित्यत आहुः । * एवंविदमित्यादि * । * नैवंविदिति * संसारिण उपक्रान्तत्वादेवंविदत्पदे परामृश्यमाणो जीवत्वेन न वक्तुं शक्य इत्यर्थः । ननु प्राज्ञान्वारोहान्तज्ञानवन्तमनूद्य, तस्मिन् ब्रह्मायातीति ज्ञानकथनात् पूर्वोक्तकर्मफलविदः संसारिणो जीवस्यैवेदं सन्मानं, न ब्रह्मण इति चेत् तत्राहुः । * सिद्धवदित्यादि * । अत्र किमेवं ज्ञानं विधीयते, उतानूद्यते ? । नाद्यः । सिद्धवचनात् । एवंविद्भवेदिति विधिवाक्यं कल्पयित्वैतद्योजनेन वाक्यभेदप्रसङ्गाच्च । अतोऽनूद्यत इत्येव वक्तव्यम् । तथा सति जीवस्य तथात्ववाचाद् ब्रह्मण एव सन्मानमित्यर्थः ।

स यत्रेति जीवे मोहोऽधिकः । अथैनमेते प्राणा इति भगव-

यत्तु पूर्वं भूतानि राजभृत्यवद्देहमारभ्य प्रतीक्षन्ते । पश्चादात्मा राजवत् तत्र गच्छतीत्यंशोऽत्र विवक्षितः । शरीरारम्भकैर्भूतैः सहवात्मनो गमनमिति राद्धान्तस्थितेरित्युक्तम् ।

तत् साहसमेव । अविबक्षितत्वे मानाभावात् । दृष्टान्तकथनवैयर्थ्यप्रसङ्गाच्च । प्रयियासावोधिकायामग्रिमकण्डिकायां प्राणोपसमायनोक्तिवद् भूतोपसमायनस्यानुक्तत्वेन भूतैः सह गमनसिद्धान्तस्याप्रयोजकत्वाच्च । श्रुतौ । उपसमायन्तीति स्वस्ववसति त्यक्त्वा तेन सह गन्तुं निकटे समायान्ति । यत्रैतदूर्ध्वोच्छ्वासी भवतीति, पूर्वोक्तमरणावस्थाया उपसंहारे स्मरणम् । अतः परं शारीरब्राह्मणस्यार्थमाहुः । * स यत्रेत्यादि * । स यत्रार्थं शारीर आत्मा लिङ्गविशिष्टो जीवः । अबल्यं नीत्य, पूर्वोक्तोपतापादिना तैर्वैल्यं नितरां प्राप्य । सम्मोहमिव न्येति, मरणावस्थायामधिकं मोहं प्राप्नोति । तदा तृक्रमणस्य कर्तुमशक्यत्वात् तदुपायं भगवानेव करोति । यथाक्रमोऽयं परलोकस्थान इत्यादिना पूर्वं तस्योक्तत्वात् । तदिदानीं सविस्तरं वदामाति ज्ञापनायथैनमेते प्राणा इत्यथशब्दः । भूत प्राणाः स्वत एवायान्तीति शङ्क्यम् । जडत्वात् । अतो जीवे सम्नुग्धे भगवत्प्रेरिता एवायान्तीत्याशयेनाहुः । * अथैनमित्यादि * । श्रुतौ । अथेति भगवत्प्रेरणोत्तरम् । प्राणा वागादयः । स इति जीवः । तेजोमात्रा इति प्रज्ञांशभूतानि करणानि । सन्नभ्याद्वान इति । उपसंहरन् । अवक्रामति । अन्यतश्चैतन्यमुपसंहृत्य हृदयेऽभिव्यनक्ति । चाक्षुष इति । चक्षुषि भवः सूर्याशः । पराङ्मन पर्यावर्तत इति । स्वकार्यरहितो भवति । अरूपज्ञ इति जीवस्तथा भवति । तत्र हेतुः । एकी भवतीति । लिङ्गात्मना करणग्रामे मिश्रीभवति । तदा पार्श्वस्थान्न पश्यतीत्याहुस्तद्विदः । एवमग्रेऽपि सर्वत्र । एवमुपसंहृते करणग्रामे निष्क्रमणसाधनीभूतं व्यापारमाह । तस्येत्यादिना । हृदयस्याग्रं, हृदयच्छिद्रनाडीमुखं प्रद्योतते भगवज्ज्योतिषा स्वप्न इव तदानीं प्रकाशयुक्तं तिष्ठति । प्राण इति मुख्यः प्राणः । प्राणा इति वागादयः । अनूक्रामन्तीति । मुख्यप्राणगम-

चचरित्रं, सम्पद्यत इत्यनेन । श्लोके तद् ब्रह्म अस्य जीवस्य

नोत्तरं सहैकीभूय गच्छन्ति । संग्रानमिति । पूर्वोक्तप्रद्योनाद्देहत्वंन
भातां बुद्धिम् । अन्ववक्रामतीति । अश्ववत्तामारांर्हति । सविज्ञानो
भवति, गमनार्थं विशेषज्ञानवान् भवति । तं विद्याकर्मणी स-
मन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा चेति । विद्या सदसद्विषयकं ज्ञानम् । कर्मा-
ऽदृष्टरूपं लिङ्गरूपं च । यद्वा, विद्या उपासनात्मकं ज्ञानम् ।
कर्म यद्वादिरूपम् । यथाक्रतुरस्मिन् लोके इत्यादिश्रुतेः पूर्वप्रज्ञा,
संस्कारात्मना वर्तमानं ज्ञानम् । समन्वारभेते, अनुगच्छतः । जला-
युक्ता, जलौका । निहत्येत्यस्य व्याख्यातमविद्यां गमयित्वेति । अ-
ज्ञानं प्रापयित्वा, निश्चेष्टं कृत्वेत्यर्थः । पेशस्कारी भ्रमरीविशेषः ।
पेशसो रूपस्य मात्रामपादायापच्छिद्यान्यं स्वरुद्धकीटीयं नवतरं
रूपं तनुत एवमयं पुरुष इदं स्थूलशरीरं निहत्य तस्माद् रूपाद्
वामनया तदंशं गृहीत्विति यावत् । त्यक्ते पूर्वशरीरे वात्तनया कथं
तदंशग्रहणमित्यत उपपादयति । स वा अयमात्मेत्यादिना । तथाच
सर्वमयत्वेन नानावामनाशालित्वाद् या वामना तदा कर्मणोद्बु-
द्धते तथा पूर्वस्माद् रूपांशोपादानमित्यर्थः । अत्र पक्षान्तरमाह ।
अथो खल्वित्यादि । तेन कस्य चित् कर्मणा वामनोद्बोधे तदनु-
रूपो देहः । कस्यचित्तु कामाधीनः । यथा नृगस्य । उभयत्रापि
भगवदिच्छा नियामिका । एवं जीवस्य लोकान्तरप्रापकं भगव-
च्चरित्रं विस्तारेणोक्तम् । अस्य भगवच्चरित्रत्वे गमनमाहुः । *
श्लोक इत्यादि * । श्लोकस्तु सार्धः । ' तदेव तत् सह कर्म-
णति लिङ्गं मनो यत्र निपक्तमस्य । प्राप्यान्तं कर्मणस्तस्य यत्
किञ्चेह करोत्ययम् । तस्माल्लोकात् पुनरेत्यस्मै लोकाय कर्मणे '
इति । अर्थस्तु, स जीवः, तत् सह । तृतीयाया लुक् । तेन ब्रह्मणा
प्राज्ञेन सह । तदेव इति प्राप्नोति । तत् किमित्यत आह । अस्य जीव-
स्य लिङ्गं लिङ्गशरीरे प्रधानभूतं मनः । कर्मणा पूर्वकृतेन कर्मणा
यस्मिन्नर्थे निषक्तं नितरां सक्रमिति । शेषं स्फुटम् । तथा च
पूर्वत्र भगवच्चरित्रं यदि प्रतिपाद्यं न स्यात् तदा श्लोके तस्महेति न
वदेत् । भगवदन्वारूढत्वोक्तिश्च पौर्वत्रिकी मुधा स्यादतस्तथेत्यर्थः ।

अकामयमानस्य भगवतः स्वरूपं पूर्वमेवोक्तमनुवदति ।

भगवन्निर्गमने हि प्रणानां निर्गमनात् तस्य चेच्छाधीनत्वात् तदभावे इन्द्रियाणि सुषुप्तौ तत्रैव समवलीयन्ते । ब्रह्मैव सन् कूटस्थः सन् । अपिः समुच्चये । सह स्थिते जीवे ब्रह्माविर्भवतीत्यर्थः । जीवे ब्रह्माविर्भावो न सङ्गत इति तत्प्रतिपादनार्थं श्लोकः । जीवोपदेशप्रकरणाभावेन सिद्धवद्वचनान्न जीवन्मुक्तावस्था । नाप्यसम्प्रज्ञातसमाधिः । मतान्तरत्वात् । ब्रह्मप्रकरणत्वान्न जीवस्य

अतः पूर्वोक्तभयादकामयमानस्य मोक्षोपायं गूढतया वदन् मुच्यमानावस्थां सुषुप्तिसमानत्वेन श्लिष्टतयाह । अथाकामयमान इत्यादि, सम्प्राडित्यन्तेन । तत्र मोक्षावस्थायाः प्रकरणेन प्रतीयमानत्वात् सुषुप्त्यवस्थां व्याकुर्वन्ति । * अकामयमानस्येत्यादि * । अकामयमानस्य जीवस्य भगवत्सबन्धि यत् स्वरूपं, तद्वा अस्यैतदात्मकाममाप्तकाममकामः स्वरूपमिति सुषुप्तिस्यले पूर्वमुक्तम् । तत्राणस्थित्यर्थमनुवदति । तत्र हेतुः । * भगवन्निर्गमन इत्यादि * भगवन्निर्गमन इति * । भगवतः सकाशाज्जीवस्य निर्गमने । * तस्येति * निर्गमनस्य । * समवलीयन्ते इति * समवनीयन्त इति श्रौतपदस्यार्थकथनम् । अस्मिन् पक्षे, ब्रह्मैव सन्नित्यस्यार्थमाहुः * ब्रह्मैवेत्यादि * । ब्रह्माप्येतीत्यत्र ब्रह्मेति प्रथमान्तम्, एतीत्यस्य कर्तृ । एतीति, प्रादुर्भवतीत्यर्थः । यदा सर्वे प्रमुच्यन्त इति श्लोकप्रयोजनमाहुः । * जीव इत्यादि * । नन्वत्रोत्क्रमणस्यैवोपक्रान्तत्वाज्जीवन्मुक्ताद्यवस्थैवाकामयमानस्य वाच्या, न तु सुषुप्त्यवस्थेति शङ्कन्यां सुषुप्त्यवस्थाज्ञापनाय ता दूषयन्ति । * जीव इत्यादि * । यथा हि काठके, अन्यच्छ्रेय इत्यादिकं जीवोपदेशो, न तथात्र जीवस्वरूपोपदेशः । येन तदनुरोधज्जीवन्मुक्तिरत्रोच्येत । किन्तु, सिद्धवदुच्यते । अतो न सा । अथो खल्वाहुरित्यादिनोक्तस्य कामयपक्षस्य मतान्तरत्वादकामोऽपि तेनैव मतेनोच्यत इति तेनासम्प्रज्ञातसमाधिरपि न वक्तुं

सद्योमुक्तिः फलम् । उत्क्रमण एव ब्राह्मणस्याप्युक्तत्वात् । तद्य-
थेति सुषुप्तशरीरम् । अनस्थिक इत्यादि, सम्राडित्यन्तमुपसंहारः ।

शक्यः । मुख्यं प्रकरणं ब्रह्मणोऽवान्तरञ्चोत्क्रमणस्येति स्वतः स्व-
रूपावस्थानरूपा सद्योमुक्तिरपि न फलत्वेन वक्तुं शक्या । तत्र
हेतुः । *उत्क्रमण इत्यादि* । उध्वोच्छ्वासी भवतीत्युत्क्रमण एवो-
पक्रान्ते शरीरब्राह्मणस्योक्तत्वात् । तथाच तदनादृत्य अकामत्वमा-
त्रेण रूपेण उत्क्रान्तिशून्या सद्योमुक्तिरपि न वक्तुं शक्येत्यर्थः । अतः
सुषुप्तिप्रकरणाभावेऽप्यकामत्वादिना सौषुप्तिकलिङ्गेन, तद्यथाऽहि-
निल्वयनीत्यग्निमवाक्येऽपि शेत इति शयनलिङ्गेन चावान्तरमुत्क्र-
मणप्रकरणं बाधित्वा सुषुप्तिरेव जनकेन ज्ञातव्या । तदा तु न वदि-
ष्य इति मदभीष्टसिद्धिः । अथ लिङ्गस्य मुक्त्यवस्थासाधारण-
त्वात् तदनादृत्य प्रकरणबलेन ज्ञास्यति तदा तु स्वकृतवरदानानु-
रोधाद् विशिष्य वक्तव्यमित्याशयेन, अथायमनस्थिकोऽशरीरः प्राज्ञ
आत्मा ब्रह्मैव लोक एव सम्राडित्यन्तं श्लिष्टवचनमुपसंहारः । अत्र
श्रुतावनस्थिक इति स्थूलशरीरराहित्यम् । तच्च जीवन्मुक्तस्य सुषुप्त-
स्य चाभिमानाभावात् तुल्यम् । प्राज्ञ आत्मेति सुषुप्तिसाक्षिपरमा-
त्मनोर्वाचकमित्यवस्थाद्वयसाधारणम् । तत्र आत्मा इत्यनेन जीवा-
त्मानमनूद्य, ब्रह्मैव लोक एवेति विधत्ते । तत्र मुक्तिपक्षे जीवस्य ब्र-
ह्मत्वविधानम् । सुषुप्तिपक्षे लोकत्वविधानम् । सम्राडिति राज्ञः स-
म्बोधनम् । अतोऽत्र श्लिष्टतयोपसंहार इत्यर्थः । एतेन सुषुप्तिव्या-
ख्याने बीजं प्रदर्शितम् । याज्ञवल्क्यभयानुरोधदिदमेतावत् सुषु-
प्तिपरत्वेन व्याख्यातम् । अग्रे च वरदानानुरोधान्मुक्तिपरत्वेन व्या-
ख्यास्यत इति न कोऽपि कापि सन्देहः । एतदग्रे, सोऽहं भगवते
सहस्रं ददामीति जनकवाक्यम् । तत्र न पुनर्मोक्षप्रश्नः । तेन एवं
श्लिष्टप्रयोगेऽपि जनकेन लिङ्गस्य साधारण्यं प्रकरणस्योत्क्रमणो-
च्चरत्वाद्साधारण्यं चावगत्य, अथाकामयमान इति निष्का-
मप्रकरणं मतान्तराद् विविक्तत्वेन सिद्धान्ते निवेश्य तत्र सद्यो-
मुक्त्यवस्थामवधार्य, ब्रह्माप्येतीत्यत्र ब्रह्मपदं च द्वितीयान्तमव-
गत्य, तत्रास्य ब्रह्मभूतस्य लयं चावगत्य, श्लोकमप्येतदवस्थाप्रति-

श्लोका अत्र त्रयोदश सर्वनिर्द्धारकाः । आद्यो ब्रह्मविद्भूतेः । एष इति सुषुप्तौ नाडीत्वात् पञ्चवर्णाः । अन्धन्तम इति द्वाभ्याम-
नेवंविदो निन्दा । तदेव सन्त इति बुद्धिमतां वचनम् । आत्मान-
मिति वैराग्यम् । यस्यानुविचिरिति नवभिर्ब्रह्मस्तुतिः । तद्विज्ञानं
च । पुनरेतदेव स्पष्टतयोपदिशति । स वा अयमात्मेत्यादि । अभयं
वै जनक प्राप्तोऽसीयन्तम् । काष्णानां क्वचित् पाठभेदेऽप्ययमेवा-
र्थः । अत्र प्रकरणे जीवो वाच्य इति प्राप्ते ।

पादकत्वेनावगत्य, अहिनिर्ल्वयनीदृष्टान्तं मृतशरीरपरमेवाव-
गत्य, प्राज्ञ आत्मा ब्रह्मैवेत्यस्य प्राज्ञत्वादयमात्मा ब्रह्मैव सन्
लोक एव ब्रह्मापीतो ब्रह्मलोकात्मको भवतीति निश्चितवान् ।
तेन जाग्रद्दृशायां हृदयस्थसर्वकामप्रमोको मोक्षसाधनत्वेनावधारित
इति बोधितम् । तदा याज्ञवल्क्योऽपि तस्य सम्यग्बोधनाय सर्वे
सिद्धान्तमाह । तद्विवृण्वन्ति । * श्लोका इत्यादिना * । * अत्र
त्रयोदशेति * । एकोपक्रमगतास्त्रयोदश । * आद्यो ब्रह्मविद्भूतेरिति *
ब्रह्मविदः सद्योमुक्तिमुक्ता ततो न्यूनाधिकारिणो ब्रह्मविदः क्रममुक्ते-
र्बोधकः, अणुः पन्था इति श्लोकः । तस्मिन् शुक्लमिति श्लोकस्तु नि-
ष्क्रमणमार्गबोधक इत्याहुः । * एष इत्यादि * । * बुद्धिमतां वचनमि-
ति * । सद्योमुक्तिभाजां ज्ञानवतां ब्रह्मभावेन ब्रह्मप्राप्तिवचनम् । शेषं
स्फुटम् । शेषस्यार्थमाहुः । * पुनरित्यादि * । अत्रैतद् बोध्यम् । यस्या-
नुविक्त इत्यस्योत्तरार्द्धे, स विश्वकृदित्यादिना यत् सर्वकर्तृत्वमुक्तं तत्
स वा एष आत्मा सर्वस्य वशीत्यारभ्य, सेतुर्विधरण इत्यन्तेन स्प-
ष्टीकृतम् । तस्य लोक इत्युक्तं लोकाधिपत्वं च, एषां लोकानामसं-
भेदायेत्यनेन । यत् पुनः पूर्वार्द्धे, यस्यानुविक्त इत्यादिनोक्तम्,
अग्रिमश्लोकैश्च तत्, तमेतं वेदानुवचनेनेत्यारभ्य आन्तं स्फुटीकृत-
मिति । पूर्वपक्षमाहुः । * अत्र प्रकरणे जीवो वाच्य इति * । अय-
मर्थः । अत्रोपक्रमे, कतम आत्मेति प्रश्ने, योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु
ब्रह्मन्तर्ज्योतिः पुरुष इति शरीरलिङ्गादुपसंहारे च, योऽयं विज्ञान-
मयः प्राणेष्विति कण्वपाठे तदपरित्यागान्मध्ये बुद्धान्ताद्यवस्थोप-

अभिधीयते । ब्रह्मैव प्रकरणार्थः । सुषुप्तावुत्क्रमणे च जीव-
ब्रह्मणोर्भेदेन व्यपदेशात् ।

न्यासेन तस्यैव प्रपञ्चनाच्च । यद्यपि संसारी प्रतीयते, तथापि मध्ये,
ध्यायतीव लेलायतीवेति ग्रन्थे संसारिधर्मनिराकरणात् । उपसंहा-
रे च, स वा एष महानज आत्मेति संसारिधर्मरहितपरमेश्वरात्म-
कत्वबोधनात् । उपक्रमोक्तविज्ञानमयत्वादेस्तस्मिन्नापि सत्त्वेन उप-
क्रमस्य सन्दिग्धतया नैर्बल्यात् । माध्यमिकबुद्धान्ताद्यवस्थोपन्या-
सस्य च संसार्यवस्थानुवादेन तद्रहितदशायां परमेश्वराभेदबोधन-
परन्वावगमात् । सुषुप्त्यादौ भेदबोधनस्यापि संसारिदशायामेव प-
र्यवसानात् । पुनः पुनर्मोक्षप्रश्नेन, यत् किञ्चित् पश्यत्यनन्वागतस्तेन
भवत्यसङ्गोऽयं पुरुष इति तदुत्तरे पुनः पुनरनन्वागततया असङ्ग-
त्वप्रतिपादनेन, अनन्वागतं पुण्येनानन्वागतं पापेनेति कर्मसम्बन्ध-
राहित्यस्य च प्रतिपादनेन, तीर्णो हि तदा सर्वान् शोकान् हृदयस्य
भवतीति सर्वदुःखतरणश्रावणेन च परमात्माभिन्नासंसारिरूपप्रति-
पादनपरमेवैतद्वाक्यमित्यतोऽन्नासंसारी परमेश्वराभिन्नो जीवो वा-
च्य इत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । * ब्रह्मैवेत्यादि * । अयमर्थः ।
सत्यमत्र मुक्तजीवस्तथा निरूप्यते । तथापि स न प्रकरणार्थः । तत्र
हेतुः । * सुषुप्तावित्यादि * । तथाच च यदि मुक्तो जीवो ब्रह्माभे-
देनात्र प्रतिपाद्यः स्यात् तदा अवस्थाभेदस्याप्रयोजकत्वेन तत्र जीवं
परमेश्वरान्न भिन्द्यात् । प्रतिपिपादयिषिते अभेदे भेदकथनस्य प्र-
योजनशून्यतया धैयर्थ्यप्रसङ्गात् । नच संसार्यवस्थार्यां भेदबोधनाय
तदिति युक्तम् । तदानीं जाग्रत्स्वप्नयोरङ्गत्वादिवैशिष्ट्यस्य प्रत्यक्ष-
सिद्धत्वेन सुषुप्तिमरणयोस्तमोऽभिभवेन तथात्वस्याज्ञानेऽपि सौषुप्ति-
कस्मरणेन मृतानां भूतादिभावदर्शनेन चानुमानसिद्धतया तत्कथन-
वैयर्थ्यानपायात् । अतो ज्ञायमानावस्थासिद्धं भेदमनूद्य यद्ज्ञाय-
मानावस्थासिद्धं भेदमनुवदति तदसंसार्यवस्थायामपि भेद-
बोधनायैवानुवदति । यथोदकं शुद्धं शुद्धे आसिकं ताहगेव
भवति एवं मुनेर्विजानत आत्मा भवति गौतमेति
काठके तथैव श्रावणात् । नच तर्ह्युपक्रमाद्यनुरोधादसंसारी

आकाशवद् ब्रह्मनिर्द्धार एव युक्तः ॥ ४२ ॥

परमेश्वरसमानधर्मा जीवो वाच्योऽस्त्विति वाच्यम् । उप-
क्रमे किञ्ज्योतिरयं पुरुष इति प्रकाशकप्रश्ने, आदित्याद्यनन्तरमात्म-
ज्योतिरित्युत्तरे पुरुषस्य प्रकाशापेक्षित्वेनाप्रकाशकत्वात् । प्रकाशक
आत्मा क इत्याशयेन पृच्छति । कतम आत्मेति । तत्र स्पष्टतया
वक्तव्येऽप्युत्तरे याज्ञवल्क्यो, न वदिष्य इति स्वाभिसन्धेर्वैरदा-
नस्य चानुरोधाच्छ्लिष्टमेवोत्तरं ददतीति पूर्वं व्युत्पादितम् ।
अतस्तद्विचारे, अत्रायं स्वयञ्ज्योतिर्भवतीति निगमनवाक्ये पर-
मात्मैव स्वयम्पदवाच्यः सिद्ध्यतीत्युपक्रमगतः प्रश्नस्तत्पर एव पर्य-
वस्यति । तथापि श्लिष्टप्रयोगाज्जनकेन सम्यङ् न ज्ञातः । एताव-
ज्ज्ञातं, संसारिव्यतिरिक्तः प्रकाश इति । ततस्तत्सन्देहनिवारणाय
पृच्छति । विमोक्षाय ब्रूहीति । तदापि श्लिष्टमेवोत्तरं ददाति । स
एष एतस्मिन् सम्प्रसादे रत्वा चरित्वेत्यादि । तदा जीवस्यासङ्ग-
तत्वं उक्तेऽपि जनकस्य सन्देहो न निवृत्त इति पुनर्मोक्षाय पृच्छति ।
तदा पुनरपि मत्स्यादिदृष्टान्तं वदन् स्वप्नसुषुप्ती अवस्थे उक्त्वा
सुषुप्तौ परमात्मानम् असङ्गादपि जीवाद् भेदेनाह । तदापि तस्य
प्रकाशकसन्देहो न निवृत्त इति पुनर्मोक्षाय पृच्छति । तदा पुनरपि
सम्प्रसादवाक्येनैवोत्तरे पुनरपि मोक्षाय पप्रच्छ । तदा याज्ञवल्क्यो
राज्ञो मेधावित्वाद् भीतो मरणावस्थां संसारिणो वदन् परमेश्वरा-
जीवस्य भेदमाह । तदापि श्लिष्टप्रयोगात् तस्य सन्देहो न निवृत्त
इत्यकामयमानस्य सद्योमुक्तिमाह । तत्र, ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति
श्रुतेः, प्राज्ञ आत्मा ब्रह्मैवेति च श्रुतेर्जीवस्य ब्रह्मभाव एव मुक्तिः ।
प्राज्ञ आत्मा ब्रह्म योऽस्ति स एव प्रकाशकः । तज्ज्योतिषैवायं जीवः
सर्वं करोतीति ज्ञात्वा, सोऽहं भगवते सहस्रं ददामीत्युक्तवान् ।
तदा याज्ञवल्क्यस्त्रयोदशश्लोकैः सर्वं शास्त्रार्थमुक्त्वा, स एष आ-
त्मेत्यादिना तमेवार्थं स्पष्टमुक्तवान् । तदा जनको विदेहान् स्वात्मानं
च दास्यार्थं तस्मै दत्तवान् । विद्यां च याज्ञवल्क्यः समापितवान् ।
अत उपक्रमोपसंहारयोः परमात्मन एव प्रकृतत्वसिद्ध्या तस्यैव प्र-
प्रकरणित्वमिति सिद्धम् । तदाहुः । * आकाशवदित्यादि * । त-

पत्यादिशब्देभ्यः ॥ ४३ ॥

किञ्च । सर्वस्य वशीन्यादिशब्देभ्यः स्पष्टमेव ब्रह्मप्रकरणमिति ॥ ४३ ॥

इति श्रीवेदान्तसामन्तवर्तिश्रीबल्लभाचार्यविरचिते

ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये प्रथमाध्यायस्य

तृतीयः पादः ॥ १ ॥ ३ ॥

थात्र तथा पूर्वाधिकरणे अन्यथानुपपत्तिवलादाकाशवाक्यस्य ब्रह्म-
परत्वनिर्द्धारस्तथात्र भेदत्रयपदेशान्यथानुपपत्तिवलात् प्रकरणस्य
ब्रह्मपरत्वनिर्द्धार इत्यर्थः । किञ्चात्र संसारिणोऽपि जीवस्य परमेश्व-
राद् भेदसाधनेन मुक्तावस्थायामपि जीवे ब्रह्मलक्षणस्य नातिव्याप्ति-
रिति बुद्धिस्थं प्रसङ्गाद् बोधितम् ॥ ४२ ॥

पत्यादिशब्देभ्यः ॥ भेदत्रयपदेशेन प्रकरणस्य ब्रह्मपरत्वसाधने
क्लिष्टमित्यतो हेत्वन्तरं वदतीत्याशयेनाहुः । * किञ्चेत्यादि * ।
तेषामुपासनार्थत्वं वारयितुं बहुवचनम् । तथाच यदि ते शब्दा
उपासनाः स्युः, सहदुक्ताः स्युर्न त्वमहन् । न वा विवृताः स्युः ।
यतस्ते तथा, अतो न जीवस्य तथोपासनाः । किन्तु परमेश्वरस्य
जीवाद् भेदनाः एवेत्यहंब्रह्मोपासनापेक्षया ईश्वरत्वेन पृथक्कयो-
पासनैव युक्तेत्यर्थः ॥

अत्र शङ्कराचार्याः । किमिदं वाक्यं संसारिणोऽप्याख्यात-
परमुतासंसारिस्वरूपप्रतिपादनपरमिति संशये, संसारिपरमिति
पूर्वपक्षं, संसाररहितपरमेश्वराभिन्नजीवान्मप्रतिपादनपरमिति सि-
द्धान्तमाहुः । भेदत्रयपदेशं च संसारिभेदपरमाहुः ।

तदसङ्गतमित्युपपादितम् ।

भास्कराचार्यास्तु, किं संसारिस्वरूपपरम्, उक्त पररूपपर-
मिति संशये, पररूपपरमिति सिद्धान्तयन्ति ।

तन्मतं सन्दिग्धमिव । तत्र यदि मुक्तजीवपरं, तदा तु पूर्वोक्तदू-
षणग्रस्तमित्यप्रयोजकम् । यदि केवलपरमेश्वरपरं, तदा तु नदुष्टम् ।

रामानुजाचार्यास्तु, अत्र पक्षानुल्लेखादिदं सूत्रद्वयं पूर्वसूत्र-
शेषत्वेन योजयन्ति । तेन तन्मतेऽत्र जीवाद् भिन्न एव परमेश्वरः
प्रतिपाद्यः । एवं तच्चौरमतेऽपि ।

अत्रेदं शोध्यम् । सत्यमत्र पक्षानुल्लेखस्तथापि, आद्ये विषय-

वाक्ये आकाशः पक्षो, द्वितीये त्वात्मा पक्ष इति पक्षभेदाद्धेतुभेदा-
च्चाधिकरणभेद एव युक्तः । अन्यथा, अर्थान्तरत्वादिव्यपदेशादिति
सर्वस्य हेतोरनुवृत्त्याऽप्यात्मनः प्रत्यगात्मभेदसिद्धिर्भेदेनेति पदस्य,
पत्यादिसूत्रस्य च वैयर्थ्यापत्तेर्दुर्वारत्वादिति ।

माध्वास्तु, स वा एष सम्प्रसादे रत्वा चरित्वेत्यादिना स्व-
प्नादिद्रष्टा यः प्रतिपादितोऽसङ्गत्वेन च, स जीवो, ब्रह्मवेति संशये,
सुषुप्त्यादौ जीवाद् भेदेन व्यपदेशाद् ब्रह्मैवात्र प्रतिपाद्यम् । स्वप्नस्य
सत्यत्वात् तद्द्रष्टृत्वं सर्वज्ञे ब्रह्मण्यविरुद्धम् । तस्मादसङ्गं ब्रह्मै-
वेत्याहुः । द्वितीयसूत्रे च पत्यादिशब्दानां श्रवणात् परमेश्वर एव
प्रतिपाद्यो न तु, स वा एष महानज आत्मेति वाक्यप्रतिपादितः ।
अजशब्दवाच्यश्च चतुर्मुख इत्याहुः ।

भिधुस्तु, अत्रोत्क्रान्तिशब्दो जीवस्य देहत्यागमात्रपरतया मोक्षादी-
नामपि संग्राहकः । मोक्षावस्थायामपि निरञ्जनः परमं साम्यमुपैतीति
साम्यान्तर्गतस्य भेदस्य व्यपदेशात् । ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीत्युक्त-
वाक्येऽप्यप्ययस्य भेदतन्त्रत्वाच्च । ब्रह्मैव सन्निति तु त्यक्तदेहाभिमान
इति, प्राप्तगौणब्रह्मभाव इति वेत्यर्थबोधकम् । प्रलयावस्थायां च
यत् प्रयन्त्यभिसंविशन्तीत्यादिश्रुतौ कोशखङ्गयोरिव प्रवेष्टव्यप्रवे-
ष्टोर्भेदोऽवगम्यत इति । नन्वेवमपि सुषुप्तावेकीभावः । तुरीयाख्ये
महाप्रलये च ब्रह्मचिन्मात्रावशेषो जीवो माण्डूक्यादिवाक्येभ्यः से-
त्स्यतीति चेन्न । उक्तबृहदारण्यकवाक्ययोरविभागपरत्वस्यागत्या
वक्तव्यतया तदेकवाक्यत्वेनेतरश्रुतेरपि तत्परत्वावधारणात् । अवि-
भागो वचनादिति सूत्रे व्यासैरपि वक्ष्यमाणत्वाच्चेत्याह ।

तत्र यदविरुद्धं, तद् ग्राह्यम् । शेषे उदासीना वयम् ।

एवमस्मिन् पादे पदार्थान्तरेऽतिव्याप्तिवारणात् तल्लिङ्गाद्य-
धिकरणोक्तार्थप्रपञ्चनेनोपास्यरूपनिरूपकवाक्यविचारानुपासनाधि-
कारिविचारपूर्वकं त्रयोदशाधिकरण्या आधाररूपो भगवान् विचा-
रितः ॥ ४३ ॥ ॥ १३ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मसूत्रार्थचरणनखचन्द्रकिरणनिवारित-

हृदयान्धकारेण पीताम्बरात्मजपुरुषोत्तमेन कृते

ब्रह्मसूत्राणुभाष्यप्रकाशे प्रथमाध्यायस्य

तृतीयः पादः समाप्तः ॥ १ ॥ ३ ॥

अथ प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः पादः ।

आनुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न शरीररूपक-
विन्यस्तगृहीतेर्दर्शयति च ॥ १ ॥

एवं सर्वेषां वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वे निर्णीते, केचिद् वेदार्था-
ऽज्ञानात् कचिद् वेदभागे कापिलमतानुमारिपदार्थदर्शनेन तस्यापि
वेदमूलकत्वं वदन्ति । तन्निराकरणाय चतुर्थः पाद आरभ्यते ।
तत्र, ईक्षतेर्नाशब्दमिति सांख्यमतमशब्दत्वादिति निवारितम् ।
वेदेन प्रतिपादितमिति तत्राशङ्कते । आनुमानिकमप्येकेषाम् ।

आनुमानिकमप्येकेषामिति चेन्न शरीररूपकविन्यस्तगृहीते-
र्दर्शयति च ॥ अतीतेषु पादेषु प्रथमेऽतिव्याप्तिजनकशब्दकृतसन्दे-
हवारणाय कार्यनिरूपकाणि वाक्यानि विचार्य, द्वितीयचतुर्थयोश्च
यथायथं जीवजडरूपार्थकृततत्सन्देहवारणायान्तर्याम्युपायरूपनि-
रूपकाणि च वाक्यानि विचार्य सर्वेषां वेदान्तानां साक्षात् परम्प-
रया च ब्रह्मणि समन्वयः प्रतिपादितः । स तदा दृढीभवति यदा
श्रौतत्वेनाभिमन्यमानस्य मतान्तरस्य श्रौतता निराक्रियते । अतस्त-
दर्थं चतुर्थे पादे जीवजडसमुदायात्मकार्थनिरूपकतया मतान्तर-
श्रौतताभ्रमजनकानि प्रकीर्णानि वाक्यानि विचार्यन्त इत्युपोद्घा-
तबोधनाय पूर्वपादत्रयसिद्धमर्थमनुवदन्त एतत्पादार्थमाहुः । *
एवमित्यादि * । तथाच तन्निराकरणं प्रयोजनं, तादृशवाक्यवि-
चारश्चार्थ इत्यर्थः । नन्वदृश्यत्वाद्यधिकरणे एतादृशमपि
वाक्यं विचारितमेवेति, किमनेन विचारेणेत्याशङ्कं समाध्यानाः
सूत्रांशमवतारयन्ति * तत्र, ईक्षतेरित्यादि * । तथाच यद्यपि
तद्वाक्यं विचारितं, तथापि तन्मतस्य सर्वथा अश्रौतत्वमेवेति नो-
पपादितमतो विचार इत्यर्थः । एतेनास्य पादस्य, ईक्षतिसमन्वय-
सूत्रप्रपञ्चरूपत्वं बोधितम् । नन्वत्र प्रकृतिनिराकरणमेवास्तु । मतस्य
श्रौततानिराकरणे किं गमकम् ? इत्याकाङ्क्षायामानुमानिकपदमेव

एकेषां शाखिनां शाखासु सांख्यपरिकल्पितप्रकृत्यादि श्रूयते ।

इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था अर्थेभ्यश्च परं मनः ।

मनसस्तु परा बुद्धिर्बुद्धेरात्मा महान् परः ॥

महतः परमव्यक्तप्रव्यक्तात् पुरुषः परः ।

पुरुषान्न परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गतिरिति काठके श्रूयते ।

तत्र बुद्धेरात्मा अहङ्कारः । ततो महान् महत्तन्वम् । ततो-
ऽव्यक्तं प्रकृतिः । ततः पुरुष इति । न ह्यहङ्कारादयः पदार्था ब्र-
ह्मवादे सम्भवन्ति । तस्मादेवजातीयकेषु तन्मतपदार्थानां श्रव-
णान्मायाप्रकृत्यविद्यावादा अपि श्रौता इति चेन्न ।

गमकमित्याशयेन व्याकुर्वन्ति । * एकेषामित्यादि * । तथाच पूर्व-
ग्रन्थे, कामाच्च नानुमानापेक्षा, नानुमानमतच्छब्दादित्यादौ केव-
लानुमानपदादत्र च सम्बन्धितद्धितान्तानुमानिकपदात् सांख्यप्र-
वचनीये, सङ्घातपरार्थत्वात् पुरुषस्येति सूत्रेऽनुमानेन प्रकृतिसम्ब-
न्धित्वेन सिद्धः पुरुषोऽपि संग्राह्यत्वेन गम्यते । तयोश्च निराकरणे
तन्मतमेव निराकृतं भवतीति सौत्रं पदमेव गमकमित्यर्थः । केषां
शाखायामित्याकाङ्क्षायां विषयवाक्यमुदाहरन्ति । * इन्द्रियेभ्य इ-
त्यादि * । कात्र प्रकृत्यादीत्यतो व्याकुर्वन्ति । * तत्र बुद्धेरित्या-
दि * । * बुद्धेरात्मा अहङ्कार इति * । पर इत्यनुपज्जयते । बुद्धेः
सकाशादात्मा । 'सर्वात्मनोऽन्तःकरणं गिरित्रम् ' इत्यन्तःकरणत्वेन
सिद्धस्य गिरित्रस्य, 'चन्द्रो मनो यस्य दृगर्क आत्मा अहं समुद्रो
जठरं भुजेन्द्र इति स्वस्मिन्नात्मपदप्रयोगादात्माऽहङ्कारः पर इत्य-
र्थः । शेषं स्फुटम् । तथाचैवमत्र सांख्यमतप्रत्यभिज्ञानात् तन्मतं
श्रौतमिति । तदाहुः । * न हीत्यादि * । अपिशब्दार्थमाहुः । * त-
स्मादित्यादि * । * एवजातीयकेष्विति * । वक्ष्यमाणेष्वजादिवा-
क्येषु । * मायाप्रकृत्यविद्यावादा इति * । मायान्तु प्रकृति विद्यात्,
पञ्चाशद्भेदां पञ्चपर्वामधीम इत्यादिवाक्येष्वभिन्नन्यमानाः । पूर्वं पूर्वंप-

शब्दसाम्यमात्रेण न तन्मतं सिद्धयति ।
सन्दिग्धानां पदार्थानां पौर्वापर्येण निर्णयः ।
न तु सन्दिग्धवाक्येन सर्वव्याकुलतोचिता ॥
अत्र हि पूर्वम् ।

आत्मानं रथिनं विद्धि शरीरं रथमेव तु ।
बुद्धिं तु सारार्थिं विद्धि मनः प्रग्रहमेव च ॥
इन्द्रियाणि हयानाहुर्विषयाँस्तेषु गोचरान् ।
आत्मेन्द्रियमनोयुक्तं भोक्तेसाहुर्मनीषिणः ॥

तदनुचत्वारि वाक्यानि । यस्त्वविज्ञानवानिखादि । तदन्वि-
न्द्रियेभ्यः परा इति । तत्र पूर्वसम्बन्ध एवार्थ उचितः । तमाह ।

ज्ञांशमनूद्य तद्द्रूपकं हेतुमवतारयितुं नियेधं व्याकुर्वन्ति । * शब्दे-
त्यादि * । * तन्मतमिति * । अहङ्कारमहत्तत्त्वप्रकृतिपुरुषाणामुत्त-
रोत्तरं परत्वबोधकं सांख्यमतम् । कुतो न सिद्ध्यतीत्यतः कारि-
कया तद्धेतुमाहुः । * सन्दिग्धेत्यादि * । * पौर्वापर्येणेति *
पूर्वापरसन्दर्भेण । सन्दिग्धा ह्यस्मिन् वाक्ये पदवाच्या अर्थाः ।
पदानि वाक्यावयवभूतानि, वाक्यं च महावाक्यस्य । अतो महा-
वाक्यानुरोधेन तदर्थो निर्णयः । न तु सन्दिग्धपदघटितवाक्येना-
वयविभूतस्य महावाक्यस्य व्याकुलता युक्ता । तथाच तद्व्या-
कुलीभावादेतन्मतं न सिद्ध्यतीत्यर्थः । तदेतद् व्युत्पादयन्ति ।
* अत्र हीत्यादि * । * अत्रेति * । प्रकरणे । * हिहेतौ ।
* चत्वारोति * । विज्ञानसारथिवाक्यस्य क्वचिदिन्द्रियेभ्यः परा
इत्याद्यनन्तरं दर्शनाच्चत्वारि । विज्ञानसारथिवाक्यार्थस्त्वग्रे कारि-
कया वक्तव्यः । एवं सन्दर्भे यत् सिद्धं तद्रूपकं हेतुं वदतीत्याहुः ।
* तत्रेत्यादि * । * तत्रेति * । इन्द्रियेभ्य इति वाक्ये । विष्णुधर्मो-
त्तरे तृतीयकाण्डे । 'उपमानेन तुल्यत्वमुपमेयस्य रूपकम्' इति रू-
पकलक्षणाद् रूप्यते यत् तद्रूपमिति कर्मणि घञि कृते, इवे प्रतिकृता-
विति कनि च कृते रूपकमित्यलङ्कारनाम सिद्ध्यतीत्यभिसन्धाय हेतुं

शरीररूपकविन्यग्रहीतेः । शरीरेण रूप्यन्ते ये शरीरेन्द्रियादयस्ते विन्यस्ता यत्र रूपकभावेन रथादिषु तेषामेवात्र गृहीतिर्ग्रहणम् । अन्यथा प्रकृतहानाप्रकृतपरिग्रहापत्तिः ।

जीवप्रकरणं ह्येतन्मुक्त्युपायोऽस्य रूप्यते ।

योग्यं शरीरमारुह्य गच्छेदिति हरेः पदम् ॥

तत्र जीवस्य ब्रह्मप्राप्तौ मुख्यं साधनं शरीरम् । स रथः । सर्वसाध्यासहिताऽपराधीनयानत्वात् । रथस्तु हयाधीनः । हयाश्च

व्याकुर्वन्ति । * शरीरेणेत्यादि * । स्वस्य स्वज्ञापकत्वेऽपि दोषाभावाच्छरीरेण रूप्यन्ते ये शरीरेन्द्रियादयस्ते यत्र वाक्ये रथादिषु रूपकभावेन अलङ्कारबोधितप्रतिकृतिभावेन विन्यस्ताः स्थापितास्तेषां सर्वेषां रथादिप्रतिकृतिभूतानामेवात्र गृहीतिर्ग्रहणम् । अतः शरीररूपा रूपकविन्यस्ताः । शरीररूपकविन्यस्ताः । रूपकविन्यस्तानां व्यावर्तकं शरीररूपत्वमित्युपसर्जनत्वात् तस्य पूर्वनिपातः । शाकपार्थिवादेराकृतिगणत्वाद् रूपपदलोपश्च । अतः शरीररूपकविन्यस्तानां गृहीतिर्ग्रहणं शरीररूपकविन्यस्तगृहीतिः । तस्मादित्यर्थः । तथाच स्यात् सांख्यमतापत्तिर्यद्यहङ्कारादीनां पदार्थानां तत्त्वेन गृहीतिः स्यात् । सा तु नास्ति । यतः शरीरेण ये रूप्यन्ते शरीरेन्द्रियादयस्ते विन्यस्ता यत्र वाक्ये रूपकभावेन रथादिषु, आत्मानं रथिनं विद्धीत्यादिना, तेषामेवात्र गृहीतेर्ग्रहणात् । यदि ह्येवं नोपगम्येत तदा प्रकृतहानादिदोषावापद्येताम् । किञ्चेदं हीति निश्चयेन जीवप्रकरणम् । अत्रास्य मुक्त्युपायो, योग्यं शरीरमारुह्य हरेः पदं गच्छेदित्येवं विज्ञानसारथिमन्त्रेण रूप्यते । न ह्येतत् सांख्यमते सम्भवति । स्वरूपावस्थानातिरिक्तस्य भगवत्पदप्राप्तिरूपस्य मोक्षस्य तैरनङ्गीकारात् । अत इन्द्रियेभ्य इति वाक्ये अहङ्कारादितत्त्वरूपो नार्थः । किन्तु वक्ष्यमाणप्रकारकः । तथाहि । तत्र मुक्त्युपायेषु बोधनीयेषु वक्तव्ये रूपके जीवः स्वतन्त्रत्वाद् रथी । * जीवस्येत्यादिना विवृतं शरीरं रथः । तत्र हेतुः । * सर्वेत्यादि * । सामग्री इन्द्रियादिरूपा ।

स्वबुद्धयधीनाः । सा च प्रग्रहाधीना । स च सारथ्यधीनः । स च स्वबुद्धयधीनः । सा च मार्गाधीना । स च प्राप्याधीन इति । एवं ज्ञात्वा युक्तसामग्रीकस्तदेशं प्राप्नोति । तत्रेन्द्रियाणामात्मा विषयाः ।
ते च मनसा सम्यक्त्वेन भावितास्तथा भवन्ति । विरक्तेन्द्रि-

अपराधीनता तु स्वायत्ततया । तेन शरीरे रथरूपकम् । रथस्तु गमने हयाधीन इतीन्द्रियेषु हयरूपकम् । हयबुद्धिस्थानापन्नाऽत्रेन्द्रियदेवता । देवताप्राधान्य एवेन्द्रियाणां भगवत्परत्वस्य, देवानां गुणलिङ्गानामित्यत्र तृतीयस्कन्धे सिद्धत्वात् । देवतासाहित्यस्यार्थतः प्राप्तत्वाच्च । एवमग्रेऽपि बुद्धिस्थानापन्ना देवता । एवं हयबुद्धिस्तु प्रग्रहाधीनेतीन्द्रियनियामकमनसि तद्रूपकम् । एवमेव बुद्धौ सारथिरूपकम् । सारथिबुद्धिर्मार्गाधीनेति विषयेषु गोचरपदेन मार्गरूपकम् । रथिस्वरूपबोधनायात्मेन्द्रियेत्यर्द्धश्लोकः । ततो, मार्गस्तु प्राप्याधीन इति तद्बोधनाय प्रापकसामग्रीनिगमनपूर्वका, यस्त्वविज्ञानवानित्याद्यश्चत्वारः श्लोकाः । प्राप्यनिगमनाय पञ्चम इति बोधयितुम्, एवं ज्ञात्वेत्यादिना हयरूपकपर्यन्तग्रन्थस्य तात्पर्यकथनम् । इन्द्रियविषयेषु देशरूपकस्य तात्पर्यं वक्तुम्, इन्द्रियेभ्यः परा इत्यादेस्तात्पर्यमाहुः । * तत्रेन्द्रियाणामित्यादि * । * आत्मेति * 'घ्राणं च गन्ध' इति न्यानेन भगवदिन्द्रियरूपतया तदाधिदैविकत्वात् तेषां नियामकाः । श्रौतस्य परपदस्यायमर्थः । यद्यप्याकर्षकत्वाच्चियामकत्वमुक्तं श्रीभागवते । ' इन्द्रियैर्विषयाकृष्टैरिति ' । अनुभवश्च कामिनीकुचकुम्भादिदर्शने चक्षुराद्याकर्षस्य । तथापि नात्र तदभिप्रेतम् । मोक्षप्रकरणत्वादित्यभिप्रेत्याहुः । * ते चेत्यादि * । तथाच मोक्षप्रकरणे यदिन्द्रियेभ्यः परत्वं विषयाणामुच्यते, तद् भगवदीयतया मनसा सम्यक्त्वेन भावितानामेव । यथा नवमस्कन्धादावम्बरीषादिचरिते, स वै मनः कृष्णपदारविन्दयोरित्यादिश्लोकत्रयोक्तास्तादृशाम् । न तु सामान्यानाम् । नापि ज्ञानीन्द्रियविषयविवक्षया । विरक्तेन्द्रियाणां विषयानाकृष्टत्वात् । अतः 'तस्यारविन्दनयनस्येत्यादिवद् यत्र भगवदभिप्रायः सा मोक्षप्रणाख्यत्र विवक्षिता,

याणापतथात्वात् । बुद्धेरात्मा विज्ञानम् । तद् ब्रह्मविषयकं महद् भवति । ततः परमव्यक्तं, न प्रकटं, भगवत्कृपैव । सा तु भगवद्-धीना, न साधनान्तराधीना । स च भगवान् स्वाधीन इति । एवमेवार्थस्तस्योचितः । किञ्च, दर्शयति स्वयमेवेममर्थम् ।

एषु सर्वेषु भूतेषु गूढोत्मा न प्रकाशते ।

दृश्यते त्वग्न्यया बुद्ध्या सूक्ष्मया सूक्ष्मदर्शिभिरिति ॥

सूक्ष्मया उपनिषदनुसारिण्या । बुद्ध्या भगवज्ज्ञाने हि त-
त्प्राप्तिरिति । चकारात्, ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदन-
न्तरमिति स्मृतिर्गृहीता । तस्मात् साधनोपदेशान्न सांख्यमतमिह
विवक्षितमिति ॥ १ ॥

सूक्ष्मन्तु तदर्हत्वात् ॥ २ ॥

नन्वव्यक्तशब्देन न भगवत्कृपा वक्तुं शक्या । धर्मिप्रवाहा-
दिसाशङ्क्य परिहरति तुशब्दः । सूक्ष्मं तद् ब्रह्मैव । धर्मधर्मिणो-

न तु शुष्कज्ञानप्रणाडीति बोधनाय तदुक्तिरित्यर्थः । एतेन अर्थेभ्यश्च परं मन इत्यपि व्याख्यातप्रायम् । मनसा सम्यक्त्वेन भावन एव तेषां तथात्वादिति । मनसस्तु परा बुद्धिरिति सारथिभावादेव स्पष्टम् । बुद्धेरात्मेत्यादिकं व्याकुर्वन्ति । * बुद्धेरात्मेत्यादि * । * विज्ञानमिति * तत्कार्यभूतं विशिष्टज्ञानम् । तस्य बुद्धिनियाम-
कत्वं तु ब्रह्मविषयकत्वेन महत्त्वादित्यर्थः । शेषं स्फुटम् । एवं हेतु-
व्याख्याय दर्शनपदं व्याकुर्वन्ति । * किञ्चेत्यादि * । * इममिति * पूर्वोक्तं कथं दर्शयतीत्यत आहुः । * सूक्ष्मयेत्यादि * । तथाच सू-
क्ष्मपदेन बुद्धेरुपनिषदनुसारित्वबोधनावुक्तरीत्या भक्तिप्रणाड्या प्रा-
प्तिं दर्शयतीत्यर्थः । तेन श्रुतौ गम्यत इति गतिरिति प्राप्यत्वबोधना-
त्, स्मृतावपि, विशत इति पदेन तस्यैवार्थस्थोपबृंहणादत्र प्राप्तिरूप
एवार्थोऽभिप्रेतो दृश्यते, न तु रूक्षदर्शनरूपोऽतो नात्र सांख्यमतप्र-
त्यभिज्ञानमिति भावः ॥ १ ॥

सूक्ष्मं तु तदर्हत्वात् ॥

रभेदात् । अव्यक्तशब्देन हि सूक्ष्ममुच्यते । तदेव हि सर्वप्रकारेण न व्यज्यते । अर्हत्वात् । तदेव अर्हं योग्यम् । उभयत्राप्ययं हेतुः । तस्माद्धर्मधर्मिणोरभेदाद् भगवानेव सूक्ष्ममिति तत्कृपैवाऽव्यक्तवाच्या ॥ २ ॥

तदधीनत्वादर्थवत् ॥ ३ ॥

ननु धर्मित्वे परत्वमनुपपन्नम् । अन्यथा पूर्वोक्तो दोष इत्यत आह । अभेदेऽपि कृपायास्तदधीनत्वात् परत्वम् । तत्र दृष्टान्तः । अर्थवत् । अर्थः पुरुषार्थः फलं, तद्वत् । ब्रह्मविदाप्नोति परमित्यत्र एकस्यैव ब्रह्मणः सच्चिद्रूपेण विषयत्वमानन्दरूपेण फलत्वमिति । तथैवाक्षरपुरुषोचमविभागोऽपि । स्वधर्मा अपि स्वाधीनाः ।

* उभयत्रेति * । अव्यक्तस्य ब्रह्मत्वे, भगवत्कृपात्वे च । अयमर्थः । बुद्धेरात्मा महान् पर इत्यत्र, अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यत इति श्रुत्यन्तरोक्तं ज्ञानं बुद्धिनियामकत्वेन परामृष्टम् । तच्च, नायमात्मेति श्रुत्यन्तराद्वरणाधीनम् । वरणं च कृपयैवेति ज्ञानात् परस्य विमर्शं योग्यताबलात् कृपैव तथात्वेन सिद्ध्यति । सा च भगवद्धर्मः । धर्मधर्मिणोश्चाविनाभावेन स्थितत्वाद्भेद इति तस्या अपि ब्रह्मत्वं योग्यताबलादेव सिद्ध्यतीति तथेति । तथाच न प्रायपाठविरोध इत्यर्थः ॥ २ ॥

तदधीनत्वादर्थवत् ॥ उक्तं समाधिमाक्षिपति * नन्वित्यादि * यदि पूर्वोक्तयुक्त्वा कृपाया ब्रह्मत्वं, तदा धर्मित्वे तद्भिन्नत्वरूपं परत्वं युक्तिरहितम् । यदि कयाचिद्युक्त्वा धर्मत्वं तदा धर्मिप्रायपाठविरोधरूपो दोष इति पूर्वोक्तः समाधिरसङ्गत इत्याशङ्कनयामस्यापि समाधिमाहेत्यर्थः । समाधिं व्याचक्षते । * अभेदेऽपीत्यादि * । तथाचाभेदे यथैकरूप्येण ब्रह्मणं युक्तिस्तथा भेदे नियम्यनियामकभावावो युक्तिरित्युभयमप्युपपन्नमित्यर्थः । एकत्वेऽपि नियम्यनियामकभाव एव कथमित्यत आहुः । * तत्रेत्यादि * । * तथैवेति * एकत्वेऽपि गणितानन्दत्वागणितानन्दत्वात्मकरूपभेदेनैव । तथाच रूपभेदेन सोऽप्युपपन्न इत्यर्थः । एतदेव निगमयन्ति । * स्वधर्मा इत्यादि *

स्वयमपि स्वाधीन इति । तथा कृपाविष्टः साधनमानन्दरूपः
फलमिति ।

अथवा अव्यक्तं तच्चिद्रूपमक्षरमेवास्तु । तस्मिन् सति विज्ञान-
स्य विषयाधीनत्वमर्थः ।

एनेनान्येऽपि सर्वसंप्लववादिनो निराकृता वेदितव्याः ।
अन्वद्धाभिलाषाच्च ।

फलमितीत्यन्तम् * । अस्मिन् पक्षे अव्यक्तपदस्य यौगिकत्वाच्चै-
धिल्यं शङ्केतेत्युक्त्या पक्षान्तरमाहुः । * अथवेत्यादि * । अक्षरमे-
व, अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्त इति गीतावाक्यादव्यक्तमस्तु । नच लिङ्ग-
विरोधः । अक्षरं ब्रह्म परममिति ब्रह्मत्वविचक्षायां, तत्रापि नपुंसक-
लिङ्गप्रयोगात् तस्य भगवतः सकाशाद् भेदाभेदौ, गीतायाम्, एवं
सननयुक्ता ये इति प्रश्नोत्तरसन्दर्भे स्फुटौ । धामत्वान्द्गवदधीन-
त्वं च स्फुटम् । अतस्तदधीनत्वादक्षरमेवाव्यक्तम् । अस्मिन् पक्षे
यो ह्यन्तस्तमाहुः । * तस्मिन्नित्यादि * । * तस्मिन्नक्षरे स्फुरिते
सति, * विज्ञानस्य बुद्धेर्यदक्षरात्मकविषयाधीनत्वं सोऽत्र ह्यन्त-
भूतोऽर्थो ब्राह्मः । तथाच तद्विज्ञानं यथा अक्षरसारूप्येऽप्यक्षराद्
भिन्नमक्षराधीनं च, तथा अक्षरमपि ब्रह्मसरूपं ब्रह्मणः परस्माद्
भिन्नं तदधीनं चेत्येक्येऽपि न परत्वानुपपत्तिप्रवाहविरोधावित्यर्थः ।

एवं त्रिसूत्रीव्याख्यानेनैकदेशिकृतं व्याख्यानान्तरमपि निरा-
कृतमित्याहुः । * एतेनेत्यादि * । अयमर्थः । मायावादिनो
ह्यानुमानिकसूत्रे अव्यक्तशब्देन रथरूपकविन्यस्तं शरीरमङ्गीकृत्य
तस्य कथमव्यक्तशब्दित्वमित्याकाङ्क्षायां द्वितीयसूत्रे भूतसूक्ष्मस्या-
ऽव्यक्तशब्दाहत्वात् तत्कार्यस्य शरीरस्याव्यक्तशब्देन ग्रहणं, यथा,
गोभिः श्रीणीतमत्नरमित्यत्र गोशब्देन पयस इत्युक्त्वा, तृतीयसूत्रे,
तद् भूतसूक्ष्मं न स्वतन्त्रं येन प्रधानकारणवादः प्रसज्येत । किन्तु
परमेश्वराधीनम् । तच्चावश्यकम् । शक्तिरहितस्य कर्तृत्वानुपपत्तेः ।
अतस्तदर्थवदित्युक्त्वा, अव्यक्तशब्दवाच्यामविद्यां वदन्ति । यथोक्तं
तेषां भाष्ये । अविद्यात्मिका हि सा बीजशक्तिरव्यक्तशब्दनिर्देश्या
परमेश्वराश्रया मायामयी महासुप्तिर्यस्यां स्वरूपबोधरहिताः शेरते

अनेकरूढिशब्दानां वाच्यं ब्रह्मैव नापरम् ।

शक्तिश्चेत् तथा ब्रूयुस्ते सन्मार्गाद् वहिपङ्कताः ॥

तस्मादिन्द्रियेभ्यः परवाक्ये नानुमानिकं किञ्चिदस्ति ॥३॥

संसारिणो जीवास्तदव्यक्तं क्वचिदाकाशशब्दनिर्दिष्टम् । एतस्मिन्नु
खल्वक्षरे गार्ग्याकाश ओतश्च प्रोतश्चेति श्रुतेः । क्वचिदक्षरशब्दो-
दितम् । अक्षरात् परतः पर इति श्रुतेः । क्वचिन्मायेति सूचितम् ।
मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरमिति मन्त्रवर्णादिति ।

तदेतदसङ्गतम् । कारणग्रहणेनैव सम्भवति गत्यन्तरे कार-
णवाचिशब्देन कार्यग्रहणस्य लक्षणादोपयुक्तस्यानुचितत्वात् । डा-
विमौ पुरुषौ लोक इति गीतोक्ते अक्षरे कारणत्वस्य श्रुत्यादिषु, त-
न्मायाफलरूपेणेत्याद्येकादशस्कन्धवाक्यैर्निर्द्धारणात् । अर्धानत्वस्य
धामत्वादेव सिद्धेश्च । तद्विहाय तन्प्रथमकार्यरूपमायापदघाच्यश-
क्तिग्रहणस्यानुचितत्वात् । यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन्
ऋचो अक्षरे परमे व्योमन्नित्यादिश्रुतावाकाशपदवाच्यत्वस्यापि त-
त्रैव स्पष्टत्वात् । अक्षरात् परतः पर इत्यत्रापि परत इति विशेष-
णेन मायाशक्तिव्यावृत्त्या भगवद्भामरूपस्यैव तस्य सिद्धेः । अतो
व्यासाशयविरुद्धत्वाद् अथप्रसम्प्रद्धाभिधाय एव । जगद्बीजं तु
भगवानेव । बीजं मां सर्वभूतानामिति गीतावाक्यात् । अथगस्य
कारणत्वं तु योनित्वात् । मम योनिर्महद् ब्रह्म तस्मिन् गर्भं दधा-
म्यहमिति वाक्यात् । नच पुरुषत्वोक्तिविरोधः । त्व स्त्री त्वं पुमा-
नित्यादिश्रुत्या सर्वरूपत्वेन सिद्धत्वादिति ।

तदेतत् सर्वमभिसन्धायाहुः । * अनेकेत्यादि * । * शक्तिश्च
इति * जैमिन्युक्तं भाट्टप्रसिद्धं लोकवेदाधिकरणमाश्रित्य लौकिक-
शक्तिः । * तथेति * प्रकृतिवाचकत्वम् । शाक्तास्तां चेदिति क-
चित् पाठः । तदा तु, तां प्रकृतिं तथा जगद्बीजभूतां ब्रूयुर्गित्येवं
योजना । तथाच, 'शिवः शक्त्या युक्तो यदि भवति शक्तः प्रभवितुं
नचेदेवं देवो न खलु कुशलः स्पन्दितुमपि ' इत्यादि स्वश्रद्धाजा-
ड्याद् वदन्तो वेदान्तविरुद्धवादित्वात्तथेत्यर्थः । सिद्धमाहुः । * त-
स्मादित्यादि ॥ ३ ॥

ज्ञेयत्वावचनाच्च ॥ ४ ॥

पूर्वापरसम्बन्धेनार्थः प्रतिपादितः । केवलैतद्राक्यविचारेऽपि न तदभीष्टं प्रकृतिरूपमव्यक्तं सिध्यतीत्याह । अत्र हि वाक्ये अव्यक्तं ज्ञेयत्वेन नोक्तं, तेषां तु प्रकृतिपुरुषान्तरं ज्ञातव्यम् । न हि सिद्धवन्मात्रनिर्देशे तेषां मते पुरुषार्थः सिध्यति । अपुरुषार्थसाधनत्वे वा अन्तम्बद्धार्थवाक्यत्वमेव स्यात् । परत्ववचनं चासङ्गतम् । श्लिष्टत्वादुभयोरिति चकारार्थः । अयं हेतुः पूर्वमुक्तोऽप्यवसरे स्मारितः । तस्मादव्यक्तं न प्रकृतिः ॥ ४ ॥

वदतीति चेन्न प्राज्ञो हि प्रकरणात् ॥ ५ ॥

ननु ज्ञेयत्वावचनमसिद्धम् । पूर्वं निर्देशमात्रमुक्त्वाऽग्रे ज्ञेयत्ववचनात् ।

अशब्दमपस्पर्शमरूपमव्ययं तथाऽरसं निखमगन्धवच्च यत् ।
अनाद्यनन्तं महतः परं ध्रुवं निचाय्य तं मृत्युमुखात् प्रमुच्यते ।
इत्युत्तरवाक्ये वदतीति चेन्न । प्रकरणस्य नियामकत्वेनैक-
वाक्यत्वे द्वयोः सर्वैकवाक्यत्वेन प्राज्ञः परमात्मैव निचाय्यः ।

ज्ञेयत्वावचनाच्च ॥ सूत्रमवतारयन्तः प्रयोजनमाहुः । * पूर्वे-
त्यादि * । व्याकुर्वन्ति । * अत्र हीत्यादि * । * ज्ञातव्यमिति * ।
शुणपुरुषान्तरज्ञानात् कैवल्यमिति प्रवचनसूत्रात् । विभूतिविशेषा-
प्तये प्रधानस्यापि ज्ञेयत्वस्मरणाच्च तथेत्यर्थः । * परत्वेत्यादि * ।
परापरभावो हि विश्लेषेऽवगन्तुं शक्यते, न तु संश्लेषे । इदानीमज्ञान-
दशायां तु श्लेष एवेत्युदासीनतयोक्तौ पुरुषस्य परत्ववचनमप्यस-
ङ्गतं स्यादित्यर्थः । * अयमिति * । चकारसूचितः । * पूर्वमिति *
अदृश्यत्वाद्यधिकरणे ॥ ४ ॥

वदतीति चेन्न प्राज्ञो हि प्रकरणात् ॥ * प्रकरणस्येत्यादि * ।

न तु द्वयोरेवैकवाक्यत्वं वक्तुं शक्यम् । तस्मात् प्रकरणस्य नियामकत्वे अशब्दवाक्यमपि भगवत्परमेव ॥ ५ ॥

त्रयाणामेव चैवमुपन्यासः प्रश्नश्च ॥ ६ ॥

ननु न वयं सर्वमेकं प्रकरणमिति वदामः । किन्तु, इन्द्रियेभ्यः परा इत्यारभ्य, नाचिकेतमुपाख्यानमित्यन्तं भिन्नं प्रकरणम् । तत्र प्रथमं पदार्थनिर्देशः । तदनु, एष सर्वेषु भूतेष्विति पुरुषज्ञानम् । अशब्दमिति तु प्रकृतिज्ञानम् । तस्मादेतत्प्रकरणे साङ्ख्यमतनिरूपणादशब्दत्वमसिद्धमित्याशङ्क्य परिहरति ॥ त्रयाणामेवमुपन्यासः प्रश्नश्च ॥

अस्मदुक्तव्याख्याने त्रिप्रकरणत्वमन्यथा चतुष्प्रकरणत्वं

अव्यक्तश्रुतेः परत्वलिङ्गस्य तद्दृष्टितवाक्यस्य च साधारणत्वात् प्रकरणस्य निर्णायकत्वं वक्तव्यम् । अतस्तस्य नियामकत्वेनैकवाक्यत्वे वाच्ये, महतः परमव्यक्तमिति, अशब्दमस्पर्शमिति द्वयोरेवैकवाक्यत्वं, नान्येषामित्यत्र नियामकाभावात् सर्वेषामेवैकवाक्यत्वं वक्तव्यम् । प्रकरणं च, ऋतं पिवन्तावित्यारभ्य नाचिकेतमुपाख्यानमित्यन्तमेकम् । तत्र चात्मानावेव परामृश्य जीवात्मनो रथित्वं, तदुपकरणं, तत्फलं चोक्त्वाग्रे, एष सर्वेषु भूतेष्वित्यारभ्य ब्रह्मसमाप्तिपर्यन्तं परमात्मैव ज्ञेयत्वेन परामृष्टः । मृत्युमुखप्रमोकरूपफलदर्शनात् । प्रधानज्ञानेन सांख्यैस्तदनभ्युपगमात् । चेतनात्मज्ञानादेव तदभ्युपगमाच्च । अतः प्रकरणस्य नियामकत्वे अशब्दवाक्यस्यापि भगवत्परत्वाज्ज्ञेयत्वावचनं नासिद्धमित्यर्थः ॥ ५ ॥

त्रयाणामेव चैवमुपन्यासः प्रश्नश्च ॥ * किन्त्विन्द्रियेभ्य इत्यादि * । तथाचात्तैत्रं पदार्थनिर्देशानन्तरं पुरुषविषयस्य प्रकृतिविषयस्य च ज्ञानस्य पार्थक्येन निर्देशात् तयोर्न्तरमेव ज्ञातं भवतीति नेदमीश्वरबोधकत्वेन वक्तुं शक्यमिति प्रधानस्याशब्दत्वकथनमयुक्तमित्यर्थः । * अस्मदुक्तेत्यादि * । अयमर्थः । उभयाऽऽकाङ्क्षा हि प्रकरणम् । साऽत्र त्रयाणामग्निजीवब्रह्मणामेव प्रश्नोत्तरा-

स्यात् । तृतीया चैषा बह्वी । स त्वमग्निं स्वर्गमध्येऽपि मृसो प्र-
 ब्रूहि तं श्रद्धधानाय महामिति प्रश्नः प्रथमः । प्रतिब्रवीमि तदु मे
 निबोध स्वर्ग्यमग्निं नाचिकेत प्रजानन्नित्याद्युत्तरम् । येयं प्रेते वि-
 चिकित्सा मनुष्येऽस्तीखेके नायमस्तीति चैके इति द्वितीयः
 प्रश्नः । देवैरत्रापीसग्रे उत्तरम् । अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादिति
 तृतीयः प्रश्नः । सर्वे वेदा यत् पदमामनन्तीत्यादिना उत्तरम् ।
 एवमग्निजीवब्रह्मणां प्रश्नोत्तराणि । तत्र यदि साङ्ख्यमतनिरूप-
 णीयम्, इन्द्रियेभ्य इत्यादि स्यात् तदा चतुर्थस्याप्युपन्यासः
 स्यात् । उपन्यासे हेतुः प्रश्नः । अत एव पश्चाद् वचनम् । तस्य
 प्रकृतेऽभावादस्मदुक्तरीत्या त्रीण्येव प्रकरणानीति सिद्धम् । उत्तर-
 प्रश्नाभावार्थं चकारः ॥ ६ ॥

भ्यां प्रतीयते । यदि तृतीयस्यां बल्ल्याम्, इन्द्रियेभ्य इत्यारभ्य प्र-
 करणान्तरं स्यात् तदा पूर्ववदत्रापि प्रश्नोत्तरे स्याताम् । यदि च
 स्वत एव वरान्तरं दद्यात्, तदा, तमब्रवीत् प्रीयमाण इतिवत् तम-
 प्युपक्षिपेत् । किञ्चित्तस्य प्रकरणान्तरस्य किं प्रयोजनमित्यपि विचा-
 रणीयम् । यदि मुक्तिस्तदा तु, अन्यच्छ्रेयो अन्यदुतैव प्रेय इत्यार-
 भ्य, सोऽध्वनः पारमाप्नोति, तद्विष्णोः परमं पदमित्यन्तैरेव वाक्यैः
 सपरिकरायास्तस्या उक्तत्वात् किमनेन । यदि च परमपदप्राप्तितो-
 ऽप्युत्कृष्टा स्वरूपावस्थानरूपा काचिदन्याभिमन्यते, तदा तु, 'स तु
 तत्पदमाप्नोति यस्माद् भूयो न जायते । सोऽध्वनः पारमाप्नोति'
 इत्येतस्य पूर्वग्रन्थस्य विरोधः । त्रिविधदुःखात्यन्तनिवृत्तेः पदप्रा-
 प्त्यैवोक्तत्वात् । विज्ञानरूपस्य स्वरूपावस्थानसाधनस्यापि ततः प्रागे-
 वोक्तत्वाच्च । किञ्चाशब्दमन्त्रे प्रकृतिज्ञानाङ्गीकारस्तु मृत्युमुखात्
 प्रमुच्यत इति फलोक्तैव विरुद्ध्यते । तस्माच्चतुष्प्रकरणत्वमसङ्गत-
 मिति । किञ्च, तृतीयैषा बह्वी । अतस्तृतीयप्रश्नोत्तरत्वमेवात्र यु-
 क्तम् । न त्वाकस्मिकं सांख्यमतनिरूपकत्वेन प्रकरणान्तरत्वम् ।
 यतः, स त्वमग्निमित्यादिना, प्रतिब्रवीमीत्यादिना च त्रीण्येव प्र-

श्रोत्राणि प्रतीयन्ते । नच पितृसौमनस्येनाग्निजीवप्रश्नाभ्यां च
वरत्रयपूर्तेस्तृतीयप्रश्नस्य काल्पनिकत्वं शङ्क्यम् । यत् तत् पश्यसि
तद् वदेति श्रुत्यैव सिद्धत्वात् । नच निर्हेतुकत्वम् । तमब्रवीत् प्री-
यमाणो महात्मन्युक्तवरवदस्यापि वक्तृप्रीतिहेतुकत्वात् । नच त-
त्प्रीतेः काल्पनिकत्वम् । नैया तर्केणेति वाक्यस्यस्य प्रेष्टृपदस्यैव ग-
मकत्वात् । नच, यत् साम्पराये महति ब्रूहि नस्तद्विचदस्यापि
पूर्वप्रश्नानुवादत्वं शङ्क्यम् । विषयनिर्देशविरोधात् । नच, येयं प्रेत
इत्येतदुत्तरस्य ब्रह्मप्रश्नात् प्रागभावान् तत्पूर्वग्रन्थस्य तदनुत्तरत्वं
शङ्क्यम् । न साम्पराय इति वाक्यं परलोकासत्त्वमानिनः पुनः पुनः
स्ववशगतोक्त्या तादृशस्याप्यस्तिबोधनस्यैवोत्तरत्वात् । नच तद्-
ग्रिमग्रन्थवैयर्थ्यं शङ्क्यम् । उत्तमाधिकारदर्शनेनाधिकप्रश्नोदयार्थ-
मेव तदुक्त्या अवैयर्थ्यात् । तत एव श्रेयःप्रेयसोर्विद्याविद्ययो-
श्च कथनमपि युज्यते । अतस्तं दुर्दर्शमिति वाक्यद्वयान्तसन्दर्भ एव
तृतीयवरप्राप्तस्य द्वितीयप्रश्नस्य पूर्तेरन्यत्र धर्मादित्यनेनोक्तस्य प्रश्नस्य
तृतीयत्वं प्रसादहेतुकत्वं च मन्तव्यम् । नच प्रसङ्गाभावः शङ्क्यः ।
जीवप्रश्नग्रन्थोत्तरोपसंहारस्थे दुर्दर्शवाक्योत्तरम्, 'एतच्छ्रुत्वा स-
म्परिगृह्य मर्त्यः प्रगृह्य धर्म्यमणुमेतमाप्य । स मोदते मोदनीयं हि
लब्ध्वा विवृतं सञ्ज नचिकेतसं मन्यं' इत्यस्मिन् वाक्ये, एत-
त्पूर्ववाक्योक्तं, देवं व्यवहर्तारं जीवम् आचार्यमुखाच्छ्रु-
त्वा सम्परिगृह्य सम्यगात्मत्वेनोपादाय मर्त्यः शरीरद्वयव्य-
तिरिक्तत्वज्ञानेन हर्षशोकशून्योऽपि, येऽन्येऽरविन्दाक्षेतिवाक्योक्त-
न्यायान्मरणधर्मेन सन् प्रगृह्य धर्म्यं, न हि सुविज्ञेयमणुरेव धर्म
इत्युपक्रमवाक्ये धर्मत्वेनोक्तो यां जीवस्तस्मादनपेतं सखित्वाञ्जिक-
टस्थं प्रकर्षणालम्ब्य, अणुमेतमाप्य, सः, जीवं ज्ञात्वा विद्वान्, मोद-
नीयं सर्वथालम्बनेन प्रसादनीयं ब्रह्म लब्ध्वा प्राप्य मोदते ।
एव ह्येवानन्दयातीति श्रुतेः । मोदते हि यतो हेतोरतो, नचिकेतसं
त्वामधिकारिणं प्रति सञ्ज सदनभूतं ब्रह्म विवृतमपावृतद्वारं मन्य
इति कथनेन ब्रह्मणः स्मरणात् । नच पञ्चमवल्लीस्थस्य, यथाच म-
रणं प्राप्येति सार्द्धवाक्यस्योत्तरत्वं शङ्क्यम् । व्यवहितत्वात् । हन्त
इदं प्रवक्ष्यामि गुह्यं ब्रह्म सनातनमिति प्रतिज्ञानन्तरपठितत्वेन त-
ल्लीलाबोधनार्थत्वावगमाच्च । नचात्र लीलाङ्गीकारे मानाभावः

ज्ञेयत्वावचनाच्च ॥ ४ ॥

पूर्वापरसम्बन्धेनार्थः प्रतिपादितः । केवलैतद्राक्यविचारेऽपि न तदभीष्टं प्रकृतिरूपमव्यक्तं सिध्यतीत्याह । अत्र हि वाक्ये अव्यक्तं ज्ञेयत्वेन नोक्तं, तेषां तु प्रकृतिपुरुषान्तरं ज्ञातव्यम् । न हि सिद्धवन्मात्रनिर्देशे तेषां मते पुरुषार्थः सिध्यति । अपुरुषार्थसाधनत्वे वा असम्बद्धार्थवाक्यत्वमेव स्यात् । परत्ववचनं चासङ्गतम् । श्लिष्टत्वादुभयोरिति चकारार्थः । अयं हेतुः पूर्वमुक्तोऽप्यवसरे स्मारितः । तस्मादव्यक्तं न प्रकृतिः ॥ ४ ॥

वदतीति चेन्न प्राज्ञो हि प्रकरणात् ॥ ५ ॥

ननु ज्ञेयत्वावचनमसिद्धम् । पूर्वं निर्देशमात्रमुक्त्वाऽग्रे ज्ञेयत्ववचनात् ।

अशब्दमपस्पर्शमरूपमव्ययं तथाऽरसं नित्यमगन्धवच्च यत् ।
अनाद्यनन्तं महतः परं ध्रुवं निचाय्य तं मृत्युमुखात् प्रमुच्यते ।
इत्युत्तरवाक्ये वदतीति चेन्न । प्रकरणस्य नियामकत्वेनैक-
वाक्यत्वे द्वयोः सर्वैकवाक्यत्वेन प्राज्ञः परमात्मैव निचाय्यः ।

ज्ञेयत्वावचनाच्च ॥ सूत्रमवतारयन्तः प्रयोजनमाहुः । * पूर्वे-
त्यादि * । व्याकुर्वन्ति । * अत्र हीत्यादि * । * ज्ञातव्यमिति * ।
गुणपुरुषान्तरज्ञानात् कैवल्यमिति प्रवचनसूत्रात् । विभूतिविशेषा-
प्तये प्रधानस्यापि ज्ञेयत्वस्मरणाच्च तथेत्यर्थः । * परत्वेत्यादि * ।
परापरभावो हि विश्लेषेऽवगन्तुं शक्यते, न तु संश्लेषे । इदानीमज्ञान-
दशायां तु श्लेष एवेत्युदासीनतयोक्तौ पुरुषस्य परत्ववचनमप्यस-
ङ्गतं स्यादित्यर्थः । * अयमिति * । चकारसूचितः । * पूर्वमिति *
अदृश्यत्वाद्यधिकरणे ॥ ४ ॥

वदतीति चेन्न प्राज्ञो हि प्रकरणात् ॥ * प्रकरणस्येत्यादि * ।

न तु द्वयोरेवैकवाक्यत्वं वक्तुं शक्यम् । तस्मात् प्रकरणस्य नियामकत्वे अशब्दवाक्यमपि भगवत्परमेव ॥ ५ ॥

त्रयाणामेव चैवमुपन्यासः प्रश्नश्च ॥ ६ ॥

ननु न वयं सर्वमेकं प्रकरणमिति वदामः । किन्तु, इन्द्रियेभ्यः परा इक्षारभ्य, नाचिकेतमुपाख्यानमित्यन्नं भिन्नं प्रकरणम् । तत्र प्रथमं पदार्थनिर्देशः । तदनु, एष सर्वेषु भूतेष्विति पुरुषज्ञानम् । अशब्दमिति तु प्रकृतिज्ञानम् । तस्मादेतत्प्रकरणे साङ्ख्यमतनिरूपणादशब्दत्वमसिद्धमित्याशङ्क्य परिहरति ॥ त्रयाणामेवमुपन्यासः प्रश्नश्च ॥

अस्मदुक्तव्याख्याने त्रिप्रकरणत्वमन्यथा चतुष्प्रकरणत्वं

अव्यक्तश्रुतेः परत्वलिङ्गस्य तद्दृष्टितवाक्यस्य च साधारणत्वात् प्रकरणस्य निर्णायकत्वं वक्तव्यम् । अतस्तस्य नियामकत्वेनैकवाक्यत्वे वाच्ये, महतः परमव्यक्तमिति, अशब्दमस्पर्शमिति द्वयोरेवैकवाक्यत्वं, नान्येषामित्यत्र नियामकाभावात् सर्वेषामेवैकवाक्यत्वं वक्तव्यम् । प्रकरणं च, ऋतं पिवन्तावित्यारभ्य नाचिकेतमुपाख्यानमित्यन्तमेकम् । तत्र चात्मानावेव परामृश्य जीवात्मनो रथित्वं, तदुपकरणं, तत्फलं चोक्त्वाग्रे, एष सर्वेषु भूतेष्वित्यारभ्य बह्वीसमाप्तिपर्यन्तं परमात्मैव ज्ञेयत्वेन परामृष्टः । मृत्युमुखप्रभोकरूपफलदर्शनात् । प्रधानज्ञानेन सांख्यैस्तदनभ्युपगमात् । चेतनात्मज्ञानादेव तदभ्युपगमाच्च । अतः प्रकरणस्य नियामकत्वे अशब्दवाक्यस्यापि भगवत्परत्वाज्ज्ञेयत्वावचनं नासिद्धमित्यर्थः ॥ ५ ॥

त्रयाणामेव चैवमुपन्यासः प्रश्नश्च ॥ * किन्त्विन्द्रियेभ्य इत्यादि * । तथाचात्त्रैवं पदार्थनिर्देशानन्तरं पुरुषविषयस्य प्रकृतिविषयस्य च ज्ञानस्य पार्थक्येन निर्देशात् तयोरन्तरमेव ज्ञातं भवतीति नेदमिभ्रवरबोधकत्वेन वक्तुं शक्यमिति प्रधानस्याशब्दत्वकथनमयुक्तमित्यर्थः । * अस्मदुक्तेत्यादि * । अयमर्थः । उभयाऽऽकाङ्क्षा हि प्रकरणम् । साऽत्र त्रयाणामग्निजीवब्रह्मणामेव प्रश्नोत्तरा-

स्यात् । तृतीया चैषा बली । स त्वमग्निं स्वर्गमध्येऽपि मृत्यो प्र-
 ब्रूहि तं श्रद्धधानाय मह्यमिति प्रश्नः प्रथमः । प्रतिब्रवीमि तदु मे
 निबोध स्वर्गमग्निं नाचिकेत प्रजानन्नित्याद्युत्तरम् । येयं प्रेते वि-
 चिकित्सा मनुष्येऽस्तीत्येके नायमस्तीति चैके इति द्वितीयः
 प्रश्नः । देवैरत्रापीत्यग्रे उत्तरम् । अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादिति
 तृतीयः प्रश्नः । सर्वे वेदा यत् पदमामनन्तीत्यादिना उत्तरम् ।
 एवमग्निजीवब्रह्मणां प्रश्नोत्तराणि । तत्र यदि साङ्ख्यमतनिरूप-
 णीयम्, इन्द्रियेभ्य इत्यादि स्यात् तदा चतुर्यस्याप्युपन्यासः
 स्यात् । उपन्यासे हेतुः प्रश्नः । अत एव पश्चाद् वचनम् । तस्य
 प्रकृतेऽभावादस्मदुक्तरीत्या त्रीण्येव प्रकरणानीति सिद्धम् । उत्तर-
 प्रश्नाभावार्थं चकारः ॥ ६ ॥

भ्यां प्रतीयते । यदि तृतीयस्यां वल्ल्याम्, इन्द्रियेभ्य इत्यारभ्य प्र-
 करणान्तरं स्यात् तदा पूर्ववद्वापि प्रश्नोत्तरं स्याताम् । यदि च
 स्वत एव वरान्तरं दद्यात्, तदा, तमब्रवीत् प्रीयमाण इतिवत् तम-
 प्युपक्षिपेत् । किञ्चित्तस्य प्रकरणान्तरस्य किं प्रयोजनमित्यापि विचा-
 रणीयम् । यदि मुक्तिस्तदा तु, अन्यच्छ्रेयो अन्यदुतैव प्रेय इत्यार-
 भ्य, सोऽध्वनः पारमाप्नोति, तद्विष्णोः परमं पदमित्यन्तैरेव वाक्यैः
 सपरिकरायास्तस्या उक्तत्वात् किमनेन । यदि च परमपदप्राप्तितो-
 ऽप्युत्कृष्टा स्वरूपावस्थानरूपा काचिदन्याभिमन्यते, तदा तु, 'स तु
 तत्पदमाप्नोति यस्माद् भूयो न जायते । सोऽध्वनः पारमाप्नोति'
 इत्येतस्य पूर्वग्रन्थस्य विरोधः । त्रिविधदुःखात्यन्तनिवृत्तेः पदप्रा-
 प्त्यैवोक्तत्वात् । विज्ञानरूपस्य स्वरूपावस्थानसाधनस्यापि ततः प्रागे-
 वोक्तत्वाच्च । किञ्चाशब्दमन्त्रे प्रकृतिज्ञानाङ्गीकारस्तु मृत्युमुखात्
 प्रमुच्यत इति फलोक्तैश्च विरुद्ध्यते । तस्माच्चतुप्रकरणत्वमसङ्गत-
 मिति । किञ्च, तृतीयैषा बली । अतस्तृतीयप्रश्नोत्तरत्वमेवात्र यु-
 क्तम् । न त्वाकस्मिकं सांख्यमतनिरूपकत्वेन प्रकरणान्तरत्वम् ।
 यतः, स त्वमग्निमित्यादिना, प्रतिब्रवीमीत्यादिना च त्रीण्येव प्र-

श्रोत्रराणि प्रतीयन्ते । नच पितृसौमनस्येनाग्निजीवप्रश्नाभ्यां च
वरत्रयपूर्तेस्तृतीयप्रश्नस्य कालपनिकत्वं शङ्क्यम् । यत् तत् पश्यसि
तद् वदेति श्रुत्यैव सिद्धत्वात् । नच निर्हेतुकत्वम् । तमब्रवीत् प्री-
यमाणो महात्मेत्युक्तवरवदस्यापि वक्तृप्रीतिहेतुकत्वात् । नच त-
त्प्रीतेः कालपनिकत्वम् । नैषा तर्केणति वाक्यस्थस्य प्रेष्टृपदस्यैव ग-
मकत्वात् । नच, यत् साम्पराये महति ब्रूहि नस्तदिति वदस्यापि
पूर्वप्रश्नानुवादत्वं शङ्क्यम् । विषयनिर्देशविरोधात् । नच, येयं प्रेत
इत्येतदुत्तरस्य ब्रह्मप्रश्नात् प्रागभावान् तत्पूर्वग्रन्थस्य तदनुत्तरत्वं
शङ्क्यम् । न साम्पराय इति वाक्ये परलोकासत्त्वमानिनः पुनः पुनः
स्ववशगत्वोक्त्या तादृशस्याप्यस्तिबोधनस्यैवोत्तरत्वात् । नच तद्-
ग्रिमग्रन्थवैयर्थ्यं शङ्क्यम् । उक्तमाधिकारदर्शनेनाधिकप्रश्नोदयार्थ-
मेव तदुक्त्या अवैयर्थ्यात् । तत एव श्रेयःप्रेयसोर्विद्याविद्ययो-
श्च कथनमपि युज्यते । अतस्तं दुर्दर्शमिति वाक्यद्वयान्तसन्दर्भ एव
तृतीयवरप्राप्तस्य द्वितीयप्रश्नस्य पूर्तेरन्यत्र धर्मादित्यनेनोक्तस्य प्रश्नस्य
तृतीयत्वं प्रसादहेतुकत्वं च मन्तव्यम् । नच प्रसङ्गाभावः शङ्काः ।
जीवप्रश्नप्रत्युत्तरोपसंहारस्थे दुर्दर्शवाक्योत्तरम्, 'एतच्छ्रुत्वा स-
म्परिगृह्य मर्त्यः प्रगृह्य धर्म्यमणुमेतमाप्य । स मोदते मोदनीयं हि
लब्ध्वा विवृतं सन्न नचिकेतसं मन्य' इत्यस्मिन् वाक्ये, एत-
त्पूर्ववाक्योक्तं, देवं व्यवहर्तारं जीवम् आचार्यमुखाच्छ्रु-
त्वा सम्परिगृह्य सम्यगात्मत्वेनोपादाय मर्त्यः शरीरद्वयव्य-
तिरिक्तत्वज्ञानेन हर्षशोकशून्योऽपि, येऽन्येऽरविन्दाक्षेतिवाक्योक्त-
न्यायान्मरणधर्मैव सन् प्रगृह्य धर्म्यं, न हि सुविज्ञेयमणुरेव धर्म
इत्युपक्रमवाक्ये धर्मत्वेनोक्तो यो जीवस्तस्मादनपेतं सखित्वाञ्चिक-
टस्थं प्रकर्षणालम्ब्य, अणुमेतमाप्य, सः, जीवं ज्ञात्वा विद्वान्, मोद-
नीयं सर्वथालम्बनेन प्रसादनीयं ब्रह्म लब्ध्वा प्राप्य मोदते ।
एष ह्येवानन्दयातीति श्रुतेः । मोदते हि यतो हेतोरतो, नचिकेतसं
त्वामधिकारिणं प्रति सन्न सदनभूतं ब्रह्म विवृतमपावृतद्वारं मन्य
इति कथनेन ब्रह्मणः स्मरणात् । नच पञ्चमवल्लीस्थस्य, यथाच म-
रणं प्राप्येति सार्द्धवाक्यस्योत्तरत्वं शङ्क्यम् । व्यवहितत्वात् । हन्त
इदं प्रवक्ष्यामि गुह्यं ब्रह्म सनातनमिति प्रतिज्ञानन्तरपठितत्वेन त-
ल्लीलाबोधनार्थत्वावगमाच्च । नचात्र लीलाङ्गीकारे मानाभावः

शङ्काः । य एष सुतेषु जागर्तीत्यारभ्य बह्वीसमाप्तिलीलाकथनदर्शनेनापि तथावसायादिति ।

यत्तु वरदानानुरोधेन ब्रह्मप्रश्नस्य जीवप्रश्नान्तर्गतत्वं शङ्कराचार्यैरङ्गीकृतम् ।

तदसङ्गतम् । वक्तृप्रसादस्यैवात्र प्रश्नकारणतादर्शनात् । नच श्रीन् वरान् वृणीष्वेति वाक्यबाधापत्तिः । स्वस्ति मेऽस्त्विति वाक्योक्तस्य स्वाविनाशार्थकवरत्रयस्य सौमनस्याग्निजीवप्रश्नाभ्यां च पूर्त्या तद्भावात् । नच तृतीयप्रश्नस्य कालपनिकत्वम् । वदेति श्रुत्यैव तन्निरासात् । नचाधिक्यं दोषः । दोषत्वाभावस्योपपादितत्वात् । अतोऽस्य भिन्नप्रश्नः वेऽपि कल्पनाया अभावेन, यथा वरव्यतिरेकेण प्रश्नकल्पनायामदोष एवं प्रश्नव्यतिरेकेण प्रधानोपन्यासकल्पनायामप्यदोष इति । साङ्ख्योक्तप्रतिबन्देरपि परिहाराद् व्यर्थ एव, प्रष्टव्यभेदमनाहत्य, 'स्वप्नान्तं जागरितान्तं चोभौ येनानुपश्यतिमहान्तं विभुमात्मानं मत्वा धीरो न शोचति' इत्यादिश्रुत्युक्तं जीवब्रह्मणोर्धर्मभेदं चानाहत्य प्रश्नद्वयस्यैक्यसाधनप्रयास इति दिक् ।

रामानुजाचार्यास्तु, उपायोपेयोपेतृणां त्रयाणां प्रश्नोपन्यासवत्ताङ्गीकुर्वन्ति । तथाहि । नचिकेता हि मुमुक्षुर्मृत्युना दत्ते वरत्रये प्रथमवरेणात्मनः पुरुषार्थयोग्यतापादनायात्मनि पितुः सौमनस्यं प्रतिलभ्य द्वितीयेन वरेणाग्निविद्यां वव्रे । सा च मोक्षोपायभूता । प्रश्नवाक्ये, अमृतत्वं भजन्त इत्युत्तरवाक्ये, त्रिकर्मकत्वं तरति जन्ममृत्यू इति कथनात् । तृतीयेन वरेण मोक्षप्रश्नद्वारेण उपेयस्वरूपमुपेतृत्वस्वरूपमुपायभूतानुष्ठितकर्मानुगृहीतोपासनस्वरूपं च पृष्टं, येयं प्रेत इत्यनेन । इत्येवं मोक्षे पृष्टे, तस्योपदेशयोग्यतां परीक्ष्य, तं बुद्धिं गूढमित्यनेनोपदिदेश । तदा नचिकेताः प्रीतः सन्, देवं मत्वेत्युपास्यतया निर्दिष्टस्य प्राप्यस्य देवस्य, अध्यात्मयोगाधिगमेनेति वेदितव्यतया निर्दिष्टस्य प्राप्तुः प्रत्यगात्मनः, मत्वेत्यनेनोक्तस्य ब्रह्मोपासनस्य च स्वरूपावधानाय पुनः पप्रच्छ, अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादिति । एवं पृष्टे प्रथमं, सर्वे वेदा इत्यादिना प्रणवं प्रशस्य तद्वाच्यं प्राप्यस्वरूपं, तदन्तर्गतं प्रत्यक्स्वरूपं, वाचकस्वरूपं चोपायं पुनरपि सामान्येन ख्यापयन् पूर्वं प्रणवमुपादिदेश । प्रशशंस च । ततो, न जायत इत्यादिना प्राप्तुः स्वरूपमुक्त्वा, अणोरणीयानि-

त्यारभ्य, क इत्या वेद् यत्र स इत्यन्तेन प्राप्यस्य विष्णोः स्वरूपं वदन् मध्ये, नायमात्मेत्यनेन उपायभूतस्योपासनस्य भक्तिरूपतामप्याहेत्यादि चाहुः ।

तेन तन्मते प्रश्नद्वयस्य सामान्यविशेषभावेनैक्यादन्यत्र धर्मादिति प्रश्नोऽपि तृतीयं वरमनुरुन्धे । शैवमतेऽप्येवम् । अत्रोदासीना वयम् ।

भास्कराचार्यास्तु जीवपरयोगोऽपुरुषवदत्यन्तभेदो नास्ति । पररूपादर्शनमेव चाविद्या । सा च विद्यया निवर्त्यते । ततश्च स्वरूपं प्रतिपद्यत इति पूर्वसूत्रे उक्त्वाऽस्मिन् सूत्रे सौमनस्यापेक्षया जीवप्रदस्य तृतीयत्वमुक्त्वा ब्रह्मप्रश्नस्य ततोऽतिरिक्तत्वं सूचयामासुः । तेन तन्मते जीवप्रश्नस्याऽनतिप्रयोजनत्वम् ।

माध्वास्तु, आनुमानिकसूत्रे, अव्यक्तात् पुरुषः पर इत्यत्राऽव्यक्तशब्देन, योनिमन्ये प्रपद्यन्ते शरीरत्वाय देहिन इत्यत्र देहिशब्देन च सांख्यानुमानकल्पितं प्रधानं जीवश्चोच्यते, उत विष्णुरिति सन्देहं विष्णुरेवोच्यते । कुतः । शरीररूपकविन्यस्तगृहीतेः । शरीरस्य रूपमिव शरीररूपकम् । कप्रत्ययः कुत्सने । तथाच यथा शरीरं पुरुषतन्त्रं, तथा परमात्मतन्त्रत्वेन शरीरसमे प्रधानादौ स्थितस्य गृहीतेः । नन्वत्र शरीरं रथमेव त्वित्यत्रोक्तं शरीरम्, आत्मानं रथिनं विद्धीत्यत्रोक्तो जीव एव च गृह्यताम् । परमात्मग्रहणे किं मानमिति शङ्क्यम् । सूत्रकृतः कुत्सार्थकप्रत्ययप्रयोगस्य रूपपदप्रयोगस्य च मानत्वात् । अन्यथा तद्वैयर्थ्यात् । नच सूत्रकृता कथनेऽपि श्रुतेस्तथैवाशय इत्यत्र किं गमकमिति शङ्क्यम् । तुच्छेनाभ्यपिहितं यदासीदिति श्रुतावल्पेन विभोरपिधानं दर्शयति । अव्यक्तमचलं शान्तमिति पिप्पलादशास्त्रायामव्यक्तपदवाच्यतां च दर्शयति । अक्षरं ब्रह्म परममित्युक्ते अक्षरे, अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्त इतिगीतास्मृतेरित्याहुः । तथाऽप्रेऽपि ।

तत्रापि व्याख्यानस्य क्लिष्टत्वाच्छ्रुत्यर्थस्यान्यथापि सम्भवाद्गीतार्यां भगवद्भ्राम्यन्यक्तपदप्रयोगाच्च वयं तन्नोदासीनाः ।

विज्ञानभिक्षुस्तु, आनुमानिकसूत्रे, अजामेकामिति श्वेताश्वतरश्रुतिमुदाहृत्य श्रुत्यन्तरे ब्रह्मकारणताया अत्र च प्रकृतिकारणताया उक्तत्वाद् कपालद्वयं घटस्यैव जगतोऽपि द्वयं कारणं भव-

महद्वच ॥ ७ ॥

ननु तथापि मतान्तरेऽन्यत्र सङ्कीर्तिताः कथं ब्रह्मवादे ब्रह्म-
परतया योज्यन्त इत्याशङ्क्य परिहरति ॥ महद्वत् ॥ यथा महच्छ-
ब्दः । महान्तं विभुमात्मानं, वेदाहमेतं पुरुषं महान्तमिखादौ मह-
च्छब्दो ब्रह्मपरो योगेन । एवमन्यक्तशब्दोऽप्यक्षरवाचक इति ।
न हि सांख्यमत इव वेदान्तेऽपि महच्छब्दः प्रथमकार्ये वक्तुं श-

त्विति शङ्कनायां ब्रह्मणो न कारणत्वं, विकारित्वापत्तेः । किन्तु प्र-
कृतेरेवेति पूर्वपक्षदलार्थः । तमिमं पूर्वपक्षं शक्तिशक्तिमद्भावेनोभयोः
कारणत्वेन समाधत्ते । न शरीरेत्यादि । यस्तन्तुनाभ इव तन्तुभिः
प्रधानजैः स्वभावतो देव एकः समावृणोति स नो दधातु ब्रह्माऽव्यय-
मित्यादिषु वाक्यशेषेषु शरीरेण रूपकेण दृष्टान्तेन विन्यस्तमुपन्यस्तं
यन्भाषाख्यं प्रधानं तस्यैवाजावाक्ये ग्रहणं, न तु स्वातन्त्र्येण परे-
च्छाननुविधायित्वरूपेण । अतो न तस्याः स्वातन्त्र्येण कारणत्व-
मिति व्याख्याय, त्रयाणामेवेति सूत्रे त्रयाणामपीति पाठमङ्गीकृत्य
ब्राह्मस्य प्रकरणित्वसमर्थनार्थं तदित्याशयेन तत्सूत्रमेवं व्याचख्यौ ।
भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं च मत्वेति श्रुत्युक्तानां त्रयाणां पुरुषप्रकृति-
देवतावर्गानामपि वाक्योपक्रमे उपन्यासः, प्रतिवचनं, तत्प्रश्नश्च
प्रसज्येयाताम् । न ह्येवं दृश्यते । किं कारणं ब्रह्म कुतः स्म जाता
इत्यादिना केवलब्रह्मण एव प्रश्नदर्शनात् । यः कारणानि निखि-
लानि तानि कालात्मयुक्तान्यधितिष्ठत्येक इत्यादिना केवलब्रह्मण
एवोपन्यासदर्शनाच्चेति ।

तदसङ्गतम् । अपिशब्दघटितपाठस्य काप्यदर्शनात् । सांख्ये-
ऽपि देवतावर्गस्याधिदैवतत्वेन भोग्यकोटिपतिततया पृथग् ज्ञेयत्वा-
ऽनङ्गीकारेण त्रयाणां प्रश्नाद्यापत्तेरपि दातुमशक्यत्वात् । किं कारण-
मिति श्रुतावपि विचारस्यैव दर्शनेन तत्र प्रश्नत्वायोगात्, ते ध्यान-
योगानुगता अपश्यन्नित्यत्रेऽपि दर्शनकथनेन प्रतिवचनादर्शनाच्च ।
एवं पूर्वोत्तरग्रन्थेऽप्यवगतव्यमिति दिक् ॥ ६ ॥

महद्वच ॥ अत्र भाष्यं निगदव्याख्यातमित्युपरम्यते । मायादि-

क्यते । तस्मादिन्द्रियादिवाक्ये सांख्यपरिकल्पितानां पदार्थानां नामापि नास्तीति सिद्धम् । चकारोऽधिकरणसम्पूर्णत्वद्योतकः ॥ ७ ॥

चमसवदविशेषात् ॥ ८ ॥

पुनः श्रुत्यन्तरेण प्रत्यवस्थितं निराकर्तुमधिकरणान्तरमारभते । ननु प्रकरणवशात् पूर्वमस्मदुक्तोऽर्थोऽन्यथा वर्णितः । यत्र प्रकरणापेक्षैव नास्ति मन्त्रे तदस्माकं मूलम् । अजापेकां लोहितशुक्लकृष्णां बह्वीः प्रजाः सृजमानाः सरूपाः । अजो ह्येको जुपमाणोऽनुशेते जहासेनां भुक्तभोगामजोऽन्य इति । यद्यपीदं श्वेताश्वतरोपनिषदि चतुर्थाध्याये विद्यमानत्वात् पूर्वापरसम्बन्धमेव वक्तव्यम् । तत्र, ब्रह्मवादिनो वदन्तीत्युपक्रम्य ब्रह्मविद्यैव निरूपिता ।

—

वादानां निराकृतिरपि शरीररूपकविन्यस्तगृहीतेरेव बोध्या ॥७॥१ ॥

चमसवदविशेषात् ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः । * श्रुत्यन्तरेणेत्यादि * । अत्रापि साध्यमानुनानिके श्रौतत्वाभावरूपमेव । अजामन्त्रस्थोऽजाशब्दस्तु पूर्वपक्षोत्थाने द्वारमतः संशयं तद्वीजं चानुल्लिख्य पूर्वपक्षं विषयवाक्यं चाहुः । * नन्वित्यादि * । नन्वस्य मन्त्रस्य श्वेताश्वतरोपनिषच्चतुर्थाध्याये, य एको वर्णो बहुधा शक्तियोगाद् वर्णाननेकाभिहितार्थो दधातीत्यादिमन्त्रैर्ब्रह्म प्रकृत्यैव पठितत्वाद् उपनिषदारम्भेऽपि, किं कारणं ब्रह्मेति ब्रह्मण एव प्रकृतत्वात् कथमस्य कारणानपेक्षत्वमित्याकाङ्क्षायां तदनपेक्षतामुपपादयति * यद्यपीत्यादि * तथाच यथा प्रणवादिमन्त्राणामर्थान्तरवाचकानां प्रकृतोपयोग, इमं मे वरुण इत्यादीनां च सूर्याद्युपस्थाने, तथास्यापि मन्त्रस्य कपिलमतसिद्धार्थवाचकस्यैव ब्रह्मविद्योपयोग इत्येष मन्त्रः स्वार्थनिरपेक्ष एवेति शङ्केत्यर्थः । किञ्चान्न यद्येक एव मन्त्र एतादृशोऽन्ये त्वन्यादृशा इति स्यात् तदा बहुनामनुग्रहो न्याय्य इत्यस्यैवार्थोऽन्यथा कल्प्येतापि । यथा कठवह्नीमन्त्रस्य । इह तु

तथापि पूर्वकाण्डे प्रणवादिमन्त्राणां नायं नियम इति प्रकृतेऽपि मतान्तरवाचकस्यैव प्रकृतोपयोग इति शङ्का । ते ध्यानयोगानुगता अपश्यन् देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्निगूढामिति च । तथा ज्ञाज्ञौ द्रावजावीशानीशावजा ह्येका भोक्तृभोग्यार्थयुक्ता । अग्रे च यो योनिं योनिमधितिष्ठत्येको विश्वानि रूपाणि योनीश्च सर्वाः । ऋषिप्रसूतं कपिलं यस्तमग्रे ज्ञानैर्विभर्ति जायमानं च पश्येदित्यादि च वाक्यानि कपिलतन्मतवाचकानि वर्तन्त इति सांख्यमतमपि वैदिकमेवेत्येवं प्राप्ते । उच्यते ॥ चमसवदविशेषात् ॥ अर्वाग्विल-
श्चमस ऊर्ध्वबुध्नस्तस्मिन् यशो निहितं विश्वरूपम् । तस्यासते ऋषयः सप्त तीरे वागष्टमी ब्रह्मणा संविदानेति मन्त्रे यथा न विशेषो विधातुं शक्यते । न हि कर्मविशेषं कल्पयित्वा तत्रार्वा-

मन्त्राणां बहूनां तादृशत्वात् तदपि न वक्तुं शक्यमित्याह । * ते ध्यानेत्यादि * । तथाचात्र स्वगुणैर्निगूढत्वम् । अग्रिमे मुक्तामुक्तात्मसङ्घौ भोक्तृभिर्भोग्यार्थैर्मन्त्रादिकार्यैर्युक्ता अनादिः प्रकृतिः । तदग्रिमे चाधिष्ठातृत्वम् । तदग्रिमे च कपिलस्य नाम तद्धर्माश्च प्रत्यभिज्ञायन्ते । एतावान् परं विशेषो, यत् कापिलैः प्रकृतिः स्वतन्त्रोच्यते । अत्र तु परमेश्वरशक्तित्वेनेति । न तावता तस्या अजात्वहानिः । शक्तेर्नित्यत्वात् । अतः शक्तित्वमात्रेण विशेषेण कपिलमतप्रत्यभिज्ञापकनानापदानादरणमनुचितमिति सांख्यमतस्यानुमानिकत्वोक्तिः प्रधानस्याशब्दत्वोक्तिश्चानुपपन्नेति प्राप्ते इत्यर्थः । सूत्रं पठित्वा सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति * उच्यते इत्यादि * । एकपदमिदं सूत्रम् । चमसेन तुल्योऽविशेषश्चमसवदविशेषस्तस्मात् । स्यात् सांख्यमतमत्र, यदि तस्याः सृष्टिकरणे स्वातन्त्र्योपपादको रजःसत्त्वतमःसाम्यावस्थात्मकः स्वरूपस्य विशेषो विधातुं शक्येत । स च न शक्यते । शक्तित्वेन शक्तिमदधीनोदयतया तत्सापेक्षतयैव सिद्धत्वात् । नच स्वगुणैर्निगूढत्वं तद्गमकम् । तत्र स्वपदेन ब्रह्मण

ग्विलचमसं कल्पयित्वा तत्र यशोरूपं सोमं होतारो मन्त्रेण भक्ष-
येयुरिति कल्पयितुं शक्यते । तथा प्रकृते रोहितशुक्लकृष्णशब्देन
रजःमत्त्वतर्मांसि कल्पयित्वा न तद्रशेन मर्वमेव मतं शक्यते क-
ल्पयितुम् । कपिलऋषिवाक्यमप्यनिद्रभंयोगभयान्निसऋषेरेवानु-
वादकम् । तस्मान्न मन्त्रमात्रेण प्रकरणश्रुत्यन्तरनिरपेक्षेण विशेषः
कल्पयितुं शक्यः ॥ ८ ॥

ज्योतिरुपक्रमात्तु तथा ह्यधीयत एके ॥ ९ ॥

ननु चमसमन्त्रे अर्वाग्विल इति मन्त्रव्याख्यानमस्ति । शि-
रश्चमसः प्राणा वै यशः प्राणा वा ऋषय इति । नात्र तथा व्या-
ख्यानमस्तीतीमां शङ्कां परिहरति तुशब्दः । अजाशब्देन ज्यो-
तिरेवोच्यते । यथा ह्यजा अल्पदोग्ध्री तथेयं नश्वरमुखदात्री ।

एव ग्रहीतुं शक्यतया तद्गुणानामेव ग्राह्यत्वात् । उत्तरार्द्धे, यः
कारणानि निखिलानि तानि कालात्मयुक्तान्यधितिष्ठत्येक इत्यनेना-
पि तस्यैव परामृष्टत्वाच्च । नापि भोक्तृभोग्यार्थयोगस्तथा । जन्यायां
शक्तावपि तथात्वस्य पुराणसिद्धत्वात् । नापि, योनिं योनिमिति
तद्गमकम् । वीप्साया बहुत्वस्य च बाधकत्वात् । नाप्यंशमेदात् स-
माधिः । तस्यापि शक्तिसाधारणत्वात् । अतश्चमसवाक्यवदत्राप्यु-
रीत्या कल्प्यमानस्य विशेषस्याभावान्न सांख्यमतसिद्धिः । कपिल-
वाक्यादसिद्धिस्तु भाष्य एवोपपादितेति पूर्वाधिकरणोक्तमधुष्ण-
मित्यर्थः ॥ ८ ॥

ज्योतिरुपक्रमात्तु तथा ह्यधीयत एके ॥ सूत्रमवतारयन्तो
व्याकुर्वन्ति * नन्वित्यादि * । * इतीमामिति * इति हेतोश्चमस-
दृष्टान्तस्य वक्तुमशक्यत्वादजाशब्दे यौगिकार्थमाहत्याध्यात्मप्रकर-
णासंबद्धत्वाद्ब्रह्मार्थं च विहायात्र सांख्यसिद्धा प्रकृतिरेवाङ्गीकार्येती-
मामित्यर्थः । नन्वजाशब्दार्थानिर्द्दारे कथं तत्परिहार इत्यत आहुः ।
* अजेत्यादि * । तर्ह्यजाशब्दप्रयोगः कुत इत्यत आहुः । * यथेत्या-
दि * । तथाच पश्य नीलोत्पलद्वन्द्वान्निःसरन्ति शिताः शरा इति-

अग्निस्वर्यसोमविद्युद्रूपा ब्रह्मणो हंसोक्तचरणरूपा । भगवत्कार्या
शरूपत्वात् । तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकां करवाणीति श्रुतेश्च प्र-
थमोत्पन्ना देवता अजाशब्देनोच्यते । तत्र हेतुः । उपक्रमात् ।
अत्रैवोपक्रमे, तदेवाग्निस्तद्रायुस्तदादिसस्तद् चन्द्रमा इति । द्वा सु-
पर्णेति चाग्ने । मध्ये चायं मन्त्रः पूर्वोत्तरसन्वद्धमेव वदति । सा
मुख्या सृष्टिः । अजद्वयं जीवब्रह्मरूपमिति । अत्र प्रकरणे न
स्पष्ट इति निरूपयति । तथाहि श्रुत्यन्तरे स्पष्टमेव अधीयत एके ।

धन्निगीर्याध्यवसानेन तथात्वबोधनाय प्रयोग इत्यर्थः । ननु किं त-
ज्ज्योतिर्यदेवमुच्यत इत्यत आहुः । * अग्नीत्यादि * । अग्निस्वर्य-
सोमविद्युद्रूपत्वाज्ज्योतिः । रूपादिति पाठे भावप्रधानो निर्देशः ।
रूपेति पाठः श्रीहस्ताक्षरेषु सन्दिग्धत्वाद् बोध्यः । छान्दोग्ये पष्ठे
प्रपाठके सत्यकामाय हंसेन, अग्निः कला सूर्यः कला चन्द्रः कला
विद्युत् कलैष वै सौम्य चतुष्कलः पादो ब्रह्मणो ज्योतिष्मान्नामे-
त्युक्तो यश्चरणस्तद्रूपा । तस्य चरणरूपत्वं तु, तत् तेजोऽसृजतेति श्रु-
त्युक्तभगवत्कार्याशत्वात् तस्य त्रिरूपत्वं, कार्यत्वस्त्रीत्वे च । तासां
त्रिवृतमिति श्रुतेः । चोऽवधारणे । अतः प्रथमोत्पन्ना या देवता तेजो-
रूपा सैवात्राजापदेनोच्यत इत्यर्थः । ननु तस्या अत्र कथं प्रत्य-
भिज्ञानमित्यत आहुः । * तत्र हेतुरित्यादि * । तथापि चेतनाधि-
ष्ठितत्वस्य कथं प्रत्यभिज्ञानमित्यत आहुः । * द्वा इत्यादि * । सैव
कुत उच्यत इत्यत आहुः । * सा मुख्या सृष्टिरिति * । सा त्रिवृतकृत-
देवतारूपा मुख्या सृष्टिः । सृष्ट्यन्तरकरणसमर्थमाद्यं कार्यमत उ-
च्यत इत्यर्थः । एवमत्राजामन्त्रस्य पूर्वार्द्धं व्याख्यातम् । उत्तरार्द्धं
व्याकरोतीत्याहुः । * अजद्वयमित्यादि * । नन्वज्ञाया ज्योतिष्मिन्
निरूपणमयुक्तम् । छान्दोग्ये तेजस उत्पत्तिकथने त्रिरूपताया अनु-
क्तत्वात् । भाष्ये च हंसोक्तचरणरूपत्वेन व्याख्यानमयुक्तम् । त-
स्यापि तत्रानुक्तत्वादित्याशयेन सूत्रशेषमवतारयन्ति * अत्रेत्या-
दि * । अत्र प्रथमकार्यप्रकरणे त्रिरूपत्वं, हंसोक्तश्चरणो न स्पष्ट

यदग्ने रोहितं रूपं तेजसस्तद्रूपं यच्छुक्लं तदर्पां यत् कृष्णं तदन्न-
स्येति । एवमग्नेऽपि कलात्रये । अनेन जीवेनात्मनेति जीवब्रह्म-
णोश्चानुभवेशः । बीजेऽपि त्रैविध्यमिति सरूपत्वम् । भगवतो-
ऽभोगे हेतुः—जीवेन भुक्तभोगामिति । तस्मात् प्रकृतेऽपि चम-
सवच्छ्रुतावेवार्थकथनात् सांख्यमतप्रतिपादकत्वम् ॥ ९ ॥

कल्पनोपदेशाच्च मध्वादिवदविरोधः ॥ १० ॥

ननु द्विविधा शब्दप्रवृत्तिः । योगो, रूढिर्वा । तत्राजाशब्द-
श्छागायां रूढः । न जायत इति योगः । अनुभयरूपत्वात् कथं
सृष्टिवाचकत्वमिवाशङ्क्य परिहरति ॥ कल्पनोपदेशाच्च ॥ कल्पना-
त्रोपदिश्यते ।

इति हेतोस्तत्रत्यं ध्रुत्यन्तरं दर्शयतीत्यर्थः । श्रुतिमाहुः । * यदग्नेरि-
त्यादि * । ननु यदि तेजोरूपा देवताभिप्रेता तदा सूत्रकृता तेजः-
पदमेव कुतो नोक्तमित्यत आहुः । * एवमित्यादि * । * कलात्रय
इति * सूर्यसोमविद्युद्रूपे । तथाचैतदग्ने, यदादित्यस्य रोहितं रूपं
यत्कृष्णमसौ यद् विद्युत् इत्यादिनिरूपणात् तत्र हंसोक्तपादरूपता-
द्विधर्मनिरूपणार्थं ज्योतिःपदं प्रयुक्तं, न तेजःपदमित्यर्थः । अस्यां
श्रुतौ जीवब्रह्मणी कुत्रोक्ते इत्याकाङ्क्षायामाहुः । * अनेनेत्यादि * ।
जीवेनेति सहार्थतृतीययाऽऽत्मनेतिकरणतृतीयया च बोधिते इत्य-
र्थः । सरूपत्वकथनप्रयोजनमाहुः । * बीजेऽपीत्यादि * । बीजं मां
सर्वं भूतानां विद्धि पार्थ सनातनमिति वाक्याद् बीजं भगवान् ।
तत्रापि सच्चिदानन्दरूपत्वात् त्रैविध्यमस्तीत्यतः प्रजासरूपत्वम् ।
तथाच कार्यकारणयोः सालक्षण्यस्यैत्सर्गिकत्वेनार्थात् प्रासावपि
यत् सरूपत्वकथनं, तत् प्रजानां तेजोऽब्रह्मात्मकत्वेऽपि बीजधर्मस्य
सच्चिदानन्दरूपत्वस्य ज्ञापनार्थमित्यर्थः । * तस्मादिति * यस्मा
देवं वाक्यतात्पर्यं तस्मात् ॥ ९ ॥

कल्पनोपदेशाच्च मध्वादिवदविरोधः ॥ सूत्रमवतारयन्ति ।

* नन्वित्यादि * । परिहारं व्याकुर्वन्ति * कल्पनाऽत्रेत्यादि * ।

आद्या सृष्टिः कल्पनया अजाशब्देनोच्यते । यथा
 राजा वर्करसहिता सवत्सा स्वामिहिता तथेयमिति उपदेश-
 पदात् तथोपासनमभिप्रेतम् । चकारात् परोक्षवादोऽपि देवस्य
 हिताय । यथा आदित्यो वै देवमधु, वाचं धेनुमुपासीत । ब्रुलो-
 कादीनां चाग्नित्वं पञ्चाग्निविद्यायां तथा प्रकृतेऽप्यविरोधः ।
 योगरूढिव्यतिरेकेणाप्येषा वेदे शब्दप्रवृत्तिः । तस्मादजामन्त्रेण
 न सांख्यमतसिद्धिः ॥ १० ॥

एतस्यैव विवरणम् * आद्येत्यादि * । कल्पनाया विवरणं * यथे-
 त्यादि * । तथाच तस्या भगवत्साहित्येन कार्यसाहित्येन चोपा-
 सनार्थं गौण्याऽजत्वोपदेश इत्यर्थः । गूढाभिसन्धिमुद्घाटयन्ति । *
 चकारादित्यादि * । चोऽप्यर्थे । तत् तेषां न प्रियं यन्मनुष्या वि-
 द्युरिति श्रुतेर्मनुष्याणां ज्ञानं देवहिताय न भवतीति तद्धिताय,
 यथेन्धे इन्द्र इति परोक्षवादस्तथात्र चतुर्मुखाऽजन्यायेनास्मदादि-
 साधारणजन्माभावात् प्रथमकार्ये ज्योतीरूपेऽजेति परोक्षवादो, भ-
 गवत्प्रियत्वाय वा परोक्षवाद इत्यर्थः । इष्टान्तं व्याकुर्वन्ति * यथे-
 त्यादि * । अत्रायमर्थः । सांख्यसमाससूत्राणां पञ्चशिखवृत्तौ सूर्य-
 स्य चक्षुरधिदैवतत्वेन सिद्धत्वान्मधुविद्योक्तस्य मधुत्वस्य तस्मिन्
 वक्तुमशक्यत्वेन सांख्यवादिनापि तत्र गौण्येव वृत्तिः कल्पनोपदेश-
 मादायैवादरणीया । अन्यथा श्रुतिविरोधापत्तेः । निर्गुणादिश्रुति-
 विरोधश्चेति सूत्रयतः कपिलाऽऽचार्यस्यापि तद्विरोधस्यासह्यत्वा-
 द् । अतो यथा मध्वादिविद्यायां कल्पनोपदेशस्त्वयाङ्गीक्रियते
 तथा श्रुतिविरोधपरिहारायात्राप्यङ्गीकार्यमिति प्रतिवादिवोधनार्थं
 तदनुसारेणोक्तम् । वस्तुतस्तु पुरुषविधब्राह्मणे रमणार्थं सृष्टिं प्रकृत्य
 अजेतरामवद् बसत इतर इति श्रावणाद्त्रापि तादृगाकारमादाय चतु-
 र्मुखाऽजन्यायबाधादजात्वमाद्यसृष्टेरुच्यते बन्धकत्वाय । नचात्र
 मानाभावः । समाने वृक्षे पुरुषो निमग्नोऽनीशया शोचति मुह्यमान
 इत्यग्निमग्रन्धेन तथावसायात् । एवं मधुविद्यायामपि, इष्टैव तृप्य-
 न्तीति तृप्तिरिङ्गादादित्यस्य मधुत्वम् । नच विरोधः । सैषा त्रय्येव

न संख्योपसंग्रहादपि नानाभावादतिरेकाच्च ॥ ११ ॥

मन्त्रान्तरेण पुनराशङ्क्य परिहरति । बृहदारण्यकपट्टे श्रूयते । यस्मिन् पञ्च पञ्चजना आकाशश्च प्रतिष्ठितः । तमेवमन्य आत्मानं विद्वान् ब्रह्माऽमृतोऽमृतमिति । यद्यप्यत्र पञ्चजनाः पञ्चोच्यन्ते, न पञ्चानां पञ्चगुणत्वम् । समामानुपपत्तेः । तथाहि । आद्यः

विद्या तपतीति श्रुत्या शब्दात्मकत्ववद् रसात्मकत्वेऽप्यदोषात् । एवमेव वाचो धेनुत्वमपि धरणीवज्ज्ञातव्यम् । एवं द्युलोकादीनामग्नित्वमपि । सर्वं सर्वमयमिति तापनीयश्रुतेः सर्वत्र सर्वसत्त्वात् तत्तदुद्भवानुद्भवयोर्भगवदिच्छाया नियामकत्वेन प्रत्यक्षविरोधस्याकिञ्चित्करत्वादिति । तदेतदुक्तं—चकारात् परोक्षवादोऽपीति * । अनेनैवाशयेन सुबोधिन्यां निगमकल्पतरोरित्यत्र, असौ वा आदित्यो देवमध्विति स्वर्गस्थानां सूर्यो मधु । यथास्माकं सारधमित्युक्तम् । एतावान् परं विशेषो यच्छ्रुतो परोक्षवादोऽत्र नेति न कोऽपि शङ्कालेशः ॥ १० ॥ २ ॥

न संख्योपसङ्ग्रहादपि नानाभावादतिरेकाच्च ॥ सूत्रमवतारयन्ति * मन्त्रान्तरेणेत्यादि * । * आशङ्क्येति * सांख्यमतस्य श्रौतत्वमाशङ्क्य । तेन विषयरूपहेतुभेदादधिकरणान्तरत्वं वा, पूर्वशेषत्वान्नवेत्यपि बोधितम् । विषयमाहुः । * बृहदित्यादि * । अत्र षष्ठ इति काण्वपाठाभिप्रायेणोक्तम् । माध्यन्दिनानां चतुर्थे दर्शनादिति । मन्त्रार्थस्तु, यस्मिन्नेते पञ्चादय आकाशान्ताः प्रतिष्ठितास्तत्मात्मानमेवं ब्रह्माऽमृतं विद्वानन्यो जीवः, अमृतो मुक्तो भवतीति शेषः । अन्यैस्तु तमेवात्मानं ब्रह्माऽमृतं विद्वानहममृत इति मन्य इति व्याक्रियते । अनेन मन्त्रेण कथमाशङ्कनेथानमित्याकाङ्क्षायामस्मिन् मन्त्रे पञ्चशब्दद्वयदर्शनात् पञ्चसंख्याविषयकपञ्चसंख्यान्तरश्रवणामिमानरूपेण मूढग्राहेणेति वक्तुं तं व्युत्पादयन्ति * यद्यपीत्यादि * । तथाच तद्विवक्षितसंख्यानुपसङ्ग्रहान्मूढग्राह इत्यर्थः । कथं समासानुपपत्तिरित्याकाङ्क्षायां तां व्युत्पादयन्ति * तथाहीत्यादि * । अय-

पञ्चशब्दः संख्यावाची, संख्येयवाची वा ? । आद्ये पञ्चसंख्या-
या एकत्वान्न षष्ठीसमासः । संख्यायां संख्याभावाच्च । संख्येय-
परत्वे द्वितीयस्य संख्यात्वे पञ्चत्वमेव पूर्ववच्चेदनन्वयः । विधाय-
काभावाच्च ।

अतो वीप्सा । पञ्चजनसंज्ञाविशिष्टानां वा पञ्चत्वमिति य-

मर्थः । संख्योपसङ्गहार्थं पञ्चानां पञ्चेति समासे वाक्ये पञ्चसंख्या-
या एकत्वाद् ब्राह्मणसमाज इत्यत्र ब्राह्मणानामित्यर्थेन पञ्चानमित्य-
स्य संख्यावाचिनो बहुवचनान्तस्य प्रवेशो न वक्तुं शक्य इति न
षष्ठीसमासः । यदि पञ्चशब्दस्य नित्यं बहुवचनान्तत्वेन दारा इत्या-
दिवद् बहुत्वस्याविवक्षितत्वेन प्रवेशो विभाव्यते, तदापि पञ्चपञ्चे-
त्यस्य पञ्चसंख्यात्मन्वन्धिना पञ्चसंख्येत्यर्थो वक्तव्यः । सम्ब-
न्धश्च विषयतया वक्तव्यः । तथा सति तस्यां संख्यायां तत्संख्या-
ऽभावात् समासानुपपत्तिः । अनेन सप्तमीसमासोऽपि नैत्युक्तप्रायम् ।
एवमन्येऽपि बोध्याः । यदि चाद्यस्य पञ्चशब्दस्य संख्येयपरत्वेन द्वि-
तीयस्य संख्यापरत्वेन सप्तमीसमासो भाव्यते, तदा पञ्चसंख्यासं-
ख्येयेषु पञ्चसंख्येत्यर्थलाभाद्भीष्टायाः संख्याया अस्तिद्ध्या समास-
वैयर्थ्यम् । यदि च पूर्ववदाद्यस्य संख्यार्थत्वं, द्वितीयस्य संख्येया-
र्थत्वं, तदापि षष्ठीसमासे संख्येयबोधकपदादेव विशेषणीभूतसं-
ख्यालाभेन पूर्वपदस्यानन्वयः । सप्तमीसमासे तु संख्यायां संख्येया-
भावादुत्तरपदस्यानन्वयः । नन्वात्रासूर्यं पश्या राजदारा इतिवद्-
समर्थसमास एवास्तिवति वाच्यम् । अत्रासूर्यललायोर्दशितपोरि-
तिवत् तादृशसमासज्ञापकाभावादिति । एतेनान्येऽप्यसमर्थसमासा
निवारिताः । एवं समासानुपपत्त्या तन्मतं दूषयित्वा सूत्रोक्तं पूर्व-
पक्षहेतुं साधयितुं पुनस्तन्मतोत्थापनायाहुः । * अत इत्यादि * ।
यतः पूर्वोक्तीत्या न पञ्चविंशतिस्ख्यापमङ्गुहोऽतस्त्वया असमस्त-
योरेव पञ्चपञ्चेति पदयोर्विप्सा द्विरुक्तिर्वा, समासान्तरेण पञ्चजन-
संज्ञाविशिष्टानां वा पञ्चत्वं यथासम्भवं त्वद्भीष्टं यथा स्यात् तथा
अर्थो वक्तव्यः । स चेत्थम् । वीप्सापक्षे पञ्चसंख्यायायाः पञ्चगुण-

थामम्भवमर्थः । तथापि मृदग्राहेण संख्योपसंग्रहादपि लक्षणार्थकेन-
चिद्धर्मेण पञ्चसंग्राहकेण भाव्यम् । न च तेषां मते न सम्भवति ।
तथा मति पञ्चैव तत्त्वानि स्युः । अतस्ते नानाभावादेव स्वीकर्त-
व्याः । यद्यपि भूततन्मात्राकृतिचित्त्यन्तःस्थितत्वधर्मा वक्तुं श-



त्वबोधकस्याभावाद्दशानामेव बोधो न पञ्चविंशतीनाम् । अतो,
यस्मिन्ननाः पञ्चशः पञ्चैत्येवं संख्योपसङ्गहाः । द्वितीयपञ्चादरे तु
पञ्चजनपदस्य, दैत्यः पञ्चजनो महाविन्दुको दैत्यं वाः स्युः पुमान्ः
पञ्चजना इतिकोशोक्तेषु मनुष्येषु वा रुढिमाश्रित्य पञ्च पञ्चपृत्य
इतिवत् पञ्चानां पञ्चजनानां समाहारः पञ्चजना इति समाप्तो,
लिङ्गव्यत्यादेरुच्छान्दसन्त्वं वक्तव्यम् । अथवा दिक्संख्ये संज्ञाया-
मित्यनेन समर्पय इतिवत् पञ्च च ते पञ्चजनाश्चेति संज्ञासमाप्तो
वा वक्तव्यः । तत्र पूर्वस्मिन् विकल्पे दैत्यस्यैकत्वेन समाहारात्स-
म्भवाच्च समाप्तः । द्वितीयविकल्पे तु मनुष्याणां बहुत्वेन मनुहघ-
टकतया समाप्तसम्भवेऽपि विशेषणीभूतपञ्चत्वोपपत्त्यर्थं, वैचस्त्रो
न तृप्यति पञ्चभिर्मानवैर्यम इति मन्त्रोक्ता वा, जना यदग्निमयजन्त
पञ्चेति यागसम्बन्धालिङ्गेन निरादपञ्चमाश्चन्यारो वर्णा वा ग्राह्याः ।
तदापि न पञ्चविंशतिसंख्योपसङ्गहः । सख्याया एकस्मिन्नेव पञ्च-
शब्दे प्रविष्टत्वेन गुणकसंख्यान्तरस्याभावात् । तथा संज्ञासमाप्तपञ्चे-
ऽपि वस्तुतस्तु विशिष्टादिषु समर्पय इतिवत् पञ्च पञ्चजना इति
संज्ञायाः कुत्राप्यभावात् समाप्तस्यैवानुपपत्तिः । अत एतस्मिन् वि-
हाय जनयन्तीति जना इति यागं चाश्रित्य तत्त्वानि ग्राह्याणि ।
ततः पञ्चानां जनानां समाहारः पञ्चजनाः, पञ्चानां पञ्चजनानां सः
पञ्चपञ्चजना इति समाहारस्यमासद्वयस्य वा; पञ्चगुणिताः पञ्च प-
ञ्चपञ्च, ते च ते जनाश्चेत्युत्तरपदलोपिगर्भस्य कर्मधारयस्य वा
आश्रयणेन पञ्चविंशतिसंख्यामुपसंगृह्य वेदान्ते मोक्षाधिकारान्मु-
मुक्षुभिः कपिलस्मृतिंसिद्धानि पञ्चविंशतितत्त्वानि ग्राह्याणीति त-
न्मतस्यापि श्रौतत्वकल्पनं मृदग्राह इतीदं सर्वं, संख्योपसङ्गहादपी-
त्यनेनोत्थाप्य, नेत्यनेन निषेधन्ति । तत्र हेतुः—नानाभावादाति * ।

क्यन्ते । तथापि न ते तथोक्तवन्तः । मूलप्रकृतिरविकृतिर्महदाद्याः
प्रकृतिविकृतयः सप्त । षोडशकश्च विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः
पुरुष इत्यन्यथोपगमात् ।

पुरुषे वैलक्षण्याभावप्रसङ्गश्च । किञ्च नायं श्रुसर्थ इति श्रुता-

तद् व्याकुर्वन्ति * तथापीत्यादि * । एवं बाधेऽप्युक्तरीत्या मूढग्राहेण
संख्योपसङ्गहेऽपि जनशब्दवाच्यानां तत्त्वानां प्रत्यभिज्ञानार्थं तत्प-
ञ्चकनिष्ठपञ्चत्वसङ्गाहकेण केनचिद्धर्मेण सांख्यमते भाव्यम् । ता-
दृशश्च धर्मस्तन्मते अप्रसिद्ध इति न सम्भवति । तदसम्भवे सति
पञ्चैव तत्त्वानि स्युर्न तु पञ्चपञ्च । अतस्तेषां संख्यासङ्ग्रहस्यावश्य-
कत्वात् पञ्चकनिष्ठपञ्चत्वसङ्गाहका धर्मा नानाभावाः प्रकृतित्वादि-
धर्मैभ्योऽतिरिक्तो भावो धर्मो येषां तादृशाः स्वीकर्तव्याः । नच ता-
दृशामभावः । भूतादिषु भूतत्वतन्मात्रात्वाकृतित्वचिचित्त्वानां प्रकृ-
तिपुरुषमहद्दहङ्गारमनस्खन्तःस्वत्वस्येत्येवं तादृशां वक्तुं शक्यत्वा-
त् । यद्यप्येवं शक्यते वक्तुं तथापि न ते तथोक्तवन्तः । मूलप्रकृति-
रित्यादिना एकैकनिष्ठसप्तनिष्ठषोडशनिष्ठानां चतुर्णामेव धर्माणां
स्वाभिमतसंख्यासङ्गाहकत्वेनोपगमात् । तथाचायं सूत्रार्थः । पञ्च-
पञ्चजना इत्यत्र केन चित् समासेन संख्योपसंग्रहादपि न सांख्य-
मतस्य शब्दवत्त्वम् । कुतः ? । नानाभावात् । संख्यासङ्गाहकधर्मा-
णां तन्मते पञ्चपञ्चकनिष्ठधर्मभिन्नत्वेन विद्यमानत्वात् । यदि हि
तत्त्वेषु श्रौतत्वं तदभिप्रेतं स्यात् सङ्गाहकधर्माणां श्रौतशब्दविरुद्ध-
संख्याकत्वं न द्रव्युरतस्तथेति । भाष्ये, आकृतित्वं कर्मेन्द्रियाणां धर्मः ।
चिचित्त्वं ज्ञानेन्द्रियाणाम् । अन्तःस्थितत्वं प्रकृतिपुरुषमहद्दहङ्गारमन-
साम् । सांख्यकारिकायां तु प्रकृतित्वं तत्त्वान्तरोपादानत्वम् । प्र-
कृतिविकृतित्वं किञ्चित्त्वोपादानत्वे सति किञ्चित्त्वोपादेयत्वम् । प्र-
कारत्वं साक्षात् तत्त्वोपादेयत्वम् । पुरुषत्वं चोक्तत्रितयविलक्ष-
णत्वं बोध्यम् । जनशब्दोऽपि तन्मते विरुद्ध्यत इति दूषणान्तरमधि-
कमाहुः । * पुरुष इत्यादि * । जनशब्दस्य जनकत्वोपाधिना तत्त्व-

वेव प्रतीयते । अतिरेकादाकाशश्चेति । चकारादात्मा यस्मिन्नि-
सधिकरणत्वेनोक्तः । तस्मान्नानेनापि मन्त्रेण तन्मतस्मिद्धिः ॥११॥

प्राणादयो वाक्यशेषात् ॥ १२ ॥

नन्ववश्यं मन्त्रस्यार्थो वक्तव्यः । तदनुरोधेन लक्षणयापि
ज्योतिःशास्त्रवत् पञ्चपञ्चशब्दः पञ्चविंशतिवाचकतया परिक-
ल्प्यः । स्पष्टमाहात्म्यार्थमान्माकाशयोराधाराधेयभावः प्रदर्शित-

वाचकत्वेन गृहीतत्वात् पुरुषेऽपि नदापत्या तथेत्यर्थः । नच छत्रि-
णां यान्तीतिवद् गौण्या तन्सङ्ग्रहात्त दोष इति शङ्काम् । तत्र प्रत्य-
क्षस्येवात्र गौणीनियामकन्याभावेन तस्या वक्तुमशक्यत्वाज्जनशब्दे
युगपद् वृत्तिद्वयापातादगतिकगतित्वाच्चेति । हेन्वन्तरं व्याकुर्वन्ति ।
किञ्चेत्यादि । आकाश आत्मा चेत्येनयोरतिरेकाज्जनशब्दोक्तेभ्य
आधिक्यात् संख्याविरोधे स्मति न तन्मतस्मिद्धिरित्यर्थः ॥ ११ ॥

प्राणादयो वाक्यशेषात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्या-
दि * । अयमर्थः । पञ्चविंशतिसंख्योपमंग्रहे मन्त्रवर्णविरोधो दोष-
त्वेनोक्तः । सोऽस्माभिः परिक्रियते । यतो मन्त्रस्यार्थो भवतामस्माकं
चावश्यं वक्तव्यः । तत्र भवन्मते आत्मनि प्रतिष्ठिता द्विपञ्चसंख्याकाः
पञ्चविंशतिसंख्याका वा एते जनाः, पञ्चसंख्याका वा एते पञ्चजना
इति निश्चेतुमशक्यत्वाद्स्मन्मते तु पञ्चविंशतिसंख्याकानां तत्त्वानां
निश्चितत्वाद्स्मन्मतमेव ज्यायः । एवं सति तदनुरोधेन यथा,
पञ्च सप्त च वर्षाणि न वर्षेण शतक्रतुरित्यत्र द्वादशसंख्याघ-
टकतया पञ्च सप्तेति पदद्वयेऽवयवद्वारेण समुदायं लक्षणा । तथात्र
पञ्चविंशतिसंख्याघटके पञ्चेतिपदद्वये समुदायलक्षणया, अथवा,
त्रिणवेनौजस्कामं याजयेत्, युद्धं त्रिणवरात्रं तद्भूत्तुमुलमुल्वणमि-
त्यत्र यथा त्रयो नव यत्रेति बहुव्रीहिसूत्रात् पञ्च पञ्च यत्रेति बहुव्री-
हिणा सुब्लुका च गणलक्षणयापि ज्योतिःशास्त्रे इव पञ्चपञ्चशब्दः
पञ्चविंशतिवाचकतया परिकल्प्यः । एवं वाचकत्वे कल्पितेऽत्र पञ्च-
विंशतितत्त्वसिद्धावेवं मन्त्रार्थः । यस्मिन् पञ्चविंशतिसंख्याकानि
तत्त्वानि आकाशश्च प्रतिष्ठित उत्कर्षे प्राप्तस्तमात्मानमेव ब्रह्माऽमृतं

स्तत्रत्ययोरेव । अतो मन्त्रे तन्मतसिद्धिरित्याशङ्क्य परिहरति । प्राणादयः पञ्चजनाः । वाक्यशेषस्य मन्त्रार्थनियामकत्वात् । प्राणस्य प्राणमुतचक्षुषश्चक्षुः श्रोत्रस्य श्रोत्रमन्नस्यान्नं मनसो मन इति ।

ननु कथमस्य वाक्यशेषत्वम् । उच्यते । प्राणादयः संज्ञाशब्दाः करणवाचकाः । ते ज्ञानरूपं वा, क्रियारूपं वा कार्यं जनयन्ति स्वव्यापारेण । तेन तेषां करणान्तरापेक्षाभावात् प्राणादीनां

विद्वान् अमृतो मुक्तो भवतीति मन्य इति । नच तत्त्वेष्वात्माकाशयोः प्रविष्टत्वात् पुनस्तत्कथनमतिरेकापादकतया बाधकमिति शङ्क्यम् । यतोऽत्र तत्रत्ययोर्गणस्थयोरेवात्माकाशयोराधाराधेयभावः । आत्मनः स्पृष्टमाहात्म्यर्थं प्रदर्शितो योऽन्यत्र सर्वाधारत्वादिधर्मवत्तया प्रसिद्धः सोऽपि यस्मिन्निति । अत्रात्मन आधारता, मोक्षे इच्छाऽस्तीतिवद् विषयतया । तथाच यस्मिन्नात्मनि विषये तत्त्वान्याकाशश्च सङ्गतस्वरूपतया परार्थत्वेन ज्ञेयत्वरूपां प्रतिष्ठां प्राप्तवन्तस्तमात्मानं विद्वान्स्त्विति निर्गलितोऽर्थः । अतो मन्त्रे तन्मतसिद्धिरित्याशङ्क्य परिहरतीति । परिहारं व्याकुर्वन्ति * प्राणादय इत्यादि * । भवेदयं मन्त्रविरोधपरिहारो यद्यस्मन्मते पञ्चजनानामनिश्चयः स्यात् । स तु नास्ति । यतः प्राणादयो निश्चिताः पञ्चजनाः । कुतः ? । वाक्यशेषात् । बहूनां प्राप्तौ वक्ष्यमाणस्य वाक्यशेषस्य मन्त्रार्थनियामकत्वात् । एतस्य वाक्यशेषत्वे प्रत्यवतिष्ठते * नन्वित्यादि * । एकवाक्यलक्षणे परस्परसाकाङ्क्षत्वस्यैकवाक्यताबीजस्य सूचितत्वात् तस्याश्चात्राप्रतीयमानत्वे एकवाक्यत्वाभावेन शेषताया निश्चेतुमशक्यत्वात् कथमस्य वाक्यशेषत्वमित्यर्थः । एवं प्रत्यवस्थाने तां व्युत्पादयन्ति * उच्यते * प्राणाऽऽदय इत्यादि * । सत्यमापाततो नाकाङ्क्षा प्रतीयते । तथापि सूक्ष्मविचारे, प्राणादय इत्यादिनोक्तप्रकारेण पुनः प्राणादिमत्त्वं बाधितं स्यादित्यतः प्रतीयते । किञ्च । ते निश्चिक्युरित्युत्तराद्धाद् भगवतो माहात्म्यनिरूपणार्थमिदं वाक्यं प्रवृत्तम् । सांख्यमते चेश्व-

पुनः प्राणादिमन्त्रं वाधितं स्यात् । भगवतो माहात्म्यविरोधश्च ।
 अतः स्वार्थनिर्वाहार्थमन्यार्थो वर्तते पञ्चजनवाक्यस्य च । अतो
 बुद्धेः पञ्चवृत्तीर्जनयन्तीति प्राणादयः पञ्चजनाः । "मंशयोऽथ
 विपर्यासो निश्चयः स्मृतिरेव च । स्वाप इत्युच्यते बुद्धेर्लक्षणं वृ-
 त्तिनः पृथग्" इति । तेषां नत्तन्प्रकारकं स्वकार्यजननं न स्वतः
 किन्तु भगवत् इति द्वयोरेकार्थत्वे सर्वं मङ्गलं स्यात् । खण्डन्वाच्च
 शेषत्वम् । सर्वनवृत्तिकत्वाद् भगवतो न माहात्म्यविरोधः । तत्र

रानङ्गीकाराद् भगवतो माहात्म्यविरोधश्च स्यादतो ऽपि सा प्रती-
 यते । अनस्त्वद्रीत्या वाक्यस्याबोधकत्वात् तस्य स्वार्थनिर्वाहार्थम-
 न्योऽर्थो वर्तते । अन्यार्थं वर्तते इति समस्यन्तपाठे तु, तद्वाक्यम-
 न्यार्थं वर्तते इत्येवं व्याख्येयम् । पञ्चजनवाक्यस्य च सांख्यरीत्या
 पञ्चपञ्चकनिष्ठधर्मपञ्चकानुपलम्भात् पञ्चपञ्चजननिश्चायकोऽन्योऽर्थो
 वर्तते । स क इत्यपेक्षायां मंशयादिरूपपञ्चबुद्धिवृत्तिजनकाः पञ्च-
 जनास्ते पञ्चेति पञ्चानां ब्रह्मणि प्रतिष्ठितन्वमर्थः प्रतीयते । तदेतदु-
 क्तम् * अतो बुद्धेरित्यादि * । एवं सति प्राणवाक्यं तेषां कर-
 णत्वं बोधयत् पञ्चजनवाक्यसूचितं कार्यमाकाङ्क्षते, पञ्चजनवाक्यं
 च तेषां तदित्यादिनोक्तरीत्या प्राणवाक्योक्तं भगवन्तमाकाङ्क्षते इति
 द्वयोर्धिभागे साकाङ्क्षत्वे ब्रह्मबोधकतया च द्वयोरेकार्थत्वे ब्रह्मज्ञाना-
 र्थतया द्वयोरेकप्रयोजनकत्वे च सति यदत्रानुपपद्यमानत्वेनोक्तं
 तत् सर्वं मङ्गलं स्यादतोऽस्य वाक्यशेषत्वम् । यदि चोभयोः पर-
 स्परसाकाङ्क्षत्वाद् गौणमुख्यभावाच्च एकस्य शेषित्वमपरस्य शेष-
 त्वमिति नोपेयते, तदा तु साकाङ्क्षत्वेन खण्डन्वादेव शेषत्वमतो न
 वाक्यशेषत्वानुपपत्तिरित्यर्थः । ननु प्राणादिप्रवर्तकत्वं जीवस्याप्य-
 स्तीति भगवन्माहात्म्यमत्र वाक्यद्वये ऽपि न स्फुटतीति तद्विरोधात्
 कथमस्य ब्रह्मवाक्यत्वमित्यत आहुः । * सर्वेत्यादि * । नन्वत्र प-
 ञ्चैव प्राणादयः प्रतीयन्ते, नान्ये इति कथमत्र सर्वप्रवर्तकत्वसिद्धि-
 रित्यतः पञ्चसु सर्वनिवेशं व्युत्पादयन्ति * तत्रेत्यादि * । प्राण-

प्राणशब्देन त्वग्घ्राणप्राणा गृहीताः । रसना चान्ने प्रतिष्ठितेष्वन्नं गृहीतम् । वाग् वा तेजसि । अत्ता चान्नं चैकत्र भवतः । सहभावित्वात् । क्वचिदेकग्रहणं, क्वचिदुभयग्रहणमिति तेनते सर्वे पञ्चैव भवन्त्यतिरिच्यते परमाकाशः ।

तस्मात् प्राणादय एव पञ्चजना इति न तन्मतसिद्धिः ॥१२॥

शब्दो मुख्यप्राणवाचकः । स च वायुरूप इति प्राणशब्देन वायुविकारभूता त्वक्, तत्सहभूतं घ्राणं मुख्यप्राणस्य रूपान्तरभूता अन्ये अपानादयः प्राणा गृहीताः । रसना चान्ने प्रतिष्ठिता । तन्निरक्षस्य वर्द्धते इति वाक्यादत्यन्तान्नाकाङ्क्षिणीति तद्ग्रहणायात्रान्नं गृहीतम् । पाठान्तरेऽन्नस्थाने ज्योतिः पठितम् । तच्च तेजः । वाक् च तेजोमयीति सा तेजसीति तेन वाक्सद्ग्रहः । अत्ता चान्नं चैकत्र भवतः । अत्तार्थमेवात्र प्राकश्यात् । अतोऽन्नग्रहणेनैवात्तापि गृहीतः । तथाच तस्य तत्तत्सहभावित्वात् क्वचिदेकग्रहणं, क्व चिदुभयोर्ग्रहणम् । तेजस्येकस्या वाचो ग्रहणम् । प्राणान्नयोस्तूभयोस्त्वग्घ्राणयो रसनान्नयोश्च ग्रहणमिति सिद्ध्यति । तेन प्राणादिपदैरन्येषां सङ्गृहीतत्वेन, चक्षुःश्रोत्रमनसां च कण्ठत उक्तत्वेनैते सर्वे प्राणवाक्ये पञ्चसु निविष्टत्वात् पञ्चैव भवन्ति । अतः पञ्चजनवाक्येऽपि पञ्चजनपदेनैव एव सङ्गृह्यन्ते । अतिरिच्यते परमाकाशः । स च भूतत्वादिविधया पृथिव्यादीनां भूतानां तद्गुणानां च सङ्गाहक इति तेषां सर्वे ब्रह्मणि प्रतिष्ठितत्वकथनात् प्राणवाक्ये च तत्प्रवर्तकत्वकथनाज्जीवे तादृशत्वाभावेन वाक्यद्वयेऽपि भगवन्माहात्म्यमेव स्फुटतीति ब्रह्मवाक्यत्वमेतयोरविवादमित्यर्थः । एतेन बुद्धिवृत्तिजनकत्वं चक्षुःश्रोत्रमनसामेव, न तु प्राणान्नयोरतः कथं प्राणादीनां पञ्चजनत्वमित्याशङ्क्यपि निरस्ता । केवलानां चक्षुरादीनां न तथात्वमपि तु कर्तृगोलकादियुक्तानाम् । अतस्तादृशिशिष्टानामेव पञ्चजनत्वमिति बोधनात् । किञ्चात्रैवं ब्रह्मणि सर्वप्रतिष्ठासिद्ध्या पञ्चसंख्यादीनामपि न निस्तात्पर्यकत्वम् । परोक्षवादत्वाच्चैव मुक्तिरिति सर्वं सुखम् । तदेतदभिसन्धायाद्दुः । * तस्मादित्यादि * ।

ज्योतिषैकेषामसत्यन्ने ॥ १३ ॥

काण्वपाठे, अन्नस्यान्नमिति नास्ति, तदा कथं पञ्च ? तत्राह ।

एवञ्चात्र पञ्चजनपदे योग आहतः ।

शङ्कराचार्यास्तु, ते वा एते पञ्च ब्रह्मपुरुषा इत्यत्र पञ्चसु प्राणेषु प्रयुक्तत्वात् प्राणां हि पिता प्राणो मतेत्यत्रापि पित्रादिरूपेण प्राणस्यैवोक्तत्वाच्च जनसम्बन्धेन प्राणादीनां जनशब्दभाक्त्वे सिद्धे दिक्संख्येति संज्ञासमासबलात् पञ्चजनेतिसमुदायस्यापि प्राणादिषु रूढत्वमविरुद्धमित्याहुः । तच्चिन्त्यम् । ते वा एत इति श्रुतौ जनवचनस्य पुरुषपदस्य प्राणापानादिषु प्रयुक्तत्वेनान्येषु रूढत्वभावात् समुदायस्यापि तत्रैव रूढिसिद्ध्या वाक्यशेषोक्तेषु चक्षुरादिषु पञ्चजनशब्दस्य रूढेर्दूरनिरस्तत्वात् । नच प्राणापानादय एव पञ्चजनाः सन्त्विति वाच्यम् । तथा सति प्राणा इति बहुवचनेनैव चारितार्थ्ये आदय इत्यस्य वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । स्वस्यापि वाक्यशेषगता विवक्ष्यन्त इति कथनविरोधप्रसङ्गाच्चेति । समुदायशब्दार्थेऽवयवार्थस्याभावेन जनशब्दस्य तत्रानर्थकतया तेन तदुपपादनस्याशक्यत्वादित्यन्ये ।

यदपि, देवाः पितरो गन्धर्वा असुरारक्षांसि वा निषादपञ्चमाञ्चत्वारो वर्णा वा यत् पञ्चजन्यया विशेति प्रजापरः पञ्चजनशब्द इति तत्परिग्रहेऽपि न दोषः । आचार्येण तु, न तत्त्वानामिह प्रतीतिरस्तीत्येतावन्मात्राभिप्रायेण वाक्यशेषोक्तमाहतमित्याहुः । तदपि स्वप्रज्ञाविलसितमात्रम् । पूर्वोक्तपक्षद्वयोपगमे सर्वाधारत्वरूपब्रह्ममाहात्म्यासिद्ध्या पञ्चसंख्याया निस्तात्पर्यकत्वप्रसङ्गस्य दुर्वारत्वात् । वाक्यशेषानादरे खलेकपोतिकावत् सर्वपक्षापातेन वाक्यार्थनिर्णयाभावप्रसङ्गाच्च । वाक्यशेषस्यानिर्णायकत्वेन न्यायचर्चावैयर्थ्यापत्तेश्च ।

अन्ये तु वाक्यशेषबलादेव पञ्चजनशब्दस्य प्राणादिषु रूढिमाहुः । तत् पूर्वोक्तपक्षापेक्षया सम्यगपि वाक्यशेषस्य वराहं गावोऽनुधावन्तीत्यादौ नियामकत्वेन शक्तिग्राहकत्वदर्शनान्नियमस्य च प्रसिद्धप्रसूत्वरशक्तिसापेक्षत्वात् प्रकृते च प्रसिद्ध्यभावाच्चिन्त्यम् । तस्माद् योग एव साधीयानिति दिक् ॥ १२ ॥

ज्योतिषा संख्यापूर्तिस्तेषाम् । यस्मादर्वाक् संवत्सर इति पूर्वं
पठितो मन्त्रः । तत्र तदेवा ज्योतिषां ज्योतिरिति । अन्नस्थाने
ज्योतिर्ग्राह्यम् । व्याख्यानं पूर्वमेव । तस्मादासिद्धं तन्मतस्य श्रु-
तिमूलत्वम् ॥ १३ ॥

कारणत्वेन चाकाशादिषु यथाव्यपदिष्टोक्तेः ॥ १४ ॥

श्रुतिविप्रतिषेधात् स्मृतिरेव ग्राह्येति मतं दूरीकर्तुं श्रुतिविप्रतिषेधो
नास्तीत्यधिकरणमारभते । तत्र श्रुतौ सृष्टिभेदा बहवः । क्वचिदा-
काशादिका । आत्मन आकाशः सम्भूत इति । क्वचित् तेजःप्र-
भृतिका । तत् तेजोऽसृजतेति । क्वचिदन्यथैव । एतस्माज्जायते

ज्योतिषैकेशामसत्यन्ने ॥ * व्याख्यानं पूर्वमेवेति * ज्योतिषा
तेजोवाचौ ग्रहीतव्ये । मनसोऽन्नमयत्वेन मनसाऽन्नाचरसना ग्राह्याः ।
चक्षुषैकं चक्षुरेव ग्राह्यमित्येवं पूर्वोक्तरीतिकमेवेत्यर्थः । ननु काण्व-
माध्यन्दिनपाठविरोधादिह वाक्यशेषगतप्राणादिग्रहणं न युक्तम् ।
विकल्पापादकत्वादिति चेन्न । तुल्यबलतया षोडशग्रहणाग्रहणवत्
श्रुत्यभिप्रेतत्वेन विकल्पस्यादुष्टत्वात् । नच तत्रातिरात्रयागे व्यक्तिभे-
देन ग्रहणाग्रहणयोरुपपत्तिवत् प्रकृतेर्ब्रह्मण एकत्वेन ग्राह्याणां प्राणा-
दीनामन्यान्यत्वेन युगपद् ग्रहीतुमशक्तिरिति शङ्क्यम् । प्रकृतेऽपि
तेषामेव सत्त्वं ग्राहकशब्दमात्रभेदस्य तत्तत्पाठकरूपाधिकारिभेदाद्
ग्रहीतुं शक्यतया सुखेनैवोपपत्तेरिति । भाष्यं तु निगदव्याख्यातमे-
वेति शुभम् ॥ १३ ॥ ३ ॥

कारणत्वेन चाकाशादिषु यथाव्यपदिष्टोक्तेः ॥ ननु पूर्वाधि-
करणैः सांख्यमतस्य श्रौतत्वे निराकृते पुनरस्य किं प्रयोजनमित्या-
क्काङ्क्षायामधिकरणप्रयोजनमाहुः । * श्रुतेरित्यादि * । स्मृतिरिति *
सांख्यस्मृतिः । * मतमिति * सांख्याभिमतम् । * नास्तीतीति * इति
बोधनाय । विप्रतिषेधकं विषयमाहुः । * तत्रेत्यादि * । * असृजते-
त्यन्तम् * । * अन्यथैवेति * युगपत् साक्षात् । संशयस्तु एकस्यां
सृष्टौ वक्तव्यायामेवं विप्रतिषिद्धनानाप्रकारकथनेन तदनिर्णायिकां

प्राण इति । इदं सर्वममृतजतेति च । एवं क्रमव्युत्क्रमानेकविध-
सृष्टिप्रतिपादकत्वाद् वस्तुनो द्वैरूप्यासम्भवाद्, ग्रहात्वा अनु-
प्रजापशवः प्रजायन्त इतिवत् सृष्टिवाक्यानामर्थवादत्वेन ब्रह्मस्व-
रूपज्ञानार्थत्वादध्यारोपापवादन्यायेन न वेदान्तब्रह्मकारणत्वं सि-
द्धयति । अतः परिदृश्यमानजगतः कारणान्वेषणक्रियमाणे वा-
ह्यावाह्यमतभेदेषु सत्सु कपिलस्य भगवज्ज्ञानांऽशावतारत्वाद्
तन्मतप्रकारेणैव जगद्व्यवस्थांचितेलेवं प्राप्ते, उच्यते । न सृष्टि-
भेदेषु ब्रह्मणः कारणत्वे विप्रतिपत्तिः । सर्वप्रकारेषु तस्यैव कार-
णत्वोक्तेः । आकाशादिषु कारणत्वेन ब्रह्म यथा व्यपदिष्टमेवैकत्र,
अन्यत्रापि तदेव कारणत्वेनोक्तम् । न तस्य कार्यं करणं च विद्यत

श्रुतिं विहायैकप्रकारनिर्णायिका स्मृतिरेवादर्थव्या ? उक्तं विप्रतिपेधं
परिहृत्य सर्वस्मृत्युपजीव्या श्रुतिरेवादरणीयेति । अनिर्णायकत्वमु-
पजीव्यता च सन्देहबीजम् । तत्र संशयस्य पूर्वपक्षयुक्तिभिरेवाव-
गमात् तमनुक्ता पूर्वपक्षमेवाहुः । * एवमित्यादि * क्रमव्युत्क्रमेति *
नानाविधक्रमैर्नानाविधव्युत्क्रमैश्चेत्यर्थः । सृष्टिवाक्यानीतिपाठे त्व-
र्थवादत्वेनेत्यस्याग्रे, ग्राह्याणीति शेषो बोध्यः । शेषं स्फुटम् । एत-
त्समाधिं व्याकुर्वते * न सृष्टीत्यादि * । अयमर्थः । श्रुतयो हि ब्रह्म-
णस्तन्माहात्म्यस्य च बोधनार्थं प्रवृत्ताः । वन्दिनस्तत्पराक्रमैरिति
श्रीभागवते वेदस्तुतौ वाक्यात् । तत्रापि माहात्म्यमेव मुख्यम् ।
बोधनद्वारत्वात् । नचाध्यारोपापवादन्यायादरे ब्रह्मस्वरूपप्रतिप-
त्तिः । उन्मत्तादिप्रलाप इव तत्रापि वाक्ये अप्रामाण्यस्य, श्रुतौ च
प्रतारकत्वस्य स्फूर्त्या विश्वासनाशप्रसङ्गात् । अतस्तस्य न्यायस्या-
नादरे कारणस्य सिद्धौ न सृष्टिप्रभेदेषु ब्रह्मणः कारणत्वे विप्रति-
पत्तिः । सर्वप्रकारेषु कारणत्वोक्तेः । तदेतदाह । कारणत्वेन चाका-
शादिष्विति । आकाशतेजःप्रभृतिषु क्रमिकेषु प्राणादिषु चाक्रमिके-
षु कार्येषु कारणत्वेन यथाव्यपदिष्टोक्तेः । एकत्र यथैव सर्वज्ञत्व-
सर्वेश्वरत्वसर्वात्मत्वैकत्वाद्वितीयत्वसञ्चिदानन्दरूपत्वादिधर्मवत्तया
कारणत्वेन व्यपदिष्टमेवमन्यत्रापि तदेव कारणत्वेनोक्तं, तस्मा-

इत्यादिनिराकरणन्तु लौकिककर्तृत्वनिषेधपरम् । तस्यैव प्रतीतेः । सर्ववैलक्षण्यार्थं वैदिकानामबाधितार्थैकवाक्यत्वस्याभिप्रेतत्वादिति चकारार्थः । कार्यप्रकारे भेदस्तु माहात्म्यज्ञापको न तु बाधकः । बहुधा कृतिसामर्थ्यं लोकेऽपि माहात्म्यसूचकमिति । तस्मान्न श्रुतिविप्रतिषेधात् स्मृतिपरिग्रह इति सिद्धम् ॥ १४ ॥

समाकर्षात् ॥ १५ ॥

पुनरन्यथाशङ्क्य परिहरति । ननु क्वचिदमद्रा इदमग्र आसीदिति । क्वचित्, सदेव सौम्येदमग्र आसीत् । तद्वैक आहुरसदेवेदमग्र आसीत् । अव्याकृतमासीत् । नासदासीन्नो सदासीत् तम आसीदित्यादिवाक्येषु ब्रह्मणोऽपि विगानं श्रूयते । तद्वैक आहुरिति वत् पक्षान्तरं सम्भवति । न ह्यसत्तमःशब्दैर्ब्रह्म प्रतिपादयितुं

दिति । नञ्, न तस्य कार्यमिति निषेधश्रुतिव्याकोपः । तस्य लौकिककर्तृत्वनिषेधपरत्वात् । निषेधकवाक्योत्तरार्द्धं स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया चेति स्वाभाविकक्रियासद्भावप्रतिपादनात् । द्वितीयपादे समाऽऽयधिकनिषेधाच्च । कार्यकारणसापेक्षलौकिककर्तृत्वनिषेधस्यैवं प्रतीतेरिति । चकारसूचितं हेत्वन्तरमाहुः । * सर्ववैलक्षण्येत्यादि * । * वैदिकानामिति * पदवाक्यानाम् । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * उक्तरीतौ कस्या अपि श्रुतेर्व्याकोपाभावात् तथेत्यर्थः ॥ १४ ॥ ४ ॥

समाकर्षात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति * पुनरित्यादि * । प्रकारान्तरेण श्रुतिविप्रतिषेधमाशङ्क्य परिहरतीत्यर्थः । अत्रापि संशयस्तद्वीजं च पूर्ववदेव । एकस्य ब्रह्मणः कारणत्वे वक्तव्ये नानाशब्दानां कारणे प्रयोगादनिर्णायिकां श्रुतिं विहायेत्येतावान् विशेषः । पूर्वपक्षमाहुः । * ननु क्वचिदित्यादि * । * विगानमिति * विरुद्धं गानम् । कै गै शब्दे । विरुद्धः शब्दः कारणान्तरबुद्धशुद्धासक्तः । कर्मवादिति । यथा, मलवद्भाससोऽन्नं नाद्यादिति निषि-

शक्यते । असन्नेव स भवतीति बाधान् । आदित्यवर्णं तमसः पर-
स्तादिति च । तस्मात् कारणत्वेनापि श्रुतिविप्रतिषेधाद् ब्रह्म
कारणं नेखेवं प्राप्ते उच्यते । समाकर्षात् । आकृष्यते स्वस्थाना-
च्छ्याव्यत इत्याकर्षः । सर्वेष्वेतेषु वाक्येषु अमदादिपदानां न
निरात्मकत्वाद्यर्था उच्यन्ते । किन्तु वैलक्षण्येन । सर्वशब्दवाच्यत्वं
च सिद्धं ब्रह्मणः । यथा को अद्वा वेद । क इह प्रावोचत् । सर्वे
वेदा यत् पदमामनन्ति । यतो वाचो निवर्तन्ते । मनमैवानुद्रष्टव्य
इत्यादि सर्वे विरुद्धधर्मा भगवत्युच्यन्ते । एवमनेकविरुद्धशब्दवाच्य-



द्वय, अथो खलवाहुरभ्यञ्जनं वा व स्त्रिया अन्नमभ्यञ्जनमेव न प्रति
गृह्यं कामनयान्यदिति पक्षान्तरं कर्मविशेष उक्तं, तद्वत् । * तमसः
परस्तादिति * असन्नेवेत्यत्र यथा वेत्तुनिन्द्या वाच एवमत्र तमः-
परत्वकथनेन बाधादित्यर्थः । * तस्मादिति * अव्याकृतपदेनाव्यक्त-
स्य प्रधानस्य ग्रहीतुं शक्यत्वात् । श्रुतौ पक्षान्तरस्याप्यङ्गीकारात्स-
दादिशब्दैर्ब्रह्मणः प्रतिपादयितुमशक्यत्वाच्च । शेषमतिरोहितार्थ-
म् । अत्र समाधानं सूत्रकथनपूर्वकं व्याचक्षते * आकृष्यत इत्यादि *
कारणत्वेनेति पूर्वस्मादनुवर्तते । कारणत्वेन ब्रह्मैवाद्दर्शनीयम् ।
अतो नात्र श्रुतिविप्रतिषेधः । कुतः ? । समाकर्षात् । आकर्षत इत्या-
कर्षः । समीचीनो निश्चायनार्थ आकर्षः समाकर्षस्तस्मात् । सामी-
चीन्यं व्युत्पादयन्ति * सर्वेष्वित्यादि * । * किन्तु वैलक्षण्येनेति *
एकश्रुत्युक्तरूपविलक्षणरूपान्तरमभिप्रेत्य श्रुत्यन्तरे तस्य तस्य शब्द-
स्य स्वार्थात् प्रच्यावनं कृत्वा तत्तद्रूपविशिष्टं ब्रह्मैवोच्यते । नच ल-
क्षणापत्तिः । यतः सर्वशब्दवाच्यत्वमपि सिद्धं ब्रह्मणः । तदप्युप-
पादितं तल्लिङ्गाद्यधिकारणेषु । नच सर्वत्र ब्रह्मण एव कारणत्वे व-
क्तव्ये विरुद्धशब्दप्रयोगस्य किं प्रयोजनमिति शङ्काम् । यथा को
अद्वा वेदेत्यत्र सृष्टिकर्तृविषयकमज्ञानं, सर्वे वेदा इत्यत्र साधनैस्त-
ज्ज्ञानं, यतो वाच इत्यत्र वागाद्यप्राप्यत्वं, मनसेत्यत्र तत्प्राप्यत्व-
मित्येवं ब्रह्मणि विरुद्धा धर्मास्तत्र तत्र ते ते उच्यन्त एवमनेकविरु-

त्वं लोकप्रसिद्धतादृशार्थात् समाकर्षादवगम्यते । तं यथा यथोपा-
सते यथा भवतीति फलज्ञापनार्थमसन्नेव स भवतीति । यथा कं-
सादीनां मारकः । तद्वैक आहुरित्त्र सर्वप्रपञ्चवैलक्षण्यम् । प्रप-
ञ्चरूपोऽपि स इति प्रथमः पक्षः । अव्याकृतमसत्पक्षेण तुल्यम् ।
नासदासीदिति मनस्तदपि ब्रह्म, तम आसीदित्सनभिव्यक्तम् ।
कर्मणोऽपि भगवत्त्वात् । पूर्वकाण्डेऽपि तस्मादेव सृष्टिः । न हि
हमस्तः स्वेन गृहत्वं लोके सम्भवति । अतः क्वचिद् विलक्षणात्
क्वचिदविलक्षणाद् ब्रह्मणो जगत् । भगवत्त्वादेव स्वयं कर्तृकता
च । सम्भवति चैकवाक्यत्वे अज्ञानान्निराकरणं चायुक्तम् । तस्मा-
च्छब्दवैलक्ष्येन श्रुतिविप्रतिषेधो वक्तुं न शक्य इति सिद्धम् ॥१५॥



शब्दवाच्यत्वमपि लोकप्रसिद्धो यस्तादृशधर्मविशिष्टोऽर्थस्ततः श-
ब्दस्य समाकर्षादवगम्यते । तस्य प्रयोजनं तु तेन तेन प्रकारेण त-
द्भावने तादृशतादृशफलातिरिति । तत्रोदाहरणं तु कंसादीनां मार-
कत्वभावनाद् यथा मृत्युः । एवमसत्त्वेन भावनादसत्त्वमिति । अ-
तस्तत्तत्फलार्थे समाकर्षे ब्रह्मणः कारणत्वमक्षुण्णमित्यर्थः । एवं सूत्रं
व्याख्यायासदादिशब्दानां प्रवृत्तिनिमित्तं सिद्धान्तसिद्धं स्फुटीकु-
र्वन्ति * तद्वैक इत्यादि * । * प्रथमः पक्ष इति * सदेव सौम्ये-
त्युक्तः पक्षः * असत्पक्षेण तुल्यमिति * वैलक्ष्यबोधकम् । तमः-
शब्देन कर्माण्युच्यते । पूर्वमनभिव्यक्तत्वादित्यभिप्रेत्याहुः । * कर्मण
इत्यादि * । कर्मणस्तमःशब्दवाच्यत्वे युक्तिः * न हीत्यादि * शेषं
स्फुटम् । एतेनैव यत्रादिकारणे शिवरुद्रभगवतीयक्षादिशब्दाः प्रयु-
ज्यन्ते अथर्वशिरःशिखासुन्दरीतापनीयगोपथब्राह्मणादिषु तत्राप्यय-
मेव न्यायो बोध्य इति बोधितम् ।

अन्ये तु समाकर्षादित्यस्य पूर्वकृतपरामर्षादित्यर्थमाहुः ।
तन्मते भिन्नशब्दप्रयोगप्रयोजनं न किमपि स्फुटति ।

माध्वास्तु भगवद्वाचिनां शब्दानां जगति समाकर्षणमर्थमा-
हुः । तत्रापि तथा बोध्यम् ॥ १५ ॥ ५ ॥

जगद्वाचित्वात् ॥ १६ ॥

एवं शब्दविप्रतिषेधं परिहृत्यार्थविप्रतिषेधं परिहरति । कौ-
षीतकिब्राह्मणे बालाक्यजातशत्रुसंवादे बालाकिरजातशत्रवे ब्र-
ह्मोपदेष्टुमागतः । आदिखादिदक्षिणेश्विपुरुषपर्यन्तं परिच्छिन्नब्र-
ह्मोपासनान्युक्त्वा तथा निराकृते तमेव ज्ञानार्थमुपमसाद् । ततः
सुप्तपुरुषसमीपमुभावागत्य ब्रह्मवाद्यं चक्रतुः ।

जगद्वाचित्वात् ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः । * एवमित्या-
दि * । शब्दविरोधकृतो यो ब्रह्मणि कारणत्वप्रतिषेधस्तं परिहृत्य
अर्थविरोधकृतं तमनेनाधिकरणेन परिहरतीत्यर्थः । विषयमाहुः । *
कौषीतकीत्यादि * । गार्ग्यनामा बालाकिर्वलाकपुत्रोऽजातशत्रवे का-
शिराजाय ब्रह्मोपदेष्टुं स्वकीर्यर्थं स्वत एवागत, आदित्यचन्द्रविद्युत्तन-
यित्नुवाग्वाकाशाग्न्यवादश्च्छायाप्रतिश्रुत्काशब्दस्वप्नशरीरदक्षिणा-
क्षिषु यः पुरुषस्तत्पर्यन्तं यान्युपासनान्युक्तवान् । यथा आदित्यनिष्ठ-
पुरुषस्य बृहत्पाण्डरवासा अतिष्ठाः सर्वेषां भूतानां मूर्द्धेत्येवंगुणको-
पासने अतिष्ठाः सर्वेषां मूर्द्धा भवतीति परिच्छिन्नं फलम् । तथान्य-
त्रापि तत्तद्गुणकोपासने तत्तत्परिच्छिन्नफलमजातशत्रुणा तस्मा
उक्तमिति तादृशानि परिच्छिन्नब्रह्मोपासनानि तान्युक्त्वा ततो राजा
उक्तप्रकारेण तदुक्ते प्रकारे निराकृते बालाकिस्तमेव पूर्णब्रह्मज्ञाना-
र्थमुपससाद् शिष्यत्वेन समित्पाणिर्निकटे गतः । ततो राजा स्ने-
हेन हस्ते तं गृहीत्वा सभात उत्थाय क्वचिदेकान्ते सुप्तपुरुषसमीप-
मुभावागत्य, बृहत्पाण्डरवासः सोमराजन्नित्यादिभिः सम्बोधनैस्तं
राजा सम्बोधयाञ्चक्रे । तदापि तं सुप्तं दृष्ट्वा यष्ट्या क्षिप्तवान् । स
पुरुषस्तत एव समुत्तस्थौ । तदा राजबालाकी वक्ष्यमाणाभ्यां प्रश्नो-
त्तराभ्यां ब्रह्मवाद्यं चक्रतुः । तत्र, कैष एतद् बालाके इत्यादिके बा-
लाकिं प्रति, पुरुषस्त्रप्रस्थानं, स्वप्नावस्था, तत आगमनं चेति प्रय-
विषयके राजप्रश्ने पुरुषपदेन जीवः प्रकान्तः । यदा च बालाकिस्तं
न ज्ञातवाँस्तदा राजैव, यत्रैव एतद् बालाके पुरुषोऽशयिष्ठत्यादिना-

तत्र, क्वैष एतद् बालाके पुरुषोऽशयिष्टेत्यादौ जीवः प्रक्रान्तः । तस्मादेव सर्वोत्पत्तिरुक्ता । ब्रह्मणोऽप्यनुप्रवेशश्च । तत्र सन्देहः । जीव एव ब्रह्मसहितः कर्ता ? ब्रह्मैव वेति ? । तत्र जीव एव कर्ता । सर्वस्य जगतो ब्रह्मत्वादयस्तस्य धर्माः । राजत्ववद् यजमानत्ववद्वा । अस्मिन् प्रकरणे ब्रह्मोपक्रमेण जीवपर्यवसानोक्तेः । सर्वत्रैव ब्रह्मत्वेनोक्तो जीव एव कर्ता । तथा सति लोकेऽपि जीवकर्तृत्वं सहजं भवेत् । बन्धमोक्षव्यवस्था च । एवं सत्यर्थात् प्रकृतेरेव फलिष्यतीत्येवं प्राप्ते उच्यते ।

स्तरं जगाद् । तत्र हिताख्यासु हृदयनिकटस्थनाडीषु जीवस्य शयनं, तत्र स्वप्रसुषुप्त्याख्यमत्रस्थाद्वयं, ततः पुनरत्रागमनं वदता राज्ञा तत एवाग्निविस्फुलिङ्गन्यायेनोत्पत्तिरुक्ता । ततः, स एष प्राण एव प्रज्ञात्मेद् शरीरमात्मानमनुप्रविष्ट आलोमभ्य आनखेभ्यस्तद्यथा क्षुरः क्षुरधानेऽवहितो विश्वम्भरो वा विश्वम्भरकुलाय इति दृष्टान्तद्वयेन ब्रह्मणः प्रज्ञात्मप्राणाख्यस्यानुप्रवेश उक्त इति सर्वोऽपि षष्ठोऽध्यायो विषयः । सन्देहमाहुः । * तत्रेत्यादि * । पूर्वपक्षमाहुः । * तत्र जीव इत्यादि * । सर्वस्य जगतो जीव एव कर्ता । यो वै बालाक एतेषां पुरुषाणां कर्ता यस्य वैतत्कर्मेति कर्तारं वेदितव्यत्वेनोपक्षिप्य सुप्तपुरुषनिकटगमनाद्युत्तरं तस्मादेव प्राणानां देवानां लोकानां चोत्पत्तिकथनात् । नच ब्रह्मणोऽपि कर्तृत्वम् । तदनुप्रवेशमात्रस्यैव बोधनात् । अतः साहित्यमात्रं ब्रह्मणो भवतु । नच जीवस्य कर्तृत्वे उपक्रमोक्तस्य ब्रह्मत्वस्य बृहदादीनां धर्माणां च विरोधः शङ्क्यः । यथा तुल्येऽपि सर्वत्र जीवत्वे कचिदेव देहे अन्यनियोजकत्वोपाधिना राजत्वं, कर्मकरणे मुख्यत्वोपाधिना यजमानत्वं चोच्यते, तथात्र प्रकृत्यभिमन्तृत्वोपाधिना तेषामप्यागन्तुकानां वक्तुं शक्यत्वात् । नचोपक्रमस्यासञ्जातविरोधत्वेन प्राबल्याद् ब्रह्मण एव कर्तृत्वं युक्तमिति शङ्क्यम् । उपसंहारस्यात्र विवरणरूपत्वेन पूर्वोक्तार्थनिर्णायकत्वादत्र ब्रह्मोपक्रमेण जीवपर्यवसानोक्तेर्ब्रह्मत्वेनोक्तो जीव कर्ता । एवमुपक्रमोपसंहारभेदस्तु सर्वत्रैवैतन्न्यायज्ञापनार्थम् । एवमत्र देह-

जगद्राचित्वात् । एतेषां पुरुषाणां कर्ता यस्य चैतत् कर्मेत्युप-
क्रमे एतच्छब्देन जगदुच्यते । पुरुषशब्देन च जीवः । तज्जडजीवा-
त्मकं जगद् ब्रह्मकर्तृकमिति हि पूर्वमिद्धम् । तदनुरोधेनात्रापि
ब्रह्मपरत्वमेवोचितं, न तु सर्वविप्लवोऽश्रुतकल्पना च । अतः
सुषुप्तावापि ब्रह्मण्येव लयस्तस्मादेव सर्वमिति ज्ञातव्यम् । प्राणा-
त्मशब्दवाच्यत्वं तु पूर्वमेव सिद्धम् । तस्मान्न जीवाधिष्ठिता प्र-
कृतिः कारणम् ॥ १६ ॥

विशिष्टस्याभिमानिनो देहान् प्रति कर्तृत्वे बोधिते सति लोकेऽपि
जावस्य कर्तृत्वं देहसहभाव्येव भवेत् । तत्तत्कर्मणा बन्धमोक्षव्यव-
स्था च सुखनोपपद्येत । एवमभिमानिनः कर्तृत्वे सिद्धे सति यो
यादृगभिमानो तेन तादृक कर्तव्यमिति नियमात् सर्वकर्तृत्वं प्रकृत्य-
भिमानिनः संत्स्यति । सांख्यमते प्रकृतौ महत्तत्त्वे वा प्रतिबिम्बित-
स्यैवैश्वरत्वापगमान्मलिनबुद्धौ प्रतिबिम्बितस्यैव जीवत्वात् प्रतिबि-
म्बस्य चाधाराधीनत्वात् । नच ब्रह्मानुप्रवेशोक्तिर्वैयर्थ्यम् । तस्य
साक्षित्वमात्रबोधनार्थत्वात् । तत्त्वं तु, स एष इत्येक्यविधानात्
ब्रह्मेतो भिन्नम् । अतोऽभिमानिन एव कर्तृत्वात् प्रकृतेरेव कर्तृत्वम-
थादेव फलिष्यतोत्येवं प्राप्त इत्यर्थः । समाधिं व्याकुर्वन्ति * एतं-
पामित्यादि * । अत्रापि कारणत्वेनेत्यनुवर्तते । कारणत्वेन ब्रह्मवाद-
रणीयम् । नात्र जीवः कर्तृत्वेन विवक्षितः । कुतः ? । जगद्राचित्वा-
त्वात् । अत्र हि बालाकिनोक्तानादित्यादीन्निराकृत्य अजातशत्रुणा,
यो वै बालाक एतेषां पुरुषाणां कर्ता यस्य चैतत् कर्म स वै वेदितव्य
इति सिद्धान्तकथनोपक्रमे, एतेपामित्येतच्छब्देनादित्यमण्डलाद्युल्ले-
खादुपलक्षणविधया जडं जगदुच्यते । पुरुषशब्देन च जीवरूपम् ।
तज्जडजीवात्मकं जगद् ब्रह्मकर्तृकमिति हि पूर्वमिद्धम् । आदित्यम-
ण्डलाद्युत्पत्तः प्रागेव, यतो वा इमानि भूतानि जायन्ते, तत्तज्जोऽसृ-
जत, एतस्माज्जायते प्राण इत्यादिष्वादिस्मृष्टिवोधिकासु श्रुतिषु सि-
द्धम् । अत्रापि पूर्वमिन्द्रप्रतर्दनसंवादे एवमेव सिद्धम् । अतस्तदनु-
रोधेनात्रापि कर्तृत्वस्य ब्रह्मपरत्वमेवोचितम् । न तु पुरुषशब्देन देह-

जीवमुख्यप्राणलिङ्गादितिचेत् तद् व्याख्यातम् ॥ १७ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । नन्वत्र जीव एव प्रक्रान्तः । कैप एतद् बालाके पुरुषोऽशयिष्ठेति । ब्रह्म त्वद्यापि नसिद्धम्—एतादृशं, नैतादृशमिति । अतः शयनोत्थानलक्षणजीवधर्मदर्शनात् तस्यैव ब्रह्मत्वं जगत्कर्तृत्वं च । तत् स्वतोऽनुपपन्नं प्रकृतौ फलिष्यति । अथवा मुख्यप्राणलिङ्गमप्यत्रास्ति । प्राण एवैकधा भवतीति सुषुप्तौ तस्यैव वृत्तिरुपलभ्यते । विद्यमानादेव सर्वोत्पत्तिप्रलयौ । स च प्रकृत्यंशोऽतो जडादेव प्रधानात् सृष्ट्यावपि सर्वोत्पत्तिः । अतोऽस्मात् प्रकरणार्जिवद्वारा साक्षाद्वा प्रकृतेः कार-

मात्रमभिप्रेत्य तत्कर्तृत्वस्य प्रकृत्यभिमानिनि सम्भवदुक्तिकत्वेन तदङ्गीकृत्य सर्वश्रुत्युपप्लवो विधेयः । नच, जायते न म्रियते वेति श्रुतेर्जीवोत्पत्तिः सिद्धान्तेऽप्यनिष्टेति जडजीवात्मकजगत्कर्तृत्वकथनमसङ्गतमिति शङ्क्यम् । सर्व एवात्मानो व्युच्चरन्तीति श्रुत्यन्तरेण व्युच्चरणरूपाया उत्पत्तेस्तत्राप्यङ्गीकारात् । अतो जडवत् स्वरूपान्यथाभावाभावादेव, न जायत इत्युपपत्तेर्न सिद्धान्ते दोषः । नच सिद्धान्ते उपलक्षणविधावत् पूर्वपक्षे सङ्कोच इति दोषतौल्यात् साम्यं शङ्क्यम् । ब्रह्मण उपक्रमे श्रुतत्वेन तदादरस्य युक्ततया उपलक्षणविधाया अदुष्टत्वात् । प्रकृत्यभिमानिनस्त्वश्रुतत्वेन तत्कल्पने श्रुत्यागोऽश्रुतकल्पना च स्यादिति दोषाधिक्यात् । नच ब्रह्मपदमत्र सांख्याभिमतजडब्रह्मवाचकमिति शङ्क्यम् । स्वरूपलक्षणविरोधप्रसङ्गात् । अतः सर्वश्रुत्येकवाक्यत्वायात्रापि ब्रह्मैव कर्त्रिति मन्तव्यत्वात् सुषुप्तावपि ब्रह्मण्येव वागादीनामत्रोक्तानां लयः । तस्मादेव सर्वं यथायतनं विप्रतिष्ठत इति ज्ञातव्यम् । नच प्राण एव प्रज्ञात्मेत्यस्य विरोधः । ब्रह्मणि प्राणात्मशब्दाच्चयत्वस्येन्द्रप्रतर्दनसंवादे पूर्वमेव सिद्धत्वादिति । तस्मादत्र प्रकृत्यभिमानि जीवो न तत्कर्तृत्वेन सिद्ध्यतीति न तदधिष्ठिता प्रकृतिः कारणमित्यर्थः ॥ १६ ॥

जीवमुख्यप्राणलिङ्गादिति चेत् तद् व्याख्यातम् ॥ भाष्यमत्र

णत्वमित्थं प्राप्ते उच्यते । तद् व्याख्यातम् । एतयोरुभयलिङ्गत्व-
मेव नास्तीति, आश्रयत्वादिह तद्योगादिसत्र सर्वमेव कार्यं भगवत्
एव, नान्यस्मादिति । अतोऽस्माद् ब्रह्मवाद एव सिद्धयति, न
प्रकृतिवादः ॥ १७ ॥

अन्यार्थं तु जैमिनिः प्रश्नव्याख्यानाभ्यामपि
चैवमेके ॥ १८ ॥

स्वमतेन परिहारमुक्त्वा नियतधर्मवादेनापि परिहारमाह ।
स्वापप्रतिबोधौ जीवधर्मविवेकं चक्षुरादिलयाधारत्वं प्राणस्येति ।
तस्मिन्नपि पक्षे अन्यार्थं तद्धर्मकीर्तनम् । भेदे हि तन्निराकरणमवश्यं
कर्तव्यमिति तुशब्दः । ब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थमेव जीवलयोद्गमौ ।
सृष्टिवैलक्षण्येन प्राणकीर्तनमाश्रयब्रह्मबोधाय । कुत एतदवगम्यते

निगदव्याख्यातमित्युपरम्यते ॥ १७ ॥

अन्यार्थं तु जैमिनिः प्रश्नव्याख्यानाभ्यामपि चैवमेके ॥ अत्र
सांख्यमतमाचार्यदेश्यानामन्येषामप्यनुमतं न भवतीति ज्ञापनाय
सूत्रप्रयोजनमाहुः । * स्वमतेनेत्यादि * नियतधर्मवादस्वरूपमाहुः ।
* स्वापेत्यादि * परिहारमाहुः । * तस्मिन्नित्यादि * यस्मिन् पक्षे
एतयोर्जीवमुख्यप्राणधर्मत्वात् तल्लिङ्गत्वमेव, न ब्रह्मधर्मत्वं, तस्मिन्नपि
तद्धर्माणां कीर्तनमन्यार्थं ब्रह्मबोधार्थम् । तथाच ब्रह्मपरिचायनाय
तच्छेषत्वेनैतत्कथनाश्रितेन सांख्यमतसिद्धिरित्यर्थः । ननु सूत्रे तुश-
ब्दादस्य पक्षस्य पूर्वस्माज्ज्यायस्त्वमेव कुतो नाद्रियत इत्याकाङ्क्षायां
तोः प्रयोजनमाहुः । * भेदे हीत्यादि * एतस्य मतस्य पूर्वस्माद् भेदे
यतो हेतोर्जैमिनिनापि सांख्यमतनिराकरणमवश्यं कर्तव्यमिति ज्ञा-
पनाय तुशब्दो, न तु सिद्धान्तपक्षादस्योत्कर्षज्ञापनार्थः । गामाविश्य
च भूतानीत्यादिभिर्भूतादिसर्वकार्यस्य भगवत्कार्यतयैव सिद्धत्वा-
दिति । तर्ह्यस्मिन् पक्षे जीवप्राणयोः कथमन्यार्थत्वमित्यत उपपाद-
यन्ति * ब्रह्मप्रतीत्यादि * । अपिचेत्यनेन सूचितं हेतुमाहुः । *

तत्राह । उपक्रमोपसंहाराभ्यामेवावगम्यते । यो वै बालाक एतेषां पुरुषाणामित्युपक्रमे मुख्यं ब्रह्मैव निर्दिष्टम् । तज्ज्ञानेनासुरजयः । सर्वेषां भूतानां श्रेष्ठ्यं स्वाराज्यमाधिपस्यं चेति फलम् । न ह्येतद् द्वयममुख्ये सम्भवति । अपि च, प्रश्नव्याख्यानाभ्याम् । केष एतद् बालाके पुरुषोऽशयिष्येति प्रश्नः । तत्र जीवस्य ज्ञातत्वा-दधिकरणमेव न ज्ञातम् । यत्रैष एतद्बालाके पुरुषोऽशयिष्येति व्याख्यानम् । न हि नाडीर्ज्ञापयितुं व्याख्याति, किन्तु प्रतिज्ञातं ब्रह्म । कथमेतदवगम्यते, नाडीव्यतिरिक्त आत्मा ज्ञाप्यत इति तत्राह । एवमेके । एके शाखिनो वाजसनेयिनः । तत्रापि दृप्तवा-लाकिब्राह्मणे, स होवाचाजातशत्रुर्यत्रैष एतद् सुप्तोऽभूद् य एष-विज्ञानमयः पुरुषस्तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय, य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिन् शेते इत्यत्र आकाशशब्दं ब्रह्म सता सौम्य तदा सम्पन्नो भवतीति च । स्वं ह्यपीतो भवतीति च । तस्मादाधारभूतब्रह्मज्ञापनार्थत्वाज्जीवमुख्यप्राणलिङ्गात् प्रकृति-वाद इत्यसङ्गतम् ॥ १८ ॥

वाक्यान्वयात् ॥ १९ ॥

पुनर्जीवब्रह्मवादेन प्रकृतिकारणवादमाशङ्क्य निराकरोति । बृहदारण्यके चतुर्थे षष्ठे च याज्ञवल्क्यमैत्रेयीसंवादे, येनाहं नामृ-

उपक्रमेत्यादि * । * फलमिति * उपसंहारे निर्दिष्टं फलम् । * जीव-स्य ज्ञातत्वादिति * एष इति पदेन बालाकिज्ञातपदार्थस्यैव निर्देशात् तथेत्यर्थः । शेषं स्फुटम् ॥ १८ ॥ ६ ॥

वाक्यान्वयात् ॥ अधिकरणमवतारयन्ति । * पुनर्जीवेत्यादि * विषयमाहुः । * बृहदित्यादि * प्रवत्राजेत्यन्तम् * । इदं वाक्य-

ता स्यां किमहं तेन कुर्यामिति विरक्तिमुक्त्वा, यदेव भगवान् वेद
तदेव मे ब्रूहीति पृष्ठे तामभिमुखीकृत्य, न वारे पत्युः कामायेत्यादिना
अमृतत्वाय ज्ञानमुपदिशति । पृष्ठे पुनरुपसंहारेऽप्येतावदरे स्वत्वमृ-
तत्वमिति होक्त्वा याज्ञवल्क्यः प्रवव्राजेति ।

तत्र जीवस्य प्रकरणित्वं ब्रह्मणो वेति संशयः । तत्रात्मनः
प्रियत्वं स्वप्रतीत्या पुत्राद्यपेक्षया बोध्यजीवमेवोपक्रमे आत्मत्वेन
वदति । तदनु तत्र दर्शनादि विधत्ते । तेन सर्वं विदितमिति फल-
माह । तत्र कथमात्मज्ञानेन सर्वज्ञानमिहाकाङ्क्षायां, ब्रह्म तं परा-
दादित्यादिना, इदं सर्वं यद्यमात्मेत्यन्तेन तस्यैव सर्वत्वमाह ।

द्वयं प्रकृतिसम्बन्धशून्यकेवलपुरुषतत्त्वज्ञानपरम् । यथाद्वैधाग्नेरि-
त्यारभ्य वागेकायनमित्यन्तेन नामरूपात्मकप्रपञ्चोत्पत्तिलयाधारश्चा-
वणात् । सांख्यमते केवलस्य पुरुषस्य तथात्वाभावात् । किन्तु प्रकृ-
तसंसृष्टतत्परम् । तेन तादृशजीवस्य प्रकरणित्वम् । जीवलिङ्गस्य
भूयस्त्वात् । अथवा ब्रह्मणः प्रकरणित्वम् । अमृतस्वरूपस्य फल-
स्योक्तत्वादित्याशयेनाहुः । * तत्रेत्यादि * एवञ्चास्मिन्नपि सूत्रे
आनुमानिकं नेत्यानुमानिकसूत्रादाकाशादिषु कारणत्वेन चेत्याका-
शादिसूत्राञ्चानुवर्तते । तथाच ब्रह्मण्येव वाक्यान्वयाद् ब्रह्मैव कार-
णत्वेन मन्तव्यं, न तु प्रकृतिविशिष्टो जीवः । सर्वश्रुतीनामैकवाक्या-
त् । अतो नानुमानिकसूत्रे योजनं पर्यवस्यतीत्याशयेन पूर्वपक्षमाहुः ।
* तत्रात्मन इत्यादि * । * स्वप्रतीत्येति * लौकिक्या स्वप्रतीत्या ।
* जीवमिति * प्रकृतिसंसृष्टं पुरुषम् । * तदनु तत्रेति * जीव-
स्यात्मत्वेन बोधनानन्तरं तद्विषयकमेव । * ब्रह्म तं परादादित्यादि-
नेति * । ब्रह्म तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनो ब्रह्म वेद क्षत्रं तं परादा-
दित्यादिना । अर्थस्तु—ब्रह्मक्षत्रादिरूपा वर्णाभिमानिनी देवता तं
वक्ष्यमाणलक्षणं पुरुषं परादाज्ज्ञानापराधात् पराकुर्यात् । अपराध-
माह । योऽन्यत्रात्मनो ब्रह्म वेदेति । यः पुमान् अन्यत्रात्मन आत्मनः

तदनु कथमस्मिन् सङ्घाते आत्मज्ञानं भवतीत्याकाङ्क्षायां दु-
न्दुभ्यादिदृष्टान्तत्रयमाह । परम्परया बाह्याभ्यन्तरभेदेन यथा
महाकोलाहले दुन्दुभेर्हन्यमानस्य शब्दो गृहीतो भवति । तत्र करणं
दुन्दुभिर्दर्शनं, दुन्दुभ्याघातदर्शनं वा । अनुमानद्वारा चित्ते तत्र
निविष्टे तत्साक्षात्कारो भवतीति तथा आत्मनो बोधककार्यानुस-
न्धाने तत्साक्षात्कारो भवतीति । तत्र कथं सर्वत्वमित्याकाङ्क्षायां
तत एवोत्पन्नं सर्वं नामरूपात्मकं तस्मिन्नेव लीयत इति । स यथे-
ति द्वयेनाह । मध्ये स एव नातिरिक्तं विशतीति, स यथा सैन्ध-
वघन इत्यनेनाह । आधेयत्वेन तावन्मात्रतानिराकरणायाह । न
प्रेत्य संज्ञास्तीति । कार्यातिरिक्तरूपं कथयितुं न शक्यत इति तत्र
विशेषाकाङ्क्षायामतिरिक्ताकथने वञ्चकत्वमाशङ्क्य तत्परिहारायाह ।
स होवाचेति । अविनाशीत्यनेन कार्यवैलक्षण्यं सिद्धवत्कारेणोक्त्वा
विषयसबन्धेन संसारमाह । मात्रासंसर्गस्त्वस्य भवतीति । विशेष-
तस्त्वकथने हेतुमाह । यद्वैतमित्यादिना, यावत्समाप्ति । चक्षु रूप-
मेव पश्यति, नात्मानम् । ननु रूपमप्यात्मेतिचेत् । तत्रापश्यन्
वै तद् द्रष्टृव्यत्वेन न पश्यति । न हि द्रष्टृ स्वरूपं दृश्यज्ञानेन ज्ञातं
भवत्यतद्रूपत्वात् । एवं द्रष्टृदृश्यव्यवहारे अज्ञानावस्थायां विशेष-
तस्तज्ज्ञानमशक्यमुक्त्वा ज्ञानोत्तरं कर्मकर्तृभाव एव नास्तीत्याह ।
यत्र वा अन्यदिव स्यादित्यादिना । इदमेव हि ज्ञानममृतत्वमिति ।

सकाशादन्यद् ब्रह्मक्षत्रादि वेदेति । अल् सार्वविभक्तिकः । तथा-
चायमात्माभिन्नत्वेन मां पश्यतीत्यपराधात् तमात्मज्ञानरहितं कुर्या-
दित्यर्थः । * सर्वत्वमाहेति * । इदं सर्वं यादित्यन्तमनूद्यभागः ।
अयमात्मेति विधेयभागः । तथाचात्मनः सर्वत्वादात्मज्ञाने सर्व-
ज्ञानमुपपन्नमिति भावेनात्मनः सर्वरूपत्वमाहेत्यर्थः । * तदन्विति *
एवं प्रतिज्ञोपपादनमुखेन तन्माहात्म्यश्रावणानन्तरं कथमस्मिन्

सङ्घाते आत्मज्ञानं भवतीत्याकाङ्क्षायां बुन्दुभ्यादिदृष्टान्तत्रयमाह । यथा बुन्दुभेर्हन्यमानस्य न बाह्याञ्छब्दाञ्छकनुयात् तद्ग्रहणाय बुन्दुभेस्तु ग्रहणेन बुन्दुभ्याघातस्य वा शब्दो गृहीत इत्यादि । अर्थस्तु—यथा बुन्दुभेर्हन्यमानस्य सकाशाद् बाह्यान् अतिरिक्ताञ्छब्दान् महाकोलाहले ग्रहणाय ग्रहीतुं न शक्नुयान्न समर्थः पुरुषो भवेत् । किन्तु हन्यमानस्य बुन्दुभेरेव शब्दो गृहीतो भवति । तत्र करणं बुन्दुभेर्दर्शनम् । बुन्दुभ्याघातस्य वा दर्शनम् । तदेतदुक्तं, बुन्दुभेस्तु ग्रहणेन बुन्दुभ्याघातस्य वेति । तथाच महाकोलाहलाभिभावके कस्मिंश्चच्छब्दे श्रुते, कस्यायमिति जिज्ञासायां योग्यतया सजातीयशब्दान्तरेण वा कारणमनुमिनोति । एवमनुमानद्वारा चित्ते तत्र निविष्टे ततः प्रयत्नेनान्यथा वा तस्य बुन्दुभेः साक्षात्कारो भवतीति दृष्टान्तः । तथात्रात्मबुभुत्सायाम् आत्मनो बोधकानि यानि चेष्टादिरूपाणि तत्कार्याणि तेषां विचारेण चित्तंऽनुमानद्वारा आत्मानुसन्धाने तस्यात्मनोऽप्यस्मिन् सङ्घाते श्रवणादिभिः साक्षात्कारो भवतीति । अत्र प्रथमो बुन्दुभिर्दृष्टान्तः परस्परया ज्ञानजनने । शरीरसमवेतचेष्टया निमित्तभूतस्यात्मनो ज्ञानात् । द्वितीयस्तु बाह्याद् भेदेन ज्ञानजनने । तत्र बाह्यशब्दा रागादिभेदज्ञापकास्ते शब्दप्रयोजकं नेतरभेदेन प्रत्याययन्तीति तांस्तद्ग्रहणाय न शक्नुयात् । वीणाया वीणावादस्य वा ग्रहणेन तु अयमीदृशः शब्दो न केवलमङ्गुलीसंसर्गप्रयुक्तः, किन्तु मनोव्यापारविशेषप्रयुक्त इति ज्ञायते । अतः स शब्दस्तत्कारणस्य बाह्याद् भेदेन ज्ञापकतया गृहीतो भवति । तृतीयस्त्वभ्यन्तरान्मनसोऽपि भेदज्ञानजनने । तत्र बाह्याः शब्दा मन्द्रतारादयस्ते प्राणस्य न मनोभेदज्ञापकाः । शङ्खस्य शङ्खध्मस्य वा ग्रहणेन तु शब्दस्तत्कारणस्यान्तःकरणाद् भेदेन ज्ञापकतया गृहीतो भवति । मुख्यप्राणस्यायं शब्द इति । एवं सङ्घाताद् भिन्नतया सङ्घातेऽन्तरात्मज्ञाने उपायो मननात्मक उक्तः । तत्र कार्यलिङ्गमनुमानमात्मनि चित्तं निवेशयतीति सिद्धम् । तत्रात्मकार्यविवक्षयैव इतः पूर्वमात्मज्ञाने सर्वज्ञानस्योक्तत्वादात्मा सर्वत्वेन वक्तव्यः । तत्र कथमात्मनः सर्वत्वमित्याकाङ्क्षायां तत एवोत्पन्नं सर्वं तत्रैव लीयत इति घटादेः पूर्वं पश्चाच्च मृदिव सर्वस्यात्मेति बोधनाय, स यथा आर्द्रैर्वाप्नोति स यथा सर्वासामपामिति कण्डिकाद्वयेनाह । तेन

नैयायिकाद्यभिमतं निमित्तमात्रत्वं निराकृतम् । तथापि स्थितिदशा-
यां भेददर्शनात् पूर्वोक्तं सर्वमुपचारमात्रं मंस्यत इति तन्निवारणाय
मध्ये स्थितिदशायामपि स आत्मव क्वलो, नातिरिक्तं किमप्याध्य-
त्वेन विशतीत्यन्तर्बहिस्तस्यवानन्तरत्वमवाह्यत्वमेकरूप्यं चाह । स
यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽवाह्यः कृत्स्नो रसघन एव स्यादेवं वा अरे
इदं महद्भूतमनन्तमपारं कृत्स्नः प्रज्ञाघन एवेति । तर्हि संवेदा कुतो
न प्रतीयते इत्यत आह । एतेऽयो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्यवानुविन-
श्यतीति । एतानि शरीरात्मकानि महान्ति च भूतानि कार्यत्वात्स्य
ज्ञापकानिति तेभ्यः समुत्थाय तद्द्वारा स्वं ज्ञापयित्वा तानि विन-
श्यन्ति सन्त्ययमात्माऽप्यनुविनश्यत्यदर्शनं प्राप्नोतीति । तर्हि समु-
त्थानानुविनाशक्रियादर्शनात् कालपरिच्छिन्नो भविष्यतीत्याशङ्क्या
तावन्मात्रतानिराकरणायाह । न प्रेत्य संज्ञास्तीति । प्रेत्य भूतलयोत्तर
संज्ञा सम्यग् ज्ञापकं नास्ति । कार्यमेव तस्य ज्ञापकं रूपम् । अतस्त-
स्मिन् लीने कार्यातिरिक्तं तस्य रूपं वक्तुं न शक्यत इति न ज्ञायते ।
न तु स एव नास्तीत्यतो न ज्ञायत इति । तथाच तदानीमापि विद्यमान-
त्वात् स कालपरिच्छिन्न इत्यर्थः । एवमुक्तं मैत्रेय्या मोहो जातः ।
सा हो वाच मैत्रेयी, अत्रैवमा भगवान् मोहान्तमापीपदन्न वा अह-
मिदं विजानामि न प्रेत्य संज्ञास्तीति । मोहान्तं मोहमध्यमापीपदद्
आपादितवानसि । शेषोऽर्थः स्फुटः । एवं मैत्रेय्या उक्ते तत्र विशे-
षाकाङ्क्षायामतिरिक्ताकथने वञ्चकत्वमाशङ्क्य तत्परिहारायाह । स
हो वाचेत्यादि । स होवाच याज्ञवल्क्यः । न वा अरे मोहमहं ब्रवी-
म्यविनाशी वा अरे अयमात्मा अनुच्छित्तिधर्मा मात्रासंसर्गस्त्वस्य
भवतीति । अत्र, अविनाशीत्यनेन स्वरूपनित्यत्वस्य, न विद्यते उ-
च्छित्तिर्येषां तेऽनुच्छित्तयस्तादृशा धर्मा यस्येत्यनुच्छित्तिधर्मैत्यनेन
स्वरूपधर्माणां च नित्यत्वस्य बाधनात् कार्यवैलक्षण्यं सिद्धवत्कारे-
णोक्ता विषयसम्बन्धेन संसारमाह । मात्रासंसर्गस्त्वस्य भवतीति ।
तथाच यद्यनित्यः स्याद् विषयसम्बन्धेन पुनः संसारः कस्य स्यादतः
सोऽविनाशीत्यर्थः । यद्येवं तर्हि तद्दर्शनार्थं विशेषोऽपि वक्तव्य इ-
त्याकाङ्क्षायां विशेषतस्त्वकथने हेतुमाह । यद्वैतमित्यादिना, याव-
त्समाप्ति । यद्वैतन्न पश्यति पश्यन् वै तद् द्रष्टव्यं न पश्यति । न
हि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यते अविनाशित्वात् । न तु द्वितीयमस्ति

ततोऽन्यद् विभक्तं यत् पश्येदिति । तन्न पश्यतीत्यत्रानुस्वारस्य परसवर्णः । यतश्चक्षु रूपमेव पश्यति, नात्मानमतो यद्वैतन्न पश्यतीत्यनेनात्मदर्शनाभावमनूद्य कार्यस्य कारणात्मकत्वात् । ननु रूपमप्यात्मेति कथमदर्शनमुच्यत इति चेत् तत्राह । पश्यन् वै तद् द्रष्टव्यं न पश्यति । रूपात्मकमात्मानं पश्यन्नपि द्रष्टव्यत्वेन न पश्यतीति । तथाचेदं तस्य दर्शनाभावस्य स्वरूपं, न तु सर्वथा अविषयतया तद्दर्शनाभावरूपमित्यर्थः । ननु कथमेतदवगम्यते अस्येदमेव स्वरूपं, न सर्वथा तद्दर्शनाभावरूपमित्यतो युक्तिमाह । न हि द्रष्टुर्हृष्टेर्विपरिलोपो विद्यतेऽविनाशित्वादित्यादि । हृष्टेरिति पञ्चमी । घ्राणाद् रसादित्यादिपञ्चमीप्रायपाठस्यैवाग्रे दर्शनात् । तथाच द्रष्टुरात्मनो हृष्टेश्चक्षुरिन्द्रियाद् विपरिलोपो विरुद्धः परिलोपः सर्वथा अदर्शनरूपो न विद्यते । कुतः ? । अविनाशित्वात् । स्वरूपतः स्वरूपधर्मतश्च नित्यत्वात् । तर्हि पश्यत्वमेव, नापश्यत्वं तत्राह । न त्वित्यादिं । यद् द्वितीयं पश्येद् यद् दर्शनकरणमिन्द्रियं तत्तु तत् आत्मनोऽन्यद् विभक्तं नास्ति । भेदे विभागे च सति द्रष्टृदृश्यभावः । स तु कार्ययो रूपचक्षुषोरेवातो रूपदर्शनम् । न तु कार्यस्य रूपस्य चक्षुषश्च कारणादात्मनो भेदो विभागो वा । अतस्तद्भावाच्चक्षुः स्वकारणमात्मानं न पश्यतीत्यपश्यत्वम् । न हि द्रष्टुः स्वरूपं दृश्यज्ञानेन ज्ञातं भवति । अतद्रूपत्वात् । एवमग्रेऽपि बोध्यम् । एवं द्रष्टृदृश्यव्यवहारे अज्ञानावस्थायां विशेषतस्तज्ज्ञानमशक्यमुक्त्वा ज्ञानदशायां विशेषतो वक्तुं शक्यो भविष्यतीत्याकाङ्क्षायां ज्ञानोत्तरं कर्मकर्तृभाव एव नास्तीत्याह । यत्र वा अन्यदिव स्यात् तत्रान्योऽन्यत् पश्येदित्यादि । यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत् केन कं पश्येदित्यादि । तथाचावस्थाद्वयेऽप्यशक्यवचनत्वाद् विशेषतो न वक्तुं शक्य इत्यर्थः । तदेतन्निगमयति । येनेदं सर्वं विजानाति तं केन विजानीयाद्, विज्ञातारमरे केन विजानीयादिति । एवमुपदिश्योक्तमुपसंहरति । उक्तानुशासनासि मैत्रेय्येतावदरे खल्वमृतत्वमित्येति । इदमेव हि ज्ञानं सर्वनिमित्तोपादानभूतमविनाशयेकमेव तत्त्वमित्याकारकज्ञानोत्तरं यस्मिन्निर्विषयमात्मरूपं ज्ञानं तदेवाऽमृतत्वमित्यर्थः ।

एवं विषयवाक्यं व्याख्याय पूर्वपक्षी स्वाभिप्रायमाह *

तत्रादिमध्यावसानेषु जीवप्रकरणमित्येव प्रतिभाति । तस्य ब्रह्मणा जगत्कर्तृत्वमित्युन्कर्षः । न तु तस्मादन्यद् ब्रह्मत्वेन वक्तुं युक्तम् । अर्थविरोधाच्च । तस्माद् वेदे सृष्टिवाक्यानामेतन्न्यायेनाभ्यर्थत्वाच्च ब्रह्मजगत्कारणमिति प्रकृतिवाद एव युक्त इत्येवं प्राप्ते उच्यते । वाक्यान्वयात् । इदं वाक्यं भगवत्येवान्वेति, नात्र जीवप्राधान्यगन्धोऽपि सर्वत्र भगवदन्वयेनैव जीवस्यापि प्रियत्वम् । तस्यैव सुखरूपत्वात् । सर्वोपनिषदनुरोधेनैवास्याप्यर्थस्य वक्तुमुचितत्वात् । तमेव विदित्वा अतिमृत्युमेति, आनन्दाद्ध्येव खल्वि-



तत्रादीत्यादि * । नन्वयमात्मा ब्रह्मेति श्रुत्यन्तरे एतस्य ब्रह्मत्वं विहितं, न तु ब्रह्मण एतदात्मत्वमनाऽस्मादात्मनो ब्रह्मणोऽतिरिक्तत्वाद्वा च जगत्कर्तृत्वजगदात्मकत्वादिरूपब्रह्मलिङ्गादस्य ब्रह्मप्रकरणत्वमेवास्तिवितिचेत् तत्राह * तस्य ब्रह्मेत्यादि * । तथाचाभ्यर्हितत्वात् तस्मिन्नेतद्द्वयमुत्कर्षायोच्यते । ननु किमत्र मानमितिचेत् । अन्यथाऽनुपपत्तिमेव जानीहि । एतावदरे खल्वमृतत्वमित्यनेनाऽमृतत्वस्थानैव नियमितत्वाच्च तु तस्मादन्यद् ब्रह्मत्वेन वक्तुं युक्तम् । अर्थविरोधाच्च । ब्रह्म ह्यविकारं कथं कार्यरूपेण विकुर्यादित्यर्थविरोधादित्यर्थः । सिद्धमाह * तस्मादित्यादि * । अर्थविरोधेन ब्रह्मणः कारणताया वाधितत्वादात्मातिरिक्तब्रह्माभावाच्च वेदे सृष्टिवाक्यानामेतन्न्यायेन जीवस्तुल्यर्थत्वान्नातिरिक्तं ब्रह्म जगत्कारणमिति जीवाधिष्ठिता प्रकृतिरेव कारणम् । तेन प्रकृतिकारणवाद एव युक्त इति प्राप्ते इत्यर्थः ।

सूत्रं पठित्वा सिद्धान्तं व्याकुर्वते * इदमित्यादि * । अत्रापि कारणत्वेनेत्यनुवर्तते । कारणत्वेन ब्रह्मैवात्रावगतव्यं, न जीवः । कुतः ? । वाक्यान्वयात् । वाक्ये अन्वयो वाक्यान्वयस्तस्मात् । सर्वस्मिन् वेदरूपे महावाक्ये ब्रह्मण एव कारणत्वेनानुगमदर्शनाविद्मपि वाक्यं भगवत्येवान्वेति । नात्र जीवप्राधान्यगन्धोऽपि, येन

मानि भूतानि जायन्ते, सर्व एवात्मानो व्युच्चरन्ति, एष ह्येवानन्द-
यातीत्यादिश्रुतिसहस्रैर्निःसन्दिग्धैर्ब्रह्मणः स्वरूपं कार्यमंशाश्च प्र-
तिपादिता इतीदमपि वाक्यं नत्परमेवोचितम् । सर्वव्यवहारस्य
तन्मूलकत्वेन पूर्वमुक्तत्वात् । विषयस्पर्शा विज्ञानृत्वमपि तस्यैव ।

प्रकृतिवाद आशङ्कोत । नचापक्रमे, न वा अर इत्यादिना निरुपधि-
प्रियत्वेन जीवात्मन एव प्रकृतत्वात् कथं न तस्य प्राधान्यमिति श-
ङ्क्यम् । आत्मनः प्रकृतत्वेऽपि प्रियत्वेनैव प्रकृततया स्वेन रूपेणाप्र-
कृतत्वात् प्रकृततावच्छेदकविचारे सर्वत्र भगवदन्वयेन जीवैऽपि
तस्य सत्त्वात् तदन्वयेनैव जीवस्यापि प्रियत्वम् । प्रियत्वस्य सुखध-
र्मत्वाद्, यो वै भूमा तत् सुखं नाल्पे सुखमस्तीति श्रुत्या ब्रह्मण एव
सुखरूपत्वाद्त्र प्रतीयमानस्यापि प्राधान्यस्य ब्रह्मण्येव पर्यवसानादु-
पक्रमाद्यपेक्षया उपपत्तेर्बलिष्ठत्वात् । किञ्चेदमवान्तरवाक्यं महा-
वाक्याद् दुर्बलम् । तच्छेषत्वात् । महावाक्यं तूपनिषत् । ततोऽपि
महावाक्यं वेदः । स तु सर्वोऽपि भगवत्पर एव । सर्वे वेदा इति
श्रुतेः । वेदैश्च सर्वैरित्यादिस्मृतेश्च । उपनिषद्विचारेऽपि, तं त्वां-
पनिषदमिति, आत्मैवेदमग्र आसीदित्यादिवाक्यदर्शनात् तस्या अपि
तत्परत्वमेव । एवमन्यत्रापि । अतः सर्वोपनिषदनुरोधेनैवास्याप्यर्थ-
स्य वक्तुमुचितत्वात् तासु च, तमेव विदित्वा अतिमृत्युमेतीत्यव-
धारणदर्शनाद्त्रापि श्रवणादिविधीनां ब्रह्मविषयत्वमेव मन्तव्यम् ।
तथा अत्रोक्तं यथाद्रैधाग्नेरित्यादिदृष्टान्तसिद्धं कारणत्वं समुद्रा-
दिदृष्टान्तसिद्धं प्रलयाधारत्वं च तदैव सङ्गच्छेत यदा प्रियं ब्रह्मै-
वात्राद्रियेत । आनन्दाङ्गैवेति सावधारणश्रुत्या तत्रैव तन्नियमना-
त् । नच जीव एव ब्रह्मेति युक्तम् । सर्व एवात्मानो व्युच्चरन्तीति
श्रुतिविरोधात् । अमृतत्वरूपं फलमपि तत एव । एष ह्येवानन्दया-
तीति सावधारणश्रुतेः । अत उदाहृतजातीयैः श्रुतिसहस्रैस्तथा प्रति-
पादनादिदमपि वाक्यं ब्रह्मपरमेवोचितमित्यर्थः । ननु सत्यमेव,
तथापि मात्रासंसर्गस्त्वस्य भवतीति विषयसंसर्गस्त्वस्य भवतीति
विषयसंसर्गरूपेण लिङ्गेनात् जीव एव वक्तव्यः । अन्यथा तद्विरो-
धस्य दुर्वार्त्तादित्यत आहुः । * सर्वैत्यादि * । * पूर्वमिति * ।

एवं सति सर्वमेव सद्गतं भवेत् । अतो वाक्यान्वयात् जीव-
परत्वं येन प्रकृतिवादः स्यादिति ॥ १९ ॥

प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गमाश्मरथ्यः ॥ २० ॥

जीवमुख्यप्राणलिङ्गसूत्रे । तथाच जीवस्य ब्रह्माश्रितत्वाज्जीवधर्मा ब्र-
ह्मण्युच्यन्त इति विषयस्पर्शाऽप्युपपद्यते । न त्वेतावतात्र जीववा-
क्यत्वम् । विज्ञातृत्वं तु ब्रह्मधर्म एव । नान्योऽस्ति द्रष्टेत्यादिश्रुतेः ।
स च धर्मस्तदंशत्वाज्जीवेषुपि भासत इति न तेनापि जीववाक्य-
त्वशङ्कः । ननु यथाह लयाधिकरणद्वयान्तररूपणोत्तरं, स यथा
सैन्धवधन इत्यादि श्राव्यते, तथा पूर्वस्मिन् मैत्रेयीब्राह्मणे सर्वासा-
मपामित्वाद्युत्तरं, स यथा सैन्धवखिल्य उदके प्राप्त उदकमेवानु-
विलीयेत नाहास्योद्ग्रहणायैव स्याद् यतो यतस्त्वाददीत लवणमेवेति
श्राव्यते । खिल्यश्च शकल इति ब्रह्मांशस्तत्र प्रतीयत इतीहापि जीव
एवास्तिवातिचेत् तत्राहुः । * एवं सतीत्यादि * । सर्वस्यापि व्य-
वहारस्य ब्रह्ममूलकत्वे सिद्धे सति यदत्रोक्तं, यत्र वा अन्यदिव
स्यादित्यादिना कर्मकर्तृभावरहित्यं, तदपि, यद्वैतन्न पश्यतीत्या-
दिना जीवस्य स्वरूपतो धर्मतश्च नित्यत्वं प्रतिपाद्य विभक्तत्वनिषे-
धेनाविभागानुसन्धानदशायां द्वितीयस्य विभक्तत्वेन दर्शनं निषिद्ध्य
सर्वस्यात्मभावं च बोधयित्वोक्तम् । अतस्तदपि सर्वस्य जीवजडरू-
पस्य वस्तुतो ब्रह्मत्वादेव सद्गतं भवेत् । यच्च तत्रोक्तं खिल्यत्वं
जीवस्य संज्ञाभावादिकं च तदपि सद्गतं भवेत् । तत्रापि प्रियत्व-
रूपस्य प्रकृततावच्छेदकस्य महावाक्यशेषत्वादीनाञ्च तुल्यत्वात्
तस्यापि ब्रह्मण्येव तात्पर्यादविरुद्धं भवेत् । तत्र यद्, यद्वैतन्न पश्य-
तीत्यादिवाक्यराहित्यं पाठभेदादिकं च तदपि मैत्रेय्या अधिकार-
परीक्षार्थम् । अत एव तत्र, उक्तानुशासनासीति नोक्तम् । पुनरु-
पदेशस्य चिकीर्षितत्वात् सन्न्यस्तमपि न इह तदुभयमुक्तमतोऽर्थ-
भेदेऽपि तात्पर्यैक्यादैकार्थ्यम् । एतस्य तदर्धनिश्चायकत्वादस्यैव च
प्राबल्यम् । तदेतद् हृदि कृत्वा सिद्धमाहुः । * अत इत्यादि ॥ १९ ॥

प्रतिज्ञासिद्धेर्लिङ्गमाश्मरथ्यः ॥ सूत्राण्यवतारयन्ति *

नियतधर्मवादिनामपि मतेन प्रकृते सिद्धान्तं वक्तुं पक्षान्तराण्याह । तत्र ब्रह्मवादैकदेशिवादाः सन्ति । तत्र जीवो नाम स्वस्य भोगनिष्पत्त्यर्थं स्वांशो भगवता कृतो विस्फुलिङ्गवदित्याश्मरथ्यो मन्यते । अनादिमिद्ध एव जीवश्चैतन्यमात्रं शरीरादिसङ्घाते प्रविष्ट इति चिन्ति तन्मात्रेण प्रवेशे च मोक्ष इति च औडुलोमिराचार्यः । काशकृत्स्नस्तु आमत्त्या विषयभोक्तरूपं भगवन् एव जीव इति तेऽपि स्वमनानुसारेणात्र परिहरन्ति । तत्र पुत्रादिप्रियसहवचनाज्जीवप्रकरणमेवैतदित्याशङ्क्य जीवोपक्रमस्यान्यत्र प्रयोजनमित्याह । प्रतिज्ञासिद्धेरिति षष्ठी । तस्या लिङ्गमंशन्वाज्जीवस्य तदभेदेनोपक्रमः प्रतिज्ञासिद्धेरिङ्गं भवति । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं प्रतिज्ञा ।

तस्यैवाग्रे व्युत्पाद्यमानत्वात् तस्या एतत् साधकम् । यथा जीवो भगवानेवं जड इति । एवमाश्मरथ्यो मन्यते । श्रोतव्यादिविषयस्तु भगवानेव । तस्मान्नियतधर्मजीववादेऽपि न जीवोपक्रमो दोषः ॥ २० ॥

नियतेत्यादि * । अत्रोक्तं प्रियत्वं जीवधर्म एवेति वादिनां मतेन मैत्रेयी-
ब्राह्मणे प्रकृतिवादनिरासरूपं सिद्धान्तं वक्तुं सम्मत्यर्थं पक्षान्तरा-
ण्याहेत्यर्थः । * पुत्रादिप्रियसहवचनादित्यादि * पुत्रादिरूपा ये
लौकिकाः प्रियास्तैः सहवचनाद्भ्रात्मनोऽपि लौकिकमेव प्रियत्वं
प्रतीयत इति जीव एवात्मात्मनेपदेन परामृश्यते । अतो जीवप्रकरण-
मेवेदमित्याशङ्कोत्यर्थः । * तदभेदेनेति * ब्रह्माभेदेन । * एकविज्ञा-
नेन सर्वविज्ञानमिति * । मैत्रेय्यात्मनि वा अरे हृष्टे श्रुते मते विज्ञात
इदं सर्वं विदितमिति वाक्योक्तं तत् । प्रतिज्ञासिद्धेरिदं कथं लिङ्ग-
मित्यत आहुः * तस्यैवेत्यादि * । * तस्यैवेति * सर्वत्वस्यैव ।
* तस्या एतत्साधकमिति * । उपक्रमे जीवात्मकथनं प्रतिज्ञायाः
साधकम् । अन्यथा एतद्व्युत्पादनकोटौ जीवस्याकथनाज्जीवज्ञाना-

उत्क्रमिष्यत एवम्भावादित्यौडुलोमिः ॥ २१ ॥

लिङ्गमित्यनुवर्तते । यदत्र जीवोपक्रमेण भगवतः श्रवणादि-
कमुक्तं, तत् संसारभावादुत्क्रमिष्यतो जीवस्य लिङ्गम् । मुक्तौ
जीवो भगवानेव भविष्यतीति ज्ञापकम् । अन्यथा सैव कथममृता
भवेत् । इतिशब्दो हेतौ । स्त्रिया विश्वामार्थं गौणप्रियवंराग्यार्थं
च जीवोपक्रमः कर्तव्य एवेति औडुलोमिराचार्यो मन्यते । तस्माद्
भिन्नजीवपक्षेऽपि नात्र दूषणम् ॥ २१ ॥

अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः ॥ २२ ॥

भावे प्रतिज्ञा बाधिता स्यात् । कृते तूपक्रम उल्लेखे सोऽपि ब्रह्मक्ष-
त्वाद्यभिमानिनया तत्र निविशेदतस्तथेत्यर्थः । तथा सत्यस्मिन् मते
प्रतिज्ञैवास्य ब्रह्मणः प्रकरणत्वनियामिकेति ज्ञेयम् । एवमेवाग्रे मत-
द्वयेऽपि ॥ २० ॥

उत्क्रमिष्यत एवम्भावादित्यौडुलोमिः ॥ एवम्भावादित्यस्य
विवरणं, * संसारभावादिति * । एवं कथनस्य मुक्तिप्राप्तिलिङ्गत्वे
किं गमकमित्यत आहुः । * अन्यथेत्यादि * चिद्रूपे ब्रह्मणि जीवस्य
प्रवेशो हि तन्मते मोक्षः । ब्रह्म तु चिद्रूपं व्यापकमितीदानीमपि जी-
वस्तत्र प्रविष्टोऽस्त्येव । परं सङ्घातान्तरायेण । यथा कुसूलस्थं वस्तु
गृहे । तद् यदा ततो बहिः प्रक्षिप्यते तदा गृहस्थं भवति । तथा जी-
वोऽपि सङ्घाताद् बहिर्भूय यदा साक्षाच्चित्तमंबद्धः स्यात् तदा मु-
च्येतेति सङ्घाताद् भिन्नत्वबोधनार्थमेव जीवोपक्रमः । सा हि मोक्ष-
च्छुर्विद्यां पृच्छति । तद् यदि तस्यै मोक्षयोग्यं जीवस्वरूपं न ज्ञापयेत्
सैव कथममृता भवेत् । अतो, येनाहं नामृता स्यामित्यादिकं तद्वा-
क्यमेवैवं कथनस्य मुक्तिलिङ्गत्वे गमकमित्यर्थः । तदेतदाहुः । *
इतिशब्द इत्यादिना * । * दूषणमिति * प्रकृतिवादापत्तिरूपं
दूषणम् ॥ २१ ॥

अवस्थितेरिति काशकृत्स्नः ॥ जीवस्य ब्रह्मावस्थाविशेषत्वबो-

लिङ्गमित्येव । भगवत एवावस्था जीव इति । अतः संसार-
दशायामपि जीवो ब्रह्मेति नात्रोत्क्रमणमुपचारो वा । अन्यथा
कथमात्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवतीति । न ह्यन्यस्य सर्वं प्रियं
भवति । मोक्षस्तु ज्ञानमेव । उत्तरत्र कर्तव्याभावात् । अवस्थया
व्यवसायात् सिद्धान्ताद्विशेषः । इतिशब्देनैतावदरे खल्वमृतत्व-
मित्युपसंहारो हेतुरस्य पक्षस्येति काशकृत्स्नो मन्यते । तस्मा-
ज्जीवोपक्रमात्, भगवत एवावस्थाविशेषो जीव इत्यस्य लिङ्गम् ।
तस्मान्मन्त्रेयीब्राह्मणेनापि जीवद्वारा प्रकृतिकारणवादासिद्धिरिति
सिद्धम् ॥ २२ ॥

प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात् ॥ २३ ॥

एवं प्रकृतिकारणवादनिराकरणेन ब्रह्मण एव कारणत्वे
सिद्धेऽप्यर्द्धजरतीयतयोभयस्थापनपक्षं परिहर्तुमधिकरणमाभते ।



धनार्थं जीवोपक्रम इत्यत्र किं गमकमित्यपेक्षायामाहुः । * अन्यथे-
त्यादि * यदि हि जीवस्य ब्रह्मावस्थाविशेषत्वमत्र बोधनीयं न स्यात्
तदा, आत्मनस्तु कामाय सर्वं प्रियं भवतीति सर्वभोक्तृत्वमात्मनो
न वदेत् । ब्रह्मातिरिक्तस्य सर्वभोक्तृत्वाभावेन सर्वस्मिन् प्रियत्वा-
भावात् । अतः सर्वभोक्तृत्वेकस्मिन्नात्मनि वक्तव्ये प्रतिनियततत्त-
द्विषयभोक्तारं तदवस्थाविशेषमुपक्रमे वदति । तथाच सर्वप्रियत्व-
वाक्यमेव तद्गमकमित्यर्थः । येनाहं नामृतास्यामिति मोक्षार्थं प्र-
श्नात् तत्रानुत्तरे तदपूर्तिरित्याशङ्कनयां तन्मतेन समाधिमाहुः । *
मोक्ष इत्यादि * । * सिद्धान्ताद् विशेष इति * सिद्धान्ते त्वंश-
त्वेन व्यवसाय इति तथा । * अस्य पक्षस्येति * ज्ञानमेव मोक्ष इति
पक्षस्य । शेषमतिरोहितार्थम् ॥ २२ ॥ ७ ॥

प्रकृतिश्च प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधात् ॥ अधिकरणप्रयोजनमा-
हुः । * एवं प्रकृतीत्यादि * । आनुमानिकाधिकरणमारभ्य वाक्या-

न्यथाधिकरणान्तग्रन्थे आद्यैस्त्रिभिः सांख्यमतस्याशब्दत्वसाधनात् प्रकृतिकारणवादनिराकरणेन, यथाव्यपदिष्टाद्यधिकरणत्रये श्रुति-विप्रतिषेधपरिहाराद्, वाक्यान्वयाधिकरणे जीवब्रह्मवादनिराकरणात् पुरुषच्छायायुक्तप्रकृतिकारणवादनिराकरणेन ब्रह्मण एव जगत्कारणत्वे सिद्धेऽपि ब्रह्मणो निर्विकारत्वात् कार्ये त्रिगुणात्मकत्वादिदर्शनाच्च ब्रह्मणो निमित्तत्वं, स्मृतिसिद्धस्य प्रधानस्य समवायित्वमित्युपेयम् । यदि च श्रौत एवाग्रहस्तदाऽपि श्वेताश्वतरादावजावाक्यस्थस्याजापदस्य छागीशरीराभिधायकत्वाच्छागीशरीरा यथा तदाधिष्ठातृशरीरात्मशक्तिविधया नानाप्रजाजनकं, तथा सांख्याक्तं प्रधानमर्षीश्वरोपाधिभूतं सन्नानाविधप्रजाजनकमित्येतमर्थं रूपकान्तिशयोक्त्या बाधयितुं शक्नोति । यदि चंद्रं नोपेयते तदापि, 'यस्तन्तुनाभ इव तन्तुभिः प्रधानजैः स्वभावतो देव एकः समावृणोति स नो दधातु ब्रह्माऽव्ययमिति तत्रत्यवाक्यान्तरे तन्तुनाभशरीरस्य ह्यप्रान्तितत्वेन तन्तूनां प्रधानजत्वकथनेन च ईश्वरशरीरात्मकप्रधानांशैः शरीरैर्जीवानावृणोतीति सिद्ध्यति । अत एव, कार्योपाधिरयं जीवः कारणोपाधिरीश्वर इत्यपि क्वचिदुच्यते तेन शुद्धसत्त्वात्मिका ईश्वरोपाधिः । रजस्तमोमिश्रमलिनसत्त्वात्मिका जीवोपाधिरित्युपाधिविभागोऽपि युज्यते । अत ईश्वराऽधिष्ठिता तच्छरीरभूना प्रकृतिरपि कारणम् । नच सा प्रथमकार्यरूपेति युक्तम् । चूलिकोपनिषदि, 'विकारजननी मायामष्टरूपामजां ध्रुवाम् । ध्यायतेऽध्यासितां तेन तन्यते प्रेर्यते पुनः । सूयते पुरुषार्थीश्च तेनैवाधिष्ठिता जगत् । गौरनाद्यन्तवती जनित्री भूतभाविनीति'श्रावणेन तद्विरोधात् । नच माया काचिदतिरिक्तैवेति वाच्यम् । विकारजननीमित्यनेन षोडशविकारजनकत्वस्य, अष्टरूपामित्यनेन प्रकृतिप्रकृतिविकृतिभेदानाष्टरूपत्वस्य प्रकृतिधर्मस्य तस्यां श्रावणेन, श्वेताश्वतरे मायां तु प्रकृतिं विधादिति श्रावणेन, गीतायामपि, 'देवी ह्येषा गुणमयी मम मायेति, सत्त्वं रजस्तम इति गुणाः प्रकृतिसम्भवा इति स्मरणेन च मायाशब्दस्य पर्यायतायामेव पर्यवसानात् । श्वेताश्वतरे, कालः स्वभावां नियतिर्यद्दृच्छा भूतानि योनिः पुरुष इति चिन्त्यमिति सर्वान् वादानपास्य, ते ध्यानयोगानुगता अपश्यन् देवात्मशक्तिं स्वगुणैर्निगूढामिति परमेश्वरशक्तेः स्वगुणानिगूढत्वश्रावणान्मैत्रायणी-

ननु ब्रह्मकारणतां न निराकुर्मः श्रुतिसिद्धत्वात् । किन्तु समवायिकारणं प्रकृतिरेव । कार्यकारणयोरवैलक्षण्यात् । समवायिकारणानुरोधि हि कार्यम् । अन्यत् सर्वं भगवानस्तु । अपेक्ष्यते च समवायिनिमित्तयोर्भेदः । कर्मण्यपि श्रुतिस्मृतिममवायो धर्मे । एवं ब्रह्मवादेऽपि स्मृत्युक्ता प्रकृतिः समवायि कारणम् ।

योपनिषदि च, तमो वा इदमग्र आसीदेकं तत्परे स्यात् तत्परेणेरितं विषमत्वं प्रयात्येतद्रूपं वै रजस्तद्रजः खल्वीरितं विषमत्वं प्रयात्येतद्वै सत्त्वस्य रूपमिति श्रावणाद् गुणा अपि सत्त्वादय एव ब्राह्माः । अतः पूर्वोक्तन्यायैः सिद्धंऽपि ब्रह्मणः कारणत्वे शरीराख्यशक्तिरूपां तां विना कारणतानिर्वाहाभावाद् ईजरतीयतया मायायाः समवायित्वं, ब्रह्मणो निमित्तत्वमित्युभयकारणत्वस्थापनपक्षपरिहारः प्रयोजनमित्यर्थः । एवं सति श्रुत्युक्तत्वाविशेषात् समवायिकारणं, प्रकृतिर्निमित्तकारणं ब्रह्म ? उत सर्वविधं कारणं ब्रह्मेति संशयः । स च प्रयोजनकथनादर्थादेव लभ्यते इत्यतो नोक्तः । पूर्वपक्षमाहुः । * नन्वित्यादि * । कार्यकारणयोरवैलक्षण्यं व्युत्पादयति । * समवायीत्यादि * । तथाच कार्येषु क्वचिद् रजसः, क्वचित् तमसः, क्वचित् ज्ञाणामपि गुणानां प्रकाशप्रवृत्तिनियमादिभिरनुवृत्तिदर्शनाख्यत्वतुच्छत्वादेर्दर्शनाच्च कार्यमात्रं प्रकृत्यनुरोधीत्यतः प्रकृतिरेव समवायिकारणमित्यर्थः । ननु सत्तायाः सर्वत्रानुवृत्तिदर्शनाद् ब्रह्मणोऽपि समवायित्वमस्तु, किं बाधकमित्यत आह । * अपेक्ष्यते चेत्यादि * । यदि हि भगवतः समवायित्वं स्यात् तद्गुणा अपहृतपाप्मत्वादयः स्वरूपधर्माः सच्चिदानन्दाश्चानुवर्तेरन् । नचात्र भगवत्सत्तानुवर्तते । प्रतीयमानायास्तस्या भावविकारत्वेन ब्रह्मधर्मत्वाभावात् । किञ्च । यदि भगवानेव समवायी निमित्तं च स्यात् सर्वं कार्यं सर्वदा स्यात् । अपेक्षितस्य सामग्रीमात्रस्य भगवद्रूपतया सत्त्वात् । नचेयं लौकिकी युक्तिर्नवैदिकैरादरण्येति वाच्यम् । यतः कर्मकाण्डेऽपि श्रुतिस्मृतिसमवायो धर्मोऽङ्गीक्रियते । अस्मदादिकृतेश्च निमित्तत्वम् । एवं ब्रह्मवादेऽपि स्मृत्युक्ता प्रकृतिः समवायिकारणं,

ब्रह्मनिमित्तकारणमित्येवं प्राप्ते उच्यते । प्रकृतिश्च । निमित्तकारणं,
समवायिकारणं च ब्रह्मैव । प्रकृतिपदप्रयोगात् स्मृतिसिद्धतृतीय-
सर्वधर्मापदेशः । चकाराद्, यत्रेत्यादिसर्वमग्रहः । कुत एतत् ? ।
प्रतिज्ञादृष्टान्ताऽनुपरोधात् । प्रतिज्ञा, अपि वा तमादेशमप्राप्तो
येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतं भवत्यविज्ञातं विज्ञातं भवतीति ।
दृष्टान्तो, यथैकेन मृत्पिण्डेन सर्वं मृण्मयं विज्ञातं स्यादित्यादि ।

— — — — —

ब्रह्म निमित्तकारणमित्येवाङ्गीकार्यम् । नचैवं तस्याः श्रौतत्वहानिः ।
यथा हि ब्रह्मणोऽनुमानगम्यत्वेऽपि मुख्यतया उपनिषद् एव गम्य-
न्तीत्यौपनिषदत्वमेवं प्रकृति मुख्यतया स्मृतिरनुमानं च गम्यतीति
तस्या आनुमानिकत्वं स्मार्तत्वं चाभिलष्यत इति तावन्मात्रेण तद्भा-
नेरभावादित्येवं प्राप्ते इत्यर्थः । अत्र सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति ।
* प्रकृतिश्चेत्यादि * । ईक्षतिना ईक्षत्यादिभिर्वा कर्तृत्वेन ब्रह्म सि-
द्धमेवेति न तत्रेदानीं शङ्का । अतः परं लोकन्यायेन कर्तुरुपादानोप-
करणसापेक्षत्वादिह तदाकाङ्क्षायां पूर्वपक्षिणा प्रकृतिरुपस्थाप्यते ।
सा निमित्तकारणभूता समवायिकारणभूता च प्रकृतिरत्र ब्रह्मैव । न
तु ततोऽतिरिक्ता । प्रकृतिशब्दश्च स्वरूपे रूढो, मृत्प्रकृतिर्घटः कार्पा-
सप्रकृतिः पट इत्यादिप्रयोगदर्शनात् समवायिकारणमभिधत्ते, प्रकृ-
ष्टा कृतिर्येनेति योगमाहिम्ना च निमित्तम् । अतः प्रकृतिपदप्रयोगात्
स्मृतिसिद्धा ये तृतीयकारणात्मका असमवायिनः सर्वे धर्माः सं-
योगादयस्तेषामपदेशः कथनम् । चकारात् पुराणोक्तानां, 'यत्र येन
यतो यस्य यस्मै यद् यद् यथा यदा । स्यादिदं भगवान् साक्षात् प्र-
धानपुरुषेश्वर' इत्याधारादीनां सर्वेषां सद्ग्रहः । तथाच जगतः सर्वविधं
कारणं भगवानेवेत्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति * प्रतिज्ञेत्यादि * । अपि
चेत्युतशब्दस्यार्थः पाठान्तरं वा । प्रतिज्ञा तु नियमः । संघिदागूः प्रति-
ज्ञानं नियमाश्रवसंश्रवा इति कोशात् । स चात्रैकविज्ञानेन सर्ववि-
ज्ञानं भवतीत्याकारको निश्चय इति तद्बोधकं वाक्यमिह वाच्यवा-
चकयोरभेदविवक्षया प्रतिज्ञापदेनोच्यते । एवं दृष्टान्तवाक्यमपि
दृष्टान्तपदेन । दृष्टान्तस्तु भोतृबोधसौकर्यहेतुर्वक्तृश्रोत्रोः संप्रतिप-

प्रतिज्ञादृष्टान्तयोरनुपरोधोऽवाधनं, तस्मात् । समवायिकरणज्ञाने हि कार्यज्ञानम् । उभयोर्ग्रहणमुपचारव्यावृत्त्यर्थम् । उपक्रमोपसंहारवत् । प्रतिज्ञामात्रत्वे अदृष्टद्वारापि भवेत् । दृष्टान्तमात्रत्वे त्वनुमानविधया स्यात् तथा सति सर्वममानधर्मवद् ब्रह्म स्यान्न समवायिकारणम् । उभयोर्ग्रहणे तु प्रतिज्ञाया दृष्टमेव द्वारमिति समवायित्वसिद्धिः ।

त्तिविषयोऽर्थः । तयोर्बोधकं चेदं वाक्यद्वयं तयोरवाधनाद्धेतोस्तथा । तथाच यदि समवायित्वं ब्रह्मणो नाद्रियेत कारकान्तरत्वं च तद्विदं वाक्यद्वयं पीड्येत । अतस्तदभावादेव तथाऽभ्युपेयमित्यर्थः । तदाहुः । * समवायीत्यादि * । नन्वेकतरेणापि कार्यसिद्धेः किमित्युभयोरुल्लेख इत्याकाङ्क्षायाभाहुः । * उभयोरित्यादि * । यथोपक्रमोपसंहारयोरैकार्थ्येनैकस्यार्थस्य सिद्धौ न तत्रोपचार इति शङ्कन, तथाच प्रतिज्ञादृष्टान्तयोरैकार्थ्येनेत्यत उभयोर्ग्रहणमित्यर्थः । तदेतदुपपादयन्ति । * प्रतिज्ञामात्रत्व इत्यादि * । हेतोरिति शेषः । तथाच हेतुश्चेत् प्रतिज्ञामात्रमत्रोच्येत तदा अदृष्टा या योगजप्रत्यासत्तिस्तद्द्वाराऽप्येकविज्ञानेन सर्वज्ञानं भवेत् । यथा, 'विश्वं पश्यति दूरत इति । अनागतमतीतं च वर्तमानमतीन्द्रियम् । विप्रकृष्टं व्यवहितं सम्यक् पश्यन्ति योगिनः' इत्यादिवाक्योक्तम् । तथा सति न तेन समवायित्वसिद्धिः । यदि च दृष्टान्तमात्रं हेतुः स्यात् तदा, सर्वं वाच्यं ज्ञेयत्वात् तदेकदेशवत्, घटो वाच्यो ज्ञेयत्वात् पटवदित्यादिवत्, सर्वं सज्ज्ञेयत्वादित्यप्यनुमानं संभवतीत्यनुमानविधया स्यात् । तथा सति सर्वसमानो यो धर्मो ज्ञेयत्वादिरूपस्तद्ब्रह्म स्यान्न तु समवायिकारणम् । उभयोर्ग्रहणे त्वेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाया दृष्टमेव कार्येकदेशप्रत्यक्षमेव द्वारं समवायित्वयमकम् । यथा श्लोकस्मिन् मृत्पिण्डे मृद्विकारत्वनिश्चयोत्तरं सर्वस्मिन्स्तत्सजातीये तथा ज्ञानान्मृत्तिकायां तत्समवायित्वज्ञानं तादृशैकदेशप्रत्यक्षादेव भवति, नानुमानात्, तथा प्रकृतेऽप्येकत्र सन्मयत्वे निश्चिते सर्वेषु तत्सजातीयेषु सद्भिकारत्वज्ञानात् सति सर्वसमवायित्वज्ञानं तादृशप्रत्यक्षादेव भवतीति सति समवायित्वसिद्धिर्न तु स्मृतिसि-

द्वायाः प्रकृतेरित्यर्थः । ननु भवत्वेवमेकविज्ञात् सर्वविज्ञानं, तथापि सा ब्रह्मोपाधिभूतत्वाद् ब्रह्माविनाभूता वा, ब्रह्माविभक्ता वास्तीति शरीरद्वारकं ब्रह्मण एव समवायित्वं स्वतश्च कर्तृत्वमित्येव युक्तम् । पूर्वोक्तश्रुतिभ्यः । न तु केवलस्यैव प्रकृतित्वम् । उक्तव्याकोपात् । नच सदेव सौम्येदमग्र आसीद् एकमेवाद्वितीयमित्यादिश्रुतिविरोधः । तत्र हि, सदेवेत्येवकारेणान्ययोगं व्यवच्छिद्यग्रे विवृणोत्येकमेवेति । एकशब्दश्च मुख्ये रूढः । एके मुख्यान्यकेवला इति । तथाच मुख्यं ब्रह्मैवास्तीति सिद्धयति, न तु तेन तदविनाभूतस्याविभक्तस्य वा शरीरस्यासिद्धिरिति तदविरोधात् । नचैकपदस्य मुख्यार्थत्वमेव, न केवलार्थत्वमित्यत्र किं गमकमिति शङ्काम् । सुबालोपनिषदि प्रलय-प्रकरणे पृथिवीलयामारभ्याक्षरं तमसि लीयत इत्यन्तेन सर्वस्य तमसि लयमुक्त्वाऽग्रे, तमः परे देवे एकीभवति दिव्यो देव एको नारायण इति तमसो नामरूपविभागानर्हतया ब्रह्माविनाभावेनाविभक्ततया वाऽवस्थितिवोधनस्यैव गमकत्वात् । नच, लीड् श्लेषण इति धात्वर्थादक्षरान्तानां तमसा अविभागस्तमसस्तु ब्रह्मणा स्वरूपैक्यमिति शब्दान्तरादवगम्यते, न त्वविनाभावोऽविभागो वेति वाच्यम् । अन्तर्यामिब्राह्मणे, यस्य तेजः शरीरं यस्य तमः शरीरमिति शरीरत्वेन श्रावणात्, सुबालोपनिषद्यपि, यो मृत्युमन्तरे सञ्चरन् यस्य मृत्युः शरीरमिति मृत्युपदेन सर्वानर्थमूलतया तस्यैवोल्लेखाच्च तमसः शरीरतयैव सिद्धत्वेन स्वरूपैक्यस्य ग्रहीतुमशक्यत्वात् । तस्मात् सशरीरस्यैव प्रकृतित्वं सच्छब्दवाच्यत्वं च, न केवलस्येति चेन्नैवम् । अद्वितीयपदविरोधापत्तेः । एकमेवेति कथनोत्तरं मुख्यान्यार्थयोर्वारणार्थमेव तत्प्रयोगात् । अन्यथा तद्वैयर्थ्यस्य वज्रलेपायित्वात् । नचाद्वितीयपदेन मुख्यत्वमेव विव्रियत इति वाच्यम् । एकमेवेत्यनेनैव समाभ्यधिकराहित्ये सिद्धे व्याख्यानापेक्षया एवाभावात् । तेनासिद्धावनेनाप्यसिद्ध्या सुतरां तदभावाच्च । एतेनैव, नान्यत् किञ्चन मिषदित्यन्तरनिषेधपरत्वमपि दत्तोत्तरम् । साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्च, यदा तमस्तन्न दिवा न रात्रिर्न सन्न चासन् शिव एव केवल इति सर्वभूतवति काले तद्रहिते तमोऽवशेषाङ्किते च काले ब्रह्मण एव केवलत्वश्रावणेन, यदा तमस्तत् खैनकीभूतं तदा केवलो न शरीरीत्यर्थव्यक्तोर्द्विसंख्यापूरक

एव निषेधपर्यवसानसिद्धेश्च । नच कालोक्तिविरोधः । तस्याः सृष्ट्युत्तरव्यवहारे सर्वाधारतया प्रतीयमानकालोपरजनेन पूर्ववृत्तान्तबोधनार्थत्वात् । अन्यथा शिष्यस्य सृष्टिकालस्यत्वेन कालसत्तामवधारयतः पूर्ववृत्तान्तबोधनाभावप्रसङ्गात् । नच कालसत्ताबोधकत्वे किं बाधकमिति शङ्क्यम् । एतस्य सर्वतः पूर्ववृत्तान्तबोधकत्वेन तत्र च सतोऽन्यस्य व्यवच्छेदे कालावच्छेदकप्रमाणस्यापि व्यवच्छिन्नत्वाद्ब्रह्म कालानुवादस्य वक्तुमशक्यत्वेन स्वतन्त्रतया कालसत्ताबोधने वाक्यभेदप्रसक्तेरेव बाधकत्वात् । नचात्र कालविशिष्टसत्ताबोधकत्वमिति शङ्क्यम् । गौरवप्रसङ्गात् । समानजातीये बृहदारण्यकवाक्ये, सोऽनुवीक्ष्य नान्यदात्मनोऽपश्यदित्यनुवीक्षाश्रावणस्य बाधपक्षेश्च । तस्माच्चिदचिच्छरीरविशिष्टसत्ताद्युपाधिकस्य बोधादानत्वाङ्गीकारे केवलाद्वितीयश्रुत्याधिरोधो दुर्वार एव । एवञ्च, तमः परे देवे एकीभवतीति, तमो वा इदमग्र आसीदेकं तत् परे स्यादित्यादावपि य एकीभावः स परस्वरूपत्वमेव, न तु नामरूपविभागानर्हत्वमात्रमित्येवं मन्तव्यम् । लयस्य श्लेषरूपत्वेन विभागाभावात्मकत्वे एकीभावस्य पृथक्त्वाभावात्मकत्व एव पर्यवसानात् । नच शरीरत्वबोधकश्रुतिविरोधः । तस्याः सृष्टिकालीनवृत्तान्तपरत्वात् । अन्तर्यामिब्राह्मणे तथात्वस्य स्फुटत्वात् । सुबालोपनिषद्यपि, अन्तःशरीरे निहितो गुहायामज एको नित्य इत्युपक्रम्य पृथिव्यादिमृत्यवन्तानां शरीरत्वकथनेन तत्रापि सृष्टिपूर्वकालाऽलाभात् । प्रलयप्रकरणस्य प्रागेव समाप्तत्वाच्च । तस्मान्नोक्तशरीरविशिष्टस्य प्रकृतित्वम् । नापि प्रधानादेर्गतपतितमृतसर्पादिवत् स्थितिरिति निश्चयः । एवं सति गौरनाद्यन्तवतीत्यादौ, प्रकृतिं पुरुषं चैव विद्मनादी उभावपीत्यादौ च यदनादित्वादिकथनं, तच्चतुर्मुखाऽजत्रिंशदाऽमरन्यायेन जगत्साधारणोत्पत्तिनाशनिषेधपरमित्येव मन्तव्यम् । 'तन्मायाफलरूपेण केवलं निर्विकल्पितम् । वाङ्मनो-गोचरातीतं द्विधा समभवद् बृहत् । तयोरेकतरो ह्यर्थः प्रकृतिः सोभयात्मिका । ज्ञानं त्वन्यतमो भावः पुरुषः सोऽभिधीयते' इत्यादिपुराणवाक्येभ्यश्च । तेन, यस्तन्तुनाभ इति वाक्यमपि प्रधानोत्पत्त्यनन्तरकालवृत्तान्तबोधकमेवेत्येव निश्चयः । एषैव परमाण्वाधिकारणवादानामपि गतिर्बोद्ध्या । कालः स्वभाव इति श्रुत्यैव तेषामना-

कार्यकारणयोर्भेदाभेदमतनिराकरणाय पिण्डमणिनखनिकृ-
न्तनग्रहणम् ।

तथा सति यत्र क्वचिद् भगवान् ज्ञातः सर्वत्र ज्ञातो भवति ।
सर्वं च ज्ञातं भवतीति सामान्यलक्षणप्रत्यासत्तिनिराकरणाय च,
वाचारम्भणं विकारो नामधेयमिति ।

दृशनीयत्वस्योक्तत्वादिति । तस्मात् केवलस्यैव ब्रह्मणः समवायि-
त्वमिति निश्चयः । एवं सत्येकविज्ञानेन यत् सर्वं विज्ञातं तन्न योग-
जधर्मादिना, न वा अविनाभावमहिम्ना, नाप्यविभागादिमहिम्ना
श्रुत्यभिप्रेतं, किन्तु इष्टेनैव द्वारेणेति सिद्धम् । अतः परं इ-
ष्टान्ते पिण्डादिपदग्रहणस्य प्रयोजनं विचारयन्ति * कार्यकारणयो-
रित्यादि * । कार्यकारणयोरभेदे त्रैलोक्यव्यवहारः सङ्कीर्येत । अ-
त्यन्तभेदे चैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानं बाद्धेयम् । अतस्तयोर्भेदाभेद ए-
वास्थेयः । इदं च तथा । तन्तव एव ह्यातता वितताश्च सन्तो लोके
पटत्वेन व्यवह्रियन्ते, प्रात्रियन्ते, पटत्वजातिं च विभ्रति । एवञ्च
प्रतिज्ञाहृष्टान्तयोरुभयोरप्युपपत्तिरिति मतनिराकरणाय पिण्डादि-
ग्रहणम् । यदि हि भेदाभेद आद्रियते, तदा येन रूपेण भेदस्त-
द्रूपं कारणज्ञानेन न ज्ञातं भवेत् । ततो भिन्नत्वात् । अथ ज्ञायते
तर्हि न तद्रूपं भिन्नमित्यभेद एवास्थेयः, कृतं भेदेन । नच सर्वथा
अभेदे व्यवहारसाङ्कीर्यप्रसङ्गः । अवस्थाभेदादेव तन्निवृत्तेः । अतः
कयाचिद्व्यवस्थाऽवस्थितं कारणमेव कार्यं, न तु ततो भिन्नाभिन्नमि-
ति बोधनायावस्थारूपाणां पिण्डादीनां ग्रहणमित्यर्थः । एवमङ्गीकारे
गुणमाहुः * तथा सतीत्यादि * । कार्यस्यैवमवस्थाविशेषविशिष्टकार-
णरूपत्वे ज्ञाते सति यत्र क्वचित्कार्यं केन चिद्व्यवस्थाविशिष्टत्वेन भ-
गवान् ज्ञातः सर्वत्र कार्यं तत्तदवस्थाविशिष्टत्वेन ज्ञातो भवति, सर्वं
च कार्यं तदभिन्नत्वेन ज्ञातं भवतीति बोधसौकर्यरूपो गुण इत्यर्थः ।
नन्वत्र सामान्यप्रत्यासत्तिर्नाहतेत्यत्र किं गमकमित्यत आहुः । *
सामान्येत्यादि * चोऽवधारणे । यदि हि सामान्यलक्षणात्र विवक्षि-
ता स्यात् तदा, तत् सामान्यादिति वदेन्न तु वाचारम्भणमित्या-

अलीकत्वनिराकरणाय च मृत्तिकेलेव सत्यमिति । ब्रह्मत्वेनैव जगतः सत्यत्वं, नान्यथेति ।

दि । वदन्ति त्वेवम् । तत्रायमर्थः । यो विकारः पृथुबुध्नोदरादिः स चाचारम्भणं चाचिक्रियात्मको, न तु कारणाद् व्यक्तिभेदापादकः । यथा सुप्त उत्थित उपविष्टे च पुरुषेऽवयवविन्यासभेदोऽतो नामधेयं नैमित्तिकक्रियायाः पदार्थस्वरूपभेदानापादकत्वान्नामैव । तथाचात्र कारणावस्थात्मनैवैकरूप्यस्य विवक्षित्वाद् व्यक्तिभेदानादर एव सामान्यलक्षणानादरगमकः । यथा बहुसुवर्णाकाङ्क्षायां कटककुण्डल-कलशभृङ्गारादिव्यक्त्यनादरस्तथेत्यर्थः । एतदेवैकादशस्कन्धे भगवताप्युक्तम् । 'यथा सुवर्णं सुकृतं पुरस्तात् पश्चाच्च सर्वस्य हिरण्यमयस्य । तदेव मध्ये व्यवहार्यमाणं नानापदेशैरहमस्य तद्वत् । न यत् पुरस्तादुत यन्न पश्चान्मध्येऽपि तन्न व्यपदेशमात्रम् । भूतं प्रसिद्धं च परेण यद्यत् तदेव तत्स्यादिति मे मनीषा' इति । यत् परेण भूतं यच्च परेण प्रसिद्धं तत्तदेव स्यादित्यर्थः । अंशे कार्यत्वाभावात् प्रसिद्धमिति पृथग्व्यपदेशः । एवमष्टमस्कन्धेऽपि । 'यथा हिरण्यं बहुधा समीयते नृभिः क्रियाभिर्व्यवहारवर्त्मसु । एवं वचोभिर्भगवानधोक्षजो व्याख्यायते लौकिकवैदिकैर्जनैरिति' । एतेनाकारादिभेदकृत एव तत्तल्लौकिकवैदिकव्यवहारभेदो, न वस्तुभेदकृतः । यथा कलशरूपेण सुवर्णेन जलाहरणादिकं, कटककुण्डलादिरूपेण तेन हस्तकर्णादिशोभनमिति । एतेनैव फलभेदोऽपि व्याख्यातः । अन्यच्च तत्रैवाऽमृतमन्थने ब्रह्मस्तुतौ । 'त्वय्यग्र आसीत् त्वयि मध्य आसीत् त्वय्यन्त आसीद्विदमात्मतन्त्रे । त्वमादिरन्तो जगतोऽस्य मध्यं घटस्य मृत्स्नेव परः परस्माद्' इति । कुत्सितत्वादिभानं तु दोषदृशा-मेव, न ब्रह्मविदाम् । यथा स्वाङ्गे पुरुषस्य । प्रसिद्धं तद् ऋषभदे-घादिषु । तस्माद् भगवतः समवायित्वमप्रत्यूहम् । ननु यदि विकारस्य वाङ्मात्रत्वं तदैतेन वाक्येन ब्रह्मणो विवर्तोपादानत्वमुपगम्य प्रपञ्चस्यालीकत्वमेवाद्रियतां, तावताऽप्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानसिद्धेरित्यत आहुः । * अलीकत्वेत्यादि * । * नान्यथेति * न प्रतिनियतेन घटादिरूपेण, न वा जातिरूपेण, नाप्यवान्तरोपादानरूपेण ।

सामान्यलक्षणप्रत्यासत्तिनिराकरणं च स्पष्टमेवाग्रे त्रीणि रूपाणीसत्र कारिष्यति । अतो ब्रह्मरूपेण सत्यस्य जगतो ब्रह्मैव समवायिकारणम् । देहात्मबुद्धिस्तु सत्सां विकारबुद्धौ दोषः ।

तेषां रूपाणां व्यवहारमात्रार्थत्वादित्यर्थः । एतेन सिद्धान्ते प्रतिनियतरूपेण जगतः सत्यत्वाभावो, न तु सत्यत्वेन रूपेण जगदभाव इति बोधितम् । ननु यदि ब्रह्मत्वेनैव जगतः सत्यत्वं तदा तेन रूपेण सामान्यलक्षणैवाद्वियतां, को दोष इत्यत आहुः । * सामान्येत्यादि * । स्पष्टमिति * अग्न्यादिविद्युदन्तेषु तेज इत्येव सत्यमित्यकथनात् त्रिवृत्करणस्य च बोधनात् त्रीणि रूपाणीत्येव सत्यमिति सावधारणं कथनाच्च स्पष्टम् । तेन, अपागादग्नेरग्नित्वमित्यादेरयमर्थः । यदग्न्यादौ रोहितादिगुणकं रूपमाकारत्रयं तदनागन्तुकस्वरूपविचारे अत्रिवृत्कृतानां तेजोऽवन्नानामेव, न तु त्रिवृत्कृतस्याग्न्यादेः कार्यस्य । त्रिवृत्करणात् प्रागपि सत्त्वात् । अतस्त्रिवृत्करणोत्तरमागन्तुकमग्नित्वादिकम्, अनागन्तुकरूपविचारे अनागन्तुकानारोपितरूपेणापागाद्, अग्न्यादेः सकाशादपगतम् । यतोऽग्नित्वादिकं वाचारम्भणमवस्थारूपत्वान्नाग्न्यादीनां तेभ्यो भेदकमतस्त्रीणि रूपाणीत्येव सत्यम् अनागन्तुकानारोपितं रूपमिति बोध्यः । इदं च मूलकारणस्यात्यन्तपरोक्षत्वादन्यकार्यापेक्षया शिष्यविश्वासायोक्तम् । तच्च मूलकारणे ब्रह्मण्येव पर्यवसास्यतीत्यभिप्रायेण । तदग्रे च यदुपदिष्टं तत् सर्वं मूलकारणस्य कार्यद्वारा परिचायनार्थम् । अतः सर्वस्य ब्रह्मैव समवायिकारणमिति सर्वं सुस्थम् । ननु जगतो ब्रह्मरूपेण सत्यत्वे तस्मिन् ब्रह्मधर्मविरुद्धधर्माध्यासो न स्याद्, देहादेरप्यात्मत्वेन सत्यता स्यात् । तथा सति देहात्मबुद्धेर्दोषत्वमप्यपेयात् । ततश्चाविद्यानिवर्तकशास्त्रवैयर्थ्यमापद्येतेत्यतो जगन्मिथ्यात्वमेव साधीय इत्यत आहुः । * देहात्मेत्यादि * । वस्तुविचारेण जगतो ब्रह्मरूपत्वेऽपीदानीं बहुजन्माभ्यस्तविकारबुद्धेरनिवृत्तत्वात् तस्यां सत्यां या देहात्मबुद्धिः सा देहाभिन्नत्वेनात्मावगाहिनी, न त्वात्माभिन्नत्वेन देहावगाहिनी । आत्मस्वरूपस्याज्ञातत्वादतो दोषरूपैवेति न काऽपि जगतो ब्रह्मरूपत्वे पूर्वोक्तो दोष इत्यर्थः । नन्वेवं

श्रुतिसामर्थ्यं प्रमाणमित्युक्तम् । तस्माद् ब्रह्मैव समवायिकारणं,
न प्रकृतिः ॥ २३ ॥

अभिध्योपदेशाच्च ॥ २४ ॥

लिङ्गान्तरमाह । सोऽकामयत बहुस्यां प्रजायेयेतीत्यत्र का-
मनं तस्याभिध्यानम् । आप्तकामत्वात् कामना । तदभिध्यानं
सृष्टावुपदिश्यते । बहु स्यामिति स्वस्यैव बहुरूपत्वाभिध्यानेन सृष्टं
स्वयमेव भवति । सुवर्णस्यानेकरूपत्वं सुवर्णप्रकृतिकत्वं एव ।
अध्यासाभावाद् गौणत्वापत्तेश्च । न हि मुख्यं बहुभवनं योगिनां
सम्भवति । सर्वभवनसामर्थ्यान्मुख्ये सम्भवति गौणरूपनाया
अन्याय्यत्वात् । चकाराद्, इदं सर्वं यदयमात्मेति कार्यस्य ब्रह्म-
त्वश्रुतिर्ब्रह्मप्रकृतित्वे सम्भवति, नान्यथा ।

व्यवस्थया देहात्मबुद्धेर्दोषत्वे किं मानमित्याकाङ्क्षायां पूर्वोक्तं स्मा-
रयन्ति । * श्रुतीत्यादि * । * श्रुतिसामर्थ्यमिति * । दृष्टान्ते हि
कार्यत्वन्यङ्कारेण कारणात्मकत्वमुपदिष्टं, न तु तत्पुरस्कारेण । कि-
ञ्च । कारणात्मना कार्यज्ञानमभिसंहितं, न तु कार्यात्मना कारणज्ञा-
नम् । अतस्तत्सामर्थ्यमेव तादृशव्यवस्थायां प्रमाणमित्यर्थः । सिद्ध-
माहुः । * तस्मादित्यादि * ॥ २३ ॥

अभिध्योपदेशाच्च ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * लिङ्गान्तरमाहे-
ति * ननु दृष्टान्ते सृष्टिकेत्येव सत्यमिति कारणे सत्यपदमुक्तम् ।
अतस्तत्सामर्थ्येन कार्ये मिथ्यात्वमपि प्रमातुं शक्यत इति शङ्कन्यां
प्रपञ्चे विवर्तत्वस्य ब्रह्मणि विवर्तोपादानत्वस्य च निरासाय लिङ्गा-
न्तरमाहेत्यर्थः । * अभिध्यानमिति * एवमेवमिदं करिष्यामीत्या-
लोचनम् । विचार इति यावत् । * सुवर्णप्रकृतिकत्वं इति * अंश-
कार्ययोस्तथात्वे । नन्वभिध्योपदेशोऽपि न ब्रह्मणः समवायित्वसा-
धकः । योगिकायव्यूहवदपि बहुभवनाभिध्योपपत्तेरित्याशङ्कन्या-
माहुः । * अध्यासेत्यारभ्य * नान्यथेत्यन्तम् * । ननु योगबलेना-

अथवा सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जलानिति शान्त उपासीतेति
तस्य जगद्रूपत्वेनाभिध्यानमुपदिश्यते । तद् ब्रह्मसमवायित्वे घटत
इति चकारादेकत्वेन पृथक्त्वेन बहुधा विश्वतोमुखमिति ॥ २४ ॥

साक्षाच्चोभयाम्नात् ॥ २५ ॥

लिङ्गमुक्त्वा श्रुतिमेव प्रमाणमाह । साक्षाच्छरुसैव समवा-
यित्वमुच्यते । चकारात् स्मृत्यापि । कथं श्रुतोच्यते तत्राह ।
उभयाम्नानात् । ब्रह्मणः सकाशाद् ब्रह्मण्येव च सृष्टिप्रलययो-
राम्नानात् । सर्वाणि ह वा इमानि भूतान्याकाशादेव समुत्पद्यन्त
आकाशं प्रत्यस्तं यन्तीति । अहं सर्वस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्त-
थेति च । न ह्येतस्मिन्निति च त्वे सम्भवति । सुवर्णादिषु तथोप-
लब्धेः । लोकवेदन्यायेन साक्षाच्चम् । तस्माद् भगवानेव समवायि-
कारणम् ॥ २५ ॥

आत्मकृतेः परिणामात् ॥ २६ ॥

ध्यासाभावेऽपि भगवान् नानाभावं कर्तुं शक्नोति, गौणत्वं ब्रह्मणो-
ऽविकृतत्वसाधकत्वाद्दुष्टम् । अतो नेयमभिध्या समवायित्वसाधने
लिङ्गं भवितुं शक्नोतीत्याशङ्क्य व्याख्यानान्तरमाहुः । * अथवेत्या-
दि * । तत्र हि सर्वस्य ब्रह्मत्वे, तज्जलानित्यनेनोत्पत्तिस्थितिलया-
धारत्वं हेतुवेनोक्ता तथाभिध्यानमुपदिश्यते । यदि समवायित्वं
नाभिप्रेयाद्धेतुं न वदेदतस्तथेत्यर्थः ॥ २४ ॥

साक्षाच्चोभयाम्नानात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * लिङ्गमित्या-
दि * । मयाध्यक्षेण प्रकृतिः सूयते सचराचरमिति स्मृत्या कश्चित्
प्रत्यवतिष्ठेदतस्तन्निरासाय श्रुतिमाहेत्यर्थः । * पतस्मिन्निति * प्र-
लयबोधक आकाशवाक्ये । * लोकवेदन्यायेनेति * लौकिकेन वै-
दिकेन च न्यायेनेत्यर्थः ॥ २५ ॥

आत्मकृतेः परिणामात् ॥ परिणामात् प्राप्तस्य विकृतत्वस्य

ननु स एव सर्वं सृजति न एवावति हन्ति चेति कर्तृत्वप्र-
तीतेराकाशादिवाक्यमप्यौपचारिकं भविष्यतीति तन्निराकरण-
याह । आत्मकृतेः । तदात्मानं स्वयमकुरुतेति स्वयमेव कर्मकर्तृ-
भावात् । सुकृतत्ववचनाच्चालौकिकत्वम् । तथापि ज्ञानार्थमुपप-
त्तिमाह । परिणामात् । परिणमते कार्याकारणेति । अविकृतमेव
परिणमते सुवर्णम् । सर्वाणि च तेजमानि । वृद्धेश्चालौकिकत्वाद्
ब्रह्मकारणत्व एव घटते । पूर्वावस्थान्यथाभावस्तु कार्यश्रुत्यनुरो-
धादङ्गीकर्तव्यः ।

परिहारार्थं युक्तिमाहुः । * अविकृतमित्यादि * । * सर्वाणि च
तैजसानीति * यद्यविकृतपरिणामस्य बाहुल्यं नाभिप्रेयात् पूर्वं स-
र्वतैजससाधारणस्य लोहपदस्योक्तत्वंऽपि पुनः कृष्णायसं न हृष्टा-
न्तीकुर्यात् । अतो बाहुल्याभिप्रायेणैव तदुक्तिरसमीचीनत्वेन प्रती-
यमानस्यापि ब्रह्मसमवायिकत्वबोधनार्थं च । ननु, तदैक्षत बहु
स्यां प्रजायेयेति बहुभवनादिवृद्धेस्तेजःप्रभृतिपृक्तत्वात् तेषामपि वि-
कारित्वं चेत् सुवर्णादीनां का वानेत्यत आहुः । * वृद्धेरित्यादि * ।
तेषां वृद्धिर्न लौकिकी । सर्वतः पूर्वभावित्वेन श्रुत्येकसमधिगम्य-
त्वात् । अतः सा तेजआदिकर्तृकस्थपीक्षणस्य ब्रह्मकारणत्व एव
घटते । तासु जीवानुप्रवेशस्य पश्चादुक्तत्वेनेक्षणदशायामचेतनत्वा-
त् । अतस्तासामपि ब्रह्मवदविकृत्वाच्च सुवर्णादिषु तद्दृष्टान्तेनानु-
पपत्तिरित्यर्थः । ननु पूर्वावस्थान्यथाभावरूपो विकारस्तु ब्रह्मणो-
ऽप्यायातीति कथं ब्रह्मणोऽप्यविकृतत्वमिन्यत आहुः । * पूर्वत्या-
दि * । तथाच दधिदुग्धन्यायेन स्वरूपस्य गन्धादिगुणानां चान्य-
थाभाव एवात्रात्राहविकारत्वेनाभिप्रेयते, न तु संख्यान्यथाभावो-
ऽपि तथात्वेनेति कार्यश्रुत्यनुरोधादङ्गीक्रियते । अत एव वेदस्तुतौ,
न हि विकृतिं त्यजन्ति कनकस्य तदात्मतया स्वकृतमनुप्रविष्टमिद-
मात्मतयावसितमिति आहविकारस्यादुष्टत्वमुक्तमिति नायं दोष
इत्यर्थः । नन्वयमेव सूत्रकाराशय इत्यत्र किं गमकमत आहुः । *

वक्ष्यति च, श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वादिते । अन्यानि च युक्तिदृषणानि परिहरिष्यति । तस्माद् ब्रह्मपरिणात्मलक्षणं कार्यमिति जगत्समवायिकारणत्वं ब्रह्मण एवेति सिद्धम् ॥ २६ ॥

योनिश्च हि गीयते ॥ २७ ॥

चेतनेषु किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । नन्वस्तु जडानां ब्रह्मैकारणत्वम् । चेतनेषु योनिबीजयोः समवायित्वदर्शनात् पुरुषत्वाद् भगवतो योनिरूपा प्रकृतिः समवायिकारणं भवतु । शुक्रशोणितसमवेतत्वाच्छरीरस्येसाशङ्क्य परिहरति । योनिश्च ब्रह्मैव । शाक्तवादनिराकरणाय चकारः । तत्र युक्तिश्रुती प्रमाणा यति । हि गीयत इति । युक्तान्तावत्—मदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयमिति पूर्वमेकमेव प्रतिज्ञातम् । आकाशादेव, आनन्दाद्ध्येवेसाद्येवकारैश्चानन्यकारणत्वं जगतोऽवगम्यते । इतरापेक्षायां द्वैतापत्तेः । गीयते च । कर्तारमीशं पुरुषं ब्रह्मयोनिम् ।

वक्ष्यतीत्यादि * । स्फुटमन्यत् ॥ २६ ॥

योनिश्च हि गीयते ॥ अत्रापि सर्वं निगदव्याख्यातम् ।

माध्वास्तु—प्रकृतिश्चेति सूत्रे, हन्त तमेव पुरुषं सर्वाणि नामान्यभिवदन्ति, यथा नद्यः स्यन्दमानाः समुद्रायणाः समुद्रमभिसंविशन्त्येवमेवैतानि नामानि पुरुषमभिसंविशन्तीति श्रुतिम्, अभिध्यासूत्रे च, मायां तु प्रकृतिं विद्यादिति, महामायेत्यभिद्येति नियतिर्मोहिनीति च, प्रकृतिर्वासनेत्येवं तवेच्छाऽनन्त ! कथ्यत इति वचनम्, सोऽभिध्या स जूतिः स प्रज्ञा स आनन्द इति श्रुतिम्, ध्यायति ध्यानरूपोऽसौ सुखी सुखमतीव च, परस्यैश्वर्ययोगेन विरुद्धार्थतयेष्यत इति ब्रह्माण्डवाक्यम्, साक्षात्सूत्रे चैष ऋषेण पुरुषेण प्रकृतिरेव आत्मैष ब्रह्मैव लोक एष आलोको योऽसौ हरिरादिरनादिरनन्तोऽन्तः परमः पराद् विश्वरूप इति पैङ्गवश्रुतिं चोपन्यस्य भगवतः सर्वविधशब्दवाच्यत्वं च स्थापयित्वा, आत्मकृतिसूत्रे प्रकर्षेण

यद्रूतयोनिं परिपश्यन्ति धीरा इति च । मम योनिर्महद् ब्रह्म
तस्मिन् गर्भं दधाम्यहमिति । तासां ब्रह्म महद्योनिरहं बीजप्रदः
पितेति च । अक्षरपुरुषोत्तमभावेन तथात्वम् । तस्माद् योनिरपि
भगवान् पुरुषोऽपि सर्वं वीर्यं जीवश्च सर्वं भगवान्नात । इदं सर्वं,
यदयमात्मेति सिद्धम् । तस्मान् केनाप्यंशेन प्रकृतिप्रवेशो ना-
स्तीत्यशब्दत्वं सांख्यमतस्य सिद्धम् ॥ २.७ ॥

करोतीति प्रकृतिरिति प्रयोगात् प्रकृतावनुप्रविश्य तां परिणान्य त-
त्परिणामनियामकत्वेन तत्र स्थित्वाऽऽत्मनो बहुधाकरणात् प्रकृति-
शब्दवाच्यतां स्थापयित्वा, अथ हैप आत्मा प्रकृतिमनुप्रविश्यात्मानं
बहुधा चकार तस्मात् प्रकृतिरित्याचक्षत इति भाह्वेयश्रुतिम्, अ-
विकारोऽपि परमः प्रकृतिं तु विकारिणीम्, अनुप्रविश्य गोविन्दः
प्रकृतिश्चाभिधीयते इति नारदीयवाक्यं च तदुपष्टम्भायोदाहरन्ति ।
तच्चिन्त्यम् । श्रुतेरप्रसिद्धत्वात् । तादृश्या अपि कथञ्चित् प्रामा-
ण्योपगमेऽप्यस्या आत्मनो बहुधाकरणबोधकतयाऽऽत्मकृतिबोधक-
त्वाभावेन विषयतयोपन्यासायोगाच्च । हन्त तमिन्यारभ्य विश्वरूप
इत्यन्तासु स्वोपन्यस्तासु श्रुतिषु सर्वशब्दवाच्यत्वस्य सर्वरूपत्वस्य
च स्वत एव बोधनेन तासां पूर्वकालीनव्यवस्थाबोधकताया, भाह्वे-
यश्रुतौ चाथशब्देन पाश्चात्यबोधकतायाः स्फुटं भानेन कालभेद-
कृतविषयभेदस्य स्फुटतयैतदनुरोधेन तदर्थनिर्णयस्याप्ययुक्तत्वाच्च ।
ध्यायतीति ब्रह्माण्डवाक्ये ऐश्वर्ययोगेन विरुद्धार्थतया सर्वरूपत्वादे-
रिष्टताया उक्ततया सर्वानुपपत्तिपरिहारसम्भवे प्रकृतिशब्दयोगा-
दरणेन रूढ्युपष्टम्भस्य व्यर्थत्वाच्च ।

यत्तु जयतीर्थः—ब्रह्मणो जगदुपादानत्वे एकविज्ञानेन सर्व-
विज्ञानप्रतिज्ञाया मृत्पिण्डादिदृष्टान्तोक्तेश्च न प्रमाणत्वम् । तस्या
अन्यार्थत्वस्य सूत्रव्याख्याने सम्यग्व्याख्यातत्वादित्याह । तदपि श्र-
द्धाजाड्यमात्रम् । सूत्रव्याख्यानस्यैवासङ्गततायाः प्रदर्शितत्वादिति ।
यदपि—ब्रह्मणः परिणामोक्तिरसङ्गतैव । एतदध्यायस्याशेषशास्त्रस्य
ब्रह्मणि समन्वयप्रतिपादनाय प्रवृत्तत्वादित्याह । तदप्यसङ्गतम् ।

एतेन सर्वे व्याख्याताः व्याख्याताः ॥ २८ ॥

ब्रह्मवादव्यतिरिक्ताः सर्वे वादा अवैदिका वेदविरुद्धाश्चे-
साह । एतेन ब्रह्मवादस्थापनपूर्वकसांख्यमतनिराकरणेन सर्वे
पातञ्जलादिवादा व्याख्याताः । अवैदिका अनुपयुक्ताश्च । वै-
दिकानां हि वेदः प्रमाणम् । तस्मिन्नव्याकुले भ्रान्तिप्रतिपन्ना

अशेषशास्त्रमध्ये, स आत्मानं स्वयमकुरुत, सर्वं खल्विदं, ब्रह्म,
तज्जलानिति, स आत्मानमेव द्वेषापातयत्, ततः पतिश्च पत्नी चाभ-
वताम्, हन्ताहं मदेव मन्मात्रं सर्वं यस्मिन्नाकाश ओतश्च प्रोतश्चे-
त्यादिश्रुतीनां, विश्वं वै ब्रह्म तन्मात्रं, नैतच्छिब्रं भगवति ह्यनन्ते जग-
दीश्वरे, ओतप्रोतमिदं यस्मिस्तन्तुष्वङ्ग यथा पटः, त्वय्यग्र आसी-
दित्यादिस्मृतीनां च प्रविष्टत्वात् तासां समन्वयस्यावश्यं प्रतिपाद्य-
त्वात् परिणामं विना च तदसम्भवादिति । यदप्यानुमानिकपादे,
प्रकृतेः शब्दप्रतिपाद्यत्वनिराकरणं चेत् प्रकृतिस्वरूपस्यानिराकृत-
त्वात् तस्या उपादानतया वर्तमानत्वात् प्रकृतित्वेन ब्रह्मण उपादान-
त्वस्थापनमसङ्गतमेव । प्रकृतिस्वरूपनिराकरणं चेत् सूत्रेषु तदद-
र्शनात् तदप्यसङ्गतमिति न ब्रह्मण उपादानत्वे कापि सङ्गतिरित्यु-
क्तम् । तदप्यबुद्धवैव । प्रकृतेर्मूलकारणतायाः शब्दप्रतिपाद्यत्वस्य
निराकरणं सूत्रेषु सिद्धमिति तस्या अवान्तरोपादानतया विद्यमा-
नत्वेऽपि ब्रह्मणि मूलोपादानत्वावाधात् । एकादशस्कन्धे, 'आसी-
ज्ज्ञानमयो ह्यर्थ एकमेवाविकल्पितम् । यदा विवेकनिपुणा आदौ
कृतयुगे युगे । तन्मायाफलरूपेण केवलं निर्विकल्पितम् । वाङ्मनो-
गोचरानीतं द्विधा समभवद् बृहत् । तयोरेकतरो ह्यर्थः प्रकृतिः
सोभयात्मिका' इत्यादिना भगवतैव तथा निर्णीतत्वात् । अतो ब्रह्मण
उपादानत्वानङ्गीकरणमबोधायहयोरन्यतरमूलकमेवेति दिक् ॥२७॥

एतेन सर्वे व्याख्याता व्याख्याताः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । *
ब्रह्मवादेत्यादि * एतेन सांख्यमतस्याश्रौतत्वसाधनेन पूर्वपादत्रयो-

एव सर्वे वादा इति । एतत् सौकर्यार्थं विस्तरेणाग्रे वक्ष्यते ।
आवृत्तिरध्यायसमाप्तिबोधिका ॥ २८ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्ति श्रीवल्लभाचार्यविरचिते
ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये प्रथमाध्यायस्य
चतुर्थः पादः ॥ १ ॥ ४ ॥
प्रथमोऽध्यायः समाप्तः ॥

क्तं सर्वं समर्थितं ज्ञेयम् । नन्वेवं मतान्तरनिराससिद्धावग्रिमाध्या-
यस्य किं प्रयोजनमित्यत आहुः । * एतदित्यादि * । * एतदिति *
वादान्तरनिराकरणमग्रिमाध्याये बोधसौकर्यार्थं विस्तरेण वक्ष्यते
इत्यर्थः । एतेन सामान्यविशेषभावरूपा सङ्गतिरपि दर्शिता ॥ २८ ॥

इति श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणनखचन्द्रकिरणनिवारितहृदयध्वा-
न्तेन पीताम्बरात्मजेन पुरुषोत्तमेन कृते भाष्यप्रकाशे
प्रथमाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ १ ॥ ४ ॥
समाप्तश्चार्यं प्रथमोऽध्यायः ॥

अथ द्वितीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इतिचेन्नान्यस्मृत्य-
नवकाशदोषप्रसङ्गात् ॥ १ ॥

प्रथमाध्याये वेदान्तवाक्यानां विवादास्पदानां ब्रह्मपरत्वेन
समन्वयः प्रतिपादितः । अधुना श्रुतिस्मृत्यविरोधः प्रतिपाद्यते ।
भ्रान्तिमूलतया सर्वसमयानामयुक्तितः ।
न तद्विरोधाद् वचनं वैदिकं शङ्कानां व्रजेत् ॥

स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इतिचेन्नान्यस्मृत्यनवकाशदोषप्रस-
ङ्गात् ॥ अथ द्वितीयाध्यायं व्याचिख्यासवांऽध्यायसङ्गतिं प्रदर्शयितुं
पूर्वाध्यायार्थमनुवदन्तांऽस्यार्थमाहुः । * प्रथमेत्यादि * अधुना स-
मन्वयप्रतिपादनानन्तरं, श्रुतिस्मृत्यविरोधः श्रुतयश्च स्मृतयश्च ता-
सामविरोधः प्रतिपाद्यते । तथा सति श्रुतीनां परस्परमविरोधः स्मृ-
तीनां च श्रुत्यविरोध इत्यर्थात् सेत्स्यति । सोऽत्र विचार्यते । तथाच
पूर्वाध्यायार्थविचार उपोद्धातः सङ्गतिरित्यर्थः । ननु समन्वयानन्तरं
श्रुतिविप्रतिषेधे निराकरणीये स्मृतिविरोधाविरोधविचारस्य किं प्र-
योजनमित्यतस्तद् गृह्णन्ति । * भ्रान्तीत्यादि * । * प्रतिविधेय इ-
त्यन्तम् * श्रुतिविरुद्धस्मृतीनां, भ्रान्तिमूलतया तदुक्तानां सर्वेषां
समयानां युक्तिनियमानाम्, अयुक्तितोऽयुक्ततायाम् । सप्तम्यर्थे त-
सिः । भावप्रधानो निर्देशः । तद्विरोधाद् वैदिकं वचनं शङ्क्यताम्
अस्य वाक्यस्यायमर्थो भवति न वेति शङ्काविषयतां न व्रजेद् न
प्राप्नुयादित्येकं प्रयोजनम् । एतच्चाद्यसूत्रत्रयेण सिद्धयति । तु पुनः
श्रुतिविरोधः श्रुतौ विरोधः श्रुतिविरोधोऽवश्यं सर्वथा प्रतिविधेयः ।
अन्यथाविवक्षितार्थबोधो न स्यादिति द्वितीयम् । एतदुभयप्रयोजना-
र्थं विचार्यते । तथाच श्रुतीनां बलिष्ठत्वात् स्मृतीनां च नैर्बल्येन

श्रुतिविप्रतिषेधस्त्ववश्यं प्रतिविधेयः । प्रथमचतुर्थपादे सर्व-
थानुपयोगे प्रतिपादिने, स्मृतिप्रतिपादिने स्मृतित्ववचनेन प्रामा-
ण्ये च यावत् तदप्रामाण्यं न प्रतिपाद्यते तावत् तद्विरोधः परि-
हर्तुमशक्य इति तन्निराकरणार्थं प्रथमतः सूत्रत्रयमाह । तुल्यब-
लानां परस्परविरोधे न प्रकारान्तरस्थितिरिति ततो युक्त्वा श्रु-

तथा निराकार्यत्वाच्छ्रुतिविरोधे कासाञ्चित् स्मृतीनां सङ्कोचेन
कासाञ्चिद् दूषणेन लोकमात्रसिद्धानां च युक्तीनां दूषणेन विरोध-
परिहारो, न तु तद्विरोधेन श्रुतिसङ्कोचस्तदनुरोधेन वा श्रुत्यर्थवि-
चार इत्यर्थः । एतदेव पादार्थकथनमुखेन विभजन्ते । * प्रथमचतु-
र्थेत्यादि * । आनुमानिकाद्यधिकरणत्रयेण सांख्यमतस्यावैदिकत्वं
समर्थयित्वा, कारणत्वेन चाकाशादिष्वित्याद्यधिकरणद्वयेन श्रौतश-
ब्दविप्रतिषेधं, जगद्वाचित्वाधिकरणेनार्थविरोधं च परिहृत्य, वा-
क्यान्वयाधिकरणे जीवब्रह्मवादोत्थापितप्रकृतिकारणत्वात् च परिहृ-
त्य, प्रकृतिश्चेत्यधिकरणेन ब्रह्मण एवोपादानत्वनिमित्तत्वयोः साधना-
ज्जगत्कारणविचारणायाम् सांख्यमतस्य सर्वथाऽनुपयोगे प्रतिपादिने,
प्रतिपादिने च स्मृतेश्चेत्यादिसूत्रेषु स्मृतिप्रामाण्याङ्गीकाराच्छेषाभ्यनु-
ज्ञया विविक्ताभ्यज्ञानवैराग्यादिषु तस्याः स्मृतित्ववचनेन प्रामाण्ये,
पुनः स्मृतित्वेन प्रकृतिकारणत्वांशेऽपि प्रामाण्यप्रत्यवस्थाने, यावत्
तदंशे सर्ववेष्टनस्मृतित्वत् स्मृतित्वप्रयुक्तमप्यप्रामाण्यं न प्रतिपाद्यते
तावत् तस्याः स्मृतेर्विरोधः परिहर्तुमशक्य इति तदंशे स्मृतित्वप्र-
युक्तप्रामाण्यनिराकरणार्थं सूत्रत्रयमाहेत्यर्थः । तत्र हेतुः । * तुल्ये-
त्यादि * । तथाच सांख्ये ईश्वरस्य निराकृतत्वाद्, योगे च वेदप्र-
वर्तकतया अनुग्राहकतया च तदङ्गीकारात् तुल्यबलानां स्मृतीनां
परस्परविरोधे एकतरप्रामाण्यस्य वक्तुमशक्यत्वाच्च तदुक्तरीत्या
प्रकारान्तरस्य सेश्वरत्वानीश्वरत्वादेः स्थितिर्निर्णयः । * इति-अस्मा-
द्धेतोः । तथाचैवमप्रामाण्यबोधनार्थं सूत्रत्रयमित्यर्थः । शिष्टानाम-
र्थमाहुः । * ततो युक्त्येत्यादि * । तत आद्यसूत्रत्रयान्तरं, शिष्टेषु
युक्त्या प्रत्यक्षस्य श्रुतेश्च श्रुत्योश्च परस्परविप्रतिषेधे प्रतिपादिने

निविप्रनिषेधपरिहारः । ततो द्वितीये पादे वेदबोधकत्वाभावेऽपि
 तैरपि स्वातन्त्र्येण कश्चन पुरुषार्थः सेत्स्यतीसाशङ्क्य बाह्याबाह्य-
 मतान्येकीकृत्य निराकरोति । भ्रान्तेस्तुल्यत्वात् । ततः सम्यग्
 वेदार्थविचारार्थैव वैदिकपदार्थानां क्रमस्वरूपविचारः पादद्वयेन ।
 अतः सम्पूर्णेनाप्यध्यायेनाविरोधः प्रतिपाद्यते । कपिलादिमह-
 पिङ्कृतस्मृतेर्न मन्वादिबदन्यत्रोपयोगः । मोक्षैकोपयोगत्वात् ।
 तत्राप्यनवकाशे वैयर्थ्यपिप्तेरितिचेन्न । कपिलव्यतिरिक्तशुद्धब्र-
 ह्मकारणवाचकस्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गः । अहं सर्वस्य जगतः
 प्रभवः प्रलयस्तथेति ॥ १ ॥

युक्त्वा नत्परिहार इति प्रथमपादार्थः । द्वितीयपादार्थमाहुः । * ततो
 द्वितीय इत्यादि * । * वेदबोधकत्वाभाव इति * सर्ववेष्टनस्मृति-
 वदप्रामाण्यात् तथात्वं । * तैरिति * बाह्याबाह्यस्मृत्युक्तसाधनैः । *
 कश्चनोति * यत्किञ्चिन्मुक्तिरूपः । फलेऽनुपयोगात् तन्निराकरणं
 द्वितीयपादार्थः । अग्रिमयोरर्थमाहुः । * ततः सम्यगित्यादि * ।
 तृतीये विद्यदादिपादे प्रथमं भूतानामुत्पत्तिः, स्वरूपम्, उत्पत्तिक्र-
 मश्च विचार्यते । ततो जीवात्मस्वरूपं तद्धर्माश्च । चतुर्थे चेन्द्रियो-
 त्पत्तिक्रमस्तत्स्वरूपादिकं च । तथाचैतद्वयं पादद्वयार्थः । सिद्ध-
 माहुः । * अत इत्यादि * । * अत इति * पादेपूक्तप्रकारकार्यप्रति-
 पादनात् । उपन्यस्तं सूत्रं व्याकुर्वन्ति * कपिलेत्यादि * । अयम-
 र्थः । ज्ञानादेव तु कैवल्यमित्यादिश्रुत्युक्तमोक्षफलकज्ञानार्थं जग-
 त्कारणविचारणायां सांख्यस्मृत्यनुपयोगे नित्यानुमेयश्रुतिविरोधो
 भवति ? नवेति संशये कापिलास्तावदेवं प्रत्यवतिष्ठन्ते । पूर्वा-
 ध्याये यद्यपि श्रुतिविचारेण ब्रह्मणो जगत्कर्तृत्वं जगदुपादानत्वं च
 प्रतिपादितं, तथापि कपिलप्रणीतसांख्यस्मृतिविरोधात् तदनादर-
 णीयम् । नच श्रुतीनां स्वतः प्रामाण्यस्य तद्विरोधे स्मृतीनामप्रामा-
 ण्यस्य च पूर्वतन्त्रे, विरोधे त्वनपेक्षं स्यादित्यत्र प्रतिपादितत्वात्
 स्मृतिविरोधोऽप्रयोजक इति शङ्क्यम् । औदुम्बरीं स्पष्टोद्गायतीति

श्रुत्युक्तस्य तन्स्पर्शरूपस्पर्शस्य प्रत्यक्षतो निश्चेतुं शक्यतया सर्ववे-
 ष्टनस्मृतौ तद्विरोधस्यापि प्रत्यक्षत एव भानेन तादृशीनां विरोधस्य
 तथात्वेऽपि जगत्कारणरूपस्य वेदान्तश्रुतिविषयस्य अप्रत्यक्षत्वेन ता-
 दृशविषये पूर्वोक्तश्रुतिकपिलस्मृत्योर्विरोधे यदि प्रत्यक्षश्रुतिमालम्ब्य
 तस्या अप्रामाण्यमास्थीयते तदा तन्मूलभूता श्रुतिर्महर्षिप्रत्यक्षं चो-
 परुद्ध्येत । नचेदं सर्ववेष्टनस्मृत्यनादरेऽपि तुल्यमिति वाच्यम् । तत्र
 ह्यसति ह्यनुमानमिति सूत्रांशेन स्मृतेर्मन्थरगामित्वबोधनात् प्रत्य-
 क्षश्रुतौ स्वीकृतस्य प्रामाण्यस्य परित्याग आपततीति तदपेक्षया स्मृ-
 तेरेव प्रामाण्यत्यागो वरम् । स्वप्रत्यक्षापेक्षया परप्रत्यक्षस्य नि-
 र्वलत्वेन तुल्यत्वाभावात् । इह तु वेदान्तविषयस्य दुरवबोधत्वेन ता-
 दृशमहर्षिगोचरताया एवास्थेयत्वाद्, आनर्थक्ये प्रमाणानां विपरीतं
 बलाबलमिति न्यायाच्च कपिलस्मृत्यनुरोधेन श्रुतिरेव प्रधानवि-
 षये सङ्कोच्य । तदनुग्राहकस्य स्वप्रत्यक्षस्यात्राभावात् । किञ्च ।
 सर्वश्वेतो ह्यः, सर्वः श्यामः पुरुष इत्यत्र यथा खुरनेत्रतखादिषु
 तद्वर्णाभावेऽपि श्वेतादिबाहुल्यात् सर्वपदप्रयोगस्तथा वेष्टनस्मृता-
 वपि किञ्चिदंशपरित्यागेन ब्रह्मशवेष्टनेऽपि सर्वपदस्योपपत्तिरिति त-
 स्याः सङ्कोचसहिष्णुता । तथा नात्र । केवलयथार्थज्ञानभग्नावरण-
 मोक्षोपयोगितया कस्मिन्नप्यंशे सङ्कोचसहिष्णुत्वस्य वक्तुमशक्य-
 त्वात् । किञ्च । यथा, मानवी ऋचां धार्ये कुर्यादिति विधाय,
 यद्वै किञ्च मनुरवदत् तद् भेषजमिति श्रुतिर्धर्मं तदुपयोगं नि-
 यमितवतीति तस्यास्तत्रत्यावकाशत्वम् । तथास्याः कचन न
 वक्तुं शक्यते । तस्मादेतद्वैयर्थ्यमेवापततीति । तन्मूलभूतनित्यः नु-
 मेयश्रुतिविरोधो, महर्षिप्रत्यक्षविरोधश्चेति कापिलप्रत्यवस्थानात् प्रा-
 सं तदेतत्, स्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्ग इति चेदिति सूत्रांशानुद्यः प्र-
 तिवन्धा प्रतिविधत्ते । नान्यस्मृत्यनवकाशदोषप्रसङ्गादिति । तथाच,
 वेदान्तकृद् वेदविदेव चाहमिति सर्ववेदवेदत्रा वेदान्तकर्त्रा भगवता
 गीतास्मृतावहं सर्वस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथेति, अहं सर्वस्य
 प्रभवो मत्तः सर्वे प्रवर्तते, इति मत्वा भजन्ते मां बुधा भावसम-
 न्विता इत्यादिकथनादुक्तज्ञानवर्ना स्वभजनकथनेन बहूनां चेतन-
 कारणत्वास्तिबोधनाच्च बहूनामनुग्रहो न्याय्य इति ताभिरेव वे-
 दान्तवाक्यनिर्णय उचितः । अन्यथा तासां सर्वासामेवाऽनवका-

शप्रसङ्गात् । तथाच वेदान्तोक्तविषयस्याप्रत्यक्षत्वेऽप्येतदनुरोधेन कपिलस्मृतिरेव जघन्याधिकारिविषयत्वेन सङ्कोच्यते । ये मुमुक्षवः परप्राप्त्यनर्हास्तेऽनया स्वात्मानं प्रकृतिप्राकृतेभ्यो विविच्य स्वस्वरूपावस्थिता भविष्यन्तीति तादृशामर्थे परब्रह्मकारणतांशं परित्यज्य देवाऽमरन्यायेन प्रकृतेरनादित्वं बोधयित्वा तथोक्तमित्येवं सङ्कोचसहिष्णुत्वात् । नच तन्मूलभूतश्रुतेर्महर्षिप्रत्यक्षस्य वा विरोधः । महर्षेराशयस्य तन्मूलश्रुतेश्च प्रत्यक्षश्रुत्यविरुद्ध एवार्थे तात्पर्यात् । अन्यथा देवहृतिं स्वमातरं प्रति सर्वतत्त्वयाथात्म्यमुक्त्वाऽप्रे, ज्ञानमेकं पराचीनैरिन्द्रियैर्ब्रह्म निर्गुणम्, अवभात्यर्थरूपेण भ्रान्त्या शब्दादिधर्मिणेत्यादि न वदेत् । एतदेवाभिप्रेत्य मोक्षधर्मं, सांख्ययोगः पञ्चरात्रं वेदाः पाशुपतं तथा, ज्ञानान्येतानि राजर्षे विद्धि नाना मतानि वै इति पञ्चसिद्धान्तांस्तद्वक्तृश्रौक्त्वा, सर्वेषु च नृप-श्रेष्ठ ज्ञानेष्वेतेषु दृश्यते, यथागतं तथा ज्ञानं निष्ठा नारायणः प्रभुः, नचैवमेनं जानन्ति तमोभूता विशाम्पते, तमेव शास्त्रकर्तारः प्रवदन्ति मनीषिणः, निष्ठां नारायणमूर्धि नान्योऽस्तीति वचो ममेत्युक्तम् । यथागतमिति—श्रुत्यविरुद्धम् । तथाचाज्ञानामर्थं सङ्कोच इत्यर्थः । अथवा पाद्माक्षरखण्डे भगवच्छिवसंवादे, त्वं च रुद्र महाबाहो मोहनार्थमिति मोहनं प्रक्रम्य, 'मयि भक्ताश्च ये विप्रा भविष्यन्ति महर्षयः । त्वच्छक्त्या तान् समाविश्य कथयस्व च तामसान् । कणादं गौतमं शक्तिमुपमन्युं च जैमिनिम् । कपिलं चैव दुर्वासं मृकण्डं च बृहस्पतिम् । भार्गवं जामदग्न्यं च दशैतांस्तामसानृषीन् । तव शक्त्या समाविश्य कुर्वतो जगतो हितम् । त्वच्छक्त्या सन्निविष्टास्ते तमसोद्रिक्या भृशम् । तामसास्ते भविष्यन्ति क्षणादेव न संशयः । कथयन्ति च ते विप्रास्तामसानि जगत्त्रये । पुराणानि च शास्त्राणि त्वं चासत्त्वेन बृंहितः । कपालचर्मभस्मास्थिचिह्नान्यमरपूजित । त्वमेव धृत्वा ताल्लोकान् मोहयस्व जगत्त्रये । तथा पाशुपतं शास्त्रं त्वमेव कुरु सत्तम । कङ्कालशैवपाखण्डमहाशैवादिभेदत' इति कथनात् कपिलाचार्यैस्तामसशक्तिप्रवेशोत्तरं तथा कथितमिति । देवहृत्यादिकं प्रति च तदावेशाभावदशायां कथितमिति विषयभेदात्तन्मोक्षधर्मवाक्यानां सूत्राणां च विरोध इति दिक् । अत एव हेमाद्रौ श्राद्धखण्डे स्नानार्हप्रकरणे षट्त्रिंशन्मते, शैवान् पाशुपतान्

इतरेषां चानुपलब्धेः ॥ २ ॥

प्रकृतिव्यतिरिक्तानां महदादीनां लोके वेदे चानुपलब्धेः ॥ २ ॥

दृष्ट्वा लोकायतिककापिलान् । विकर्मस्थान् द्विजान् शूद्रान् सवासा
जलमाविशोदित्युक्तम् ॥ १ ॥

इतरेषां चानुपलब्धेः ॥ एवं प्रतिबन्ध्या कपिलस्मृतेर्निरङ्कुश-
प्रधानकारणत्वांशे सङ्कोचसहिष्णुत्वमुक्त्वा महदाद्यंशेऽपि तथा-
त्वमाहेत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याचक्षते । * इतरेषां चानुपलब्धे-
रित्यादि * । लोके गीतापुराणादिस्मृतौ प्रद्योतनपिपादादिश्रुतौ
चोपलभ्यमानत्वेऽपि कपिलोक्तप्रकारेणानुपलभ्यमानत्वात् । तथा-
हि । प्रवचनसूत्रेषु तावत्, स्थूलात् पञ्चतन्मात्रस्य, बाह्याभ्यन्तरा-
भ्यां तैरहङ्कारस्य, तेनान्तःकरणस्य, ततः प्रकृतेरिति सूत्रयता पञ्च-
भूतव्यतिरिक्तानां कार्यलिङ्गकानुमानगम्यत्वमाहत्याग्रे, मूले मूला-
भावादमूलं मूलमिति कथनात् तस्यामेव मूलकारणता निर्णीता ।
तदिदमनुमानान्न सिद्ध्यति । स्थूलेषु पृथिव्यादिचतुर्षु गन्धादिगुणा-
ऽविनाभावस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वेन शब्दं च द्रव्यजन्यत्वस्य प्रत्यक्षसि-
द्धत्वेन पूर्ववर्तित्वस्य प्रत्यक्षबाधितत्वाद् गुणानांशेऽपि द्रव्यदर्शनेन
व्यतिरेकव्यभिचाराद् गुणातिरिक्तानां मात्राणां लोकाप्रसिद्धत्वा-
च्च न स्थूलैस्ता अनुमानुं शक्यन्ते । प्रत्युत पृथिव्यादिचतुष्टये
तत्परमाण्वानुमानमेव सुकरम् । आकाशो नित्य इत्येव च युक्तम् ।
एवं मात्राणां स्थूलकारणत्वेन मात्रात्मकस्वरूपेण चासिद्धौ तन्सा-
धितानामहङ्कारमहत्तत्त्वप्रकृतीनामप्यसिद्धिरेव । नापि द्विविधेन्द्रि-
याभ्यामहङ्कारसिद्धिः । शब्दातिरिक्ताया वाचो. गोलकातिरिक्ताना-
मन्येषामपि कर्मेन्द्रियाणां चाप्रसिद्धत्वात् । गोलकैरपि भूतानामेव
सिद्धेश्च । तेषां स्वविलक्षणोपादानासाधकत्वात् । किञ्च । अभिमानो-
ऽहङ्कार इत्यहङ्कारस्य स्वरूपलक्षणम् । स च देहादिष्वहमित्या-
कारकान्यथाज्ञानरूपो वा, अधिष्ठातृत्वेनात्मज्ञानरूपो वा । उभय-
थापि गुणरूप इति द्विविधेन्द्रियविलक्षण इति न तदुपादानतायो-
ग्यः । एवम्, अध्यवसायो बुद्धिरिति महतः स्वरूपलक्षणम् । स चेद-
मेवमेवेति निश्चयात्मा । तस्य चाभिमानजनकत्वं प्रत्यक्षबाधितम् ।

अहमिदं निश्चिनोऽयमवस्थामीति विपरितप्रत्ययात् । आत्मधर्म-
 त्वेन प्रत्ययाच्च । ततो जडप्रकृत्यनुमानमपि दुर्घटमेव । अतो यादृ-
 शं स्वरूपं महदादीनां सांख्याभिमतं, न तादृशं लोक उपलभ्यते ।
 नापि गीतादिस्मृतिषु । 'महाभूतान्यहङ्कुरो बुद्धिरव्यक्तमेव च ।
 इन्द्रियाणि दशैकं च पञ्च चन्द्रियगोचरा इति चतुर्विंशतीनामुक्त-
 त्वेऽपि तेषां स्वप्रभवत्वस्यैव बोधनेन मूलप्रकृत्युपादेशताया अनु-
 क्तत्वात् । एवमेव पराशरमन्वाद्युक्तावपि द्रष्टव्यम् । तथैव श्रुतावपि
 बोध्यम् । तथाहि । तैत्रायणीयोपनिषदि सर्वाष्टकधने तमो वा इदमग्र
 आसीदेकं तत् परे स्यात् तत् परेणेरितं विषमत्वं प्रयात्येतद्वै रजसो
 रूपं तद्रजः खल्वीरितं विषमत्वं प्रयात्येतद्वै सत्त्वस्य रूपं तत् स-
 त्त्वमेवेरितं रसः सम्प्रास्रवत् तत् संशोऽयं यश्चेतामात्रः प्रतिपुरु-
 षः क्षेत्रज्ञः सङ्कल्पाध्यवसायाभिमानलिङ्गः प्रजापतिरित्युक्ता त-
 स्यांशा ब्रह्मविष्णुरुद्रा इति स एवापरिमितश्चा उद्भूत इति चोक्ता,
 उद्भूतत्वाद् भूतेषु चरति प्रविष्टः स भूतानामधिपतिर्वभूव इत्य-
 सावात्मान्तर्बहिश्चेत्युक्तम् । तत्र तमो वा इदमग्र आसीदित्यनेन
 परिहृद्यमानजगतः पूर्वरूपं तम इत्युक्ता एकं तत् परे स्यादित्यनेन
 तदानीं तस्य पराभेदं चोक्ता ततः क्रमिकवैपश्येण रजःसत्त्वयोः स्व-
 रूपप्राप्तिं ततः सत्त्वसारस्यमुख्यजीवत्वं तस्यानेकधोद्भूतत्वेन स-
 र्वश्रेष्ठत्वं सर्वाधिपतित्वं चोक्ता इति हेतोरात्मान्तर्बहिश्चेति निग-
 मनाच्चेतनाचेतनरूपता परस्यैव बोध्यत इति तत्रापि महदादीनां
 सांख्योक्तरीतिकस्वरूपानुपलम्भात् । तमो वा इदमेकमास तत् परे
 स्यादिति पाठेऽपि तत्पदेन एकस्य परामर्शात् स एवार्थः । नचात्र
 सप्तम्या आधाराधेयभावस्फोरणाद्विभाग एव बोध्यत इति श-
 ङ्ख्यम् । सुवालोपनिषदि प्रलयप्रकरणे, पृथिव्यप्सु प्रलीयते आपस्ते-
 जसि विलीयन्ते तेजो वायौ प्रलीयते वायुराकाशे विलीयते आ-
 काशमिन्द्रियेष्विन्द्रियाणि तन्मात्रेषु तन्मात्राणि भूतादौ विलीय-
 न्ते भूतादिर्महति लीयते महानव्यक्तं लीयते अव्यक्तमक्षरे विलीयते
 अक्षरं तमसि विलीयते तम एकीभवति परस्मिन् परस्तात्र सत्रास-
 श्च सदसदित्येतन्निर्वाणमनुशासनमिति वेदानुशासनमित्यत्र शब्दा-
 न्तरेण लयव्यतिरिक्तैकीभावस्वरूपबोधनाद्विभागरूपस्यैकीभावस्य
 घक्तुमशक्यत्वात् । नच स्वरूपैक्यं लय एकीभावस्त्वविभाग इति

वक्तुं शक्यम् । लीड् श्लेषण इति धात्वर्थस्य, एके मुख्यान्यकेवला इति केवल्यरूपस्यैकशब्दार्थस्य च बोधनेनोभयत्र लक्षणाप्रसङ्गात् । एकपदस्य मुख्याद्यर्थग्रहणे तमसोऽप्यविभागेन सत्तायां, परस्मान्न सन्नासन्न सदसदिति परंतरयावन्नियेधानर्थक्यप्रसङ्गाच्च । उपक्रमे च, किं तदासीत् तस्मै स हावाच न सन्नासन्न सदसदिति तस्मात् तमः सञ्जायते तर्मास भूतादिभूतादेराकाशम् आकाशाद् वायुर्वायोरग्निरग्निराप अद्भ्यः पृथिवी तदण्डं ममभवदिति सृष्टि-प्राक्कालेऽपि तथा श्रावणात् तमस उत्पत्तिश्रावणाच्चाविभागस्य सांख्य-प्रक्रियायाश्च ग्रहीतुमशक्यत्वात् । श्वेताश्वतरेऽपि, यदा तमस्तन्न दिवा न रात्रिर्नसन्न चासन् शिव एव केवल इत्यत्र तमोऽङ्कितकालेऽपि शिवकेवल्यश्रावणेन तमसि शिवाभेदस्यैव बोधनाच्च । तथा स यथा सैन्धवखिल्य उदके प्रास्त उदकमेवानुविह्वीयेत नाहास्योद्ग्रह-णायेव स्याद् यतो यतस्त्वाददीत लवणमेवेति बृहदारण्यके लवणर-सबोधनेनाविभागस्यैव लयपदार्थत्वेन निर्द्धारणाच्चाएवञ्च गर्भोपनिष-द्यपि यदुक्तम्, अष्टौ प्रकृतयः षोडशविकाराः शरीरमिति । तदपि न सांख्यरीतिकतत्त्वसंग्राहकम् । किन्तु श्रौतानां ब्रह्मजन्यानामेव संग्राहकमातथा चूलिकोपनिषद्यपि विकारजननीं मायामष्टरूपामजां ध्रुव-मित्यादिना प्रकृतिं परमात्मानं च प्रकृत्य यदुक्तं, तदप्यग्रे, 'तमेक-मेव पश्यन्ति परिशुद्धं विभुं द्विजाः । यस्मिन् सर्वमिदं प्रोतं ब्रह्म स्थावरजङ्गमम् । यस्मिन्नेव लयं याति बुद्बुदाः सागरे यथा' इति, अग्रे च, जायन्ते बुद्बुदा इवेति च दृष्टान्तकथनात् स्वरूपैक्य एव पर्यवस्यति, न त्वविभागे । अतः प्रश्नोपनिषद्यपि सुपुत्रावस्थां प्र-स्तुत्य, पृथिवी च पृथिवीमात्रा चेत्यादिना, प्राणश्च धारयितव्यं चे-त्यन्तेन यानि तत्त्वान्युक्तानि तान्यपि न सांख्यरीतिकानीति बांद्-व्यम् । तदेतदुक्तं लोके वेदे चानुपलब्धेरिति । एवं चेदमधिकरण-न्तरत्वेन सिद्ध्यति । पूर्वोक्तज्ञानार्थं महदादिविचारणायां सांख्यस्मृ-त्यनुपयोगे पूर्वोक्तश्रुतिविरोधो भवति न वेति संशये, महर्षिप्रत्य-क्षाञ्च भवतीति पूर्वपक्षप्राप्तौ महर्षेस्तेषां तथोपपादने तात्पर्याभावात् तदंशेऽपि सांख्यस्मृतेर्नित्यानुमेयश्रुतिमूलकत्वाभाव इति सिद्धान्त-सिद्धेरिति बोध्यम् ।

रामानुजाचार्यास्तु, इतरेषाम् अतिप्रामाणिकानां मन्वादी-

एतेन योगः प्रत्युक्तः ॥ ३ ॥

साङ्ख्यस्मृतिनिराकरणेन योगस्मृतिरपि निराकृता द्रष्टव्या ।
योगस्य वैदिकत्वशङ्कया भेदेन निराकरणम् ॥ ३ ॥

नां कपिलदृष्टप्रकारेण तत्त्वानुपलब्धेः श्रुतिविरुद्धा कपिलोपलब्धि-
भ्रान्तिमूलेति व्याकुर्वन्ति । तन्मयाऽनुपदमेव पाद्मवचनोपदर्शनेन
व्युत्पादितम् ॥ २ ॥

एतेन योगः प्रत्युक्तः ॥ एतेनेति पदोक्तमतिदेशं व्याकुर्वन्ति ।
* सांख्येत्यादि * । योगस्मृतिः पातञ्जलदर्शनं, हिरण्यगर्भस्मृतिश्च,
सापि प्रकृतिस्वातन्त्र्याद्यंशे भेदांशे सोपाधिकेश्वरस्वरूपांशे च
निराकृत्येत्यर्थः । पृथक्कया निराकरणप्रयोजनमाहुः । * वैदिकत्वश-
ङ्कयेति * । श्वेताश्वतरोपनिषदि, त्रिरुन्नतं स्थाप्य समं शरीरं हृदी-
न्द्रियाणि मनसा संनिवेशयेति पृथ्व्यप्तेजोऽनिलखे समुत्थिते पञ्चा-
त्मके योगगुणे प्रवृत्ते, न तस्य रोगो न जरा न मृत्युः प्राप्तस्य यो-
गाग्निमयं शरीरमित्यादिमन्त्रार्थसंवादाद् वैदिकत्वशङ्कया । इदं
चातिदेशसूत्रम् । अतिदेशश्चात्रासादृश्याशङ्कयां सादृश्यप्रतिपादन-
रूपः । तेनात्रैवं संशयादिकं बोध्यम् । योगस्मृतावीश्वरतत्त्वाभ्युप-
गमान्मोक्षसाधनतया वेदान्तविहितयोगस्याभिधानाद् वक्तुर्हिरण्य-
गर्भस्य वेदवेदान्तप्रवर्तनेऽधिकृतत्वात् तद्वाक्यस्य सर्वेषां पूज्यत्वा-
त् पतञ्जलेरपि तथात्वात् तद्दर्शनभाष्यस्य व्यासचरणैः कृतत्वात्
सांख्यतौल्याभावे योगेन समन्वयसङ्कोचो भवति न वेति सन्देहे,
उक्तहेतूनां सांख्ये अभावात् तथा सङ्कोचाभावेऽपि योगं सत्त्वात्
श्वेताश्वतरात्मकप्रत्यक्षश्रुतिमूलत्वाच्च तेन सङ्कोचो न्याय्य इति
पूर्वः पक्षः ।

सिद्धान्तस्तु—अब्रह्मात्मकप्रधानकारणवादादीश्वरस्य निमि-
त्ततामात्राभ्युपगमाद् ध्येयस्यश्वरस्योपादानताविरहेण तदीयनिखि-
लगुणज्ञानाभावेन ध्यानस्याप्यपूर्णविषयत्वाद्धिरण्यगर्भस्य सृष्टिवै-
यग्येण हंसगीतायामिव तदंशे बोधाभावस्यापि शक्यवचनत्वा-
ज्ज्ञानेऽपि जघन्याधिकार्येऽर्थे तावन्मात्रकथनस्य युक्तत्वेन तस्याः

न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात् ॥ ४ ॥

त्राधिकोऽयं तर्कः । अस्य जगतो विलक्षणत्वाद्चेतनत्वा-

सङ्कोच्चार्यत्वान्मनोनिग्रहसाधनांशे तस्या अविरोद्धत्वेन तदीयभा-
ष्यकरणेऽपि शेषस्य विरोद्धत्वाच्च तथा वेदान्तोपबृंहणस्यायुक्तत्वाच्च
तथा समन्वयसङ्कोचः सम्भवतीति ॥ ३ ॥ १ ॥

न विलक्षणत्वादस्य तथात्वं च शब्दात् ॥ एवं तुल्यबलवि-
रोधेऽपि स्वविवक्षितस्मृतेः समूलत्वबोधनेन तस्मृतिप्रामाण्ये निरा-
कृते श्रुतिविवक्षितेऽपि युक्त्या प्रदर्श्य प्रत्यवतिष्ठन्तं युक्त्या निरा-
कर्तुमधिकरणान्तरमारभते । तत्र मास्तु सांख्यादिस्मृत्या सम-
न्वयस्य बाधस्तथापि तदीयेन तर्केण बाधो भविष्यतीति पूर्वपक्ष-
माह सूत्रद्वयेन । तद् व्याकुर्वन्ति । * बाधक इत्यादि * । सांख्य-
स्मृत्या समन्वयबाधाभावेऽपि तदीयतर्केण बाधो भवति न चेति
संशये समन्वयबाधकोऽयं तर्क इत्यर्थः । तर्कस्वरूपं तु, स्वोपेक्षि-
ता युक्तिभर्तृ इति तर्काप्रतिष्ठानसूत्रे वक्तव्यम् । ननु पूर्वतन्त्रे
वेदस्य परानपेक्षं प्रामाण्यं व्यासमतानुसारेण जैमिनिना श्रौतपत्ति-
कसूत्रे स्थापितमिति तर्कनिमित्तकस्यान्यापेक्षस्य कोऽत्रावकाश इति-
चेदित्यम-तत्र ह्यव्यतिरेकश्चार्थेऽनुपलब्ध इत्यनेन नास्ति विषय-
तथात्वमिति प्रतीतेः सिद्धविषये वेदान्ते, मन्तव्य इति इत्यव्यवा-
हिकदेशदर्शनाद् युक्तिभिरनुचिन्तनस्य च मननपदार्थत्वाद्वा त-
र्कस्थापेक्षितत्वादस्यवकाश इति । सूत्रं व्याचक्षते । * अन्वेष्या-
दि * । अचेतनत्वमन्येषामपि विलक्षणधर्माणानुपलक्षकम् । कार-
णपदं चाशित्वस्य । अत्र च, नेति साध्यनिर्देशः । तथाच पूर्वोक्तं
चेतनं निर्दोषं ब्रह्म न जगदुपादानम् । जगद्विलक्षणत्वात् । यद् य-
द्विलक्षणं, तद् न तदुपादानम् । घटाविलक्षणतन्तुवदिति । तथा, ब्रह्म
न जीवानामंशिभूतम् । जीवविलक्षणत्वात् । यद् यद्विलक्षणं, तद्
न तदंशिभूतम् । रूप्यखण्डविलक्षणसुवर्णवदिति । वैलक्षण्यञ्च,
ब्रह्मणश्चेतनस्य ज्ञानात्मकस्य शुद्धस्य शब्दात् प्रमितस्य, जाड्यमोहा-
मकत्वतुच्छत्वादिविशिष्टाजगतः प्रत्यक्षसिद्धाच्छब्दप्रत्यक्षाभ्या-
मेव सिद्धम् । एवं दुःखित्वाज्ञत्वादिविशिष्टाज्जीवादपि नित्यनिरव-

चेतनं न कारणम् । विलक्षणत्वञ्च शब्दात् । विज्ञातं चाविज्ञातं
चेति । प्रत्यक्षस्य भ्रान्तित्वं मन्यमानस्येदं वचनम् ॥ ४ ॥

ध्यानन्दात्मकस्य तस्य विलक्षणं सिद्धम् । तथाच ब्रह्म यदि ज-
गदुपादानं जीवस्यांशि वा स्यात् तद्गुमयाविलक्षणं न स्यात् । यतो
नैवमतो नैवमित्येवं बाधकस्तर्का बाध्यः ।

भास्कराचार्यास्तु, देहेन्द्रियान्तःकरणप्राणात्मवादिमतेन तेजु
कादाचित्कं चैतन्यमुपशम्य, जपद् ब्रह्मविलक्षणं ब्रह्मोपादेयत्वाद्
यदेवं तदेवमिति सात्तान्यव्याप्तिमत्ताद्युभावेन जगतो ब्रह्मविलक्षणत्वं-
ऽनुमिते पूर्वोक्तहेतोः स्वरूपामिद्धत्वमाशङ्क्य यदि देहेन्द्रियादीना-
मिवाकाशादीनां पापानान्तानां चैतन्यमनुदभूतं स्यात् तद्वत् क-
दाचित्कपलभ्येत । नचैवमुपलभ्यते । हितहितप्रवृत्तिनिवृत्त्यर्थक्रिया-
याः कदाप्यदर्शनाच्चैतन्यस्य च तद्गुमेयत्वादतस्तेषु चैतन्यस्य
प्रत्यक्षानुमानाभ्यां बाधितत्वेन स्वरूपामिद्धि निरस्य, विलक्षणत्वा-
दिति हेतुं साधितवन्तः । तेन शरीरादिर्वाधि चैतन्यसाधकहेतूनां
साधारणत्वं व्यतिरेकव्याभिचानादिकं चोच्यते तेष्वप्यचैतनत्वमेव
साधनीयमिति तर्कशूर्वपश्याशयः । शेषं विण्वृष्वन्ति । * विल-
क्षणत्वमित्यादि * । सूत्रे अस्येतिपदं देहलोकीपवदत्रेऽपि सम्ब्रूय-
ते । तथात्वं च विलक्षणत्वम् । ननु विलक्षणत्वस्य प्रत्यक्षमिद्धत्वात्
तेन हेतुना ब्रह्मणो जगत्कारणत्वं जगत्तत्कार्यत्वं दूषिते कि-
मिति शब्देन विलक्षणत्वसाधनमित्याकाङ्क्षायामाहुः । * प्रत्यक्ष-
स्येत्यादि * । प्रत्यक्षस्य भ्रान्तित्वं मन्यमानस्य साध्यकदेशनप्ताहरो
वेदान्तिनं प्रति स्वमतोपटम्भकमिदं विलक्षणत्वस्य भ्रान्तत्वबाधकं
वचनं चेतनाचेतनविभासस्य श्रुतावपि दर्शितत्वादित्यर्थकम् । त-
थाचार्यं तर्कादिरप्रामाणिकः, श्रुतिविरुद्धत्वाद्, बाह्यतर्कादिवदित्य-
प्रामाण्यसाधने, प्रामाणिकः श्रुतितात्पर्यगोचरत्वात् सत्तर्कादिव-
दिति प्रतिसाधनेन तस्याभासीकरणार्थमेतत्कथनमिति भावः ।

रामानुजाचार्यास्तु जीवे ब्रह्मवैलक्षण्यबोधनायापि श्रुतिमा-
हुः । समाने वृक्षे पुरुषो निमग्नोऽनीशया शोचति मुह्यमानः । अ-

अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषानुगतिभ्याम् ॥ ५ ॥

मृद्व्रवीत्, आपोऽश्रुवन्, तन् तेज ऐक्षन्, ते ह वाचमृचु-
स्त्वं न उद्गायेति । एवमादिश्रुतिभिर्भूतेन्द्रियाणां चेतनत्वं प्रति-
पाद्यत इत्याशङ्क्य तुशब्देन निराकरोति तत्तदभिमानिन्य एव

नीशश्चात्मा बद्धवने भोक्तृभावादिति । तथाच पादादिवदंशत्वमपि
न युक्तमिति तदाशयः । तथाचानन्यापेक्षस्यातीन्द्रियार्थगोचरस्यापि
शास्त्रस्यावश्यं तर्कसापेक्षता । सर्वेषां प्रमाणातां क्वचिद्विषये तर्क-
ानुगृहीतानामेवार्थनिश्चयकत्वम् । तर्को नाम अर्थस्वभावविषयेण
सामान्यविषयेण वा निरूपणेन प्रामाण्यव्यवस्थापकं तदितिकर्तव्य-
तारूपम् ऊहापरपर्यायं ज्ञानम् । शास्त्रस्य त्वाकाङ्क्षारोग्यनाम्बि-
धिज्ञानाधीनप्रामाण्यस्य सुतरां तदपेक्षा । अन्यथा तद्द्रहितमपि
वाक्यं प्रमितिमुत्पादयेत् । अत एव मनुनापि, यन्नर्केणानुसंधत्ते
स धर्मं वेद नेतर इत्युक्तम् । आत्मविषये, मन्तव्य इति वेदान्त-
श्रुत्याप्युक्तम् । किञ्च । वेदान्तैर्जगतो ब्रह्मोपादानताप्रतिपादननिश्चये
घटादीनां चैतन्यशक्तेश्चैतन्यस्य च तेष्वनुद्भूतमत्ताया निश्चयस्त-
न्निश्चये च सति वेदान्तैर्जगतो ब्रह्मोपादानताप्रतिपादननिश्चय इत्य-
न्योन्याश्रयः । तस्मान्न चिलक्षणयोः कार्यकारणभावं इत्याप्याहुः ॥३॥

अभिमानिव्यपदेशस्तु विशेषानुगतिभ्याम् ॥ ननु किं साल-
क्षण्यं प्रकृतिविकारयोरभिप्रेतं यदभावाज्जगतो ब्रह्मोपादानत्वासम्भ-
वं ब्रूये । न तावद्धर्मसालक्षण्यम् । मृत्विण्डघटयोः पिण्डत्वाद्यभावस्य
प्रत्यक्षनो निश्चयात् । अथ यत्किञ्चिद्धर्मनालक्षण्यं, तदा तु सत्तया साल-
क्षण्यं वर्तेत एवेति । यदि च येन धर्मेण कारणभूतं घस्तु वस्त्वन्तराद्
व्यावृत्तं तेन धर्मेण सालक्षण्यमभिप्रेतम् । तादृशं चात्र चेतनत्वम् ।
तदभावाच्च जगतः कार्यत्वमिति ब्रूये, तदा तु, मृद्व्रवीत्, आपोऽश्रु-
वन्, ते ह प्राणा वाचमृचुः, ते ह प्राणा अहंश्रेयस्मे विवदमत्ता ब्र-
ह्माणं जग्मुरित्यादिषु मृदादीनां चेतनक्रियाश्रावणात् पुराणेषु नदी-
समुद्रादीनामपि चेतनत्वस्मरणाच्च तेष्वपि सालक्षण्यमाश्रयणीय-
म् । तर्कं श्रुत्यनुग्रहस्य त्वयाप्यङ्गीकारादित्याशङ्कयामुत्तरं पदनी-
त्याशयेन व्याकुर्वन्ति । * मृदित्यादि * । * निराकरोतीति * ।

देवतास्तथा वदन्ति । कुतः ? । वेद एव विज्ञातं चाविज्ञातं चेति
चेतनाचेतनविशेषोक्तेः । अनुगतत्वाच्च । अशिर्वाण् भूत्वा मुखं
प्राविशदित्येगमादिविशेषानुगतिभ्यामभिमानित्वमित्यर्थः । देवता-
पदं च श्रुत्यन्तरे ॥ ५ ॥

दृश्यते तु ॥ ६ ॥

परिहरति । तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । दृश्यते हि कार्य-
कारणयोर्वैरूप्यम् ।

पूर्वपक्षी निराकरोति । * कुत इति * । अभिमामिन्यो देवता एवा-
न्नाभिप्रेता इति कुतोऽवगम्यते । विशेषपदं व्याचक्षते । * वेद एवे-
त्यादि * । तथाच यदि चेतनत्वं सर्वस्याभिप्रेत्याद्, यदि चोक्तवा-
क्येष्वभिमानिन्यो देवता अभिप्रेता न स्युस्तदोक्तश्रुतौ विभागं वि-
शेषरूपं न द्रूयात् । अग्निर्वागित्यादिना अनुश्रवणेशरूपामनुगतिं च न
द्रूयात् । अतस्तथेत्यर्थ इति । विशेषपदस्यार्थान्तरमाहुः । * देवता-
पदमित्यादि * । हन्ताहमिमास्तिस्त्रो देवता इति देवतापदं तेजोऽव-
ज्ञानां विशेषणं छान्दोग्ये । एता ह वै देवता अहंश्रेयसे विवदमाना
इति कौषीतकिब्राह्मणे च प्राणानां विशेषणमित्यर्थः ॥ ५ ॥

तथाच जगतोऽचेतनत्वेन विलक्षणत्वाद् ब्रह्मोपादेयत्वानुप-
पत्तेस्तर्कानुगृहीतस्मृत्यनुरोधेन जगतः प्रधानोपादेयत्वं प्रतिपाद्यते ।
एवं जीवेषुपि भेद एव प्रतिपाद्यते । नित्यत्वादिकथनात् । ततश्च ईक्ष-
त्यादय उपादानत्वप्रतिपादकाः, पादत्वादयोऽशत्वप्रतिपादकाश्च
सप्रतिपक्षत्वादाभासाः । तस्मात्, कारणत्वेन चाकाशादिविविति
सूत्रे यद् यथाव्यपदिष्टस्यकारणत्वमुक्तं, तत् प्रत्यक्षविरोधादसङ्गत-
मित्येवं प्राप्ते सिद्धान्तसूत्रं पठन्ति ।

दृश्यते तु ॥ तद् व्याचक्षते । * तुशब्द इत्यादि * । * वैरू-
प्यमिति * । वैलक्षण्यम् । अत्रायमर्थः । विलक्षणत्वेन ब्रह्मणो जग-
त्कारणत्वं दूषयतो भवतः, किं कार्यकारणयोः सर्वधर्मः सारूप्यं
विवक्षितम् ? उत केनचिद् धर्मेण ? । अथवा येन धर्मेण कारणं व-

केशगोमयवृश्चिकादौ चेतनादचेतनोत्पत्तिनिषेधे तदंशस्यैव नि-
षेधः । तुल्यांशसम्पत्तिश्चेत् प्रकृतेऽपि सदंशः ॥ ६ ॥

स्त्वन्तराद् व्यावर्तते तेन धर्मेण ? । नाद्यः । लोकविरुद्धत्वात्, सर्वा-
शसारूप्ये कार्यकारणभावहानिप्रसङ्गात्, प्रकृतिगतानां गुणसाम्य-
त्वसर्वमूलत्वादीनां विकृतिष्वभावेन विलक्षणतया प्रकृतेरपि कार-
णताभङ्गप्रसङ्गात्, तत एव ब्रह्मणः कारणत्वमिद्वया हेतोरर्थान्तर-
साधकत्वापत्तेश्च । न द्वितीयः । अतिप्रसङ्गापत्तेः, सच्चिदानन्दरू-
पाद् ब्रह्मणः सदंशाज्जडानां चिदंशाज्जीवानाम् आनन्दांशादन्तर्या-
मिणां व्युच्चरणमिति तत्तत्सारूप्यस्य तत्र तत्र विद्यमानत्वाद् भवदु-
क्तहेतोः स्वरूपासिद्धत्वाच्च । न तृतीयः । देहादीनां येन धर्मेण व-
स्त्वन्तराद् व्यावृत्तिस्तेषां धर्माणां देहत्वगोमयत्वादीनां केशवृश्चि-
कादिष्वभावेन तेषामप्यकारणत्वप्रसङ्गात् । चेतनादेहादचेतनस्य
केशनखदन्तादेरचेतनाद् गोमयाच्चेतनस्य वृश्चिकादेरुत्पत्तिदर्शनं न
हेतोः साधारणत्वाच्च । यदि च देहाज्जडात् केशादीनां तादृशां,
गोमयाज्जडानां वृश्चिकदेहानामेवोत्पत्तिरिन्युच्यते तदा तूक्तमेव स्वरू-
पासिद्धत्वम् । तस्मान्नानेन ब्रह्मकारणत्वदूषणं, न वा सृदादीनां
ब्रह्मकार्यत्वदूषणमिति । इदं च तदुक्तं हेतुं तस्य श्रुतिसिद्धत्वं चा-
पगम्य दूषितम् । माध्वव्यतिरिक्तानां सर्वेषामप्येतदेव मतम् । तृ-
तीयसुबोधिन्यां वैलक्षण्यस्य भ्रान्तप्रतीतत्वं, न तं विदाद्य इमा ज-
जानान्यद्युष्माकमन्तरं भवतीति श्रुतिबलाद्दृङ्गीकृत्य वैलक्षण्यानुप-
गमेन दूषितम् । वैलक्षण्यमन्यस्मादन्तरा दृश्यते, न तु वैलक्षण्य-
मस्तीति । तदेतदत्रापि सूचयन्ति । * चेतनादित्यादि * । * तदंश-
स्येति * । अचेतनांशस्य । तथाच भ्रान्तप्रत्यक्षालम्बनेन श्रुतिप्रत्यव-
स्थानं न युक्तमित्यर्थः । सलक्षणात् सलक्षणोत्पत्तेर्वहुशो दर्शनादुक्त-
दूषणममन्वानं प्रति समाध्यन्तरमाहुः । * तुल्येत्यादि * । * चेदि-
ति * । विवक्षिता चेत् । तथाच, यथा सतः पुरुषात् केशलोमानि
तथाऽक्षरात् सम्भवतीह विश्वमिति मुण्डकश्रुतौ सतः सदुत्पत्ति-
श्चावणेन दर्शनानुग्रहेऽपि नास्माकं दोष इत्यर्थः । अस्मिन् पक्षेऽभि-
मानिव्यपदेशसूत्रमपि सिद्धान्तसूत्रम् । तदर्थस्तु, विज्ञानं चाविज्ञानं
चेत्यत्र विज्ञानशब्दोऽभिमानिव्यपदेशोऽभिमानन्तव्याद् वैलक्षण्यबो-

धनार्थो, न तु कारणवचनः । कुतः ? विशेषानुगतिभ्याम् । सच्च ल्य-
 चाभवदित्यादिना कार्यस्यैवेतरेतरविशेषात् । सत्यमभवदिति कार-
 णरूपस्यानुगतेश्चेति प्रत्यक्षविरोधपरिहाराय द्वितीयं सूत्रम् । एवमत्र
 व्याख्यानद्वयेन श्रुतौ युक्तिविरोधः परिहृतः । तेन यथान्यपदिष्टस्य
 कारणत्वं निष्प्रत्यूहम् । एतच्च नृसिंहतापनीयादपि सिद्ध्यति । त-
 थाहि । नवमखण्डे आत्मनां परमात्मना शुद्धाभेदं जिज्ञासुभिर्देवैः
 प्रजापतिर्विज्ञापितस्तान् प्रति ब्रह्मवादमुपदिदेश । तत्रापद्रष्टाऽनुम-
 न्तैष इत्यनेनाहंप्रत्ययगम्यमात्मानमनूद्य सिंहश्चिद्रूप एवेति तस्य
 पराभेदं विधाय कथमेवमित्याकाङ्क्षायामेतस्य परभेदेन स्वस्योपद्र-
 ष्टत्वाभिमानो वृथ्यति बोधनायाऽविकारो ह्युपलब्धा सर्वत्रेति परमा-
 त्मन एवोपद्रष्टृत्वमनेन भ्रमात् स्वस्मिन्नभिमन्यते इति बोधयित्वा,
 न ह्यस्ति द्वैतसिद्धिरात्मैव सिद्धो ह्यद्वितीय इत्यभेदं निगमयामास ।
 तत्र भेदः प्रत्यक्षसिद्ध इति नाद्वैतसिद्धिरित्याशङ्क्यां प्रत्यक्षस्य
 भ्रमत्वाय मायया ह्यन्यदिवेति मायारूपं दोषं तत्र हेतुत्वेनाह । अ-
 न्यदिव प्रतीयते, न त्वन्यदित्यर्थः । ततो, नन्वस्तुमायाया दोषत्वं,
 तथाप्यन्यस्याभावे तथा किं प्रत्याख्यमानं हि खपुष्पमिवात्यन्तासत्
 प्रत्याययितुं शक्यते । अतः प्रतीतिबलात् सिद्धेऽन्यस्मिन्नयं जीवो भिन्न
 एव मन्तव्य इति कथमस्य परमात्माद्वैतसिद्धिरित्याकाङ्क्षायां तत्साध-
 नाय पुनराह । स वा एष आत्मा पर एवैषैव सर्वमिति । ततो, ननु
 प्रतीतस्य बाधं विना वाक्यमात्रेण मायिकत्वं न प्रतिपत्तुं शक्यत
 इत्याकाङ्क्षायां तत्साधनाय पुनराह । तथाहि प्राज्ञे इति । यथा तैजसे
 प्रतीयमानं सर्वं प्राज्ञे बाध्यत इति मायिकं तथा विश्वस्मिन् प्रतीत-
 मपि तुरीये बाध्यत इति मायिकं मन्तव्यम् । तेन भेदोऽपि मायिक
 इत्यर्थः । तदेतद् व्याकरोति । सैषाऽविद्या जगत्सर्वमात्मा परमात्मै-
 वेति । ततो, ननु तत्र निद्रावशाद्ज्ञानसत्ताऽस्तीति तत्रत्यस्य सर्वस्य
 भेदस्य चाविद्यकत्वं युक्तम् । जाग्रति सा नास्तीति कथं सर्वस्य मा-
 यिकत्वं प्रतिपत्तव्यमित्याकाङ्क्षायां जाग्रत्यपि मायाकृतं पराभवं मा-
 यासत्तां चानुभावयति । स्वप्रकाशोऽप्यविषयज्ञानत्वाज्ज्ञानन्नेव ह्यत्र
 न विजानात्यनुभूतेर्माया च तमारूपानुभूतेरिति । अत्र अविषयज्ञान-
 रूपत्वं जीवस्वरूपस्य स्वप्रकाशत्वे जानत्त्वे च हेतुः । तथाच अह-
 मज्ञ इति विशिष्टानुभवबलात् तत्कृतः पराभवस्तस्याः स्वरूपं सत्ता

च बांध्या । तथाच ह्यष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्दोषतौल्यात् तस्य च माया-
ख्यदोषस्य निद्राचिन्ताद्यवस्थाभेदेनानुवर्तमानत्वाज्जाग्रत्यपि सर्व-
स्य स्वस्मिन् परमात्मभेदस्य च मायिकत्वं मन्तव्यमित्यर्थः । ननु
तत्कृतपराभवस्य मायायाश्चानुभवादस्तु भेदस्य मायिकत्वं, परन्तु
सर्वस्य जगतः कथं मायिकत्वमित्याकाङ्क्षायां जगतस्तथात्वे हेतुबो-
धनाय तत्स्वरूपमनुभावयन् हेतुस्वरूपमनुमापयति । तदेतज्जडं मो-
हात्मकमनन्तं तुच्छं रूपमस्या इति । तथाच स्वप्रकाशपरमात्मस्व-
रूपधर्मविरुद्धैर्जडत्वमोहत्वप्रमाणमम्बन्धानर्हत्वैरस्य परमात्मस्वरू-
पताया अशक्यवचनत्वादस्य मायिकत्वं, तेनैव तस्याः स्वरूपं ता-
दृशमनुमातव्यमित्यर्थः । ततो, नन्वनुभवं तस्याः स्वरूपमावरकमे-
वानुभूतं तमोरूपत्वाच्च तु विश्लेषकमिति कथमेवं भ्रम इत्याकाङ्क्षायां
तस्यास्तथात्वमप्यनुभूतमेवेत्याह । व्यञ्जिका नित्यनिवृत्तापि मूढैरा-
त्मैव ह्यष्टाऽस्य सत्त्वमसत्त्वञ्च दर्शयति सिद्धत्वासिद्धत्वाभ्यां स्वत-
न्त्रास्वतन्त्रत्वेनेति । तथाच परमात्मनः सकाशान्निवृत्तापि सा मू-
ढैरज्ञानिभिरात्मैव ह्यष्टा आत्मभेदान्मकं विश्लेषमुत्पादयन्त्येवेयं ह्यष्टा ।
अतो भेदस्येवास्यापि जडत्वादिविशिष्टस्य व्यञ्जिका सती, अस्य ज-
गतः साङ्ख्यरीतिकसिद्धत्वनैयायिकादिरीतिकासिद्धत्वाभ्यां मीमां-
सकप्रतिपन्नस्वतन्त्रत्वमायावादिप्रतिपन्नास्वतन्त्रत्वेन च सत्त्वमस-
त्त्वं च दर्शयतीति तयैवायं भेदवादादिप्रतिपन्नजगद्रूपोऽपि भ्रम इ-
त्यर्थः । ततो, ननु तस्याः कथमेवं जगद्रूपो भेदरूपश्च परिणाम इत्या-
काङ्क्षायामुभयं ह्यष्टान्तेनाह । सैषा षट्स्वीजसामान्यवदनेकषट्शक्ति-
रैकैवेति । तथाच सामर्थ्यैकस्या अनेकविधः परिणाम इत्यर्थः । अ-
त्रापि कश्चिदर्थोऽतिगोप्य इति विशेषबोधनाय ह्यष्टान्तं व्याकृत्य
दार्ष्टान्तिके केनचिदंशेन योजयति । तद्यथा षट्स्वीजसामान्यमेकम-
नेकान् स्वाव्यतिरिक्तान् षटान् स्वस्वीजानुत्पाद्य तत्र तत्र पूर्णं सन्ति-
ष्ठत्येवमेवैषा माया स्वाव्यतिरिक्तानि पूर्णानि क्षेत्राणि दर्शयित्वा
जीवेशावाभासेन करोति माया चाविद्या च स्वयमेव भवतीति ।
अत्र च षटस्थानापन्नानि क्षेत्राण्यनेकत्वस्थानापन्नं परिपूर्णत्वं स्वा-
व्यतिरिक्तत्वमुभयत्रापि समानम् । उत्पादनस्थाने परस्मै प्रदर्शनम् ।
तत्र पूर्णसंस्थितिस्थाने द्वयोराभासेन करणं, स्वस्य द्विधाभवनं चेति
विशेषः । तथा सति जगद्रूपेषु क्षेत्रेषु जडत्वं मोहात्मकत्वमनन्तत्वं

तुच्छत्वं च यद् भासते तत् तेषामेतदव्यतिरिक्तत्वादेतदीयम् । किञ्च । क्षेत्रप्रदर्शनोत्तरं द्वयोराभासेन करणोक्त्या आभासभूतयोर्जीवेशयोर्न द्रष्टृत्वं किन्तु परमात्मन एवोभयद्रष्टृत्वम् । स्वद्वैधीभावोक्त्या च द्विविधाभासाधारत्वं बोधितम् । इयं च परमात्मनः सकाशान्नित्यनिवृत्तेति, न तदुपाधिः, किन्तु जले चन्द्रकिरणवदविभक्त एव योऽशोऽर्थां प्रविशति तदुपाधिर्भूत्वा अंशानां परस्परं परमात्मन सकाशाच्च भेदं मौढ्यादिधर्मवैशिष्ट्यं च दर्शयति । तेन भेदरूपोऽपि तस्याः परिणाम इत्यर्थः । ततस्तस्याः कथमेवंरूपतेत्याकाङ्क्षायां तस्याः स्वरूपमाह । सैषा चित्रा सुदृष्टा बह्वङ्कुरा स्वयंगुणभिन्ना अङ्कुरेष्वपि गुणाभिन्ना सर्वत्र ब्रह्मविष्णुशिवरूपिणी चैतन्यदीप्तेति । अत्र चित्रेत्यादिभिश्चतुर्भिः क्रमेण जगतो विचित्राकारे जडत्वे मोहात्मकत्वे संख्याकृते आनन्त्ये तुच्छत्वे च तत्स्वभावो हेतुत्वेनोक्तः । अङ्कुरेष्वपि गुणभिन्नेत्यनेन तदङ्कुरभूतानां गुणानामपि प्रत्येकं सङ्गतत्वं नानाप्रकारकव्यष्टिप्रस्तारप्रयोजकत्वायोक्तम् । एतावदुपादानतानिर्वाहकं सर्वत्र ब्रह्मविष्णुशिवरूपिणीति सृष्ट्यादित्रिविधकर्तृत्वनिर्वाहकम् । तच्च रूपत्रयं नास्याः, किन्त्वेतद्रूपत्रयमस्यां ब्रह्मण इति बोधनाय चैतन्यदीप्तेत्युक्तम् । तदेतन्निगमयति । तस्मादात्मन एव त्रैविध्यं योनित्वमपीति । यस्मादाभासाधारभूता माया चैतन्यदीप्त्यैव ब्रह्मादित्रिरूपयती तस्मादात्मन एव त्रैविध्यम् । आभासाभासयोः समानाकारत्वस्यैवानुभवात् । अत्र त्रैरूप्यमिति वक्तव्ये त्रैविध्यमिति यदुक्तं, तेनाविद्यायामपि देवमनुष्यासुरभेदभिन्नत्रिविधजीवप्रयोजकं रूपमप्यात्मन एवेति बोधितम् । यस्माच्च चैतन्यदीप्त्या दर्शयिष्येव, न तु कर्त्री, तस्माद् योनित्वं निमित्तकारणत्वमप्यात्मन एवेति । तथाचाभासनिमित्तत्वं जगन्निर्मातृत्वं च शुद्धस्यैव साकारस्येति बोधितम् । तदेतद् व्युत्पादयन् पूर्वमाभासयोर्वैलक्षण्यमाह । अभिमन्ता जीवो नियन्तेश्वर इति । तत्रोभयोराभासत्वे तुल्यत्वे कथमेवं वैलक्षण्यमित्याकाङ्क्षायां तत्प्रयोजकं रूपमाह । सर्वाहंमानी हिरण्यगर्भस्त्रिरूप ईश्वरवद् व्यक्तचैतन्यः सर्वगो हीति । हिर्हेतौ । यस्मादयं सर्वाहंमानी सर्वगः समष्टिस्तस्मादविद्याव्यष्ट्युपाधयो जीवास्तत्तदभिन्तारः । यस्मादीश्वरवद् व्यक्तचैतन्यस्तस्मात् ते नियन्तारो,

यस्मात् त्रिरूपस्ततस्तदङ्कुरोपाधयो ब्रह्मादयोऽपि प्रत्येकं तादृशाः ।
 इष्टान्तीभूत ईश्वरः को वेत्यत आह । एष ईश्वरः क्रियाज्ञानात्मेति ।
 एष इति प्रक्रान्तपरमात्मा । तथाच तस्य क्रियात्मत्वात् तत्प्रतिरू-
 पोऽयं सर्वाऽहम्मानी, तस्य ज्ञानात्मत्वाद्यं व्यक्तचैतन्य इत्यर्थः ।
 एवं योनित्वं समर्थयित्वा कार्यकारणयोः सालक्षण्यं वैलक्षण्यं चा-
 ह । सर्वं सर्वमयं सर्वं जीवाः सर्वमयाः सर्वावस्थासु तथाप्यल्पा
 इति । तेन यन्मूले तदेव कार्येषु स्वल्पमिति बोधितम् । एवं कार्य-
 माभासश्च व्युत्पादितः । तेन कारणत्वमाभास्यत्वं च इदीकृतम् ।
 अतः परं जीवात्मानं मुख्यवृत्त्या प्रणवप्रतिपाद्यत्वं निगमयितुं पर-
 मात्मन एवावस्थाभेदं क्रियाभेदं चाह । स वा एष भूतानीन्द्रियाणि
 विराजं देवताः कोशांश्च सृष्ट्वा प्रविश्याऽमूढो मूढ इव व्यवहरन्नास्ते
 माययैव तस्माद्द्वय एवात्मेति । तथाच यः स्रष्टा स एवांशेन प्रवि-
 श्य द्विधा व्यवहरति मायया, न तु द्विधा भवतीति मूलविचारे स
 एवायं स्वस्वरूपं प्रणवप्रतिपाद्यतां च नानुसन्धत्ते, किन्त्वस्ति तद्-
 भिन्न इत्यर्थः । एतदेवाद्यत्वं इदीकर्तुं द्वादशस्वरूपलक्षणान्यस्याह ।
 सन्मात्रो नित्यः शुद्धो बुद्धः सत्यो मुक्तो निरञ्जनो विभुरद्वय आ-
 नन्दः परः प्रत्यगेकरसः प्रमाणैरैतैरवगन् इति । अत्राभासस्यापि
 प्रत्यक्त्वात् तद्व्यवच्छेदायैकरसपदम् । अयमेव च मुख्या हेतुः ।
 एतेन परत्वे सिद्धे तत आनन्दत्व इत्येवं द्वादशलक्षणकत्वसिद्धौ
 निष्प्रत्यूहं परमात्माभेदसिद्ध्या प्रणवप्रतिपाद्यत्वं निगमितं भवती-
 ति । एवं सजातीयद्वैते निराकृतेऽपि जगतोऽविद्यायाश्च विद्यमान-
 त्वाद् विजातीयद्वैतापत्या शुद्धाद्वयासिद्धौ जीवोऽपि नित्यभिन्न
 एवाङ्गीकार्यः स्यादित्याशङ्कनं निवारयितुं जगतोऽविद्यायाश्च सद्रूप-
 त्वेन ब्रह्माभेदमाह । सत्तामात्रं हीदं सर्वं सदेव पुरस्तात् सिद्धं हि
 ब्रह्म न ह्यत्र किञ्चनानुभूयते नाविद्यानुभवात्मनि स्वप्रकाशे सर्वसा-
 क्षिण्यविक्रियेऽद्वय इति । हि यतो हेतोः सत्तामात्रमिदं सर्वं सृष्टि-
 पूर्वकाले सदेव । यथा पृथुबुध्नोदराद्याकारा वस्तुतो मृद्धर्मा इति
 घटादयो मृन्मात्रत्वान्मृदेव तथा सति हि निश्चयेन विकारस्य व्य-
 वहारार्थतया वस्तुतः सदात्मकत्वाद् ब्रह्मत्वं सिद्धम् । हि यतो
 हेतोर्थत्वं सविक्रियं तदादावन्ते चाविक्रियम् । अत एतस्य सत आ-
 द्यन्तावस्थाविचारे यत् किमपि कार्यमविद्या च तत् सत्त्वेनैवानुभूय-

से, न तु प्रतिनियतेन तेन तेन रूपेणातो विजातीयद्वैतस्याप्यभावा-
 क्लृप्ताद्वयसिद्धिरित्यर्थः । तदेतत् स्वयमनुभवस्नानप्युपदिशति ।
 पश्यतेहापि सन्मात्रमनदन्यदिति । इहापि जडमोहात्मके जगत्पि
 अन्यत्वेन प्रतीयमानं यज्जडादिरूपत्वं तदसत् । अतस्तदनाहत्य सर्वं
 सन्मात्रं पश्यतेत्यर्थः । ननु जडादिरूपताप्याकारादिवदस्मिन्नौत्प-
 त्तिकी प्रतीयत इति सन्मात्रत्वप्रवधारणीयमित्याकाङ्क्षायां तदव-
 धारणप्रकारमाह । सत्यं हीत्थं पुरस्ताद्योनि स्वात्मस्थमानन्दचिद्धनं
 सिद्धं ह्यसिद्धं तदिति । हि यतो हेतोः सत्यं सद्भस्तु पुरस्तात्
 सृष्टिपूर्वकाले, इत्थं सर्वाकारम्, अयोनि अजन्यं, स्वात्मस्थं स्वप्रति-
 ष्ठम्, आनन्दचिद्ब्रह्मम् आनन्दचिदाकारमेव सिद्धम् । हि अतो
 हेतोर्निश्चयेन वा तज्जडमोहात्मकत्वमसिद्धम् । तथाचेदानीं ज-
 डादिरूपताया औत्पत्तिकत्वेन प्रतीयमानत्वेऽप्यविद्याभिभववि-
 रहदशायामप्रतीतेरान्तरालिकमेव तदित्यर्थः । एवं तस्यान्तरा-
 लिकत्वं निगमयित्वा सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वमुपसंहरति । विष्णु-
 रीशानो ब्रह्माऽन्यदपि सर्वं सर्वगमिति । यत् सर्वगं कारणभूतं
 ब्रह्म तदेव विष्णवादिरूपं घटादिरूपं चेतनाचेतनात्मकमित्यर्थः ।
 एवं परमात्मनः सर्वरूपत्वं निगमयित्वा तदात्मकत्वेनात्मन ओत-
 त्वाय सर्वस्यात्मरूपतामात्मनो ब्रह्मधर्मवत्तां चाह । सर्वप्रत एव
 शुद्धोऽव्याध्यस्वरूपो बुद्धः सुखरूप आत्मेति । अत एव ब्रह्मात्मकत्वादेव
 सर्वशुद्ध आत्मा एवरूपश्चेत्यर्थः । एतदग्रे अनुज्ञाननुज्ञार्थकल्प-
 पत्वमात्मनो ब्रह्मभेदाय प्रतिपादितम् । अविद्याया अनुज्ञायामन्त-
 र्भावश्च प्रतिपादितः । तत् सर्वं मत्कृतवृत्तिहतापनोयदीपिकातोऽव-
 गन्तव्यम् । अत्र प्रयोजनाभावान्नोच्यते । इदमत्र प्रसङ्गादुक्तम् ।
 माध्वास्तु, न विलक्षणत्वादिनिःसूत्रं पठित्वा ततो, दृश्यते
 त्विति सूत्रं पठन्ति । द्विसूत्रमधिकरणं चाहुः । श्रुतेस्तदनुसारि-
 स्मृतेश्च न पाशुपतादिस्मृतिवदप्रामाण्यम् । कुतः? । विलक्षणत्वात् ।
 नित्यत्वेन पुरुषाजन्यतया तद्वैलक्षण्यात् । अस्य वेदस्य तथात्वं नि-
 त्यत्वं च शब्दात् । वाचा विरूपनित्ययेत्यादिरूपात् स्वतः प्रामा-
 ण्याच्च । अन्यथाऽनवस्थितेरिति चार्थमाहुः । ततोऽभिमानिव्यपदे-
 शसूत्रं पठित्वा, दृश्यते चेत्यधिकं सूत्रं पठन्ति । तदपि सूत्रद्व-
 यात्मकमधिकरणान्तरमित्याहुः । तत्रापि, वेदः प्रमाणं न, मृद-

असदितिचेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात् ॥ ७ ॥

श्रुतौ कारणत्वेनासदुक्तमितिचेन्न प्रतिषेधार्थमेव वचनम् ।

वीदित्यादौ प्रत्यक्षविरुद्धवादित्वादिति पूर्वपक्षनिरासं तुना कृत्वा, मृदव्रवीदित्यादिषु तद्भिमानिव्यपदेशस्तासां विशेषानुगतिभ्यां सामर्थ्यव्यापकत्वाभ्यामङ्गीक्रियतेऽतो न प्रत्यक्षविरोधः । तासां सामर्थ्यं च महद्भिर्हृदयतेऽतः प्रत्यक्षविराधाभावात् श्रुतिप्रामाण्यमङ्ग इत्यर्थश्चाहुः ॥ ६ ॥

असदिति चेन्न प्रतिषेधमात्रत्वात् ॥ पूर्वाधिकरणेन श्रुतौ युक्तिविराधं परिहृत्य समाकर्षसूत्रोक्तस्यार्थस्यापष्टम्भार्थं श्रुतान्तरे पुनर्विप्रतिषेधान्तरमाशङ्क्य समाश्रिते । * असदित्यादि * । तद् व्याकुर्वन्ति । * श्रुतावित्यादि * । असद्वा इदमत्र आसीदिति श्रुतावसतः सकाशात् सृष्टिरुच्यते । असञ्च सद्भिन्नम् । अभावो षाऽलीकं वा । अतस्तदेव कारणमितिचेन्न । कुतः ? । प्रतिषेधमात्रत्वात् । प्रतिषेधस्य मात्रमवधारणं येन तत् तादृशं तत्त्वात् । वाक्यान्तरस्य तन्निषेधावधारकत्वात् । छान्दोग्ये, तद्धैक आहुरसदेवेदमत्र आसीदित्यनेन मतान्तरीयमसदनूद्य, कुतस्तु खलु सौम्यैवं स्यादित्यादिना निषिद्धयते । एवं नानाविधं जगत् कुतो हेतारेकस्मादभावात् स्यात् । न ह्येकस्मादभावान्नानाविधं कार्यं क्वापि दृष्टम् । येन तथा कल्प्येत । येऽप्यभावस्य कारणत्वं वदन्ति तेऽपि प्रागभावस्य नानात्वं वदन्तीति । अथालीकं दूषयति । असतोऽलीकात् कथं सज्जायेतिति । न हि स्वपुष्पात् किञ्चिज्जायते । किञ्च । यद्यसतः सतश्च विकल्पेन कादाचित्कं कारणत्वमभिप्रेयाज्ञातिरात्रमिति वदु वदेत् । न तु युक्तिपुरःसरं दूषयेत् । अतस्तत्र नासतः कारणत्वमुच्यत इति न विप्रतिषेधः । अतस्तत्र यदसत्पदं तद् भावविकारात्मकसत्ताराहित्यबोधनार्थमित्यर्थः । एवञ्च, नासदासीन्नोसदासीदिति भाववृत्तसूक्तेऽप्यसत्पदेन भावविकारभूतसत्तारहिततया सांख्याद्यभिमतं प्रधानाद्यभिप्रेत्य तन्निषिद्धयते । सत्पदेन च भावविकारभूतसत्तायुक्तं कार्यमभिप्रेत्य तन्निषिद्धयते ।

कथमसतः सज्जायेतेति । कार्यस्य वा पूर्वविप्रतिषेधो ब्रह्मकारणत्वाय ॥ ७ ॥

न सन्नासन्न सदसदिति सौबालश्रुतावपि सदसत्पदेन व्यक्ताव्यक्तात्मकं शब्दब्रह्म निषिद्ध्यते । शब्दब्रह्मात्मनस्तस्य व्यक्ताव्यक्तात्मनः पर इति तृतीयस्कन्धे शब्दब्रह्मणस्तथात्वोक्तेः । अतोऽसद्वेति वाक्ये असतः कारणत्वं नोच्यते । नापि, नासदासीदित्यादौ मूलसतः कारणत्वं निषिद्ध्यते, येन श्रुतिविप्रतिषेधः स्यात् । अतः शब्दसाम्यादेव ब्रह्म इत्यर्थः । यद्यपि समाकर्षसूत्रेऽयमर्थः सिद्धस्तथापि समाकर्षे हेतुः सूत्रकृता तत्र नोक्तः । अत्र त्वसन्निषेधे हेतुरुक्तः सोऽन्यत्राऽप्युन्नेयः । तत्तत्प्रतिषेधावधारकाणां वाक्यानां तत्रैवोदाहृतत्वादिति । एवं स्वमतेन व्याख्याय प्रस्थानान्तरीयव्याख्यानसङ्ग्रहायाहुः । * कार्यस्येत्यादि * । वाशब्दोऽनादरबोधनाय । एतस्यार्थस्य असद्व्यपदेशसूत्रे प्रपञ्चनीयत्वादिति । उक्तश्रुतौ, इदं कार्यमुत्पत्तेः पूर्वमसदासीदित्युच्यते । तथाच कार्यस्योत्पत्तेः पूर्वकाले सत्ताप्रतिषेधो ब्रह्मकारणत्वबोधनायेति सत्कार्यवादः श्रुतिविप्रतिषिद्ध इति चेन्न । कुतः ? प्रतिषेधमात्रत्वात् । असद्वेति वाक्यस्य कार्यवस्थानिषेधावधारकत्वात् । न ह्ययं निषेधः प्रागुत्पत्तेः कार्यसत्तां निषेद्धुं शक्नोति । इदानीमपि कार्यस्य कारणात्मनैवात्मलात् प्रागुत्पत्तेस्तदात्वस्य बाधाभावेन कार्यत्वे परिहृश्यमानं यदागन्तुकं स्थूलं रूपं तन्निषेधावधारकत्वात् । तथाच न सत्कार्यवादः श्रुतिविप्रतिषिद्ध इत्यर्थः । नच कार्यगतस्य व्यवहार्यरूपस्यागन्तुकत्वे तस्य पूर्वमसत्त्वात् तद्दृष्टान्तेनासत्कार्यवादः पुनः प्रसज्यत इति वाच्यम् । कारणे तस्यापि सत्त्वात् । नच तादृशव्यवहारापत्तिस्तर्हीति वाच्यम् । तादृशभगवदिच्छाभावादुपपत्तेः । नच तादृशेच्छाभावे मानाभावः । इच्छायाः कार्यैकोन्नेयत्वेन कार्याभावानुभवस्यैव तत्र मानत्वात् । इदं यथा तथा विद्वन्मण्डनीयाविर्भावतिरोभाववादविवरणे निपुणतरमुपपादितमिति नात्र प्रपञ्च्यते । इदञ्चात्र वैषम्यनैर्घृण्यसूत्रवत् परप्रसिद्ध्या परो बोधनीय इति न्यायेनोक्तम् । वस्तुतस्तु तत्र पूर्वानुवाके सोऽकामयतेत्यादिना या सृष्टिरुक्ता तस्या असाधु-

अपीतौ तद्वत्प्रसङ्गादसमञ्जसम् ॥ ८ ॥

पूर्वपक्षमाह । अपीतिर्लयः । कार्यस्य कारणलये तद्वत् प्रसङ्गः । स्थौल्यसावयवत्वपरिच्छिन्नत्वाद्युद्धत्वादिधर्ममन्वन्धावग्य-
कत्वादसमञ्जसं ब्रह्मकारणवचनम् ॥ ८ ॥

त्वमत्र प्रतिपाद्यते । सद्भावे साधुभावे च मदित्येतत् प्रयुज्यते इति गीतावाक्येन सत्पदस्य साधुवाचकत्वे असत्पदस्यासाधुवाचक-
ताया अपि युक्तत्वात् । अत एवात्र सुकृतत्वं ब्रह्मण उच्यते, रसम्वं च । रसस्यानन्दरूपत्वं चेति सर्वं युज्यते । पूर्वोक्तायां तथात्वोक्त्य-
भावादिति दिक् । इदं च पुष्टिप्रवाहमर्यादायां फलाध्यायचतुर्थपादे च विवृतमिति नात्र मत्कल्पनेति बोध्यम् । तथा सत्यस्मिन् पक्षे प्रतिषेधमात्रत्वादित्यस्य साधुत्वप्रतिषेधमात्रत्वादित्यर्थः संगृहीतो बोध्यः । तथाचासच्छब्दस्य स्वार्थाच्चयावनं यदि नेष्यते तदापि छा-
न्दोग्ये असत्पदस्य निषेध्यपरत्वम् । तैत्तिरीये तु प्रपञ्चस्थूलावस्था-
भावबोधनपरम् । प्रपञ्चविशेषस्यासाधुताबोधनपरत्वं वा । अतः समाकर्षणानङ्गीकारेऽपि न ब्रह्मकारणताविरोध इत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु, न विलक्षणेन सूत्रोक्तयुक्त्या जगतो ब्र-
ह्मवैलक्षण्ये ब्रह्मणोऽपि जगद्विलक्षणत्वात् तत् उत्पन्नस्य जगतो द्र-
व्यान्तरत्वादसत् एवोत्पत्तिः प्रसज्ज्यत इत्येवमस्मिन् सूत्रे अस-
दिति भागेनाऽऽशङ्क्य, न प्रतिषेधमात्रत्वादिनि भागेन परिहरतीति ।
इदं त्वित्यस्य पूर्वसूत्रस्य कार्यकारणयोः सालक्षण्यनियमनिषेध-
मात्रपरत्वान्न कार्यस्य कारणाद् द्रव्यान्तरत्वम् । कृमिमक्षिकयोरिव
वैलक्षण्यभावात् कुण्डलहिरण्ययोरिव द्रव्यैक्यसत्त्वादित्यर्थ-
माहुः ॥ ७ ॥

अपीतौ तद्वत् प्रसङ्गादसमञ्जसम् ॥ पूर्वसूत्रेणासत्कारणत्वाद्
परिहृत्य श्रुत्यविरोधस्थापनाद् ब्रह्मकारणत्वादे स्थिरीकृते पुनस्त-
त्र युक्त्या प्रत्यवतिष्ठत इत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति * पूर्व-
पक्षमाहेति * । तथाच नेदमसद्वादनिरासकं सिद्धान्तसूत्रमि-
त्यर्थः । * व्याकुर्वन्ति * । अपीतिरित्यादि* । * असमञ्जसमिति *

न तु दृष्टान्तभावात् ॥ ९ ॥

नैवास्मदीये दर्शने किञ्चिदसामञ्जस्यमस्तीति तु शब्देन परिहरति । स्वपक्षस्थापनपरपक्षनिराकरणयोर्विद्यमानत्वान्नतुवचनम् । तत उत्पन्नस्य तत्र लये न कार्यावस्थार्थसम्बन्धः शरावरुचकादिषु प्रसिद्धः । भवतां परं न दृष्टान्तोऽस्ति ॥ ९ ॥

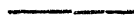
स्वपक्षदोषाच्च ॥ १० ॥

सर्वज्ञत्वशुद्धत्वादिविघटत्वेनायुक्तम् ॥ ८ ॥

न तु दृष्टान्तभावात् ॥ परिहारसूत्रमिदम् । व्यःकुर्वन्ति । * नैवेत्यादि * । * नतुवचनमिति * नतु इति पदद्वयकथनम् । * लयेनेत्यत्र, लये इति पदच्छेदः । अयमर्थः । ब्रह्मकारणवादे ये दोषाः कार्यप्रलयावस्थामादाय भवता प्रदर्शितास्ते कस्य कार्यस्य कस्मिन् कारणे लये दृष्टा अत्रापाद्यन्ते । लौकिक इति त्वसङ्गतम् । शरावादीनां मृदि लये परमाणुभावापत्तौ स्थौल्यसावयवत्वाद्यदर्शनात् । महापृथिवीरूपत्वे च परिच्छिन्नत्वाशुद्धत्वाद्यदर्शनात् । रुचककटकदीनां च सुवर्णे लये तददर्शनात् । प्रत्युत तैजसानां भाण्डानां मद्यादिसम्बन्धेन दुष्टत्वेऽग्निसम्बन्धात् तस्याकारस्य नाशनेन पुनः पूर्वभावसम्पत्तौ निर्दोषता स्मर्यते । तैजसानां रेतोविषमूत्रासृक्कुणपादिभिश्चाण्डालसूतिकोदक्यापतितादिभिश्चिरमुपहतानामावर्तनमिति । एवं मार्तिकानामपि मृद्भावे । वातोदूधूनं रजतः शुचीति । अतो लोकविचारेऽस्माकं दृष्टान्ताः सन्ति, न भवतामिति ॥ ९ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ अथ शास्त्रीये कार्ये दृष्टा इत्युच्यते तर्हि स्वगृहमन्वेषयित्वा ततो वक्तव्यम् । तत्रापि निर्विशेषात् प्रधानात् सविशेषस्य शब्दादिमत उत्पत्तेः कार्यकारणयोर्विलक्षणत्वं, कार्यकृत्योत्पत्तिर्न कारणस्येत्यपि । एवं विलक्षणकार्योत्पत्तावुत्पत्तेः पूर्वं

स्वपक्षे चैते प्रतिवादिनः साधारणा दोषाः । निर्विज्ञोपात्त
प्रधानात् मविशेषस्य कार्यता । नस्योत्पत्तिः । न्ये नद्धर्मनम्ब-
न्धः । असत्कार्यवादप्रसङ्गः । तथैव कार्योत्पत्तौ कारणभावेन
नियमाभावः । भावे वा मुक्तानामपि पुनर्वन्धप्रसङ्गः ॥ १० ॥



तस्य वैलक्षण्यस्याभावादसत्कार्यवादप्रसङ्गः । सद्भावे च न्येऽपि
कार्यधर्मनम्बन्ध इति तद्धत्वप्रसङ्गः । किञ्च. सर्वेषामन्तिमकार्यप-
र्यन्तानां कार्याणां कारणे सन्धेन, एतदन्तरमेतदुत्पत्स्यत इति न-
थैव कार्योत्पत्तौ तत्क्रमनियामककारणभावेन क्रमनियमाभावः ।
अथ नियामककारणमन्तरेणैव नियमोऽभ्युपगम्यते तदा आकस्मि-
कवादप्रसङ्गः । अथ तत्रापि कारणसत्ताऽभ्युपगम्यते तदोत्पादति-
यामककारणसद्भावे तेनोत्पत्तिः कादौवेति मुक्तानामपि पुनर्वन्धप्र-
सङ्गः । कारणस्य साधारणत्वादिति । तदेतदुक्तम् * स्वपक्षे चैत
इत्यादिना * । तथाच दोषसाम्यात् पर्यनुयोग उचित इत्यर्थः ।
यद्यपि प्रतिबन्धेरनुत्तरत्वादिदं नोत्तरं, तथापि पूर्वसूत्रेण निरस्त-
त्वाद् वादिनो बर्बरत्वनिवृत्तये उक्तं ज्ञेयम् ।

रामानुजाचार्यास्तु ब्रह्मणश्चिदचिच्छरीरमङ्गीकृत्य भोगाय-
तनत्वादीनि च शरीरलक्षणानि दूषयित्वा यस्य चेतनस्य यद् द्रव्यं
सर्वात्मना स्वार्थं नियन्तुं धारयितुं च शक्यं, तच्छेषतैकस्वभावं च
तत् तस्य शरीरमिति लक्षयित्वा, अपीतिमूत्रोक्तस्य तद्धत्वप्रसङ्गरूप-
स्य दूषणस्य चिदचिद्रूपे परब्रह्मशरीर एव सम्बन्धान्न ब्रह्मणि दोष-
त्वम्बन्धः । ब्रह्मगतगुणानां च न शरीरे सम्बन्धः । यथा देवमनुष्या-
दीनां सशरीराणां क्षेत्रज्ञानां शरीरगता बालत्वयुवत्वस्वविगन्वाद्यो
नात्मनि सम्बद्ध्यन्ते, आत्मगताश्च ज्ञानसुखाद्यो न शरीरे तद्धदिति
दृष्टान्तसूत्रं व्याकुर्वन्ति स्म । तच्चिन्त्यम् । सदेव सौम्येदमग्र, आन्मा
वा इदमेक एवाग्र आसीदित्यादिषु केवलं ब्रह्मैव प्रकृत्य च्युतिकथ-
नात्, तमः परे देवे एकीभवतीति शब्दान्तरेण प्रलयेऽपि तमसः
स्वीयरूपत्यागेन ब्रह्मरूपताया एवोक्तत्वाच्च तेनैव रूपेण परिहारस-
म्भवेऽस्यानुपयोगादिति । तच्चोरोऽप्येतेनैव प्रत्युक्तो ज्ञेयः ।

तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमितिचेदेवम-
प्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥ ११ ॥

वेदोक्तेऽर्थे शुष्कतर्केण प्रत्यवस्थानमयुक्तम् । तर्कस्याप्रति-
ष्ठानात् । तर्को नाम स्वोत्प्रेक्षिता युक्तिः । सा एकोक्ता नान्यैर-

शङ्कराचार्यास्तु, विवर्तवादमाश्रित्य कार्यस्यासत्त्वव्यवस्था-
पनेन दोषपरिहारं सिद्धान्तयन्ति । तदपि तदनन्यत्वाधिकरणे दू-
ष्यम् ।

माध्वास्तु, तद्वत्पदे मतुपमङ्गीकृत्य, अपीतिसूत्रोक्तमप्यस-
द्धानिरासकमिच्छन्ति । यद्यसदेव कारणं स्यादपीतिस्तद्वान् स्या-
त् । असतः सकाशाज्जगदुत्पत्तावुपेतायां प्रलये असन्मात्रावशेषः
प्रसज्येत । कार्यनाशे कारणमात्रावशेषनियमात् । अतोऽसमञ्जस-
मसन्मतमिति । दृष्टान्तसूत्रे च, विप्रतिपन्ना उत्पत्तिः सतो भवितु-
मर्हति । उत्पत्तित्वात् । घटोत्पत्तिवदिति । विमतो विनाशः सदव-
शेषः । विनाशत्वाद् । घटविनाशवदिति लोके दर्शनादसत्कारणवा-
दस्यासमञ्जसत्वमाहुः । तत्रापि विनाशत्वस्य नानुमानत्वम् । न स
दवशेषः । जलविनाशवदिति दृष्टान्तेन हेतोः साधारणत्वादिति ।

भिश्चुस्तु यथा असतः सदुत्पत्तिर्न सम्भवति तथा सतोऽपि
सदुत्पत्तिर्न सम्भवति । कुतः ? । अपीतौ कारणवत् कार्यस्यापि वि-
द्यमानत्वप्रसङ्गादिति पूर्वपक्षम्, अपीतिसूत्रे व्याख्याय, न त्विति
सूत्रे सतः सदुत्पत्तौ मृद्घटादेर्दृष्टान्तस्य विद्यमानत्वादिति सिद्धान-
न्तं व्याचक्ष्वौ । तदपि शिथिलम् । सतो मृदादेरविद्यमानस्यैव घ-
टादेरुत्पत्तिदर्शनेन सतः सदुत्पत्तेरुपपादनसापेक्षत्वादिति ॥ १० ॥

तर्काप्रतिष्ठानादप्यन्यथानुमेयमितिचेदेवमप्यविमोक्षप्रसङ्गः ॥
सूत्राक्षरैरेव सांख्योक्त्या किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रं
पठित्वा व्याचक्षते * वेदोक्त इत्यादि * वेदोक्तेऽर्थे शुष्कतर्कैः कार्य-
वैलक्षण्यकार्यधर्मवत्त्वप्रसङ्गादिभिः प्रत्यवस्थानमयुक्तम् । कुतः ? ।
तर्कस्याप्रतिष्ठानात् । तर्को नाम स्वोत्प्रेक्षिता युक्तिः । सा एकोक्ता

ङ्गीक्रियते । स्वतन्त्राणामृषीणां मतिभेदाद् वस्तुनो द्वैरूप्यासम्भ-
वान्नियामकाभावाच्च । अतो न तर्कस्य प्रतिष्ठा । पूर्वपक्षिणः
परिहारः । अप्यन्यथाऽनुमेयमिति चेत् । एवमपि अन्यथा वयम-
नुमास्यामहे । यथा नाप्रतिष्ठादोषो भविष्यति । न हि कोऽपि
तर्कः प्रतिष्ठितो नास्तीति वक्तुं शक्यते । व्यवहारोच्छेदप्रसङ्गात् ।

आपि धर्मोपदेशं च धर्मशास्त्राविरोधिना ।

यस्तर्केणानुसंधत्ते स धर्म वेद नेतर, इति स्मृतेः ।

सावद्यतर्कपरिहारेण निरवद्यस्तर्कः प्रतिपत्तव्यो भवतीति चेद्,
एवमप्यविमोक्षप्रसङ्गः । ब्रह्मवादिनो निर्दुष्टतर्कमद्भावेऽपि प्रकृतिं

नान्यैरङ्गीक्रियते । वक्तृभिश्चर्चायां तत्तदुक्तास्तर्काः परस्परमाभा-
सीक्रियन्ते । स्वतन्त्राणामृषीणां मतिभेदात् । विवादविषयस्यैकस्य
वस्तुनो युक्तिमात्रेण द्वैरूप्यस्यासम्भवात् । लोकस्य वैचित्र्येणोभ-
योर्वादिनोर्द्वैष्टान्तसौलभ्यं एकतरयुक्तिनियामकस्य हेतोरभावाच्च ।
अतो महर्ष्युक्तत्वाद्धेतोर्न तर्कस्य प्रतिष्ठा । पूर्वपक्षिणः परिहारस्त-
स्मादित्यस्मान् प्रतिब्रवीषि तदा अप्यन्यथानुमेयमिति चेद् एवमपि
वयमन्यथानुमास्यामहे, यथा तर्काप्रतिष्ठादोषो न भवति । तत्र हे-
तुः । * न हीत्यादि * । तत्रापि हेतुद्वयम् । * व्यवहारेत्यादि *
* स्मृतेरित्यन्तम् * । तेन सिद्धं तु, * सावद्यस्यादि * चेदित्य-
न्तम् * । तथाच, प्रधानं जगदुपादानकारणम् । तत्सलक्षणत्वा-
त् । पटसलक्षणतन्तुवदित्यनुमानं निरवद्यम् । प्रधानाजगज्जाय-
त इति सांख्यसूत्रोक्तश्रुत्या, यस्तन्तुनाभ इव तन्तुभिः प्रधान-
जैः स्वभावत इति श्वेताश्वतरश्रुत्या चानुगृहीतत्वाद्दिनिचेदेवं
सांख्योक्तमनूद्यपरिहरन्ति । * एवमपीत्यादिना * । तथाच त्वया
या श्वेताश्वतरश्रुतिस्तर्कानुग्राहकतयोक्ता सा प्रकरणात्तरुद्धा । त-
त्र हि प्रथमेऽध्याये, भोक्ता भोग्यं प्रेरितारं च मत्वा सर्वं प्रोक्तं त्रि-
विधं ब्रह्ममेतदिति भोक्तृभोग्ययोरपि ब्रह्मत्वश्रावणेन भोग्यस्य प्र-
धानस्य ब्रह्मरूपत्वेनैव सिद्धत्वात् । पञ्चमाध्याये च, तद् वेद्गुणो-

वादिनस्तर्कस्य दोषाविमोक्षप्रसङ्गः । मूलनियमाभावाद् वैमल्यस्य विद्यमानत्वात् ॥ ११ ॥

एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ १२ ॥

सांख्यमतस्य वैदिकन्यासत्वात् केषाञ्चिच्छिष्टानां परिग्रहोऽप्यस्ति । अणुभाष्याकारणवादास्तु सर्वथा न शिष्टैः परिगृह्यन्त इति तेषां तर्काः पूर्वोक्तन्यायेन सुतरामेव निरस्ता वेदितव्याः ॥ १२ ॥

पनिषत्सुगूढं तद् ब्रह्मा वेद ते ब्रह्मयोनिमिति ब्रह्मण एव योनित्व-
श्चावणात् । एवं, प्रधानाज्जगज्जायत इत्यत्रापि प्रधानं ब्रह्मकार्यमेव
सन्दिग्धस्य वाक्यस्यासन्दिग्धेनैव निर्णयस्य युक्तत्वात् । इदं च,
योनिश्च हि गीयते इति प्रथमाध्याय एव दत्तोत्तरम् । अतः प्रकृति-
धादिनो मूलनियमाद्यभावात् तत्तर्कस्याप्रतिष्ठादोषादविमोक्षस्यैव
प्रसङ्ग इत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु, तर्काप्रतिष्ठानादपीति सूत्रं विन्नं कुर्व-
न्ति । तदा लापनसौकर्ये गुणः । हेतोः सिद्धान्तकोटिप्रवेशात् ।
तथापि पूर्वसूत्रस्थवकारवैयर्थ्ये दोषः । चकारार्थस्यात्रत्यापिशब्देन
सङ्ग्रहादिति ॥ ११ ॥

एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याताः ॥ तर्काप्रतिष्ठानदोष-
मन्येष्वपि बोधार्थस्तत्रापि परिहारमतिदिशति । * एतेनेत्यादि * ।
तद् व्याचक्षते । * साङ्ख्येत्यादि * । * पूर्वोक्तन्यायेनेति * । मूल-
नियमाभावपरस्परवैसम्यप्रयुक्तेन तर्काप्रतिष्ठानरूपेण न्यायेन ।
यद्यपि, 'अक्षपादप्रणीते च काणादे सांख्ययोगयोः । त्याज्यः श्रुति-
विहर्षोऽशः श्रुयेकशरणैर्नृभिः । जैमिनीये च वैयासे न विरोधो-
ऽस्ति कश्चन' इति पराशरामपुराणवाक्याज्जैमिनीयान्तेषु किञ्चिदंश-
विरोधस्तुल्यस्तथापि गौतमीये, औलूक्ये, मायिके च दर्शने शिष्टा-
ऽपरिग्रहोऽधिक इत्यनास्थानः पश्चात् तद्दूषणमित्यर्थः । इदं च के-
षलं सूत्रमेव, नाधिकरणम् । विषयादेरस्फुटत्वाद्धिचाराभावात् ।

भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत् स्याल्लोकवत् ॥ १३ ॥

कारणदोषं परिहृत्य कार्यदोषपरिहारार्थमारम्भः । भोग्यस्य भोक्त्रापत्तिः । ब्रह्मणो निर्विशेषस्य कारणत्वाद् भोक्तुर्भोग्यत्वं, भोग्यस्य च भोक्तृत्वमापद्यते । अतो न विभाग इति चेत् स्याल्लोकवत् । यथा लोके कटककुण्डलादीनां सुवर्णकारणत्वेन सुवर्णानन्यत्वेऽपि न कटकस्य कुण्डलत्वमेवं न भोग्यस्य भोक्तृत्वम् ॥ १३ ॥

एवञ्च पूर्वाधिकरणेनैतन्मूत्रेण च समाकर्षस्त्वोक्तप्रतिकूलानां तर्काणां पराहृत्या ब्रह्मणः कारणत्वं दृढीकृतम् ॥ १२ ॥

भोक्त्रापत्तेरविभागश्चेत् स्याल्लोकवत् ॥ पूर्वोक्तयुक्तिभिः परिहृते श्रुतिविप्रतिषेधे, अस्य मूत्रस्य किं प्रयोजनमित्युक्त्वाद्वायां तदाहुः । * कारणेत्यादि * । दृश्यते नित्यमेतत् वैलक्षण्यं, प्रतिषेधमात्रत्वादित्यनेवात्स्यारम्भादापत्तिः, दृश्यते नित्यमेतत् वैलक्षण्यं, तर्काप्रतिष्ठानादन्यानभ्युत्प्रेक्ष्यमाणान् कारणदोषाद् परिहृत्य उत्प्रेक्ष्यमाणस्य कार्यदोषस्य परिहारार्थं मूत्रारम्भ इत्यर्थः । एवमग्निमाधिकरणत्रयेऽपि बोध्यम् । मूत्रं व्याकुर्वन्ति । * भोग्यत्वंत्यादि * । भोक्त्रापत्तेरिति भावप्रधानो निर्देशः । भोक्तृत्वापत्तेरित्यर्थः । अत्रैवं बोध्यम् । सांस्कामयतेति चेतनं ब्रह्म प्रकृत्य ततः सृष्टिमुक्त्वा तन्तुन्यायेन तदनुप्रवेशाद्, विज्ञानं चाविज्ञानं चेति कार्यविभागो दर्शितः । स युज्यते न वेति सन्देहं, स न युज्यते । यतः, अस्थूलमनषिवत्यादिश्रुतिभ्यो लौकिकविशेषरहितस्य ब्रह्मणः कारणत्वात् कार्यस्य लयदशायां भोक्तृभोग्याभावकृतपरस्परविभागस्य निवृत्तिपूर्वकं कारणात्मकतासम्पत्तौ सर्वथा तथात्वे जाते ततः पुनरुत्पत्तौ स्थितिदशायां भोक्तृश्रेतनस्य भोग्यत्वं स्रक्चन्दनादिरूपत्वं भोग्यस्य तस्य भोक्तृत्वं चेतनत्वमापद्येत यथा लोके कटककुण्डलादेरुपमर्देन सुवर्णरूपतापत्तौ पुनः कारणदशायां कटकभागस्य कुण्डलत्वं कुण्डलभागस्य कटकत्वं तद्वत् । अतोऽविभागो विज्ञाना-

ऽविज्ञानविभागाभावः । ततश्च, ऋतं पिवन्तौ सुकृतस्येत्यत्र चेतने भोक्तृत्वं सुकृते भोग्यत्वं यदुच्यते, तद् विप्रतिषेध इत्येवंचेदित्यन्तेनाशङ्क्य तत्र समाधत्ते । स्याल्लोकवदिति । तथाचैवमापादनेऽपि उत्पत्तिदशायां चेतनस्य भोक्तृत्वमचेतनस्य भोग्यत्वमेव । यथा लोके कटकभागस्य कुण्डलत्येनोत्पत्तौ कुण्डलत्वमेव, कुण्डलभागस्य कटकत्वेनोत्पत्तौ कटकत्वमेवं विपर्ययापत्त्यभावाद्, भोक्तृभोगविभागसौकर्यं तद्वदित्यर्थः । अत्र लोकवदिति दृष्टान्तेनेदं बोध्यते । तदुक्तमभ्युपगम्य तदुक्त्या समाधीयते । अस्माकं तु, बहु स्यां प्रजायंयेतीच्छया बहुभवनस्य प्रकर्षस्य च सिद्धत्वात् पूर्वमेव चेतनाचेतनविभागं कृत्वा तेन तेन रूपेण तत्र तत्र प्रवेश इति न दोषलेश इति । एवमत्र युक्त्या, विज्ञानं चाविज्ञानं चेत्यादिभ्युत्तौ विभागाभावरूपः कार्यदोषः परिहृतः । प्रलये तु विभागाभावेऽप्यदोषः । व्यवहाराभावेन तद्भङ्गाभावादिति ।

भास्कराचार्यास्तु, युक्त्या ब्रह्मवादः सांख्यैः पुनराक्षिप्यते । तद्दूषणायेदं सूत्रमितीच्छन्ति । यथा फेनतरङ्गादीनां परस्परं विभागः समुद्रादनन्यत्वं चेति दृष्टान्तं चाहुः ।

शङ्कराचार्या अप्येवमेवोक्ता यद्यपि भोक्ता न ब्रह्मणो विकारः । तत्र सृष्ट्या तदेवानुप्राविशदिति स्रष्टुरविकृतस्यैव कार्यानुप्रवेशे भोक्तृत्वश्रावणात् । तथापि कार्यमनुप्राविष्टस्योपाधिनिमित्तो विभागः सम्भवति । यथा घटाद्युपाधिनिमित्त आकाशस्येत्येतदवधिकमाहुः ।

रामानुजाचार्यास्तु तद् दूषयन्ति । अन्तर्भावितशक्त्यविद्योपाधिकाद् ब्रह्मणः सृष्टिमभ्युपगच्छतामेवमाक्षेपपरिहारयोरसङ्गतत्वात् । तथाहि । कारणान्तर्गतशक्त्यविद्योपहितस्य भोक्तृत्वानुपाधेश्च भोग्यत्वाद्विलक्षणयोस्तयोः परस्परभावापत्त्यदर्शनेनाक्षेपस्यैवानुदये परिहारस्याप्रयोजनत्वेन सूत्रस्यैव वैयर्थ्यात् । स्वरूपपरिणामस्तु न तैरभ्युपेयते । न कर्माविभागादितिचेशानादित्वादित्यागामिसूत्रे क्षेत्रज्ञानां तत्कर्मणाश्चानादित्वप्रतिपादनात् । तदनभ्युपगमे च भोक्तृभोग्याविभागशङ्कनया एवानुदयात् । स्वरूपपरिणामे च ब्रह्मणो भोक्तृभोग्याविभागशङ्कनया एवानुदयात् । स्वरूपपरिणामे च ब्रह्मणो भोक्तृभोग्यभावापत्त्या पुनरसामञ्जस्यादि-

ति । स्वमतं त्वेवमाहुः । स्थूलसूक्ष्मचिद्विच्छरीरस्य ब्रह्मणः कारणरूपत्वाज्जीवब्रह्मणोः स्वभावविभागो य उक्तः सोऽनुपपन्नः । सशरीरत्वे जीववद्भोक्तृत्वस्यावर्जनीयत्वात् । न च, सम्भोगप्राप्तिसूत्रेऽस्य दोषस्य प्रागेव परिहृतत्वात् शङ्कोदय इति वाच्यम् । तत्रोपास्यतया हृदयान्तःस्थस्य शरीरान्तर्गतत्वमात्रेण न भोगसम्बन्ध इत्युक्तत्वात् । इह तु जीववद् ब्रह्मणोऽपि सशरीरत्वे तद्वदेव सुखदुःखभोगापत्तिरित्युच्यते । लोकं तथा दर्शनात् । न ह वै सशरीरस्य सतः प्रियाप्रिययोरपहतिरस्ति, अशरीरं वा व सन्नं प्रियाप्रिये न स्पृशत इति श्रुतेश्च । अतः सशरीरब्रह्मकारणवादे जीवेश्वरस्वभावविभागाभावात्, केवलब्रह्मकारणवादे मृन्मुवर्णादिवज्जगद्गतापुरुषार्थादिसर्वविशेषाश्रयत्वप्रसङ्गाच्च प्रधानकारणवाद एव ज्यायानितिचेत् । स्याल्लोकवत् । स्यादेव सशरीरत्वेऽपि जीवेश्वरस्वभावविभागः । जीवेऽपि सुखदुःखभोगस्य पापपुण्यकृतत्वेन शरीरनिमित्तकत्वाभावात् । नच, न ह वै सशरीरस्येति श्रुतिविरोधः । तस्य कर्मारब्धदेहविषयत्वेन कर्मण्येव तन्पर्यवसानात् । अन्यथा, स एकधा भवति, स यदि पितृलोककामो भवति स तत्र पर्येति जक्षन् क्रीडन् रममाण इति कर्मसम्बन्धनिर्मुक्तस्य सशरीरस्यैव जीवस्यापुरुषार्थगन्धाभावश्रावणविरोधापत्तेः । अपहतपाप्मनः परमात्मनस्तु तदभावः कैमुतिकदेव सिद्ध्यति । यथा राजाऽऽज्ञानुवर्तिनां तदतिवर्तिनां राजानुग्रहनिग्रहकृतसुखदुःखयोगेऽपि सशरीरत्वमात्रेण तच्छासके राज्ञि न शासनानुवृत्त्यतिवृत्तिनिमित्तकः सुखदुःखभोगस्तद्वदिति लोकेऽपि सिद्धमिति । तन्मतञ्चौरोऽप्येवमाह । ज्ञाज्ञौ द्वावजावीशानीशाविति स्वातन्त्र्यास्वातन्त्र्याभ्यां कृतं स्वभावविभागं वदतीत्येतावान् भेदः । तत्र सशरीरस्य परिणामः प्रागेव निरस्त इति न शङ्को नापि चोत्तरम् । स्वरूपपरिणामवादिनां ब्रह्मणो भोक्तृभोग्यभावस्त्विष्ट एव । प्रमाणबलाच्छुद्धाद्वैतस्यैवाभ्युपगतत्वेनादोषात् । नच स्वभावाविभागापत्तिः । सृष्टिदशायां शक्तिविश्लेषेण स्वभावविभागस्य लोकेऽपि दर्शनात् । एकबीजके तरौ पत्रपुष्पफलमूलवटकनिर्यासानामन्योन्यस्वभावस्य तेषां च स्वभावानां बीज ऐक्यस्य पुनर्बीजे तथात्वस्य सर्वजनीनत्वादिनि ।

तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ॥ १४ ॥

श्रुतिविरोधं परिहरति । वाचारम्भणं विकारो नामधेयं
मृत्तिकेयेव सत्यमिति । तत्र विकारो वाङ्मात्रेणैवारभ्यते, न
वस्तुत इत्यर्थः प्रतिभाति ।

मिश्रुस्तु—ननु परमेश्वरस्य जगत्कारणश्रुत्यर्थत्वे, बहु स्यां
प्रजायेय, रूपं रूपं प्रतिरूपो बभूव, स एव इह प्रविष्ट आनखाग्रेभ्य
इत्यादिश्रुतिभिर्जगत्कारणस्यैव जीवभावश्चावणेन सुखदुःखभाक्त्-
जीवरूपतापत्या, तयोरन्यः पिप्पलं स्वाङ्गत्त्यनश्नन्नन्यो अभिचाक-
शीतीत्यादिश्रुत्युक्तो विभागो नोपपद्यत इतिचेल्लोकवदयं विभागः
स्यात् । यथा लोके पितृप्रकृतिके पुत्रे पित्रात्मकत्वं सत्यपि गर्भधा-
सादयः पुत्रस्यैव न पितुरिति विभागस्तथैव परमेश्वरजीवयोरपि ।
एवं समुद्रमत्स्यपृथिव्याषध्यादयो ह्यष्टान्ता श्रोध्या इत्याह ।

मध्वाचार्यास्तु—कर्माणि विज्ञानमयश्च आत्मा परेऽव्यये
सर्वं एकीभवन्तीति मुक्तजीवस्य परापत्तिरुच्यते । अतस्तयोरविभा-
गात् स पूर्वमपि तदभिन्न एव । अन्यथा एकीभावायोगादिति चेत्,
स्यात्लोकवत् । यथा लोके उदक उदकान्तरस्यैकीभावव्यवहारे-
ऽप्यन्तर्भेदोऽस्त्येव, तथात्रापि स्यादिति । अत एव, यथोदके शुद्धे
शुद्धमासिकं तद्वदेव भवतीत्युक्तम् । नच स्वभावाविभागः । न
ते महित्वमन्वदनुवन्ति, न ते विष्णो जायमानो न जात इत्यादि-
श्रुतौ तस्य सिद्धत्वादित्याहुः ।

अत्राधिकरणविभागस्त्वव्यवस्थितः । कश्चित् क्वचिदन्यैर-
न्यत्र तत्समाप्यङ्गीकारात् । आचार्यैस्त्वेषां सूत्रत्वमेव केवलमङ्गी-
क्रियते, नाधिकरणत्वम् । क्वचिदप्यधिकरणत्वावचनात् । सूत्रत्रय-
माहेति सूत्रत्वस्यैव कथनाच्च । तथापि बोधसौकर्याय किञ्चिद् वि-
षयैक्यमादाय, असत्सूत्रादाभ्यैतद्वधैकाधिकरण्यमङ्गीक्रियत इ-
त्यदोषः । तथासत्येतस्यापि तच्छेषत्वम् ॥ १३ ॥

तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्यः ॥ एवं कार्यबोधकश्रुतौ यु-
क्तिविरोधं परिहृत्य कार्यबोधकवाक्यान्तरे श्रुतिविरोधं परिहरतीत्या-
शयेन सूत्रमवतारयन्ति * श्रुतीत्यादि*।*प्रतिभातीति* वाचारम्भ-

तथाच सति कस्य ब्रह्म कारणं भवेत् । अतः श्रुतिवाक्य-
स्यार्थमाह । आरम्भणशब्दादिभ्यस्तदनन्यत्वं प्रतीयते । कार्य-
स्य कारणानन्यत्वं, न मिथ्यात्वम् ।

णमनूय तस्य विकारत्वं विधाय ततस्तस्यैव नामधेयन्वनिगमनात्
प्रतिभाति । * तथाच मतीति * कार्यस्य लघुपत्रद् वाङ्मात्रत्वेन अ-
वस्तुत्वं सति । उत तमादेशमप्राक्षो येनाश्रुतं श्रुतं भवतीत्यादि, यथा
सौम्यैकेनेत्यादिप्रतिज्ञादृष्टान्तश्रुतिबलेन प्रपञ्चममवायित्वं ब्रह्मणः
प्रतिपादितं दृष्टान्तवाक्यशेषे च वाचारम्भणमित्यादि श्रूयते । तस्य
चैवमर्थः प्रतिभातीति । येनैव कारणत्वं प्रतिपाद्यते तच्छेषेणैव तद्
विघटितं भवतीति विप्रतिषेधाद् ब्रह्मवादे पुनरसामञ्जस्यमिति श-
ङ्कायां तस्यार्थमाहैत्यर्थः । तेन विप्रतिषेधो विषयः । अस्ति वा न वेति
संशयः । पूर्वपक्षसिद्धान्तौ तु स्फुटावेवेतीदमधिकरणम् । तच्च
सप्तसूत्रम् । यदि च विषयस्य पूर्वं विचारितत्वात् संशयानुदयेऽपि
प्रतिवादिना स्वाग्रहमात्रेण इदमाक्षिप्यत इत्यङ्गीक्रियते, तदा तु
सूत्रमात्रत्वमेव । एवमेव पूर्वत्रापि बोध्यम् । अर्थमाहुः । * आर-
म्भणेत्यादि * अत्रादिपदेन, इतिशब्दो, नामधेयपदं, सदेव सौम्ये-
त्यादीनि वाक्यानि च संगृह्यन्ते । तथाच यदि विकारे वाङ्मात्र-
तामभिप्रेयाद् वाचारम्भणं विकारो मृत्तिकैव सत्यमित्येव वेदत् ।
तावतैव कार्यस्य मिथ्यात्वसिद्धेः । वदति त्वेवम् । तथाच यो वि-
कारस्तद् वाचारम्भणम् । यद् आरभ्यते तद् आरम्भणम् । कृत्यल्युटो
बहुलमिति कर्मणि ल्युट् । वागारब्धं कारणस्यैव नामधेयम् । कार-
णमेवहि तत्तदर्थक्रियासिद्धचर्थं तेन तेन नाज्ञा व्यवहित्यत इति
कारणादभिन्नमेव कार्यं, न तु स्त्रेण रूपेण कारणाद् भिन्नम् । तदा-
ह । मृत्तिकेत्येव सत्यमिति । कारणरूपेणैव सत्यम् । अतः कारणरू-
पेणैव सत्यं, न तु मिथ्या । तथा सति कार्याभावेन ब्रह्म कस्य कार-
णं भवेत् । तद्भावे सति पूर्वोपन्यस्ता, यतो वा इमानीत्यादयः सर्वा
एव श्रुतयः कुप्येरन् । न च शुक्त्यादीनां रजतादीन् प्रतीव ब्रह्मणो-
ऽपि जगत् प्रतिं कारणत्वस्य शक्यवचनत्वात् तत्कोप इति वाच्य-
म् । पुरुषबुद्धिदोषवशेन शुक्त्यादिषु रजतादिषु बुद्धिमात्रजनकतया

रजतादिकारणत्वस्याभिमानमात्रत्वेनापौरुषेय्यामीश्वरनिःश्वासरूपायां श्रुतौ तादृशाभिमानिवाक्यत्वस्याशक्यवचनतया तदभिमतकारणताया वक्तुमशक्यत्वात् । शक्यत्वाभ्युपगमे तर्कवदप्रतिष्ठया सर्वसन्मार्देविप्लवप्रसङ्गात् । किञ्चात्रेदं वाक्यमुपक्रम उक्त्वात्रे कथमसतः सज्जायेतेति, सदेव सौम्येदमग्र आसीदिति सत्पदेन इदमा च सतः कार्यत्वं श्राव्यते । यदि शुक्तिरजतवत् कार्यं स्यात्, सज्जायेतेति सत्पदमिदङ्कारश्च कुप्येताम् । किञ्चात्रे, तदैक्षत, बहु स्यां प्रजायेयेतीक्षणपूर्विका स्वस्यैव बहुभवनरूपा नानाविधजननहेतुका च सृष्टिः श्राव्यते । यदि चांक्तविधं कार्यं स्यात् तदा तस्य मिथ्यात्वेन स्त्रप्रतियोगित्वबाधक उत्तमपुरुषप्रयोगश्च कुप्येत । किञ्चात्रे, सेयं देवतैश्शतत्यादिनांके त्रिवृत्करणक्षणे, इमास्मिन्मो देवता इति बोधिता देवतानां या ब्रह्मप्रत्यक्षगोचरता सापि ब्रह्मणो भ्रमराहित्यात् कुप्येत । नचापागाद्गनेरग्नित्वमिति निगमनवाक्यविरोधः । शिष्यस्यार्वाचीनतया अग्नित्वादीन् स्वाभाविकत्वेनावधारयतस्तादृशावधारणनिवृत्त्यर्थं तस्य वाक्यस्य तत्राभिमन्यमानस्वाभाविकताऽपगतिबोधकतया विरोधाभावात् । अत एतैः शब्दैरिदं सर्वं, यदऽयमात्मा सर्वं तं परादाद्याऽन्यत्रात्मनः सर्वं वेदेत्यादिभिश्च कार्यस्य कारणाभिन्नत्वमेव वाक्यार्थो, न मिथ्यात्वमित्यर्थः ।

अत्र शङ्कराचार्या मायावादमवतारयन्ति । मृत्तिकेत्येव सत्यमित्यवधारणात् कारणमेव सत्यं, कार्यं त्वनृतं, नामधेयमात्रत्वात् । दार्ष्टान्तिकवाक्येऽप्यपागाद्गनेरग्नित्वं, वाचारम्भणं विकारो नामधेयं त्रीणि रूपाणीत्येव सत्यमिति ब्रह्मव्यतिरेकेणाभावकथनाच्च । न च सूत्रेऽन्यत्वपदाच्चास्थायमर्थः । किन्तु, यथैको वृक्षो नानाशाख एव ब्रह्मापि स्वात्मनैकं कार्यात्मना नानेति मृदादिदृष्टान्तमालोच्यार्थो वाच्य इति वाच्यम् । पूर्वोक्तावधारणादिविरोधेन दार्ष्टान्तिकवाक्येऽप्येतदात्म्यमिदं सर्वं तत् सत्यमिति परमकारणस्यैवैकस्य सत्यत्वावधारणेन च तथा वक्तुमशक्यत्वात् । किञ्च समाप्तौ, पुरुषं सौम्योत हस्तगृहीतमिति नवमे पर्याये तस्करदृष्टान्तेनानृतताभिसन्धस्य बन्धनं, सत्याभिसन्धस्य मोक्षं च दर्शयता एकत्वस्यैव पारमार्थिकत्वं, नानात्वस्य च मिथ्यात्वमेव स्फुटीक्रियते । यदि ह्येकत्वानात्वयोरुभयोरपि सत्यत्वं स्यात् तदा व्य-

येपुनर्मिथ्यात्वं तामसबुद्ध्यः प्रतिपादयन्ति तैर्ब्रह्मवादाः सूत्र-

वहारगोचरत्वसामान्येऽप्येकस्यैवानृतताभिसन्धत्वं नोच्येत । किञ्च । मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यतीति भेददृष्ट्यपत्रादेनैतदेव प्रदर्श्यते । यद्युभयसत्यता स्यान्नानात्वं नापोद्येत । अतोऽनादिकालप्रवृत्ताऽविद्यावशादयं भेदः प्रतिभासते, न तु परमार्थतोऽस्ति । नचैवं सति प्रत्यक्षादिप्रमाणानर्थक्यं, विधिनिषेधशास्त्राणां चानर्थक्यं, मोक्षशास्त्रेणानृतेन ब्रह्मज्ञानानुत्पत्तिप्रसङ्गो वा शङ्कनीयः । मिथ्याभूतस्याप्यस्य व्यवहारस्य बाधकप्रत्ययाभावेन प्रवृत्तेः सम्भवात् । प्रत्यक्षादीनां प्रमाणानां विधिनिषेधशास्त्राणां चाप्यविद्यावद्विषयत्वेन बाधकप्रत्ययाभावादेव प्रवृत्तिसम्भवेनानर्थक्याभावात् । मोक्षशास्त्रस्यापि ब्रह्मज्ञानात् प्रागसत्यत्वाप्रतिपत्त्या तस्याप्यप्रतिघातात् । अनृतादपि तस्मात् सत्यज्ञानावाप्तिस्तु यथा स्वप्नात् शुभाशुभसूचनं, लिप्यक्षरेभ्यश्च पारमार्थिकवर्णप्रतिपत्तिस्तथा भविष्यतीति मायामात्रमेवेदं सर्वमिति । तन्मतं सद्ब्रह्मेणानूद्य दूषयन्ति । * ये पुनरित्यादि * । * तामसबुद्ध्य इति * । माया च तमोरूपेति श्रुतेर्मायाकृतबुद्ध्यः । अयमर्थः । कारणत्वबोधकश्रुतीनां सर्वस्यात्मत्वब्रह्मत्वबोधकश्रुतीनां चानुरोधेन कार्यस्य कारणानन्यत्वेऽसिद्धेऽग्निस्वाद्यपगमबोधकवाक्यस्य व्याख्यातरीत्यार्थे बुद्धे, ऐतदात्म्यमिदं सर्वं तत् सत्यमित्यत्राप्यणिमपरिचायनार्थस्य सर्वस्यैव सन्निहिततया तत्पदेन परामर्शात् तस्यैव सत्यत्वं विधीयते, सर्वगतमेव चैकत्वमनूद्यत इति मन्तव्यम् । अन्यथा, स आत्मा स सत्यमित्येवं पठेत । नच तस्करदृष्टान्तस्यानृतताभिसन्धत्वोक्त्या नानात्वस्य मिथ्यात्वसिद्धिः । अत्र तत्तत्कार्यार्थं विलक्षणतत्तत्सृष्टिकथनात् । बहु स्यामितीच्छयैकत्वविरुद्धनानात्ववत्, प्रजायेयेतीच्छया सूनृतवाणीरूपतंत्रिविरुद्धाऽतथ्यवाणीरूपानृततात्मकत्वेनाप्यधर्मार्थं भवनाद् व्यवहारगोचरतायां विशेषेणानृतताभिसन्धबन्धनस्याप्यधर्ममूलकतया नानात्वमिथ्याभावासाधकत्वात् । अन्यथानृतस्य मिथ्यात्वे तेनात्मान्तर्धानं नोच्येत । तस्य वस्तुकार्यत्वात् । नच तस्य मिथ्यात्वेनानन्तर्धानादेव दाह इति वाच्यम् । धृतावनृतकृतान्तर्धानस्यैव दाहहेतुत्वकथनेन तद्विरोधापत्तेः । नच नानात्वदर्शननिन्दया तस्य मिथ्यात्व-

श्रुतिनाशनेन तिलापः कृता वेदितव्याः । अन्तःप्रतिष्ठचोरवधार्थमे-
वैष आरम्भः । अलौकिकप्रमेये सूत्रानुसारेणैव निर्णय उचितः । न
स्वतन्त्रतया किञ्चित् परिकल्पनम् । तर्काप्रतिष्ठानादिति निरा-

सिद्धिः । तस्याश्चश्रुषश्चश्रुरित्यादिना ब्रह्मस्वरूपमुपक्रम्य पठितत्वेन
ब्रह्मस्वरूप इन्द्रियादिमत्तया जीवदेहवन्नानात्वस्यैव मिथ्यात्वं सि-
द्ध्यति, न कार्यनानात्वस्येति तस्यात्र वाक्याभासत्वात् । नचानादि-
कालप्रवृत्ताविद्यावशाद् भेदप्रतिभास इत्यपि युक्तम् । अस्य भेदस्य
ब्रह्मेच्छयोक्तत्वात् तस्य च ब्रह्मणः प्रतिभास इति त्रिवृत्करणेक्षण
एव प्रसाधितत्वेनास्याविद्याकृतत्वाभावात् । तत्कृतत्वे ब्रह्मणोऽपि
जीवतौल्यापत्तेः । अत एव प्रतिपादनं सूत्रश्रुत्योर्नाशनायैवेति स्व-
स्याहल्लिकतुल्यतया ब्रह्मवादा अप्येवं स्वार्थत्वेन तिलापः कृता
वेद्या इति ।

रामानुजाचार्या, भास्कराचार्याश्चेदं सूत्रं भेदवादनिराकर-
णाय, मायावादनिराकरणं तु प्रासङ्गिकमिति तं स्वयं दूषयन्ति ।
तत्राहुः । * अन्तरित्यादि * । तत्र प्रकारमाहुः । * अलौकिकेत्या-
दि * तथाच मायावादिभिः स्वस्य वेदान्तित्वाभिमानाद् वाक्या-
भासान्युपन्यस्य श्रुतिसूत्रन्यकारेण या कल्पनैतैः शब्दैः क्रियते
सैवात्रानन्यत्वसूत्रेण मुख्यतया निवार्यते । अतो भेदवादनिराकृति-
रेव प्रासङ्गिकीत्यर्थः । नन्वत्र किं मानमत आहुः । * तर्क्यादि *
काणादैर्हि भेदवादोज्जीवनं, विलक्षणबुद्धिबोध्यत्व-शब्दभेद-कार्य-
भेद—कालभेदा—ऽऽकारभेदो—त्पत्तिनाशप्रतीति—संख्याभेदैः का-
रकव्यापारवैयर्थ्यापादनेन च केवलैस्सर्कैः क्रियते । तच्च विलक्षणबु-
द्धिबोध्यत्वादीनां पञ्चानामेकस्मिन्नपि पुरुषे बालयुवस्थविरादिद-
शादर्शनेनाभेदसाधकतया साधारणीकरणादुत्पत्तिविनाशयोश्च वृ-
द्ध्यादिवद्भावावस्थान्तरत्वाभ्युपगमेन बहवस्तन्तव, एकः पट इति
संख्याभेदस्यापि समुदायस्य कारणत्वाङ्गीकारात् तदभावेन तदन-
ङ्गीकारे च कारणगुणानां कार्यगुणारम्भकत्वात् कार्यं बहुत्वापत्या
द्रव्यगतावस्थानां कारकव्यापारजन्यतया कारकव्यापारवैयर्थ्यनि-
रासेन च तर्कैरेव तद् दूष्यते । अतस्तत्र केवलतर्कमूलत्वम् । तच्च

कृतमेव । न वास्मिन्नपि सूत्रे मिथ्यात्वार्थः सम्भवति । एकवि-
ज्ञानेन सर्वविज्ञानोपक्रमवाधात् प्रकरणविरोधश्च । त्रयाविरोध-

सूत्रकृता तर्काप्रतिष्ठानकथनादेव निराकृतमिति तदेव मानमतो न
तन्निरासे तदाशयः । किन्तु मिथ्यावादनिरास एवाशय इत्यर्थः ।
ननु सूत्रे तदनन्यत्वमुक्तं, तच्छाभेदपर्यन्तत्वाभावेऽपि भेदव्यासेध-
मात्रादुपपद्यते । स च कार्यस्य मिथ्यात्वादतः कथं मिथ्यावादानि-
रासार्थमस्वारम्भ इत्युच्यते इत्याशङ्कयामाहुः । * न वेत्यादि *
इदं हि सूत्रं, प्रकृतिश्च प्रतिज्ञेति सूत्रोक्तार्थद्वीकरणाय प्रणीतम् ।
श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारार्थत्वाद् भेदवादपरिहारार्थत्वाद्वा । उभय-
थापि प्रतिज्ञादृष्टान्तश्रुती एवास्योपजीव्ये । तथादि सर्वमेव न स्यात्,
किमेकविज्ञानेन विज्ञायेत । किञ्च । विज्ञानं हि भगवतैकादशस्कन्ध
एवं लक्षितम् । 'एतदेव हि विज्ञानं न तथैकेन येन यत् । स्थित्युत्पत्त्यप्य-
यान् पश्येद् भावानां त्रिगुणात्मनाम् । आदावन्ते च मध्ये च सृज्या-
त् सृज्यं यदन्वियात् । पुनस्तत्प्रतिसंक्रामे यच्छिष्येत तदेव सद्' इति ।
तत्र पूर्वलक्षणं सांख्यानुसारि, द्वितीयं ब्रह्मवादानुसारि । उभयथा-
पि विशिष्टज्ञानात्मकं विज्ञानमिति सिद्धयति । तच्च विशेषणसत्ता-
यामेव घटते । अतो विज्ञानश्रुतिबाधेन तादृशोपक्रमवाधात् सूत्रे त-
थार्थो न सम्भवति । किञ्च । प्रकरणमिदं ब्रह्मणः । तत्र सृष्टिद्वारा
तत्कारणीभूतं ब्रह्म ज्ञाप्यते बीजाङ्कुरभावेन, यत्रैतच्छुद्धमुत्पतितं
नेदममूलं भविष्यतीति क तस्य मूलः स्यादन्यत्रान्नादेवमेव खलु
सौम्याग्नेन शुद्धेनापो मूलमन्विच्छाद्भिः सौम्य शुद्धेन तेजोमूलमन्वि-
च्छ तेजसा सौम्य शुद्धेन सन्मूलमन्विच्छ सन्मूलाः सौम्येमाः
प्रजाः सदायतनाः सत्प्रतिष्ठा इत्यादिना । तद् यदि सर्वं मिथ्या स्या-
च्छुद्धमूलभावो विरुद्धयेत । रजतशुक्तोः शुद्धमूलभावस्याप्रसिद्ध-
त्वात् । प्रजानां सदायतनत्वसत्प्रतिष्ठत्वे च विरुद्धयेताम् । शुक्तिर-
जते तथात्वाभावात् । एकस्य भ्रमकालेऽन्येन शुक्तिमात्रस्यैव तत्र
दर्शनात् । अतः प्रकरणविरोधाच्च सूत्रस्थोऽन्यशब्दो न मिथ्यात्व-
फलक इत्यर्थः । सिद्धमाहुः । * त्रयेत्यादि * । तथाचैवं वेदान्ति-
त्वाभिमानितो दूषणाय श्रुतिसूत्रविरोध एव प्रदर्शनीयो, नाधिकः

भयपरित्यागेनैकमिदं सूत्रमन्यथा योजयन्नतिदृष्ट इत्यलं वि-
स्तरेण ॥ १४ ॥

प्रयासः कर्तव्य इत्यस्माभिरुपेक्षित इत्यर्थः ।

भास्कराचार्यास्तु पूर्वमस्माभिरनूदिता एव मायावादावतर-
णयुक्तीरुपन्यस्यैवं दूषयन्ति । तथाहि । यन्मृत्तिकेत्येव सत्यमित्यव-
धारणात् कारणमेव सत्यं, कार्यमसत्यमिति व्याख्यातं, तत्राऽयं
सत्यासत्यविभागः कथमवगतः । न तावत् प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ।
ताभ्यां हीदं सत्यत्वेनैव परिच्छिन्नम् । नच कारणदोषबाधकप्रत्ययौ
स्तः । पृथिव्यादिज्ञानस्यासंसारं सर्वेषां प्राणिनामनुवृत्तिदर्शनात् ।
यद्वाविद्या कारणदोषत्वेनोच्यते, तत्तु तव सिद्धान्तमपि बाधते ।
यो हि श्रोता मन्ता स प्रागवस्थायामविद्यावानेवेति यथा अविद्या-
वतां प्रमातृणामुत्पन्नं भेददर्शनं मिथ्या तथा अद्वैतब्रह्मज्ञानमपीत्याप-
त्तेः । अतोऽसत्यपि बाधकज्ञाने यदविद्याख्यकारणदोषजन्यत्वाच्छु-
क्तिरजतज्ञानवदनुमानेन भेदज्ञानस्य मिथ्यात्वं साध्यते । तद् ब्रह्म-
ज्ञानेऽपि तुल्यम् । ब्रह्मज्ञानं मिथ्या । अविद्याख्यकारणदोषजन्यत्वाद्,
अविद्यावन्निष्ठत्वाज्जन्यज्ञानत्वाच्च । प्रपञ्चज्ञानवदित्यनुमानस्य तत्रा-
पि सम्भवात् । किञ्चासत्यात् सत्यप्रतिपत्तौ, स्वप्नो, लिप्यक्षराणि
च दृष्टान्तत्वेन यदुक्तानि तदप्ययुक्तम् । अदृष्टस्य स्वप्नस्य शुभाशु-
भासूचकत्वात् । दृष्टस्य तु ज्ञानविषयत्वेन तद्विषयकात् सत्याज्जा-
नादेव सूचनसिद्धेः सत्यादेव सत्यप्रतिपत्तिर्नासत्यात् । अत एव,
'यदा कर्मसु काम्येषु स्त्रियं स्वप्नेषु पश्यति । सिद्धिं तत्र विजानीया-
त् तस्मिन् स्वप्नेनिदर्शनं' इति श्रुतिरपि दर्शनस्यैव सिद्धिहेतुत्वमा-
ह । एवं लिप्यक्षराण्यपि वस्तुभूतानि सत्यानि । विन्यासविशेषाव-
ष्टस्य चक्षुर्ग्राह्यस्य मश्यादिद्रव्यस्यैव लिप्यक्षरत्वात् । सङ्केतवशेन
तस्यैव श्रोत्रग्राह्यवर्णगमकत्वादिति । यदपि शङ्कया विषमरण-
हेतुत्वं दृष्टान्तितम् । तदप्यसत् । शङ्कया अपि ज्ञानविशेषत्वेन व-
स्तुत्वाच्छङ्कया तद्विषयस्मरणस्यापि वस्तुत्वात् तेनैव मरणसिद्धे-
रिति । अथागमात् प्रपञ्चस्य मिथ्यात्वावगतिरिष्यते, तदप्ययुक्तम् ।
श्रोत्रप्रभवस्य ज्ञानस्य मिथ्यात्वेन वर्णात्मकस्य तत्त्वमस्यावि-
वाक्यस्याभावात् तेन मिथ्यात्वप्रतिपत्तेरशक्यवचनत्वात् । व्या-

वहारिकसत्यत्वेऽपि तत्र मिथ्यात्वाऽनुक्तेः । नच, नेह नाना-
ऽस्तीत्यनेन । तत्र इहपदेन तस्य स्वरूपनानात्वनिषेधपरत्वात् ।
नापि, स एष नेति नेतीत्यनेन । तस्याप्यात्मनि शरीराद्यनात्मपर्युदा-
सेनात्मस्वरूपोपदेशपरत्वात् । नापि, यत्र हि द्वैतमिव भवतीत्यनेन ।
तत्र हीवेति शब्दोऽनर्थको वा ? यथा विनतमिवेत्यवधारणार्थो वा?
यथा अणव्य एवेमा धाना इति सादृश्यार्थो वा? । यथाद्रैघाग्रेरि-
त्यत्र धूमविस्फुलिङ्गा इवेति । एवं त्रिष्वप्यर्थेषु यस्यामवस्थायां
विविधं विकारजातं भवति तत्रेतर इतरं पश्यति यत्रत्वस्य सर्व-
मात्मैवाऽभूत् तदा केवलेन कं विषयं पश्यदिति कारणप्राप्तौ विशे-
षज्ञानस्यैव निषेधादिति । किञ्च । का चेयमविद्या? । तत्त्वातत्त्वाभ्या-
मनिर्वाच्येतिचेन्न ।

यस्याः कार्यमिदं कृत्स्नं व्यवहाराय कल्पते ।

निर्वक्तुं सा न शक्येति वचनं वञ्चनार्थकम् ॥

यदि ह्यनिर्वचनीया, कथमाचार्यः शिष्येभ्यः प्रतिपादयेत् ।
अप्रतिपन्नया च तथा कथं व्यवहारः सिद्धेदित्यादि । यच्चोक्तं,
कथं परिणामो निरवयवस्याकाशकल्पस्य ब्रह्मण इति? । तत्र ब्रूमः ।
स्वाभाव्यात् क्षीरवदिति । सर्वज्ञत्वात् सर्वशक्तित्वात् स्वेच्छयैव
परिणामयेदात्मानम् । ननु विरुद्धो इष्टान्तः । क्षीरस्य सावयत्वादि-
तिचेन्न । सावयवत्वस्य तदप्रयोजकत्वात् । अन्यथाऽभून्नोऽपि द-
धिभावेन परिणामापत्तेः । एवमन्यान्यपि बहूनि दूषणान्याहुः । सूत्रे
तु, तयोरनन्यत्वं तदनन्यत्वमिति व्याख्याय हेतुबोधिकां वाचारम्भ-
णश्रुतिं त्वेवं व्याकुर्वन्ति । वाचो वागिन्द्रियस्योभयमारम्भणमाल-
म्बनं विकारो नामधेयं च । विकारोऽभिधेयोत्पत्तिस्तदभिधानं नाम-
धेयम्, उभयमालम्ब्य वाग्व्यवहारः प्रवर्त्यते । घटेन जलमाहरेति,
मृण्मयमित्येतस्येदं व्याख्यानम् । ननु यदि कार्यं व्यवहारहेतुर्न, तर्हि
कार्यकारणयोरनन्यत्वमित्याशङ्क्याह । मृत्तिकेत्येव सत्यामिति ।
कारणमेव हि कार्यात्मना नटवदवतिष्ठते । मृत्समन्वितं हि त्रिष्वपि
कालेषु कार्यं, नाश्वमहिषवद्देशतः कालतो वा व्यतिरिक्तमुपलभ्य-
ते । कारणस्यावस्थामात्रं व्यतिरिक्ताव्यतिरिक्तं शुक्तिरजतवदा-
गमापायधर्मत्वादनृतमनित्यमिति च व्यपदिश्यते । तदर्थमेव मृत्ति-
केत्येव सत्यमित्युक्तम् । प्रत्यक्षमेव हि सत्यत्वमत्रानूद्यते, न तु वि-

धीयते । दृष्टान्तत्वेनोपादानात् । तथाच न्यायसूत्रम् । लौकिकपरी-
क्षकाणां यत्र बुद्धिसाम्यं स दृष्टान्त इति । अपागादग्नेरभित्वमिति
तु कारणात्मना निरीक्ष्यमाणं कार्यमतिरिक्तं नोपलभ्यते, कारणा-
त्मन्येव च तिरोहितं भवतीत्यभिप्रायेणोक्तम् । आदिपदेनैतदात्म्य-
वं सर्वमित्येवज्ञातीयकं वचनं गृह्यते । तथाच श्रुत्यन्तरमात्मव्यति-
रिक्तस्य प्रपञ्चस्य सत्यतां दर्शयति । अथ नामधेयं सत्यस्य सत्य-
मिति प्राणा वै सत्यं तेषामेष सत्यमिति । यदि चानृतत्वमभिप्रेयात्
प्राणा असत्यमिति ब्रूयादिति ।

रामानुजाचार्यास्तु— तस्मात् परमकारणादनन्यत्वं जगत-
स्तदनन्यत्वम्, आरम्भणशब्दादिभ्यः पूर्वाक्ताभ्यः श्रुतिभ्याऽवगम्यत
इत्येवं सूत्रं व्याख्याय वाच्यारम्भणवाक्यमेवं व्याकुर्वन्ति—आरभ्यते
आलभ्यते स्पृश्यते इत्यारम्भणम् । कृत्यल्युटो बहुलमिति कर्मणि
ल्युट् । वाचा वाक्पूर्वकेण व्यवहारेण हेतुनेत्यर्थः । घटेनोदकमाहरे-
स्यादिवाक्पूर्वकोद्बुद्धकाहरणादिव्यवहारस्तत्सिद्ध्यै तेनैव मृद्द्रव्येण
पृथुबुद्धोदराकारत्वादिलक्षणो विकारः संस्थानविशेषस्तत्प्रयुक्तं च
घट इत्यादिनामधेयं च स्पृश्यते । उदकाऽऽहरणादिव्यवहारसिद्ध्यर्थं
द्रव्यमेव संस्थानान्तरनामान्तरभाग् भवति । अतो घटादपि मृत्ति-
केत्येवं सत्यं मृत्तिकाद्रव्यमित्येव सत्यं प्रमाणेनोपलभ्यते, न तु द्र-
व्यान्तरत्वेनेत्यर्थ इति । ये पुनः कार्यकारणयोरनन्यत्वं कार्यस्य
मिथ्यात्वाश्रयणेन वर्णयन्ति तेषां कार्यकारणयोरनन्यत्वं न सिद्ध्य-
ति । सत्यमिथ्यार्थयोरैक्यानुपपत्तेः । तथा सति ब्रह्मणो मिथ्यात्वं
जगतः सत्यत्वमिति वैपरीत्यापत्तेश्चेत्याहुः । काणादमतदूषणं तु प्रा-
वोक्तम् । मायावादिमतोपरिदूषणान्तराणि बहूनि वदन्ति । तानि
विस्तरभयान्नानूचन्ते ।

तन्मतचौरस्तु—विकारो नामधेयं च वाचाया अभिलाषार्थ-
व्यवहारस्य आरम्भणं निष्पादकं भवति । मृद्द्रव्यस्यैव घटाद्यव-
स्था घटादिनामधेयं चार्थक्रियाया अभिलाषस्य च निष्पत्तये भव-
तीति यावत् । वस्तुतो घटाद्यपि मृत्तिकेत्येव सत्यं प्रामाणिकं, मृ-
द्द्रव्यतिरेकेण घटाभावदर्शनात् । अथवा । विकारो घटो वाच्यारम्भ-
णं घटोऽयमिति वाच्यारम्भविषयमात्रम् मृद्द्रव्यमेव व्यवहारसि-
द्ध्यर्थमवस्थान्तरमापन्नं, न तु मृदो द्रव्यान्तरम् । मृत्तिकेत्येव ना-

मध्येयं स-यम् । घटादिकं मृत्तिकेति कृतवैव तत्र सर्वं मृत्पिण्डादि-
नामधेयं सत्यं, सति प्रामाणिकेऽर्थे साधु, न तु द्रव्यान्तरमिति कृ-
त्वा यतो घटो मृदेवातः कारणादनन्यदेव कार्यम् । अर्थक्रियादिव्य-
घहारभेदस्त्ववस्थाभेदात् । एवमेव ब्रह्मप्रपञ्चयोरपि व्याप्यव्यापक-
भावादनन्यत्वं द्रष्टव्यम् । तथाच पुराणवाणी । 'शक्त्यादि च पृथि-
व्यान्तं शिवतत्त्वसमुद्भवम् । तेनैकेन तु तद्व्याप्तं मृदा कुम्भा-
दिकं यथा' इति । ननु मृदयं घट इत्यत्र यथा मृद्व्याप्तिर्घटे दृश्यते
तथा ब्रह्मेदं जगदिति व्याप्तिर्न दृश्यते इति चेन्न । सन् घटः सन्
पट इति सर्वत्र सद्रूपस्य ब्रह्मणो व्याप्तिदर्शनात् । यदि हि सद्रूपेण
व्याप्तं जगन्न स्यात् सत्तास्फूर्तिभ्यां विना कृतम्, अस्तीति स्फुरतीति
न भासेत । तथा सत्यवस्त्वेव भवेत् । अतो मृदा घटादिकमिव कार-
णेन शिवेन सर्वं जगद् व्याप्तं तदनन्यभूतं चेत्याह ।

विज्ञानमिश्रुस्तु, लोकवदिति पूर्वसूत्रादनुरुक्त्येदं सूत्रमेवं
व्याचख्यौ । तस्य भोक्तुः सोपकरणस्य प्रकृतब्रह्मानन्यत्वं, नदीनां
समुद्र इव कारणे ब्रह्मण्यविभागो मन्तव्यो, न तु भोक्तुरत्यन्तं ब्र-
ह्मत्वं, न वा प्रलयादावभावः । कुतः ? आरम्भणशब्दादिभ्यः । आ-
रम्भणश्रुत्यादिभ्यः । सा श्रुतिस्तु, तं विद्याकर्मणी समन्वारमेते पू-
र्वप्रज्ञा चेति । अस्यां श्रुतौ पूर्वसर्गीयविद्याकर्मप्रज्ञानां जीवारम्भक-
त्वश्रावणात् प्रलयेऽपि ब्रह्मभेदेन जीवस्य सत्त्वं सिद्धयति । ब्रह्मणः
कर्माद्यसम्भवात् । प्रलये जीवविनाशे च, तं पूर्वप्रज्ञा समन्वारभत
इत्यस्यानुपपत्तेः । तच्च प्रलये जीवावस्थानं ब्रह्माविभागेनैव सम्भ-
वति । अन्यथा, सदेव सोम्येदमग्र आसीदित्यादिनामादिशब्दगृही-
तानामद्वैतश्रुतीनामनुपपत्तेरिति । अतः पूर्वसूत्रीयदृष्टान्तस्यात्रत्य-
दार्ष्टान्तिकस्य च नेतरेतरवैषम्यमिति भाव इति । तदसङ्गतम् । उ-
क्तश्रुतेरुपसर्गद्वयघटितत्वेन तस्या विषयवाक्यत्वस्यायुक्ततया स-
र्वप्रसिद्धस्यारम्भणवाक्यस्य त्यागायोगात् । शुद्धाद्वैतानङ्गीकारो-
ऽप्ययुक्तः । अविभागाद्वैतस्यावान्तरप्रलये सत्त्वेऽपि प्राकृतिके केव-
लाद्वैतस्यैव वक्तव्यत्वात् । अन्यथा, शतं शुक्राणि यत्रैकं भवन्ति
सर्वे वेदा यत्रैकं भवन्ति सर्वे होतारो यत्रैकं भवन्तीति, यदा तम-
स्तन्न दिवा न रात्रिर्न सन्न चासन् शिव एव केवल इत्यादिश्रुतीनां
विराधापत्तेः । ब्रह्मणः कर्माद्यभावोऽपि तथा । सृष्टिकरणस्य श्रुत्यै-

वोक्तत्वात् । पूर्वप्रज्ञाया जीवाविनाशसाधकत्वमप्यसङ्गतम् । प्रज्ञा
 च तस्मात् प्रसृता पुराणीति श्रुत्युक्ताया ब्रह्मप्रज्ञाया अपि तत्र प्रही-
 तुं शक्यत्वेन जीवप्रज्ञाया एव ग्रहणे नियामकाभावात् । न जायते
 न म्रियते इति श्रुतस्तद्विनाशशङ्कया एवानुदयाच्च । नच नास्तिक-
 निरासाय तत्साधनमिति वाच्यम् । तदर्थं श्रुतेरवक्तव्यत्वात् । सदे-
 धेति श्रुतेरविभागाद्वैतसाधकत्वमपि । तथा सत्यद्वितीयपदकोपस्य
 प्रागेव दर्शितत्वात् । नच, न तु द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तमिति,
 पृथग्विभक्ता प्रलये च गोप्तेति, अविभक्तं च भूतेषु विभक्तमिव च
 स्थितमित्यादिश्रुतिस्मृतिभिः समन्वयसूत्र एवाद्वितीयपदस्याऽवि-
 भागपरताया विचारितत्वान्न तत्कोप इति वाच्यम् । आद्यश्रुतेः सू-
 ष्टिदशायां विभागे सत्यापि मूलाविचारेण दर्शनादर्शनयोरुपपादकत-
 योपन्यासस्य प्रकरणादेवावगमेन सृष्टिप्राक्कालवृत्तान्ताबोधकतायाः
 स्फुटत्वेन तदानीन्तनाविभागासाधकत्वात् । द्वितीयस्यास्त्ववान्तर-
 प्रलयवृत्तान्तबोधकत्वम् । स्मृतेस्तु सृष्टिकालविषयत्वमिति तद्-
 साधकत्वात् । अन्यथा, सोऽनुवीक्ष्य नान्यदात्मनोऽपश्यत्, विश्वं वै
 ब्रह्म तन्मात्रमित्यादिश्रुतिस्मृतिविरोधस्य दुर्वारत्वादिति । यत् पुनः
 समन्वयसूत्रे वाचारम्भणश्रुतिरेवं व्याख्याता—विकारो वाचार-
 म्भणं नाम कार्यः पञ्चाच्च नाममात्रावशेषो भवति । वेदशब्देभ्य
 एवादौ पृथक्संस्थाश्च निर्ममे । नामैवैनं न जहातीति स्मृतिश्रुतिभ्या-
 म् । अतो विकारो मृत्तिकेत्येव कारणरूपेणैव सत्यं, न तु विकार-
 त्वेनेति । तथाचानेनानित्यत्वमात्रबोधनाच्च विवर्तवादः सिद्ध्यति,
 किन्तु परिणामवाद एवेति । तत्र फलं त्वनुमन्यामहे । व्याख्याने तु
 नाममात्रावशेषत्वमवान्तरप्रलयविषयम् । सर्वप्रलये तेनापि प्रकृति-
 पुरुषमात्रावशेषताङ्गीकाराश्रमशेषतायास्तन्मतेऽपि वक्तुमशक्य-
 त्वात् । यत् पुनः प्रस्तुतसूत्रे विवर्तवाददूषणायोक्तम्—उक्तवाक्यैः
 प्रपञ्चस्यात्यन्तासत्त्वं यदुच्यते तद् वाक्यं सन्न वा ? आद्ये बाधः ।
 प्रपञ्चात्मकस्य तस्यैव सत्त्वात् । अन्त्ये हेत्वसिद्धिः । अत्यन्तासत्त्व-
 साधकप्रमाणाभावात् । अतः सदसत्त्वविकल्पपराहृतैरारम्भणश-
 ब्दादिभिः प्रमाणैरनुमत्तेन सूत्रकारेण प्रपञ्चात्यन्तासत्त्वं साधयितुं
 न युज्यते इति । अन्यदपि बहूक्तम् । तत्रोदासीना वयम् ।

माध्वास्तु—भगवतः कर्तृत्वं साधनान्तरसापेक्षं न वेति श-

भावे चोपलब्धेः ॥ १५ ॥

भाव एव विद्यमान एव घटे घटोपलब्धिः । नाभावे । चकारान्मृत्तिकसेव श्रुतिः परिगृहीता । वाङ्मात्रेण चोपलब्धे मिथ्यैवात्र घटोऽप्यस्तीत्युक्ते उपलभ्येन ।

द्वुगयां तदनपेक्षत्वमत्र साध्यते । तथाच तस्य हरेर्जगत्सृष्टावनन्यत्वं साधनान्तरानपेक्षत्वम् । तत्र हेतुरारम्भणशब्दादिभ्यः । किं स्त्रिंशत्साधिष्ठानमारम्भणं, कतमत् स्त्रिंशत् कथासीदिति । नचायं प्रश्नः । अधिष्ठानाद्युत्तरस्यानुक्तत्वात् । तदभावे केवलप्रश्नस्यार्द्धपथस्थत्वेनाबोधकताप्रसङ्गात् । किं तर्हि ? । अयमाक्षेपः । स चाधिष्ठानाद्याक्षिपन् भगवतस्तन्निरपेक्षत्वे पर्यवस्यति । आदिशब्दाद् युक्तयः ।

परतन्त्रो ह्येपेक्षेत स्वतन्त्रः किमपेक्षते ।

साधनानां साधनत्वं यतः किं तस्य साधनैरित्याद्यास्ताभ्य इत्यर्थः । सोऽयं न सूत्रकारानुशयगोचरहेतुरिति प्रतिभाति । यदि स्यात्तदाधिष्ठानशब्दादिभ्य इति वदेत् । तस्यागे वीजाभावात् । अयत्नस्तथा सत्यधिष्ठानानपेक्षत्वात् साध्यासिद्धिः । किञ्चैवमनन्यत्वसाधनं भेदसिद्धान्तमङ्गकम् । अधिष्ठानानपेक्षावदुपादानानपेक्षया अप्यस्मादेव वाक्यात् सिद्धेः । आरम्भणशब्दस्य कर्मार्थकल्युदापि सिद्धेः । व्युत्पत्त्यन्तराङ्गीकारेऽनपेक्षत्वहानेश्च । अतस्तन्मतं चिन्त्यमेव । वाचारम्भणवाक्यन्तु न विचारितम् । तत्र बीजं च न पश्यामः ॥ १४ ॥

भावे चोपलब्धेः ॥ एवमेकेन श्रुतिविप्रतिषेधं परिहृत्य कार्यस्य कारणादनन्यत्वे सत्त्वे च युक्तिमाह—भावे चेति सूत्रेण । तद् व्याकुर्वन्ति । * भाव एवेत्यादि * । तथाच श्रुत्यनुगृहीतस्य प्रत्यक्षस्य प्रमाणत्वात् ततोऽपि मिथ्यात्वबाध इत्यनन्यत्वं कारणादभिन्नत्वमेवेत्यर्थः । साधकयुक्तिं व्याख्याय परमतबाधिकां तामाहुः । * वागित्यादि * । तथाच युक्तिद्वयबाधितो वाङ्मात्रत्ववाद इत्यर्थः ।

इदं सूत्रं मिथ्यावादिना न ज्ञातमेव । अत एव पाठान्तर-
कल्पनमिति ॥ १५ ॥

सत्त्वाच्चावरस्य ॥ १६ ॥

अवरस्य प्रपञ्चस्य सत्त्वात् त्रैकालिकत्वाद् ब्रह्मत्वम् । स-
देव सोम्येदसग्र आसीत् । यदिदं किञ्च तत् सत्यमित्याचक्षत
इति श्रुतेः ॥ १६ ॥

सूत्रविरोधमप्याहुः । * इदमित्यादि * । * न ज्ञातमिति * । एवमर्थ-
कतया न ज्ञातम् । नन्वस्मिन् सूत्रे कार्यस्य कारणादनन्यत्वाय कार-
णसद्भावे कार्थोपलम्भः प्रतिपाद्यत इति व्याख्यायत एवेति कथं
न ज्ञातमित्युच्यत इत्याशङ्क्यां तदज्ञाने हेतुं स्फुटीकुर्वन्ति । * अ-
त एवेत्यादि । * पाठान्तरकल्पनमिति * । भावाच्चोपलब्धेरिति
पाठकल्पनम् । तथाच पाठान्तरं कल्पयित्वा, न केवलं शब्दादेव
कार्यकारणबोरनन्यत्वं प्रत्यक्षोपलब्धिभावाच्च तयोरनन्यत्वमिति
व्याख्याय तन्त्वव्यतिरिक्तपटोपलब्ध्या कार्यस्य परंपरया ब्रह्मान-
न्यत्वबोधनेन अस्मदुक्तरीत्यैव तदनन्यत्वसिद्धेरित्यतो न ज्ञातमि-
त्युच्यते । तथाच घट्टकुटीप्रभातन्यायादुक्तसूत्रेऽभेदरूपानन्यत्वस्य
स्वयमपि साधनाच्च तत्कृतं पूर्वसूत्रव्याख्यानमयुक्तमित्यर्थः ॥ १५ ॥

सत्त्वाच्चावरस्य ॥ भाष्यमत्र स्फुटार्थम् । प्रत्यक्षविरोधमाश-
ङ्क्य तत्र मानमाहुः । * सदेवेत्यादि * । श्रुतौ प्रपञ्चसत्त्वबोधकमि-
दं पदम् । सूत्रे चकारस्तु, 'विश्वं वै ब्रह्म तन्मात्रं संस्थितं विष्णु-
मायया । यथेदानीं तथाचात्रे पश्चादप्येतदीदृशमिति । तदेतदक्षयं
नित्यं जगन्मुनिवराखिलम् । आविर्भावतिरोभावजन्मनाशविकल्पव-
द् । इत्यादि श्रीभागवतविष्णुपुराणादिवाक्यसङ्गाहकः । एवञ्चास्मि-
न्नधिकरणे छान्दोग्यस्थप्रतिज्ञावाक्यस्य ह्यष्टान्तवाक्येन सह यो
विरोधः, स परिहृतः । कार्थोपलब्ध्या कार्यसत्तासाधनेन तत्सत्-
त्या कार्यस्य ब्रह्मत्वसाधनेन कार्यस्य कारणाभिधत्वं इदीकृ-
तम् ॥ १६ ॥

असद्व्यपदेशान्नेतिचेन्न धर्मान्तरेण

वाक्यशेषात् ॥ १७ ॥

असद्वा इदमग्र आसीदिति श्रुत्या प्रागुत्पत्तेः कार्यस्यामत्त्वं बोध्यत इतिचेन्न । अव्याकृतत्वेन धर्मान्तरेण तथा व्यपदेशः ।

एवमनेनाधिकरणेन कार्यमिध्यात्ववादं निराकृत्य असत्कार्यं निराकर्तुम्, असद्वेति श्रुतिविप्रतिषेधपरिहारयाधिकरणमारभत इत्याशयेन सूत्रं पठन्ति ।

असद्व्यपदेशान्नेतिचेन्न धर्मान्तरेण वाक्यशेषात् ॥ व्याकुर्वन्ति । * असद्वा इत्यादि * । अयमर्थः । पूर्वपादे समाकर्षणसूत्रे, असद्वा इदमग्र आसीदिति श्रुतिस्थस्यासच्छब्दस्य ब्रह्मवाचकत्वं समाकर्षादुक्तम् । परन्तु समाकर्षहेतुर्नोक्त इति तस्य ब्रह्मवाचकत्वं न युक्तिसहम् । अथासदितिचेन्न इति पूर्वसूत्रे तद्विषयश्रुतौ चासतः कारणता निवारितेति सैव ब्रह्मकारणत्वं युक्तिरिति तथा समाकर्षणमुच्यते । तदापि मुख्ये सम्भवति गौण्या अयुक्तत्वादस्यासत्पदस्यासत्कार्यवादसाधकत्वम् । इदं परिहृश्यमानं जगद् वै निश्चयेन, अग्रे प्रागुत्पत्तेरसदासीत्, ततो ब्रह्मणः सकाशात्, सदजायतेति प्रागुत्पत्तेः कार्यस्यासत्त्वं बोध्यते । तथाचासद्व्यपदेशान्नेतिचेन्नोराद्यन्तयोर्यदसतोऽस्ति तदेव मध्य इतीदानीमपि सन्नेति पूर्वसूत्रोक्तः सत्त्वादिति हेतुराश्रयासिद्धः । तदसिद्धौ चोपलब्धिरप्यन्यथा सिद्धात्स्यास्तथात्वे चानन्यत्वमपि दूरापास्तमिति तदक्षेपं सूत्रांशेनाऽऽशङ्क्य दूषयति । नेति*। एवञ्च प्रागुत्पत्तेः कार्यं सन्न वेति सन्देहः । असदिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । सन्नेति यदुक्तं तन्न । कुतः ? । धर्मान्तरेण तथा व्यपदेशात् । येन धर्मेणोदानीं वर्तते व्याकृतनामरूपत्वेन, तेन धर्मेण तदानीं नास्तीति तथा व्यपदेशो, न त्वत्यन्तासत्त्वेन । कुतः ? । वाक्यशेषात् । वाक्यशेषोऽवशिष्टो भागस्तस्मात् । तमेव स्फुटीकुर्वन्ति । तदात्मानमित्यादि । तथाचासद्वेति वाक्यशेषे आत्मपदात् तेनैव रूपेण सत्त्वं, न तु व्याकृतेनेति बोध्यते । अतो नास्यासत्कार्यवादसाधकत्वम् । इदं चासदिति सूत्रस्य प्रस्थानान्त

कुतः ? । वाक्यशेषात् । तदात्मानः स्वयमकुरुतेति स्वस्यैव
क्रियमाणत्वात् । इदमासीत्पदप्रयोगाच्च ॥ १७ ॥

युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ १८ ॥

रीय व्याख्यानशेषत्वेन प्रागेव मया व्युत्पादितमिति नात्रोच्यते ।
एवं निवृत्ते तस्मिन् श्रुत्यभिप्रेतत्वादौष्ण्यापि न दोषाय । तथा सति
समाकर्षेऽपीदमेव बीजमतः पूर्वोक्तं सर्वं सुम्यम् । वस्तुतस्तु नात्र
गौणी । सर्वेषां शब्दानां भगवद्वाचकतायाः स्वारसिकत्वस्य प्रागेव
साधितत्वात् । समाकर्षसूत्रस्य वादिवुद्धानुसारित्वादिति । एवञ्चा-
त्रेदंशब्दोऽपि न परिदृश्यमानत्वमात्रपरः । बाध्यस्य शिष्यस्या-
त्राभावात् । किन्तु स्वबुद्धिस्थपरः । केवलश्रुतिवाक्यत्वात् । अत इदं
पदमासीदिति पदञ्च सत्कार्यवादस्यैवोपाङ्गलकार्मत्वर्थः ॥ १७ ॥

युक्तेः शब्दान्तराच्च ॥ पूर्वसूत्रस्यैव शेषोऽयमौलूकादिनि-
ग्रहार्थः । शुष्कतर्काणामप्रतिष्ठानस्य पूर्वमुक्तत्वात् तादृशीभिर्युक्ति-
भिः सत्कार्यवादप्रत्यवस्थानमयुक्तम् । श्रुत्यविरुद्धयुक्तानां सत्कार्य-
वादेऽपि विद्यमानत्वात् । ताश्च सांख्य एवमुच्यन्ते—'असदकरणा-
दुपादानग्रहणात् सर्वसम्भवाभावात् । शक्तस्य शक्यकरणात् कारण-
भावाच्च सत् कार्यम्' इति । अर्थस्तु—यदसत् तत्र क्रियागोचरः ।
शशविषाणादिवत् । यदि प्रागुत्पत्तेः कार्यमसत् स्यात् शशविषा-
णवत् स्यात् तदपि न क्रियागोचरः स्यात् । अस्ति तु तद्विपरीतमतः
प्रागप्युत्पत्तेः सदेव । अथ यदा असत् तददमपि न क्रियागोचरः,
उत्पत्स्यमानावस्थायामेव तु तत् तथेति विभाव्यते तदप्यसङ्गतम् ।
उपादानग्रहणात् । यदि प्रागुत्पत्तेः कार्यमसत् स्याद् दध्यर्थिभिः
क्षीरं, घटार्थिभिर्मृत्, पटार्थिभिस्तन्तवश्च नोपादीयेरन् । असत्त्वस्य
सर्वत्र तुल्यत्वात् । अतोऽवधिनियमार्थं कार्यस्य कारणे सत्त्वमशु-
षणन्तव्यम् । अथ यत्र कारणे यस्य कार्यस्य प्रागभावस्तदेव तदर्थं
तदर्थिभिरुपादीयत इति विभाव्यते, तदप्यसङ्गतम् । सर्वसम्भवा-
भावात् । यद्येवं तदा प्रागभावस्वरूपं वक्तव्यम् । स किं प्रतियोगि-
स्वरूपनिरूप्यो ? न वा ? । अन्ते सर्वत्र तुल्यत्वात् सर्वतः सम्भवे-

युक्तिस्तावत्-समवेतमेव कार्यं सदुत्पाद्यत इति सम्बन्धस्य

त् । भेदस्य निर्वक्तुमशक्यत्वात् । आद्ये तु तदानीमपि प्रतियोगि-
सत्तासापेक्षत्वात् तदानीमपि कार्यसिद्ध्या असत्कार्यवादस्यैव भङ्ग
इति तदापि सदेव कार्यस्वरूपमाश्लेष्यम् । अथ यदि मीमांसकप्रति-
पन्नया शक्त्या निर्वाहो विचार्यते तदाप्यसङ्गतम् । शक्तस्य शक्य-
करणात् । यद्धि यत्र शक्तं तत् तदेव करोति, न सर्वम् । यदि केव-
लया शक्त्याऽसदपि कार्यं स्यात् सर्वतः सर्वं स्यात् । शक्तेर्विद्यमा-
नत्वात् । अतस्तद्भावाय शक्तेरपि कार्यवैशिष्ट्येन नानात्वमवश्य-
मङ्गीकर्तव्यम् । ततश्च सिद्धं सत्कार्यवादेनेति । ननु कारणेऽवय-
विनि किं व्यासज्ज्य कार्यं तिष्ठत्युत तदवयवेषु प्रत्येकम् ? । आद्ये
कारणप्रतीतिरेव न स्यात् । कार्येण व्यवहितत्वात् । उत्पत्त्यनन्तरं
च कारणं नश्येत् । दध्ना दुग्धवत् । उत्पत्तिरपि न स्यात् । सर्वस्या-
परिणामात् । द्वितीये तु दध्यवस्थायामपि दुग्धं प्रतीयेत । तच्च न
प्रतीयेते । अत उभयथापि वक्तुमशक्यत्वादसदेव कार्यमाश्लेष्यमत
आह । कारणभावादिति । इदं तदा शङ्केन यदि कारणातिरिक्तं
तस्य रूपं स्यात् । कारणमेव तु कार्याकारेण परिणमत्यतः पूर्वाव-
स्थायां कारणरूपमेव तदिति सुस्थिरः सत्कार्यवाद इति । नच सां-
ख्यसिद्धत्वादस्या अप्रतिष्ठानं शङ्क्यम् । प्रधानस्य कारणतात्यागे
पतासामपि, सत्त्वेव सज्जायत इति श्रुतिमूलत्वात् । अतः साध्याद-
रणीयैव । सांख्यप्रसिद्धत्वादेता भाष्ये पुनर्नोक्ताः । अथोत्पत्तेः
पूर्वं कार्यस्यासत्त्वेऽपि समवायस्य विद्यमानत्वात् ततस्तत्तस्तत्तदु-
त्पत्तिरितिचेत् तत्राहुः । * युक्तिस्तावत् समवेतमेवेत्यादि * अय-
मर्थः । समवायो यदि साधारणस्तदाऽवधिनियमभङ्गापत्तिरतोऽसा-
धारणो वक्तव्यः । असाधारण्यञ्च कार्यवैशिष्ट्यनियतमतः सदेवो-
त्पाद्यत इत्येव सिद्ध्याति।किञ्च सम्बन्धत्वेन स उपगम्यते । सम्बन्धस्तु
सम्बन्धिद्वयनिर्वर्त्यः । स कार्यरूपस्य सम्बन्धिनोऽभावे कथं सिद्धेत् ।
असिद्धश्च कथमुत्पत्तिं ततस्ततो नियमयेत् । किञ्च । स्वकारणे केन-
चित् सम्बन्धेन तस्य वृत्तिर्वक्तव्या । तथा सति तस्यापि सम्बन्धा-
न्तरापेक्षेत्यनवस्था । अथ यथान्येषां सत्तासम्बन्धात् सत्त्वम् । सत्त्वा

द्विनिष्ठत्वान्निसत्त्वाच्च कारणान्तरेणापि परम्परया सम्बन्धः ।
असम्बद्धोत्पत्तो तु मिथ्यात्वमेव । प्रवृत्तिस्त्वभिव्यक्त्यर्थमिति ।

तु स्वत एव सती । तथाऽन्येषां कार्याणां समवायेन सम्बन्धित्वम् ।
समवायस्य तु स्वत एव सम्बन्धित्वमिति विभाव्यते, तदा स नित्य
इति तस्यापि साधारण्यापत्त्या सर्वतः सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गः । किञ्च ।
निमित्तासमवायिनोरपि तस्य सत्त्वात् तत्समवेतत्वेनापि षटाद्युत्प-
त्पत्तिप्रसङ्गः । अथ विद्यमानेऽपि निमित्तासमवायिनोः समवाये त-
द्सम्बद्ध एवोत्पद्यत इत्युच्यते, तर्हि समवायिनामप्यसम्बद्ध एवो-
त्पद्यताम् । नियामकाभावात् । ततश्च मिथ्यात्वमेव कार्यस्यापद्यत ।
शुक्तिकारजतवत् । नियामकाङ्गीकारे तु कार्यातिरिक्तस्य नियामक-
त्वाभावादसत्कार्यवादस्य भङ्ग एवेति । ननु सत्यमेवं, तथापि कार-
यस्य सत्त्वे कर्तृप्रवृत्तिवैयर्थ्यप्रसङ्गो नित्यानित्यविभागानुपपत्तिश्चेति
तदभावाय तथाद्वियत इति चेत् तत्राहुः । * प्रवृत्तिरित्यादि *
तथाच सदैव कार्यं पूर्वमनभिव्यक्तं कर्त्ता कारकव्यापारेणाभिव्य-
ज्यतेऽतो न प्रवृत्तिवैयर्थ्यम् । नापि नित्यानित्यविभागानुपपत्तिरि-
त्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु—अभिव्यक्तिर्नित्या ? अनित्या वा ? ।
अन्ये तस्या अभिव्यक्त्यन्तरसापेक्षत्वादनवस्था । आद्ये तु कार्यस्य स-
दैवोपलम्भापत्तिः । किञ्चैवं कारकव्यापारस्याभिव्यञ्जकत्वं वक्तव्य-
म् । तच्चाभिव्यञ्जकेषु दीपादिषु प्रकाशकत्वरूपं साधारणमेव दृष्ट-
मिति घटाद्येन कारकव्यापारेण कारकादेरप्यभिव्यक्तिप्रसङ्ग इत्य-
सत्कार्यवादिन आक्षेपे, उत्पत्तेरपि नित्यत्वे सदैवोत्पद्यमानतया स-
त्कार्यवादप्रसङ्गादसत्कार्यसिद्धान्तहानिरनित्यत्वे चानवस्थेति तं प्रति
दोषं प्रदृश्योत्पत्तिविनाशादीनां कारणावस्थाविशेषत्वमुपगम्य तत्त-
दवस्थस्यैव द्रव्यस्य ते ते शब्दास्तानि तानि कार्याणीति द्रव्यस्य
तत्तदवस्थापादनेन कारकव्यापारस्य सार्थक्यमाहुः । परमेता युक्त-
यः प्रतिबन्धित्वादानुत्तरभूता एव । अवस्थास्यपि नित्यानित्यविक-
ल्पस्य शक्यक्रियत्वात् । अतः श्रुतिरेव शरणीकरणीया । अत

शब्दान्तरं सच्छब्दादात्मशब्दः । आत्मानं स्वयमकुरु-
तेति ॥ १८ ॥

पटवच्च ॥ १९ ॥

एव व्यासचरणैरपि, शब्दान्तरादिति हेतुरेतत्समभिव्याहारेणोक्तः ।
पतावान् परं विशेषः । असत्कार्यवादिनां कार्यस्य नियतावधिकत्वाय
प्रागभावसमायवादिकल्पनमधिकम् । श्रुतिविरोधाद्प्रामाणिकं च ।
अस्माकं तु न ते दोषाः । श्रुतौ पुरुष एवेदं सर्वं यद् भूतं यच्च भाव्य-
मिति, स वै सर्वमिदं जगत् स भूतं स भाव्यमिति भूतभाव्यव्यव-
हारविशिष्टस्यैव जगतो ब्रह्मत्वमुच्यते इति वर्तमानत्वाविरोधेनैव
भूतत्वादिस्थितिः । सा चैवं बोध्या । यथा सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वावि-
शेषेऽपि पृथिव्यामेव गन्धसत्ता, न जलादौ । पृथिव्यां सर्वविध-
गन्धसत्त्वेऽपि तत्तद्देशकालावच्छेदेन तद्गन्धोद्भवनिवृत्त्यनुद्भवनियम
इच्छाहेतुकस्तथा भूतादित्रयस्य वर्तमानत्वेऽपीच्छयं दानीमिह भा-
वित्वमेवमुद्भवत्वेवं निवर्ततामेवं वर्तमानत्वमुद्भवत्वेवं निवर्ततामेवं
भूतत्वमुद्भवत्वेवं निवर्ततामत्र सर्वदा वर्तमानत्वमवोद्भूतं तिष्ठन्विति
नियमात् । यत्र च नायं नियमो, यथा गीतायां, केचिद् विलम्बा द-
शान्तरेषु संहश्यन्ते चूर्णितैरुत्तमाङ्गैरिति, श्रीभागवते च, मयेमा
रंस्यथ क्षपा इति, तस्य तस्य तेषु तेषु तत्तद्दर्मानुमवादप्यविरोधेने-
ति न कोऽपि कापि दोषोऽप्रामाणिकत्वं वा । इदं यथा तथा चिद्ब-
न्मण्डने प्रभुचरणैर्निपुणतयोपपादितं मया च तद्विवृतमिति ततोऽव-
गन्तव्यम् । एवञ्च सर्वस्य ब्रह्मकार्यत्वेऽपि इदं नित्यत्वेन लोके व्य-
वह्रियतामिदमनित्यत्वेनेति तदिच्छयैव विभागोऽपि बोध्यः । तथा
साधुत्वासाधुत्वादिव्यवहारोऽपि प्रजायेयेतीच्छाशरीरे प्रविष्टस्य
प्रकर्षस्यातिपिचण्डित्वेन सर्वसमाधानसमर्थत्वात् । एवमन्या-
अप्यनुपपत्तयो भगवदिच्छास्वरूपावचारेणैव परिहरणीया इति सिद्धौ
एवं युक्तिर्व्याख्याता । शब्दान्तरं व्याकुर्वन्ति । * शब्दान्तर-
मित्यादि * । तथाच तेनाविकृतत्वं युक्त्यगोचरत्वं च श्रुत्यैव बो-
ध्यत इति न कोऽप्यसत्कार्यवादशङ्कानवकाश इत्यर्थः ॥ १८ ॥

पटवच्च ॥ ननु कारणे कार्यसत्ता तदा वक्तुं शक्या यदि क-

यथा संवेष्टितः पटो न व्यक्तं गृह्यते, विस्तृतस्तु गृह्यते, तथाऽविर्भावानाविर्भावेन जगतोऽपि ॥ १९ ॥

यथा च प्राणादिः ॥ २० ॥

यथा प्राणापानानां नियमने जीवनमात्रम्, अनियमने आकुञ्चनादि । नैतावता प्राणभेदः । पूर्वमसत्त्वं वा । तथा जगतोऽपि । ज्ञानक्रियाभेदात् सूत्रद्वयम् ॥ २० ॥

इतरव्यपदेशाद्धिताकरणादिदोषप्रसक्तिः ॥ २१ ॥

ब्रह्मणो जगत्कारणत्वे इतरस्य जीवस्यापि ब्रह्मत्वात् तद्धितं

यच्चिदपि कार्यं प्रतीयेत । अन्यथा तु कारणमेव स्यान्न कार्यमित्यत आह । * पटवदिति * तद् व्याकुर्वन्ति । * यथेत्यादि * । भाविर्भावानाविर्भावेनति * सर्वोऽपि द्वन्द्वो विभाषैकवद्भवतीत्येकवद्भावः । तथाचाग्रहणेऽपि यथा पटसत्ता तथा कार्यसत्तापीत्यदर्शनं न कार्याऽसत्तासाधकमित्यर्थः ॥ १९ ॥

यथा च प्राणादिः ॥ ननु कार्यसत्त्वे तेनार्थक्रिया तु काचित् क्रियेत । यथा अहश्येनापि भूतेन परदुःखोत्पादनम् । अत्र तु तद्भावात् कथं तत्सनेत्यत इदं सूत्रं प्रवृत्तम् । तद् व्याकुर्वन्ति । * यथा प्राणेत्यादि * । अवतारणिकाया अनुक्तत्वात् सूत्रप्रयोजनं स्फुटीकुर्वन्ति । ज्ञानेत्यादि * । तन्मथैत्सूत्रद्वयावतारणिकायां विवृतमेव । एवमनेनाधिकरणेन सत्कार्यवादे श्रुतेर्युक्तंश्च विरोधः परिहृतः । युक्त्या कार्यस्य कारणाद् भेदश्च निराकृतः ॥ २० ॥

इतरव्यपदेशाद्धिताकरणादिदोषप्रसक्तिः ॥ चेतनकारणत्वे प्राप्तदोषान्तरपरिहारायाधिकरणान्तरमारभते । संशयान्दूबीजञ्च पूर्वपक्षादेव स्फुटति । इदं पूर्वपक्षसूत्रम् । तत्र पूर्वाधिकरणे सर्वस्य जगतो ब्रह्मानन्त्यत्वे जीवस्यापि तदनन्त्यत्वं जगद्विलक्षणत्वं च सिद्धम् । तत्र किञ्चिदाशङ्कन्त इत्याहुः । * ब्रह्मण इत्यादि * । इतरव्यपदेशात् । तद् सृष्टेति श्रुतौ सृष्टावनुप्रवेशः श्राव्यते । स च, अनेनेति

कर्तव्यम् । तन्न करोतीति तदकरणादिदोषप्रसक्तिः । तत् सृ-
ष्ट्वा तदेवानुप्राविशत् । अनेन जीवेनात्मनानुप्राविश्य नामरूपे व्या-
करवाणीति तस्यैव जीवव्यपदेशात् ॥ २१ ॥

अधिकं तु भेदनिर्देशात् ॥ २२ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । यदि ब्रह्म तावन्मात्रं भवेत्
तदायं दोषः । तत् पुनर्जीवाज्जगतश्चाधिकम् । कुतः ? । भेदनि-
र्देशात् । द्रष्टव्यादिवाक्येषु कर्मकर्तृव्यपदेशाद् विज्ञानानन्दव्यपदे-
शाद्वा । न हि सम्पूर्णोऽशस्य हितं नियमेन करोति । सर्वेन्द्रिय-
व्यापाराभावप्रसङ्गात् । स्वलीलयैकं तु करोत्येव ॥ २२ ॥

श्रुत्या जीवे निश्चाय्यते । तस्यात्मत्वेन कार्यविलक्षणतया ब्रह्मत्वं च
बोध्यते । अत इतरस्यात्मत्वेन व्यपदेशात् सिद्धे तस्य शुद्धब्रह्मत्वे
तद्धितं कर्तव्यम् । सर्वोऽपि स्वहितं करोतीति । तच्च सर्वानर्थदुः-
खनिकरहेतुभूतायां सृष्टौ तस्यानुप्रवेशनात्न करोतीति हिताकरण-
स्याहितकरणस्य च प्रसक्तिः । सा च प्रत्यक्षसिद्धा न निहोतुं शक्य-
ते । अतः सर्वज्ञस्य सर्वशक्तेः स्वाहितादिकरणादसङ्गता ब्रह्मणः कार-
णतेति जीवानां नित्यभिन्नत्वमेवाङ्गीकार्यं, न तु ब्रह्मत्वम् । अथ
ब्रह्मत्वमङ्गीकार्यं तदोक्तदोषप्रसक्तिः । तस्माज्जगद्वाचित्वाधिकर-
णे यद् ब्रह्मणो जडजीवकर्तृत्वमङ्गीकृतं तदसङ्गतमित्यर्थः ॥ २१ ॥

अधिकं तु भेदनिर्देशात् ॥ परिहरतीत्याहुः । * तुशब्द इ-
त्यादि * । स्वयमेवात्मनात्मानं वेत्सीत्यादावेकस्यापि कर्मकर्तृव्यप-
देशदर्शनाद्धेतोः साधारणत्वमित्यरुच्या व्याख्यातान्तरमाहुः । *
विज्ञानेत्यादि * तथाच यथैक्यं बोध्यते तथा ज्ञेयत्वेनानन्दरूपत्वेन
च भेदोऽपि बोध्यतेऽतोऽयं भेदो ब्रह्मण आधिक्ये पर्यवस्यति । आ-
धिक्यं चांशित्वाद् भूमविद्यायां निरवध्यानन्दे ज्ञेयत्वस्य पर्यवसा-
नाच्च पूर्णत्वं । पूर्णश्चांशस्य हितं न नियमेन करोति । स्वदेहेऽपि
न खनिकृन्तनकेशप्रसाधनादेर्दर्शनात् । अन्यथा सर्वेन्द्रियव्यापारा-

अश्मादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ २३ ॥

पार्थिवत्वाविशेषेऽपि हीरमाणिक्यपाषाणानां पलाशचम्पक-
चन्दनानामुच्चनीचत्वमेवं जीवस्थांशत्वाविशेषेऽपि ब्रह्मादिस्थाव-
रान्तानामुच्चनीचत्वम् । कार्यवैलक्षण्यं तदनुरोधश्च दर्शितः ॥ २३ ॥

उपसंहारदर्शनाच्चेति चेन्न क्षीरवद्वि ॥ २४ ॥

ब्रह्मैव केवलं जगत्कारणमित्युक्तम् । तन्नोपपद्यते । कुत्र-

भावप्रसङ्गात् । किन्तु स्नलीलया हिताहितयोरंके तु कगोत्येवेति
लोकं दृश्यते । तथात्राशांशिभावेनोक्तध्रुतिविरोधाभावादात्मत्वेऽपि
हिताकरणादेरदोषत्वादसङ्गनेयमाशङ्क्यर्थः ॥ २२ ॥

अश्मादिवच्च तदनुपपत्तिः ॥ दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति । * पार्थि-
वेत्यादि * । आदिपदस्यार्थः—* पलाशत्यादि * । त्रयाणां दृष्टान्ता-
नामुक्तिस्त्रयाः प्राजापत्या उत्पत्त्यास्त्रिधा जीवा इति श्रुतिस्मृत्यु-
क्तत्रैविध्यस्मारणाय । तथाचैकजातीयेष्वपि स्वभावभेदेनैवमुच्चनी-
चभावस्य लोके दृष्टत्वाज्जीवेष्वपि स्वभावभेदस्य विद्यमानतया तत
एव समाधिः सम्भवतीति लोकन्यायेन प्रत्यक्षस्थात्रा यां दोष उद्गा-
व्यते तस्य तन्न्यायेनैवानुपपत्तिरित्यर्थः । ननु पूर्वसूत्रेणैव सिद्धे स-
माधावस्य सूत्रस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * कार्येत्यादि * । ब्रह्मण-
श्चेतनाच्चेतनरूपात् कार्यात् प्राञ्चाद् वैलक्षण्यं, कार्यानुरोधश्चानेन
सूत्रेण दर्शितः । अनुरोधस्तदर्धानत्वम् । तथाच ब्रह्मणो न कार्यानु-
रोध इतीदमप्याधिक्यबोधनायोक्तमित्यर्थः । अनुरोध इति पाठे तु
अनुरोधः कार्यस्वभावानुसारित्वम् । तथा सति तस्मादेव ब्रह्मणि
न दोषगन्ध इति जगद्वाचित्वाधिकरणोक्तं कर्तृत्वं सूपपन्नमि-
त्यर्थः ॥ २३ ॥

उपसंहारदर्शनाच्चेति चेन्न क्षीरवद्वि ॥ एवमाधिकरणत्रयेण
कार्यस्यांशस्य च कारणानन्यत्वेऽश्रयनन्यत्वे च ये दोषास्ते परिहृताः ।
अतः परं ब्रह्मण एकस्यैवान्यनिरपेक्षस्य कारणत्वे पुनरन्यदाशङ्क्य
समाधत्ते । तदाहुः * ब्रह्मत्यादि * एकस्यान्यानपेक्षस्य ब्रह्मणो जग-

लादेश्चक्रादिमाधनान्तरस्योपसंहारदर्शनात् सम्पादनदर्शनादिति-
 श्च । क्षीरवाद्धि । यथा क्षीरं कर्तारमनपेक्ष्य दधिभवनममये दधि-
 भवति । एवमेव ब्रह्मापि कार्यममये स्वयमेव सर्वं भवति ॥ २४ ॥

देवादिवदपि लोके ॥ २५ ॥

स्वतोऽभिन्नकरणे दृष्टान्तः । यथा देवर्षिपितरो वाद्यनिर्गेषा

दुपादानकारणत्वं यत् पूर्वं साधितं तन्नोपपद्यते । लोके हि मृदा-
 दीनामुपादानानां कुलालादेः कर्तृश्चक्रत्रीवरादंनिमित्तान्तरस्य म-
 म्पादनदर्शनात् । न हि बाधितमर्थं वेदोऽपि दृष्टे । सर्वत्र वेदे यु-
 क्तीनामादरदर्शनात् । यथा, न्यत्रोधफलमाहरेत्यादावित्येवं सूत्रांशेना-
 शङ्क्य समाधत्ते । न क्षीरवर्द्धीति * । इयमाशङ्क्य न कर्तव्या । हि
 यतो हेतोर्ब्रह्म न मृतसूत्रादिवत् परिणमते, येनांलरीत्या शङ्क्यते ।
 किन्तु क्षीरवत् । तदेतद् विवृतम् * यथा क्षीरमित्यादिना * । तथाच
 लोकेऽपि कर्तृसापेक्षत्वस्य काचित्कन्वदर्शनाच्च बाधितोपदेश इत्य-
 र्थः । एतेन वाक्यान्वयाधिकरणविषयवाक्ये ब्रह्मज्ञानेन सर्वज्ञानार्थं
 दुन्दुभिदुन्दुभ्याघातादीनामुभयेषां कथनेन, आर्द्रैर्वागतेरित्यत्रैधो-
 ऽन्योर्द्वयोः कथनेन च यदन्यसंसृष्टस्य कार्यजनकत्वं प्रतीयते, तद्,
 विज्ञानं चाविज्ञानं चेत्येकस्य सत्यस्य ब्रह्मणः सृष्टावुभयरूपताश्राव-
 णात् सृष्ट्यनन्तरभावीति सूच्यते । तस्मात् क्षीरवत् परिणामाच्च स
 दोष इति बोधितम् ॥ २४ ॥

देवादिवदपि लोके ॥ ननु भवत्वेवं परिणामं कर्तुरनपेक्षा, त-
 थापि क्षीरस्य दधिभावेऽधिश्रयणाऽऽनञ्चनाद्यपेक्षा तु दृश्यते इति
 निमित्तानपेक्षा कथं समाधेया । किञ्च, लोकेऽपि दधिममवायस्य
 क्षीरे विद्यमानत्वात् क्षीरं दधिरूपेण परिणमति । समवायस्तु न
 भवदभिमत इति व्यधिकरणो दृष्टान्तः । किञ्च क्षीरस्यैकाविध एव
 परिणामो, ब्रह्मणस्तु विज्ञानाविज्ञानभेदेन कथमुभयविध इति द्वयं
 समाधातुमाह सूत्रकारः । देवादीत्यादि * । ननु किमनेन दृष्टान्तेने-
 त्यत आहुः । * स्वत इत्यादि * तथाच यथा कर्दमो, विमानं कामरं

एव स्वयोगबलेन सर्वं कुर्वन्ति । एवं ब्रह्माप्यनपेक्ष्य तत्समवायं
स्वत एव सर्वं करोति ॥ २५ ॥

कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ २६ ॥

यद्येकमेव ब्रह्म स्वात्मानमेव जगत् कुर्यात् कृत्स्नं ब्रह्मैकमेव
कार्यं भवेत् । अथांशभेदेन व्यवस्था तथा सति निरवयवत्वश्रु-
तिविरोधः । निष्कलं निष्क्रियं शान्तमिति ॥ २६ ॥

श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ॥ २७ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । श्रुतेः श्रूयत एव द्वयमपि । नच
श्रुतं युक्त्या वाधनीयम् । शब्दमूलत्वात् । शब्दैकसमाधिगम्यत्वा-
त् । अचिन्त्याः खलु ये भावा न तांस्तर्केण योजयेत् अर्वाचीन-
विकल्पविचारकुतर्कप्रमाणाभासशास्त्रकलिलान्तःकरणदुरवग्रहवादि-
नां वादानवसरे सर्वभवनसमर्थे ब्रह्मणि विरोधाभावाच्च ।

अचिन्त्यावाविरञ्चीकरादिति निमित्तानि समवायादि चानपेक्ष्य वि-
मानं च कृतवानेवं ब्रह्मापि सर्वानपेक्षं स्वसामर्थ्येनैव सर्वं करो-
त्युभयरूपं च भवतीत्यत्रापि न लोकविरोध इत्यर्थः । इदञ्च सूत्रद्वयं
यथासम्भवं यथासंख्यं वा सांख्यान् प्रत्यौलूकान् प्रति चोक्षरमि-
त्यपि ज्ञेयम् ॥ २५ ॥

कृत्स्नप्रसक्तिर्निरवयवत्वशब्दकोपो वा ॥ एवं लोकविरोधे
परिहृतेऽत्रैव श्रुतिविरोधमाशङ्कते । कृत्स्नेत्यादि * ॥ २६ ॥

परिहरति । श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात् ॥ अत्र प्रथमसूत्रे प्रतिवा-
दिनोः सम्भूय समुन्धानेनाक्षेपः । द्वितीये तूभयोः प्रतिसाधार-
ण्येन समाधानम् । शुष्कतर्कप्रतिष्ठानस्य प्रागेवोपपादितत्वात् ता-
भ्यामप्यनुकूलतर्कविधया स्वतन्त्रप्रमाणत्वेन च श्रुतेराश्रयणादिति ।
तथाच श्रुतिमालम्ब्यापि तदर्थमजानन्तौ द्वावपि भ्रान्तावित्यर्थः ।
भाष्यन्तु निगदव्याख्यातम् । 'अचिन्त्याः खलु ये भावा न तांस्तर्केण

एवं परिहृतेऽपि दोषे स्वमत्याऽनुपपत्तिमुद्भाव्य सर्वसंप्लवं
वदन् मन्दमतिः सद्भिरुपेक्ष्यः ॥ २७ ॥

— — —

योजयेत् । प्रकृतिभ्यः परं यच्च तदचिन्त्यस्य लक्षणम्' इति सम्पूर्ण-
वाक्यम् । अत्र मात्स्ये क्वचित्, ताँस्तर्केण प्रसाधयेदिति पाठः ।
तथा सति मात्स्ये तर्काभ्यनुज्ञानाद् भ्रमः स्यादिति तन्निवारणाय
श्रीभागवतवाक्योपन्यासः । तेन मात्स्यवाक्ये प्रकृतिभ्य इति बहुत्व-
निर्देशात् पुरुषपर्यन्त एव तद्विषयो, न तु ब्रह्मपर्यन्तो विषय
इत्यदोषः ।

अत्र शङ्कराचार्याः पूर्वमेवमेव श्रुतिबलाद् विरुद्धधर्माश्रय-
त्वेन परिहारं व्याख्याय पुनरपि, ननु शब्देनापि विरुद्धोऽर्थो न प्र-
त्याययितुं शक्यते, निरवयवं ब्रह्म परिणमति, कृत्स्नं च न परिण-
मतीति । निरवयवत्वे सर्वे परिणमेन्न परिणमेद्वा । यदि केनचिद्
रूपेण परिणमेत् केनचिन्न ततः सावयवं स्यात् । नच षोडशिग्रह-
णाग्रहणवद् विकल्पोऽत्राश्रयितुं शक्यते । अक्रियारूपत्वेनापुरुष-
तन्त्रत्वादतो बुधदमेतदित्याशङ्क्य, अविद्याकल्पितरूपभेदाभ्युपगमात्
सुघटः परिहारः । न ह्यविद्याकल्पितरूपभेदेन वस्तुनः सावयवत्वं
भवति । न हि तिमिरोपहतनयनेन अनेक इव चन्द्रमा हृदयमानो-
ऽनेक एव भवतीति रूपभेदस्याविद्यकत्वाच्च निरवयवत्वशब्दकोपः ।
नच परिणामश्रुतिः परिणामप्रतिपादनार्था । तत्प्रतिपत्तौ फलानव-
गमात् । सर्वव्यवहारहीनब्रह्मात्मभावप्रतिपादनार्था त्वेषा । तत्प्रति-
पत्तौ, स एष नेति नेत्यात्मेत्युपक्रम्याभयं वै जनक प्राप्तोऽसीति
फलानवगमादित्येवं व्याख्यायान्तरमाहुः । तद् दूषयन्त उपहसन्ति ।
* एवं परिहृतेऽपीत्यादि * । यदिदमविद्याभितरूपभेदाभ्युपगमेने-
दानीं व्याख्यातं, तत् किं पूर्वज्ञासामञ्जस्यदर्शनाद्वा, स्वबुद्धिकौश-
लस्यापनाय वा, श्रुतिस्वारस्याद्वा, सूत्रस्वारस्याद्वा । नान्यः ।
आश्चर्येण लौकिकयुक्तिनिरासपूर्वकं केवलायाः श्रुतेरेवाभयणात् ।
न तृतीयः । क्वद्बुध्याघातात् । फलानवगमं प्रदर्श्य ब्रह्मात्मभावप्रति-
पादनरूपस्य फलस्य स्वयमेव कथनात् । नच मुख्यफलानवगम इति
युक्तम् । परिणामबोधकश्रुत्यावपि, तदात्मानं स्वयमकुर्वतेत्युपक्रम्य,

आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ॥ २८ ॥

सृष्टौ देशकालापेक्षापि नास्ति । आत्मन्येव सृष्टत्वात् । देश-

रसः होवायं लब्ध्वाऽऽनन्दीभवति, यदा ह्येवैष एतस्मिन्नहदयेऽना-
त्मदेऽनिहक्तेऽनिलयनेऽभयं प्रतिष्ठां विन्दतं अथ सोऽभयं गत्रो भव-
तीति फलवाक्ये, एतस्मिन्निति पदेन तस्यैव परामृष्टत्वात् । अनि-
रुक्तपदेन तस्यैव विरुद्धधर्माभारत्वबोधनाच्च । उपनिषदुपक्रमेऽपि
परप्राप्तिरूपफलबोधनाद् ऋचि तद्विचरणाच्च । तदभिमतविधा-
याः सदसदादिविकल्पेन साद्यनादिविकल्पेन च सर्वैरेव दूषित-
त्वाच्च । अत एव न द्वितीयः । बुद्धिकौशलस्याविधायामेव पर्यव-
सानात् । नाद्यः । लौकिकानामपि मणिमन्त्रैर्पद्यप्रभृतीनां देशकाल-
निमित्तवैचित्र्यवशाच्छक्तयो विरुद्धानेककार्यविषया दृश्यन्ते इत्या-
दिना, तस्माच्छब्दमूल एवातीन्द्रिययाथार्थ्यावगम इत्यन्तेन स्वय-
मेवासामञ्जस्यादर्शनस्य व्याख्यातत्वात् । अतो द्वितीयव्याख्यानस्य
सर्वप्रमाणसर्वसन्मार्गसंप्लव एव फलमतस्तथेत्यर्थः ॥ २७ ॥

आत्मनि चैवं विचित्राश्च हि ॥ ननु श्रुतौ केवलस्य ब्रह्मणः
कारणता निरूपिता तथापि देशकालौ त्वार्थकरणतया आवश्यका-
वित्याशङ्कामपि श्रुतिमेवालम्ब्य परिहरति । आत्मनीति * । तद्
व्याकुर्वन्ति । * सृष्टावित्यादि * । सूत्रे प्रथमश्चकारोऽवधारणार्थो
द्वितीयोऽप्यर्थः । एवम्पदार्थस्तु—सृष्टत्वादिति * । आत्मनि सृष्टत्वं
च, आत्मन्येवात्मनात्मानं सृजे हन्म्यनुपालय इति दशमस्कन्धे व्रज-
भक्तान् प्रति भगवतः सन्देशवाक्ये स्फुटम् । द्वितीयस्कन्धे च,
'स एष आद्यः पुरुषः कल्पे कल्पे सृजत्यजः । आत्मन्येवात्मनाऽऽत्मानं
संयच्छति च पाति चेति' ब्रह्मवाक्ये । श्रुतौ च, नासदासीन्नो स-
दासीदित्यादिषु ब्रह्मेतरनिषेधाच्च । तदानीमिति कालोक्तिस्तु बो-
धनार्थेति प्रागेवोक्तम् । अतो न जगत्सृष्टौ ब्रह्मणो देशकालापेक्षेत्य-
पि शब्दादेव सिद्धयतीत्यर्थः । भाष्ये तु सृष्टाविति फक्किकाया एव
विवरणम् । देशकालेत्यादि * । प्रथमं चकारमप्यर्थमङ्गीकृत्य पक्षा-

कालसृष्ट्यावप्यात्मन्येव साधिकरणस्य सृष्टत्वाच्च । बहिरन्तश्च जगत्-
सृष्टि वा आह विशेषाभावेन, अनन्तरोऽबाह्य इति । विरोधाभावो
विचित्रशक्तियुक्तत्वात् सर्वभवनसमर्थत्वाच्च ॥ २८ ॥

स्वपक्षदोषाच्च । ॥ २९ ॥

प्रधानवादिनोऽपि सर्वपरिणामसावयवत्वाऽनिसत्त्वादिदोषो
दुष्परिहरः । युक्तिमूलत्वाच्च तस्य । अचिन्त्यकल्पनायां प्रमाणा-
भावाच्च ॥ २९ ॥



न्तरमाहुः । * बहिरित्यादि * । * विशेषाभावेनेति * । तौल्येन ।
तथाच यथात्मनि सृष्टौ, न तत्र रथा न रथयोगा न पन्थानो भवन्य-
थ रथान् रथयोगान् पथः सृजत इत्यत्र न देशकालाद्यपेक्षा । एवं बहिः-
सृष्ट्यावपि, अनन्तरोऽबाह्य इति श्रुत्या सर्वत्र ब्रह्मण एकरूपताबोध-
नेनान्तर्बहिस्तुल्यत्वात् । अतो बहिरपि सृजन्नात्मन्येव सृजती-
त्यर्थः । ननु सा सृष्टिर्मायिकी, तत्र तथा युक्तम् । इयं तु सत्येति
कथमस्यां देशाद्यनपेक्षेत्यत आह । विचित्राश्च हीति * । हि यतो
हेतोः, परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया
चेति श्रुतेस्तस्य शक्तयो विचित्रा एव । तदेतद् व्याकुर्वन्ति । * वि-
रोधाभाव इत्यादि * एतेनेदमपि सूत्रं पूर्वपक्षिणः शङ्कुगढ्यमानि-
त्वात् प्रणीतमिति बोधितम् ॥ २८ ॥

स्वपक्षदोषाच्च ॥ भाष्यं तत्र निगदव्याख्यातम् । एवमनेना-
धिकरणेन वाक्यान्वयाधिकरणविषयवाक्योक्तं स्वत एव ब्रह्मणः
सर्वोपादानत्वं समर्थितं ज्ञेयम् ।

अन्ये तु परमाणुवादनिरासमप्यत्राङ्गीकुर्वन्ति । अणुवादिनो-
ऽप्यणुरण्वन्तरेण संयुज्यमानो निरवयवो यदि कात्स्न्येन संयुज्येत
तदा प्रथिमानुपपत्तेरणुत्वप्रसङ्गः । अथैकदेशेन संयुज्येत तदा निर-
वयवत्वकोप इति । इदञ्च दूषणं शिथिलम् । निरवयववेऽप्याकाशे
प्रादेशिकत्वाणावादि संयोगस्य तैरङ्गीकारात् । अत आचार्यैस्तदुपेक्षि-
तम् ॥ २९ ॥

सर्वोपेता च तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

सर्वशक्तिभिरुपेता उपगतः । चकारात् सत्यादिगुणयुक्तश्च ।
कुतः ? । तद्दर्शनात् । तथा वेदे दृश्यते । यः सर्वज्ञः सर्वशक्तिः,
सर्वकर्ता सर्वकाम इत्यादि ॥ ३० ॥

विकरणत्वान्नेतिचेत् तदुक्तम् ॥ ३१ ॥

कर्ता इन्द्रियवान् लोके । ब्रह्मणो निरिन्द्रियत्वात् कथं क-
र्तृत्वमितिचेत् । अस्य परिहारः पूर्वमेवोक्तः, श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वा-

सर्वोपेता च तद्दर्शनात् ॥ ब्रह्मण उपादानत्वस्य श्रुतिमात्रगो-
चरत्वाद् बहुधाद्यसंमतत्वेन पूर्वमुपादानत्व आशङ्कितान्, अमिन्न-
निमित्तोपादानत्वे चाशङ्कितान् दोषान् परिहृत्य कर्तृत्वे शङ्कामा-
नान् परिहर्तुमधिकरणान्तरमारभमाणस्तन्निर्वाहकं सर्वशक्तिसाहित्यं
प्रथमत आह । तद् व्याकुर्वन्ति । * सर्वशक्तिभिरित्यादि * । * उ-
पेता उपगत इति * एतेन तृजन्तोऽयं शब्दः, सुपां सुलुगितिसूत्रोक्त-
डादेशान्तो वेति ज्ञापितम् । * सत्यादिगुणयुक्त इति * ते च गुणाः
प्रथमस्कन्धे धरिण्या धर्मं प्रत्युक्ताः । 'सत्यं शौचं दया क्षान्तिस्त्या-
गः सन्तोष आर्जवम् । शमो दमस्तपः साम्यं तितिक्षोपरतिः श्रुतम् ।
ज्ञानं विरक्तिरैश्वर्यं शौर्यं तेजो बलं स्मृतिः । स्वातन्त्र्यं कौशलं का-
न्तिर्धैर्यं मार्दवमेव च । प्रागल्भ्यं प्रथयः शीलं सह ओजो बलं
भगः । गाम्भीर्यं सैर्यमास्तिक्यं कीर्तिर्मानोऽनहङ्कृतिः । एते चान्ये च
भगवन्नित्या यत्र महागुणाः । प्रार्थ्या महत्त्वमिच्छद्भिर्न विद्यन्ति स्म
कर्हिचिद्' इति । शेषं स्फुटम् ॥ ३० ॥

विकरणत्वान्नेति चेत् तदुक्तम् ॥ सर्वशक्तित्वोपगमे श्रु-
त्यन्तरविरोधमाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याकुर्व-
न्ति । * कर्तृत्वादि * । ननु यथा, स विश्वकृद् विश्ववि-
दात्मयोनिः सर्वकर्मा सर्वकाम इत्यादौ कर्तृत्वं श्रूयते तथा, अ-
चक्षुःकमभोत्रमवागमनः, न तस्य कार्यं करणं च विद्यत इत्या-

दित्यत्र । अनवगाह्यमाहात्म्ये श्रुतिरेव शरणं, नान्या वाचोयुक्ति-
रिति ॥ ३१ ॥

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ ३२ ॥

न ब्रह्म जगत्कारणम् । कुतः ? प्रयोजनवत्त्वात् । कार्यं हि
प्रयोजनवद् दृष्टं लोके । ब्रह्मणि पुनः प्रयोजनवत्त्वं सम्भावयितु-
मपि न शक्यते । आप्तकामश्रुतिविरोधात् । व्यधिकरणो हेतुर्नम-
मासो वा ॥ ३२ ॥

लोकवत्तु लीलकैवल्यम् ॥ ३३ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । लोकवल्लीला । न हि लीलायां
किञ्चित् प्रयोजनमस्ति । लीलाया एव प्रयोजनत्वात् । ईश्वरत्वा-

दौ विकरणत्वमपि श्रूयते । अतो विप्रतिषेधात् कथं कर्तृत्वमि-
ति चेद्, न । परिहारग्रन्थस्तु—अस्य परिहार * इत्यादिनोक्तः स्फु-
टः । श्रुतिस्तु, अपाणिपादो जवनो ग्रहीता, अन्धो मणिमविन्दत्
तमनङ्गुलिरावयत्, विश्वतश्चक्षुरत विश्वतोमुखः, सर्वतः पाणिपादं
तदित्यादिरूपा विरुद्धधर्माधारत्वादिबोधिकात्र ज्ञेया ॥ ३१ ॥

न प्रयोजनवत्त्वात् ॥ एवं साधितेऽपि कर्तृत्वे किञ्चिदाशङ्कते ।
तद् व्याकुर्वन्ति । * न ब्रह्मेत्यादि * अस्मिन् पक्षे निषेधार्थकनञः
पूर्वसूत्रादेवानुवृत्तिसम्भवाद् वैयर्थ्यमायातीति पक्षान्तरमाहुः । * न-
समास इति * । नैकधेत्यादिवन्नशब्देन सह सुप्सुपेति समासः ।
तथाच प्रयोजनरहितत्वात् कर्तृ ब्रह्मेत्यर्थः । तथा सतीदं पूर्वपक्ष-
सूत्रम् ॥ ३२ ॥

लोकवत्तु लीलकैवल्यम् ॥ समाधिं व्याकुर्वन्ति । * तुशब्द
इत्यादि * तथाच यथा लोके राजभिर्मृगयादि क्रियते, तत्र न मां-
साद्याहरणमन्यद् वा प्रयोजनम् । भृत्यादिभिरपि तत्सम्भवात् ।
किन्तु लीलैव प्रयोजनम् । अतो लोकेऽपि प्रयोजनं विना ईश्वरका-
र्यस्य दर्शनेन तत एव समाधानाच्चात्र पर्यनुयोगावकाश इत्यर्थः ।

देव न लीला पर्यनुयोक्तुं शक्या । सा लीला कैवल्यं मोक्षः ।
तस्य लीलात्वेऽप्यन्यस्य तत्कीर्तने मोक्ष इत्यर्थः । लीलैव केव-
लेति वा ॥ ३३ ॥

बैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वात् तथाहि

दर्शयति ॥ ३४ ॥

कांश्चित् सुखिनः कांश्चिद् दुःखिनश्च प्रलयं च कुर्वन् विषमौ
निर्घृणश्चेति चेन्न । सापेक्षत्वात् । जीवानां कर्मानुरोधेन सुखदुःखे
प्रयच्छतीति । वादिबोधनायैतदुक्तम् । वस्तुतस्त्वात्मसृष्टेर्वैषम्यनैर्घृ-
ण्यसम्भवनैव नास्ति । दृष्टिवद् भगवान् बीजवत् कर्म । श्रुतिरेव
तथा दर्शयति । एष ह्येव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य

लीलापद्मादेवोत्तरसिद्धौ कैवल्यपदस्य किं प्रयोजनमत आहुः । *
सां लीलित्यादि * । लक्षणादोषादरुच्या पक्षान्तरमाहुः * लीलैवे-
त्यादि * सैव प्रयोजनं सैव वा मोक्षः । तथाच तत्सामर्थ्यस्य स्वरू-
पस्य च बोधनाय कैवल्यपदोक्तिरित्यर्थः ॥ ३३ ॥

बैषम्यनैर्घृण्ये न सापेक्षत्वात् तथाहि दर्शयति ॥ कर्तृत्व एव
पुनः किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । तद् व्याकुर्वन्ति । * कांश्चिदित्या-
दि * ननु कर्मानुरोधेन सुखदुःखदाने स्वातन्त्र्यहानिस्तदनुरोधाना-
दरे वैषम्यादिदोषापत्तिरित्युभयथापि दोषान्नायं वादः साधीयानिति
मीमांसकादिशङ्कनयामाहुः । * वादीत्यादि * पूर्वं तदनन्यत्वादि-
सूत्रैः सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वं, जीवस्यापि ब्रह्मात्मकत्वं च प्रतिपादयन्
यदत्र सापेक्षत्वं हेतूकरोति तेन ज्ञायते वादिबोधनायेदमिति । यतो
वादिभिर्बहुशो लोकानुसारेणैव चोद्यते । अतो नात्र कोऽपि शङ्कन-
लेश इत्यर्थः । बहु स्यामिति श्रुत्यर्थमनुरुद्ध्य सिद्धान्तरीत्या समा-
धिमाहुः । * वस्तुत इत्यादि * । किञ्च । जीवसुखदुःखयोर्ब्रह्मणः
साधारणकारणतैव श्रुत्यभिप्रेता, न त्वसाधारणा अतोऽपि न दोषगन्ध
इत्याहुः । * वृष्टीत्यादि * । ननु श्रुत्यैव समाधानसम्भवे पुनरुद-

उत्तिनीपति । एष उ एवामाधु कर्म कारयति तं यमशो निनीपति ।
पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेन कर्मणेति च । सापेक्ष-
मपि कुर्वन्नीश्वर इति माहात्म्यम् ॥ ३४ ॥

न कर्माविभागादितिचेन्नानादित्वात् ॥ ३५ ॥

न, कर्मविभागात् कार्योद्गमात् पूर्वं सम्भवति. पश्चात्तदन्यो-
न्याश्रय इतिचेन्न । अनादित्वात् । वीजाङ्कुरवत् प्रवाहस्याना-
दित्वात् ॥ ३५ ॥

उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च ॥ ३६ ॥

रमर्दनेन शूलोत्थापनवदाशङ्कोत्थापनस्य किं प्रयोजनम् । प्रक्षालनप-
ङ्कन्यायेनैतदनुल्लेखस्यैव युक्तत्वादित्यत आहुः * सापेक्षमित्यादि * ।
तथाच माहात्म्यबोधनमेव प्रयोजनमित्यर्थः ॥ ३४ ॥

न कर्माविभागादितिचेन्नानादित्वात् ॥ कर्मसापेक्षत्वमत्राक्षि-
प्य साध्यते । तद् व्याकुर्वन्ति । * न, कर्मत्यादि * । यदुक्तमीश्वरो
जीवकर्मसापेक्ष इति न वैपम्यादिदोषसम्बन्धस्तत्रेति । तदयुक्तम् ।
सृष्ट्यादौ, सदेव सौम्येदमग्र आसीदिकमेवाद्वितीयमिति ब्रह्मतरनि-
वेधेन तदानीं, यथाग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा इति श्रुत्युक्तस्य कार्योद्-
गमरूपस्य विभागस्याभावात् ततः पूर्वं जीवामावेन तच्छरीरसा-
कर्म पूर्वं न सम्भवति । येन वैपम्यादि समाधीयेत । अथ विभागो-
त्तरभाविना कर्मणा समाधानम् । तदप्ययुक्तम् । कर्मणः शरीरसाध्य-
त्वेन शरीरसम्बन्धस्य च कर्मसाध्यत्वेनान्योन्याश्रयादित्येवं सूत्रांशेना-
शङ्क्य तत् समाधत्ते । नानात्वादिति * । स्यादन्योन्याश्रयो यदि
शरीरकर्मव्यक्ती द्वे एव स्याताम् । तच्च नास्ति । वीजाङ्कुरवच्छरीर-
कर्मप्रवाहस्यानादित्वात् । असौ विभागोत्तरं सापेक्षत्वात् सुषटः
समाधिरित्यर्थः ॥ ३५ ॥

उपपद्यते चाप्युपलभ्यते च ॥ नन्वयं समाधिरसमाधिरेव ।
सृष्टेः पूर्वं विभागाभावेन प्रवाहानादित्वस्य वक्तुमशक्यत्वादित्या-

कथमनादित्वमितिचेद्, उपपद्यते । अन्यथा कस्य संसारः ।
कृतहान्यकृताभ्यागमप्रसङ्गश्च । उपलभ्यते च श्रुतिस्मृतयोः । अनेन
जीवेनात्मनेति सर्गादौ जीवप्रयोगादनादित्वम् । तपसैव यथा पूर्वं
स्रष्टा विश्वमिदं भवानिति च ॥ ३६ ॥

सर्वधर्मोपपत्तेश्च ॥ ३७ ॥

शङ्कयामिदं सूत्रं प्रवचृत इति स्फुटीकुर्वन्तो व्याचक्षते * कथमित्यादि * । सूत्रे अपिः पूर्वपक्षिगर्हायाम् । स्वयं यौक्तिकः सन् युक्तिं विस्मरतीति । युक्तिमाहुः * अन्यथेत्यादि * । * अन्यथेति * यदि जीवोऽनादिर्न स्यात् । प्रथमश्चोऽवधारणार्थो, द्वितीय उक्तसमुच्चयार्थः । स्मृतिस्तु तृतीयस्कन्धतवमाध्यायस्या । तथाच प्रलयनैकदश्यायां सदसत्कर्मकरणोत्तरं प्रलये जाते जीवानां ब्रह्मरूपत्वात् तदानीं कर्मफलभोगाभावात् कृतहानिः । पुनः सृष्ट्यारम्भदश्यायां विस्फुलिङ्गवद्विभागेऽपि ब्रह्मरूपताया अनपेत्तत्वेन तदानीमपि भोगायोगाच्च कृतहानिः । सृष्ट्यारम्भे ब्रह्मरूपतयातिशुद्धानां पुनः सकलदुःखनिवहसाधनीभूतशरीरसम्बन्धादकृताभ्यागमप्रसङ्गश्च स्यादत एतयोपपत्त्या जीवस्थानादित्वम् । नचास्याः शुष्कतर्कत्वं, येनास्या अप्रतिष्ठानं स्यात् । यतोऽनेनेति श्रुतौ सर्गादावेव जीवपदस्य सिद्धवत् प्रयोगात् । नच सा भाविनी सञ्जेति युक्तम् । उक्तस्मृतौ यथापूर्वमिति पदेन नामरूपसम्बन्धानादित्वस्य बोधनात् । अतोऽविभागदशायामपि नामरूपसम्बन्धसत्त्वात् । श्रुतौ च व्याकरवाणीति कथनेन तत्प्रख्यातिमात्रस्य सृष्ट्याविमप्रेतत्वात् सर्वानादित्वे तत्कर्मानादित्वमपि श्रुतिसिद्धम् । तथा सति तत्सापेक्षतापि तथेति पूर्वोक्तः समाधिरव्याहृत एवेत्यर्थः ॥ ३६ ॥

सर्वधर्मोपपत्तेश्च ॥ नन्वेवं सति प्रलये नामरूपविभागानर्ह-
रूपेणैव सर्वावस्थानं सिद्धतीत्यविभागलक्षणस्यैवाद्वैतस्य सिद्धिर्न
शुद्धाद्वैतस्येत्यद्वितीयश्रुतिविरोधो दुष्परिहर इत्याशङ्क्यायां तं विरोधं

उपसंहरति । वेदोक्ता धर्माः सर्वे ब्रह्मण्युपपद्यन्ते । सर्वसमर्थ-
त्वादिति ॥ ३७ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीबल्लभाचार्यविरचिते

ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य

प्रथमः पादः ॥ २ ॥ १ ॥

परिहरन् स्वोक्तमुपसंहरतीत्याहुः । * उपसंहरनीत्यादि * । तथाच
यथा नारदपरीक्षायां, 'चित्रं वत यदेकेन त्रयुगा युगपत् पृथक् ।
गृहेषु द्वयष्टसाहस्रं स्त्रिय एक उदावहद्' इत्युपक्रमे कथनात्, त-
मेव सर्वगोहेषु सन्तमेकं ददर्शहेत्युपसंहारे कथनाच्च नानागृहेषु
तत्तत्कार्याणि कुर्वतः पृथग्विद्यमानत्वेऽपि न रूपभेदस्तथात्राविभागेन
सर्वेषां रूपाणां विद्यमानत्वेऽपि नाद्वितीयत्वभङ्गः । विचित्राश्च हीत्य-
नेनैतत्समाधेः पूर्वमेव कृतत्वादित्यर्थः । एतेन, न कर्मेति सूत्रद्वयमा-
दायाविभागाद्वैतमविनाभावाद्वैतं वा ये रोचयन्ते, ये चाद्वितीयादि-
श्रुतिमादाय प्रपञ्चमायिकत्वं रोचयन्ते ते उभयेऽपि निरन्ता वेदि-
तव्याः । तेन विरुद्धधर्माश्रयं सर्ववादानवसरं नानावादानुरोधि स-
माश्रयधिकरहितं ब्रह्मेति सिद्धम् ।

एवमस्मिन् पादे युक्त्या नानाविधः श्रुतिषु यो विप्रतिषेधः
स परिहृतः ॥ ३७ ॥

इति श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणनखचन्द्रनिरन्तहृदयध्वान्तस्य
पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे द्वितीयाध्यायस्य

प्रथमः पादः ॥ २ ॥ १ ॥

द्वितीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ।

रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम् ॥ १ ॥

स्वतन्त्रतया सर्वे वादा निराक्रियन्तेऽस्मिन् पादे ।

रचनानुपपत्तेश्च नानुमानम् ॥ प्रथमे पादे सांख्यं निराकृत्य तन्निराकरणप्रसङ्गे, एतेन शिष्टापरिग्रहा अपि व्याख्याता इति सूत्रेण शिष्टापरिग्रहरूपं दोषं प्रदर्श्य अन्ये च वादा निराकृताः । तथापि केषाञ्चन मन्दमतीनां तदुक्तयुक्तिष्वभासतामानाभावे श्रद्धोत्पत्तौ स्वार्थविभ्रंशः स्यात् स मा भूदिति करुणया तदुक्तयुक्तीराभासीकर्तुं द्वितीयः पाद आरभ्यते इति पूर्वं पादार्थनिरूपणे सूचितम् । तदत्र स्मारयन्ति * स्वतन्त्रतयेत्यादि * । तत्र प्रथमे पाद उपपादितः स-त्कार्यवादः परिणामवादश्च सांख्यवादे सिद्धान्ते च तुल्य इति सांख्ये श्रद्धा शीघ्रमास्तिकस्योत्पद्येतेति तन्निरासाय प्रथमं तदेव निराक्रियते दशभिः सूत्रैः । तेषां चैवं मतम्—‘मूलप्रकृतिरविकृतिर्महदाद्याः प्रकृतिविकृतयः सप्त । षोडशकश्च विकारो न प्रकृतिर्न विकृतिः पुरुषः’ इति । तत्र साम्यावस्थोपलक्षिता वा अकार्या वा गुणाः प्रकृतिः । प्रकृतित्वं च प्रकर्षेण करोतीति व्युत्पत्त्या तत्त्वान्तरारम्भकत्वम् । गुणास्तु, सत्त्वं लघु प्रकाशकं, रज उपष्टम्भकं चलं, तमो गुर्वावरकमिति कार्यलक्षणलक्षिता यथायथं प्रीत्यप्रीतिविषादात्मकद्रव्यस्वरूपा अतीन्द्रियाः कार्यैकोन्नेयाः । गुणक्षोभस्य पाश्चात्यत्वात् साम्यावस्था सर्वेषां कारणभूतेति मूलप्रकृतिरित्युच्यते । सा एका अचेतना अनेकचेतनभोगापवर्गार्था नित्या सर्वंगता सततविक्रिया न कस्यचिद् विकृतिः । महद्हङ्कारपञ्चतन्मात्राः सप्त प्रकृतिविकृतयः । तत्र महानहङ्कारस्य प्रकृतिर्मूलप्रकृतंर्विकृतिः । अहङ्कारस्त्रिविधो, वैकारिकस्तैजसस्तामसश्च । तत्र वैकारिको मनसः प्रकृतिः । तैजस इन्द्रियाणाम् । तामसः शब्दस्पर्शरूपरसगन्धाख्यानां पञ्चतन्मात्राणाम् । महत्तस्तु विकृतिस्त्रिविधोऽपि । पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणि । श्रोत्रत्वग्-

ग्राणहप्रसनाख्यानि । पञ्च कर्मेन्द्रियाणि वाक्पाणिपादपायूपस्थानि ।
मन उभयनायकम् । पृथिव्यग्नेजोवाय्वाकाशाः पञ्च महाभूतानि एत
इन्द्रियादयः षोडश विकाराः । पुरुषस्तु परिणामशून्यत्वात् कस्यापि
प्रकृतिः । नित्यत्वेनाजन्यत्वात् कस्यापि विकृतिः । अत एव निर्द्धर्म-
कश्चैतन्यमात्रस्वरूपो निष्क्रियः सर्वगतः प्रतिशरीरं भिन्नश्च । तत्र
निर्विकारत्वान्निष्क्रियत्वाच्च न पुरुषस्य कर्तृत्वम् । प्रकृतेस्तु तदुभ-
यवत्त्वात् कर्तृत्वं परिणामित्वं चेति । तच्च प्रकृतेः कारणत्वमेवमनु-
मिमते, 'भेदानां परिमाणात् समन्वयाच्छक्तितः प्रवृत्तेश्च । कारण-
कार्यविभागाद्विभागाद् वैश्वरूप्यस्य । कारणमस्त्यव्यक्तम्' इति ।
अर्थस्तु विश्वं रूपं यस्मिन्निति विश्वरूपं जगत् । विश्वरूपमेव वैश्व-
रूप्यम् । स्वार्थं ष्यञ् । तस्याऽव्यक्तं कारणमस्ति । तत्र पञ्च हेतवः ।
भेदानां परिमाणात् । भेदा महदादिभूतान्तास्तेषां परिमाणात् । अ-
व्यापित्वाद्, व्याप्यत्वादिति यावत् । कारणे सत्कार्यमिति स्थितम् ।
तथाच विवादाध्यासिता भेदाः स्वसजातीयाव्यक्तकारणकाः । तद-
व्याप्यत्वात् । ये यज्जातीयव्याप्यास्ते तज्जातीयाव्यक्तकारणकाः ।
यथा घटादय इति । एवं, समन्वयाद्, भिन्नानां स्वरूपता समन्वयः,
अविनाभावो वा । तथाच, विमता भेदान्तथा । तद्भिन्नत्वं सति त-
त्स्वरूपत्वात् । तदविनाभूतत्वाद्वा । यदेवं तदेवं घटादिवदिति ।
किञ्च । शक्तितः प्रवृत्तः । शक्तिः स्वान्तःस्थाविभावकत्वम् । तथाच
यद् यच्छक्तितः प्रवृत्तं तत् तत्कारणकम् । यथा घटादिकं मृत्कार-
णकम् । तथैवैतेऽव्यक्तशक्तितः प्रवृत्तान्तत्कारणका इति । यद्वाऽत्र
हेतुद्वयम् । तथा सति यद् यच्छक्यं, तत् तत्कारणकम् । यथा घटा-
दयो मृदः । तथैते परम्परया परमाव्यक्तस्येति । एवं, यद् यत्प्रवृत्ति-
सम्पाद्यं तत् तत्कारणकम् । यथा घटादिः कुलालादेः । एवमेव
महदादयोऽव्यक्तस्येति । अयं च हेतुः सामान्यतः कारणत्वं वा क-
र्तृत्वं वा साधयति । किञ्च । कारणकार्यविभागाद्विभागात् ताभ्या-
मित्यर्थः । तथाच ये उत्पत्तौ यतो विभक्ताः प्रलये च यद्विभक्तास्ते
तत्कारणकाः । यथा घटादयो मृदः । एवमेतेऽपि परम्परया साक्षा-
च्च परमाव्यक्तादुत्पत्तौ विभक्ता प्रलये च तद्विभक्ता इत्येतैरपि
तत्कारणकैर्भवितव्यमिति ।

रामानुजाचार्यास्तु—यद् विचित्रसन्निवेशं तत् कार्यम् ।

लोकानां भूर्भुवादीनामचेतनेन केवलेन प्रधानेन रचना नो-

यथा तनुभवनादि । जगदपि विचित्रसन्निवेशमिति तेनापि कार्येण भवितव्यमिति सामान्यतो दृष्टेन जगतः कार्यत्वमनुमाय तेन सिद्धे कारणपूर्वकत्वे ततः किं कारणमित्यपेक्षायां तत्साधनाय समन्वयादयो हेतव इत्येवं सांख्यतत्त्वकौमुद्युक्तप्रकारेण सरूपत्वं समन्वयं देशकालपरिच्छिन्नत्वं परिमाणमङ्गाकृत्य व्याकुर्वन्ति ।

भास्कराचार्यास्तु—अविनाभावरूपमन्वयमङ्गीकृत्य सुखदुःखमोहान्विता बाह्या आध्यात्मिकाश्च भेदा दृश्यन्ते । ये च यदन्वितास्ते तदेककारणपूर्वकाः । यथा घटशरावादयो मृदन्विता मृदेककारणपूर्वका एव सुखदुःखमोहान्वितं जगत् त्रिगुणकारणकमित्येवं व्याकुर्वन्ते । परिणामं च द्विविधम् । रूपतः संख्यातश्चेत्याहुः ।

तत्र भिन्नानां सरूपत्वरूपो यः समन्वयस्तस्य न स्वसजातीयाव्यक्तकारणकतासाधकत्वम् । सदृशे मित्रादौ तस्य सत्त्वेन हेतोर्व्यभिचारात् । द्विविधपरिमाणेऽपि संख्यापरिमाणं न साधकम् । एकत्वसंख्यासंख्यातत्वस्य कारणेऽपि सत्त्वाज्जातिसंख्यासंख्यातत्वस्य व्यक्तौ सत्त्वेन व्यभिचाराच्च । अतः पूर्वव्याख्यातरीत्यैव प्रधानस्य कारणत्वानुमानम् । तदत्र रचनानुपपत्तिसूत्रेण दूष्यते । तद् व्याकुर्वन्ति । * लोकानामित्यादि * यत् पूर्वं परिमाणादिभिर्हेतुभिर्जगत्कारणत्वेन प्रधानमनुमीयते तदनुमानं न कर्तव्यम् । कुतः ? । रचनानुपपत्तेः । रचना हि बुद्धिपूर्विका वा, प्रतिनियतदेशकालव्यवस्थापिका वा, चेतनस्पर्शना वा क्रिया । सात्र लोकानां भूर्भुवादीनामचेतनेन केवलेन प्रधानेन नोपपद्यते । तथाच भूरादिलोकरचना न केवलाऽचेतनकारणिका । रचनात्वात् । गृहादिरचनावत् । भूरादिलोका नाचेतनकर्तृकाः । चेतनस्पर्शनक्रियात्मकरचनाविषयत्वात् । घटकुड्यादिवत् । प्रधानं स्वतोऽकर्तृ । अचेतनत्वात् । सत्त्मादिवदित्यादिभिः प्रयोगैः सत्प्रतिपक्षत्वादर्थान्तरापादकत्वाच्च न तैरनुमानैः कारणत्वेन प्रधानमनुमातुं शक्यमित्यर्थः । नन्वेवमेतैः प्रयोगैः कर्तृत्वस्यैवासिद्धिर्न तु कारणत्वस्येति बाधकामावात् पूर्वोक्तैरन्वयादिभिः प्रधानस्य परिणाम एव तादृशाऽस्तु । तथा सात

पपद्यते । रचितत्वादेव न परिणामः । सर्वस्य संक्षेपमज्ञान् ।

अतश्चेतनकर्तृका रचना नाचेतनेन प्रधानेन कर्तुं शक्या ।
तस्मात् कारणत्वेन प्रधानं नानुमातव्यम् । अन्यथोपपत्त्या वा-
धितमेवानुमानमिति चकारार्थः ॥ १ ॥

तस्य कारणत्वानपायाञ्च कश्चिद्दोष इत्यत आहुः । * रचितत्वादि-
त्यादि * भवतां मते पुरुषो निष्क्रिय इति क्रिया शक्तिप्राधानिकी ।
तथाच सति रचनापि तस्यैव धर्मो, न पुरुषस्य । अद्विषयाश्च लोका-
स्तत्कर्तृका, अतो न तत्परिणामः । यथा घटादिः कुलालादेः ।
किञ्च । भूरादयो लोका यदि प्रकृतिपरिणामभूताः स्युः, सर्वे श्लि-
ष्टाः स्युः । लोके परिणतत्वसंश्लिष्टत्वयोर्नियमस्य दध्यादिषु दर्श-
नात् । यदेवं तदेवम् । यथा घटकुड्यमन्धानाह । किञ्च । कार्ये
द्विविधम्—आरब्धं, परिणामभूतञ्च । तत्र निमित्तव्यापारजन्यं यत्
तदारब्धम् । तदेव च रचितम् । यथा गृहादिकम् । यत् पुनरुपा-
दानव्यापारप्राधान्येन वा, तन्मात्र व्यापारेण वा जन्यते, तत् परि-
णामभूतम् । यथा हरिद्राचूर्णसंयोगजन्यं कुङ्कुममिति । यथाच दध्या-
दि । रचितत्वपरिणामयोश्चतरेतरविरुद्धत्वं लोके पश्यम् । अतोऽत्र
परिणामाङ्गीकारे रचितत्वानिस्तदङ्गीकारे च परिणामत्वानिरिति तु-
न्दिलसुरतन्यायादेकस्मिन् कार्यमुभयरूपत्वाङ्गीकारे एकस्मिञ्च का-
रणे उपादानत्वनिमित्तत्वयोरङ्गीकारो लोकविरुद्धः, प्रत्यनुमानवा-
धितत्वान्न्यायविरुद्धश्चेत्यर्थः । सिद्धं वदन्तः सैवानुमानपदस्यार्थ-
माहुः । * अत इत्यादि * । तथाचानुमीयत इत्यनुमानम् । भाषे
ल्युडित्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु—कृत्यल्युटो बहुलमिति बाहुलकात् क-
र्मेणि ल्युट् । यदनुमीयते तदनुमानमिति सौवानुमानपदस्यार्थ-
माहुः ।

चकारप्रयोजनमाहुः । * अन्यथेत्यादि * । अन्यथोपपत्तिः
प्रतिपक्षानुमानं तथा कृत्वा सांख्योक्तं पूर्वमनुमानं पक्षे साध्यशून्य-
मेव क्रियत इति बोधनं चकारेण क्रियते इत्यर्थः । एवं सत्प्रतिपक्षो-
र्थान्तरं बाधश्चेति दोषत्रयं दर्शितम् ॥ १ ॥

प्रवृत्तेश्च ॥ २ ॥

भुवनानि विचार्य जनान् विचारयति । सर्वस्य तत्परिणामे

प्रवृत्तेश्च ॥ ननु पूर्वहेतुनैव निरस्ते सांख्यमते हेत्वन्तरस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * भुवनानीत्यादि * । रचना द्विविधा । भुवनरचना जनरचना चातत्र जनरचना शुक्रशोणितपरिणामभूता । अतो रचनात्वहेतुकेऽनुमाने जनशरीररचनाया रचनाविषयत्वहेतुके च जनशरीरस्याचेतनत्वहेतुके च शुक्रशोणितयोर्दृष्टान्तीकरणे तेषां साधारणत्वापत्त्या न तन्मतदूषणं, न वा पूर्वोक्तन्यायावतार इति तत्समर्थनार्थं हेत्वन्तरेण तान् विचारयतीत्यर्थः । तद् व्युत्पादयन्ति * सर्वस्येत्यादि * प्रवृत्तिर्हि प्रयत्नस्तपूर्विका क्रिया वा । तथाच सर्वस्य प्रकृतिपरिणामत्वे शरीरोत्पादनाय मातापित्रोः प्रवृत्तिर्नोपपद्यते । अथमर्थः । अचेतनस्य स्वत एव प्रवृत्तौ शुक्रशोणिते अपि चेतनप्रवृत्तिमन्तरेण स्वत एव जनशरीराणि जनयेतां, न तु मातापित्रोः प्रवृत्तिमपेक्षेताम् । अपेक्षा त्वस्ति । बहिः पतितयोः संसृष्टयोरपि तयोः शरीरसम्भवादर्शनात् । पोषणादिनैव तत्समग्रत्वदर्शनाच्च । अत एव गर्भस्त्रावादौ शरीरस्यासमग्रता दृश्यते । तेन चेतनाधिष्ठितयोरेव तयोः प्रवृत्तिर्न त्वनाधिष्ठितयोः । अतो जनरचनादिदृष्टान्तै रचनात्वादीन् हेतून् साधारणोक्त्य पूर्वोक्तैरन्वयादिभिः प्रधानं न कारणत्वेनानुमातुं शक्यम् । अस्मदुक्तेषु हेतुषु रचनात्वे प्रवृत्तिपूर्वकत्वेन विशेषिते मातापितृप्रवृत्तिपूर्वकशुक्रशोणितपरिणामात्मकशरीररचनया दृष्टान्तिते रचनाविषयत्वे च तथा विशेषिते पुरुषशरीरेण च दृष्टान्तिते अचेतनत्वे च प्रवृत्तिमन्त्वेन विशेषिते जीवच्छरीरेण च दृष्टान्तिते साधारण्यनिवृत्तौ दोषामात्रादित्यर्थः । ननु केवलचेतनस्यापि प्रवृत्त्यदर्शनात् प्रवृत्तिरपि विशिष्टधर्म एव । तथा सति तत्र कस्य प्राधान्यमित्यपेक्षायां चेतनस्य निष्कलत्वनिष्क्रियत्वाभ्यां न प्राधान्यम्, अपि त्वचेतनस्यैवेति प्रवृत्तेरपि नैमित्तिकाचेतनधर्मत्वाद्भ्रान्त्यादिषु प्रतिपक्षादिदोषः,

प्रवृत्तिर्नोपपद्यते प्रधानस्य वा प्रथमप्रवृत्तिः । यद्यपि प्रधानकार-
णवादे फलपर्यन्तमङ्गीक्रियमाणे न किञ्चिद् दूषणम् । कृतिमात्र-
स्य प्रधानविषयत्वात् । तथापि वादिनं प्रति लोकन्यायेन वक्तव्य-

किन्तु रचनादिष्वेव दोष इत्यत आहुः । * प्रधानस्येत्यादि * नि-
मित्तसंसर्ग एव नैमित्तिकधर्मसम्भवान्निमित्तभूतचेतनसंसर्गस्य मा-
र्वदिकत्वे सृष्टिस्थितिप्रलयादिकालविभागानुपपत्तः कादाचिन्कत्वे च
हेतोर्वक्तुमशक्यत्वात् प्रधानस्य या प्राथमिका प्रवृत्तिः सृष्ट्यर्था,
सैव नोपपद्यते । तथाच तव मते चेतनाधिष्ठानस्यापि वक्तुमशक्य-
त्वेन हेतोः सविशेषणस्याप्युपादाने त्वन्मतासिद्धिरित्यर्थः । ननु
तस्याः स्वभाव एव तादृशोऽतो न किञ्चिद् दूषणमित्याकाङ्क्षयां तद-
नूद्य दूषयन्ति । * यद्यर्पात्यादि * धेनुवद् वत्साय पुरुषार्थे स्वभा-
वत एव तस्याः प्रवृत्तिः । नर्तकीवत् सर्वप्रदर्शनोत्तरं स्वतः एव का-
र्यान्निवृत्तिरित्येवं कृतिमात्रस्य प्रधानविषयत्वमङ्गीकृत्य फलपर्यन्तं
प्रधानकारणवादेऽङ्गीक्रियमाणे स्वभाववादाश्रयणात् किञ्चिद् दूष-
णम् । रचनाप्रवृत्त्योः कालनियमस्य च स्वभावादेव सम्भवात् ।
तथापीदं शास्त्रं तर्कमाश्रित्य प्रवृत्तं, न तु श्रुत्युपपद्यम् । तदीयव्या-
ख्यानस्य श्रुत्यन्तरविरोधेन लक्षणाप्राप्तेन च व्याख्यानभासत्वात् ।
अतस्तर्कालम्बने वादिनं प्रत्यापि लोकन्यायेन वक्तव्यम् । तत्र लोके
चेतनाचेतनव्यवहारोऽस्ति । चेतन्य जस्युच्चाण्डजोद्भिज्जस्वेदजभेदेन
चतुर्विधाः । सशरीरा जीवा अलौकिका मुक्ता अशरीराश्चेतनास्ते-
भ्योऽन्ये घटादयो रथादयश्च ते अचेतना इति । तन्न्यायेनात्र सूत्रेषु
विचारस्तथा सति प्रकृतेः पञ्चविधेषु चेतनेष्वप्रवेशाद्चेतनत्वमिति ।
तत्र धेनुनर्तकीदृष्टान्ताभ्यां प्रवृत्तिर्निवृत्ती प्रतिवादिनं प्रति न वक्तुं
शक्ये । लोके तयोश्चेतनत्वेनैव व्यवहारात् । अभ्युपगमस्य स्वमात्र-
सन्तोषकत्वेनानुत्तरत्वात् । अत एतावन्मात्रेणैव तन्निग्रहे सिद्धे न
किञ्चिद्विचारणीयम् । प्रवृत्तिः कस्य धर्मः ? । यत्र दृष्टा तस्य वा ?
यत्संयुक्ते दृष्टा तस्य वेति शङ्कयां यस्मिन् दृष्टा तस्यैव सेति युक्त-
म् । प्रवृत्तितदधिष्ठानयोः प्रत्यक्षत्वात् केवले चेतने क्वचिदपि प्रवृ-
त्त्यदर्शनात् । अत एव बान्धवव्यातिरेकसिद्धत्वाच्चैतन्यमपि देहधर्म

म् । तत्र लोके चेतनाचेतनव्यवहारोऽस्ति । चेतनाश्चतुर्विधा जीवाः
सशरीरा अलौकिकाश्च । अन्ये अचेतनाः । तन्न्यायेन विचा-
रोऽत्रेति न किञ्चिद् विचारणीयम् ॥ २ ॥

पयोऽम्बुवच्चेत् तत्रापि ॥ ३ ॥

यथा पयो विचित्रफेनरचनां करोति, यथा वा नद्यादिजलं
स्वत एव स्पन्दत इीचेत् । न । तत्रापि दोहनाधिश्रयणे मेघानां
चेतनानामेव सत्त्वात् ।

एवेति लोकायनिर्देशेनम् । तस्माद्चेतनस्यैव धर्मः प्रवृत्तिरिति
पूर्वपक्षमुद्भाव्य, न ब्रूमः यस्मिन्नचेतने प्रवृत्तिर्दृश्यते न तस्य सेति ।
किन्तु सा चेतनाद्भवतीति ब्रूमः । तद्भावे भावात् तदभावे चाभा-
वात् । यथा काष्ठादिनिष्ठापि दाहप्रकाशलक्षणा क्रिया केवलेऽनले-
ऽनुपलभ्यमानापि ज्वलनान्वयव्यतिरेकानुविधानात् तन्निमित्तैवेत्या-
दिकमेकदेशिभिर्बिम्बारितं तल्लोकन्याये देहस्यैव चेतनत्वेन समा-
धानात् विचारणीयमित्यर्थः ॥ २ ॥

पयोऽम्बुवच्चेत् तत्रापि ॥ ननु मास्तु धेनुनर्तकीदृष्टान्तेन
प्रवृत्तेरचेतनधर्मत्वं तथापि क्षीरजलदृष्टान्तेनाचेतनधर्मत्वं त-
स्याः साधयिष्याम इत्याशङ्कनयां समाधत्ते । पय इत्यादि * ।
तद् व्याकुर्वन्ति । * यथा पय इत्यादि * यथा दुह्यमाने-
ऽधिश्रीयमाणे च पयसि दृश्यमानां विचित्रां फेनरचनां केवलं पय
एव करोति । यथा वा नद्यादिजलं स्वत एव प्रस्रवति । न तत्र चेतन-
संसर्गलेशोऽपि । तथा प्रधानमपि प्रवर्तते । विचित्रलोकरचना के-
वलाचेतनकर्तृका, रचनात्वात् । दुह्यमानपयःफेनरचनावत् । बन्धा-
द्यर्था प्रधानप्रवृत्तिः केवलाचेतनधर्मः, प्रवृत्तित्वात् । नद्यादिस्पन्दन-
प्रवृत्तिवदित्यनुमास्यामहे इत्युच्यते चेत् । न । कुतः ? । तत्रापि
तस्मिन् दृष्टान्तद्वयेऽपि दोहनाधिश्रयणयोश्चेतनकर्तृकयोरेव प्रयोज-
कतया सत्त्वात् । नदीप्रस्रवणेऽपि चेतनानां मेघानां प्रयोजकानां स-
त्त्वात् । तथाच दृष्टान्तद्वयेऽपि चेतनप्रयुक्तत्वस्य विद्यमानत्वेन हेतोः
सपक्षराहित्येन व्याप्तिप्रहाभावान्नानुमानमित्यर्थः । ननु यथा क्षीरम-

व्याख्यानान्तरे त्वन्नाम्बुवदित्युच्येत । द्वितीयस्य समाधानं
नोभयवादिस्मृतम् ॥ ३ ॥

व्यतिरेकानवस्थितेश्चानपेक्षत्वात् ॥ ४ ॥

चेतनं स्वत एव वत्सविवृद्धये प्रवर्तते । यथा वा नद्यादिजलं स्वभा-
वत एव लोकोपकाराय स्पन्दत एवं प्रधानमपि स्वभावन एव पुरु-
षार्थसिद्धये प्रवर्तत इत्याशङ्क्यामुभयवादिप्रसिद्धे रथादावचनेने
केवलस्य प्रवृत्त्यदर्शनाच्छास्त्रे च, योऽस्तु तिष्ठन् योऽन्तरो यमय-
ति, एतस्यैवाक्षस्य प्रशासने गार्गी प्राच्यो नद्यः स्पन्दन् इति चेतन-
कर्तृकत्वश्रावणात् साध्यरक्षनिक्षिप्त एवायमुपन्यास इत्येकदेशि-
कृतव्याख्यानेऽपि प्रकृतार्थसिद्धेस्तत् कुतोऽनादृत्यान्यथा व्याख्यायत
इत्यत आहुः । * व्याख्यानान्तर इत्यादि * । पूर्वत्र रचनाप्रवृत्त्योरनु-
पपत्त्या पूर्वपक्षिणोऽसङ्गतवादित्वमुक्तमिति तेन तदेव दृष्टान्तेन नि-
वारणीयम् । अत एव दृष्टान्तद्वयमत्र सूत्र उक्तम् । यदि लोकोपका-
राय प्रवृत्तिमात्रमेव दूष्यत्वेनाभिप्रेतं स्यात् तदा प्रवचनसूत्रेषु
अचेदनेनत्वेऽपि क्षीरवच्चोष्ठितं प्रधानस्येति कथनात् तन्मात्रमेवास्मिन्
सूत्रे क्षीरपदेनानूदितं स्यात् । यदि च तदभिप्रेता पुरुषोपकारकता
दूष्यत्वेनात्राभिप्रेता स्यादन्नाम्बुनोस्तथात्वस्य लोकप्रसिद्धत्वादन्ना-
म्बुवदित्युच्येत । अतो भिन्नैवेयं युक्तिरिति तथा व्याख्यानमयुक्तम् ।
नचैवं सति प्रवचनसूत्रस्ययुक्तेरदूषणात् तथा स पुनः प्रत्यवस्थास्य-
तीति शङ्काम् । क्षीरस्य जीववद्धेतुत एव प्रसन्नणेन तस्य दृष्टान्तस्य
शिथिलतया तेन प्रत्यवस्थानाभावस्यार्थत एव सिद्धत्वात् । तस्माद्-
युक्तमेव तद्व्याख्यानम् । यत् पुनर्नन्नाम्बुनोऽत्यन्तमनपेक्षा निम्न-
भूम्याद्यपेक्षितत्वात् स्पन्दनस्येति समाधानं, तच्च सिद्धान्तिनश्चेतन-
सापेक्षतामिप्रायवतो निम्नभूमिसापेक्षताया अनभिप्रेतत्वात् पूर्वपक्षि-
णोऽपि निरपेक्षतां प्रतिपादयतोऽनभिप्रेतत्वान्नोभयवादिस्मृतम्-
तस्तदुभयमनादृश्यैवं व्याख्यातमित्यर्थः ॥ ३ ॥

व्यतिरेकानवस्थितेश्चानपेक्षत्वात् ॥ प्रकृतेः कर्तृत्वं दूषयित्वा
तस्याः स्वतः परिणामं दूषयति । * व्यतिरेकेत्यादि * । अत्रापि ना-

प्रधानस्यान्यापेक्षाभावात् सर्वदा कार्यकरणमेव, न व्यतिरे-
केण तूष्णीमवस्थानमुचितम् । पुरुषाधिष्ठानस्य तुल्यत्वात् । सेश्वर-
सांख्यमतेऽप्यैश्वर्यं तदधीनमिति यथास्थितमेव दूषणम् ॥ ४ ॥

अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत् ॥ ५ ॥

तृणपल्लवजलानि स्वभावादेव परिणमन्त एवमेव प्रधानमि-

नुमानमित्यस्यानुपङ्गः । तद् व्याकुर्वन्ति । * प्रधानेत्यादि* । व्यतिरे-
केण अनवस्थितिव्यतिरेकानवस्थितिः । गुणत्रयसाम्यात्मकस्य प्र-
धानस्य परिणामार्थं गुणक्षोभायान्यापेक्षाभावात् सर्वदा कार्यकरण-
मेवोचितं, न तु कार्यव्यतिरेकेण तूष्णीमवस्थानमुचितम् । तथाच
प्रलयानुपपत्तिः । चकारेण त्रयाणां गुणानामेकव्यतिरेकेणान्यानवस्थि-
तेर्युगपत् क्षोभात् कार्यत्रयस्यापि यौगपद्यसम्भवात् क्रमानुपपत्तिः,
कार्यानिरुक्तिश्च समुच्चीयते । नच पुरुषाधिष्ठानेन क्रमानुपपत्तिपरि-
हारः पुरुषाणामानन्त्येन नित्यविभुत्वेन च तदधिष्ठानस्य तुल्यत्वात् ।
तेषामुदासीनत्वेन च तुल्यत्वात् । नच तर्हि सेश्वरसांख्यमादरणीयम् ।
तथा सति तस्य यदा यथा ऽधिष्ठानं तथा परिणामादिरिति न दूषणा-
वकाश इति वाच्यम् । यतः सेश्वरसांख्यमतेऽप्यैश्वर्यं प्रधानाधीनं,
न त्वौपनिषदानामिवैश्वरमतस्तस्या अन्यानपेक्षत्वात् प्रलयानुपप-
त्त्यादिरूपं दूषणं यथाऽनीश्वरसांख्यमते तथात्रापीति मतद्वयमप्य-
सङ्गतमित्यर्थः ॥ ४ ॥

अन्यत्राभावाच्च न तृणादिवत् ॥ ननु यथा तृणपल्लवजला-
नि पशुभक्षितानि स्वभावादेव क्षीरभावेन परिणमन्त एवं प्रधानमपि
महदादिभावेन परिणस्यते । एवञ्चानपेक्षाहेतुको व्यतिरेकानवस्थिति-
दोषोऽपि परिहृतो भवति । दृष्टान्तस्य लभ्यत्वादित्याशङ्कयामाह ।
अन्यत्रेत्यादि * । अत्रापि पूर्ववदनुपङ्गः । तद् व्याकुर्वन्ति । *तृणे-
त्यादि* । प्रधानमन्यानपेक्षपरिणामम् । अचेतनत्वात् । तृणादिव-
दित्येवं कारणतया प्रधानानुमानं न कर्तव्यम् । कुतः? अन्यत्र शृङ्गादौ
दुग्धस्याभावात् । यदि हि तृणादिकं स्वभावादेव परिणमेत् सर्वत्रैव
दुग्धं भवेत् । तच्च न भवति । अतः प्रधानमन्यापेक्षपरिणामम् । अ-
चेतनत्वात् । तृणादिवदिति हेतूदाहरणयोः साधारणत्वेन नानुमानं

ति न मन्तव्यम् । अन्यत्र शृङ्गादौ दुग्धस्याभावात् । चकाराच्चे-
तनक्रियाऽप्यस्ति । ततश्च लोकदृष्टान्ताभावादचेतनं प्रधानं न
कारणम् ॥ ५ ॥

अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ ६ ॥

प्रधानकारणवादाङ्गीकारेऽपि प्रेरककारित्वाभावात् पुरुषार्थः
मिद्वद्यति ॥ ६ ॥

पुरुषाश्मवदितिचेत् तथानि ॥ ७ ॥

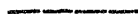
प्रधानस्य केवलस्य कारणवादो निराकृतः । पुनर्प्रेरितस्य
कारणत्वमाशङ्क्य परिहरति । पुरुषः पङ्कन्यभारुधान्योन्योपका-

शक्यं कर्तुमित्यर्थः । * चेतनक्रियेति * घासभक्षणादिरूपा धेन्वा-
दिक्रिया ॥ ५ ॥

अभ्युपगमेऽप्यर्थाभावात् ॥ अन्धातरक्षस्य प्रधानस्य स्वभा-
वत एव महदादिरूपः परिणामो न युक्तिमह इत्युक्तम् । इदानीं
तदुपगम्य यथा धेनुर्वत्सार्थं स्वत एव प्रवर्तते तथा प्रधानमपि पु-
रुषभोगाद्यर्थं स्वत एव प्रवर्तते इति यत्तदङ्गीकुर्वन्ति तद् दूषयती-
त्याहुः । * प्रधानकारणेन्यादि * । अभ्युपगमे प्रधानकारणवादाङ्गी-
कारे प्रधानस्य पुरुषार्थं स्वतः प्रवृत्तिर्नोपपद्यते । कुतः ? । अर्थाभा-
वात् । अर्थः प्रयोजनं, तदभावात् । तद्धि प्रेक्षावतां भासते । यतः
प्रेक्षापूर्वकारित्वं चेतनधर्मः सोऽचेतने प्रधाने न वक्तुं शक्यते ।
लोके तथा अदर्शनात् । तदभावे च पुरुषार्थो न मिद्वद्यति । घुणा-
क्षरवस्तु कादाचित्कः स्यात् । तथापि तादर्थ्यप्रवृत्तिप्रतिज्ञा तु भज्ये-
तैवेत्यसङ्गतस्तथाभ्युपगम इत्यर्थः ॥ ६ ॥ २ ॥

पुरुषाश्मवदितिचेत् तथापि ॥ एवं प्रधानकारणवादे निरन्ते पुनः
प्रत्यवस्थानानवकाशात् किमस्य सूत्रस्य प्रयोजनमित्यत आहुः । *
प्रधानस्येत्यादि* । तथाच प्रतिज्ञान्तरपरिहारः प्रयोजनमित्यर्थः । पुरुष-
प्रेरितप्रधानकारणवादस्य स्वरूपमाहुः * पुरुष इत्यादि * तथोक्तं सां-

राय गच्छति, यथा वा अयःकान्तं सन्निधिमात्रेण लोहे क्रिया-
मुत्पादयति । एवमेव पुरुषाधिष्ठितं पुरुषसन्निहितं वा प्रधानं प्रव-
र्तिष्यत इतिचेत् तथापि दोषस्तदवस्थः । प्रधानप्रेरकत्वं पुरुषस्य
स्वाभाविकं ? । प्रधानकृतं वा ? । आद्ये प्रधानस्याप्रयोजकत्वम् ।
द्वितीये प्रधानदोषस्तदवस्थः । नित्यसम्बन्धस्य विशिष्टकारणत्वे
अनिर्माक्षः । अशक्तस्य तु मोक्षाङ्गीकारः सर्वथानुपपन्नः ॥ ७ ॥



ख्यसप्तत्याम्—'पुरुषस्य दर्शनार्थं कैवल्यार्थं तथा प्रधानस्य । पङ्गुबन्ध-
वदुभयोरपि संयोगस्तत्कृतः सर्ग' इति । उभयोः प्रधानपुरुषयोः सं-
योगः संश्लेषस्तत्कृतो महदादिसर्गः । तस्य प्रयोजनद्वयम् । पुरुषस्य
भोग्यतया प्रधानविषयकं दर्शनं, पुरुषस्य कैवल्यं चेति । तथाच
यथा पङ्गुरन्धनाहृष्ट्याऽन्योन्योपकाराय गच्छत्येवं पुरुषः प्रधानमधि-
ष्ठाय उक्तकार्यद्वयार्थं प्रवर्तयतीत्येकं मतम् । यथा वा अयःकान्त
इति द्वितीयं मतम् । तदनुद्य दूषयन्ति । * तथापीत्यादि * एव-
मङ्गीकारेऽपि दोषस्तदवस्थ इत्यतो नानुमानमित्यर्थः । तदुपपाद-
यन्ति । * प्रधानेत्यादि * । * अप्रयोजकत्वमिति * । पुरुषोपकारज-
ननासमर्थत्वम् । तथाच स्वाभाविकत्वपक्षे पुरुषस्य स्वत एव प्रवृ-
त्तेः प्रधानकृतो न कश्चिदुपकारः । यथा स्वस्तेन बीजने व्यजनस्य
नोपकारकत्वेन प्रसिद्धिस्तथेति । प्रधानकृतत्वपक्षे तु प्रेक्ष्यकारित्व-
स्य तत्र वक्तुमशक्यत्वादुपकारकत्वात् सिद्धिर्व्यतिरेकानवस्थिते-
श्चानपायात् पुरुषार्थसिद्धिः प्रलयासिद्धिश्च तदवस्था । किञ्च । प्र-
कृतिपुरुषयोर्यः कश्चित् सम्बन्धो निर्वक्तव्यः स तयोर्नित्यत्वाश्रित्य
एव । सोऽप्युदासीनत्वेनाभ्युपगतस्य पुरुषस्य वागादिव्यापारास-
म्भवात् प्रकृतिप्रेरणयोग्यतारूपो वक्तव्यः । तस्यैव चेद् भोगादिकं
विशिष्टकारणत्व तदा तस्य नित्यत्वात् पुरुषस्यानिर्माक्ष एव प्रस-
ज्येत । यदि चात्मनामानन्त्यात् तेषां मध्ये कस्यचन शक्तस्य अ-
धिष्ठातृत्वं तदितरस्याशक्तस्य मोक्ष इति न दोष इति विभाव्यते
तदापि प्रधानस्य स्वातन्त्र्याद् बन्धकस्वाभाव्याच्चानिच्छतोऽपि
तेनैव भोगसम्भवाद्शक्तत्वेन तन्निवारणासम्भवाच्चाशक्तस्य मो-

अङ्गित्वानुपपत्तेश्च ॥ ८ ॥

प्रकृतिपुरुषयोरङ्गाङ्गित्वे भवेदप्येवम् । तच्च नोपपद्यते । पुरु-
षस्याङ्गित्वे ब्रह्मवादप्रवेशो मनहानिश्च । प्रकृतेरङ्गित्वे त्वनिर्मोक्षः ।

श्लाङ्गीकारः सर्वथाऽनुपपन्न इत्यर्थः । सूत्रयोजना तु पुरुषश्चात्मा च
पुरुषाश्मानौ ताभ्यां तुल्यः सम्बन्धस्तथा । इन्द्रान्ते श्रूयमाणो
वतिः प्रत्येकं सम्बद्धवत इति ॥ ७ ॥

अङ्गित्वानुपपत्तेश्च ॥ पुरुषविशिष्टप्रधानकारणवाद एव दूष-
णान्तरमाह । अङ्गित्वेत्यादि * । तद् व्याकुर्वन्ति * प्रकृतीत्यादि * ।
यत् तयोरन्योन्योपकारकत्वमङ्गीकृतं तत् तदा स्याद् यदि तयोर्गुण-
प्रधानभावेनाङ्गत्वमेकस्यान्यस्याङ्गित्वं च स्यात् । तदेव तु न जाघर्श-
ति । कुतः ? । अङ्गित्वानुपपत्तेः । पुरुषस्याङ्गित्वे स पुरुष इतरविल-
क्षणो वक्तव्यः । अन्यथा प्रकृतिनियामकत्वं तस्य न स्यात् । तथा
सति तत् तस्य वैलक्षण्यं श्रौतधर्मवत्तयैवेति ब्रह्मवादप्रवेशः । यदि
न श्रौतधर्मवत्तयेत्युच्यते तदापि कालकर्मविपाकाशयैरपरामृष्टस्तु
वक्तव्यः । तथा सतीतरपुरुषविलक्षणेऽश्वरसिद्ध्या ईश्वरामिद्धेरीदृशे-
श्वरसिद्धिः सिद्धेति प्रवचनसूत्रोक्तमतहानिः । यदि च तद्गिन्या प्र-
कृतेरङ्गित्वमाद्रियते तदा तस्याः स्वातन्त्र्यात् तथा पुरुषाय स्वदोषा
न दर्शयितव्याः । ततश्च दुःखाभावेन विरागाभावात् कैवल्यार्थे
प्रवृत्त्यभावेनानिर्मोक्ष इत्यर्थः ।

शङ्कराचार्यादयस्तु—सत्त्वरजस्तमसां साम्यावस्था हि प्रधाना-
ऽवस्था । तस्यामवस्थायामनपेक्षस्वरूपाणां परस्परं प्रत्यङ्गाङ्गिभावात्तु-
पपत्तेर्बाह्यस्य कस्यचित् क्षोभयितुरभावाद् गुणवैषम्यनिमित्तो मह-
दाद्युत्पादो न स्यादित्येवं प्रधानप्रवृत्त्यनुपपन्नताद्योषकत्वेनेदं सूत्रं
व्याकुर्वते । तन्न युक्तम् । पुरुषाश्मसूत्रस्य सांख्योक्तविशिष्टकारणता-
पक्षदूषकताया व्याख्यानादत्र केवलकारणतापक्षदूषणस्यासङ्गत-
त्वादिति ।

यत् पुनः पूर्वसूत्रव्याख्याने परमात्मनः स्वरूपव्यपाश्रयमौ-
दासीन्यं, मायाव्यपाश्रयं प्रवर्तकत्वमिति शङ्कराचार्यैरुक्तं, तदुपह-

अनेन परिहृतोऽपि भायावादो निर्लज्जानां हृदये भा-
सते ॥ ८ ॥

अन्यथानुमितौ च ज्ञशक्तिवियोगात् ॥ ९ ॥

अन्यथा वयं सर्वभनुमिमीमहे । यथा सर्वे दोषाः परिहृता

सन्ति । * अनेनेत्यादि * । माया हि गुणमयी गुणानाञ्चाङ्गाङ्गिभावो-
ऽनुपपन्न इति स्वयमेव व्याख्यानात् साम्यावस्थावस्थितगुणकृतमु-
दासीनस्वरूपस्य परमात्मनः प्रवर्तकत्वमित्यसङ्गतम् । अथ शुद्धस-
त्त्वप्रधाना साङ्गीक्रियते, तदा तु तथा ज्ञानमात्रमेवोत्पादयितव्यं, न
प्रवर्तयितव्यम् । सत्त्वस्य तादृशस्वभावे मानाभावात् । अप्राधान्येन
गुणान्तरेऽपि तथात्वस्य वक्तुमशक्यत्वात् । अतः स्वोक्तमप्यननु-
सन्धानानां निर्लज्जत्वात् तादृशमेव हृदये भासत इति तथा समर्थन-
मसङ्गतमित्यर्थः ॥ ८ ॥

अन्यथानुमितौ च ज्ञशक्तिवियोगात् ॥ 'प्रीत्यप्रीतिविषादा-
त्मकाः प्रकाशप्रवृत्तिनियमार्थाः । अन्योन्याभिभवाश्रयजननमिथुन-
वृत्तयश्च गुणा' इति हि सांख्यानामपरा प्रतिज्ञा । अर्थस्तु—प्रीतिः
सुखम्, अप्रीतिर्दुःखं, विषादो मोहः, सत्त्वरजस्तमांसि गुणाः क्रमेणैते
त्रयात्मका एतत्त्रयस्वरूपाः । प्रकाशः प्रवृत्तिर्नियमो निग्रह इति
तेषां क्रमेणासाधारणं कार्यं, तेन तेऽनुमीयन्ते । अन्योन्याभिभवा-
ऽन्योन्याश्रयोऽन्योन्यजननमन्योन्यमिथुनीभावश्च तेषां साधारणी-
क्रियेति । एवं साधारणक्रियया गुणवृत्तं चलमङ्गीकृत्य तमसा रजो-
नियमनेन प्रवृत्तावपोदितार्यां प्रलयसिद्धिः । तत्पूर्वकं सत्त्वजनने
तेन प्रकाशादात्मविवेके निर्मोक्ष इत्येवं समर्थनमाशङ्क्य परिहरति ।
तद् व्याकुर्वन्ति * अन्यथेत्यादि * । गुणा एवं विभागशः प्रवृत्ति-
मन्तः । चलस्वभावत्वात् । चलदलदलवदित्येवमन्यथानुमाने रचना-
ऽनुपपत्त्यादयः सर्वे दोषाः परिहृता भवेयुरित्तिचेदत्र दूषणमाह ।
ज्ञशक्तिवियोगादिति * । सौत्रश्चोऽप्यर्थः । एवं प्रकारान्तरेणानुमिता-
वपि तत्तत्काले तत्तत्कार्यं वाच्यं, न सर्वदा । क्रमानुपपत्त्यादिदूषण-
प्राप्तात् । तच्च तथा तद्भा भवति यदि तमसा कालो ज्ञायेत । सा

भवेयुरितिचेत् तथापि पूर्वं ज्ञानशक्तिर्नास्तीति मन्तव्यम् । तथा सति बीजस्यैवाभावान्नित्यत्वाच्चानिर्मोक्ष इति ॥ ९ ॥

विप्रतिषेधाच्चाममञ्जसम् ॥ १० ॥

परस्परविरुद्धत्वान्मतवर्तिनां पञ्चविंशादिपञ्चाङ्गीकारात् । वस्तुतस्त्वलौकिकार्थे वेद एव प्रमाणं नान्यदिति ॥ १० ॥

तु ज्ञानशक्तिर्भवतां मते पुम्प्रकृतिसंयोगात् पूर्वं नास्तीति स्वमतानु-
रोधान्मन्तव्यम् । तथा सति प्रवृत्तिबीजस्य ज्ञानशक्तिसंयोगस्याभा-
वात् प्रवृत्त्यसिद्धिः । अथ दिक्कालावाकाशादिभ्य इति सूत्रात्
सृष्टिदशायां कालस्योत्पन्नत्वात् पुंयोगेन ज्ञानशक्तिसंज्ञावाच्च प्रवृ-
त्तिः साध्यते, तथापि संयोगस्य नित्यत्वात् प्रलयदशायां कालस्यापि
नाशाद् वियोजकान्तरस्य वक्तुमशक्यत्वात् पुरुषस्य गुणसाम्याद्-
निर्बोद्धस्तदवस्थ इति नानुमानान्तरेणापि तथा सिद्धिरित्यर्थः ॥ ९ ॥

विप्रतिषेधाच्चाममञ्जसम् ॥ सर्वपञ्चमाधारणं दृषणान्तरं
वदति तन्मतस्यार्वाचीनत्वव्यापनायेत्याशयेनाहुः । * पररूपरेत्या-
दि * । तानि च मतान्येकादशस्कन्ध उद्धवप्रश्न उक्तानि । 'कंचित्तं
षड्विंशतिं प्राहुरितरे पञ्चविंशतिम् । सत्सैके नव षट् कंचिच्चत्वार्यै-
कादशापरे । केचित् सतदश प्राहुः षोडशैके त्रयोदश' इति । ए-
तेषां स्वरूपं च तत्रैव भगवता प्रोक्तम् । तच्च सर्वं यौक्तिकत्वाद्-
जादृशीयम् । भगवता तथोक्तत्वात् । 'युक्तयः सन्ति सर्वत्र भामन्ते
ब्राह्मणा यथा । मायां मदीयामुदगृह्य वदतां किन्तु दुर्घटम् । नैतदेवं
वयाञ्च त्वं यदहं वच्मि तत् तथा । एवं विवदतां हेतुं शक्यां मे
दुरत्ययाः । यासां व्यतिक्रमादासीद् विकल्पो वदतां पदम् । प्राप्ते
श्चमद्रमेऽप्येति वादस्तमनुशाम्यतीति' । तर्हि, तस्यै वा इदमेकमेवात्र
आस्तीदित्वादिभ्यस्त्युक्तस्य का गतिरित्यत्र आहुः । * वस्तुन इत्या-
दि * । तद्वीत्या तदङ्गीकारे तु भगवत्परत्वाच्च दोष इत्यर्थः । एवं
इति शक्तिः सूत्रैः सांख्यसमयो निराकृतः ॥ १० ॥ २ ॥

महदीर्घवद्वा ह्रपरिमण्डलाभ्याम् ॥ ११ ॥

इदानीं परमाणुकारणवादो निराक्रियते । तत्र स्थूलकार्यार्थं

महदीर्घवद्वा ह्रस्वपरिमण्डलाभ्याम् ॥ अतः परं सप्तसूत्र्या
त्रैयायिकादिसमयो निराक्रियते । केचिदिदं सूत्रं ब्रह्मकारणवाददू-
षणपरिहारार्थत्वेन व्याकुर्वन्ति । तदयुक्तम् । ब्रह्मकारणवादे प्रस-
क्तानां विलक्षणत्वादीनां दोषाणां पूर्वस्मिन् पाद एव, न विलक्षण-
त्वाद्यधिकरणैर्निवारितत्वेन प्रसङ्गाभावात् पुनरुक्त्यापादकत्वाच्चेत्य-
भिप्रेत्याहुः । * इदानीमित्यादि * । अत्रासमञ्जसंमितिं पूर्वसूत्राद-
नुवर्तत इति केचिदाहुः । वस्तुतस्त्वग्रिमसूत्रेणैतस्यान्वयः । वाशब्दो
विकल्पार्थः । तथाच ह्रस्वपरिमण्डलाभ्यां परमाणुभ्यां जायमानं
द्रव्यणुकं महत् स्याद् दीर्घवद् वा स्यान्न त्वणु ह्रस्वमिति । तदिदं व्या-
कुर्वन्ति*तत्रेत्यादि * । अयमर्थः । तेषां मते सर्वं जगद् उपादानभूतेभ्यो
नित्येभ्यः परमाणुभ्यो द्रव्यणुकादिक्रमणोत्पद्यते । तत्रैषा युक्तिः । सू-
क्ष्मादेव स्थूलस्योत्पत्तिर्लोके दृश्यते । तन्तुभ्यः पटस्यांशुभ्यस्तन्तूनां
चोत्पत्तिर्दर्शनात् । स चापकर्षः परमकारणद्रव्यमतिसूक्ष्ममवस्थापयति
परमाणुरूपम् । तस्य सावयवत्वाङ्गीकारे त्वनन्तावयवत्वेन मेरुसर्व-
पयोः समानपरिमाणत्वप्रसङ्गः । एवं सिद्धाः परमाणवः पार्थिवा-
प्यतैजसवायवीयभेदाच्चतुर्विधा नित्याः प्रलयकालेऽवतिष्ठन्ते । कि-
ञ्च । कार्यमात्रं लोके समवाय्यसमवायिनिमित्ताख्यकारणद्वयजन्यं
दृश्यते । यथा पटे तन्तवः समवायिकारणम् । तेषां परस्परसंयो-
गोऽसमवायिकारणम् । तुरीयेमकुविन्दादथश्च निमित्तकारणम् ।
एवमाद्यकार्येऽपि परमाणवः समवायिनस्तत्संयोगोऽसमवायी । अ-
दृष्टेश्वरेच्छादिकं च निमित्तम् । तत्र जीवाहृष्टसहकृतेश्वरेच्छावशाद्
वा, ईश्वरेच्छावशाद्वाहृष्टदात्मसंयोगाद् वा परमाणुषु कर्मोत्पद्यते ।
ततश्चे परमाणवः परमाण्वन्तरेण संयुज्यमानाः प्रत्येकं द्रव्यणुकरूपं
कार्यमारभन्ते । बहवस्तु परमाणवः संयुक्ता न सहसा स्थूलं कार्य-
मारभन्ते । परमाणुत्वे सति बहुत्वात् । घटोपगृहीतपरमाणु-
वत् । नचात्र मानाभावः । नष्टे घटे कपालादिदर्शनस्यैव

प्रथमं परमाणुद्वयेन द्व्यणुकमारभ्यते । परमाणुद्वयसंयोगे द्व्यणुकं भवतीत्यर्थः । तत्रोपर्यधोभावमिलने द्व्यणुकं महत् स्याद् द्विगुण-परिमाणवत्त्वात् ।

मानत्वात् । तैरेव घटारम्भे तु मुद्रादिना घटनाशे तद्व्यवधानां परमाणूनामतीन्द्रियत्वाच्च किञ्चिदुपलभ्यते । तन्मानन्न बहूनां परमाणूनां सहसा स्थूलकार्यारम्भकत्वं, किन्तु द्व्यणुकादिक्रमेणैव महाकार्यारम्भ इति द्व्यणुकमेवाद्यं कार्यं द्वाभ्यां परमह्रस्वपरिमण्डलपरिमाणाभ्यां परमाणुभ्यामारभ्यते । किञ्च । द्रव्येण द्रव्यान्तरारम्भवद् गुणेन गुणान्तरारम्भ इति परमाणुद्वयगतया द्वित्वसंख्यया द्व्यणुकैऽणुत्वं ह्रस्वत्वं च परिमाणान्तरमारभ्यते । अणु च परिमाण्डल्यादन्यत् । परिमाण्डल्यं च परमाणुत्वस्यैव नामान्तरम् । परमाणुत्वं त्वनारम्भकम् । द्वित्वसंख्या तु महेश्वरीयया अपेक्षाबुद्ध्या जन्यते । तथा त्रिभिर्द्व्यणुकैस्त्र्यणुकमारभ्यते । द्व्यणुकगतया बहुत्वसंख्यया त्र्यणुके महत्त्वं दीर्घत्वं च परिमाणान्तरमारभ्यते द्व्यणुकगते अणुत्वह्रस्वत्वं त्वनारम्भकं । तथा द्वाभ्यां तु द्व्यणुकाभ्यामपि न द्रव्यमारभ्यते । द्व्यणुकं बहुत्वमहत्त्वप्रचयविशेषाभावेन द्व्यणुकजनितकार्यं महत्त्वानारम्भे तस्य कार्यस्य द्व्यणुकतुल्यतायां तद्वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । किञ्च । विश्वनिर्माणस्य जीवाहृष्टजन्यतया तद्भागार्थत्वाद् द्व्यणुकभोगस्य कारणद्व्यणुकैर्नैव सिद्धेः कृतं तत्कार्येण द्व्यणुकान्तरेणेति । अत आरम्भसार्थक्याय बहुभिरेव द्व्यणुकैस्त्र्यणुकचतुरणुकादीनि भोगभेदायारभ्यन्ते । एवं क्रमेण वायवीयपरमाणुसंयोगेभ्य उत्पन्नो महान् वायुर्नभसि दोषूयमानस्तिष्ठति । तदनन्तरं तस्मिन्नेवाप्येभ्यस्तेभ्यस्त्वैवोत्पन्नः सलिलनिधिः पोषूयमानस्तिष्ठति । तदनन्तरं तथैवोत्पन्ना पृथिवी तथैव संहतावतिष्ठते । तदनन्तरं तस्मिन्नेव महोदधौ तथैवोत्पन्नस्तेजोराशिर्देदीप्यमानस्तिष्ठतीत्यादिः प्रक्रिया काणभुजेभ्यः सप्तमाध्यायादिसूत्रेभ्यः सिद्धा तद्भाष्यादिभ्योऽवगम्यते । तामेतां प्रक्रियां दूषयन् प्रथमं द्व्यणुकपरिमाणं दूषयति । * महदित्यादि * अयमर्थः । यदुक्तं परमाणुगतया द्वित्वसंख्यया द्व्यणुकैऽवान्तरा-

प्राक्पश्चान्मिलने दीर्घवद् वा स्यात् । परमाणुपरिमाणं ह्रस्वं परितो मण्डलञ्च । उपहासार्थं तस्य मतस्यानुवादः ॥ १.१ ॥

ऽणुत्वमवान्तरह्रस्वत्वं चारभ्यत इति । तदसङ्गतम् । दूरस्थयोरसंगुक्तयोरपि परमाण्वोरीश्वरापेक्षाबुद्धिजन्यद्वित्वस्य विद्यमानतया तदानीं तदभावेन द्व्यणुकोत्पत्त्यनन्तरं च भावेन द्व्यणुकद्रव्यास-मवायिकारणीभूतः संयोग एव परिमाणेऽपि कारणत्वेनाभ्युपेयः । नच तस्थान्यथासिद्धत्वम् । एकेन संयोगेन द्रव्यशुणात्मककार्यद्वयजननेऽपि बाधकाभावात् । एकस्मिन् गुणे द्रव्यगुणजनकत्वस्य सर्वोत्पत्तिमन्निमित्तकारणे अदृष्टे सिद्धत्वात् । वस्तुनस्तु संख्याया अपि द्व्यणुकादिकं प्रति कारणता । अन्यथा तद्वाचके पदे संख्योल्लेखो न स्यात् । अतः संख्यया परिमाणमेव जन्यते इति न निश्चयः । किञ्च । तथा द्व्यणुकगतमेकत्वमेव जन्यते । साजात्यात् । न त्वेकत्वेन । विनिगमनाविरहात् । नच तन्नित्यम् । अनित्यगतगुणस्थानित्यत्वाभ्युपगमात् । एवं द्व्यणुकपरिमाणमपि परमाणुपरिमाणेनैव जन्यत इति मन्तव्यम् । अन्यथाऽतिप्रसङ्गापत्तेः । नच परिमाणस्य प्रकृष्टपरिमाणजनकत्वदर्शनात् सूक्ष्मे चातिसूक्ष्मत्वस्यैव प्रकर्षत्वात् परमाणौ विश्रान्त्यनङ्गीकारेऽनघस्थापत्या मेरुसर्पपयोस्तौल्यापत्तेस्तस्थानारम्भकत्वमिति वाच्यम् । विभागजन्य एव कार्ये सूक्ष्मत्वस्य प्रकर्षताया, सर्पपभङ्गादौ निर्णीतत्वेन संयोगजे कार्ये तथाङ्गीकारस्य भ्रान्तिमूलकत्वात् । अस्तु वा संख्यायाः परिमाणमात्रजनकत्वम् । तथापि तथाऽणुत्वह्रस्वत्वे एव जननीये, न महत्त्वदीर्घत्वे इत्यत्र किं नियामकम् । नच प्रत्यक्षतापत्तिः । स्पर्शरूपयोरनुद्भूतत्वाङ्गीकारेणापि तत्परिहारसम्भवात् । अथवा, तथाऽणुत्वादिकमेव जन्यताम् । तथापि द्व्यणुकस्य परमाणुपरिमाणापेक्षया द्विगुणपरिमाणवत्त्वाद् द्व्यणुकं स्वजनकसंयोगद्वैविध्येनोक्तरीत्या महद्दृषद्दीर्घवद् वा स्यान्न तु वर्तुलं ह्रस्वं चेत्यर्थः । भाष्ये, संज्ञापूर्वकस्य विधेरनित्यत्वसमिप्रेत्य, मिलनम् * इत्यत्र गुणाभावः । * प्राक्पश्चादिति * तिर्थगभावेन । नन्वस्याकाण्डताण्डवस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * उपहासार्थमिति * य एवं लोकतस्वेऽप्यकुशलास्ते कथमात्मतत्त्वं ज्ञास्यन्तीत्युप-

किमतो यद्येवमत आह ॥

उभयथापि न कर्मातरस्तदभावः ॥ १२ ॥

उभयथापि न । कुतः ? । न कर्म । नकारो देहलीप्रदीप-
न्यायेनोभयत्र सम्बद्धयते । अतो द्वयणुकाभावः । उभयथापि न

हासार्थम् । वक्ष्यमाणरीत्या वा ॥ ११ ॥

उभयथापि न कर्मातरस्तदभावः ॥ एवं परिमाणदूषणमुखेन
दूषयित्वा तदसमवायिकारणसंयोगदूषणमुखेनापि दूषयतीत्युक्तम् ।
* उभयथेत्यादि * गृहीत्वा पुनर्व्याकुर्वन्ति । * उभयथापि नेत्या-
दि * । अयमर्थः । अपकर्षकाष्ठां प्राप्तेन परमाणुना सह यः परमाण्व-
न्तरस्य संयोगः स स वैदेशिको वा ? ऐकदेशिको वा ? । तोभय-
थापि युज्यते । प्रदेशाङ्गीकारे सावयवत्वापातात् । प्रदेशवत्त्वस्य
सावयवत्वव्याप्तत्वात् । अतस्त्वं परमाणुत्वनिर्वाहाय निष्प्रदेशत्व-
मङ्गीकर्तव्यम् । तथा सति सुतरामयुक्तम् । संयोगस्याव्याप्यवृत्ति-
त्वानियमात् । अतः परमाणूनां यदि प्रदेशवत्त्वं, यदि वा न, उभय-
थापि न संयोगः । अथ संयोगार्थं कल्पिताः प्रदेशा अङ्गीक्रियन्ते
तदा प्रमाणश्च्युत्वात् सा कल्पना मनोरथमात्रमिति मनोराज्यतु-
ल्यत्वान्न बाह्यस्य नियमस्य साधिका । अथाप्रदेशयोरपि संयोग इ-
त्यङ्गीक्रियते, तथा सति तयोः सर्वात्मना संयोगेनासंयुक्तांशस्याभा-
वात् तदेव तत् स्यात् । ततश्च यथा द्वयणुकजन्ये कार्ये महत्त्वाना-
रम्भेण द्वयणुकतुल्यतया द्वयणुकजन्यद्वयणुकान्तरवैयर्थ्यमेवं पर-
माणुजन्यद्वयणुके परिमाणान्तराभावेन भोगानुपयोगात् तद्वैयर्थ्य-
मिति न तयोः संयोगः सुवचः । किञ्च । कर्मजोऽवयवश्चेति द्विविधः
संयोगो भवतां मते । तृतीयश्च संयोगजः संयोगः । तत्र द्वितीयस्तु
निरवयवत्वाद् भवतामपि नात्र संमतः । अतः प्रथमो विचारणीयः ।
तत्र प्रथमं वायुपरमाणुषु कर्मात्पद्यते ततस्ते संयुज्यन्ते । ते-
भ्यः संयुक्तंभ्यो द्वयणुकादिक्रमेण समुत्पन्नो महान् वायु-
र्नभसि दोषूयमानस्तिष्ठति । तत एवमापः पृथिवी तेजश्च क्रमेण
जाता नभसि तिष्ठन्ति । एवं समुत्पन्नेषु चतुर्षु भूतेषु महेश्वराभि-

परमाणुसंघट्टनम् । प्रदेशाभावात् । कल्पना मनोरथमात्रम् । असंयुक्तांशाभावात् तदेव तत् स्यात् । संयोगजनकं कर्मापि न सम्भवति । कारणान्तराभावात् । प्रयत्नवदात्मसंयोगे अदृष्टवदा-

ध्यानमात्रात् तैजसेभ्योऽणुभ्यः पार्थिवपरमाणुसहितेभ्यो महदण्ड-
मारभ्यत इत्यादिर्हि काणभुजानां प्रक्रिया । तत्र संयोगजनकं कर्मा-
पि न सम्भवति । कारणान्तराभावात् । न हि तत्र स्वभावः कारणं,
महेश्वरसिसृक्षा वा । तस्य तस्याश्च नित्यत्वेन सर्वदा तत्प्रसङ्गादि-
दूषणग्रासात् । अतस्तद्भावायानित्यमेव कारणमभ्युपगन्तव्यम् ।
तद्यदि प्रयत्नवदात्मसंयोगस्तदा सृष्ट्यारम्भे निःशरीरस्यात्मनो मनः-
संयोगस्याशक्यवचनत्वेन प्रयत्नस्यैवासम्भवः । शरीरसम्बन्धोत्तर-
मेव तदुत्पत्तिदर्शनात् । अन्यथात्ममनसोर्नित्यत्वेन संयोगनित्यतया
प्रयत्नस्यापि सार्वदिकत्वप्रसङ्गात् । अथादृष्टवदात्मसंयोगस्तदा
तस्य सार्वदिकत्वात् कर्मणोऽपि तथात्वप्रसङ्गः । लोके तथैव
दर्शनात् । किञ्चैवमभ्युपगम्यमानेऽपि कारणान्तरे परमाण्वो-
र्निर्वयवत्वात्संयुक्तांशस्याभावेन तदपि कार्यं परमाणु स्यान्न द्व्य-
णुकम् । विशेषाभावात् । नच प्रविभज्यमानत्वमेव विशेष इति
युक्तम् । लोके मुद्गराभिघातादिना घटभङ्गे कपालानां तेषामपि
तथा भङ्गे कपालिकानां दर्शनेन विभागस्य प्रतिलोमक्रमेणैवात्पत्ति-
निश्चयात् प्रलयेऽपि शरीराणां प्रागेव नाशेन तदानीं परमाणुविभा-
गजनककर्मजनकस्य जीवप्रयत्नाभिघातादंर्बक्तुमशक्यतया, अदृष्टप-
क्षेऽपि तस्य भोगनाश्रयत्वेन द्व्यणुकपर्यन्तभोगात्तरं तन्नाशे तदानीं
शरीराभावेन कर्मकरणाभावाददृष्टान्तरस्याप्यनुत्पत्तावणुद्वयविभाग-
जनकस्य कस्यापि वक्तुमशक्यतया विभागस्याशक्यत्वादपि विशे-
षाभावात् । चाऽप्यर्थे । किञ्च । पार्थिवद्व्यणुकाङ्गीकारः सुतरामस-
ङ्गतः । पृथिवापरमाणुषु स्नेहाभावेनतरंतरासङ्ग्रहादवयव्युत्पत्तरश-
क्यवचनत्वात् । संग्राहकत्वेनाप्यणुप्रवेशाङ्गीकारे तु त्र्यणुकचतुर-
णुकताया एवापत्तिरिति । एवञ्च ह्रस्वपरिमण्डलाभ्यां परमाणुभ्यां
जायमानं द्व्यणुकं महद् दीर्घवद् वा स्यात् । उभयथापि न, तज्जनकं
कर्मापि न । अतः स्वरूपविरोधाद्धेतवभावाच्च तद्भावो द्व्यणुकस्या-

स्मर्योगे चाभ्युपगम्यमाने निरवयवत्वात् तदेव नव स्यात् ।
विशेषाभावाद् विभागन्याशक्यत्वाच्च । अतो द्व्यणुकस्या-
भावः ॥ १२ ॥

भाव इति सूत्रयोरन्वयः । तथाच द्व्यणुकाभावात् परमाणुकारणवा-
दोऽसङ्गत इत्यर्थः । तनु भवत्वैवं, तथापि, अणुर्द्धो परमाणु स्यात् त्रस-
रेणुस्त्रयस्तत इति श्रीभागवते संज्ञाभेदेन द्व्यणुकस्याङ्गीकृतत्वात् कथं
तद्विरोधः स्माद्यनीय इति चेद् उच्यते । तत्र हि, चरमः सङ्घिशेषा-
णामनेकोऽसंयुतः सदा । परमाणुः स विज्ञेयो नृणामेक्यधर्मो यत्
इति परमाणुलक्षणे सदा असंयुत इत्यनेन तस्मिन्योगानङ्गीकारात्
संयोगजन्यद्व्यणुकाभावेऽपि ततः स्थूलभूतद्व्यणुकवस्त्रेणैवादिवि-
भागजन्यद्व्यणुकप्रतिरेधाभावेनाविरोधात् । श्रौते परमाणे च द-
र्शने स्थूलादेव कारणात् सूक्ष्मस्य कार्यस्य विभांगतादाहृत्यतः ।
ब्रह्मवने ब्रह्मसदृश आर्माद् यतो व्याघ्रापृथिवीं निष्टतधुरितं, यथा-
ऽग्नेः क्षुद्रा विस्फुलिङ्गा व्युत्पन्नानीति तक्षणादिश्रुतः । तच्चानुगत-
कार्यकारणभावविरोधः । जन्यद्रव्यत्वेन त्रयोम्यावयवस्थूलांश-
त्वेन कारणतानुगमात् । तत्र लोके सूक्ष्मेषु एव तन्तुप्रभृतिभ्यः
पटादेः स्थूलस्य कार्यस्यात्पनिदर्शनाद् व्यभिचारः शङ्काः । तथापि
तन्तुसमुदायस्यैव कारणत्वेन त्वच्छित्तैव यन्त्रादिभ्यः पटाद्युद्गारात्
स्थूलादेव सूक्ष्मात्पत्तेः । एवं तन्त्वादेरप्यंशुसमुदायरूपात् कार्पासा-
दिरूपस्थूलांशादेवात्पत्तिः । ते चावयवाः स्थूलादेव तूलाद् विभज्य
पश्चाद्दीर्घावस्थाप्राप्त्यर्थं संयुज्यन्ते इति विभाग एव मुख्यो व्यापा-
रः । संयोगस्त्वचान्तरः । यत्र पुनर्मञ्जूषादौ लोहदन्तदास्त्रिनिर्यासा-
दिभिः पर्यायेणावयवशो योजनं, गृहादौ चेष्टकादिभिस्तत्रापि तत्त-
दवयवसमुदायादवान्तरावयवव्युत्पत्तिस्तत्समुदायाच्च महावयवव्यु-
त्पत्तिरिति पटन्याय एव । एवञ्च गर्भादावपि बीजरजःसमुदायस्यै-
वोपादानता । स च स्थूलांश एव । अत एकस्यैकमेवोत्पादनम् ।
अन्यथा अनेकं कार्यं स्यात् । कारणगुणानामेव कार्यगुणजनकत्वेन
कारणगतैकत्वैः प्रत्येकमेकत्वारम्भे बाधकाभावात् । तत्र तेषामना-
रम्भकत्वम् । द्वित्ववद्भुत्वादीनां तत एवारम्भात् । अत एकस्यैकमे-

समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेः ॥ १३ ॥

परमाणुद्वयणुकयोः समवायोऽङ्गीक्रियते । स सम्बन्धिनोर-
वस्थानमपेक्षते । सम्बन्धस्योभयनिष्ठत्वात् । स च नित्यः सदा
सम्बन्धिसत्त्वमपेक्षते । अतोऽपि न द्वयणुक उत्पद्यते । किञ्च ।

वोपादानमिति निश्चयः । तेनादिसृष्टिगतमन्तिमञ्च कार्यं विभागात् ।
अन्यत्तु यथासम्भवं विभागात् संयोगाद्धेति दृष्टादिवलादवगन्तव्य-
म् । इदं यथा तथा सृष्टिभेदवादे व्युत्पादितमस्माभिः । अतोऽणु-
द्वयसंयोगजन्यद्वयणुकस्यैवात्राभावबोधनात् कोऽपि दोष इति
दिक् ॥ १२ ॥

समवायाभ्युपगमाच्च साम्यादनवस्थितेः ॥ असमवायिनि-
मित्तयोर्दूषणमुखेन दूषयित्वा समवायदूषणमुखेन दूषयतीत्याशयेना-
ऽऽहुः * परमाण्वित्यादि * । सूत्रे तु समवायाभ्युपगमाच्च तद-
भाव इति पूर्वेण सम्बन्धः । परमाणुद्वयणुकयोः कारणकार्ययोः स-
मवायोऽङ्गीक्रियते काणादैः । समवायो नामायुतसिद्धानामाधाराधे-
यभूतानामह प्रत्ययहेतुः सम्बन्धः । यथा इह तन्तुषु पट, इह पटे
शुक्लत्वम्, इह गवि गोत्वमिति । स च, कार्यकारणयोर्गुणगुणिनाः
क्रियाक्रियावतोर्जातिव्यक्त्योर्विशेषनित्यद्रव्ययोश्च । अयुतसिद्धौ च
तौ ययोर्द्वयोरनश्यदेकमपराश्रितमेवावतिष्ठते । स च सर्वेषामेको
नित्यो व्यापकश्चेति । एवमभ्युपगम्यमानो यः समवायः स सम्ब-
न्धिनोः परमाणुद्वयणुकयोर्वस्थानमपेक्ष्य वक्तव्यः । सम्बन्धस्योभ-
यस्वरूपनिरूप्यत्वेनोभयनिष्ठत्वात् । स च नित्यत्वात् सदा सम्ब-
न्धिसत्त्वमपेक्षते । सम्बन्धि च द्वयणुकं न सदातनम् । असत्कार्य-
वादाभ्युपगमेन पूर्वकाले तदभावात् । अतस्तस्य नित्यत्वाच्च द्वयणुकं
नोत्पद्यत इत्यङ्गीकार्यम् । तथा सत्यसत्कार्यवादहानिरन्यथा च
समवायिनित्यत्वहानिरित्युभयतस्पाशा रज्जुः । अथ स नित्यत्वात्
परमाणुष्वेव तिष्ठन् पश्चाद् द्वयणुकेन सम्बद्धत इत्युच्यते तर्हि
तस्य तदानीं सत्तायां प्रमाणं वक्तव्यम् । न तावद्धौकिकं प्रत्यक्षम् ।

समवायो नाङ्गीकर्तुं शक्यः । संयोगेन तुल्यत्वात् । सम्बन्धत्वात्
तस्य । यथा सम्बन्धिनि सम्बन्धान्तर्गमपक्षा एवं समवायस्यापि ।
तथा मत्तनवस्थितिः ॥ १३ ॥

नित्यमेव च भावात् ॥ १४ ॥

परमाणूनामेव प्रत्यक्षत्वेन तद्धर्मस्यास्य मुक्तयं तथात्वात् । नापि यो-
गिताम् । कणादादिव्यतिरिक्तैर्मुनिभिरतङ्गैः कायात् । कणादप्रत्यक्षस्य
वाककवलितत्वात् । नाप्यनुमानम् । तस्मात्प्रकृत्य लिङ्गस्याभावात् ।
नापि शब्दः । सर्ववेदादिवेत्तृणामपि मुनीनां तादृशश्रुतिपुगणवा-
क्यानुपलम्भात् । नाप्यनुमानम् । तत्सदृशस्य सम्बन्धान्तर्गम्याभा-
वात् । किञ्च । सदृशान्वेषणे संयोगस्तथा वक्तव्यः । तदापि सम-
वायो नाङ्गीकर्तुं शक्यः । तेन तुल्यत्वात् । सम्बन्धत्वेनापि तिष्ठत-
स्तस्य यथा सम्बन्धिनि स्थित्यर्थे सम्बन्धान्तरस्य समवायस्यापेक्षा
एवं समवायस्यापि स्यात् । सम्बन्धत्वेनात्यन्तभिन्नत्वेन च तत्तन्व्या-
त् । ततस्तस्यापि तस्यापीत्यतवस्थितिश्च । अन्यान्यपि दूषणानि धी-
हर्मिश्चाद्युक्तानि मया प्रस्थान्तरत्नाकरे व्युत्पादितानीति नात्रानुच-
न्ते । अतः समवायाभ्युपगमादपि द्वयणुकाभाव इत्यर्थः । तनु दूषि-
ते समवाये अयुतसिद्धयोः कः सम्बन्धाऽङ्गीकर्तव्य इति चेत् । ना-
दात्म्यमेवेति वदामः । कथमिति चेद् । इत्थम् । प्रत्यक्षात् यद् द्रव्यं
यद् द्रव्यसमवेतं तत् तदान्मकमिति व्याप्तेर्यथा सुवर्णं सुकृतमि-
त्यादिभगवद्वाक्याश्च कारणकार्यद्रव्ययोस्तादान्म्यं निर्विवादम् ।
गुणादिष्वपि विचारे शब्दादीनामाकाशादिन्मात्रान्वेन मन्व्यापरि-
माणपृथक्त्वपरत्वापरत्वविभागानां सापेक्षवृत्तिकतया स्वरूपानति-
रेकेण संयोगगुणत्वद्रवत्वन्नेहानां स्पर्शेऽन्तर्भावेन बुद्ध्यादिप्रयन्ता-
न्तानां मनोवृत्तितया वेगस्थितिस्थापकक्रियाणां सामर्थ्यरूपत्वेन जा-
तेरपि व्यवहारसाधकतया स्वरूप एव निवेशेन तत्रापि तादात्म्य-
स्यैव स्फुटत्वात् । भावना संस्कारो विशेषाश्च प्रमाणविरहादेवा-
दरणीया इति न कोऽपि शङ्कानलेश इति दिक् ॥ १३ ॥

नित्यमेव च भावात् ॥ तदभाव इतीहाप्यनुगज्जने । व्याकुर्व-

परमाणोः कारणान्तरस्य च नित्यमेव भावात् सदा कार्यं
स्यात् ॥ १४ ॥

रूपादिमत्त्वाच्च विपर्ययोऽदर्शनात् ॥ १५ ॥

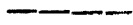
यद् रूपादिमत् तदनित्यम् । परमाणोरपि रूपादिमत्त्वाद्

न्ति । * परमाणोरित्यादि * । सामग्रीसमवधाने हि कार्यवश्यम्भा-
वनियमो लोके दृष्टः । प्रकृतेऽपि परमाणोः समवायिन ईश्वरेच्छादृष्ट-
योर्निमित्तयोश्च सृष्टिप्राक्काले सत्त्वाज्जन्यस्य परमाणुद्वयकर्मणस्त-
ज्जन्यस्य संयोगस्य चाभावो वक्तुमशक्य इति कारणान्तरस्य सर्वस्य
विद्यमानत्वाद् द्वयशुकं सदा स्यादतोऽपि जन्यद्वयशुकाभावात् प-
रमाणुकारणवादे न सङ्गत इत्यर्थः ।

अन्ये तु परमाणवः प्रवृत्तिस्वभावा वा ? निवृत्तिस्वभावा
वा ? उभयस्वभावा वा ? अनुभयस्वभावा वा ? आद्येऽविरतं सर्गा-
पत्तिः । द्वितीये तु सर्वदा तदभावापत्तिः । तृतीये तु विरोधः । च-
तुर्थे पूर्वोक्तरीत्या निमित्तस्य नित्यसन्निधानान्नित्यप्रवृत्तिप्रसङ्गः ।
तदतन्त्रत्वे नित्यनिवृत्तिप्रसङ्ग इत्याहुः । सोऽयं स्वभावविकल्पो वैशे-
षिकानभ्युपगतत्वादाचार्यैरुपक्षितः ॥ १४ ॥

रूपादिमत्त्वाच्च विपर्ययोऽदर्शनात् ॥ एवं संयोगजन्यद्वयशु-
कदूषणेन कार्यद्वारा परमाणुकारणवादे दूषितेऽपि यावत् तेषां
नित्यत्वं न दूष्येत तावदन्यथासिद्धनियतपूर्ववर्तित्वरूपस्य तदीय-
स्य कारणलक्षणस्य परमाणुष्वभिमाने पुनः स वाद् उत्तिष्ठेदिति
तदभावाय परमाणुनित्यत्वदूषणेन दूषयतीत्याशयेन तद् व्याकुर्व-
न्ति । * यदित्यादि * । सदकारणवन्नित्यमिति हि काणभुजं चतु-
र्थाध्यायारम्भे लक्षणम् । तदत्र विपरीतव्याप्तिदर्शनेन सत्प्रतिपक्षो-
त्थापनाद् दूष्यते । परमाणवो नित्याः, सत्त्वे सत्यकारणवत्त्वादा-
काशादिवदिति साधने, अनित्या रूपादिमत्त्वाद् घटादिवदिति
प्रतिसाधनस्य सत्त्वादिति । एतेनैव शैल्यस्यापि सिद्ध्या परमाणु-
तापि दूषितैव । तेषां मते रूपादिक्रमेणैव गुणानामुपक्रान्तत्वाद्

विपर्ययः । अत्रियन्वयपरमाणुत्वञ्च । नच प्रमाणत्वेन तदतिरिक्तं व्याप्तिरिति वाच्यम् । अदर्शनात् । कार्यानुपपत्तिः श्रेयस परिहृता ॥ १५ ॥



सूत्रे रूपादीत्युक्तम् । तेन वायुपरमाणुत्वपि न व्याप्यभावः । तन्वयवयवयविसम्बन्धेनावदनुभूयते । न यदि नित्यव्यतिरेकस्यैवत्वमप्येवमप्योः परमाणुभेदो न स्यात् । अनन्तावयवव्यव्यवविशेषात् । तत्र परिमाणप्रचयविशेषात्प्राधान्येन विशेषः स्यादिति शङ्कम् । संख्याविशेषाभावे परिमाणप्रचयस्यैवैव्यव्यवविशेषात् । तदेव विशेषात्प्राधान्येऽप्यवयवप्रलयस्य शक्यवचनत्वात् सावधित्वं शङ्कम् । अस्यैववयवस्य निरवयवत्वाद्वायुवगमे तदवयवविज्ञानस्याभावेन तज्जनकस्यान्यस्य सजातीयस्य चक्षुसशक्यतया अजन्यत्वं, अजन्यभावत्वेन चानश्वरत्वेन व्याप्या प्रलयस्यैवसम्भवात् । अतो निरवयवमेव द्रव्यमवधारितं मन्तव्यम् । एवं प्रमाणपरिमाणवगमे सति तदतिरिक्त एव नारूपादिमन्वानित्यन्वयोव्यतिरिक्ति न प्रति साधनदोष इत्याशङ्कनयामाहुः * तत्रेत्यादि * । स्यात् तदतिरिक्तं व्याप्तिर्यदि प्रमाणं बलवत् स्यात् । तदेव तु नास्ति । कुतः ? । अदर्शनात् । न हि परमाणुर्दृश्यते, येन भवदुक्तस्याकारणवत्त्वस्य हेतोः पक्षवर्मतावसीयेत । नच तस्य पक्षवर्मतायां परमाणुनु नित्यत्वानुमितिः सम्भवति । व्याप्तिविशिष्टपक्षवर्मताज्ञानजन्यज्ञानत्वाद्नुमितेः । ननु कार्यद्रव्यत्वभावयवत्वयोः समव्याप्याः क्वचिन्मूलकारणरूपस्यावधेरवश्यं परामर्षणीयत्वाद्दुक्तरीत्याऽवधित्वेन परमाणुभिर्द्धौ तस्याजन्यतायाश्च सिद्धौ कार्यलिङ्गकानुमानमेव तत्र प्रमाणमित्यदर्शनेऽप्यदोष इतिचेत् तत्राहुः । * कार्येत्यादि * । यदि हि कार्यानुपपत्तिः स्यादेवं कल्पनाप्यनुमन्येत । सा तु नास्ति । तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूतः, इदं सर्वं यदयमात्मा, तज्जलानित्यादिश्रुत्यैव तत्परिहारात् । कार्यवैजात्यादीनां बाधकानां न चिलक्षणत्वाद्यधिकरणैः प्रागेव परिहाराच्च । अतः सन्प्रतिपक्षत्वाच्च तदनुमानेन परमाणोस्तन्नित्यत्वस्य वा सिद्धिरित्यसङ्गतः परमाणुकारण-

उभयथापि च दोषात् ॥ १६ ॥

वाद इत्यर्थः । किञ्च । यदिदं नित्यस्य सामान्यलक्षणे सत्पदं तदप्यनर्थकम् । कारणावस्थातिरिक्तस्य प्रागभावस्य निरूपयितुमशक्यत्वेनाभ्युपगमैकशरणतया तदव्यावृत्त्यर्थस्य तस्य व्यर्थत्वम् । किञ्च । सत्त्वमपि न सत्तायांगित्वम् । सामान्यादित्रयस्यासत्त्वप्रसङ्गात् । नच तेषां सत्तासामानाधिकरण्यमेव सत्त्वमिति युक्तम् । सत्तायां तदुभयाभावेन तस्या असत्त्वे पूर्वोक्तानां सर्वेषामेवासत्त्वप्रसङ्गात् । नच सदिति व्यवहारविषयत्वं सत्त्वमिति न कोऽपि दोष इत्यपि युक्तम् । घटाभावोऽस्तीत्यभिलापस्याभावेऽपि दर्शनेन प्रागभावव्यावर्तकस्य सत्पदस्यानर्थक्यप्रसङ्गात् । यत् पुनर्नित्यत्वसाधकं सूत्रान्तरम्, अनित्य इति विशेषतः प्रतिषेधभाव इति । अर्थस्तु-विशेषस्य नित्यस्य प्रतिषेधस्तदा स्याद् यद्यनित्य इति प्रत्ययः शब्दप्रयोगश्च न स्यात् । नत्र उत्तरपदार्थनिषेधकत्वात् । अतः प्रतिषेधसत्त्वात् कस्याच्चिन्नित्यस्यास्ति सिद्धिरिति । तदपि नित्यस्य कस्यापि साधनेनैव चरितार्थत्वान्न परमाणुनित्यतां साधयितुमलम् । यदपि, अविद्येति सूत्रान्तरं, तदर्थस्त्वेवं तैर्व्याख्यायते । परमाणुरनित्यो, मूर्तत्वाद्, रूपादिमत्त्वाद्, एवं 'षट्केन युगपद् योगात् परमाणोः षडंशतेति' दिङ्नागोक्तरोत्या षट्पाश्ववत्त्वात् । किञ्च । परमाणोर्मध्ये यद्याकाशोऽस्ति तदा सच्छिद्रत्वेनैव सावयवत्वाद्, अव्याप्यवृत्तिसंयोगाश्रयत्वाद् घटादिवदिति । किञ्च । यत् सत् तत् क्षणिकं यथा घन इति नानानुमानसाध्या परमाण्वनित्यत्वसाधिका अनुमितिरविद्या भ्रमरूपा हेत्वाभासजन्यत्वात् । एतेषामाभासत्वं च क्वचिद् व्याप्यत्वासिद्ध्या, क्वचित् स्वरूपासिद्ध्येति समानतन्त्रेऽन्वेष्यमिति । तन्न । मूर्तत्वस्य सत्त्वस्य च कथाञ्चिद् व्याप्यत्वासिद्धत्वेऽपि षट्पाश्ववत्त्वादीनां कथाञ्चिद् स्वरूपासिद्धत्वाभिमानेऽपि रूपादिमत्त्वस्य सद्भेदतुलाया उपपादितत्वात् तेनैव षट्पाश्ववत्त्वादीनामपि दोषनिरासात् तज्जन्यानुमितेरविद्यात्वाभिमानस्यैवाविद्यात्वादिति ॥ १५ ॥

उभयथापि च दोषात् ॥ प्रकारान्तरेणापि परमाणुकारणवा-

परमाणूनां रूपादिमत्त्वेन तदभावे च दोषः । एकत्रानित्य-
त्वमन्यत्र कार्यरूपस्य निर्मूलत्वञ्च । हरिद्राचूर्णमन्वन्धे रूपान्तरस्य
जननाद् विरोधोऽपि चकार्थः ॥ १६ ॥

अपरिग्रहाच्चात्यन्तमनपेक्षा ॥ १७ ॥

सर्ववैदिकानामपरिग्रहाच्चात्यन्तं सर्वथा नापेक्ष्यते ॥ १७ ॥

समुदाय उभयहेतुकैऽपि तदप्राप्तिः ॥ १८ ॥

दस्यासङ्गतिं व्युत्पादयतीत्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति । * परमाणूनामि-
त्यादि * । परमाणूनां हि न स्वरूपतो भेदः । सर्वेषामेव ह्यन्वपरिम-
ण्डलाकारत्वोपगमात् । नापि, भौतिकत्वे स्मृति नित्यो गतिमान् पर-
माणुरिति लक्षणात् तत्तद्भौतिकत्वाद् भेदः । भूतानां पाश्चात्यन्धेन
भौतिकत्वस्य पूर्वमशक्यवचनत्वात् । सामुद्रो हि तरङ्ग इति न्या-
यात् । अतः परं गुणभेदाद् वक्तव्यः । तत्र क्रमेण चतुस्त्रिद्वयकगु-
णत्वविचारे आप्यतैजसपरमाण्वोर्गन्धापत्तिः । प्रतिलोमक्रमे च वा-
यवीयादिषु चतुस्त्रिद्वयकगुणत्वापत्तिरित्युपदेशक्रममनाहत्य य-
थायोग्यं गुणा आदत्तव्याः । तथापि पूर्वोक्तव्याप्तेरतपायादित्यन्ध-
मनिवार्यम् । यदि च त्रसंरंणुमारभ्यैव भूतानां रूपादिमत्त्वदर्शनात्
तेषां रूपादिराहित्यमुच्यते, तदा, कारणगुणाः कार्यगुणानारभन्त
इति नियमात् कार्यरूपादेर्निर्मूलत्वमित्युभयथापि दुष्टः परमाणुकार-
णवाद इत्यर्थः । चकारोऽनुक्रममुच्ययर्थ इत्याहुः । * हरिद्रेत्या-
दि * । * विरोध इति * । रूपादीनां सजानीयारभकत्वनियमवि-
रोधः । तथाच त्यन्त सङ्गतमिदं दर्शनमित्यर्थः ॥ १६ ॥

अपारग्रहाच्चात्यन्तमनपेक्षा ॥ व्याकुर्वन्ति । * सर्वेत्यादि *
तथाचाचार्यस्य न तन्मतदूपणार्थमभिनिवेशः, किन्तु वैदिका मा
भ्रश्यन्तामित्येतदर्थमेतदुक्तमित्यर्थः । एवं सप्तभिः सूत्रैर्वैशेषिकप्र-
तिपन्नः परमाणुकारणवादो निराकृतः ॥ १७ ॥ ३ ॥

अतः परमूनविंशतिभिः सूत्रैर्बाह्यसमयो निराक्रियते ॥

समुदाय उभयहेतुकैऽपि तदप्राप्तिः ॥ ननु तदग्रे कया सङ्ग-

अतः परं वाच्यमतनिराकरणम् ।

ते समुदायद्वयं जीवभोगार्थं संहन्यत इति मन्यन्ते । परमाणुमूढः पृथिव्यादिभूतमसुदाय एकः । रूपादिस्कन्धसमुदाय-
श्चापरः । रूपविज्ञानवेदानसंज्ञासंस्कारमंडकाः पञ्चस्कन्धाः । त-

त्यैतन्मतनिराकरणमित्याकाङ्क्षायामाहुः । * अतः परमित्यादि * ।
वैशेषिको ह्यज्ञेयैनाशिकः । परमाण्वाकाशादिद्रव्याणामन्येषाञ्च प-
दार्थानां नित्यत्वाङ्गीकारेऽपि कार्यद्रव्याणां केषाञ्चिद् गुणानां च
निरन्वयविनाशाङ्गीकारात् । निरन्वयध्वंसो नाम तप्तायःपतिता-
व्विन्दोरित्यतिशेषनाशः । सर्ववैनाशिकास्तु बाह्याः सर्वानित्यत्व-
वाहितः । तन्मते सर्वस्यैव निरन्वयध्वंसात् । तत्र निराकृतेऽद्वैतैना-
शिकेऽतिरिक्तिकसर्ववैनाशिकनिराकरणाकाङ्क्षाऽवशं बुद्ध्याऽप्युदे-
तीत्यवभारसङ्गत्या तन्निराकरणमित्यर्थः । सूत्रं व्याख्येते पूर्व त-
मनुवदन्ति । * त इत्यादि * । ते सांगताश्चतुर्विधाः । वैशेषिकः,
सौत्रान्तिको, विज्ञानवादी, माध्यमिकश्चेति बुद्धशिष्याः । तत्राद्यः
सर्वार्थान् प्रत्यक्षाभुमानसिद्धान् सतः क्षणिकान् वदति । द्वितीयस्तु
बाह्यान् सर्वान् अर्थान् क्षणिकान् सतो विज्ञानानुमेयानाह । तृतीय-
स्तु अर्थजन्य विज्ञानमेव परमार्थम् । अर्थास्तस्मिन्तः स्वाप्रकल्पा
इत्याह । इतरस्तु सर्वशून्यत्वमेवाह । मतचतुष्टयेऽपि, भोक्ता वा प्र-
काशिता वा काश्चिन्नतनः स्थिरः संहन्ता ताऽप्युपेयते । यद्यपि प्रस्थान-
चतुष्टयप्रणेता बुद्ध एकस्तथापि शिष्यमार्तभेदाच्चतुर्धा प्रणयन-
म् । तत्र ये धीनमनयस्ते सर्वास्तित्ववादिनस्ते तदाशयमनुकूल्य शून्य-
तायामवतार्थन्ते । ये मध्यमास्ते तु विज्ञानमात्रास्तित्वमनुबुध्य शून्य-
तायामवतार्थन्ते । ये पुनः प्रकृष्टमतयस्तेऽयस्तु साक्षादेव शून्यतात-
स्वमुपदिश्यते । तदुक्तं बोधिचित्तविवरणे । 'देशना लोकनाथानां
सत्त्वाशयवशानुगाः । भिद्यन्ते बहुधा लोके उपायैर्वहुभिः पुनः ।
गम्भीरोत्तानभेदेन क्वचिच्चोभयलक्षणा । भिन्नापि देशनाऽभिन्ना
शून्यताद्वयलक्षणेति' वाचस्पतिमिश्रा ऊचुः । तत्र ये बाह्यार्थास्ति-
त्ववादिनस्ते समुदायद्वयं जीवभोगार्थं संहन्यते सङ्घातभावं प्राप्नो-

दुभयसम्बन्धे जीवस्य संसारः । तदपगमे मोक्ष इति । तत्र उभय-
हेतुकेऽपि समुदाये जीवस्य तदप्राप्तिः ।



तीति मन्यन्ते । किं तत् समुदायद्वयमित्याकाङ्क्षायां परमाणुसमूहः
पृथिव्यादिभूतसमुदाय एकः । तत्र रूपरसगन्धस्पर्शाश्चतुर्विधाः
पार्थिवाः परमाणवः कठिनस्वभावाः पृथिवीरूपेण संहन्यन्ते । रूप-
रसस्पर्शा आप्याः परमाणवः स्नेहस्वभावाः सलिलान्मना । तथा
रूपस्पर्शपरमाणव उष्णस्वभावान्तेजोरूपेण । तथा स्पर्शपरमाणवः
प्रेरणस्वभावा वायुरूपेण । एवमेते चतुर्विधाः परमाणवः क्षणिका
भूतरूपेण संहत्य पुनर्भौतिकसङ्घातहेतुत्वं प्रतिपद्यन्ते । एतदतिरि-
क्तन्तु कालाकाशात्मादि सर्वमवस्तु ।

केचित्तु रूपादिचतुष्टयसङ्घातः पृथिवी । त्रितयसङ्घात आ-
पः । उभयसङ्घातस्तेजः । शब्दस्पर्शसङ्घातो वायुः । न तु तदतिरिक्तं
द्रव्यमस्तीत्याहुः ।

क्षणिकत्वं तु बुद्धवचनात् । क्षणिकाः सर्वसंस्काराः संश्लि-
त्यन्त इति । उत्पत्तिमन्त इत्यर्थः । एवमयं भूतममुदायो बाह्य
एकः । द्वितीयश्चित्तश्चैत्तिकरूप आभ्यन्तरः समुदायः । स च रूप-
विज्ञानवेदनासंज्ञासंस्काराख्यस्कन्धपञ्चकसमुदायात्मकः । तत्र रू-
प्यन्त एभिरिति वा, रूप्यन्त इति वा व्युत्पत्त्या सविषयाणीन्द्रिया-
णि रूपस्कन्धः । केचित्तु शरीरं तमाहुः । तदा आभ्यन्तरपदस्याध्या-
त्ममित्यर्थः । अहमित्याकारं रूपादिविषयमिन्द्रियादिजन्यं ज्ञानं वि-
ज्ञानस्कन्धः । स एव क्षणिकविज्ञानसन्तानः, कर्ता भोक्ताहमित्यभि-
मानादात्मेत्युच्यते, न त्वेतदतिरिक्तः कश्चिन्नित्य आत्मास्तीति । के-
चित्तु यस्मिन् कर्मानुभववासनाः शेरते तद् आशयापरन्तामकमा-
लयविज्ञानमेवात्मेत्याहुः । प्रियाप्रियानुभवविषयसंस्पर्शं सुखदुःख-
तद्रहितविशेषावस्था या चित्तस्य जायते सा वेदनास्कन्धः । कश्चित्तु
यथा स्वस्तिमती गौरिति स्वस्तिमत्तया गौरुपलक्ष्यते, ध्वजेन गृहं
दण्डेन पुरुष इत्युपलक्षणप्रत्ययो वेदनास्कन्ध इति व्याख्यायते ।
सविकल्पः प्रत्ययः संज्ञासंसर्गयोग्यः प्रतिभाषो यथा दित्यः कुण्ड-

क्षणिकत्वात् । सर्वक्षणिकत्वे जीवमात्रक्षणिकत्वे वा तदप्राप्तिः ॥१८॥

ली गौरो ब्राह्मणो गच्छतीत्यादि, स संज्ञास्कन्धः । रागादयः क्लेशा, मदमानमात्सर्यादय उपक्लेशा, धर्माधर्मौ चेति संस्कारस्कन्धः । स्कन्धशब्दः समूहवाची । अयं स्कन्धपञ्चकरूप आध्यात्मिकत्वादाभ्यन्तरः समुदायः । एवं पुञ्जद्वयस्वीकारेण सकललोकयात्रानिर्वाहे सति नास्त्यवयवी, नाप्यात्मा नित्यः । किन्तु पुञ्जात्मके समुदाये बाह्याभ्यन्तरभेदेनाऽनात्मात्मविभागोऽवयवित्वैकत्वादिभ्रमश्च भवति । अयं च समुदायो नेश्वरहेतुकः । तदनङ्गीकारात् । किन्तु पृथिव्यादिकं स्कन्धपञ्चकश्चेत्युभयहेतुक इति । तदुभयसम्बन्धे निर्वातस्थदीपवत् पूर्वोक्तक्षणिकविज्ञानसन्तानात्मकस्य जीवस्य रूपवेदनासंज्ञासंस्कारस्कन्धात्मकः संस्कार आसंस्कारक्षयात् क्षणपरम्परयाऽवतिष्ठते । क्षीणे तु संस्कारस्कन्धे तैलादिक्षये प्रदीपवदेव निर्वाणमृच्छति । सेयमभावप्राप्तिरेव मोक्ष इति । तदिदं दूष्यते । तत्रैवमुभयहेतुकेऽपि समुदायेऽङ्गीक्रियमाणे जीवस्य तदप्राप्तिस्तादृक्संसारस्यासिद्धिः । कुत इत्याकाङ्क्षायां पुञ्जात् पुञ्जोत्पत्तिसूचितं हेतुमाहुः । * क्षणिकत्वादिति * । बुद्धवचसा क्षणिकत्वाभ्युपगमात् । उक्तं विभजन्ते । * सर्वेत्यादि * । सर्वक्षणिकत्वे तेषां निर्व्यापारतया नेश्वरतया च समुदायघटनानुपपत्त्या कथञ्चित् स्वभावादिना समुदायघटनाङ्गीकारे वा तत्तद्विधशरीराणां पर्यायेण घटनायाः परिमाणभेदाद्देशानुपपत्त्या रूपस्कन्धसम्बन्धस्यासम्भवात् तन्मूलकस्य वेदनादिस्कन्धात्मकस्य संसारस्याप्राप्तिः । विज्ञानस्कन्धात्मकजीवमात्रक्षणिकत्वे तु तस्य नष्टत्वादेव संसाराद्यप्राप्तिः । तथाच कारणभूतस्य पुञ्जस्य क्षणिकत्वेन कार्योत्पत्तेरशक्यवचनत्वादसङ्गतं पुञ्जस्य कारणत्वमित्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु—परमाणुहेतुके भूतसमुदाये, भूतहेतुके शरीरेन्द्रियविषयसमुदाये चाभ्युपगम्यमानेऽपि जगदात्मकसमुदायानुपपत्तिः । परमाणूनां भूतानाञ्च क्षणिकत्वाभ्युपगमादिति व्याकृत्यैतदेव व्युत्पादयामासुः ।

भास्कराचार्यास्तु—परमाण्वादीनामचेतनत्वात् क्षणिकत्वा-

इतरेतरप्रत्ययत्वादितिचेन्नोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ॥ १९ ॥

क्षणिकत्वेऽपि पूर्वपूर्वस्योत्तरोत्तरप्रत्ययविषयत्वात् कारणत्वात् सन्ततरेव जीवत्वाज्जडत्वाच्च न काप्यनुपपत्तिरितिचेन्न । उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् । अनुमन्धानाभ्युपगमे स्थिरत्वापत्तिः । सम्बन्धवियोगार्थं को वा येत । स्थैर्याभावात् नमुदायानुपपत्तिश्च ॥ १९ ॥

चित्तस्य भोक्तुः प्रशासितुर्वेश्वरस्य संहन्तुरनभ्युपगमाच्च न स्थूला पृथिवी सम्भवेत् । परमाणवश्चातीन्द्रियाः । न नैः स्थूलव्यवहारः । येन च स्थूलव्यवहारः स तु नास्तीति लुप्यते लोकयोत्रन्याहुः । एवमेव शाङ्क्या अपि । एतदेव किञ्चिद्वैलक्षण्येनान्येऽप्याहुः ॥ १८ ॥

इतरेतरप्रत्ययत्वादितिचेन्नोत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् ॥

एवं क्षणिकत्वदूषणे समाधि सूत्रांशेनाशङ्कांशान्तरेण परिहरतीत्याहुः * पूर्वत्वादि * अप्राप्तिरिति पूर्वसूत्रादप्रानुवर्त्तत इति बोध्यम् । प्रत्ययः कारणसमवायः । इतरेतरं प्रत्यया इतरेतरप्रत्ययाः तेषां भावस्तत्त्वं तस्मात् । ल्यब्लोपे पञ्चमी । तत्प्राप्यं वा । अयमर्थः । अविद्यादिभ्यो जन्मादयो जन्मादिभ्यश्चाविद्यादय इति चक्रवत्परिवृत्तौ सर्वक्षणिकत्वेऽपि न कारणव्यक्तिं प्रति कार्यव्यक्तेः प्रत्ययता, किन्तु पूर्वपूर्वप्रत्ययस्य उत्तरोत्तरः प्रत्ययो विषयः क्रियागोचर इत्युत्तरोत्तरप्रत्ययविषयत्वं प्राप्य पूर्वपूर्वस्य प्रत्ययस्य कारणत्वाद्, उत्तरोत्तरक्षणिकविज्ञात्सन्ततरेव जीवत्वात् तद्व्यवहारमन्ततरेव जडत्वाच्च सन्तत्यात्मकस्य जीवस्य मन्तत्यात्मकरूपस्कन्धसम्बन्धेन तादृशे वेदनादिस्कन्धात्मके संसारे तादृशसंस्कारस्कन्धेन नान्द्विविधशरीरपरिमाणादिभेदसिद्धेः संस्कारविरामादेवामाश्रयरूपमोक्षसिद्धिर्न स्वत इति न काऽपि पुञ्जकारणनायामनुपपत्तिः

उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ॥ २० ॥

उत्तरोत्पत्तिरपि न सम्भवति । उत्पन्नस्य खलूत्पादकत्वम् । अत उत्तरोत्पत्तिसमये पूर्वस्य नष्टत्वादुत्पत्तिक्षण एव स्थितिप्रलयकार्यकरणसर्वाङ्गीकारे विरोधादेकमपि न स्यात् ॥ २० ॥

रितिचेत् । न । कुतः ? । उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् । ये हि प्रत्ययास्त उत्पत्तिमात्रं प्रति निमित्तभूताः सदृशीं सन्ततिमुत्पाद्य नश्यन्ति । तथा सति विज्ञानसन्ततिरूपस्य जीवस्य पूर्वकालीनप्रियाप्रियसंस्पर्शाननुसन्धानात् कथं वेदनादिस्कन्धात्मकसंसारसिद्धिः । अनुसन्धानाभ्युपगमे च सन्तानिनः स्थिरत्वापत्तिः । सन्ततिरूपस्य जीवस्य क्षणिकत्वेन स्वैर्याभावाद्द्रूपादिस्कन्धसम्बन्धवियोगार्थं को वा यतेत । परमाणूनां बाह्यानामाभ्यन्तराणां च यः समूहस्तस्यापि स्वैर्याभावात् स्कन्धसमुदायानुपपत्तिश्च । अतः क्षणिकानामर्थानामुत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् सन्तत्यङ्गीकारेऽपि संसारापवर्गाव्यवस्थानादसङ्गतं पुञ्जस्य कारणत्वमित्यर्थः ॥ १९ ॥

उत्तरोत्पादे च पूर्वनिरोधात् ॥ ननु यथा दीपज्वाला उत्पद्यमानैव संहन्यतेविषयीभवति चतैथा पदार्थान्तरमपि संहन्यते विषयीभविष्यतिचेति शङ्कनयामुत्पत्तिमपि दूषयति । * उत्तरेत्यादि * । अत्रापि तदनुवृत्तिः । सूत्रस्यार्थं व्युत्पादयन्ति । * उत्तरेत्यादि * उत्पद्यमानस्य संहन्यमानत्वे उत्तरोत्पत्तिः । कथमिति विचार्यम् । सा तु न सम्भवति । * खलुहेतौ अतो हेतोलोके उत्पन्नस्य जननोत्तरं स्थितस्योत्पादकत्वम् । स्थितिक्षणस्तु न त्वन्मते । नाशक्षणे तूत्पादकत्वं, न क्वापि दृष्टम् । नाशश्च त्वन्मते अजन्माऽन्यं प्रसत्येव । अत उत्तरोत्पत्तिसमये पूर्वस्य नष्टत्वादुत्तरानुत्पत्त्या, उत्पत्तिक्षण एव स्वस्थितिस्वकारणप्रलयस्वकार्यकरणादिसर्वाङ्गीकारे परस्परविरोधात् कार्यकारणभावविरोधाच्च एकमपि न स्यादित्येवमप्यनुपपत्त्या च समुदायस्य संसारादेष्वाप्रतिरित्यसङ्गतं पुञ्जस्य कारणत्वमित्यर्थः । शङ्कराचार्यास्तु । यद्यपि भौका प्रशासिता वा कश्चिच्छेतनः स्थिरः संहन्ता क्षणिकमादिमते

नास्ति, तथाप्यविद्यासंस्कारविज्ञाननामरूपपडाद्यतनस्पर्शवेदनातृ-
ष्णोपादानभवजातिजरामरणशोकपरिदेवनादुःखदुर्मनस्त्रानामितरे-
तरकारणत्वेन चक्रवत् परिवृत्तेरुपपद्यते लोकयात्रा । तस्यां चाप-
पद्यमानायां न किञ्चिदपरमपेक्ष्यते । एते चाविद्यादयो भामत्यामेवं
विवृताः । तथाहि । बुद्धेन सङ्केपतः, प्रतीत्यन्ममुत्पादलक्षणमुक्तम् ।
इदं प्रत्ययफलमिति । इदं परिहृश्यमानं प्रत्ययस्य वक्ष्यमाणलक्षणहे-
तुसमवायस्य फलं कार्यमित्यर्थः । उत्पादाद्वा तथागतानामनुत्पादाद्वा
स्थितैवैषां धर्माणां धर्मता, धर्मस्थितिता धर्मनियामकता । प्रतीत्य-
समुत्पादानुलोमतेति । अथ पुनरयं प्रतीत्यन्ममुत्पादां द्वाभ्यां भव-
ति, हेतूपनिबन्धतः, प्रत्ययोपनियन्धतश्च । स पुनर्द्विधा । बाह्य आ-
भ्यन्तरश्च । तत्र बाह्यस्य, प्रतीत्यसमुत्पादस्यायं हेतूपनिबन्धः । य-
दिदं बीजादङ्कुरोऽङ्कुरात् पत्रं पत्रात् काण्डं काण्डान्नालो नाला-
द् गर्भो गर्भाच्छूकं शूकात् पुष्पं पुष्पात् फलमिति । असति बीजेऽङ्-
कुरो न भवति । एवमग्रेऽपि फलपर्यन्तं द्रष्टव्यम् । सति तु बीजेऽङ्-
कुरो भवति । एवमग्रेऽपि फलपर्यन्तम् । तत्र बीजस्य नैवं ज्ञानं भव-
ति यदहमङ्कुरं निर्वर्त्तयामीति । तथा अङ्कुरस्याप्येवं ज्ञानं न भ-
वति यदहं बीजेन निर्वर्त्तित इति । एवं सर्वत्र । तस्मादसत्यपि चैत-
न्ये असत्यपि चान्यस्मिन्नाधिष्ठातरि बीजादीनां कार्यकारणभावनिय-
मो इश्यते इत्युक्तहेतूपनिबन्धः । अथ प्रत्ययोपनियन्धः । प्रतीत्य-
समुत्पादस्योच्यते । तत्र प्रत्ययो नाम हेतूनां समवायः । हेतुं हेतुं प्र-
त्ययन्ते हेत्वन्तराणीति तेषामयनानां भावः प्रत्ययः समवाय इति
यावत् । ते च हेतवः पृथिव्यादयः षड्धातवः । षण्णां धातूनां सम-
वायात् बीजहेतुरङ्कुरो जायते । तत्र पृथिवीधातुबीजस्य संग्रहकृत्यं
करोति येनाङ्कुरः कठिनो भवति । अध्यातुबीजं स्नेहयति । तेजो-
धातुबीजं परिपाचयति । वायुधातुबीजमभिनिर्हृति यतोऽङ्कुरो बी-
जाग्निर्गच्छति । आकाशधातुबीजस्यानावरणकृत्यं करोति । श्रुतुधा-
तुरपि बीजस्य परिणामतां करोति । तदेतेषामविकलानां धातूनां स-
मवाये बीजे रोहत्यङ्कुरो जायते, नान्यथा । तत्र पृथिवीधातोर्नैवं-
ज्ञानं भवत्यहं बीजस्य संग्रहकृत्यं करोमीति । एवं धात्वन्तरस्यापि ।
तथाङ्कुरस्यापि नैवं ज्ञानं भवत्यहमेभिः प्रत्ययैर्निर्वर्त्तित इति । य-
थायं बाह्यप्रतीत्यसमुत्पादो द्वाभ्यां कारणाभ्यां भवति तथैवाध्या-

त्तिकोऽपि प्रतीत्य समुत्पादो हेतूपनिबन्धप्रत्ययोपनिबन्धाभ्यां भव-
ति । तत्रास्याध्यात्मिकस्य त्वयं हेतूपनिबन्धः । यदिदमविद्याप्रत्ययाः
संस्कारादयो यावज्जातिप्रत्ययं जरामरणादिति । अविद्याचेन्नाम-
विष्यद्, नैवं संस्कारा अजनिष्यन्त । तत्राविद्याया नैवं ज्ञानं भवत्यहं
संस्कारानभिनिर्वर्त्तयामीति । संस्काराणामपि नैवं ज्ञानं भवति वय-
मविद्यया निर्वर्त्तिता इति । एवमग्रेऽपि । एवञ्च सत्स्वविद्याद्वेष्व-
चेतनेषु चेतनान्तरानधिष्ठितेष्वपि संस्कारादीनामुत्पत्तिर्यथा बीजा-
दिषु सत्स्वङ्कुरादीनाम् । इदं प्रतीत्य प्राप्येदं समुत्पद्यत इत्येताव-
न्मात्रस्य दृष्टत्वाच्चेतनाधिष्ठानस्यानुपलब्धेः । इति हेतूपनिबन्धः ।

अथ प्रत्ययोपनिबन्धः । पृथिव्यभेजोवाय्वाकाशविज्ञानधा-
तूनां समवायाद्भवति । तत्र कायस्य पृथिवीधातुः काठिन्यं निर्वर्त्त-
यति । अब्धातुः कायं स्नेहयति । तेजोधातुः कायस्याशितपीते परि-
पाचयति । वायुधातुः कायस्य श्वासादि करोति । आकाशधातुः
कार्शस्यान्तः सुषिरं करोति । यस्तु नामरूपाङ्कुरमभिनिर्वर्त्तयति पञ्च-
विज्ञानकार्यसंयुक्तं सास्त्रवं च मनोविज्ञानं सोऽयमुच्यते विज्ञानधा-
तुरित्ययं प्रत्ययोपनिबन्धः । यदा नाह्याध्यात्मिकाः पृथिव्यादि-
धातवो भवन्त्यविकलास्तदा सर्वेषां समवायात् कायस्योत्पत्तिर्भवति ।
सोऽयं प्रतीत्यसमुत्पाद आध्यात्मिकः । अत्रापि पूर्ववदेव धातूनां
नैवं ज्ञानं भवति यत् कायस्यैतद् वयं निर्वर्त्तयाम इति । नापि का-
यस्य ज्ञानम् अहमेभिः प्रत्ययैर्निर्वर्त्तित इति । अथ च पृथिव्यादि
धातुभ्यः स्वयमचेतनेभ्यश्चेतनान्तरानधिष्ठितेभ्योऽप्यङ्कुरस्यैव काय-
स्योत्पत्तिः । सोऽयं प्रतीत्यसमुत्पादो दृष्टत्वाच्चाऽन्यर्थायितव्यः ।
तत्रैतेष्वेव पट्सु धातुष्वेकसंज्ञा पिण्डसंज्ञा नित्यसंज्ञा सुखसंज्ञा
सत्त्वसंज्ञा पुद्गलसंज्ञा मनुजसंज्ञा भ्रातृदुहितृसंज्ञा अहङ्कारममकार-
संज्ञा । सयमविद्या अस्य संस्कारानर्थभारस्य मूलकारणम् । तस्या-
मविद्यार्या सत्यां विषयेषु प्रवर्त्तन्ते ये रागद्वेषमोहास्ते संस्काराः ।
वस्तुविषयविज्ञप्तिर्विज्ञानम् । विज्ञानाच्चत्वारो ये रूपिण उपादान-
स्कन्धास्तद्वाम । तान्युपादाय रूपमभिनिवर्त्तते । तदैकव्यमभिसङ्घि-
ष्य नामरूपमुच्यते शरीरं, शरीरस्यैव कललबुद्बुदाद्यवस्थाः । नाम-
रूपसंश्रितानीन्द्रियाणि षडायतनम् । नामरूपेन्द्रियाणां सन्निपातः
स्पर्शः । स्पर्शद्विदेना सुखादिका । वेदनायां सत्यां कर्त्तव्यमेतत्सुखं

पुनर्मयेत्यध्यावसानं तृष्णा । तत उपादानं वाङ्मायचेष्टा भवति । ततो भवो, धर्माधर्मौ । भवत्यस्माज्जन्मेति व्युत्पत्तेः । तद्धेतुकः स्कन्धप्रादुर्भावो जातिः । जन्महेतुका उत्तरं जरामरणादयः । तेषु जरा नामजातानां स्कन्धानां परिपाकः । स्कन्धानां नारां मरणम् । म्रियमाणस्य मूढस्य स्नाभिल्यापस्य पुत्रकलत्रादावन्तर्दाहः शोकः । तदुत्थं, हा मातर्यापुत्रेत्यादिप्रलयतं परिदेवता । पञ्चविंशतिकायसंयुक्तमसाध्वनुभवनं दुःखं मानसं च दुःखं दुर्मतस्त्विति । एवञ्जातीयकाश्चापायास्ते उपक्लेशा गृह्यन्ते । तेषमी परस्परहेतुकाश्चाविद्यादयोऽविद्याहेतुकाश्च जन्मादयो घटीयन्त्रवर्दितां वाप्यस्यमानाः सन्तीति भामत्युक्तं विवरणम् । तथाचार्यं सूत्रार्थः । एतेषामविद्यादीनाम् इतरतरप्रत्ययत्वात् परस्परहेतुसमवायकत्वात् देतैरविद्यादिभिराक्षिप्तः सङ्घात इति सङ्घातप्राप्तिरुपदृश्यस्य न संसर्ग इति चेत् । न । कुतः । उत्पत्तिमात्रनिमित्तत्वात् । यत् स्वप्न हेतूपनिबद्धं कार्यं तदन्यानपेशं हेतुमात्राधीनोत्पादत्वात् तदुत्पद्यतां नाम । यः पुनः पञ्चस्कन्धसमुदायः स तु प्रत्ययोपनिबद्धो नहेतुमात्राधीनोत्पत्तिरपि तु नानाहेतुसमवधानजन्मा । नच चेतनमन्तरंगान्यः कारणानां सन्निधापयिताऽस्तीति पूर्वमूत्र एवोक्तम् । बीजादङ्कुरोत्पत्तेरपि प्रत्ययोपनिबद्धाया विवादाध्यामितत्वेन पक्षकुक्षिनिक्षितत्वात् । पक्षेण च व्यभिचारोद्भावनायामतिप्रसङ्गेन सर्वानुमानोच्छेदप्रसङ्गात् । विवादाध्यामितत्वं तु कुमूलस्य बीजादङ्कुरानुत्पत्तेर्ज्ञेयम् । वस्तुतस्तु तत्रापि चेतनप्रयुक्तिर्भूयैव । मेषाभावे वाग्वभावे च केवलर्चुधातोरप्रयोजकत्वात् । गदीमातृकस्थले तु स्फुटैव चेतनप्रयुक्तिरित्यादि द्रष्टव्यम् । अतः स्थिरस्य चेतनस्य संहन्तुरनुपगमे सर्वथा सङ्घाताप्राप्तिः । किञ्चाविद्यादिभिरर्थोक्षिप्तः सङ्घात इति यदुच्यते, तत्र कोऽर्थः ? । किं सङ्घातमन्तरेणात्मानमलभमाना अविद्यादयः सङ्घातमपेक्षन्त इति वा ? अविद्यादय एव सङ्घातस्य निमित्तमिति वा ? अनादौ संसारे सङ्घात एव सन्तत्यानुवर्त्तन्त इति वा ? तत्र नाद्यः । एवं सङ्घातपिक्षकत्वेऽपि संघातनिमित्ताकाङ्क्षानुपशमेन तत्र निमित्तान्तरस्यान्वेषणे सन्निधारयितुर्वक्तुमशक्यत्वेन सङ्घातानुपपत्तित्वादवस्थ्यात् । न द्वितीयः । तमेवाश्रित्यात्मानं लभमानानां तन्निमित्तं अन्योन्याश्रयापत्तेः । तृतीयं तु सङ्घातः सङ्घाता-

न्तरं किं स्वसदृशमेव नियमेनोत्पादयत्युतानियमेन सदृशं विसदृशं वेति विचार्यम् । तत्र नाद्यः । मनुष्यपुद्गलस्य देवतिर्यग्योनिकारकप्राप्त्यभावापत्तेः । न द्वितीयः । मनुष्यपुद्गलस्य कदाचित् क्षणन हस्तिमनुष्यदेवमर्कटादिभावापत्तेः । तस्मादुभयमप्यभ्युपगमविरुद्धम् । किञ्च । यद्भागार्थः सङ्घातः स तु क्षणिकवादिमते स्थिरो नास्ति । तथा सति भोगो भोगार्थ एव मांक्षो मांक्षार्थ एवेति नान्येन भोगार्थिना मुमुक्षुणा वा भवितव्यम् । अथान्येन चेत् प्रार्थ्येतांभयं तदा तेन भोगमांक्षकालावस्थायिना भवितव्यमिति क्षणिकत्वाभ्युपगमविरोध इत्यविद्यादीनामितरंतरोत्पत्तिनिमित्तत्वेऽपि न सङ्घातसिद्धिरिति ।

भास्करान्चार्या रामानुजाचार्याश्चास्य सूत्रस्य पाठान्तरमाहुः । इतरेतरप्रत्ययत्वादुपपन्नमितिचेन्न सङ्घातभावाऽनिमित्तत्वादिति । अर्थं तूक्तरीत्यैवाविद्यादीन् प्रत्ययत्वेनोक्त्वा तेषां चक्रवत् परिवृत्त्या सङ्घातभावादिकमुपपन्नमितिचेन्नैतदुपपद्यते । एषां पृथिव्यादीनां सङ्घातभावं प्रत्यनिमित्तत्वात् । न खलुक्षणिकेषु स्थिरत्वादिवुद्धिरूपाया अविद्यायास्तदुत्पन्नानां रागादीनां वा क्षणिकार्थान्तरभूतपृथिव्यादिभूतभौतिकसङ्घातहेतुतोपपद्यते । न हि शुक्तिकारजतबुद्धिः शुक्त्याद्यर्थसंहतिंहेतुरिति क्वचिद् दृश्यते । किञ्च । यस्य क्षणिके स्थिरबुद्धिः स तदैव नष्ट इति कस्य रागादयः कस्य वा संस्कारादयः कल्पयितुं शक्यन्ते । प्रमाणाभावादित्येवमाहुः ।

उत्तरोत्पादसूत्रस्य तु भामत्यामिदमवतारणमुक्तम् । हेतूपनिबन्धनं प्रतीत्यसमुत्पादमुपगम्य प्रत्ययोपनिबन्धनः प्रतीत्यसमुत्पादः पूर्वसूत्रे दूषितः । सम्प्रति तु हेतूपनिबन्धनमपि तं दूषयतीति । व्याख्यानं तु क्षणभङ्गवादिनाऽयमभ्युपगमः—उत्तरक्षण उत्पद्यमाने पूर्वः क्षणो निरुध्यत इति । अत्र क्षणशब्देन तत्तत्क्षणोत्पन्नं वस्तूच्यते । तथा सति पूर्वोत्तरयोर्हेतुफलभावो विरुध्यते । निरुध्यमानस्य निरुद्धस्य वा पूर्वक्षणस्योत्तरक्षणहेतुत्वानुपपत्तेः । अकारणं विनाशमभ्युपगच्छतां वैनाशिकानां मते विनाशकारणसामग्रीसान्निध्यरूपस्य निरुध्यमानत्वस्यानङ्गीकारेणाभावग्रस्तत्वरूपस्यैव निरुध्यमानत्वस्य सिद्धेः । अथ भावभूतः परिनिष्पन्नावस्थः पूर्वक्षण उत्तरक्षणस्य हेतुरित्युच्यते । तदसङ्गतम् । तस्य पुनर्व्यापारकल्पनायां क्षणान्तर-

सम्बन्धेन क्षणिकत्वप्रतिज्ञाभङ्गप्रसङ्गात् । अथाभाव एव व्यापारः । तदसत् । हेतुस्वभावानुपरक्तस्य फलोत्पादकत्वासम्भवात् । स्वभावोपरागाभ्युपगमे च हेतुस्वभावस्य फलकालावस्थायित्वप्राप्तेः क्षणभङ्गत्यागप्रसङ्गात् । स्वभावोपरागं विनैव हेतुफलभावाभ्युपगमे च सर्वतः सर्वत्र सर्वदा सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गात् । किञ्चोत्पादनिरोधौ किं वस्तुनः स्वरूपमुतावस्थान्तरं वस्त्वन्तरमेव वा । आद्ये वस्तुशब्द उत्पादनिरोधशब्दौ च पर्यायाः स्युः । तथा सति व्यवहारवाधप्रसङ्गः । न द्वितीयः । तथा सति वस्तुन आद्यन्तमध्यक्षणत्रयसम्बन्धप्राप्त्या क्षणिकत्वत्यागप्रसङ्गात् । न तृतीयः । तथा सत्यश्वमहिषवत् परस्परसंसर्गराहित्याद् वस्तुनः शाश्वतिकत्वप्रसङ्गात् । यदि च वस्तुनो दर्शनादर्शने उत्पादनिरोधौ तदापि द्रष्टृवर्मत्वात् तौ न वस्तुवर्माविति वस्तुनः शाश्वतिकत्वप्रसङ्गं इत्यसङ्गत्वं सांगतं दर्शनमित्याहुः ।

भास्कराचार्यास्तु—अनुत्पन्नस्य शशविषाणतुल्यत्वाद्युत्पन्नविनष्टस्य चाभावप्रसक्तत्वाच्च हेतुत्वम् । अथ पूर्वक्षणविनाश उत्तरक्षणोत्पत्तिश्च युगपद्भवेतां तुलान्तयोर्नामोन्नामवदिति । तदसत् । तुलाया मध्ये सूत्रधारणादन्तयोश्च युगपदुपस्थितयोरेकस्य गुरुत्वात्नामस्तद्धेतुश्चोन्नाम इति युक्तम् । अत्र तूत्तरोत्पत्तिकाले पूर्वस्थित्यनुपगमाच्च हेतुत्वसम्भवः । स्थित्युपगमे च क्षणिकत्वहानिः । किञ्च कारणधर्मानुविधाने कार्यकारणभावकल्पनायामतिप्रसङ्गः । यतो सृष्टन्विताः शरावादयः सुवर्णान्विताश्च कुण्डलादयो हृद्यन्ते । किञ्च आकारसमर्पणेऽपि न सामर्थ्यं त्वन्मते, वस्तुनः क्षणिकत्वात् । तस्मान्नित्यपक्ष एव कार्यकारणव्यवस्था युज्यते, न क्षणिकपक्षे । प्रत्यक्षप्रत्यभिज्ञानाच्च कुम्भादीनां नित्यत्वमिति । ननु नित्यपक्षेऽपि कार्यकारणभावानुपपत्तिः । क्रमयोगपद्याभ्यामर्थक्रियात्रिरुधात् । किं कुसूलस्थो व्रीहीरङ्गुरजननस्वभावोऽथातत्स्वभावः । यद्यन्त्यस्तदान कदाचिदपि जनयेत् । यद्यद्यस्तदा तदानीमेवोत्पादयन् यानि कर्माणि व्रीहिणा कर्त्तव्यानि तानि युगपदेव कुर्यात्, न तु सामग्रीवशेनाङ्गुरं जनयेत् । अतत्स्वभावत्वे तत्स्वभावत्वे वा सामग्र्या अकिञ्चित्करत्वात् । नच प्रत्यभिज्ञानादपि नित्यत्वम् । दीपज्वालादिषु व्यभिचारात् । यदि च नित्यो भावः स्याद् त्रिनाशं न प्राप्नुयात् । अथ मुद्ग-

रादिना विनाशः क्रियत इति चेत् । तदयुक्तम् । विनाशो यः क्रियते स द्रव्यव्यतिरिक्तो वा तद्रव्यतिरिक्तो वा । आद्ये घटस्य न किमपि स्यात् । यथा पटे कृते । द्वितीये घटस्वरूपमेव विनाशः । स्वरूपं तु कुलालेन कृतमेवेति मुद्गरः किमपरं कुर्यात् । अथ घटसम्बन्धी विनाशः क्रियत इति कः सम्बन्धः । किं तादात्म्यलक्षण उत तदुत्पत्तिलक्षणः । द्वितीयश्चेद्, घटस्य न किञ्चित् । यथा पावकेन्द्रनाभ्यां धूम उत्पादिते वह्नेर्न किञ्चित् । तथा घटमुद्गराभ्यां विनाश उत्पादिते घटस्यापि । तादात्म्यपक्षेऽपि तादात्म्यस्य तत्स्वभावत्वात् तस्य च कुलालेन कृतत्वाद् व्यर्थं मुद्गरः स्यात् । अतः स्वाभाविको विनाश एष्टव्य इति । अत्रोच्यते । योऽयं विकल्पः कृतः स तव सिद्धान्तं बाधते । सहशसन्तानोत्पत्तिप्रतिनिरोधात् । योऽयमन्त्यो घटक्षणोऽभिमतो यतः कपालोत्पत्तिरिष्यते, स सहशसन्तानजननस्वभावां घटक्षणत्वादतीतानन्तरघटक्षणवदित्यनुमानात् । यदिचासौ विसहशसन्तानजननस्वभाव एवाभ्युपेयेत, तदा पूर्वक्षणाः विसहशसन्तानजननस्वभावाः । घटक्षणत्वादान्तक्षणवदित्यनुमानात् कुम्भकारादारभ्य कपालपङ्क्तिरेव स्यात् । एवं सति मुद्गरेण घटस्य सहशसन्तानजननस्वभावता नाश्रयते विसहशसन्तानजननस्वभावता चोत्पाद्यत इत्यवश्यमभ्युपेतव्यम् । अन्यथा कपालोत्पत्त्यसम्भवात् । ततश्च भवता सहेतुकं विनाशमभ्युपगच्छता विनाशस्य स्वाभाविकत्वविकल्पः परित्यक्तः ।

यदि विकल्पोऽङ्गीक्रियते विसहशसन्तानस्यैकव्य इति सिद्धहानिर्हृष्टविरोधश्च । तत्र यथा तव सहशसन्तानजननस्वभावविनाशो मुद्गरेण क्रियते तथा ममापि घटविनाश एव क्रियते इति स्थितः सहेतुकां विनाश इति । प्रत्यभिज्ञानाच्च कालान्तरस्थायित्वम् । ज्वालादिष्वपि सामान्य समाश्रित्य प्रत्यभिज्ञा । वृद्धिहासदर्शनाद् व्यक्तीनामनित्यतैव । तथापि न क्षणिकत्वं, बाधाभावात् । क्षणिकत्वं च न प्रत्यक्षम् । प्रथमोत्पत्तौ निर्विकल्पकज्ञाने विशेषोऽपरामर्षात् । यच्चोक्तं क्रमयौगपद्याभ्यामर्थक्रियाविरोध इति । स तु तवापि समानः । योऽसावन्यक्षणां यस्माद्ङ्कुरोत्पत्तिरिष्यते, सोऽप्यङ्कुरजननस्वभावो न भवति, व्रीहिक्षणत्वादनन्तरातीतव्रीहिक्षणवत् । असमानसन्तानजननस्वभावत्वं पूर्वक्षणानामपि तथात्वप्रसङ्गः । अथ सह-

असति प्रतिज्ञोपरोधो यौगपद्यमन्यथा ॥ २१ ॥

एका क्षणिकत्वप्रतिज्ञा । अपरा चतुर्विधान हेतुन प्रतीत्य
चित्तचैत्ता उत्पद्यन्त इति वस्तुनः क्षणान्तरमन्वये प्रथमप्रतिज्ञा
नश्यति ।

कारिवशादेवं भावः, स त्वस्माकमप्यविशिष्ट इति । किञ्च । विना-
शोत्पादौ भावाव्यतिरिक्तौ न वा । अन्ये भावस्योत्पत्तिस्थितिनाश-
क्षणत्रयसंसर्गप्रसङ्गः । आद्ये उत्पत्तिनाशयोरभावो नित्यः स्यात् ।
किञ्च । विनाशो नामाभावः । स किं भावस्य पूर्वभावी वा ? सह-
भावी वा ? पश्चाद्भावी वा ? । आद्ये भावोत्पत्तिरेव न स्यात् । द्वितीये-
ऽप्यविरोधाद्भावस्य शाश्वतिकत्वप्रसङ्गः । तृतीयं तु तस्यापि सहेतु-
कत्वान्नाशः प्राप्नोतीति नित्यत्वप्रतिज्ञामङ्ग इत्याहुः ।

रामानुजाचार्यास्तु-क्षणिकत्वपक्षे जगदुत्पत्तिर्न सङ्गच्छते ।
पूर्वक्षणस्य विनष्टत्वेन तस्योत्तरक्षणं प्रति हेतुत्वानुपपत्तेः । अभाव-
स्य हेतुत्वे सर्वत्र सर्वदा सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गात् । अथ पूर्वक्षणवर्तित्व-
मेव हेतुत्वं, तर्हि कश्चिदेव घटक्षणस्तदुत्तरभाविनां सर्वेषां गोमहि-
षादीनामन्यदेशवर्तिनामपि हेतुः स्यात् । अथैकजातीयस्यैव पूर्वक्षण-
वर्तिनो हेतुत्वं, तदापि सर्वदेशवर्तिनामुत्तरक्षणभाविनां घटानां स
एवैको हेतुः स्यात् । अथैकस्यैक एव हेतुस्तदापि कः कस्येति न ज्ञा-
यते । अथ यो यस्मिन् देशे घटक्षणे स्थितः स तद्देशीयस्यैवोत्तर-
क्षणस्य हेतुः । तर्हि देशस्य स्थिरत्वापत्त्या सर्वक्षणिकत्वप्रतिज्ञाहा-
निः । किञ्च । चक्षुरादिसंप्रयुक्तस्यार्थज्ञानोत्पत्तिकाले अनवस्थितत्वा-
त्तस्य कस्यचिदर्थस्य ज्ञानविषयत्वं स्यादित्याहुः । भाष्यान्तरे तु न
किञ्चिदितोऽधिकम् । एतानि तु दूषणानि सूत्रेष्वेवाग्रे प्रसिध्यन्ती-
त्याचार्यैर्भाष्य उपेक्षितानि ॥ २० ॥

असति प्रतिज्ञोपरोधो यौगपद्यमन्यथा ॥

पूर्वसूत्रैः क्षणमङ्गवाद्यभिमतता पुञ्जस्य कारणता निरस्ता । अतः
परम् असत्येव हेतौ फलोत्पत्तिरिति तदभ्युपगतमाकस्मिकपक्षं
दूषयति । असतीत्यादि * । तत्र कस्याः प्रतिज्ञाया उपरोध इ-
त्याकाङ्क्षायां तां स्फुटीकर्तुमाहुः । * एकस्यादि * एका स्फुटा ।

असति द्वितीया । द्वितीया चेन्नाङ्गीक्रियते तदा प्रतिबन्धा-
भावात् सर्वं सर्वत एकदैवोत्पद्येत ॥ २१ ॥

प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरविच्छेदात् ॥ २२ ॥

अपिच । वैनाशिकाः कल्पयन्ति । बुद्धिबोध्यत्रयादन्यत्
संस्कृतं क्षणिकं चेति । त्रयं पुनर्निरोधद्वयमाकाशश्च । तत्रेदानीं
निरोधद्वयाङ्गीकारं दूषयति ।

एतस्मादेवाभावस्य कारणताऽऽयुपगमः । अपरा त्वेवम् । आलम्बनप्र-
त्ययः, समनन्तरप्रत्ययोऽधिपतिप्रत्ययः, सहकारिप्रत्ययश्चेति चतु-
र्विधान् हेतून् प्राप्य चित्तं विज्ञानस्कन्धात्मकं, चैत्ता वेदनास्कन्धा-
त्मका उत्पद्यन्ते । तत्रालम्बनप्रत्ययो नाम विषयः । तेन चित्तस्य नी-
लाद्याकारता । समनन्तरप्रत्ययः पूर्वविज्ञानं, तेन बोधरूपता । अधि-
पतिप्रत्यय इन्द्रियं तेन रूपादिग्रहणप्रतिनियमः । सहकारिप्रत्यय
आलोकादिः । तेन स्पष्टार्थता । एवं चतुर्विधैर्हेतुभिर्नीलाद्याकारक-
विज्ञानात्मकं चित्तमुत्पद्यते । एवं चित्ताभिन्नहेतुजानां सुखादीनां
चैत्तानामेत एव चत्वारो हेतव इति द्वितीया प्रतिज्ञा । एतस्या अङ्गी-
कारे हेतुभूतस्य वस्तुनो द्वितीयक्षणास्थित्या क्षणान्तरसम्बन्धे क्षणि-
कत्वप्रतिज्ञा नश्यति । इदमत्र प्रसङ्गादुक्तम् । प्रस्तुतमाहुः * अस-
तीत्यादि * । यदि चासत्येव हेतावभावादेव फलोत्पत्तिरिष्यते तदा
द्वितीया चतुर्विधान् हेतून् प्रतीत्येति प्रतिज्ञा नश्यति।तदिदमुक्तम्
असति प्रतिज्ञोपरोध * इति।यदि च क्षणिकत्वं स्थितमेवेति द्वितीया
नाङ्गीक्रियते, तदा हेत्वभावस्य सर्वत्र सुलभत्वेन प्रतिबन्धाभावा-
त् सर्वं सर्वत उत्पद्येत, एकदैव चोत्पद्येतेति । तदिदमुक्तं, यौगप-
द्यमन्यथेति * । तथाचोभयथाप्यसङ्गतं सौगतं मतमित्यर्थः ॥ २१ ॥

प्रतिसंख्याप्रतिसंख्यानिरोधाप्राप्तिरविच्छेदात् ॥

एवं चतुःसूत्र्या तदुक्तमुत्पत्तिप्रकारं दूषयित्वा तदुक्तं नाश-
प्रकारं दूषयति । प्रतीत्यादि * । तद् व्याकर्तुं पूर्वं तेषां मतमनुवद-
न्ति । * अपिचेत्यादि * । वैनाशिकाः सर्वानित्यत्ववादिनः सौग-
ताः कल्पयन्ति बुद्धिबोध्यत्रयादन्यद् भिन्नं यत् तद् संस्कृतं पूर्वपू-

प्रतिसंख्यानिरोधो नाम भावानां बुद्धिपूर्वको विनाशः । वि-
परीतोऽप्रतिमंख्यानिरोधः । त्रयमपि निरुपाख्यम् । निरोधद्वयम-
पि न प्राप्नोति । सन्तेरविच्छेदात् । पदार्थानां च नाशकसम्ब-
न्धाभावात् प्रतिबन्धसम्बन्धाभावः । आद्यो निरोधः पदार्थविषय-
को व्यर्थः । द्वितीयः क्षणिकाङ्गीकारेणैव सिद्धत्वान्नाङ्गीक-
र्तव्यः ॥ २२ ॥

वैविज्ञानजैः संस्कारैरालयत्वेन व्यवहारयोग्यम् । यच्च क्षणिकं त-
दपि । एवं पञ्चपदार्थाः । त्रयं त्वत्र स्फुटम् । आकाशस्वरूपं तद्दू-
षणसूत्रे वाच्यम् । तत्र क्षणिकं संस्कृतं च पूर्वसूत्रेषु दूषितम् ।
आकाशं चाग्रे दूषणीयमितीदानीं निरोधद्वयाङ्गीकारं दूषयति ।
तयोः स्वरूपमाहुः । * प्रतिसंख्यानिरोध इत्यादि * । प्रतिकूला सं-
ख्या प्रतिसंख्या सन्तमिमसन्तं करोमीत्माकारकतया भावप्रतीपा
या बुद्धिः सा प्रतिसंख्या । तत्पूर्वको विनाशः प्रतिसंख्यानिरोधः ।
विपरीतस्तादृशबुद्धिं विनापि जायमानोऽप्रतिसंख्यानिरोध इति वा-
चस्पतिमिश्राः । तदत्राप्युक्तम् ।

सहेतुकः स्थूलो विनाशः पूर्वः, सूक्ष्मः स्वाभाविको द्वितीय
इति भास्कराचार्याः ।

मुद्गराभिघाताद्यनन्तरभावितयोपलब्धियोगी सदृशसन्ताना-
वसानरूपः स्थूलो यो विसदृशसन्तानः स आद्यः । प्रतिक्षणभावी
चोपलब्ध्यनर्हः सूक्ष्मश्च यो निरन्वयविनाशः स द्वितीय इति रामा-
नुजाचार्याः । * निरुपाख्यमिति * अनिर्वाच्यम्, अवस्त्विति यावत् ।
दूषणं व्युत्पादयन्ति * निरोधेत्यादि * । कथं सन्तत्यविच्छेद इत्या-
काङ्क्षायां विभजन्ते । * पदार्थानामित्यादि * तन्मते पदार्थाः सर्वे
क्षणिकाः सदृशसन्तानजननस्वभावाः । क्षणिकानां च नाशकसम्ब-
न्धो न पूर्व इष्ट इत्यन्तानामपि पदार्थानां नाशकसम्बन्धाभावात् पू-
र्ववदेव सन्ततिप्रतिबन्धाभाव इत्यविच्छेद इत्यर्थः । नच यदा प्र-
तिसंख्यासम्बन्धस्तदा प्रतिमन्त्वस्यत इति युक्तम् । तन्मते विज्ञानस-
न्तानात्मकस्य जीवस्य क्षीणे संस्कारे तैलक्ष्ये प्रदीपस्येव निर्वाणेना-

उभयथा च दोषात् ॥ २३ ॥

प्रतिसंख्यानिरोधान्तर्गताविद्याविनाशे मोक्ष इति क्षणिकवा-
दिनो मिथ्यावादिनश्च मन्यन्ते । अविद्यायाः सपरिकराया निर्हे-
तुकविनाशे शास्त्रवैफल्यम् । अविद्यातत्कार्यातिरिक्तस्याभावान्न

ऽभावप्राप्तिर्मोक्षः । संस्कारक्षयश्चाचर्यचतुष्टयाभ्यासजन्यया प्रतिसं-
ख्यया वाच्यः । तत्राभ्यासस्य पौनःपुन्यरूपत्वेन स्थिरधर्मतया क्ष-
णिके जीवे वक्तुमशक्यत्वेन तज्जन्यप्रतिसंख्यायाः सुतरां तथात्वा-
त् । अतः सन्ततेरविच्छेद एवेत्याद्यनिरोधो विज्ञानपदार्थविषयको
व्यर्थः । तथा सति पदार्थान्तरविषयकोऽपि तथा । नच द्वितीयो युक्त
इति शङ्क्यम् । यतो द्वितीयः क्षणिकाङ्गीकारेणैव साधनयोगशून्यता-
यां सन्तत्यविच्छेदस्य सिद्धत्वान्नाङ्गीकर्त्तव्यः * । अहं कृत्यतृचश्चे-
त्यहं तव्यः । नाङ्गीकर्त्तुं योग्यः । तथाच निरोधद्वयस्याप्ययुक्तत्वा-
न्नाशविचारेऽप्यसङ्गतमेव सौगतं दर्शनमित्यर्थः ।

भास्कराचार्यास्तु-तौ सन्तानगोचरौ ? सन्तानिगोचरौ वा ? ।
नाद्यगोचरौ । निरोधस्यावस्तुत्वाभ्युपगमाश्रित्यत्वापभ्युपगमाच्च । नापि
सन्तानिगोचरौ । सन्तानिनां घटादीनां प्रत्यभिज्ञानात् । त्वत्पक्षे
विनाशस्याभावाव्यतिरेकान्न हेतुनापि नाशः सम्भवति । यन्मते
भावव्यतिरिक्तो विनाशतन्मते सहेतुकः । अचर्यसत्यतुष्टयाभ्या-
सान्मुक्तिः । अचर्यसत्यचतुष्टयं तु समुदायसत्यं, निरोधसत्यं, दुःख-
सत्यं, मार्गसत्यं चेति । सर्वमुत्पत्तिमदस्तीति यन्निर्णयज्ञानं तत् स-
मुदायसत्यम् । सर्वं क्षणिकमिति निरोधसत्यम् । सर्वं दुःखात्मक-
मिति दुःखसत्यम् । सर्वं शून्यं सर्वं निरात्मकमिति मार्गसत्यमित्येवं
भावयतो रागादिवृत्तावुपगम्यमानायां निर्हेतुको विनाश इति प्र-
तिज्ञा हीयेत । तस्मादसङ्गतं सौगतं मतमित्याहुः ॥ २२ ॥

उभयथा च दोषात् ॥ एवं पूर्वसूत्रे कार्यविचारेण निरोधद्वयं दूषयित्वाऽत्र
स्वरूपविचारेण दूषयतीत्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति * प्रतिसं-
ख्येत्यादि * । उक्तनिरोधैकदेशभूतेऽविद्याविनाशे मोक्षस्तद्दर्शनोक्तरी-
तिको भवतीति, क्षणिकवादिनो, वैभाषिकाः, सौत्रान्तिका, मिथ्या-

सहेतुकोऽपि । न हि बन्ध्यापुत्रेण रज्जुसर्पो नाशयते । अत उभ-
यथापि दोषः ॥ २३ ॥

आकाशे चाविशेषात् ॥ २४ ॥

यच्चोक्तमाकाशमप्यावरणाभावो निरुपाख्यमिति । तन्न आ-
काशेऽपि सर्वपदार्थवद् वस्तुत्वव्यवहारस्याविशेषात् ॥ २४ ॥

वादिनो योगाचाराश्च मन्यन्ते । तदसङ्गतम् । यतोऽविद्यायाः सत्का-
र्याया निहेतुके विनाशेऽङ्गीक्रियमाणे अर्च्यसत्यचतुष्टयाभ्याम्नादि-
साधनविधायकशास्त्रवैफल्यम् । तेन सहेतुकत्वोपगमे निहेतुकत्वप्र-
तिज्ञाहानिरपि क्षणिकवादिनं प्रति स्मारिता । मिथ्यावादिनो निहे-
तुकत्वाङ्गीकारे शास्त्रवैफल्यं तुल्यम् । सहेतुकत्वपक्षेऽप्यविद्यात-
त्कार्यातिरिक्तस्य नाशस्य मिथ्यावादिमतेऽप्यभावाच्चाशकस्यापि मि-
थ्यात्वात् तत्र दूषणमविद्येत्यादिनोक्त्वा व्युत्पादयन्ति * न हीत्य-
दि । * अत उपगमद्वयस्याप्यसङ्गतत्वान्मतद्वयेऽपि दोष इत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु— क्षणिकवाद्यभ्युपेतात्तुच्छादुत्पत्तिरूपञ्च
स्य तुच्छत्वाप्तिश्च न सम्भवतीत्युक्तम् । तदुभयप्रकाराभ्युपगतौ
दोषश्च भवति । तुच्छादुत्पत्तौ तुच्छमेव कार्यं स्यात् । यद् यस्मा-
दुत्पद्यते तत् तदात्मकमेव दृष्टम् । यथा मृत्सुवर्णाद्युत्पन्नं मणिक-
मुकुटादिकं मृत्सुवर्णाद्यात्मकम् । नच तुच्छात्मकं जगद् भवद्भि-
रिष्यते, नच प्रतीयते । सतो निरन्वयविनाशे सत्येकक्षणादूर्ध्वं कृ-
त्स्नजगतस्तुच्छताप्तिरेव स्यात् पश्चात्तुच्छाज्जगदुत्पत्तावनन्तराक्तं
तुच्छात्मकत्वमेव स्यात् । अत उभयथा दोषाश्च भवदुक्तावुत्पत्ति-
निराधावित्येवमाहुः ॥ २३ ॥

आकाशेचाविशेषात्॥अतः परमाकाशं दूषयतीत्याहुः* यच्चेत्या
दि*।आवरणाभावमात्रमाकाश इति यदुच्यते तदसङ्गतम् । आका-
शेऽपि भूतान्तरवद् वस्तुत्वव्यवहारस्य समानत्वात् । यथा हि पृथि-
व्यां घटो, जले नौकेत्यादि व्यवह्रियते तथाऽऽकाशेऽप्यत्र गृध्रोऽत्र श्येन

अनुस्मृतेश्च ॥ २५ ॥

सर्वोऽपि क्षणिकवादो बाधितः । स एवायं पदार्थ इत्यनुस्मर-

इत्याधारता व्यवहियतो तथा बहिरन्तरमिति चानचासौ भूप्रदेशे दिशि वा वक्तुं शक्यते । बाह्यो देशो, बाह्यादिगान्तरो देश, आन्तरी दि-
गिति बहिरन्तरव्यवहारविषयपरिच्छेदकत्वेनैव तयोरभिलप्यमान-
त्वात् । अतो, बहिरेव धूमो, नान्तरितिव्यवहारसाक्षिकोऽवकाश
एवायं व्यवहारः । अवकाशश्च प्रत्यक्षः । भूयानवकाशः स्वल्पो-
ऽवकाश इति प्रत्यक्षानुभवात् । नच रूपाभावो बाधक इति वाच्य-
म् । गन्धर्वनगरादिवद् वस्तुसामर्थ्येनैव तत्प्रतीत्यङ्गीकारे बाधका-
भावात् । तस्मान्नावरणाभावमात्रमाकाशो, नापि निरुपाख्य इत्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु त्रिवृत्करणेन पञ्चीकरणस्याप्युपलक्षित-
त्वादाकाशोऽपि रूपसत्त्वात् तद्धेतुकेऽपि तत्प्रत्यक्षे न विरोध इ-
त्याहुः । तच्चिन्त्यम् । तथा सति वायावपि तदापत्तेः ।

वैशेषिकादयः पुनः शब्दाख्यगुणानुमेयमाकाशमिच्छन्ति ।
शाङ्कराश्च ।

भास्कराचार्यास्तु-शब्दस्याकाशेन सह सम्बन्धाग्रहणादसत्यपि
शब्दे नभोविषयकबुद्ध्युत्पत्तेः, श्रूयमाणेऽपि शब्दे तद्द्वारेण तत्र
तदनुत्पत्तेर्न तस्य शब्दानुमेयत्वं, किन्तु रूपिद्रव्यसमवायित्वात्
त्रिवृत्करणेन रूपसम्बन्धाच्च प्रत्यक्षमित्याहुः । तत्राप्यनुमेयत्वखण्ड-
नमात्रं युक्तम् ।

शाङ्कराचार्या भास्कराचार्याश्चाकाशसत्त्वे बुद्ध्वाक्यसम्मति-
मप्याहुः । पृथिवी भगवन् किं निःसंश्रया इत्येवं प्रश्नप्रतिवचनप्रवाहे
पृथिव्यादीनामन्तर्वायुः किं निःसंश्रय इत्यस्य प्रश्नस्य प्रतिवचनं
वायुराकाशसंश्रय इति बुद्धेनोक्तम् । तथा, 'आकाशस्य स्थितिर्यावद्
यावच्च जगतः स्थितिः । तावन्मतस्थितिर्भूयाज्जगद्बुःखानि निघ्नत'
इति च बुद्धेनोक्तमिति । तथाचाकाशस्यावस्तुत्वे तदसमञ्जसं स्या
दिति ॥ २४ ॥

अनुस्मृतेश्च ॥ एवं क्षणिकवादं विशेषतो निराकृत्येदानीं सङ्क्षेपेण
निराकरोतीत्याशयेनाहुः * सर्व इत्यादि * । अयमर्थः । क्षणिकवादी हि

णात् । अनुभवस्मरणयोरेकाश्रयन्त्वमेकविषयत्वं च ॥ २५ ॥

सर्वस्य क्षणिकत्वं मन्यमानो ऽनुभवितुरनुभूतिविषयस्य च सदृशसन्तानेन प्रत्यभिज्ञानमुपपादयति । तदसङ्गतम् । प्रत्यभिज्ञाने हि यः पूर्वं दृष्टः स एवाऽयं पदार्थ इति, योऽहं पूर्वमद्राक्षं स एवाहमिदानीं पश्यामीत्याकारः । तत्र च, स इत्यनेन पूर्वकालवर्त्तिनोऽयमहमित्यनेनोत्तरकालवर्त्तिनोऽनुभूतिविषयस्यानुभवितुश्चैक्यस्य परानुष्यमाणतया पूर्वापरकालवर्त्तिन एकस्य सिद्धत्वेन क्षणिकसन्तानस्य वक्तुमशक्यत्वात् । नच तत्र सन्ताने स इति पूर्वकालवर्त्तिन्त्वाभिमानात् सर्वमुपपद्यत इति वाच्यम् । अनुभवस्मरणयोरेकाश्रयत्वैकविषयत्वनैयत्यात् सन्तानेन च पूर्वकालस्यानुभूततया तस्य तत्स्मरणायोगेन तत्र तथाभिमानस्य वक्तुमशक्यत्वात् । सन्तानिनोऽपि तदानीं तस्मिन् काले पूर्वकालत्वबुद्ध्यभावेन तत्सन्ताने नाद्वयुद्धिवैशिष्ट्यस्यापि वक्तुमशक्यत्वाच्च । नचाकस्मिन्कमेव स इति ज्ञानमिति युक्तम् । तथा सति सर्वदा तदापत्तः । नच सादृश्येन तथा ज्ञानम्भवतीति वाच्यम् । अज्ञातस्य सादृश्यस्य नादृशज्ञानानुत्पादकतया सादृश्यज्ञानार्थं यतमानस्य पूर्वापरकालवर्त्तिवस्तुद्वयानुसन्धानं पूर्वकालानुसन्धानं चावश्यकमिति तदनुसन्धानतुः स्थिरत्वापत्त्या सादृश्यस्यापि पूर्वापरकालवर्त्तिवस्तुद्वयनिष्ठतया स्थिरत्वापत्त्या क्षणिकत्वहानिप्रसङ्गात् । नच सादृश्यसन्तानात् सर्वे सेत्स्यतीति वाच्यम् । सादृश्यस्य सदृशबुद्धिबोध्यत्वेन सदृशबुद्धेश्च पूर्वापरकालवर्त्तिवस्तुद्वयविषयीकरणं विना असम्भवेन तत्सन्तानाङ्गीकारेऽपि बुद्धेस्तद्विषयस्य च स्थिरत्वापत्तेरनिवार्यत्वेन क्षणिकवादबाधस्य दुर्वीरत्वात् । अतस्तत्तेदंतातत्ताहंतासामानाधिकरण्यावगाहिप्रत्यभिज्ञानात्मकानुस्मृत्यन्यथानुपपरया सिद्धे बाह्यार्थानामात्मनश्च स्थैर्ये सर्वोऽपि क्षणिकवादः सर्वत्र बाधित इत्यर्थः । एवञ्च, नित्यदा ह्यङ्ग भूतानि भवन्ति न भवन्ति च । कालेनालक्ष्यवेगेन सूक्ष्मत्वात् तन्नदृश्यते । यथार्चिषां स्नातसां वा फलानां वा घनस्फोटेः । तथैव सर्वभूतानां वयोऽवस्थादयः कृता इति द्वाभ्यां कालिकं नित्यप्रलयमादाय, विमतं प्रतिक्षणोत्पत्तिविनाशम्, अवस्थाभेदवत्त्वाद्, की-

नासतोऽदृष्टत्वात् ॥ २६ ॥

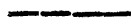
आपिच । नानुपमर्द्यं प्रादुर्भावं वैनाशिका मन्यन्ते । ततश्चा-
सतोऽलीकात् कार्यं स्यात् । तन्न । अदृष्टत्वात् । न हि शशशृ-
ङ्गादिभिः किञ्चित् कार्यं दृश्यते ।

— — —

पञ्चालादिवत्यनुमानेन यत् क्षणिकत्वमुक्तं तद् विशेषणाभावप्र-
युक्ताभावादेव, न तूभयाभावात् । तथा सति यदग्रे, सोऽयं दीपोऽर्चि-
षां यद्बद्धोतसां तद्विदं जलम् । सोऽयं पुमानिति नृणां मृषाधीर्गी-
र्म्भ्यायुषामिति प्रत्यभिज्ञाया मिथ्यात्वम् । तदपि व्यर्थायुषाणामविवे-
किनामेव तस्या, न तूत्करीतिकविवेकवतां प्रत्यभिज्ञाया इति न को-
ऽपि विरोध इति दिक् ॥ २५ ॥

नासतोऽदृष्टत्वात् ॥ एवमष्टभिर्वैनाशिकाभिमतं क्षणिकवाद-
भिराकृत्य तदभिमतामभावाद्भावोत्पत्तिं निराकरोतीत्याशयेन सू-
त्रमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति * अपिचेत्यादि * । अयमर्थः । नानुपमृद्यं
प्रादुर्भावादिति बुद्धसूत्रे बीजोपमर्दं विनाङ्कुरोत्पत्तेर्दुग्धोपमर्दं विना
दध्युत्पत्तेर्मृत्पिण्डोपमर्दं विना घटोत्पत्तेरदर्शनाश्रष्टेभ्य एव तेभ्य
स्तत्तदुत्पत्तिदर्शनाच्च केवलोऽभाव एवावशिष्यत इत्यभावादेव
भावोत्पत्तिरिति मन्यन्ते । तथा सत्यसतोऽलीकादेव कार्यं स्यात् ।
यदि हि बीजादिप्रतियोगिकादभावादङ्कुराद्युत्पत्तिरिष्यते तदा तस्या-
भावस्य बीजादिध्वंसरूपत्वेन तदवस्थाविशेषरूपतयाऽवस्थाविशेष-
विशिष्टाद् बीजादेरेवोत्पत्तिरिति स्यादतस्तदभावाय वैनाशिकेन नि-
स्वभावादेवाभावाद्भावकार्योत्पत्तिरङ्गीकार्या । तथा सति तस्याभा-
वस्य निःस्वभावतया शशशृङ्गतुल्यत्वादलीकादेव कार्योत्पत्तिरिति
सिद्ध्यति । तच्छासङ्गतम् । दृष्टविरोधात् । न हि तादृशात् कार्यो-
त्पत्तिः कापि दृष्टा । न वा तादृशोऽभावः कापि दृष्टः । नानुपन्युमातुं शक्या ।
यदुत्पद्यते तदभावजन्यं यथा बीजाद्युपमर्दादङ्कुरादीति प्रयोगे दृष्टा-
न्तस्यावस्थाविशेष एव पर्थवसानेन त्वदभिताभावासाधकत्वात् । ता-
दृशात्भावाद्भावोत्पत्त्यङ्गीकारश्च सर्वत्र सर्वतः सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गादापि

एवं सतः कारणत्वं पूर्वपाद उपपाद्यामतः कारणत्वं निरा-
कृत्य व्यामचरणैर्वदानामव्याकुलत्वे मम्पादिनेऽपि पुनर्देवव्या-
मोहनार्थं प्रवृत्तस्य भगवतो बुद्धस्याऽऽज्ञया, त्वं च रुद्र महाबाहो
मोहशास्त्राणि कारय । अतथ्यानि विनथ्यानि दर्शयस्व मयाभुज ।
स्वागमैः कल्पितैस्त्वञ्च जनान् मद्भिमुञ्चान् कुरु इत्येवंरूपया महा-
देवादयः स्वांशेनावतीर्य वैदिकेषु प्रविश्य विश्वामार्थं वेदभागान्
न यथार्थानपि व्याख्याय सद्मद्रिकक्षणाममदपरपर्यायामविद्यां



बाधितः । किञ्च । अभावाद्भावोत्पत्तौ कार्यमभावान्विनं दृश्येत ।
सर्वस्य कार्यस्य कारणान्वितत्वदर्शनात् । किञ्च । उपमृद्य प्रादुर्भा-
वोऽपि न सार्वत्रिकः । सुवर्णजन्यकटकदादौ तन्तुजन्यपटादौ च
तद्दर्शनात् । एवञ्चाङ्कुरादावपि बीजस्थूलांशस्यैवोपमदौ, न तु सू-
क्ष्मांशस्य । तदन्तस्त एव सूक्ष्मांशानामङ्कुरीभावात् । अतः संस्थान-
मात्रस्यैव निवृत्तिर्न तु द्रव्यस्येति तत्र बीजद्रव्यं कूटस्थमेवावय-
वद्वारा कारणम् । एवं दध्यादावप्यवस्थाभेद एवेत्यभावाद्भावान्प-
त्तिः सर्वथानुपपन्नैवेति सिद्धम् । एवमसन्कारणवादनिराकरणेन
मायावादिप्रतिपन्नाविद्याकारणवादनिराकरणमप्यर्थदेव सिद्धमि-
त्याहुः । * एवं सत इत्यादि * । अत्र बुद्धज्ञानोपमाणां वक्तुं, त्वं
च रुद्रेत्यादिवाक्योपन्यासः । इदं वाक्यं वाराहपुराणे रुद्रगीता-
सु रुद्ररूपेणागस्त्यं प्रति सर्वदेवादीनप्युद्दिश्य भगवदात्मरूपमनू-
दितम् । द्वितीयं, स्वागमैरिति तु पद्मपुराणोत्तरखण्डे सहस्रनामा-
रम्भे महादेवेन पार्वतीं प्रत्युक्तम् । * इत्येवंरूपयेत्यादिनोत्तरखण्डी-
यानां शङ्करेण पार्वतीं प्रत्येवोक्तानां, 'शृणु देवि प्रवक्ष्यामि ताम-
सानि यथाक्रमम् । येषां श्रवणमात्रेण पातित्यं ज्ञानिनामपि । प्र-
थमं हि मयैवोक्तं शैवं पाशुपतादिकम् । मच्छक्त्यावेशितैर्विभ्रैः स-
म्प्रोक्तानि ततः परम् । कणादेव तु सम्प्रोक्तं शास्त्रं वैशेषिकं मह-
त् । गौतमेन तथा न्यायं सांख्यं तु कपिलेन वै । विषण्णेन तथा प्रोक्तं
चार्वाकमतमिदं । दैत्यानां नाशनाथाय विष्णुना बुद्धरूपिणा ।

सर्वकारणत्वेन स्वीकृत्य तन्निवृत्त्यर्थं जातिभ्रंशरूपं सन्न्यासपा-
षण्डं प्रसार्य सर्वमेव लोकं व्यामोहितवन्तः । व्यासोऽपि कलहं
कृत्वा शङ्करं शप्त्वा तूष्णीमास । अतोऽग्निना मया सर्वतः सदुद्धार-
रार्थं यथाश्रुतानि श्रुतिसूत्राणि योजयता सर्वो मोहो निराकृतो
वेदितव्यः । प्रथमाध्याय एव तन्मतमनूद्य विस्तरेण निराकृतमि-
ति नात्रोच्यते ॥ २६ ॥

बौद्धशास्त्रमसत् प्रोक्तं नग्ननीलपटादिकम् । मायावादमसच्छास्त्रं
प्रच्छन्नं बौद्धमुच्यते । मयैव कथितं देवि कलौ ब्राह्मणरूपिणा ।
अपार्थं श्रुतिवाक्यानां दर्शयल्लोकगर्हितम् । कर्मस्वरूपत्याज्यत्वम-
त्रैव प्रतिपाद्यते । सर्वकर्मपरिभ्रष्टं वैकर्मत्वं तदुच्यते । परेशजीवयो-
रैक्यं मयाऽत्र प्रतिपाद्यते । ब्रह्मणश्च परं रूपं निर्गुणं वक्ष्यते मया ।
सर्वस्य जगतोऽप्यत्र मोहनार्थं कलौ युगे । वेदार्थवन्महाशास्त्रं मा-
यावादमवैदिकम् । मयैव वक्ष्यते देवि जगतां नाशकारणादि' त्यादी-
नां वाक्यानामर्थः संगृहीतः । असदपरपर्यायामित्यनेनैतत्सूत्रोक्त-
दूषणदूष्यता स्फुटीकृता । व्यासकलहादिकं तु, 'व्यासो नारायणः
साक्षाच्छङ्करः शङ्करः स्वयम् । तयोर्विवादे सम्प्राप्ते किङ्करः किं
करोम्यहमि'ति तत्सम्प्रदाये प्रसिद्धाद् गणेशोक्तात् । 'वासना यदि
भवेत् फलदात्री किं करिष्यति तदा मम काशी । व्यापको यदि भ-
वेत् परमात्मा तारकं किमिति नोपदिशेन्मामि'ति कीकटे मरणाव-
सर उक्ताच्छङ्कराचार्यश्लोकाच्चावगन्तव्यम् । शेषं स्फुटम् । एवञ्च
पञ्चमस्कन्धीयेषु जडभरतवाक्येषु, अयं जनो नाम चलन् पृथिव्या-
मित्यनेनावयवित्वमभिमानमात्रादेवेत्युक्त्वा, 'एवं निरुक्तं क्षितिश-
ब्दवृत्तमसन्निधानात् परमाणवो ये । अविद्यया मनसा कल्पितास्ते
येषां समूहेन कृतो विशेष' इत्यनेन परमाणुपुञ्जाविशेषाख्यदेहोत्प-
त्तिः, परमाणूनामविद्याकल्पितत्वं च यदुक्तं तदपि रङ्गगणस्य बाहि-
र्मुख्यं दूरीकर्तुम् । बहिर्मुखप्रतिपन्नाविद्याकल्पितपरमाणुकारणवा-
दस्यानुपपन्नत्वात्समादाय बहिर्मुखव्यवहारविषयस्य प्रपञ्चस्य हेतुत्वे
बोधिते बाहिर्मुख्यं गमिष्यतीत्येतदर्थं, न तु, कारणतत्त्वबोधनार्थम् ।

उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः ॥ २७ ॥

यद्यभावाद् भावोत्पत्तिरङ्गीक्रियते तथा मत्सुदामीनानामपि साधनरहितानां सर्वोऽपि धान्यादिः सिद्धयेन । अभावस्य मुक्त-
भत्वात् ॥ २७ ॥

नाभाव उपलब्धेः ॥ २८ ॥

एवं कारणामत्त्वं निराकृत्य विज्ञानवाद्यभिमतं प्रपञ्चामत्त्वं
निराकरोति ।

तदर्थमप्रवृत्तत्वात् : अत एवाग्रे निगमनावसरे, ज्ञानं विशुद्धं पर-
मार्थमेकमित्यादिभिर्ब्रह्मस्वरूपतद्दुष्प्रापत्वभगवद्विषयकमतिप्रप्लु-
पायस्वजन्मत्रयवृत्तान्तान्युक्त्वा नस्माभरोऽस्मद्भ्रसुमद्भ्रजानज्ञानामि-
नैवेह विवृक्कणमोहः । हरिं तदीहाकथनश्रुताभ्यां लब्धस्मृतिर्यात्यति-
पारमध्वनइत्यनेन पूर्वोक्तज्ञानस्य मोहनिवारकत्वमुक्त्वा श्रुत्यादि-
सिद्धभगवच्चेषाकथनश्रवणाभ्यां मुख्यज्ञानलाभं भगवत्प्राप्तिरूपां
मुक्तिं चाह, न तु पूर्वोक्तरीतिकज्ञानेनेति न कोऽपि विरोध इति
बोध्यम् ॥ २६ ॥

उदासीनानामपि चैवं सिद्धिः ॥ * उदासीनानामपि साधनर-
हितानामिति * कृष्यादिकर्मतत्साधनीभूतहलादिसाधनशून्यानाम् ।
निगदव्याख्यातमिदम् ॥ २७ ॥ ४ ॥

नाभाव उपलब्धेः ॥ दशभिर्वैभाषिकसौत्रान्तिकयोर्मते नि-
राकृते विज्ञानवाद्यपि कारणांशे निराकृत एव । तथापि कार्यांशे त-
न्मतं पूर्वस्माद् विलक्षणमिति तन्निराकरणमातनोतीत्याशयेनाहुः ।
* एवं कारणेत्यादि * । विज्ञानवाद्येव योगाचार इत्युच्यते । त-
त्स्वरूपं भास्कराचार्यैरुक्तम् । शमयविषयनायुगनद्धवाही मार्गो
योग इति तेषां योगलक्षणम् । शमयः समाधिरुच्यते । विषयना
सम्यग्दर्शनम् । यथा युगनद्धौ बलीवर्दौ बहतस्तथा यो मार्गः स-
म्यग्दर्शनवाही स योगस्तेनाचरतीति योगाचार इति । तेषां सम्यग्द-
र्शनं च सर्वं बाह्यार्थशून्यं विज्ञानमेव सर्वं क्षणिकं सर्वं निरात्मक-

स च ज्ञानातिरिक्तः प्रपञ्चो नास्तीत्याह । तन्न । अस्य प्रपञ्चस्य नाभावः । उपलब्धेः । उपलभ्यते हि प्रपञ्चः । यस्तूपलभमान एव, नाहमुपलभ इति वदति स कथमुपादेयवचनः स्यात् ॥ २८ ॥

मिति । तत्र सर्वक्षणिकत्वं विज्ञानस्कन्धस्य क्षणिकत्वात् । निरात्मकत्वमालयविज्ञानातिरिक्तात्माभावात् । बाह्यार्थशून्यत्वं तु ज्ञानस्यैव साकारत्वात् । तत्साकारत्वं तु ग्राह्यग्राहकसंवित्तिभेदेनैकस्यैव प्रत्यक्षतया प्रकाशमानत्वात् । नचैवं त्रिधा प्रकाशनेऽपि नानात्वम् । प्रमदातनुवदुपपत्तेः । तदुक्तम् । 'बुद्धिस्वरूपमेकं हि वस्त्वस्ति परमार्थतः । प्रतिभासस्य नानात्वान्नचैकत्वं विहन्यते । परिव्राट्कामुकशुनामेकस्यां प्रमदातनौ । कुणपः कामिनी भक्ष्यमिति तिस्रो विकल्पनाः । तथाप्येकैव सा बाला बुद्धितत्त्वं परं हि न' इति । एवञ्च नीलं पीतं स्तम्भः कुड्यमित्यादौ तेन तेन रूपेण ज्ञानमेव प्रकाशत इति सर्वे तस्यैवाकारा अनादिवासनयैव विचित्रा भासन्ते । तस्मादाकारसमर्पणाय न बाह्यार्थाङ्गीकारो युक्तः । किञ्च । यदैव नीलज्ञानं तदैव नीलमुपलभ्यत इति सहांपलम्भादपि ज्ञानार्थयोरभेदः । तदुक्तं, सहोपलम्भनियमादभेदोनीलतस्त्रियोरिति' । नच नीलादीनां बाह्यत्वेन ज्ञानस्य चान्तरत्वेन भिन्नदेशत्वात् कथं ज्ञानाकारत्वमिति शङ्काम् । स्वप्नादिवदभिमानमात्रेणोपपत्तेः । तथाचानुमानम् । स्तम्भादिप्रत्ययाः स्वात्मांशमेव बाह्यतयाऽध्यवस्यन्तो मिथ्याभूताः । प्रत्ययत्वात् । स्वप्नप्रत्ययवत् । शुक्तिरजतप्रत्ययवद्वेति । स्वप्नादिप्रत्यया हि बाह्यार्थाभावाद्देशान्तरकालान्तरवर्तिनां च सन्निहितदेशकालतया प्रतिभासासम्भवात् क्वचित् कदाचिदप्यदृष्टानां स्वशिरद्वेच्छेदादीनां प्रतिभासाद्बर्ह्यं स्वात्मानमेव बहिर्गृह्णन्तीत्यभ्युपगन्तव्यम् । अतस्तत्सामान्याज्ज्ञानज्ञानानामपि स्वात्मांशग्राहित्वं मिथ्यात्वं चेति । तस्मान्नास्ति बाह्यः पदार्थ इति तदेतदभिसन्ध्याद्बुः * स चेत्यादि * । एवमनूद्य दूषणं व्याकुर्वन्ति । * तन्नेत्यादि * अयमर्थः । यत् त्वया ज्ञानं साकारमिष्यते तत् किं सर्वाकारं यत्कि-

वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ २९ ॥

ञ्चिदाकारं वा । आद्ये प्राह्यप्राहकर्मवित्तिवत् सर्वानेव प्राह्याकारान् युगपदेव प्रकाशयेत् । बाह्यार्थानपेक्षन्वात् । द्वितीये त्वेकमेवाकारं सर्वदा प्रकाशयेन्न कदापीतरम् । नच समनन्तरप्रत्ययाकारान् कदाचित्कत्वसिद्धिः । उक्तद्रूपणस्य तत्प्रवाहोऽपि तौल्यात् । अनन्तदाकारप्रतीतेः कदाचित्कत्वोपपत्तये बाह्यार्थोपेक्षा तस्यावश्यमभ्युपेया । तथा सति सिद्ध एव बाह्योऽर्थः प्रपञ्चरूपः । महोपलम्भनियमाद्भेदस्तु सहपदार्थविचारादेवासङ्गतः । महत्त्वं हि द्वयोर्भिन्नयोः पदार्थयोरैकदेशवर्तित्वमेककालवर्तित्वं वा । उभयथाऽपि हेतुतावच्छेदकतया प्रविष्टे पदार्थान्तरे भिन्नोपलम्भनियमादित्येव हेत्वर्थो भवति । तदेवं प्रतिज्ञाहेत्वोर्विरोधे यदि हेतुरादरणीयान्तदा प्रतिज्ञाबाधः । यदि प्रतिज्ञादरणीया तदा साधकं विना तदासिद्धिः । किञ्चाभेदोऽपि किमेकत्वमुत भेदाभावः । आद्येऽपि संख्या वा धर्मान्तरम् । आद्ये नीलतद्विद्योरेकत्वसंख्याविशिष्टत्वमित्यर्थो भवति । तेन न बाह्यर्थबाधः । यथा घटपटयोरेकत्ववैशिष्ट्येऽपि नान्यतरबाधनद्धत् । एवं द्वितीयेऽपि । यदि भेदाभावपक्षान्तदा अभावस्य प्रतियोगी भेदस्त्वयाऽवगता, न वेति वक्तव्यम् । यदि नावगतमर्हि भेदस्य सर्वथा बुद्ध्यनारूढत्वेन नीलमात्रस्य भानात् भेदस्य निषेधाहत्वमित्यभेदासिद्धिः । अथावगतस्तथा सति संवित्तिवत् प्रत्यक्षत्वाद्धेत्वन्तरस्य तत्प्रतिक्षेपकस्याभावात् सिद्ध एव भेद इत्यभेदप्रतिज्ञा असङ्गतैव । तदेतदुक्तम् । यस्नूपलभमान एव नाहमुपलभ इति वदति स कथमुपादेयवचनः स्यादिति । उपलभन्नवेति पाठे तु औणादिकोऽतिप्रत्ययः । उणादीनां सर्वधातुभ्यो भवनात् । वर्तमाने फुपद्बृहन्महज्जगच्छतृचच्चेति शतृवद्भावात्नुम् । संज्ञासु धातुरूपाणि प्रत्ययाश्च ततः परं । कार्याद् विद्यादनूबन्धमेतच्छास्त्रमुणादिदिष्विति भाष्यानुशासनात् ॥ २८ ॥

वैधर्म्याच्च न स्वप्नादिवत् ॥ पूर्वसूत्रोक्तस्य हेतोरनैकान्तिकत्वं वारयितुं तद्दृष्टान्तासङ्गतिं वदतीत्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य व्याकृतुंम-

ननूपलब्धिमात्रेण न वस्तुसत्त्वम् । स्वप्नमायाभ्रमेष्वन्यथा
दृष्टत्वादितिचेत् । न । वैधर्म्यात् स्वप्नादिषु तदानीमेव स्वप्नान्ते
वा वस्तुनोऽन्यथाभावोपलम्भात् । न तथा जागरिते । वर्षानन्तर-

वतारयन्ति । * नन्वित्यादि । * अन्यथा दृष्टत्वादिति * । वस्तुस-
त्त्वस्य दृष्टत्वात् । तथाच पूर्वोक्तो हेतुः साधारण इत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति
। * नेत्यादि * । तथाच स्वप्नदृष्टजागरितदृष्टयोस्तात्कालिकाऽन्य-
थात्वतात्कालिकान्यकालिकान्यथात्वाभाववैधर्म्यान्न स्वप्नजागरि-
तदृष्टयोस्तुल्यत्वमित्यर्थः । अन्ये तु बाधाबाधाभ्यां दुष्टकारणजन्य-
त्वशुद्धकारणजन्यत्वाभ्यां च वैधर्म्यमाहुः । एवञ्च मायास्यलेऽप्ये-
तत् तुल्यम् । तत्र मायायास्तत्कृतनेत्रबन्धस्य वा दोषत्वात् । तदुक्त-
मष्टमस्कन्धे, जित्वा बालान्निबद्धाक्षान्नटो हरति तद्धनमिति । सर्वेषां
तथा प्रतीतेश्च । मरीच्युदकस्थलेऽपि तेजःप्राबल्यस्यैव दोषत्वम् ।
तथा गन्धर्वनगरस्थले वस्तुसामर्थ्यस्यैव दोषत्वम् । एवमन्यत्रापि ।

भास्कराचार्यास्तु—स्वप्नप्रत्ययस्य मिथ्यात्वं त्वया जाग्रत्प्र-
त्ययनाध्यत्वाद्भक्तव्यम् । तत्र स्वप्नसत्यत्वबाधकीभूतप्रत्ययेऽपि मि-
थ्यात्वमेवाङ्गीकृतमिति तस्य तेन बाधाभावात् स्वप्नस्य मिथ्यात्वा-
सिद्धौ दृष्टान्तासिद्ध्या तेनानुमानेन जाग्रत्प्रत्ययस्य मिथ्यात्वं न सा-
धयितुं शक्यमित्यपि दूषणमाहुः ।

पार्थसारथिमिश्रास्तु—नीलज्ञानस्यात्मावसायित्वं केन गृह्य-
ते, नीलस्य विज्ञानाकारत्वं च । न तावन्नीलज्ञानेन । नीलमात्रप्रका-
शनात् । अथ विमतं नीलादिकं स्वात्मांशभूतज्ञानाकारः । स्वसं-
वेद्यत्वात् । बाह्यत्वघटितप्राह्यलक्षणयोगादित्याद्यनुमानात् । तर्हि
तदनुमानमात्मांशप्राहि वा ? न वा ? । आद्ये तस्य तथात्वे हेत्वन्त-
राकाङ्क्षा, ततस्तद्धेतोरित्यनवस्थानादसिद्धिः । द्वितीये तु नीलादिज्ञानैः
किमपराद्धं येन स्वानुमाने तथात्वमङ्गीकृत्यापि बाह्यप्रकाश-
कानि तन्न्यात्मन्यवरुध्यन्ते । किञ्च । अज्ञानविषयकज्ञानस्य ज्ञाना-
भाव एव प्राह्यः । नच ज्ञानाभावस्य ज्ञानात्मता सम्भवति । अत्य-
न्तविरुद्धत्वादित्यादीनि बहूनि दूषणान्यादृशरित्युपरम्यते । चकार-

भापि दृश्यमानः स्तम्भः स्तम्भ एव । स्वस्य मोक्षे प्रवृत्तिव्याघ्रा-
तश्चकारार्थः ॥ २९ ॥

न भावोऽनुपलब्धेः ॥ ३० ॥

यदप्युच्यते, बाह्यार्थव्यतिरेकेणापि वासनया ज्ञानवैचित्र्यं भ-
विष्यतीति । तन्न वासनानां न भाव उपपद्यते । त्वन्मते बाह्या-
र्थस्यानुपलब्धेः । उपलब्धस्य हि वासनाजनकत्वम् । अनादिन्वे
त्वन्यपरम्परान्यायेनाप्रतिष्ठैव । अर्थव्यतिरेकेण वासनाया अ-
भावाद् वासनाव्यतिरेकेणाऽप्यर्थोपलब्धेरन्वयव्यतिरेकाभ्यामर्थ-
सिद्धिः ॥ ३० ॥

सूचितं दूषणान्तरमाहुः । * स्वस्येत्यादि * । प्रवृत्तर्वाह्यत्वात् तद्-
स्तित्वस्य चानङ्गीकारात् तथेत्यर्थः । तेन प्रपञ्चस्य न स्वप्नादिनुल्य-
त्वमिति सिद्धम् ॥ २९ ॥

न भावोऽनुपलब्धेः ॥ क्षणिकविज्ञानवाद्युक्तं ज्ञानवैचित्र्यहेतुं
दूषयतीत्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति । * यदपीत्यादि * । अयमर्थः । वास-
ना हि अनुभवजनितः स्मृतिजनकः संस्कारः कार्यलिङ्गकानुमा-
नात् सिद्धयति । अनुभवं विना तु न तस्या उत्पत्तिः । अनुभवस्य
चार्थं विना । अर्थस्तु त्वन्मते नास्त्येवेति तज्जनकाभावे कथं तस्याः
सिद्धिः । अथ विचित्राज्ज्ञानाद् वासना, विचित्राभ्यो वासनाभ्यो
ज्ञानानीति हेतुमद्भावेन विज्ञानवासनाचक्रमनादि परिवर्तत इति व-
दसि । तस्याप्यन्वयपरम्परान्यायेन तस्य ज्ञानस्याप्रतिष्ठैव । अर्थव्य-
तिरेकेण वासनाया अभावात् । यदि ह्यर्थव्यतिरेकेण वासनाः स्यु-
स्तदा स्वप्नं दृष्टोत्थितस्य तदनुभवजन्या वासनास्ताभ्यश्च तादृशानि
विज्ञानान्येव सर्वदानुवर्त्तेरद् । न तु तद्विसदृशानि जाग्रद्विज्ञानानि
भवेयुः । तदुपमर्दकस्य बाह्यार्थस्य त्वन्मते अभावात् । इह्यते त्वन्य-
था अतोऽर्थव्यतिरेकेण वासनाया अभावादन्वयेन वासनाव्यतिरे-
केणार्थोपलब्धेश्च व्यतिरेकेणेत्यन्वयव्यतिरेकाभ्यामर्थसिद्धिरिति न
बाह्यापलापः शक्यः ॥ ३० ॥

क्षणिकत्वाच्च ॥ ३१ ॥

वासनाया आधारोऽपि नास्ति । आलयविज्ञानस्य क्षणिक-
त्वात् । वृत्तिविज्ञानवत् ।

एवं सौत्रान्तिको विज्ञानवादी च प्रत्युक्तः । माध्यमिकस्तु
मायावादिबद्धसम्बद्धभाषित्वादुपेक्ष्य इति न निराक्रियत आ-
चार्येण ॥ ३१ ॥

क्षणिकत्वाच्च ॥ प्रकान्तरेणापि वासनां निराकरोतीत्याशयेना-
हुः*वासनाया इत्यादि* । अयमर्थः । वृत्तिविज्ञानं वासनाजनकं पूर्व-
क्षणवृत्ति । तदाधारश्चालयविज्ञानं तत्समानकालम् । एवं सति वृ-
त्तिविज्ञानेन यदा वासनोत्पादनीया तदानीं वृत्तिविज्ञानाधारस्या-
लयविज्ञानस्य नष्टत्वादाधाराभावेनापि वासनानुपपत्तिः । तदानी-
मालयविज्ञानसत्ताङ्गीकारे क्षणिकवादहानिः । यदि च सन्तानिन
आलयविज्ञानस्य वृत्तिज्ञानाधारत्वं तत्सन्तानस्य वासनाधारत्वमि-
न्युच्यते, तदाऽपि वृत्तिविज्ञानवैसादृश्यहेत्वभावादसङ्गतिः । यदि
च सन्तानप्रवाह एव वासनेत्युच्यते, तदाऽपि, उत्तरोत्पादे च पूर्व-
निराधादित्यादीनां दूषणानामापत्तिः । तस्मादसङ्गतमेवेदं मतमिति ।
उपसंहरन्ति*एवमित्यादि* । तर्हि माध्यमिकः कुतो न दूष्यत इत्यत
आहुः * माध्यमिकेत्यादि * । यथा हि मायावादिनः श्रुतिच्छाया-
मादाय सर्वं विप्लावयन्ति तथा सोऽपि युक्तिच्छायामादाय सर्वं
नाशयतीत्यसम्बद्धभाषित्वात् स्वयुक्तिभिरेव दूषितप्रायः । स हि
सर्वशून्यवादी येन प्रमाणेन शून्यतां साधयति तत् प्रमाणं वर्त्तते, न
वा ? । यदि वर्त्तते तदा सर्वशून्यत्वप्रतिज्ञाहानिः । यदि नास्ति तदा
तदभावे कथं सर्वशून्यतां साधयेत् । किञ्च, स ह्येवं वदति । यद्
सत् तन्न कारकैर्जायते । यथा शशविषाणम् । यत् सत् तदपि भा-
वादभावाच्च नोत्पद्यते । तथाहि । न तावद्भावात् । पिण्डबीजा-
द्युपमर्दनैव घटाङ्कुराद्युत्पत्तिदर्शनात् । नाप्यभावात् । अभावात्मक-
त्वस्याभावान्वयस्य च कार्येष्वदर्शनात् । न स्वतः । आत्माश्रयप्र-

सर्वथानुपपत्तेश्च ॥ ३२ ॥

किं बहुना । वाह्यवादो यथा यथा विचार्यते तथा तथा अ-
सम्बद्ध एवेत्यलं विस्तरेण । चकाराद् वेदविरोधो मुख्यः ॥ ३२ ॥

सङ्गात्, प्रयोजनाभावाच्च । न वा परतः । परोत्पत्तौ परन्वाविशेषात्
सर्वतः सर्वोत्पत्तिप्रसङ्गात् । एवं जन्मनि निरन्ते जन्माभावादेव
विनाशस्याप्यभावः । नापि सदसत् । सदसन्तोरितरेतरावलक्षणत्वा-
देकस्य सदसद्भावानुपपत्तेः । नापि सदसद्विलक्षणम् । एकस्य तथा-
त्वानुपपत्तेः । अदर्शनाच्च । अतः कौटिचनुष्ठयनिर्मुक्तं शून्यमेव त-
त्त्वम्, अभावापत्तिरेव मोक्ष इति । तद्विदमसङ्गतम् । तथाहि । य-
स्त्वया चतुष्कोटिनिर्मुक्तं शून्यं तत्त्वं व्यवस्थाप्यते, तत् केनचित् प्रमा-
णेनावगतमुत प्रमाणं किना वस्तुसामर्थ्यात् । नान्यः । तथा सत्या-
काशवत् सार्वजनीनं स्याद् न वादिनां विप्रतिपक्षेण । किञ्च, तद्
सामर्थ्यं तत्रास्ति न वा । यद्यस्ति तर्हि तदाश्रयं शून्यमप्यस्त्येवेति न
चतुष्कोटिनिर्मुक्तता । अथ नास्ति, तदापि तथा । नाद्यः । प्रमाण-
प्यस्तिनास्तिभ्यां विकल्पिते चतुष्कोटिविधुरतासिद्धेः किञ्चायेनाव-
गतं तद् किं प्रमाणं, प्रत्यक्षमनुमानं वा । नाद्यः । सार्वजनीनत्वाभावेन
तव प्रत्यक्षस्य प्रतिपाद्यनादरणीयत्वात् । अथ यद्विचारासहं तच्छू-
न्यमित्यनुमातव्यं, तदा तवोदाहरणाभावः । सर्वमैव पक्षीकरणात् ।
तथाच नानुमानस्य सिद्धिः । अथ, घटः, शून्यः । उक्तरित्या विचारा-
सहत्वात्, पटवदिति परोक्तीतिकप्रयोगेणानुमातव्यम् । तदा तु
सुवर्णजन्यकटकदौ तन्तुजन्यपटादौ च व्याभिचारेणोपनुद्य प्रादु-
र्भाषस्य निरस्तत्वाद्भावादेव भावोत्पत्तिः सिद्धैवेति न विचारासह-
त्वस्य सिद्धिरिति स्वयुक्तिभिरेव दूषितत्वान्न निराक्रियत इत्यर्थः ॥ ३२ ॥

सर्वथानुपपत्तेश्च ॥ भाष्यमत्र निगद्व्याख्यास्यातम् । एतेनैवा-
त्यसम्बद्धत्वबोधनेन केवलहृष्टमात्रानुसारी चार्वाकोऽपि ग्रन्थुक्तो
ज्ञेयः । ननु यद्यप्यत्र विज्ञानातिरिक्तप्रपञ्चसत्त्वं स्माधितं, तथापि तृ-
तीयस्कन्धे कापिलेय, 'ज्ञानमेकं पराचोनैरिन्द्रियैर्ब्रह्म निर्गुणम् ।

नैकस्मिन्नसम्भवात् ॥ ३३ ॥

विवसनसमयो निराक्रियते । तेह्यन्तर्निष्ठाः प्रपञ्चे उदासीनाः सप्त
विभक्तीः परेच्छया वदन्ति । स्याच्छब्दोऽभीष्टवचनः । अस्तिनास्य-
वक्तव्यानां प्रत्येकसमुदायाभ्यां स्यात्पूर्वकः सप्तप्रकारो भवति ।
तदेकस्मिन् योजयन्ति ।

अवभात्यर्थरूपेण भ्रान्त्या शब्दादिधर्मिणे'त्यत्र, तथा दशमस्कन्धे
'सत्त्वं रजस्तम इति गुणास्तद्वृत्तयश्च याः । त्वय्यद्धा ब्रह्मणि परे क-
ल्पिता योगमायया । तस्मान्न सन्त्यमी भावा यर्हि त्वयि विकल्पि-
ता' इत्यत्रैवमन्यत्र च प्रपञ्चस्य ज्ञानमात्रत्वं कल्पितत्वं चोच्यते इति
कथं तद्विरोधः परिहर्त्तव्य इति चेत् । उच्यते । कपिलेन हि प्रपञ्चं
ब्रह्मात्मकत्वेनाजानतां बहिर्मुखतया ब्रह्मभिन्नगुणजन्यपृथगर्थत्वेन
जानतां प्रतीतिमादाय तस्या एकदेशस्वभावग्राहित्वेन तद्विश-
तीतिविषयमर्थत्वमपोद्य ज्ञानात्मकब्रह्मरूपता बोध्यते वैराग्यार्थं, न
तु ब्रह्मोपादेयार्थरूपताऽप्यपोद्यत इति ब्रह्मनिर्गुणपदाभ्यामवसीयते ।
तथा सति कस्तत्र विरोधः । एवमेव दशमस्कन्धीये वाक्येऽपि ज्ञेय-
म् । तत्रापि सांख्यसिद्धानामेव योगमायाकल्पिततया अभावविधा-
नात् । एवं सर्वत्रावान्तरप्रकरणवशेन वैराग्यार्थं महेन्द्रजालपक्षमि-
न्द्रियायनसृष्टिपक्षं चादाय मतान्तरसिद्धस्यैव बोधकं ज्ञेयम् । अतो
न कोऽपि कापि विरोध इति सर्वं सुस्थम् ॥ ३२ ॥ ५ ॥

नैकस्मिन्नसम्भवात् ॥ अधिकरणमवतारयन्ति । * विवसने-
त्यादि * । एत एव क्षणिका आर्हता जैनाश्चोच्यन्ते । मुक्तकच्छाः
पूर्वं दूषिता, इदानीं विवसना दूष्यन्त इति वाचस्पतिमिश्राः ।

सौगतवज्जैना अपि परमाणुकारणत्वादिकं जगतो वदन्तीत्य-
नन्तरं जैनपक्षो दूष्यत इति रामानुजाचार्याः ।

वस्तुतस्तु विरुद्धधर्मान्तरत्वं ब्रह्मण्येव प्रमाणसिद्धं, नान्य-
त्रेति स्थापयितुं तद्दूषणम् । सूत्रेषु तथैव प्रतीतेरिति प्रतिभाति ।
दूष्यांशमनुवदन्ति * ते हीत्यादि * । यतस्त ईदृशा अतो भङ्गीरूपान्

सप्त विभागान् परेषां विवक्षावशेन वदन्ति । तत्रायं प्रकारः । स्या-
च्छब्दोऽभीष्टवचनः । इव-वा-एवप्रभृतीनामुपमादिवाचकत्वस्य सु-
प्रसिद्धत्वात् । तथाऽयमप्यभीष्टवाचकोऽनेकान्तं द्योतयति । अतोऽ-
स्यादिभेदैः समयस्तेषां सप्तप्रकारो भवति । तन्प्रकारसप्तकमेकैक-
स्मिन् योजयन्तीत्यर्थः । परेच्छा त्वग्रे वाच्या । साम्प्रतं तु दृपणां प्र-
पञ्चयितुं ग्रन्थान्तरोक्तं तन्मतमन्यदप्यनूद्यते । ते हेवं मन्यन्ते । जी-
वाजीवात्मकं जगदेतन्निरीश्वरम् । तेन सङ्कपतो ह्यवेव जीवजडौ
बोधाबोधात्मकौ पदार्थौ । विस्तरतस्तु जगत् पद्भुद्रव्यात्मकम् ।
तानि च द्रव्याणि जीवधर्माधर्मपुद्गलकालाकाशाख्यानि । अत्र जी-
वास्त्रिविधाः । बद्धा योगसिद्धा मुक्ताश्च । धर्मो नाम गतिमतां ग-
तिहेतुभूतो द्रव्यविशेषो जगद्द्रव्यापी । अधर्मश्च स्थितिहेतुभूतो व्या-
पी । पुद्गलो नाम वर्णगन्धरभस्पर्शवद् द्रव्यम् । तच्च द्विविधं, पर-
माणुरूपं तत्सङ्घातात्मकपवनज्वलनसलिलधरणीतनुभवनादिकं च ।
कालस्तु अभूदस्ति भविष्यतीतिव्यवहारहेतुरणुरूपो द्रव्यविशेषः ।
आकाशोऽप्येकोऽनन्तप्रदेशश्च । तेषु परमाणुव्यतिरिक्ताः पञ्चान्नि-
काया इति संगृह्यन्ते । जीवास्तिकायां, धर्मास्तिकायोऽधर्मास्तिकायः,
पुद्गलास्तिकाय, आकाशास्तिकायश्चेति । अनेकदेशवर्तिनि द्रव्ये
अस्तिकायशब्दः । तत्र जीवास्तिकायस्त्रिविधजीवात्मको व्याख्यातः ।
धर्मास्तिकायः प्रवृत्त्यनुमेयः । अधर्मास्तिकायः स्थित्यनुमेयः । पुद्गला-
स्तिकायस्तु परमाणुव्यतिरिक्तानि चत्वारि भूतानि, स्थावरं जङ्गमं
चेति । परमाणवस्तु नाऽस्तिकाय इत्युच्यन्ते । परमाणवश्चेतेषां मते
एकविधा, न तु चतुर्विधाः । पृथिव्यादिभेदस्तु परिणामभेदकृ-
तः । आकाशास्तिकायां द्वेधा । लोकाकाशोऽल्लोकाकाशश्चेति । त-
त्रोपर्युपरिस्थितानां लोकानामन्तर्वर्ती लोकाकाशः । तेषामुपरि
मोक्षस्थानमलोकाकाशस्तत्र हि न लोकाः सन्तीति । तदेवं जीवाजी-
वपदार्थौ पञ्चधा प्रपञ्चितौ । जीवानां मोक्षोपयोगिनमपरमपि सङ्गहं
कुर्वन्ति । जीवाजीवास्त्रवसंस्वरनिर्जस्वन्धमोक्षा इति जीवाजीवौ प्र-
पञ्चितौ । तत्र जीवस्तु ज्ञानदर्शनवीर्यसुखगुणः सावयवो देहपरि-
माणः । अजीवस्तु जीवभोग्यं वस्तुजातम् । आस्त्रवसंस्वरनिर्जरास्त्र-
यः पदार्थाः प्रवृत्तिलक्षणाः प्रपञ्चन्ते । द्वेधा प्रवृत्तिः । सम्यग् मि-
थ्या च । तत्र मिथ्या प्रवृत्तिरास्त्रवः । आस्त्रावयति पुरुषं विपर्ययिष्व-

तीन्द्रियप्रवृत्तिरास्रवः । इन्द्रियद्वारा हि पौरुषं ज्योतिर्विषयाद् स्पृ-
 शद् रूपादिरूपेण परिणमत इति । अन्ये त्वार्हताः कर्माण्यास्रवमा-
 ह्नुः । तानि हि कर्तारभिव्याप्यास्रवन्ति, कर्तारमनुगच्छन्तीत्यास्र-
 वः । संयं मिथ्याप्रवृत्तिरनर्थहेतुत्वात् । संवरनिर्जरौ तु सम्यक्प्रवृ-
 त्ती । तत्र शमदमादिरूपा प्रवृत्तिः संवरः । सा ह्यास्रवं स्रोतस्रो-
 ङ्गारं संवृणोतीति संवर इत्युच्यते । निर्जरस्त्वनादिकालप्रवृत्तिक-
 षायकलुषपुण्यापुण्यप्रहाणहेतुस्तप्तशिलारोहणास्नातमौनवीरासन-
 तिष्ठतिभोजनकेशोल्लुञ्चनादिलक्षणमर्हदुपेन्द्रशावगतं तपः । तद्धि
 सुखदुःखोपभोगेन पुण्यापुण्यं निःशेषं जरयतीति निर्जर इत्युच्यते ।
 बन्धस्त्वप्रविधं कर्म । तत्र ज्ञानावरणीयं दर्शनावरणीयं मोहनीय-
 मन्तरायमिति चतुर्विधं घातिकर्म । तत्र सम्यग् ज्ञानं न मोक्षसा-
 धनम् । न हि ज्ञानाद्बन्धस्तुसिद्धिरतिप्रसङ्गादिति विपर्ययो ज्ञानावर-
 णीयं कर्मोच्यते । आर्हतदर्शनाभ्यासान्न मोक्ष इति ज्ञानं दर्शनावर-
 णीयं कर्म । बहुषु विप्रतिषिद्धेषु मोक्षमार्गेषु तीर्थकरैरुपदिष्टेषु विशे-
 षानवधारणं मोहनीयं कर्म । सन्मोक्षमार्गप्रवृत्तानां तद्धिघ्नकरं वि-
 ज्ञानमन्तरायं कर्म । तद्धि जीवगुणानां ज्ञानदर्शनवीर्यसुखानां घा-
 तकरमिति घातिकर्मैत्युच्यते । वेदनीयं नामिकं गोत्रिकमायुष्कामिति
 चतुर्विधमघातिकर्म । तद्धि शरीरसंस्थानतदभिमाननस्थितितत्प्र-
 युक्तसुखदुःखोपेक्षाहेतुभूतम् । तत्र वेदनीयं नाम शुक्लपुद्गलविपाक-
 हेतुः । तद्धिबन्धोऽपि न मोक्षपरिपन्थी । तत्त्वज्ञानाविघातकत्वात् ।
 शुक्लपुद्गलारम्भकं वेदनीयकर्मानुगुणं नामिकं कर्म । तद्धि शुक्ल-
 पुद्गलस्याधावस्थां कललबुद्बुदादिमारभते । गोत्रिकं त्वव्याकृतं त-
 तोऽप्याद्यं शक्तिरूपेणावस्थितम् । आयुष्कं तूत्पादद्वारेणायुष्कायति
 कथयतीति । तान्येतानि शुक्लपुद्गलाश्रयत्वादघातीनि कर्माणि । तदेत-
 त्कर्माद्यं पुरुषबन्धकत्वाद् बन्ध इत्युच्यते । मोक्षस्तु विगलितसम-
 स्तक्लेशस्तद्वासनस्य अनावरणज्ञानस्य सुखैकतानस्य स्वरूपाविर्भा-
 वः । तादृशस्य उपरिदेशावस्थानं वा । स च बन्धनिवृत्तौ नित्यसिद्धा-
 हंनुप्रहाद् भवतीति । एवं जीवादयः पदार्था व्याख्याताः । एतद् सर्वं
 वस्तुजातं सत्त्वासत्त्वमित्यत्वानित्यत्वभिन्नत्वाभिन्नत्वादिभिरनैकान्ति-
 कामिच्छन्तः सप्तभङ्गीनयं नाम न्यायमवतारयन्ति । स्यादस्ति, स्यान्नास्ति,
 स्यादस्ति च नास्ति च, स्यादवक्तव्यः, स्यादस्ति चावक्तव्यः, स्यान्नास्ति

तद् विरोधेनासम्भवदयुक्तम् ॥ ३३ ॥

चावक्तव्यः, स्यादस्ति च स्यान्नास्ति चावक्तव्यश्चेति । स्याच्छब्दो निपातः । यथाहुः । वाक्येष्वनेकान्तद्योती गम्यं प्रति विशेषणं स्यान्निपातोऽर्थ-योगित्वात्तच्छब्दप्रतिरूपक इति । तदिदं दूषयन्ति * तद् विरोधेनासम्भवदयुक्तमिति * । अयमर्थः । योऽयं सप्तभङ्गीनयो नामन्यायः सर्वत्रावतारितः स त्वयाभ्युपगतेषु जीवधर्माधर्मपुद्गलकालाकाशेषु तद्वान्तरविधासु अस्तिकायादिषु तद्धर्मेषु आत्मवसंवरनिर्जरेषु बन्धमाश्रसाधनेषु तत्तत्फले बन्धमोक्षे चावतरन् सर्वानेव त्वदुक्तान् पदाथान् सत्त्वासन्वादिभिः स्वरूपतो नित्यत्वानित्यत्वादिभिर्धर्मतोऽवसातश्च सन्दिग्धान् कुर्वन्तद्दर्शनस्यातिपेक्षितत्वं तीर्थकरस्यार्हतश्च भ्रान्तिमेव द्योतयन् प्रेक्षावत्प्रवृत्तिमेव निरुणद्धीत्ययुक्तम् । नच यथा घटो घटरूपेणास्ति, पटरूपेण नास्त्येवं सर्वं स्वरूपेणास्ति रूपान्तरेण नास्तीति कथमसम्भव इति वाच्यम् । एवं सति येन रूपेणास्ति तेन रूपेणास्त्येव, येन नास्ति तेन नास्त्येवेति तत्तद्रूपे तद्गङ्गे तद्विरुद्धभङ्गासम्भवाद्, वस्तुतस्तु विषयभेदेनास्तिनास्त्योस्तत्रैकान्त्याभङ्गतया भङ्गवस्यैवाभावाच्च सप्तभङ्गीनयस्यासार्वात्रिकप्रसङ्गः । यदि च तत्राप्यस्ति सप्तभङ्गी, तदा तत्पदार्थस्वरूपमस्तीत्यपि स्यान्नास्तीत्यपीति स्वरूपानध्यवसानप्रसङ्गः । किञ्च । ये भङ्गरूपाः सप्तार्यास्तत्रापि सप्तभङ्गीसद्भावादेकौनपञ्चाशद्भङ्गीप्रसङ्गः । तेषुपि यथा त्वयोच्यन्ते तथाऽन्यथा वेत्यनध्यवसानप्रसङ्गश्च । नच सर्वमनैकान्तिकमित्यवधारणं निश्चितमेवेति वाच्यम् । अवधारणस्य सर्वमध्यपातेन तत्रापि सप्तभङ्ग्युपनिपातात् तस्याप्यनिश्चयप्रसङ्गतः । अतो भङ्गानां परस्परविरोधेनैकस्मिन् धर्मिण्यसम्भवदयुक्तमेवेदं दर्शनमिति । किञ्च । वा एषा सप्तभङ्गी एकैकस्मिन् योज्यते सा केन प्रमाणेन, कुत्र वाऽवधृता इति वक्तव्यम् । प्रत्यक्षेणैव सर्वत्रेति-चेन्न । सर्वत्रावधियमाणस्य सर्वजनीनत्वदर्शनाच्च तत्र वादिनां विप्रतिपत्तिः स्यात् । प्रत्यक्षस्य निश्चयाङ्गीकारे च तत्र नास्तीत्यादि-

भङ्गनिवृत्त्या त्वन्न्यायस्य सार्वत्रिकत्वं च भज्येत । कथनादवक्तव्य-
त्वं भज्येत । एवं प्रमाणान्तरेणावधारणेऽपि ज्ञेयम् । यदि च सर्वं
वस्तुजातं द्रव्यपर्यायात्मकमिति द्रव्यात्मना सत्त्वैकत्वनित्यत्वादिकं
व्युत्पाद्यते पर्यायात्मना च तद्विपरीतं व्युत्पाद्यते । पर्यायाश्च द्रव्य-
स्यावस्थाविशेषास्तेषां भावाभावरूपत्वादिकं सर्वमुपपन्नमित्युच्य-
ते । तदाप्येकस्य वस्तुन एकस्मिन् कालेऽस्तित्वनास्तित्वयोरसम्भ-
व एव । उत्पादविनाशशालित्वतद्वैपरीत्यरूपानित्यत्वयोश्चासम्भव
एव । इदं च कालभेदेऽपि न सम्भवतीत्युक्त एवायमभ्युपगमः ।

यत्तु कश्चिदनन्तवीर्यनामा स्याद्वादी ।

तद्विधानविवक्षायां स्यादस्तीति गतिर्भवेत् ।

स्यान्नास्तीति प्रयोगः स्यात्तन्निषेधे विवक्षिते॥

क्रमेणोभयवाञ्छायां प्रयोगः समुदायवान् ।

युगपत्तद्विवक्षायां स्यादवाच्यमशक्तितः ॥

आद्यावाच्यविवक्षायां पञ्चमो भङ्ग इष्यते ।

अन्त्यावाच्यविवक्षायां षष्ठमङ्गसमुद्भवः ॥

समुच्चयेन युक्तश्च सप्तमो भङ्ग उच्यते इति परेच्छाकृतव्यव-
स्थया सप्तमङ्गान् प्रतिपादयामास । युगपदस्तित्वनास्तित्वयोर्विवक्षा-
यां क्रमवर्तित्वाद्बुभयं युगपदवाच्यम् । आद्यास्तित्वभङ्गोऽन्त्येनास-
त्त्वेन सह युगपदवाच्यः । अन्त्यश्चाद्येन भङ्गेन सह युगपदवाच्यः ।
समुच्चितरूपश्चान्य एकैकेन सह युगपदवाच्य इति तदर्थं चाह ।

अत्रोच्यते । ये एते सप्तमङ्गाविवक्षाभेदेनोपपादितास्ते किं व-
स्तुनो नैसर्गिका धर्मा आगन्तुका वा, आरोपिता वा, तद्विषया वा ।
नाद्यः । नैसर्गिकस्य धर्मस्य स्वभावत एव वस्तुषु सत्ताया नियत-
तया सप्तानामपि भङ्गानां विवक्षां विनापि सत्त्वप्राप्तेर्विवक्षानिवेश-
नस्य तत्राप्रयोजकत्वात् । न द्वितीयः । एकान्तस्य कस्यापि नैसर्गि-
कस्याभावे आगन्तुकस्यापि दृष्टविरोधेनाशक्यवचनत्वात् । अत एव
न तृतीयोऽपि । आरोपितैर्भङ्गैर्वास्तवधर्मनैकान्त्यस्य कर्तुमशक्य-
त्वेन तस्य वैयर्थ्याच्च । न तुरीयः । अनया भङ्गकल्पनया नैसर्गिक-
स्यानैकान्तित्वायोगात् । नाप्येषां नैसर्गिकत्वम् । परस्परविरोधप्रद-
र्शनेन प्राचीनैरेव दूषितत्वात् । अतः सप्तानां भङ्गानामितरेतरविरो-
धेनासम्भवाद्युक्तमैवैकत्र निवेशनम् ॥ ३३ ॥

एवञ्चात्माऽकात्स्न्यम् ॥ ३४ ॥

ननु कथं वहिरुदामीनस्य तद्दृष्टपणमन आह । एवमपि सति
त्वात्मनो वस्तुपरिच्छेदादकात्स्न्यं न सर्वन्दम ।

अथवा शरीरपरिमाण आत्मा चेत् तदा सर्वशरीराणामनुव-
त्वादात्मनो न कात्स्न्यं न कृत्स्नशरीरतुल्यत्वम् ॥ ३४ ॥

नच पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ ३५ ॥

शरीराणामवयवोपचयापचयानुवर्तमानत्वतोऽपि देवतियज्ञ-
मनुष्येषु अवयवोपचयापचयाभ्यां तत्तुल्यता म्यात् । तथा सति

एवञ्चात्माकात्स्न्यम् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * तन्वित्यादि *
व्याकुर्वन्ति । * एवमित्यादि * । एवमात्मनिष्ठतया तद्दृष्टपणमनङ्गी-
कृतेऽपि सति परमाणुभ्य एव सृष्ट्यङ्गीकारेणात्मनो वस्तुपरिच्छेदा-
ङ्गीकाराद् अकात्स्न्यं, सर्वत्वं न भवति । तथाच मोक्षदशायामन्योका-
काशवर्त्तित्वेन तन्मृतावरणसम्भवाशिरावरणप्रतिमाहानिः । किञ्च ।
सर्ववस्तुष्वात्माभावादात्मनामनिकायत्वप्रतिज्ञाज्ञानिश्चेत्यर्थः । अ-
थाकाशावरणं नावरणम् । दिगम्बरंष्वनावृतत्वव्यवहागतम् । आत्मना-
मसर्वत्वेऽपि जातिवत् तत्र तत्र व्याप्तेः सुवचनत्वेन जीवास्त्रिकाय-
स्य न हानिरित्याशङ्क्य पक्षान्तरमाहुः * अथवेत्यादि * । यथा ब-
हिर्विरोधेन सप्तभङ्गायोगो दूषणम्, एवमेव देहपरिमाणान्मवादा-
ङ्गीकारेण देहानां सर्वेषां व्यक्तिभेदेनावस्थाभेदेन चानुल्यत्वान्मनुष्य-
जीवस्य केनचित् कर्मणा गजशरीरे प्रवेशे शरीरैकदेश एव स
जीवः स्यादेकदेशान्तरं च जीवशून्यं स्यात् । नच सिद्धान्तवद् गुण-
व्याप्त्या दोषः परिहर्तव्य इत्यपि युक्तम् । तथा सत्यणुत्वत्यागा-
योगात् । चकारात् पिपीलिकादिदेहे प्रविशेत्तत्र न सम्पीयते-
त्यपि सूच्यते ॥ ३४ ॥

नच पर्यायादप्यविरोधो विकारादिभ्यः ॥ किञ्चिदाशङ्क्य प-
रिहरतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति * शरीराणामित्यादि * । अयमर्थः ।

पर्यायेणाविरोध इति न वक्तव्यम् । तथा सति विकारापत्तेः ।
सङ्कोचविकासेऽपि विकारस्य दुष्परिहरत्वात् ॥ ३५ ॥

अन्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वादविशेषः ॥ ३६ ॥

अन्यावस्थितिर्मुक्तिसमयावस्थितिस्तस्माद्धेतोः । पूर्वदोषपरि-
हाराय च उभयनित्यत्वं भवेदणुत्वं वा, महत्त्वं वा । उभयथापि
शरीरपरिमाणो न भवतीति न तवार्थासिद्धिः ॥ ३६ ॥



जीवो हि नानाविधेन कर्माष्टकेन ज्ञानावरणीयादिना तत्तच्छरीरेषु
प्रविशति । ततो निर्गच्छति च । तानि च शरीराणि नानापरिमाणा-
नीति तेषां शरीराणामवयवोपचयापचयानुसारेण देवादिशरीरप्र-
विष्टजीवस्यावयवोपचयापचयाभ्यां तत्तच्छरीरपरिमाणता वक्तुं
शक्यते । तथा सति पर्यायाख्येनावस्थाविशेषेण क्रमिकेण प्रवेशेन
वा परिमाणस्याविरोध इति सूत्रांशेनाशङ्क्य, नचेति परिहरति । एवं
न वक्तव्यम् । कुतः ? । विकारिकादिभ्यः । विकारसावयवत्वानित्य-
त्वानां प्राप्तेर्लोकायतमतादविशेषः । किञ्च । तेष्वयवाः कुत्र गच्छ-
न्ति, तिष्ठन्ति च महान्तं कालं, कुतश्चायान्तीत्यपि निर्द्धारयितुम-
शक्यम् । अथ न ततोऽपगच्छन्ति, किन्तु स्वल्पशरीरप्राप्तौ घटे
दीपावयववद् मुष्ट्यादिस्थितपटवद् वा सङ्कुच्य तिष्ठन्ति, पुनर्बृहच्छ-
रीरप्राप्तौ विकाशं प्राप्नुवन्तीति विभाव्यते, तदापि विकारवत्त्वं तु
दुष्परिहरम् । तथा सत्यनित्यत्वापाताद् बन्धमोक्षाङ्गीकारो वा-
ध्येतेति ॥ ३५ ॥

अन्यावस्थितेश्चोभयनित्यत्वादविशेषः ॥ दूषणान्तरं वदती-
त्याशयेनाहुः । * अन्त्येत्यादि * । दिग्म्बरैर्हि मोक्षावस्थागतां यो
जीवस्तत्परिमाणमवस्थितमिष्यते । मुक्तस्य जीवस्य देहान्तराभा-
वात् तन्नित्यं परिमाणम् । एवं सति त्वद्ङ्गीकृता या अन्त्यपरिमा-
णनित्यता तस्माद्धेतोः । चकाराच्चार्वाकमतं वारयितुं विकारादि-
प्राप्तं यज्जीवानित्यत्वं तत्परिहाराय उभयनित्यत्वाद् उभयोः संसार-

पत्युरसामञ्जस्यात् ॥ ३७ ॥

पराभिप्रेताञ्जडीवाभिराकृष्येञ्चरं निराकरोति ।
वेदोक्तादणुमात्रेऽपि विपरीतं तु यद् भवेत् ।
तादृशं वा स्वतन्त्रं चेदुभयं मूलतो मृषा ॥
तार्किकादिमतं निराकरोति ।

मोक्षावस्थयोर्जीवपरिमाणस्य नित्यत्वं भवेत् । अणुत्वं वा महत्त्वं वा संसारिजीवपरिमाणं नित्यम् । नित्यद्रव्यपरिमाणत्वात् । अत्काशादिपरिमाणवत् । जैवान्त्यपरिमाणवद्वेत्यनुमानात् । अन्यथा विपरीतानुमानादन्यपरिमाणस्याप्यनित्यत्वं स्यात् । अतोऽविशेषः । उभयथापि जीवः शरीरपरिमाणो न सेत्स्यतीति न त्वाभिमतार्थसिद्धिरित्यर्थः । एवमार्हतान् यौक्तिकानवगत्य कश्चित्सदृशने अद्बालुर्मवेदिति तस्यापि निवारणं कृतम् ॥

पतेषु पदस्वप्यधिकरणेषु ब्रह्म जगदुपादानं न वेति सन्देहस्तत्तन्मतविरोधः सन्देहधीजं, नेति पूर्वः पक्षः. सर्वसमयानामयुक्तत्वाद् ब्रह्मैवोपादानमिति सिद्धान्तो ज्ञेयः । यत्र तु ब्रह्मैव विरुद्धधर्माधारं, नेतरदिति नियमो युक्तो, न वेति सन्देहः, स्याद्वादिभिः सर्वत्र तथाऽयुपगमाच्चेति पूर्वः पक्षः । स्याद्वादस्यासङ्गतत्वाद् ब्रह्मैव तथेति नियमो युक्त एव श्रुत्या भक्तप्रत्यक्षेण च प्रमितत्वादिति सिद्धान्त इति प्रकारान्तरमधिकं ज्ञेयम् ॥ ३६ ॥ ६ ॥

पत्युरसामञ्जस्यात् ॥ अधिकरणमवतारयन्ति । * परेत्यादि * । तथात्र पत्युरिति पदमेवाधि करणभेदकम् । पूर्वमते पत्युरभावात् । तेन स्मृतिसिद्धस्य पत्युरिदानीं निराकरणं प्रस्तूयत इत्यर्थः । नन्वीश्वरवादस्य वेदानुसारित्वात् कुतस्तन्निराकरणमित्यत आहुः । * वेदोक्तेत्यादि * । * तादृशमिति * । वेदोक्तात् सर्वप्रकारैर्विपरीतम् । तथाचेतो हेतोर्बाह्याबाह्यनिराकरणमित्यर्थः । पराभिप्रेतेश्वरनिकरणेऽपि विशेषमाहुः । * तार्किकादीति * । तार्किका नैयायिका, वैशेषिकाश्च । आदिपदेन हैरण्यगर्भाः, पातञ्जलाः, काष्ठा-

लिकाः, कालामुखाः, पाशुपताः, शैवाश्च । तत्र तार्किकमते नित्यज्ञानेच्छाप्रयत्नाख्यावशेषधर्मवान् स्वाभाविकशरीररहितो जीवाहृष्टस्म्यादितं शरीरं भूतावेशन्यायेनाविश्य कार्यं जगत् करोति । हैरण्यगर्भादीनां मते क्लेशकर्मविपाकाशयैरपरामृष्टः पुरुषविशेष ईश्वरः प्रधानपुरुषाभ्यामन्यस्तदाधिष्ठाता शुद्धसत्त्वशरीरो जगन्निर्मिमीते । कापालिकादीनां चतुर्णां मते तु निमित्तकारणं पशुपतिरेश्वरः । सर्वोऽप्येत ईश्वरे जगदुपादानत्वं नेच्छन्ति । निमित्तकारणत्वमात्रमाहुः । तथा तार्किकाः प्रमाणादिषोडशपदार्थतत्त्वज्ञानाद् द्रव्यादिसप्तपदार्थानां साधर्म्यवैवर्भ्यज्ञानाच्च यथायथं मोक्षमाहुः । योगिनश्च नित्यानित्यवस्तुविवेकमात्रात् । कापालिकास्तु 'तोकमं च कारुकं नैन कुण्डलं च शिखामणिः । भस्मयज्ञोपवीती च मुद्रापदकं प्रचक्षते । आभिर्मुद्रिनदेहस्तु न भूय इह जायते । मुद्रिकापदकतत्त्वज्ञः परमुद्राविशारदः । भगासनस्थमात्मानं ध्यात्वा निर्वाणमृच्छतीत्यादिकमाहुः । तथा कालामुखा अपि कपालपात्रभोजनशवभस्मस्नानतत्प्रार्थनलगुडधारणसुराकुम्भस्थापनतदाधारदेवपूजादिकम् पेहिकासुष्मिकसकलफलसाधनप्रभिदधनि । तथा शैवा अपि 'रुद्राक्षकुण्डलं हस्ते जटा चैका च मस्नके । कपालं भस्मना स्नानमि'त्याद्याहुः । तथा केनचित् क्रियाविशेषेण विजातीयानामपि ब्राह्मण्यप्राप्तिमुत्तमाश्रमप्राप्तिं चाहुः । 'दीक्षाप्रवेशमात्रेण ब्राह्मणो भवति क्षणात् । कापालं व्रतमास्थाय यतिर्भवति मानव'इति । पाशुपतशास्त्रमपि पशुपतिनेश्वरेण प्रणीतं पञ्चाध्यायि । तत्र पञ्च पदार्थाः । ख्यायन्ते । कारणं, कार्यं, योगो, विधिर्दुःखान्त, इति । कारणमीश्वरः । कार्यं प्रधानं महदादि च । योगोऽप्योङ्कुरादिध्यानधारणादि । विधिस्त्रिषवणास्नानादि, गूढचर्यावसानो दुःखान्तो मोक्षः पशवः संसारिण आत्मानंस्तेषां पाशो बन्धनम् । तद्विमोक्षो दुःखान्तः । पाशुपतवैशेषिकनैयायिककापालिकानां मुक्त्यवस्थायामशेषविशेषगुणोच्छ्रित्या पाषाणकल्पा आत्मानो भवन्ति । सांख्यशैवयोश्चैतन्यस्वभावास्तिष्ठन्तीति भेदः । ईश्वरं निमित्तकारणं मन्वानानामयमाशयः । चेतनस्य खल्वधिष्ठातुः कुलालादेः स्वस्वकार्ये कुम्भादिरूपे निमित्तत्वमात्रं इष्टं, न तु पादानत्वमपि । अत ईश्वरोऽप्यधिष्ठाता जगतो निमित्तमेव, न तूपादानम् । एकस्यैकस्मिन्नेव निमित्तत्वोपादान-

पतिश्चेदीश्वरस्तस्माद् भिन्नस्तदा विषमकरणाद् वैषम्यनैर्घृण्ये
स्याताम् । कर्मपेक्षायां त्वनीश्वरत्वं युक्तिमूलत्वाद्दोषः । अमाम-
अस्याद्धेतोर्न पतित्वेनेश्वरमिद्धिः ॥ ३७ ॥

सम्बन्धानुपपत्तेश्च ॥ ३८ ॥

जीवब्रह्मणोर्विभुत्वाद् जसंयोगन्यानिष्टत्वाद् पतिन्वानुपपत्तिः ।
तुल्यत्वाद्प्यनुपपत्तिरिति चकारार्थः ॥ ३८ ॥

त्वयोर्विरुद्धत्वादिति प्राप्तम् । तत्रेदमुच्यते ॥ पत्युरसामञ्जस्यादि-
ति॥किमसामञ्जस्यमित्याकाङ्क्षायां विवृण्वते । * पतिश्चेदित्यादि * ।
ननु वैषम्यनैर्घृण्यसूत्रे कर्मसापेक्षत्वेन स्वयमेव दोषः परिहृत इति
कथं तत्कृतमसामञ्जस्यमिहोद्भाव्यत इत्यत आहुः । * कर्मेत्यादि * ।
तत्र हि, पुण्यः पुण्येन कर्मणा भवतीति, एष उ एवसाधु कर्म कारय-
तीत्यादिश्रुतिसिद्धं विरुद्धधर्माश्रयत्वं व्यापयितुं तथोक्तम् । एते तु न
तथा वदन्ति, किन्तु दृष्टानुसारेण कल्पनया । श्रुतिमिदस्य त्रिगुणा-
तीतसाकारेश्वरस्वरूपस्यानङ्गीकारात् । योगिभिः शुद्धसत्त्वोपाधि-
कस्य नैयायिकैर्ज्ञानेच्छः प्रयत्नतिरिक्तविशेषधर्मरहितस्याशरीरस्या-
ङ्गीकारेण तद्दर्शनेषु तद्विरोधस्य स्फुटत्वात् । माहेश्वरमतेऽपि त्रिलो-
चननीलकण्ठादिविशिष्टरूपाङ्गीकारेण, तादृशस्य च नारायणोपनि-
षदादौ नारायणादुत्पत्तेरुक्तत्वात् तदनङ्गीकारेण विरोधस्य स्फुट-
त्वात् । तत् सर्वं मया प्रहस्ते प्रपञ्चितमिति नात्रोक्तम् । अतो यत्
तैरङ्गीक्रियते तद् युक्तिमूलमेवाङ्गीक्रियते, न तु श्रुतिसिद्धम् । अतो
वेदविरुद्धयुक्तिमूलत्वाद्दोष इत्यर्थः । सूत्रे साध्यनिर्देशस्याभावात्
पूर्वाधिकारणरम्भसूत्रान्नशब्दस्यानुवृत्त्या साध्याकाङ्क्षापूर्तिरित्याश-
येनाहुः । * असामञ्जस्यादित्यादि * । सूत्रयोजना तु तार्किकाद्यभि-
मतः पतिर्नोपपद्यते । कुतः ? । असामञ्जसात् । तथाच वैषम्यादिरू-
पात् तस्मात् तथेत्यर्थः ॥ ३७ ॥

सम्बन्धानुपपत्तेश्च ॥ दृष्टानुसारेण दूषणान्तरं वदतीत्या-
हुः । * जीवेत्यादि * । निमित्तमात्रत्वाङ्गीकारेण जीवपरमाण्वा-

अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ ३९ ॥

स चेश्वरो जगत्कर्तृत्वेन कल्प्यमानो लौकिकन्यायेन कल्पनीयः । स चाधिष्ठित एव किञ्चित् करोतीतीश्वरेऽप्यधिष्ठानमङ्गीकर्तव्यम् । तस्मिन् कल्प्यमाने मतविरोधोऽनवस्था असम्भवश्च ॥ ३९ ॥

दीनां प्रधानस्य च नित्यत्वाङ्गीकारेण तन्निरूपितसमवायस्य तदभिमतेश्वरे अभावात् समवायसम्बन्धस्यानुपपत्तिः । जीवब्रह्मणोर्विभुत्वादनवयवत्वाच्च कर्मजस्थावयवजस्य च संयोगस्य वक्तुमशक्यतया जन्यस्य तस्याभावादजसंयोगस्य चानित्यत्वाद् वैषम्याद्यापत्या प्रवर्तनादेरशक्यवचनत्वेन ईशानप्रयोजकतया स्वरूपसम्बन्धस्यायुक्तत्वात् पतित्वानुपपत्तिः । नच स्वरूपसम्बन्धान्तराभावेऽपि स्वस्वामिभाव एव सम्बन्धोऽस्त्विति वाच्यम् । यतः सर्वगतत्वचिद्रूपत्वादिना तुल्यत्वाददृष्टेनैव तत्तद्भोगोपपत्तेश्चेशानस्याप्रयोजकत्वादपि पतित्वानुपपत्तिरिति चकारसूचितोऽर्थः । एतेनैव प्रधानेशानमप्यनुपपन्नमिति व्याख्यातम् । तस्यापि व्यापकत्वमहदादिजननस्वभावतयाङ्गीकारेण तद्दीशनस्याप्यप्रयोजकत्वादिति । तथाचानुपपन्नं तार्किकादिमतमित्यर्थः । भाष्येऽनुल्लेखस्तूपलक्षणविधया अनुक्तसिद्धत्वाज्ज्ञातव्यः ।

इदं सूत्रं रामानुजभट्टभास्करशैवभिक्षुभिर्न लिखितम् । मध्वशङ्कराभ्यां तु लिखितम् ॥ ३८ ॥ ७ ॥

अधिष्ठानानुपपत्तेश्च ॥ तार्किकमते दूषणान्तरमन्यदप्याहेत्याहुः । * स चेत्यादि * । अधिष्ठानं शरीरम् । अयमर्थः । कार्यत्वादिलिङ्गकानुमानैर्जगत्कर्तृत्वेन कल्प्यमान ईश्वरो लौकिकन्यायेनोपादानगोचरापरोक्षज्ञानचिकीर्षायत्नवत्तया कल्पनीयः । लौकिकश्च कर्त्ता शरीरमधिष्ठायैव करोतीतीश्वरेऽपि शरीराधिष्ठानमङ्गीकर्त्तव्यम् । नचाशरीरस्यैव कर्त्तृत्वम् । मनसो नित्यत्वेऽप्यशरीरेषु मुक्तेषु मानसकार्यादर्शनात् तत्र इष्टान्ताभावेन न्यायानवता-

करणवच्चेन्न भोगादिभ्यः ॥ ४० ॥

करणवदङ्गीकारे अमम्बन्धदोषः परिहृतो भवति । तच्च न युक्तम् । भोगादिप्रसक्तेः ॥ ४० ॥

रात् । अतः शरीराधिष्ठानमवश्यमङ्गीकर्त्तव्यम् । अन्यथा दृष्ट-
विरोधेन प्रतिवादिनं पर्यनुयुञ्जानस्य तत्रैव निग्रहात् । तस्मिंश्च क-
ल्प्यमानं नित्यानित्यविकल्पेन मतविरोधः । सावयवस्य शरीरस्य
नित्यत्वे जगतोऽपि नित्यत्वाविरोधादीश्वरामिद्धेः । नच तन्निरवय-
वम् । अदर्शनादसिद्धेः । अथानित्यम् । तहि तस्य कः कर्त्ता । न
तावज्जीवः । तस्याशरीरस्य तत्रास्त्रामध्यात् । सोऽपि सशरीरश्चेत्
तस्यापि कर्त्तृन्तरविचारोऽनवस्थाप्रसङ्गः । अथ स्वयमेव स्वशरीरं
भूतावेशन्यायेनाविश्य करोतीतिचेत् तदाप्युक्तैवानवस्था । अतो
वज्रलेपायितैवाधिष्ठानानुपत्तिः । चकारोऽनुक्तानां दोषाणां समु-
च्चायकः । ते च जन्माद्यधिकरणे प्रपञ्चितान्ततोऽवगन्तव्याः ।

माध्वास्तु—अधिष्ठानपदे आधारं व्याकुर्वन्ति, निराधारस्य
कर्तृत्वं न दृष्टमिति ॥ ३९ ॥

करणवच्चेन्न भोगादिभ्यः ॥ परोक्तं परिहारमाशङ्क्य दूषयती-
त्याहुः । * करणवदित्यादि * । करणवदिति द्वितीयाथं वतिः । त-
थाच यथा शरीररहितोऽपि जीवः करणग्रामं मनश्चक्षुरादिकम-
धितिष्ठति स्वस्वकार्यं प्रेरयति, तथा ईश्वरोऽप्यशरीरः सर्वाङ्गी-
वानधिष्ठास्यति । प्रधानपुरुषौ चाधिष्ठास्यति । अधिष्ठानं चात्र स्व-
स्वकार्यं नियोजनम् । एवञ्चासम्बन्धदोषोऽपि परिहृतो भवति । श्रे-
णीमुख्यवत् स्वस्वामिभावेनैव निर्वाहादितिचेन्नेदं युक्तम् । कुतः? ।
भोगादिभ्यः*भोगादिदोषप्रसक्तेः । यथा हि करणान्यधितिष्ठजीवः
पुण्यपापाभ्यां सुखदुःखभोगभाग् भवति, तत्र रागद्वेषादिवाञ्छा ।
तथैवेश्वरोऽपि भवेत् । तत्र तदसंसर्गे नियामकाभावात् । नचैश्व-
र्यस्य नियामकत्वम् । लौकिकैश्वर्यवत्स्वपि तेषां दर्शनात् । नापि
निरतिशयितरूपाया ऐश्वर्यकाष्ठायाः । केवलाभिर्युक्तिभिस्तस्या ए-
वासिद्धेः । अतो नानेनापि दृष्टान्तेनाधिष्ठानसम्भव इत्यर्थः ॥ ४० ॥

अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा ॥ ४१ ॥

ईश्वरः प्रकृतिजीवनियमार्थमङ्गीकृतः । तत्तु तयोः परिच्छेदे स भवति । ततश्च लोकन्यायेन जीवप्रकृत्योरन्तवत्त्वं भवेत् । ततश्चानित्यतायां मोक्षशास्त्रवैफल्यम् । एतदोपपरिहाराय विभुत्वनित्यत्वेऽङ्गीक्रियमाणे सम्बन्धाभावादसर्वज्ञता वा स्यात् । तस्मादसङ्गतस्तार्किकवादः ॥ ४१ ॥

अन्तवत्त्वमसर्वज्ञता वा ॥ दूषणान्तरादपि तार्किकप्रतिपन्न ईश्वरो न युक्त इत्याशयं स्फुटीकुर्वन्त * ईश्वर इत्यादि * । अयमर्थः । न हि तैरीश्वरः श्रुतिश्रद्धयाङ्गीकृतः, किन्तु जीवानामनन्तत्वाच्चेतनया स्वतन्त्रत्वान्नानास्वभावत्वाच्च जगन्निर्माणं तैर्न भवति तेषां भोगनियमश्च न सम्भवति । प्रकृतेरुपादानत्वेऽपि चेतनानधिष्ठिताया अकिञ्चित्करत्वान्न तथापि केवलाया जगन्निर्मितिः । यन्मते न प्रकृतिस्तन्मते परमाणवादय इति जडचेतनयोः प्रकृतिजीवयोर्नियमनार्थमङ्गीकृतः । तत्तु नियमनं तयोर्जडचेतनयोः परिच्छेदे इयत्तायां सम्भवति । न हीयत्ताशून्याः सर्वे नियन्तुं शक्यन्ते, नापि व्यापकाः । अतो नियमनसिद्धयर्थं तेषामियत्ताङ्गीकार्या । ततश्च यदि यत्तापरिच्छिन्नं तदन्तवत् । यथा घटपटादिकमिति लोकन्यायेन जीवप्रकृत्योरन्तवत्त्वं भवेत् । ततश्च जीवानित्यतायां स्वस्वशास्त्रस्य मोक्षशास्त्रत्वं यदङ्गीक्रियते, तद्वैफल्यम् । यदि चैतस्य शास्त्रवैफल्यदोषस्य परिहाराय विभुत्वनित्यत्वमङ्गीक्रियते जीवानां, तदा तस्मिन्नङ्गीक्रियमाणे तेष्वियत्तावच्छेदकदेशसंख्ययोः सम्बन्धाभावादीश्वरस्यासर्वज्ञता स्यात् । यदपरिमितं तत् सर्वमज्ञेयमात्काशादिवदिति नियमात् तस्मादेकदोषवारणे दोषान्तरसम्भवाद्येनङ्गतस्तार्किकाणां वाद इति ।

वि माध्वा रामानुजाश्चात्र केवलं माहेश्वरमतनिराकरणमेवामधेकरणप्रयोजनमाहुः ।

शैबस्तु-पूर्वाचार्यव्याख्यां शिष्यस्य केवलनिमित्तत्वबोधक-

उत्पत्त्यसम्भवात् ॥ ४२ ॥

भागवतमते कञ्चिदंशं निराकरोति ।

ते च चतुर्व्यूहोत्पत्तिं वदन्ति । वामुदेवात् सङ्कर्षणस्तस्मात् प्रद्युम्नस्तस्मादनिरुद्ध इति । तत्रैषामीश्वरत्वं सर्वेषामुत् सङ्कर्षणस्य जीवत्वम् । अन्यान्यत्वम् ।

शिवागमैकदेशदूषणपरामुक्त्वा केवलेश्वरनिमित्तत्ववादिहिरण्यगर्भोक्तयोगस्मृतिमात्रनिराकरणपरामित्याह । तदस्मद्गतम् । केषाञ्चिदाचाराणां शैवपुराणाविरुद्धत्वेऽपि पूर्वोपदिशिताचाराणां विरुद्धत्वेनाप्रामाण्यमिति ।

मिश्रुस्तु सांख्याद्युक्तेन विरोधितर्केणानुकूलतर्काभावेन श्रुतिप्रवृत्तेः प्राग्व्याप्तिग्रहाभावेन केवलानुमानैरीश्वरसाधनं निराकर्तुमिदमधिकरणमात्मसाप्त्येकमित्याह ॥ ४१ ॥ ७ ॥

उत्पत्त्यसम्भवात् ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः । * भागवतेऽस्यादि * । ननु श्रुत्यविरुद्धा स्मृतिः प्रमाणमिति स्थितिः । पञ्चरात्रे च परमात्मा वासुदेव एव जगत उपादानं निमित्तं चोच्यते । योगश्च तत्प्राप्त्युपाय उपदिश्यते । अभिगमनोपादानेऽप्यास्त्राव्याययोगैर्मगवन्तं वासुदेवमाराध्य क्षीणक्लेशस्तमेव प्रतिपद्यत इति । अथ च सर्वोऽपि प्रपञ्चः श्रुतिप्रसिद्ध एवेति कुतो निराकरणमित्याशङ्कयान्तं तमंशं स्फुटीकुर्वन्ति । * ते चेत्यादि * । * चतुर्व्यूहोत्पत्तिमिति * चतुर्व्यूहो व्यूहस्य उत्पत्तिम् । तथाचाऽयमंशो निराकार्य इत्यर्थः । नन्वेकोऽहं बहु स्यामिति, स एकधा भवतीत्यादिश्रुतावेकस्यानेकव्यूहता । तस्माद्वा एतस्मादित्यादौ क्रमसृष्टिश्च भ्रावितंवेति किमत्र विसंवादस्थानमित्यत आहुः । * तत्रेत्यादि * । * अन्यान्यत्वमिति * अन्ययोः प्रद्युम्नानिरुद्धयोरन्यत्वं जडत्वम् । तथाच श्रुतौ यत्रानेकव्यूहतोक्ता, न तत्रोच्चनीचत्वम् । यत्रोच्चनीचत्वं बोधितम्, तत्र नानेकव्यूहता । इह तु साम्यमुच्चनीचत्वं चोच्यते । अथवा । यत्रानेकव्यूहता तत्र नोत्पत्तिर्द्यत्रोत्पत्तिर्न तत्र सा । अत्र तूभयमेकत्रेति विसंवादस्थानमित्यर्थः । नन्वासीनो दूरं ब्रजतीत्यादौ विरुद्धवर्माञ्च-

उत्पत्तिपक्षे जीवस्योत्पत्तिर्न सम्भवति । तथा सति पूर्ववत्
सर्वनाशः स्यात् ॥ ४२ ॥

न च कर्तुः करणम् ॥ ४३ ॥

कर्तुः सङ्कर्षणसंज्ञकाज्जीवात् प्रद्युम्नसंज्ञकं मन उत्पद्यते
इति । तल्लोके न सिद्धम् । न हि कुलालादण्डं उत्पद्यत इति ।
चकारादग्रिमस्य निराकरणम् ॥ ४३ ॥

विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेधः ॥ ४४ ॥

यत्वस्य ब्रह्मणि सिद्धत्वाद्, अजायमानो बहुधा विजायत इति श्रुत्याने-
कव्यूहतायामप्युत्पत्तः श्रावणाच्च नात्रापि श्रुतिविरोध इत्यत आ-
हुः । * उत्पत्तीत्यादि * । न जायते न म्रियते वा विपश्चिदिति श्रु-
त्या जीवस्य तदुभयनिषेधादुत्पत्त्यङ्गीकारे च तस्यानित्यतायां मो-
क्षाभावः । कार्यस्य कारणे लयप्रसङ्गात् । ततो मोक्षशास्त्रवैफल्यं च
स्यात् । ब्रह्मवद् विरुद्धधर्माधारत्वस्य जीवे श्रुत्या अनुक्तत्वात् । व्यु-
त्त्थरणं तु नोत्पत्तिः, किन्तु विभागमात्रमतो न दोषः । नच तस्य त-
न्त्रस्य भगवत्प्रणीतत्वादास्मिन्नप्यंशे कथं विरोध इति शङ्क्यम् । कौ-
र्मं चतुर्दशाध्यायं गौतमशास्त्रानां मुनीनामर्थं 'तस्माद्देवैर्वेदशास्त्रानां
रक्षणार्थाय पापिनाम् । विमोहनाय शास्त्राणि करिष्यावो वृषध्वज ।
एवं सम्बोधितो रुद्रो माधवेन मुरारिणा । चकार मोहशास्त्राणि
कंशवांसिपि शिवेरितः । कापालं लागुडं वामं भैरवं पूर्वपश्चिमम् । पा-
ञ्चरात्रं पाशुपतं तथाऽन्यानि सहस्रश' इति । साम्बपुराणे च । 'पा-
ञ्चरात्रं भागवतं तन्त्रं वैखानसाभिधम् । वेदत्रयान् समुद्दिश्य कम-
लापतिरुक्तवानिति वाक्यात्तावतोऽशस्य बुद्धिपूर्वकमेव तत्र स्थाप-
नात् । अतो न कश्चिद्दोषः ॥ ४२ ॥

नच कर्तुः करणम् ॥ * अग्रिमस्येति * अहङ्कारस्य । अत्रापि
लोकश्रुत्योर्विरोध एव दोषः । स्फुटमन्यत् ॥ ४३ ॥

विज्ञानादिभावे वा तदप्रतिषेधः ॥ पक्षान्तरं प्रतिक्षिपतीत्या-

अथ सर्वे परमेश्वरा विज्ञानादिमन्त इति तथा मति तदप्र-
तिषेधः । ईश्वराणामप्रतिषेधः । अनेकेश्वरत्वं च न युक्तमित्यर्थः ।
वस्तुतस्तु स्वातन्त्र्यमेव दोषः ॥ ४४ ॥

विप्रतिषेधाच्च ॥ ४५ ॥

बहुकल्पनया वेदनिन्दया च विप्रतिषेधः ।
चकाराद् वेदप्रक्रियाविरोधः ॥ ४५ ॥

इति श्रीवेदव्यासविष्णुस्वामिमन्त्रार्निश्रीवल्लभाचार्य-
विरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य
द्वितीयः पादः ॥ २ ॥ २ ॥

इः । * अथेत्यादि * । * विज्ञानादिमन्त इति * विज्ञानैश्वर्यशक्ति-
बलवीर्यतेजःप्रभृतिपरमेश्वरधर्मान्विताः । अप्रतिषेधः * अनियम-
नम् । शेषं स्फुटम् ॥ ४४ ॥

विप्रतिषेधाच्च ॥ * बहुकल्पनयेत्यादि * प्रद्युम्नाख्यं मनो-
प्रतिरुद्धोऽहङ्कार इति करणत्वमहङ्कारत्वं चाभिधाय सर्व एते वासु-
देवा आत्मान एवेति परमेश्वरत्वादि कल्पनया, शाण्डिल्यस्मृत्युं वे-
देषु परं श्रेयोऽलङ्घ्या इदं शास्त्रमधीतकानित्यादिरूपया वेदनिन्दया
च स्वोक्तविरोधो वेदविरोधश्चेत्यर्थः । * वेदप्रक्रियाविरोध इति *
तत्तत्तत्प्रक्रियाधारणरूपसाधनप्रकारविरोधः ।

एवञ्च मोक्षधर्मे नरनाशयणीये 'सांख्ये योगः पञ्चरात्रं वेदाः
पाशुपतं तथा । ज्ञानान्येतानि राजर्षे विश्वे बान्धवमत्तानि वै । सांख्य-
स्य वक्ता कपिलः परमर्षिः स उच्यते । हिरण्यगर्भो योगस्य वक्ता
नान्यः पुरातनः । अपान्तरतमश्चैव वेदान्धार्यः स उच्यते । प्रचीन-
गर्भं तस्मिं प्रवदन्तीह केचन । उमापतिर्भूतपतिः श्रीकण्ठो ब्रह्मणः
सुतः । ऊर्ध्वानिदमव्यग्रो ज्ञानं पाशुपतं शिवम् । पञ्चरात्रस्य कू-
त्सनस्य वक्ता नाशयणः स्वयम् । सर्वेष्वपि नृपश्रेष्ठ ज्ञानेष्वेतेषु ह-

इयते । यथागमं यथान्यायं निष्ठा नारायणः प्रभुः । तच्चैनमेवं जानन्ति तमोभूता विशांपते । तमेव शास्त्रकर्तारः प्रवदन्ति मनीषिणः । निष्ठां नारायणमूर्तिं नान्योऽस्तीति वचो मम । निःसंशयेषु धर्मेषु नित्यं संवसते हरिः । ससंशये तु भगवान्नाऽध्याऽऽवसति माधवः । पञ्चरात्रविदो ये तु यथाक्रमपरा नृप । एकान्तभावोपगतास्ते हरिं प्रविशन्ति वै । सांख्यं च योगश्च सनातनं वै वेदाश्च सर्वं निखिलेन राजन् । सर्वैः समस्तैर्ऋषिभिर्निरुक्तो नारायणो विश्वमिदं पुराणमिति सर्वेषां भगवत्परत्वं वदतां पञ्चरात्रविदां भगवत्प्राप्तिं च वदताम् । 'सांख्यं योगः पञ्चरात्रं वेदाः पाशुपतं तथा । आत्मप्रमाणान्येतानि न हन्तव्यानि हेतुभिरिति च वदतामपि वाक्यानां न विरोधः ।

'अक्षपादप्रणीते च काणादे सांख्ययोगयोः । त्याज्यः श्रुतिविरुद्धोऽशः श्रुत्येकशरणैर्बुभिः । जैमिनीये चेति पराशरोपपुराणीयवाक्योक्तस्य श्रुतिविरुद्धांशस्य कौर्मादिवाक्योक्तस्य विमोहनांशस्य च दूषणमुखेनात्र स्फुटीकरणात् । बहुषु भाष्येष्वेवं व्याख्यानदर्शनेन प्राचीनवृत्तिष्वप्येतादृशव्याख्यानानुमानात् । तेनात्रेदं निष्पन्नम् । सांख्ये हि प्रकृतिपुरुषपर्यन्तता निरीश्वरता च श्रुतिविरुद्धा । सेश्वरसांख्ये च तदैश्वर्यस्य प्रधानाधीनता केवलनिमित्तता । तथैव योगेऽपि । तदननुसन्धाय तत्र प्रवृत्तानां जीवन्मुक्तता भवनोत्तरमपि पातः । तयोर्भगवन्निष्ठताया अज्ञानात् । तदत्रैवोक्तं, नचैनमित्यर्द्धेन । दशमस्कन्धे च 'येऽन्येऽरविन्दाक्ष विमुक्तमानिनस्त्वय्यस्तभावादविशुद्धबुद्धयः । आरुह्य कृच्छ्रेण परं पदं ततः पतन्त्यधोऽनाहतयुष्मदङ्घ्रय' इति । तयोर्भगवत्परत्वज्ञाने तु देवहृतिवत्कृतार्थता । तदप्युक्तं द्वितीयस्कन्धे । जज्ञे च कर्दमगृहे द्विजदेवहृत्यां स्त्रिभिः समं नवभिरात्मगतिं स्वमात्रे । ऊचे ययाऽऽत्मशमलं गुणसङ्गपङ्कमस्मिन् विधूय कपिलस्य गतिं प्रपेद' इति । एवं पाशुपतेऽपि साधनादिकं पशुपतेः परत्वं च श्रुतिविरुद्धम् । तन्मयाऽत्र प्रागेवान्तस्तद्धर्माद्यधिकरणेषु व्युत्पादितं, प्रहस्ते च प्रपञ्चितम् । अतस्तावन्मात्रपरतायां पूर्ववत् पातः । भगवदङ्घ्रयनादरणात् । 'त्वामेवाऽन्ये शिवोक्तेन मार्गेण शिवरूपिणम् । ब्रह्माचार्यविभेदेन भगवन् समुपासते' इत्यक्रूरोक्तरीत्या भगवत्परत्वज्ञाने तु क्रमान्मुक्तिः ।

तदप्युक्तं ब्रह्मपुराणे समाभिदशायां विष्णुमायानुकीर्तनाध्याये व्या-
सेन 'अन्यदेवेषु या भक्तिः पुरुषस्येह जायते । कर्मणा मनसा वाचा
तद्गतेनान्तरात्मना । तेन तस्य भवंद्भक्तिर्यजने मुनिसत्तमाः । स
करोति ततो विप्रा भक्तिं चाग्नेः समाहितः । तुष्टे हुताशने तद्भक्तिर्भ-
वति भास्करे । पूजां करोति सततमादित्यस्य ततो द्विजाः । प्रसन्ने
भास्करे तस्य भक्तिर्भवति तन्वतः । संवां करोति विधिवत् स तु
शम्भोः प्रयत्नतः । तुष्टे त्रिलोचने तस्य भक्तिर्भवति केशवे । स-
म्पूज्य तं जगन्नाथं वासुदेवाख्यमव्ययम् । ततो भुक्तिं च मुक्तिं
च स प्राप्नोति द्विजोत्तमां इति । एवं पञ्चरात्रंऽपि यां विरुद्धांशस्त-
दननुसन्धाने विमोहकत्वान्न मुक्तिः । तदनुसन्धाय तदंशत्यागे तु
तदुक्तसाधनपाकेन साक्षादेव मुक्तिः । पञ्चरात्रविद् इति मोक्षध-
र्मीयवाक्यात् । अतो न कस्यापि वाक्यस्यास्मिन् प्रकारे विरोध
इति सर्वं सुस्पष्टम् ।

रामानुजाचार्यास्तु—आद्यं सूत्रद्वयं पूर्वपक्षसूत्रत्वेनाभिधाय,
विज्ञानादीति सूत्रद्वयं सिद्धान्तीयत्वेनाभिधायैवं व्याचक्रुः । वा-
शब्दः पक्षविपरिवर्त्तनार्थः । विज्ञानं चादि चेति विज्ञानादि परं
ब्रह्म । सङ्कल्पप्रद्युम्नानिरुद्धानां परब्रह्मभावं परब्रह्मरूपत्वाङ्गीकारे
तदप्रतिषेधः । पञ्चरात्रप्रामाण्याप्रतिषेधः । विप्रतिषेधात् । अस्मिन्न-
पि तन्त्रे जीवोत्पत्तेर्विशेषेण प्रतिषेधाच्च नास्याप्रामाण्यमिति । एवं
व्याख्याने प्रमाणत्वेन पञ्चरात्रस्थवाक्यान्यप्युदाजहरुः । शाण्डिल्या-
वस्थासम्बन्धिनीं निन्दां च, न हि निन्दान्यायेनानुदितहोमनिन्दा-
वत् पञ्चरात्रप्रशंसातात्पर्यकामुचुः ।

मध्वाचार्यास्वेतत्सूत्रचतुष्टयं शाक्तमतनिराकरणार्थत्वेना-
ङ्गीचक्रुः । तथाचात्र वेदविरुद्धानां स्मृतीनामप्रामाण्याच्च तामिः
स्वतः किञ्चित् फलं सिद्धम् ॥ ४५ ॥ ८ ॥

इति श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य
पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे द्वितीयाध्यायस्य

द्वितीयः पादः ॥ २ ॥ २ ॥

अथ द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ।

न वियदश्रुतेः ॥ १ ॥

श्रुतिवाक्येषु परस्परविरोधः परिह्रियते विप्रतिषेधपरिहारा-
य । मीमांसायास्तदर्थं प्रवृत्तत्वात् । शक्त्यविरोधाभ्याम् । तथाच
ब्रह्मवादे जडजीवयोर्विरुद्धांशनिराकरणाय तृतीयपादारम्भः ।

द्विविधा हि वेदान्ते सृष्टिः । भूतभौतिकं सर्वं ब्रह्मण एव

न वियदश्रुतेः ॥ तृतीयपादं व्याचिख्यासवस्तन्प्रयोजनं स-
ङ्गतिं चाहुः । * श्रुतीत्यादि * । द्वितीयपादे श्रुतिविरुद्धस्मृतिनिरा-
करणेन तद्विरोधस्याकिञ्चित्करत्वख्यापनात् तासामेव प्रमेयविरो-
धो, न श्रुतेः स इत्येवं प्रमेयाविरोधः स्थापितः । तृतीये पादे श्रुति-
वाक्येषु परस्परविरोधः परिह्रियतं विप्रतिषेधपरिहाराय । विरो-
धकृतो यः प्रामाण्यप्रतिषेधस्तन्निवृत्तये । नचानावश्यकत्वं शङ्क्यम् ।
मीमांसायास्तदर्थं प्रवृत्तत्वात् । शक्त्यविरोधाभ्याम् । यदा हि लो-
कानां मौढ्यकृतसन्देहशावद् वेदार्थावगमसामर्थ्याभाव आचार्येण
दृष्टस्तदा वेदार्थभूतस्य ब्रह्मणः सामर्थ्यं वेदवाक्यानां परस्परविरो-
धाभावं च स्वयमाकलय्य ताभ्यां कृत्वा प्रमेयाविरोधार्थमीमांसां
प्रवर्त्तितवानिति । नच प्रथमपाद एवाविरोधस्य विचारितत्वादस्य
गतार्थत्वं शङ्क्यम् । यथा तत्र शक्त्यविरोधाभ्यां ब्रह्मणि विरुद्धांशं
परिहृतवांस्तथा च * तेन प्रकारेणैव । चोवधारणे । ब्रह्मवादे * सर्वं
ब्रह्मेति वादे जडानां जीवानां च ब्रह्मत्वाज्जडजीवयोः सम्बन्धी यो
विरुद्धांशस्तन्निराकरणाय तृतीयपादारम्भ इत्येवं सार्थक्यात् । तथा-
चेदं पादस्य प्रयोजनम् । प्रासङ्गिकं पूर्वपादे परिहृत्य पुनः प्रस्तुतस्य
श्रुत्यविरोधस्यैव विचार्यद्वसरः सङ्गतिरित्यर्थः । ननु यद्यपि ब्रह्म-
वादे जडजीवयोर्ब्रह्मत्वं तथापि गौणमुख्यभावस्त्वसन्दिग्धः, पूर्वं
तथा निर्णीतत्वात् । अतो मुख्यविचारमतिहाय किमित्येष आरभ्यत
इत्याकाङ्क्षायामाहुः । * द्विविधेत्यादि * । तथाच जन्माद्यधिकरण-

विस्फुलिङ्गन्यायेनैका । अपरा वियदादिक्रमेण । सा चानामरूपा-
त्मना नामरूपत्ववत्त्वेनाभिव्यक्तिः । सजडस्यैव कार्यत्वात् तस्य
जीवस्य त्वंशत्वेनैव न नामरूपसम्बन्धः ।

अनित्ये जननं नित्ये परिच्छिन्ने समागमः ।

नित्यापरिच्छिन्नतनौ प्राकट्यं चेति सा त्रिधा ॥

तत्र क्रमसृष्टौ सन्देहः । छान्दोग्ये हि सदेव मोम्येदमग्र
आसीदेकमेवाद्वितीयमित्युपक्रम्य तदैक्षत तत् तेजोऽसृजतेति तेजो-

विषयपरिशोधार्थं एवायं प्रपञ्च इति नास्य गौणत्वमित्यर्थः । एकः,
अपर इति पुँल्लिङ्गपाठे तु प्रकारो विशेष्यत्वेन व्याख्येयः । प्राति-
पदिकस्थायाः सुपो लुगुच्यत इति महाभाष्यादौ विभक्तिपदाध्या-
हारंण योजनया प्राचीनशैल्याल्लथात्वावगमात् । ननु सर्वस्य ब्रह्म-
रूपत्वे सृष्टिरेवासङ्गता । तस्या उत्पत्तिरूपत्वात् । ब्रह्मण-
श्चाजत्वादित्याकाङ्क्षायामाहुः । * सा चेत्यादि * । * न नामरूप-
सम्बन्ध इति * न प्रतिनियतनामरूपसम्बन्धः । तथाच प्रलयद-
शायां कार्यस्य कारणे लयानन्तरं तस्य परमकारणेन ब्रह्मणै-
कीभावात् प्रतिनियतनामरूपशून्यत्वेनानामरूपत्वं तादृशस्य या प्र-
तिनियतनामरूपत्वेनाभिव्यक्तिः प्रकाशः सैव सृष्टिर्न तु नैयायिका-
दीनामिवासतः सत्तारूपा । अतस्तस्या अजत्वाविरोधित्वात्तासङ्गत-
त्वमित्यर्थः । एतेन कालविशेषे प्रतिनियतनामरूपशालित्वं कार्यत्व-
मित्यपि व्याख्यातम् । अत एव कटककुण्डलादौ सुवर्णकार्यत्वव्य-
वहारो न सुवर्णशकले, तथात्रापि जडजीवयोर्बोध्यम् । नन्वेवं सति
ब्रह्मणो जीवकारणता न स्यात् तथा सति तत्र जीवनियामकतापि
भज्येतेत्यत आहुः । * अनित्य इत्यादि * । * सेति * अभिव्यक्तिः ।
तथाच त्रिविधाया अप्यभिव्यक्तैर्ब्रह्माधीनत्वात् तिसृष्वपि ब्रह्मणः
कारणत्वमभ्युण्णामिति नियामकताऽप्यभ्युणेत्यर्थः । एवं प्रासङ्गिकं प-
रिहृत्य प्रस्तुतं व्याकर्तुं तदावश्यकताबीजमाहुः । * तत्र क्रमेत्यादि *
तथाचैवं सत्यामेकवाच्यतायामेकत्रोक्तत्वादन्यत्रानुक्तत्वाच्च सन्देह

ऽवन्नसृष्टिरुक्ता, न वाय्वाकाशयोः । तैत्तिरीयके पुनर्ब्रह्मविदा-
प्रोति परमित्युपक्रम्य, तस्माद् वा एतस्मादात्मन आकाशः सम्भूत
इति आकाशादिसृष्टिरुक्ता । उभयमपि क्रमसृष्टिवाचकमित्येक-
वाक्यता युक्ता । छान्दोग्ये मुख्यतया सृष्टिस्तैत्तिरीये गौणी, मु-
ख्या त्वग्रे वक्ष्यते, सोऽकामयतेत्यादिना ।

तत्र संशयः । किमाकाशम् । उत्पद्यते, न वेति । किं तावत्
प्राप्तम् । नोत्पद्यत इति । कुतः ? । अश्रुतेः । श्रुतिवादिनां श्रुतैव
निर्णयः । श्रुतौ पुनर्मुख्ये क्रमसृष्टौ न श्रूयते ॥ १ ॥

इत्यर्थः । यदि च छान्दोग्ये तेजसः सृष्टिकर्मत्वेन कथनादसृजतेत्या-
दिसृष्टिवाचकपदोपादानादीक्षापूर्वकत्वाच्च मुख्यतया सृष्टिस्तैत्तिरी-
य आकाशादीनां सम्भवं प्रति कर्तृत्वकथनात् सृष्टिवाचकपदाभा-
वादीक्षाभावाच्च गौणीति नैकवाक्यतेति शङ्क्यते, तदापि मुख्या
त्वग्रे वक्ष्यते, सोकामयतेत्यादिना । तत्र च इदं सर्वमसृजतेतीदमा स-
र्वपदेन च कर्मतया सर्वेषां परामर्शादसृजतेति पदाच्छान्दोग्यतुल्य-
तेति सन्देह एव । यदि तस्याः साक्षात् सृष्टित्वं तदा श्रुत्यन्तरे, खं
वायुज्योतिराप इति वाय्वाकाशोत्पत्तिकथनादत्र च तदकथनात्
साक्षात् सृष्टावेव सन्देहोऽस्तु । तथाच यद्याकाशाद्युत्पत्तिर्ब्रह्मणः
सकाशात् सिद्ध्यति तदा जन्माद्यधिकरणप्रभृतिषु यच्चिणीतं तत्
सर्वमुपपन्नं भवति, नोचेन्नति तद्विषयपरिशोध्यर्थं एवायं यत्न इत्य-
र्थः । एवं प्रस्तुतस्यावश्यकत्वं समर्थयित्वा अधिकरणमवतारयन्ति ।
* तत्रेत्यादि * आद्याधिकरणारम्भस्य पूर्वपक्षसूत्रे उक्तरीतिकः सं-
शय इत्यर्थः । पूर्वपक्षं विवृण्वन्ति । * किमित्यादि * । नन्वश्रवणे-
पि स्मृत्या तदुत्पत्तिरादरणीयेत्याकाङ्क्षायामौलूकादिश्चोदक उपाल-
लभते । * श्रुतीत्यादि * । * मुख्ये क्रमसृष्टाविति * क्रमसृष्टिविषये
ईक्षाप्रतिपादकतया मुख्यं यद्वाक्यं तत्र । तथाच तत्रेक्षाविषय-
त्वादिना अश्रवणाश्रोत्पत्तिरादरणीयेत्यर्थः ॥ १ ॥

अस्ति तु ॥ २ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । तैत्तिरीयके वियदुत्पत्तिर्गन्त । यद्यपि मुख्ये नास्ति तथापि विरोधाभावादन्यत्रोक्तमप्यङ्गीकर्तव्यमेकवाक्यत्वाय । एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञानुरोधाच्च ॥ २ ॥

गौण्यसम्भवात् ॥ ३ ॥

वियदुत्पत्तिर्गौणी भविष्यति । कुतः ? । असम्भवात् । न ह्याकाशस्योत्पत्तिः सम्भवति । निरवयवत्वात् । व्यापकत्वाच्च । मुख्ये चाभावात् । एकविज्ञाने सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा तु तदधिष्ठानत्वेन जीवत् तदंशत्वेन वा तच्छरीरत्वेन वा एकविज्ञानकोटिनिवेशात् । लोकेऽप्यवकाशं कुर्विसादौ गौणप्रयोगदर्शनात् ॥ ३ ॥

अस्ति तु ॥ सिद्धान्तं वदतीत्याहुः । * तुशब्द इत्यादि * । * विरोधाभावादिति * वियदुत्पत्त्यादरेऽपि मुख्यवाक्येऽनुपपत्त्यभावात् । एकवाक्यतार्यां को वा आग्रह इत्यत आहुः । * एकेत्यादि * तथाचैतत्प्रतिज्ञानुरोधात् तैत्तिरीयवाक्यं सृष्ट्यर्थमीक्षासाकाङ्क्षं, छान्दोग्यवाक्यं च सृष्ट्यर्थमाकाशादिसाकाङ्क्षम् । क्रमसृष्टिस्तुभयत्राप्यर्थ इत्येकवाक्यतैत्यर्थः ॥ २ ॥

गौण्यसम्भवात् ॥ सूत्रत्रयं पूर्वपक्षं पुनराह । तद् व्याकुर्वन्ति * वियदित्यादि * । यदुक्तं तैत्तिरीये वियदुत्पत्तिः श्रूयत इति । सत्यं श्रूयते । परं सा आवरणनिवारणरूपतया गौणी भविष्यति । कुतः । असम्भवात् । लोके हि सावयवस्यैवोत्पत्तिर्हृश्यते । सजातीयैर्विजातीयैश्च द्रव्यैरवयवभूतैरेकं द्रव्यमुत्पाद्यत इति । आकाशस्य तु निरवयवत्वेन समवाय्यभावात् तदभावेनासमवायिनः संयोगस्याप्यभावात् तयोरभावे केवलस्य निमित्तस्येश्वरस्य जीवाद्दृष्टस्य चाकिञ्चित्करत्वात् । अतो निरवयवत्वाद्सम्भवः । किञ्च । व्यापकस्योत्पत्तिः प्रत्यक्षविरुद्धा । अन्यथा ब्रह्मणोऽपि स्यात् । किञ्चा

शब्दाच्च ॥ ४ ॥

वायुश्चान्तरिक्षं च एतदभूतमिति । आकाशवत् सर्वगतश्च
नित्य इति । न ह्यमृतस्य ब्रह्मदृष्टान्तभूतस्योत्पत्तिः सम्भवति ॥४॥

स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ ५ ॥

ननु कथं त्रियदुत्पत्तिर्गौणी भविष्यति । तत्र हि सम्भूत इ-
त्येकमेव पदमुत्तरत्रानुवर्त्यते । तथा सत्युत्तरत्र मुख्या आकाशे

ब्रह्मणोऽमूर्त्तत्वात् तेनाकाशावरणासम्भवादुत्पत्तेः पूर्वकाल आका-
शाभावोऽप्यशक्यवचन इति व्यापकत्वादप्यसम्भवः । यदि च
ब्रह्मैव समवायि ततो विभज्योत्पद्यत इति विभाग एव चासम-
वायीति विभाव्यते । तच्चायुक्तम् । मुख्ये सृष्टिवाक्ये अभावात्
यदि हि मुख्ये उत्पत्तिरुक्ता भवेत् तर्ह्येवमपि कल्प्येत । अतस्तद-
भावादप्यसम्भवः । नचैकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञाया अनुरो-
धात् भाङ्गीकार्येति वाच्यम् । सा त्वधिष्ठेयस्याकाशस्य तदधिष्ठान-
त्वेन, जीववत्तदंशत्वेन वा, पृथिव्यादिवत्तच्छरीरत्वेन वा, विशेषण-
त्वाभायु दीतविशेषणन्यायेन एकविज्ञानकोटिनिवेशादुपपत्स्यते । अ-
तो, गोअइवा एव पशवोऽन्ये त्वशव इत्यत्र यथा गोअइवप्रशंसार्थ-
मपशुपदे गौणी, छागादिष्वपशुत्वासम्भवादाद्रियते, तथात्राकाश
उत्पत्त्यसम्भवात् सम्भूतपदे गौणी आदर्त्तव्या ब्रह्मप्रशंसार्थम् ।
लोकेऽप्यवकाशं कुर्वित्यादौ गौणप्रयोगदर्शनादित्यर्थः ॥ ३ ॥

शब्दाच्च ॥ ननु श्रुत्यपेक्षया लोकोऽकिञ्चित्करः । पूर्वकाण्ड-
मपि स्वर्गादिकलकत्वाल्लोकमनुरुन्ध इति न तदनुरोधेनोत्तर-
काण्डे व्याकुलीकरणमुचितमित्यत आह ॥ शब्दाच्चेति ॥ भाष्य-
मत्र निगदव्याख्यातम् । तथाचोत्तरकाण्डानुमतेरपि गौण्येवोचि-
तेत्यर्थः ॥ ४ ॥

स्याच्चैकस्य ब्रह्मशब्दवत् ॥ पुनरपि गौण्यनुपपत्तिमाशङ्क्य
परिहरति ॥ स्यादित्यादि ॥ तद् व्याकुर्वन्ति * नन्वित्यादि * ।

गौणीति युगपद् वृत्तिद्वयविरोध इतिचेन्न । एकस्यापि स्यात् क-
चिन्मुख्या क्वचिद् गौणीति । ब्रह्मशब्दो यथा, तपमा ब्रह्म वि-
जिज्ञासस्व, तपो ब्रह्मेति । प्रथमवाक्ये मुख्या, द्वितीये गौणी ।
नचात्र प्रयोगभेदोऽस्तीति वाच्यम् । सम्भृतशब्दोऽप्यावर्तते । न
तु तादृशार्थयुक्तोऽपि । आत्ममत्त्वेनैव तन्मत्त्वमिति मत्त्वगुणो
वचनहेतुः ।

तत्तद्भावापन्नं ब्रह्मैव सर्वत्र कारणमिति नानेकलक्षणा ।

एकस्येति शब्दस्य । ननु ब्रह्मशब्दस्य दृष्टान्तता न युक्ता । तयोर्वा-
क्ये तस्य प्रयोगभेदेन वृत्तिद्वययौगपद्याभावात् । नस्माद्वेति वाक्ये
तु सम्भृतशब्दस्य सकृत्प्रयोगेण यौगपद्यस्य दुर्वारत्वादित्याशङ्कान्, न-
चेत्यादिनानूद्य परिहरति * सम्भूनेत्यादि * । तथाचात्राप्यावृत्त्या
शब्दव्यक्तिभेदान्न यौगपद्यमिति दृष्टान्तत्वायोग इत्यर्थः । नन्वस्त्वेवं
वृत्तिद्वयोपपत्तिस्तथापि गोअश्वसाध्यफलासाधकत्वरूपपशुसाहस्यं
छागादिषु यथा गौणीवचनहेतुस्तथाऽऽकाशे किं वा सम्भृतसाहस्यं
गौणीवचनहेतुर्येनात्र साऽऽद्रियत इत्यत्र आह * आत्मेत्यादि * ।
सत्कार्यवादे उत्पत्तिपूर्वदशायां कारणभावेनैव कार्यं तिष्ठति । आ-
त्माचात्र कारणम् । अत उत्पत्तिपूर्वदशायां यथा कार्यमात्मभावेन
तिष्ठत्येवमाकाशोऽप्यात्मावृतत्वादात्मभावेनैव तिष्ठतीत्यात्मसत्त्वेनैव
तत्सत्त्वम् * आकाशसत्त्वं, न तु पृथक्केन । अतः सृष्टिदशायां कार्य-
वद् ब्रह्मणः सकाशादाकाशस्य पृथक् सत्त्वरूपो य आकाशनिष्ठः
सत्त्वगुणः स एव कार्यसाहस्यरूप आकाशे सम्भृतपद्गौणीवचन-
हेतुरतः साऽऽद्रियत इत्यर्थः । ननु भवत्त्वेवं तथाप्याकाशं प्रति ब्र-
ह्मणः कारणतानङ्गीकारे वाय्वादिवाक्येष्वान्मनः कारणत्वाक्य-
नादाकाशादीनामेव तत्कथनाद् वायुकारणता आकाशासाधारणा ।
अग्निकारणता च वाय्वसाधारणेत्येवं कारणता अनेकेषां स्यात् ।
ततश्च ब्रह्मणः कारणतामङ्गे ब्रह्मणः प्रशंसा न कापि स्यात् । तद-
भावे च तन्निबन्धना गौण्यपि दूरमपेयादतः सर्वापि कल्पना अस-
ङ्गतेत्याशङ्कनयामाह । * तत्तदित्यादि * । वायुसम्भूतिवाक्य भा-

तद्भावापत्तिविशेषणव्यावृत्त्यर्थमपि न लक्षणा । स्वभावानो-
ऽपि ब्रह्मणः स्वरूपत्वात् । तस्माद् गौणी आकाशसम्भूतिश्रुति-
रित्येवं प्राप्ते इदमाह ॥ ५ ॥

प्रतिज्ञाहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ ६ ॥

भवेदेतदेवं यदि छान्दोग्यश्रुतिर्न विरुद्ध्यते । कथम् ? । ए-
कविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञा बाध्यते । अव्यतिरेकात् ।
अनुद्गमात् । यदि सम्बद्धमेव ब्रह्मणा आकाशं तिष्ठेत् तदा ब्रह्म-
विज्ञानेनाकाशविषयीकरणे तन्नैकविज्ञानम् । आकाशस्य चालौ-
किकत्वात् तज्ज्ञानं सर्वज्ञतायामपेक्षितमेव । नच जीववत् । लौ-
किकत्वात् । व्यवहारमात्रविषयत्वान्नातीन्द्रियत्वादिचिन्ता ।

काशभावापन्नम्, अग्निसम्भूतिवाक्ये वायुभावापन्नमित्येवं ब्रह्मैव
सर्वत्र कारणमिति सा कारणता नानेकलक्षणा । युजन्तः प्रयोगः ।
तथाचैवं ब्रह्मप्रशंसासत्त्वाच्च गौण्यनुपपत्तिरित्यर्थः । ननु तथाप्या-
काशादिपदेषु तद्भावापत्तेरनुक्ताया एव विशेषणीयत्वात् तेषु लक्ष-
णा तु स्यादेवेत्यत आह । * तदित्यादि * । घटे छिद्रेतरत्ववत्
तत्तद्भावापन्नत्वमर्थबलादेव प्राप्यत इति तद्व्यावृत्त्यर्थमपि नास्म-
न्मते लक्षणेत्यर्थः । सिद्धमाह । * तस्मादित्यादि * । * इदमि-
ति * वक्ष्यमाणं दूषणम् ॥ ५ ॥

प्रतिज्ञाहानिरव्यतिरेकाच्छब्देभ्यः ॥ पृच्छति * कथमिति *
कथं विरुद्ध्यते तत्रोत्तरमाहुः । * शक्येत्यादि * । * अनुद्गमादि-
ति * कार्यत्वेन रूपेणाव्युच्चरणात् । एतदेव विभज्जने * यदी-
त्यादि * । यदि स्वरूपसम्बन्धेनाविभक्तमेव ब्रह्मणा आकाशं ति-
ष्ठेत् तदा विभुत्वादिसाधर्म्याद् ब्रह्मविज्ञानेनाकाशविषयीकरणे त-
न्नैकविज्ञानं, विषयद्वयमहिम्ना जायमानत्वात् । नच का आवश्यक-
तेति शङ्क्यम् । यत् आकाशस्यापि लौकिकत्वाल्लौकिकसर्वविषय-

अनुद्गमेऽपि वस्तुसामर्थ्यात् कथं प्रतिज्ञा हीयते इत्यत आ-
ह ॥ शब्देभ्यः ॥ येनाश्रुतं श्रुतं भवत्यमतं मतं भवत्यविज्ञातं वि-
ज्ञातं भवतीति शब्दात् प्रकृतिविकारभावेनैव व्युत्पादयति ज्ञानम् ।
शब्देभ्यो हेतुभ्यः प्रतिज्ञाहानिरिति योजना ॥ ६ ॥

यावद्विकारन्तु विभागो लोकवत् ॥ ७ ॥

तुशब्द आकाशोत्पत्त्यमन्भावनशङ्कां वारयति यद्यद् विकृ-

कज्ञानस्यैव प्रतिज्ञायां विवक्षितत्वात् तज्ज्ञानं सर्वज्ञतायामपेक्षित-
मेव । नचांशत्वेन यथा जीवज्ञानं ब्रह्मज्ञानाज्जायते तद्वदाकाशज्ञान-
मपि भविष्यतीति शङ्क्यम् । आकाशस्य लौकिकत्वात् । नच लौ-
किकप्रत्यासत्त्यविषयत्वनातीन्द्रियत्वादाकाशोऽप्यलौकिक एवेति-
शङ्क्यम् । यदि ह्यतीन्द्रियः स्याल्लौकिकव्यवहारविषयो न स्यात् ।
यथा विविक्तात्मा । वर्त्तते च लौकिकव्यवहारविषय आकाशः ।
अतो व्यवहारमात्रविषयत्वान्नातीन्द्रियत्वादिति चिन्ता तस्य युज्यते ।
तथाच तस्य लौकिकत्वात् तज्ज्ञानं सर्वथापेक्षितम् । तच्चेन्न
स्यात् प्रतिज्ञा हीयेतैवेत्यर्थः । अत्र चोदयति । * अनुद्गमे इत्यादि * ।
* वस्तुसामर्थ्यादिति * ज्ञानं भविष्यतीति शेषः । अत्रोत्तरं व्यु-
त्पादयन्ति * येनेत्यादि * । * शब्दादिति * । वाक्यात् । तथाच
यद्यविभक्तस्याकाशस्य वस्तुसामर्थ्येन ज्ञानं विवक्षितं स्याद्, अभ्युतं
श्रुतमित्यादि नं वदेत् । शाब्दस्य मननात्मकस्य च ज्ञानस्य वस्तु-
सामर्थ्यजन्यत्वाभावात् । अत्रे च, यथा सौम्यैकेन मृत्पिण्डेनेत्यादिना
प्रकृतिविकारभावेन न ज्ञानं व्युत्पादयेत् । वदति त्वेवं, व्युत्पाद-
यति चैवमतः कार्यरूपेण व्यतिरेकानङ्गीकारशब्देभ्यो हेतुभ्यः सि-
द्धायाः प्रतिज्ञाया हानिरित्यर्थः ॥ ६ ॥

यावद्विकारं तु विभागो लोकवत् ॥ अस्मिन् सूत्रे व्याप्तिह-
ृष्टान्तयोरुपन्यासेनाकाशोत्पत्तावनुमानमेवोपन्यस्तमित्याशयेनाहुः ।
* यद्यदित्यादि * तथाचाकाश उत्पादविनाशशाली । विकृतत्वा-

तं तस्य सर्वस्य विभाग उत्पत्तिः । आकाशमपि विकृतम् । लौ-
किकव्यवहारविषयत्वात् । यथा लोके विकृतमात्रमुत्पद्यते ।

त । विकृतो, लौकिकव्यवहारविषयत्वात् । लोकवदिति । तस्मादा-
काश उत्पद्यत इति सिद्धम् । नन्वाकाशोत्पत्तिर्विभागशब्दमाहिम्ना
विभागद्वारा वक्तव्या । स तु ब्रह्मणो व्यापकत्वादशक्यवचन इति
कथमुत्पत्तिरिति चेत् । न । बृहदारण्यके मैत्रेयीब्राह्मणे ब्रह्मणः प्रज्ञान-
घनत्वश्रावणाद् ब्रह्म तादृशं यदा सृजति तदा घनत्वं तिरोभाव-
यतीत्याकाशो विभज्यत इत्यनुपपत्त्यभावात् । एवमन्यदपि बुद्धि-
क्षोषोद्भवं परिहर्त्तव्यमिति दिक् ।

वाचस्पतिमिश्रास्तु-आकाशकालदिङ्मनःपरमाणवो विकार-
राः । आत्मान्यत्वं सति विभक्तत्वात् । घटादिवद् इत्यनु-
मानमाहुः ।

भास्कराचार्यास्तु-अचेतनत्वे सति विभक्तत्वात् । पृथिव्या-
दिषदित्येवमनुमानमाहुः ।

रामानुजाचार्यास्तु-पेतदात्म्यमिदं सर्वमित्यादिभिराकाशस्य
विकारत्ववचनेन तस्याकाशस्य ब्रह्मणः सकाशाद् विभाग उत्पत्ति-
रप्युक्तैव । लोकवत् । लोके यथा, एते देवदत्तपुत्रा इत्यभिधाय तेषु
केषाञ्चित् तत् उत्पत्तिवचनेन सर्वेषामुत्पत्तिरुक्ता स्यात् तद्वदित्येवं
व्याकुर्वन्ति । तत् क्लिष्टम् । आकाशस्य तत्र विकारताया अश्रावि-
तत्वात् । पेतदात्म्यवाक्यस्य तेजआद्युत्पत्तिवाक्यात् पूर्वमसत्त्वात् ।
तत्रापीदं सर्वमित्यनेनाकाशस्य संग्राह्यत्वाच्चेति । एवमेव तच्चैर-
मतेऽपि बोध्यम् ।

शङ्कराचार्यास्तु-आकाशमनित्यम् । अनित्यगुणाश्रयत्वात् ।
घटादिवदित्यनुमानं प्रयुञ्जते ।

माध्वास्तु-अथ हैतान्युत्पत्तिमन्ति चानुत्पत्तिमन्ति च प्राणः
श्रद्धाऽऽकाश इति भागशो ह्युत्पद्यन्त इति भाह्ववेयश्रुतिमुपन्यस्य
बहुभिर्भागैरुत्पद्यन्ते कैश्चिन्नोत्पद्यन्त इत्याहुः । सा तु श्रुतिरिदानीं न
प्रसिद्ध्यति ।

आकाशोत्पत्तौ श्रुत्या सिद्धायाम्, आकाशवत् सर्वगतश्च
नित्यः, आकाशशरीरं ब्रह्म, न यथाऽनन्तोऽयमाकाश एवमनन्
आत्मा वेदितव्यः, आकाश आत्मा इत्यादिश्रुतयः, समोऽनेन
सर्वेण, य आकाशे तिष्ठन् सर्वमात्मेत्येवमादिभिरेकवाक्यतां लभन्ते ।

भिक्षुस्तु, यथा मधु मधुकृतो नित्तिष्ठन्तीति, अथास्य पुरुषस्य
प्रयतो वाङ् मनसि सम्पद्यत इति छान्दोग्यश्रुती लिखित्वा अविभा-
गलक्षणमेवाद्भैतमङ्गीकुर्वन् प्रकृतिगुणभूतस्य सूक्ष्माकाशस्य ब्रह्मावि-
भक्तत्वाद्नुत्पत्तिं भूताकाशस्य विकृतत्वाद्नुत्पत्तिं च व्याकुर्वन्नह-
ङ्कारस्य तदनुगतसूक्ष्माकाशस्य च भूताकाशावयवत्वमङ्गीकृत्य पृ-
थिव्यादिवदाकाशोऽपि नित्यानित्योभयरूप इत्याह । तन्न । उक्तश्रु-
त्योर्जीवविषयत्वेन ताभ्यां जडाविभागस्यापादयितुमशक्यत्वात् ।
उपक्रमे सदेव सौम्येद्मग्र आसीदेकमेवाद्वितीयमिति प्रतिज्ञायाग्ने
तेजःप्रभृतिस्मृष्टिकथनेनाग्ने च सन्मूलाः सांम्येमाः प्रजा इत्यादिना
सति ब्रह्मणि सर्वमूलत्वस्यैव निगमनेन च जडस्य सर्वस्य ब्रह्मैवोपा-
दानमिति सिद्धयति । तथा सति प्रलयेऽपि न कार्यस्याविभागमात्र-
ता, किन्तुवैकीभावपर्यन्ततेति । लोके सुवर्णादिविकारेषु तथैव दर्श-
नात् । सांख्यैरपि कार्यस्य संक्रमे कारणभावस्यैवाद्दरणाच्च । एवं
सति भूताकाशावयवविचारेऽपि यथान्नस्यावादिद्वारा ब्रह्मैक्यपर्य-
न्तता, तथास्यापि त्वदभिमतावयवद्वारा ब्रह्मैक्यपर्यन्ततैव । प्रकृते-
रपि जन्यत्वस्य समन्वयाध्याय एवोपपादितत्वात् । एवं जीवस्यापि
नाविभागमात्रम् । ऐतदात्म्यमध्ये तस्यापि प्रवेशात् । एतावान् परं
विशेषो यज्जीवस्य न विकृतौ प्रवेशः । अंशत्वादेवैतदात्म्यात् प्रति-
ज्ञापूत्तैः । अतोऽपार्योयमाडम्बर इति ।

प्रकृतमनुसरामः । नन्वाकाशस्योत्पत्तिमत्त्वे आकाशवत् स-
र्वगतश्च नित्य इत्यादिश्रुतीनां विरोधः कथं परिहार्य इत्यत आहुः ।
* आकाशोत्पत्तावित्यादि * । * सिद्धायामिति * छान्दोग्यस्य प्र-
तिज्ञाबलात् सिद्धायाम् । तथाचाकाशवदिति श्रुतौ या आकाशस्य
ब्रह्मापमानता, सा, समोऽनेन सर्वेणेत्यत्र यथा सर्वस्य भगवदुपमान-

व्यवहारे त्वज्ञबोधनं वाक्यानामुपयोगः ॥ ७ ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ८ ॥

ता भगवत्सत्तत्परिमाणतायां पर्यवस्यति, न तु सर्वस्य ब्रह्मतुल्य-
परिमाणत्वे । तथा प्राण्युपमानता ब्रह्मणो व्यापकत्वनित्यत्वयोः प-
र्यवस्यति, न त्वाकाशस्य भगवत्तुल्यत्वं । सर्वगतनित्यशब्दयोर्ब्रह्मवि-
शेषणत्वात् । न तत्समश्चाक्षयधिकश्च दृश्यते इति साम्यनिषेधश्रुते-
र्ज्यायानाकाशादिति नभोज्यायस्त्वश्रुतेश्च । तथा सत्याकाशस्य य-
च्चित्याविभुत्वं तदन्यापेक्षैव, न तु ब्रह्मवदिति फलतीति सर्वसाम्य-
श्रुत्यैकवाक्यतां लभते । एवमाकाशशरीरत्वश्रुतिर्ये आकाशे तिष्ठन्नि-
त्यन्तर्यामिब्राह्मणश्रुत्या, बहुव्रीहिविग्रहेण तस्यैवार्थस्य लाभात् ।
एवं सति यथा पृथिव्यादीनामाधारतामात्रं, न तु नित्यत्वादिकमपि,
तथैवाकाशस्येति फलति । एवमनन्तत्वोपमानश्रुतावप्यापेक्षिकमे-
वानन्तत्वमाकाशस्येति पूर्ववत् सर्वसाम्यश्रुत्यैकवाक्यतां लभते ।
उत्पत्तिमत्त्वेनैवान्तवत्त्वस्य प्राप्तत्वात् । नभस्तमनुलीयत इत्यादि-
स्मृतेश्च । एवम्, आकाश आत्मिति प्राणमयवाक्यस्यश्रुतिरपि, इदं
सर्वं यदयमात्मेति मैत्रयीब्राह्मणश्रुत्या तत्र सर्वमुद्दिश्यैवात्राकाश-
मुद्दिश्यात्मत्वविधानात् । अतस्तत्र सर्वस्यैवात्राकाशस्यापि न नि-
त्यत्वाद्वा तात्पर्यमपि तु ब्रह्मात्मकत्वे । वस्तुतस्तु प्राणसञ्चाराया-
काशस्यात्मत्वमुच्यते इति तत्रायमर्थ एव, न भवतीति, नचाशङ्कान-
चोत्तरमिति । ननु भवत्वेवमेतासां श्रुतीनां गतिस्तथाप्येवं कथनस्य
प्रयोजनं तु किञ्चिद् वक्तव्यम् । अन्यथा, एवं तात्पर्यकत्वमपि स-
न्दिग्धमेव तिष्ठेदित्यत आहुः । * व्यवहारं त्वित्यादि * । आकाश-
शरीरमिति श्रुतिर्हि उपासनार्था । इति प्राचीनयोग्योपास्वेत्युपसंहा-
रात् । यदि ह्याकाशं तथा न जानीयात् कथं ब्रह्मशरीरत्वेनापासी-
त । अतोऽज्ञानां बोधनमेव वाक्यप्रयोजनम् । एवमन्यत्रापि द्रष्टव्य-
म् । अतो न तात्पर्ये सन्देह इत्यर्थः । तस्मादाकाशोऽप्युत्पद्यत इति
सिद्धम् ॥ ७ ॥ १ ॥

एतेन मातरिश्वा व्याख्यातः ॥ ननु वायूत्पत्तिः श्रुता
प्रत्यक्षसंवादिनी चेति सन्देहाभावात् किमस्याधिकरणस्य प्रयोजन-

आकाशोत्पत्तिमर्थनेन मातरिश्वात्पत्तिः समर्थिता । सैषा-
ऽनस्तमिता देवतेति भौतिकवायुव्यावृत्त्यर्थमलौकिकपदम् ॥८॥

असम्भवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ ९ ॥

ननु ब्रह्मणोऽप्युत्पत्तिः स्याद् । आकाशवत् सर्वगतश्च नित्य
इति श्रुतेराकाशपायेन सर्वगतत्वनिश्चययोगभावे ईर्ष्यामाशङ्कां
तुशब्दः परिहरति ।



मत आहुः । * सैषेत्यादि * । श्रुतिस्तु बृहदारण्यके ममाक्षब्राह्म-
णे व्रतमीमांसास्था । स्लोचन्ति ह्यन्या देवता न वायुः सैषाऽनस्त-
मिता देवता यद् वायुरिति । तथाचाऽनस्तमितत्वादेवोत्पत्त्यभावः
सिद्ध्यतीति श्रुतिप्रतिषेधादेव सन्देहः । श्रुतिविरोधनिराकरणमेव
चाधिकरणप्रयोजनम् । ननु तथापि प्रत्यक्षविरोधस्य का गतिरित्यत
आहुः । * भौतिकेत्यादि * । तथा च प्रत्यक्षं भौतिकविषयं, न भूत-
विषयमित्यदोष इत्यर्थः । शब्दनिर्घञ्चनं तु - मातरीति मत्प्रत्यन्त-
प्रतिरूपकमव्ययमन्तरिक्षवाचकम् । तत्र इवयति गच्छतीति मातरि-
श्वा । तु ओ शिव गतिवृद्धयोः । तथाच भूतात्मा वायुर्नोत्पद्यते । ज्ञा-
न्दोग्ये अश्रवणादिति पूर्वः पक्षः । तैत्तिरीये श्रावणादुत्पद्यत इति
सिद्धान्तः । अन्येऽपि गौण्यादिसूत्रोक्ताः पक्षा अत्र योजनीयाः ।
सूत्रे, एतेनेत्यतिदेशात् । अमृतत्वश्रुतिस्त्वापेक्षिका । स्लोचन्तीति
श्रुत्यनुसारेण तथा निर्णयस्य सिद्धत्वात् । तस्माद् वायुरुत्पद्यत
इति सिद्धम् ॥ ८ ॥

असम्भवस्तु सतोऽनुपपत्तेः ॥ व्याकुर्वन्ति * तन्वित्यादि * ।
अयमर्थः । यद्यपि ब्रह्मण उत्पत्तिर्न श्रूयत इति तदुत्पत्त्याशङ्कैव
नोदेति, तथापि पूर्वस्मिन् पादे बाह्याबाह्यमतानां निराकृतत्वात् तद्-
सहमानः कश्चिद् अस्तेरुत्पत्तिवाचकत्वस्य, हरितो रोहितादासीद्-
न्धुस्तस्याभवत् सुत इत्यादिपुराणवाक्येषु दर्शनात्, सदेव साम्ये-
दमग्र आसीदित्यत्रापि तमर्थं कल्पयेत् तदा श्रुतौ ब्रह्मणोऽप्युत्पत्तिः
स्यात् । नच नित्यत्वविभुत्वयोर्बाधकत्वं शङ्क्यम् । आकाशवत् स-

सतः सन्मात्रस्योत्पत्तिर्न सम्भवति । न हि कुण्डलोत्पत्तौ कनकोत्पत्तिरुच्यते । नामरूपविशेषाभावात् । उत्पत्तिश्च स्वीक्रियमाणा नोपपद्यते । स्वतो न सम्भवति । अन्यतस्त्वनवस्था । यदेव च मूलं तदेव ब्रह्मेति ॥ ९ ॥

वर्गगतश्च नित्य इति श्रुतेराकाशस्य यथा आपक्षिके एव नित्यत्वविभुत्वे, तन्न्यायेन निरङ्कुशसर्वगतत्वानित्यत्वयोरभावे इमां वैताण्डिकाशङ्कं तुशब्दः परिहरतीत्यर्थः । * सन्मात्रस्येति * अविकृतस्या * स्वतो न सम्भवतीति * आत्माश्रयापत्या न सम्भवति । शेषमतिरोहितार्थम् ।

यत्तु भास्कराचार्यैरुक्तम्—आशङ्कान्हेत्वभावाद् ब्रह्मण उत्पत्तिसम्भावनाभावेन तन्निराकरणार्थमिदं सूत्रं वदतां सूत्रव्यर्थ्यमिति । तदप्यनेनैवापास्तं ज्ञेयम् । अतो यद् दिक्कालसंख्यापरिमाणादित्यत्वनिराकरणार्थत्वं तैरङ्गीकृतं, तस्मिन्नेव पक्षे वैयर्थ्यम् । व्यवहारे दिशां सूर्यादिसन्तमयमेकरभृतिविभजनीयत्वेन परिभाषिकतया देश एव पर्यवसितत्वेनातिरिक्तपदार्थत्वाभावात् । शास्त्रे च दिशः श्रोत्रादित्युत्पत्तिश्रावणेन नित्यत्वशङ्कानुदयात् । एवं कालस्यापि, सर्वं निमेषा जज्ञिरे इत्यादिश्रुत्यैव नित्यत्वशङ्कानिरासान्न शङ्कनेदयः । दिक्कालावाकाशादिभ्य इति सांख्यप्रवचनसूत्राच्च । अतो वैशेषिकादिमतेनैव शङ्कनेत्यापनीया । सा तु तेषां वैतण्डिकत्वे ब्रह्मपक्षेऽप्युत्पत्तिमर्हतीति वृथा तद्दूषणम् ।

एतेनैव भिश्वरपि दत्तोत्तरः । यत्पुनस्तनोक्तमिदं सूत्रं प्रधानोत्पत्तिनिराकरणार्थम् । तथाहि । सदेव सौम्येदमग्र आसीदित्यादौ तन्मायःपिण्डवदीक्षितृब्रह्माभेदेनोपन्यस्तं सूक्ष्मं जगत् सत् । तस्य सतोऽव्यक्तस्य प्रधानस्य तु सम्भव उत्पत्तिर्नास्ति । कुतः । अनुपपत्तेः । तस्य कारणाभावेन विकाररूपत्वासम्भवात् । कारणकल्पने चानवस्थानादिति । तन्न । सच्छब्दस्य प्रधानवाचकत्वे मानाभावात् । सांख्यसमाससूत्रीयपञ्चशिखवृत्तावप्यव्यक्तपर्यायेषु, अव्यक्तम्, ब्रह्म, गुरु, बहु, धातृ, कम, अक्षरं, क्षेत्रं, तमः, प्रधानमिति

तेजोऽतस्तथा ह्याह ॥ १० ॥

तेजोऽनो वायुनः । तथा ह्याह । वायोरग्निरिति श्रुतेः । त्रि-
शब्देनैवमाह । छान्दोग्यश्रुतिः प्रतिज्ञाज्ञानिर्नगकरणार्थं तैत्तिरी-
यक्रमपेक्षते वायुवाकाशयोरुत्पत्त्यर्थम् । तथाचोपजीव्यस्य प्रा-
धान्याद् वायुभावापन्नमेव सत् तेजस उत्पादकमिति स्वीकरोति ।

दशानामेव गणनात् । कोशादिष्वपि तथानुपपन्नमात् । ब्रह्मवाच-
कत्वं तु गीतायामेव सिद्धम् । ॐ तत् सदाति निर्देशो ब्रह्मणश्चि-
विधः स्मृत इति वाक्यात् । अतः सद्भावेन ब्रह्मवाचोच्यते इत्यपार्थ-
एवाडम्बरः ॥ ९ ॥ ३ ॥

तेजोऽतस्तथा ह्याह ॥ आकाशवायवोरुत्पत्तिं विचार्य तेजसां
विचारयति । तेजः किं साक्षाद् ब्रह्मजमुत परम्परयेति विचारयति ।
श्रुतिविरोधपरिहारार्थत्वाद् ध्यायस्य । तत्र छान्दोग्याक्तसृष्टमुत्पन्नत्वात्
साक्षात्पक्ष एव श्रेयानिति प्राप्त आह * तेजोऽन इति * । तद् व्याकुर्व-
न्ति * तेज इत्यादि * । नन्वेवं सति छान्दोग्यविरोधस्य कथं परिहार-
इत्यत आहुः । * हिशब्देनेत्यादि * । अयमर्थः । तेजसः साक्षद् ब्रह्म-
जत्वाङ्गीकारे, सदेवसोम्येमसग्र आसीदिति प्रतिज्ञा, येनाश्रुते श्रुते
भवतीति प्रतिज्ञा च हीयते । अतस्तन्निराकरणार्थं तेजःसृष्टिवाक्यं
तैत्तिरीयकमपेक्षत इति तैत्तिरीयकं तस्योपजीव्यम् । तथा सति
तत्र या वायोरिति पञ्चमी सा किं हेतावुनानन्तर्यं इति जिज्ञासायां
यद्यप्युभयथापि प्रतिज्ञासिद्धिः, प्रायपाठश्चोभयथापि शक्यवचन-
स्तथापि प्राथमिक्या आत्मन इति पञ्चम्या अनुरोधात् पृथिव्या
ओषधय इत्यग्निमाया अपि पर्जन्येनोपधिवनस्पतयः प्रजायन्त ओष-
धिवनस्पतिभिरन्नं भवत्यन्नेन प्राणा इति श्रुत्यन्तर ओषधीनामन्नकार-
णतायाः स्फुटत्वात् प्रत्यक्षसंवादाच्च कारकविभक्तिरेव युक्ता । शलि-
ष्ठत्वाच्च । एवमुपजीव्यवाक्यगतपञ्चम्या हेत्वर्थकत्वं निश्चिते उप-
जीव्यस्य प्रधान्याद् वायुभावापन्नमेव सत् तेजस उत्पादकमित्येव-
मश्रुतमपि क्रमं स्वीकरोतीति विरोधपरिहार इत्यर्थः । तस्माद् वायु-

ब्रह्मण एव सर्वोत्पत्तिपक्षस्त्वाविरुद्धः ॥ १० ॥

आपः ॥ ११ ॥

तथा ह्याहेसेव । इदमेकमनुवादसूत्रमविरोधख्यापकम् । न श्रुत्योः । सर्वत्र विरोधे इति ॥ ११ ॥

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ १२ ॥

ता आप ऐक्षन्त बह्व्यः स्याम प्रजायेमहीति । ता अन्नपसु-
जन्तेति । तत्रान्नशब्देन व्रीह्यादयः ? आहोस्वित् पृथिवीति ? सं-

—

हारैव तेजःसृष्टिरिति सिद्धम् । नन्वाथर्वणे यथा साक्षात्सृष्टिरु-
क्ता, एतस्माज्जायते प्राण इति, तथा, तैत्तिरीये, इदं सर्वमसृजते-
त्युक्ता । तत्र किं विस्फुलिङ्गवद् योगपद्यमुत वाय्वनन्तरभाव इ-
त्याशङ्क्य तेजसो वाय्वानन्तर्यं समर्थनीयं, न तु पूर्वोक्तः क्रमसृष्टि-
विचारोऽत्र युज्यते । असम्भवसूत्रव्यवधानेन पूर्वोक्तविचारसमाप्तेः
शक्यवचनत्वादित्यत आहुः । * ब्रह्मण इत्यादि * । आथर्वणोक्तः
पक्षस्तु तैत्तिरीये योगपद्याङ्गीकारेऽपि ब्रह्मणः कारणताया असन्दि-
ग्धत्वात् सामर्थ्यविचारेणैव सर्वपदवृत्त्यसङ्कोचादेवानिरुद्ध इति
पूर्वोक्तविचार एवात्र युक्त इत्यर्थः ॥ १० ॥

आपः ॥ * तथा ह्याहेत्येवेति * । पूर्वसूत्रादनुवर्त्तते । तथाचा
पस्तेजस उत्पद्यन्ते । हि यतो हेतोः श्रुतिद्वयमपि तथाऽऽह तद-
योऽसृजतेति, अग्नेराप इति । अतो नात्र किमपि विचार्यमित्यर्थः ।

अन्ये तु अतःशब्दस्याप्यनुवृत्तिमिच्छन्ति । तदयुक्तम् । अत्र
कारणतया तेजसो विवक्षितत्वेन वाय्वर्थकस्य ग्रहीतुमशक्यत्वा-
च्छ्रुत्युक्तहेत्वर्थकत्वग्रहणे, तथा ह्याहेत्येतावतैव चारितार्थ्यादित्येव-
कारेणात्र बोधितं ज्ञेयम् । नन्वेवं सति अस्य सूत्रस्य किं प्रयोजनमत
आहुः । * इदमित्यादि * । तथाचेदं प्रयोजनमित्यर्थः ॥ ११ ॥

पृथिव्यधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः ॥ अधिकरणप्रयोजनं वक्तुं
त्रिषयवाक्यमाहुः । * ता आप इत्यादि * । संशयमाहुः । * तत्रे-

देहः । ननु कथं सन्देहः । पूर्वन्यायेनोपजीव्यश्रुतेर्वलीयस्त्वादिति-
चेत् । उच्यते । अद्भ्यः पृथिवी पृथिव्या ओषधय ओषधी-
भ्योऽन्नमित्यग्रे वर्तते । तथा मति पृथिवीमोषधीश्च सृष्ट्वा आपो-
ऽन्नं सृजन्ति ? आहोस्विदन्नशब्देनैव पृथिवीति ?

नन्वेवमस्तु पृथिव्योषधिसृष्ट्यनन्तरमन्नसृष्टिरितिचेत् । न ।
छन्दोग्यश्रुतेरपेक्षाभावान्महाभूतमात्रस्यैवाभिलषितत्वात् । एकप-
दलक्षणापेक्षया तत्स्वीकारस्य गुरुत्वात् पूर्वोक्त एव संशयः ।

त्यादि * । तथाच रुढिप्रायपाठयोर्विरोधात् संशय इत्यर्थः । अत्र
चोदयति * ननु कथमित्यादि * । तथाच पृथिव्येव प्राप्स्यत इति
व्यर्थोऽधिकरणारम्भ इत्यर्थः । एतेन पूर्वाधिकरणवदत्र पृथिवीति
भिन्नं सूत्रमङ्गीकृत्याधिकरणान्तरमिदं वाच्यम् । ततोऽन्नशब्देन
कथं पृथिवी ग्रहीतुं शक्येत्याकाङ्क्षायामधिकारंत्यादिसूत्रान्तरेण त-
न्निर्णय इति रामानुजाचार्यमतं पूर्वाधिकरणन्यायतः सन्देहनिवृ-
त्तिप्रदर्शनाच्छ्रितिलमित्यपि बोधितम् । अत्र समादधते । *
उच्यत इत्यादि * । तथाचोपजीव्यानुरोधाद् यथा आकाश-
वायुव्यवधानेन तेजःसृष्टिरङ्गीक्रियते, तथाऽत्र पृथिव्योषधिव्यवधा-
नेनान्नसृष्टिरप्यङ्गीकर्तुं शक्या । उपजीव्ये वाक्ये त्रयाणामुक्तत्वा-
त् । आहोस्वित् प्रायपाठवलात् पृथिवीति पूर्वकाण्डौ विशेषगर्भस-
न्देह उपजीव्यवाक्यविचारेऽपि नापैतीति नारम्भवैयर्थ्यमित्यर्थः ।
पुनश्चोदयति । * नन्वेवमित्यादि * । तथाचोपजीव्यवाक्यापेक्षया
प्रायपाठस्य नैर्बल्यादेव सन्देहनिवृत्तेरारम्भवैयर्थ्यं दुर्वारमित्यर्थः ।
तत्र समादधते । * नेत्यादि * । ब्रह्मणः कारणत्वसमर्थनायोपक्रमे
महाभूतयोरेवोत्पत्तिदर्शनेन महाभूतमात्रस्यैव विवक्षितत्वाच्छान्दो-
ग्यश्रुतेरन्नापेक्षाभावात् । नच लक्षणप्रसक्तिदोषः । तस्या एकपद-
निष्ठत्वेन तदपेक्षया वाक्यदोषभूतानधिकारत्यागाधिकपदार्थद्वयत-
त्क्रमानाहत्य रुढिस्वीकारस्य गुरुत्वात् । अतः पूर्वोक्तोऽत्रपद एव
संशयो, न पृथिव्युत्पत्ताविति नाधिकरणारम्भवैयर्थ्यमित्यर्थः । एवं

तत्रान्नमयं हि सोम्य मन आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वाग्नि-
ति त्रयाणां सहचारः सर्वत्रोपलभ्यते । लोकप्रसिद्धिर्वर्षणभूयिष्ठ-
लिङ्गञ्च । तस्मात् पृथिव्योपध्यन्नानां मध्ये अमेदविवक्षया स-
त्किञ्चिद्रक्तव्ये अन्नमुक्तमित्येवं प्राप्ते । उच्यते । अन्नशब्दे पृथिवी ।
कुतः ? अधिकाररूपशब्दान्तरेभ्यः । अधिकारो भूतानामेव, न
भौतिकानाम् । नीलं च रूपं पृथिव्या एव । भूतमहपाठात् । श-
ब्दान्तरम् अद्भ्यः पृथिवीति । तस्मादन्नशब्देन पृथिव्येव ॥ १२ ॥

सिद्धे संशये पूर्वपक्षं सोपपत्तिकमाहुः । * तत्रात्रेत्यादि * । उपल-
भ्यत इति पदमग्रेऽप्यन्वति । तथाच त्रितयसहचारो लोकप्रसि-
द्धिस्तस्माद्यत्र कचन वर्षति तदेव भूयिष्ठमन्नं भवतीति वाक्यशे-
षोक्तं वर्षणभूयिष्ठलिङ्गं चेति त्रयं क्रमेणात्रोपलभ्यते । अथवात्र उप-
पादनग्रन्थे यथा तु खलु सोभ्येमास्तिस्त्रो देवताः पुरुषं प्राप्य त्रिवृत्
त्रिवृदकैका भवतीति प्रतिज्ञोत्तरमग्रेजः सहचारः कार्यलिङ्गितोऽन्न-
स्य यो हृद्यते सोऽपि ये फलपत्राद्याहारास्तेषामपि पुरीषमांसमनां-
सि भवन्तीति त्रयाणां धातूनां सहचारो मृद्भक्षकेषु कीटादिष्वोष-
धिभक्षकेषु पश्यादिष्वन्नभक्षकेषु पुरुषादिष्वेवं सर्वत्र पृथिव्योपध्य-
न्नेपूपलभ्यते । अन्नशब्दस्य च लोकेऽदनीयत्वमादाय पृथिव्यादिपु-
त्रिष्वपि प्रसिद्धिः । यथा नैपधे 'नास्ति जन्यजनकव्यतिभेदः सत्यम-
न्नजनितो जनदेहः।वीक्ष्य वः खलु तनूममृतादामि'ति।चतुर्थस्कन्धे च।
एवं पृथ्वाद्य पृथ्वीमन्नादाः स्वन्नमात्मन इति वर्षणभूयिष्ठलिङ्गमपि
त्रिषु तुल्यम् । वर्षणे पृथिव्या आर्द्रतया भूयस्त्वात् । ओषधिवीरुधां
व्रीह्यादीनामुत्पत्तेश्च । तस्माद् वाक्यशेषलोकप्रसिद्धिलिङ्गानां त्रि-
ष्वपि तुल्यत्वात् पृथिव्याद्यन्यतमे वक्तव्ये अन्नमुक्तम् । एवञ्चोपजी-
व्यवाक्यरूढिप्रायपाठानां त्रयाणामविरोधोऽस्तस्तत्रयेऽपि ग्राह्यत्वेन
प्राप्ते इत्यर्थः । सिद्धान्ते तु लक्षणा नास्त्येव । योगनैर्बल्यं त्वाधिका-
रादिभिर्हेतुभिः परिक्रियत इति न कोपि दोषः । स ग्रन्थस्तु निगद-
व्याख्यातेनैव भाष्येण व्याख्यातः ।

तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात् सः ॥ १३ ॥

आकाशादेव कार्याद् वाय्वादिकार्योत्पत्तिं तु शब्दो वाग्य-
ति । स एव परमात्मा वाय्वादीन् सृजति । कथं तच्छब्दाच्च-
तेति चेत् तदभिध्यानात् । तस्य तस्य कार्यस्योत्पादनार्थं तदभि-
ध्यानं, ततस्तदात्मकत्वं, तेन तद्राच्यन्विति । ननु यथाश्रुतमेव
कुतो न गृह्यत इत्यत आह । तल्लिङ्गात् । सर्वकर्तृत्वं लिङ्गं तस्यै-
व सर्वत्र वेदान्तेष्ववगतम् । जडतो देवताया वा यन्किञ्चिज्जाय-
मानं तत् सर्वं ब्रह्मण एवेति सिद्धम् ॥ १३ ॥

भास्कराचार्यास्तु—तद्यद्वापां रस आसीत् तत् समहन्यत
सा पृथिव्यभवदिति श्रुतिमपि शब्दान्तरत्ननांदाजहकः । तेन यंग-
स्यादुष्टत्वाद्वा पृथिव्यवान्नपदेनोच्यते इति सिद्धम् ॥ १२ ॥ ६ ॥

तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात् सः ॥ एवं तैत्तिरीयश्रुत्येकवा-
क्यतया छान्दोग्येऽपि क्रमेण ब्रह्मणः सकाशात् पञ्चमहाभूतसृष्टि-
त्यवधारितम् । तत्रार्थं संशयः । क्रमसृष्ट्यावाकाशादयः किं स्वतन्त्राः
स्वस्वकार्यं सृजन्त्युत परमेश्वरतन्त्रा इति । तत्र तावत् प्राप्तम् आ-
काशाद् वायुः वायोरग्निरित्यादि, तत्तेज ऐश्वर्य बहु भ्यामित्यादिश्रुत्या
भूतानां देवतायाश्च हेतुत्वस्य कर्तृत्वस्य कथनात् स्वतन्त्रा एव सृज-
न्तीति । एवं पूर्वपक्षे सूत्रमुपन्यस्य सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । * आ-
काशादेवेत्यादि * । * कथामिति * । तर्हीति शेषः । * तदभिध्यान-
मिति * । आकाशरूपः स्यात् वायुरूपः स्यामित्येवं स्वस्य तद्रूपाभि-
ध्यानम् । तच्च, बहु स्यां प्रजायेयति श्रुत्यैव संग्रहेणोक्तम् । नच तस्य
तेजःप्रभृतिसाधारण्यं शङ्क्यम् । तेजःप्रभृतिष्वपि तत्पदोपनिबन्धेन
प्रकरणेन च तस्यापि ब्रह्मधर्मत्वनिश्चयात् । * सर्वत्र वेदान्तेष्विति *
स विश्वकृद्विश्वविदात्मयोनिः । यतः प्रसूता जगतः प्रसूती । यः पृथि-
व्यां तिष्ठन् यः पृथिवीमन्तर इत्यादिषु । फलितमाहुः । * जडत
इत्यादि * । * ब्रह्मण इति * तत्तद्रूपेण तत्तदन्तः स्यात् तस्मात् । एवमेव

विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते ॥ १४ ॥

यथोत्पत्तिर्न तथा प्रलयः, किन्तु विपर्ययेण क्रमः । अत उत्प-

पौराणिकीषु महदादिसृष्टिष्वपि ज्ञेयम् ।

मिश्रुस्तु—अत्र स्थितिकर्तृत्वं विचार्यत इत्याह । तन्मन्दम् । पूर्वेषु पादेषु ब्रह्मण एव कारणत्वेऽवधारिते स्थितिप्रलयौ प्रत्यापि सामान्यतः कारणता सिद्धैवेति तदंशे सन्देहाभावेनाधिकरणवैयर्थ्याप्रसङ्गात् । अतः पूर्वोक्त एवार्थ इति निश्चयः ॥ १३ ॥ ७ ॥

विपर्ययेण तु क्रमोऽत उपपद्यते ॥ ननु तैत्तिरीये छान्दोग्ये च सुष्टेः क्रमो निरूप्यते, न तु प्रलयस्य । नैर्वायिकाद्यस्तु समवाय्यसमवायिकारणनाशात् कार्यनाशमङ्गीकुर्वन्ति । मुण्डके तु विस्फुलिङ्गन्यायेन युगपदेव सर्वोत्पत्तियुगपदेव सर्वेषां प्रलयश्च श्राव्यते । यथा सुदीप्तात् पावकाद् विस्फुलिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपाः । तथाऽक्षराद् विविधाः सौम्य भावाः प्रजायन्ते तत्र चैवापियन्तीति । तथा सति क्रमिकाणां प्रलये कः प्रकारो ग्राह्य इति संशये मुण्डके ब्रह्मण्येव सर्वप्रलयस्योक्तत्वेन श्रौतत्वालौकिकं मतं विहाय यौगपद्यपक्षो ग्राह्य इति पूर्वपक्षे प्रवृत्तं सूत्रमुपन्यस्य व्याचक्षते । * यथोत्पत्तिरित्यादि * । सत्यमेवमेव साक्षात्सृष्टौ, तथापि सुखालोपनिषदि, किं तदासीत् तस्मै स होवाच न सन्नासन्न सदसदिति सदसद्विलक्षणं ब्रह्माभिसन्धायोच्यते । तस्मात् तमः सञ्जायते तमसि भूतादिभूतादेराकाशम आकाशाद् वायुः, वायोरग्निः, अग्नेरापः, अद्भ्यः पृथिवीत्यादि । एवं सृष्टिमुक्त्वा अग्ने उच्यते, सोऽन्ते वैश्वानरो भूत्वा सन्दग्धा सर्वाणि भूतानि पृथिव्यप्सु प्रलीयते आपस्तेजसि विलीयन्ते तेजो वायौ प्रलीयते वायुराकाशेऽपि विलीयते आकाशमिन्द्रियेष्वित्यादि । पुराणेषु च 'वायुना हृतगन्धा भूः सलिलत्वाय कल्पते । सलिलं तद्दृढतरसं ज्योतिष्ठायोपकल्पते । हृतरूपं तु तमसा वायौ ज्योतिः प्रलीयते । हृतस्पर्शाऽवकाशेन वायुर्नभसि लीयते । कालात्मना हृतगुणं नभ आत्मनि लीयत' इत्यादि । पुराणं च श्रुत्युपबृंहणम् । अतो ब्रह्मणः सकाशादुत्पत्त्यनन्तरं तत्रैव प्रलय इति येन

क्यनन्तरं प्रलयः । कुतः ? ॥ उपपद्यते ॥ प्रवेशविपर्ययेण हि निर्गमनम् । क्रमसृष्टावेवैतत् ॥ १४ ॥

अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लिङ्गा-
दितिचेन्नाविशेषात् ॥ १५ ॥

तैत्तिरीयके आकाशादि अन्नपर्यन्तमुत्पत्तिमुक्त्वा अन्नमया-
दयो निरूपिता । तत्रान्नमयस्य प्राणमयस्य च मामग्री पूर्वमुत्प-
न्नोक्ता । आनन्दमयस्तु परमात्मा मध्ये विज्ञानमनसी विद्यमाने
कचिदुत्पन्ने इति वक्तव्ये ।

क्रमेणोत्पत्तिस्तेन क्रमेण न प्रलयः, किन्तु विपर्ययेण क्रमः प्रलयस्य ।
अत्र पृच्छति । * कुत इति * । सत्यं श्रुतिपुराणेपृच्यते, परं तत्रापि
हेतुर्वक्तव्यो येन बुद्धावारोहेत् । तत्राह ॥ उपपद्यत इत्यादि ॥ तथाच
वैशेषिकादिवद् ध्वंसरूपो नात्र प्रलयः, किन्तु कारणं प्रवेशरूपः ।
अतो लौकिकप्रवेशनिर्गमन्याय एव बुद्धिगोचरीकरणायानुसन्धेय
इत्यर्थः । तेनेदं सिद्धम् । युगपत्प्रलयोत्तरं युगपत्सृष्टिः । क्रमेण
प्रलये तद्विपरीतक्रमेण सृष्टिरिति । तदेतदुक्तं * क्रमसृष्टावेवैतदिति *

अन्ये तु प्रलयस्य ब्रह्मकर्तृकत्वावधारणार्थमित्याहुः । तन्म-
न्दम् । यतो वेत्यादिश्रुत्यैव तस्यावधारितत्वेन तत्र सन्देहस्यैवानुद-
यात् । अत उक्तमेव प्रयोजनमिति दिक् ॥ १४ ॥ < ॥

अन्तरा विज्ञानमनसी क्रमेण तल्लिङ्गादितिचेन्नाविशेषात् ॥
क्रमविचार एव प्रसङ्गादन्यद् विचारयतीत्याहुः * तैत्तिरीयक इत्या-
दि * । अत्र हि तैत्तिरीयवाक्यैकवाक्यतया छान्दोग्यवाक्यं विचा-
रितम् । छान्दोग्ये च, अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्येति जीव उच्यते ।
षोडशानां कलानामेका कलातिशिष्टासीदिति मन उच्यते । अतस्त-
त्क्रमोऽपि विचारणीयः । नच मनसोऽन्नविकारत्वस्य मयटा प्राप्त-
त्वादन्नोत्तरभावः शङ्क्यः । अन्नमशितं त्रेया भवतीति तत्पूर्ववाक्ये
तस्याशनोत्तरभावित्वकथनादशनस्य च मनःप्राणसम्बन्धोत्तरभावि-

तत्र क्रमेणोत्पन्ने इति वक्तव्यम् । क्रमस्तु प्रातिलोभ्येन । सू-
त्रे विपर्ययानन्तरकथनात् । अन्तरोत्तं च वचनात् । तेजोऽब्रह्मा-
नामन्नमये गतत्वात् । वाय्वाकाशयोः प्राण एव गतत्वात् । आ-
काशात् पूर्वं विज्ञानमनसी उत्पन्ने इति वक्तव्यम् । तयोरग्रे वच-
नमेव लिङ्गमिति । अतस्तयोरुत्पत्तिर्वक्तव्येति चेन्न । अविशे-
षात् । नामरूपविशेषवतामेवोत्पत्तिरुच्यते, न त्वनयोः । विज्ञानमय-
स्य जीवत्वात् । मनोमयस्य च वेदत्वात् । अतो भूतभौतिकप्रवे-
शाभाषान्न तयोरुत्पत्तिर्वक्तव्या ॥ १५ ॥

तायाः प्रत्यक्षसिद्धत्वेनान्नमयत्वादिश्रुतेः पोषणाभिप्रायकत्वनिश्चयेन
अन्नोत्तरभावित्वस्य तत्र वक्तुमशक्यत्वात् । अतस्तयोः क्रमः स-
र्वथा विचार्यः । सोऽपि तैत्तिरीयकानुरोधेन । उपजीव्यत्वात् ।
तैत्तिरीयके त्वाकाशाद्यन्नपर्यन्तमुत्पत्तिमुक्त्वा तदुत्तरमन्नमयादयो
निरूपिताः । तत्रान्नमयसामग्रयोऽध्यन्नरूपाः । तस्यान्नरसमयत्वात् ।
इदमा तन्निर्देशाच्च । प्राणमयस्तत आन्तर इति तस्य सामग्री वा
य्वाकाशपृथिवीरूपा । न तुप्राणाख्यबाह्याबाह्येन्द्रियरूपा । तच्छिरः-
प्रभृतिकथने प्राणव्यानापानाकाशपृथिवीनामेव कथनात् । एवमेतद्-
द्वयसामग्री, आषधीभ्योऽन्नमित्यन्तेन पूर्वमुत्पन्नोक्ता । आनन्दमयस्तु
परमात्मा । स तु मूलकारणम् । तस्माद्वा एतस्मादात्मन इत्यात्म-
पदेनैवोक्तः । अतः परं मनोमयविज्ञानमयावशिष्येते । तदाह ॥ अ-
न्तरा विज्ञानमसी इति ॥ मध्ये विज्ञानमनसी विद्यमाने कचिदुत्पन्ने
इति वक्तव्ये । तत्र पूर्वपक्षी आह * क्रमेणेति * । तैत्तिरीयं आनन्द-
मयस्य निकटे विज्ञानमयो, दूरे मनोमय इति तत्क्रमेणोत्पन्नं इति
वक्तव्यम् । नच यद्ययं व्यासाशयः स्यात् तदा मनोविज्ञाने इति वदेन्न
तु विज्ञानमसी इति, अतो नैवमिति शङ्क्यम् । क्रमस्तु प्रातिलोभ्येनैव
व्यासस्य विवक्षितः । अभ्यर्हितत्वेन छान्दोग्यानुसारेण च प्रथम-
मात्मनस्ततो मनसः स्मरणात् । नचात्र मानाभावः शङ्क्यः । सूत्रे
विपर्ययानन्तरं कथनात् । अन्तरोत्तं वचनाच्च । यद्येतन्नाभिप्रेया-

दिदं विपर्ययसूत्रात् पूर्वं पठेत् । अन्तरेति च न वदेत् । वायुनेजः-
 प्रभृतिष्वन्तरेति पदं चिन्तायि प्रणयनात् । अत एतद्वाक्यविचार एव
 व्याभाशयः । एवं भूति छान्दोग्योक्तानां तेजोऽवन्तातामन्तमेव गत-
 त्वाद् वायवाकाशादयोरङ्गीक्रियमाणयोः प्राणमयं गतत्वाद् आका-
 शात् पूर्वं विज्ञानमनसी, विज्ञानं जीवो, मनोऽन्नःकरणमुभयव्यवस्थो-
 न्द्रियनायकमिति तदुपलक्षितं करणकवम्बकं चेति हे उपपन्नं इति
 वक्तव्यम् । अन्यथा सर्व एवात्मनो व्युच्चरन्तीति धृत्युक्तानां जी-
 वानाम्, एतस्माज्जायते प्राण इति श्रुतौ स्मृतिपुराणादिषु च ज-
 गत्कारणकोटिनिविष्टानां प्राणादीनां महदहङ्कृतादीनां च ब्रह्मका-
 र्येष्वतिवेशं क्रमसूक्ष्मं व्यूनताऽऽपद्येत् । तत्राकारादिग्रहणे प्रयत्न-
 हाभूताधिकारो नियामकस्तथाच विज्ञानमनोप्रहारे नियामकं छान्-
 न्दोग्यं नास्तीति वाच्यम् । तयोरग्रे, अनेन जीवितान्मनाऽऽद्युपविद्येति,
 षोडशानां कलानामेका कलातिशिष्टाऽऽन्तोदिति वचनमेव लिङ्गम् ।
 तैत्तिरीये चानन्दमयनिकटे विज्ञानमयस्य, दूरं मनोमयस्य कथनं लि-
 ङ्गम् । आकाशादिभूतघटितस्य प्राणमयस्य दूरत्वात् । भौतिकघ-
 टितस्यान्नमयस्य ततो दूरत्वाच्च । इदमपि लिङ्गमिति च । अतस्त्वयो-
 जीवान्तःकरणयोरुत्पत्तिर्वक्तुं युक्तमिति च । न । कुतः अवशिष्टात् ।
 नामरूपात्मकविशेषवन्तो ये वर्त्तन्ते तेषामेवंमत्तिरुच्यते । छान्दा-
 ग्ये तैत्तिरीये च, न त्वन्तयोर्भवदुक्तयोर्जीवान्तःकरणयोः । छान्-
 न्दोग्ये जीवस्यात्मपदेन विशेषितत्वात् । भूतविकारात्मकमनःप्राण-
 वात्रामुक्त्यभावादुक्तेन्द्रियाणां चाभावात् । तैत्तिरीये च विज्ञानमयस्य
 जीवत्वात् । मनोमयस्य चर्गाद्यात्मकवेदत्वात् । अतः धृतिद्वयस्यपि
 जीववेदयोरेवाभिप्रेतत्वात् तयोश्च भूतभौतिकप्रवेशाभावाच्च तयो-
 र्उत्पत्तिर्वैकल्प्येति सिद्धम् । तत्र छान्दाग्ये वेदोऽभिप्रेत इति कथं
 ज्ञेयमिति शङ्क्यम् । नामरूपव्याकरणरूपकार्येण तद्वचनमात् । वेदेन
 नामरूपाणि विषयाणि समेष्वपि । धातुपृष्ठवकल्प्यन्त एतेषां
 स्वार्थसिद्धय इत्येकादशस्कन्धीयमगत्रद्वाक्येन तस्य तत्कार्यनानि-
 श्चयात् । एवं जीवस्य करणत्वं वेदस्य च द्वारत्वम् । ततोभयोः कार्यं
 नामव्याकरणमिति निश्चयः।इदं च, शब्द इति चेतनानःप्रभवादिति सूत्रे
 सर्वैरङ्गीक्रियत इति नात्र विवादलेशः।एवञ्चास्मिन्नधिकरणं तैत्तिरी-
 योक्तौ विज्ञानमयमनोमयौ विषयः । कोऽप्येते इति सन्देहः ।

उत्पत्तिसामग्र्यगुक्तिरूपन्नेषु पाठश्च सन्देहर्वाजम् । तयोर्जीवान्तःकरणरूपत्वाच्छ्रुत्यन्तरे तयोः साक्षादुत्पत्तिकथनादाकाशात् पूर्वं च कथनात् क्रमसृष्टावपि आकाशात् पूर्वं परमात्मनः सकाशात् ते अप्युत्पद्यते इति पूर्वः पक्षः । ते अत्र न जीवान्तःकरणरूपे, किन्तु जीववेदरूपे, तद्रमकस्य लाभात् । अतो न तयोर्रूपत्तिरत्राभिप्रेतेति सिद्धान्तः । ननु भवत्वेवं तथापि न्यूनांशपूरणाय क्रमसृष्टावपि प्राणोन्द्रियमनसां कचिदुत्पत्तिस्तु वक्तव्येति चेत् । पुराणानां श्रुत्युपबृंहणत्वात् तदनुसारेणाकाशात् पूर्वमेव तत्तत्कारणभावापश्चाद् ब्रह्मण एवेति ज्ञातव्यम् ।

शामानुजाचार्या विज्ञानमिशुश्चैवमेवाहुः ।

यन्तु शङ्कराचार्यभास्कराचार्याभ्यां बुद्धि तु सारथि विद्मि-
ति, एतस्माज्जायते प्राण इति वाक्यद्वयं विषयत्वेन धृत्वा सूत्रस्य
विज्ञानपदं च करणव्युत्पत्त्या बुद्धीन्द्रियसंग्राहकं विधाय विज्ञानम-
नसी इति द्विवचनमुपपादितम् । ततोऽग्रे करणानां भौतिकत्वपक्षे
तेनैव निर्वाहान्न क्रमान्तरापेक्षा । अभौतिकत्वपक्षे तु तेभ्यः पूर्वमि-
न्युक्तम् । तत् तदनुसारिणामेव रोचिष्णु । आद्यस्य काठकवाक्य-
स्योत्पत्तिप्रकरणीयत्वाभावेन विषयवाक्यत्वायोगात् । बुद्ध्यादीनां
श्रयाणां तत्र पृथगुक्त्या सौत्रद्विवचनविरुद्धत्वाच्च । द्वितीयस्य मु-
ण्डकवाक्यस्य च बुद्धिरहितत्वेनैव तथात्वाच्च । करणव्युत्पत्तेर्बु-
द्ध्यादित्रयसाधारण्येन सूत्रे मनःप्रयोगवैयर्थ्यापत्तेश्च । भौतिकोन्दि-
यपक्षानादरणीयताया अस्माभिः प्रागुपपादितत्वेन तद्रीत्या छान्दो-
ग्ये तन्निवेशस्याशक्यवचनतया, अभौतिकपक्षे चात्माकाशयोरन्त-
राले वा पश्चाद्वा तेषां प्राप्या सूत्रीयसिद्धान्तस्योपपत्तिशून्यतया
शैथिल्यप्रसङ्गाच्च । नच प्रजापतिर्वा इदमग्र आसीत् स आत्मानमै-
क्षत स मनोऽसृजत तन्मन एवासीत्तदात्मानमैक्षत तद्वाचमसृजते-
तिश्रुत्यन्तरे पृथक्क्रमात्मनानात् । स प्राणमसृजत प्राणाच्छ्रद्धां खं
वायुज्योतिरापः पृथिवीमिन्द्रियं मनोऽश्रमिति प्रश्नोपनिषच्छ्रुतेश्च
न शैथिल्यमिति वाच्यम् । तथा सति व्यासपादैः श्रुत्यन्तरेणावि-
शेषादित्येवमुच्यते । किञ्चैकस्यां सृष्ट्याविन्द्रियार्दानां नानाविधाभि-
रूपत्तेर्वक्तुमयुक्तत्वात् तत्तत्सृष्टौ तत्र तत्रोत्पत्तिरित्यङ्गीकार्यम् ।
तथा सति यथा साक्षात्सृष्टिक्रमसृष्टयोः शब्दादेव सन्देहाभावस्तथा-

चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात् तद्व्यपदेशो
भाक्तस्तद्भावभावित्वात् ॥ १६ ॥

ननु विज्ञानमयस्य जीवस्यानुत्पत्तौ सर्वव्यवहारोच्छेदः । उत्पत्तिस्तु त्रिविधा निरूपिता । अनित्ये जननं नित्ये परिच्छिन्ने समागम इति । तथाच जीवस्य समागमलक्षणाऽप्युत्पत्तिर्न स्यादिति मामाशङ्कं निराकरोति तुशब्दः । चराचरे स्थावरजङ्गमे शरीरे तयोर्विशेषेणापाश्रय आश्रयः शरीरमम्बन्ध इति यावत् । न तु स्यात् । न तु स्वतः । ननु शरीरस्योत्पत्तौ जीवोऽप्युत्पद्यते ।

उत्पापीति सूत्रमनावश्यकं च स्यात् । अतस्तद्विचारेऽपि शास्त्रे न्यूनत्वस्याभावात् प्रागुक्तमेव निरवद्यमिति दिक् ॥ १७ ॥

चराचरव्यपाश्रयस्तु स्यात् तद्व्यपदेशो भाक्तस्तद्भावभावित्वात् ॥ जीवाद्यनुत्पत्तावेव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरनीत्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति । * नन्वित्यादि * । जीवस्येत्युपलक्षणम् । पूर्वसूत्रे वेदस्यापि विचार्यत्वेनोपक्षिप्तत्वात् । अतो विज्ञानमयस्य मनोमयस्यचानुत्पत्तौ सर्वव्यवहारोच्छेदः । न हि जीवानुत्पादे कश्चित् संसारासक्तो वा मुमुक्षुर्वा प्रवृत्तिनिवृत्तिलक्षणकर्मज्ञानभक्त्याधिकारी भवेत् । तदभावे च लोकयात्रा तत्तत्पुरुषार्थोपायबोधकानि शास्त्राणि चोच्छिद्येरन् । न वा वेदस्यानुत्पत्तौ धर्माधर्मादिकमसङ्कीर्णमवगन्तुं शक्येत । तदभावे लोकमर्यादाऽप्युपच्छिद्येत । एवं सर्वव्यवहारोच्छेदे उभयत्रापि समान इति पृथक् तदनुक्तिः । नच नामरूपसम्बन्धात्मिका या उत्पत्तिः सैवात्र निषिध्यते, नेतरेत्यतो न दोष इति वाच्यम् । उत्पत्तिस्तु पूर्वं त्रिविधा निरूपिता । अनित्ये जननं नित्ये परिच्छिन्ने समागम इत्यादि । सन्धियोगशिष्टास्तु तिसृष्वेकतरैव निषिध्यते, नेतरेत्यत्र विनिगमकाभावात् । तथाच जीवस्य समागमलक्षणाऽप्युत्पत्तिर्न स्यादिति मामाशङ्कमित्यर्थः । * शरीरे इति प्रथमायाः, * तयोरिति सप्तम्या द्विवचनम् । * स तु स्यादि-

न । आत्मा नोत्पद्यते । कुतः ? । अश्रुतेः । न हि आत्मन उत्पत्तिः श्रूयते । देवदत्तो जातो, विष्णुमित्रो जात इति देहोत्पत्तिरेव । न तु तदव्यतिरेकेण पृथग् जीवोत्पत्तिः श्रूयते । विस्फुलिङ्गवदुच्चरणं नोत्पत्तिः । नामरूपसम्बन्धाभावात् । एतस्य गुणाः स्वरूपं चाग्रे वक्ष्यते ।

धिजायसे आत्मा वै पुत्रनामासि त्वं जीव शब्दः शतमित्यादिश्रुति-
विचारे लोकविचारे च देहस्यैवोत्पत्तिः । श्राद्धादिशास्त्रे तु देवद-
त्तादिदेहोपलक्षितो जीवोऽभिप्रयतः । नत्रापि पूर्वोक्तश्रुतिप्रभृतय एव
धीजम् । अत एव, 'अहस्तानि महस्तानामपदानि चतुष्पदासु । फ-
ल्गूनि तत्र महतां जीवो जीवस्य जीवनामि'त्यादौ देहेऽपि गौण्या जी-
वपदप्रयोगः । यद्वा 'एतत्पञ्चविधं लिङ्गं त्रिवृतं षोडशविस्तृतम् । एष
त्रेननया युक्तो जीव इत्यभिधीयत' इति चतुर्थस्कन्धस्मृतंविशिष्टे पारि-
भाषिको वा । न तु देहव्यतिरेकेण पृथग् जीवोत्पत्तिः श्रूयते ।
नापि युक्तिगोचरी भवति । तस्योत्पत्तिनाशशालित्वे श्राद्धादि-
शास्त्रोक्तामुष्मिकफलसम्बन्धानुपपन्न्या सर्वशास्त्रविप्लवप्रसङ्गात् ।
प्रेतादिपूर्वजन्मकथनाद्यनुपपत्तेश्च ।

अतो देहस्यैव जन्मादिधर्मवत्त्वात् तत्सम्बन्धेनैव जीवे जन्मा-
दिव्यपदेश इति निश्चयः । ननु बृहदारण्यके, यथाग्नेः श्रुद्रा विस्फु-
लिङ्गा व्युच्चरन्त्येवमेवास्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः सर्वे दे-
वाः सर्वाणि भूतानि सर्व एवात्मानो व्युच्चरन्तीति श्रुत्या प्राणादि-
जडसाधारण्येन व्युच्चरणध्रावणान्मुण्डके च, एतस्माज्जायते
प्राण इत्यनेनोत्पत्तिमत्तया श्रावितानां प्राणादीनामस्य साहचर्या-
त् कथं नोत्पत्तिरित्यत आहुः । * विस्फुलिङ्गवादित्यादि * ।
यतो विस्फुलिङ्गवदुच्चरणं नोत्पत्तिः । नामरूपसम्बन्धाभावात् ।
अन्यथा व्युच्चरणश्रुतावात्मशब्दप्रयोगस्य, बालाश्रुतिव्याकर-
णश्रुत्योर्जीवशब्दप्रयोगस्य च विरोधापत्तेः ।

न चास्यापि सृष्ट्यनन्तरभावितात् कृत्रिमत्वं शङ्क्यम् । तथा सति
सृष्टेः पूर्वं ब्रह्मण एव केवलस्य सत्त्वात् सृष्ट्यनन्तरंप्रयुज्यमानानां
शब्दानां सर्वत्र परिभाषिकत्वापत्त्या रूढचुच्छेदप्रसङ्गात् । अतस्तद्भा-

किञ्च । नित्यत्वाच्च ताभ्यः श्रुतिभ्यः । अयमात्माऽजरो-
ऽमरः, न जायते म्रियत इत्येवमादिभ्यः ॥ १७ ॥

वाय सर्वाणि रूपाणि विचिन्त्य धीरो नामानि कृत्वाऽभिवदन् य-
दात् इति श्रुत्युक्तस्य नामरूपनियमस्य साहाजिकत्वमास्थेयम् । तथा
सति तदतिरिक्तस्यैव कृत्रिमत्वं, न तु नैसर्गिकस्येति निश्चयः । तदे-
तदुक्तं * नामरूपसम्बन्धाभावादिति । न च नामरूपान्तरम्ब-
न्धस्यैवोत्पत्तित्वं, न केवलव्युच्चरणस्येत्यत्र किं गमकमिति शङ्का-
म् । यथोर्णनाभिस्तन्तुनोच्चरेदित्यव्यवहितपूर्वमुदितस्य दृष्टान्तस्यैव
गमकत्वात् । अन्यथैकेनैव निर्वाहे इतरवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । अतस्तन्तु-
नां नामरूपसम्बन्धात् पूर्वो दृष्टान्तः प्राणादीनां भूतानां नामरूपस-
म्बन्धवतामुत्पत्तिबोधकः । नच तेषामुत्पत्तिमत्त्वे किं मानमिति वा-
च्यम् । ऐतरीये, स ऐक्षत लोकान्नु सृजा इति प्रश्ने, स प्राणमसृ-
जतेत्यादिसृष्टिश्रुतीनामेव मानत्वात् । नच तदात्मानं स्वयमकुस्ते-
त्यात्मकरणश्रुतिविरोधः । तत्र यथास्थितप्राकट्यस्यैव करणत्वेन विव-
क्षितत्वात् । अन्यथा तस्य सुकृतत्वविरोधात्पत्तेः । नचात्मकृतेः प-
रिणामादिति सूत्रे तस्य परिणामत्वस्याङ्गीकारविरोधः शङ्काः । तत्र
यथास्थितप्राकट्यस्यैव परिणामत्वेन विवक्षितत्वात् । अन्यथा विपरि-
णामादित्येवं वदेत् । अतः प्राणादीनामेवोत्पत्तिर्न जीवस्येति निश्च-
यः । द्वितीयस्तु जीवानामुच्चरणमात्रबोधक इत्यास्थेयम् । नच य-
थोर्णनाभिः सृजते गृह्णते चेति मुण्डकवाक्यस्वारस्यात् पूर्वो दृष्टान्तः
कर्त्तृत्वंमात्रबोधक इति वाच्यम् । एवमपि क्रियाविषयाणामुत्पत्तिम-
त्वस्य सिद्धेः । नचैवमपि प्राणादिसाम्यानपाय इति शङ्काम् । यत
एतस्य गुणाः स्वरूपं चाग्ने, ज्ञोऽत पवेत्यादिसूत्रेषु वक्ष्यते । अतस्तद-
वगतौ प्राणादिसाम्यसन्देहस्य सुखेन निवृत्तेः । नन्वेवमपि प्रमेय-
बलेन निवृत्तिर्न तु प्रमाणेन । शास्त्रं तु भवतां प्रमाणप्रधानमतो नेदं
युक्तमत आहुः * किञ्चेत्यादि * । इत्येवमादिभ्य इत्यादिपदेन, नित्यो
नित्यानां चेतनश्चेतनानाम्, अजो नित्यः शाश्वतोऽयमित्यादीनां सङ्ग-
हः । तथाच नाम प्रमाणाभाव इत्यर्थः ॥ १७ ॥ १० ॥

गुणान्निरूपयन् प्रथमतश्चैतन्यगुणमाह ॥

ज्ञाऽत एव ॥ १८ ॥

ज्ञश्चैतन्यस्वरूपः । अत एव श्रुतिभ्यो विज्ञानमय इत्यादिभ्यः ।
सर्वविप्लववादी ब्रह्मवाक्यान्नुदाहृत्य सूत्रोक्तमिद्वान्तमन्य-
थाकृत्य श्रुतिसूत्रोलङ्घनेन प्रगल्भते ।

ज्ञाऽत एव ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * गुणानित्यादि * । गुणां-
स्तद्गुणान् धर्मान्निरूपयन् प्रथमतो मुख्यतया चैतन्यगुणं चैतन्यं
गुणो यस्य तादृशं, यो यजनकः स तद्गुणको, यो यद्गुणकः स
तद्विनाभूतो, यो यद्विनाभूतः स तदात्मक इति व्याप्तीनां समन्व-
यसूत्रे सिद्धत्वादत्र चैतन्यगुणकत्वेन चैतन्यात्मकमात्मानमाहेत्यर्थः ।
व्याकुर्वन्ति । * ज्ञ इत्यादि * । ज्ञानधर्मकत्वेऽपि ज्ञानस्वरूप इत्य-
र्थः । ननु कप्रत्ययस्य कर्त्तर्यनुशासनाज्ज्ञानकर्त्तृति भवति । तच्च
कर्त्तृत्वं समवायसस्वन्धेनेति ज्ञानधर्मकत्वं पर्यवस्यतीति काणभुज-
वदङ्गीकर्त्तव्यं, न तु सांख्यवज्ज्ञानस्वरूप इत्येतामाशङ्कनं हेतुबोधित-
श्रुत्युपन्यासेन परिहरन्ति * विज्ञानेत्यादि * । तथाच छान्दोग्यप्र-
भृतिषु, न पश्यो मृत्युं पश्यति, एष हि द्रष्टा श्रान्ता मन्ता रसयिते-
त्यादिभिर्विज्ञातृत्वादिबोधनाज्ज्ञानधर्मकत्वेऽपि तैत्तिरीयादौ मयद्-
प्रत्ययेन ज्ञानप्राचुर्यबोधनात् । एतन्निरगमनश्लोके च विज्ञानं यज्ञं
तनुत इत्यादिना ज्ञानस्वरूपत्वकथनाज्ज्ञानधर्मा ज्ञानस्वरूपश्च । न तु
काणभुजवन्न वा कापिलवदित्यर्थः । अत्रान्येषां मतानामेकदेशि-
तया भगवन्माहात्म्याविरोधितया च संग्राह्यत्वं बोधयितुं शाङ्करं
मतं दूषणायोपक्षिपन्ति * सर्वविप्लवेत्यादि * । सर्वविप्लववादित्वं
तु पाञ्चवचनोपन्यासेन, नासतोऽदृष्टत्वादित्यत्र मया प्रदर्शितम् ।
तादृशो, ब्रह्मवाक्यानि विज्ञानमानन्दं ब्रह्म सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म अ-
यमात्मानन्तरो बाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन इत्यादीन्नुदाहृत्य, सूत्रोक्त-
सिद्धान्तमन्यथाकृत्य सुषुप्त्युत्क्रान्तयोर्भेदेनेत्यादिसूत्रेषु सिद्धं जी-
वब्रह्मणोर्भेदरूपं सिद्धान्तं भेदस्य काल्पनिकत्वकथनेन संसारिस्व-
रूपमात्राख्यानपरतया व्याख्याय, अयं शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना

स वक्तव्यः । किं जीवस्य ब्रह्मत्वं प्रतिपाद्यते जीवत्वं वा निराक्रियते इति । आद्ये इष्टापत्तिः । न हि विस्फुल्लिङ्गोऽग्न्यंशो भूत्वा नाग्निः । द्वितीये स्वरूपनाशः ।

जीवत्वं कल्पितमिति चेन्न । अनेन जीवेनात्मनेति श्रुतिविरोधात् । नचानादिरयं जीवब्रह्मविभागो बुद्धिकृतः । प्रमाणाभावात् । सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयमिति श्रुतिविरोधश्च । नच जीवातिरिक्तं ब्रह्म नास्ति । सर्वश्रुतिसूत्रनाशप्रसङ्गात् । यः सर्वज्ञः सर्वशक्तिः । अयमात्मा अपहनपाप्मा । अधिकं तु भेदनि-

सम्परिष्वक्तः प्राज्ञेनाऽऽत्मनस्त्वारूढ इत्यादिश्रुतीनाम् उक्तसूत्राणां चार्थत्यागेन धापृच्छं करोतीत्यर्थः । तद् दूषयन्ति । * स वक्तव्य इत्यादि * । द्वितीये स्वरूपनाश इति * । जीवत्वनिराकरणपक्षे जीवस्वरूपस्याविद्यकत्वान्मुक्तावविद्यानाशे जीवस्वरूपनाश एव स्यात्, तथाचात्महानमपुरुषार्थे इति सांक्ष्य्यपुरुषार्थेना च स्यात् । ननु वस्तुत आत्मनो ब्रह्मत्वार्जीवत्वं तस्य कल्पितमनो न तत्राशे स्वरूपनाश इत्यत आहुः * जीवत्वमित्यादि * । अत्र हि जीवशब्दोऽत्रितस्यात्मनो जीवस्यात्मनश्चेत्युभयोर्वा नामरूपकरणत्वं ध्राव्यते । तत्र यदि जीवत्वं कल्पितं स्यात् तदा ततः पूर्वं कल्पकः कश्चिद्वक्तव्यः । तत्र न तावद् ब्रह्मणन्तथात्वम् । अविद्यात्ममन्थराहित्यात् । न तत्र जीवस्य, कल्पनाविषयत्वात् । सृष्ट्यादौ जीवान्तरम्याभावात् । जडस्य तु न तथात्वं, प्रत्यक्षविरोधात् । यदि तु तेजभादिदेवतायाः कल्पकत्वं शङ्क्यते तदा तस्यापि जीवत्वात् तस्य कः कल्पकः । तस्मात् कल्पकनिर्वचनाशक्त्या जीवस्याकल्पितत्वमेवाश्च्येयम् । अन्यथा, अनेन जीवेनेति, द्वा सुपर्णा इति च श्रुतिविरोधः । नच बहुन्ववर्जीवत्वमपि पाश्चात्यमिति शङ्क्यम् । तथा श्रुत्यभावात् । सृष्ट्यादावनेन जीवेनेति सिद्धवन्निर्देशाच्च । अतः सृष्टेः पूर्वमपि भगवद्ब्रह्मजीवरूपोऽशोऽपि भगवद्विभक्तस्नाहशनामादिर्धिशिष्टो नित्य एवाऽऽश्च्येयः । नन्वनादिजीवब्रह्मविभागो बुद्धिकृत इति तथेन्यत आहुः * । न चेत्यादि * । न ह्यनादित्वं बुद्धिकृतत्वं वा प्रत्यक्षं प्रमाणाभावेतुमर्ह-

देशादिसादिबाधः ।

तस्मात् सदंशस्य तद्व्यपदेशवाक्यमात्रं स्वीकृत्य शिष्टपति-

ति । जीवभावस्य कल्पितत्वेन तत्प्रत्यक्षस्य स्थापिकमायिकपुरुषप्रत्यक्षवत् प्रामाण्यायोगात् । अत एव नानुमानादिरपि । श्रुतयस्तु तत्र विस्फुलिङ्गवद्व्युच्चरणं ब्रह्मण्यप्ययं चाभिदधस्यो जीव-ब्रह्मविभागस्य सादित्वमेव बोधयन्ति ।

नच, न कर्माविभागादिचेन्नानादित्वादिति सूत्रे कर्मानादित्वबोधनेन विभागानादित्वं, पुण्यः पुण्येनेति तद्विषयश्रुत्या बोधितप्रायमेवेति वाच्यम् । श्रुतौ सदसत्कर्मणा सदसद्देहभवनमात्रबोधनेन विभागानादित्वस्याबोधनात् सूत्रेऽनादित्वकथनस्य कर्मसापेक्षतया करणेऽपीश्वरस्यानीश्वरत्वाभावबोधनार्थत्वावसायात् । अन्यथा, एष ह्येव साधु कारयतीत्यादिश्रुतिविरोधस्यापरिहाराद् वैषम्याद्यभावस्य तदन्यत्वादेव सिद्धेश्च । नच तत्र संसारानादित्वव्याख्यानं युज्यते । तथा सतीश्वरस्यानीशत्वं, सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयमिति श्रुतिविरोधश्च । संसारहेतुभूताया अविद्याया जीवानां च सत्त्वात् । एतदेवोक्तं *सदेवेत्यादिना । नच सा असतीति युक्तम् । तथा सति तथा संसारासम्भवापत्तेः । नापि सदसद्विलक्षणेति । तथा सति ब्रह्मानतिरेकापत्तेः । अनादिमत्परं ब्रह्म न सत्तन्नासदुच्यत इति गीतावाक्यात् । कल्पितजीवानादित्वमप्यतेनैव निस्तम् । अतो विभागानादित्वमप्रमाणकमेव । किञ्च । बुद्धिकृत इति कस्य बुद्धिकृतः । जीवस्य ब्रह्मणो वा स्वस्यैव वा । तत्र न तावदाद्यः । जीवस्यैवाभावात् । द्वितीये तु बुद्धिकृतत्वाद् गतमनादित्वम् । तदानीं बुद्धिसत्त्वाद्वितीयश्रुतिविरोधश्च । तृतीये त्वसम्भव एव । तस्या जडत्वात् । अबुद्धिकृतपक्षे विभागस्य कृतत्वेऽपि जीवस्य सत्त्वाद्वितीयश्रुतिविरोध एव । नचैवं विभागस्य सादित्वे विस्मृतकण्ठमणिन्यायेन विस्मृतस्वस्वरूपं ब्रह्मैव इति जीवातिरिक्तं ब्रह्म नास्तीति युक्तम् । सर्वश्रुतिसूत्रनाशप्रसङ्गात् । केषां नाशप्रसङ्ग इति चेत् । यः सर्वज्ञ इत्यादीनां बाधः । * स्वीकृत्येति * अंशत्वत्यागेन

ग्रहार्थमाध्यमिकस्यैवायमपरावतारो नितरां सद्भिरूपेक्ष्यः ॥१८॥

उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम् ॥ १९ ॥

अत एवेति वर्तते । स यदास्माच्छरीरादुत्क्रामति सदैवैतैः स-
र्वैरुत्क्रामति । ये के चास्माल्लोकात् प्रयान्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे
गच्छन्तीति । तस्माल्लोकात् पुनरेत्यस्मै लोकाय कर्मणे । श्रुत्युक्ता-
नामुत्क्रान्तिगत्यागतीनां श्रवणाद् यथायोग्यं तस्य परिमाणमङ्गी-
कर्तव्यम् ।

तथात्वं स्वीकृत्य । *माध्यमिकस्यापरावतार इति * भगवदात्मनश्शिवा-
ऽवतारत्वेन प्रसिद्धे शङ्कराचार्ये माध्यमिकोऽप्याविष्ट इति तथा । एवं
च सर्वावस्थासाधारण्येन ज्ञानधर्मा ज्ञानस्वरूपश्च जीव इति सि-
द्धम् । अत्रापि जीवो वैशेषिकवदङ्गीकार्यः, सांख्यवद् वेति सन्देहः ।
उभयथा श्रुतिः सन्देहवीजम् । यथाकर्थाश्चदस्तु अभ्यर्हितत्वात्
सांख्यमतमेवेति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तूक्त एव । विचारस्तु गुण-
मुख एव, न तु स्वरूपमुखः । सूत्रे ज्ञशब्दप्रयोगादिति ॥ १८ ॥ १९ ॥

उत्क्रान्तिगत्यागतीनाम् ॥ अतः परं जीवस्य शारीरकब्राह्मणे,
स वा एष महानज आत्मेति, कौशीतिकब्राह्मणे च, योऽयं विज्ञान-
मयः पुरुषः प्राणेष्विति व्यापकत्वमध्यमपरिमाणयोः श्रावणात्, श्वे-
ताश्वतरे च, आराग्रमात्रो ह्यवरोऽपि हृष्ट इति, बालाग्रजतभागस्य शत-
धा कल्पितस्य च, भागो जीवः स विज्ञेय इत्यणुत्वश्रावणात्, सन्देहे
जीवस्य परिमाणं विचार्यते । तत्र सूत्रे एकं पप्रचन्तं पदं, तस्य सम्ब-
न्धः कापि न प्रतीयत इति तं बोधयन्ति । * अत इत्यादि * । कर्त्त-
व्यमित्यन्तेन * । अत्र प्रथमं वाक्यं कौशीतिकब्राह्मणे प्रतर्दनाख्या-
यिकायाम् । द्वितीयमपि तत्रैव गाङ्गाचार्यनिश्वेतकेतुसंवादे । तृतीयं
बृहदारण्यके शारीरब्राह्मणे । * श्रवणादिति * जीवे श्रवणात् ।
तथाच श्रुतित एवोत्क्रान्तिगत्यागतीनां जीवे श्रवणाद् यथायोग्यम्
उत्क्रान्त्यादिक्रियायोग्यं जीवस्य परिमाणमङ्गीकर्त्तव्यमित्यर्थः । सूत्र-
योजना तु जीवात्मा उत्क्रान्तिगत्यागतिसम्बन्धी । अत एव तद्बो-

यद्यपि, आराग्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्ट इति श्रुत्वा परिमाणमुक्तं, तथापि बहुवादिविप्रतिपन्नत्वाद् युक्तिभिः साधयति । ब्रह्मवैलक्षण्यार्थमुत्क्रान्तिपूर्वकत्वमुक्तम् ॥ १९ ॥

स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ २० ॥

उत्क्रान्तिगत्यागतीनां सम्बन्धे इन्द्रियादिभिः परिष्वङ्गोऽप्यस्ति । ततः सन्देहोऽपि भवेत् । किमुपाधित एतेषां सम्बन्धो भवेत् स्वतो वेति ।

धकथ्रुतिभ्य एवेति बोध्या । अधिकरणप्रयोजनमाहुः । * यद्यपीत्यादि * । उत्क्रान्तिशब्दः प्रथमतः किमर्थं प्रयुक्त इत्यत आहुः । * ब्रह्मेत्यादि * । आसीनो दूरं ब्रजतीति ब्रह्मणोऽपि गतेरुक्तत्वात् तद्वैलक्षण्यं गतौ ज्ञापयितुं प्रयुक्त इत्यर्थः ।

ननु प्रश्नोपनिषदि, स ईक्षाञ्जके कस्मिन्नहमुत्क्रान्त उत्क्रान्तो भविष्यामि कस्मिन् प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामीति । स प्राणमसृत प्राणाच्छूद्धां खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवीमिन्द्रियं मनोऽन्नमन्नाद्वैर्यं तपो मन्त्राः कर्म लोकेषु नाम चेति सर्वाष्टलिङ्गात् षोडशकलस्यापि ब्रह्मत्वप्रतीतेरुत्क्रान्तेः कथं ब्रह्मवैलक्षण्यार्थत्वमिति चेत् । उच्यते । नात्रोत्क्रान्तेर्ब्रह्मधर्मत्वं प्रतीयते । प्राणधर्मत्वेनैवेक्षणे प्रतीयमानत्वात् । तदुत्क्रान्त्यैव स्वोत्क्रान्तिकथनेन स्वोत्क्रान्तेरौपचारिकत्वबोधनाच्च तादृशज्ञापन एव पर्यवसानात् । नच, कासौ पुरुष इति भारद्वाजप्रश्ने इहैवान्तःशरीरं सौम्यं स पुरुष इति पिप्पलादेनोत्तरितत्वात् तत्र चान्तःशरीरस्थत्वलिङ्गेन जीवाभिन्न एव स पुरुष इति शङ्क्यम् । लिङ्गस्य ब्रह्मसाधारणत्वात् । गुहां प्रतिष्ठावात्मानौ हि तद्दर्शनादित्यधिकरणे जीवब्रह्मणोरुभयोरपि गुहाप्रवेशस्य निर्णीतत्वादिति ॥ १९ ॥

स्वात्मना चोत्तरयोः ॥ ननु पूर्वसूत्रेणैवाणुत्वे सिद्धे अस्य सूत्रस्य किं प्रयोजनमत आहुः । * उत्क्रान्तीत्यादि * । * एतेषामिति * गत्यन्तानामर्थानाम् * । * स्वतो वेति * एवंप्रकारिकायां शङ्कायां सूत्र-

उत्तरयोग्यागत्योः स्वान्मना केवलस्वरूपेण ।

ऊर्णनाभिर्यथा तन्नूनं कृजने मञ्जुन्यपि ।

जाग्रन्मध्ये तथा जीवो गच्छत्यागच्छते पुनः ॥

ब्रह्मोपनिषत् । अनेन जीवेतात्मनानुभविव्य ब्रह्माऽऽर्षेति ।

काप्ररूप्यनुत्तचनन्निति वा ।

अथवा, उत्क्रान्तिगत्यागतीनां जीवमस्वप्न एव बोध्यते, ता-
ऽणुत्वम् । स्वान्मना चोत्तरयोग्यागुत्तम् । अङ्गुष्ठुत्तम् पुनर्यं
निश्चकर्ष यमो बलादिति उत्क्रमे भवतिरिक्तं स्वान्मनात्प्राप्तम् ।



माहेति शेषः । व्याकुर्वन्ति । * उत्तरयोग्यादि * । अत्राप्यत्र एव-
त्यनुवर्त्तते । तथाच श्रुतिर एव स्वप्नोपनिषत्सम्बन्धी प्रतीय-
तेऽनोऽणुरेवेत्यर्थः । ता एव श्रुतीः प्रदर्शयन्ति । * ऊर्णनाभिर्यथा-
दि * । आद्याया अन्वैरनुदाहृतत्वादाथैवप्रसिद्ध आकार उक्तौ ।
द्वितीया छान्दोग्ये । तृतीया बृहदारण्यके । चतुर्थी तैत्तिरीयानां
भृगूदनिषदि मुक्तिप्रकरणस्था । एवं श्रुतिचतुष्टयेन जीवस्य पञ्च-
वस्थाः प्रदर्शिताः । तासु जाग्रत्युपाधिपरिष्वङ्गेषु स्वप्न इन्द्रिया-
णां लयेन भास्विण एव केवलस्य सत्त्वाद्युपाधिशून्यत्वं स्पष्टावप्येव-
मनुप्रवेशस्योपाधिसम्बन्धघटकत्वादनुप्रवेशादशावां पूर्वं तदभा-
वः । अप्ययः सुप्तोरण्युपलक्षकः । तत्रायुपाधिलयात् केवलत्वम् ।
मुक्तौ तु प्राणोऽपि नास्ति वृद्धिरपि । तथाचैतच्छून्युक्तयोग्याग-
त्याः केवलस्वरूपमाश्रित्यात् स्वनोऽणुरेवेत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे सूत्र-
स्थचकारवैयर्थ्यमित्युक्त्या प्रकारान्तरेण सूत्रत्रयव्याख्यानमाहुः
। * अथत्रेत्यादि * । तथाच पूर्वसूत्रं पष्ठचन्तपदमात्रप्रयोगाद्
उक्तश्रुतिभ्यो ज्ञ उत्क्रान्तिगत्यागतिमस्वन्धीति तत्सम्बन्धरूप एव
धर्मो बोध्यते । द्वितीये तु ज्ञः श्रुतिभ्य एव स्वान्मनापि उत्तरयोग्य-
त्यागत्योः सम्बन्धित्यणुत्वं बोध्यते । तदुपपादयन्ति । * अङ्गुष्ठु-
त्यादि * । तथाचोक्तस्मृत्या मध्यमपरिमाणत्वेन बोधितस्य अङ्गुष्ठ-

स्वात्मना जीवरूपेण चकारादिन्द्रियैश्च गत्यागत्योः सम्बन्धी जीव इत्यर्थः । अतो मध्यमपरिमाणमयुक्तमित्यणुरेव भवति ॥ २० ॥

नाणुतच्छ्रुतेरितिचेन्नेतराधिकारात् ॥ २१ ॥

जीवो नाणुर्भवितुमर्हति । कुतः ? । अतच्छ्रुतेः । अणुत्व-
विपरीतव्यापकत्वश्रुतेः । स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञान-
मय इतिचेन्न । इतराधिकारात् । इतरः परं ब्रह्म तस्याधिकारे
महानज इति वाक्यम् । प्रकरणेन शब्दाश्च नियम्यन्ते । अन्यपरा
अपि योगेन ब्रह्मपरा भविष्यन्ति ॥ २१ ॥

मात्रो रवितुल्यरूपः सङ्कुल्पाहङ्कारसमन्वितो यः, बुद्धेर्गुणेनेति श्रु-
त्युक्तबुद्धिगुणवैशिष्ट्यप्रतीतेर्गत्यतिरिक्ते उत्क्रमे स्वतो गतिसम्ब-
न्धित्वाभावात् तद्व्यतिरिक्ते ब्रह्मोपनिषदाद्युक्तस्थले स्वात्मना जीव-
रूपेण चकारादिन्द्रियैश्च यथासम्भवं गत्यागत्योः सम्बन्धी जीव
इत्यर्थो भवतीत्यत, आत्मगुणेन चैव, आराग्रमात्रोह्यपरोऽपि दृष्ट इ-
ति पूर्वोक्तशेषात् तथेत्यर्थः ॥ २० ॥

नाणुरतच्छ्रुतेरितिचेन्नेतराधिकारात् ॥ अत्र भाष्यमतिरोहि-
तार्थम् । विषयवाक्यं त्वाद्यं बृहदारण्यके शारीरकब्राह्मणे । तत्र च
प्रकरणं ब्रह्मण इति सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेनेत्यत्र व्युत्पादितमतो ब्रह्मा-
धिकारस्यम् । द्वितीयं कौशीतकिब्राह्मणे समाप्तौ तस्मादेवं विच्छान्तो
दान्त इत्यादिना, आत्मन्येवात्मानं पश्येदित्युपक्रम्य पठितम् । तदग्रे
च इदं ब्रह्मेदं क्षत्रमित्याद्युक्त्वा, इदं सर्वं यद्यमात्मेति पठ्यते । अत-
स्तथेति । तथाचान्यत्र जीवपरोऽपि विज्ञानमयशब्दोऽत्र विज्ञानप्रा-
प्त्यर्थे बोधयन् ब्रह्मपरः । प्राणेषु स्थितिस्तु ब्रह्मधर्म एव । यः प्राणेषु
तिष्ठन्नित्यन्तर्यामिब्राह्मणात् ।

मिथुस्तु-ना पुरुषो जीव इति यावत् । सोऽणुः । कुतः ? । उ-
त्क्रान्तिगत्यागतीनां ताभ्यः स्वात्मना विशिष्टयोर्गत्यागत्योस्ताभ्य इ-
त्येवं पूर्वसूत्रापेक्षितसाध्यनिर्देशमत्राङ्गीचकार । तत्र । पक्षबोधक-

स्वशब्दोन्मानाभ्यां च ॥ २२ ॥

स्वयं विद्वत् स्वयं निर्माय स्वेन भामा स्वेन ज्योतिषा प्र-
स्वापितीति स्वशब्दोऽणुपरिमाणं जीवं बोधयति । न हि स्वप्ने
व्यापकस्य वा शरीरपरिमाणस्य वा विहरणं सम्भवति ।
'बालाग्रशतभागस्य शतधा कल्पितस्य तु । भागो जीवः स विज्ञे-
य' इति आराग्रमात्रो ह्यपरोऽपि दृष्ट इति चोन्मानम् । चक्रागत्र
स्वप्नप्रबोधयोः सन्धावागतिदर्शनम् ॥ २२ ॥

पदवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । ताभ्य इतिवद् आत्मपदस्याप्यनुवृत्तिसौकर्या-
त् । अतः पूर्वोक्तमेव व्याख्यानं युक्तम् ॥ २१ ॥

स्वशब्दोन्मानाभ्यां च ॥ उद्धृत्य वस्त्वन्तरं पृथक्कृत्य मान-
म् । भाष्यमत्रापि निगदव्याख्यातम् । स्वशब्दविषयवाक्यं बृहदार-
ण्यके ज्योतिर्ब्राह्मणे । उन्मानवाक्यद्वयं तु श्वेताश्वतरोपनिषदि
पञ्चमाध्याये । सन्धावागमनं दर्शनमपि ज्योतिर्ब्राह्मणे । तस्य वा
एतस्य पुरुषस्येत्युपक्रम्य, सन्ध्यं तृतीयस्थानं तस्मिन् सन्ध्ये स्थाने
तिष्ठन्नुभे स्थाने पश्यतीदं च परलोकस्थानं चेति । अत्र जीवस्याणु-
त्वस्थापनेन श्रुतिगीतोक्ता जीवानां शास्यताऽपि सूचिता । तत्र हि ।
'अपरिमिता ध्रुवास्तनुभृतो यदि सर्वगतास्तर्हि न शास्यतेति नियमो-
ध्रुव नेतरथा । अजनि च यन्मयं तद्विमुच्य नियन्तु भवेत् समम-
नुजानतां यद्मतं मतदुष्टतया' इति श्लोके यदि सर्वगतास्तर्हि न शा-
स्यतेति नियम इति तर्ककथनादणुत्वस्य भगवच्छास्यताघटकत्व-
बोधनेन ध्रुव नेतरथेति भगवतोऽणुत्वे जीवस्य व्यापकत्वे चोक्तनिय-
मभङ्गव्युत्पादनार्थम् । अजनि च यन्मयं तद्विमुच्य नियन्तु भवे-
दिति कथनाज्जीवतत्त्वं यन्मयमजनि तत् स्वकारणं ब्रह्मस्वरूपम-
विमुच्य किं नियन्तु भवेदिति काका नियन्तृत्वाभावबोधनेन, का-
कनङ्गीकारपक्षेऽपि कारणमविमुच्य नियन्तु भवेदिति कारणात्या-
गेन नियन्तृत्वाङ्गीकारे, सममनुजानतां यद्मतं मतदुष्टतयेत्यनेन
ब्रह्म सर्वत्र समम् ऐकात्म्यवादेन सर्वत्र सममित्येवं ब्रह्म लक्ष्यो हृत्य

अविरोधश्चन्दनवत् ॥ २३ ॥

अणुत्वे सर्वशरीरव्यापि चैतन्यं न घटत इति विरोधो न भवति चन्दनवत् । यथा चन्दनमपेकदेशस्थितं सर्वदेहमुखं करोति । महातप्तवैलस्थितं वा तापनिवृत्तिम् ॥ २३ ॥

अवस्थितिर्वैशेष्यादितिचेन्नाभ्युपगमाद्बृद्धि हि ॥२४॥

चन्दने अवस्थितिर्वैशेष्यम् अनुपहतत्वञ्चि सम्यक्तया अव-

जानतां यन्नियन्तृत्वं सन्नदुष्टतया अमतम् अमभ्यतमिति बोधनेन चाणुत्वानियमत्वे हर्षाकृते इति स्पर्शाप सूचिता । एतेन ब्रह्मस्वरूपमादायैकात्मवादो जावभ्वरूपमादाय नानात्मवाद इति सिद्धयति । एतदेव, अंशो नानाव्यपदेशादित्यत्र स्फुटाभिप्रप्यति ॥ २२ ॥

अविरोधश्चन्दनवत् ॥ ननु जीवस्याऽणुत्वे जलावगाहादौ सकलशरीरव्यापिशैत्याद्यनुपलब्धिप्रसङ्ग इति शङ्क्यामिदं सूत्रमित्याशयेन व्याकुर्वन्ति । * अणुत्व इत्यादि * । तथा चैतद्दृष्टान्तेन एकदेशस्थित्वेऽपि सकलशरीरव्यापिशैत्याद्यनुपलब्धिः सामर्थ्यव्याप्त्या घटिष्यत इत्यर्थः । अयं च दृष्टान्तः सामर्थ्येन व्याप्तिं बोधयति । चन्दनावयवानां सूक्ष्मत्वेन सर्वत्र प्रभर्षणाङ्गीकृतां शरीरे तले च तत्र तत्र स्थित्याऽन्यत्र मध्ये मध्ये तापोपलम्भस्य दुर्वारत्वात् । उन्मानश्रुतिशेषे वाक्ये, स चानन्त्याय कल्पते इति सामर्थ्यस्यैव, कल्पू सामर्थ्ये इति धातुना बोधनाच्चैति बोध्यम् । अतो, ज्वरं हन्ति शिरोबद्धा सहदेवीजटा यथेत्यादौ यथा प्रभावाख्येन सामर्थ्येन ज्वरं हन्तीति वैद्यकेऽङ्गीक्रियते तथा चन्दनमपीति हृदयम् ॥ २३ ॥

अवस्थितिर्वैशेष्यादितिचेन्नाभ्युपगमाद्बृद्धि हि ॥ ननु चन्दनदृष्टान्तेन सामर्थ्यव्याप्तिसाधनमयुक्तम् । चन्दन एकदेशस्थायित्वस्य प्रत्यक्षतो निश्चितत्वेन तत्र व्यापनसामर्थ्यकल्पनायाः सर्वदेहव्यापिशैत्यप्रत्यक्षबलेन युक्तत्वात् । जीवे तु शरीरेकदेशस्थायित्वस्य प्रत्यक्षेणानिश्चयाद् दृष्टान्तवैपम्येण तादृशसामर्थ्यसिद्ध्यभावादित्याशङ्क्यामिदं सूत्रमित्याशयेन व्याकुर्वन्ति । * चन्दन इत्यादि * । *

स्थानं तस्मात् । त्वच एकत्वात् तत्र भवतु नाम, न तु प्रकृते तथा सम्भवतीति चेन्न । अभ्युपगमात् । अभ्युपगम्यते जीवस्यापि स्थान- विशेषः । हृदि हि । हृदि जीवस्य स्थितिः । गुहां प्रविष्टाविति हि युक्तिः ॥ २४ ॥

गुणाद्वाऽऽलोकवत् ॥ २५ ॥

भवतु नामेति * कल्प्यमानं सामर्थ्यं भवतु नाम । * न सम्भवतीति * प्रत्यक्षेणैकदेशावस्थानस्यानिश्चयादनुमानेन साधने तु चैतन्योपल- म्भरूपस्य कार्यस्य त्वग्वन्नभोवद्वा जीवस्वरूपव्याप्त्याऽपि सम्भवात् तस्य व्यभिचारितया हेतुत्वानुपपत्त्या न सम्भवति । * हृदिःति * कतम आत्मा योऽयं विज्ञानमयः प्राणेषु, हृद्यन्तर्ज्योतिः पुरुषः स वा एष आत्मा हृदि हृद्येष आत्मेत्यादिश्रुतेरित्यर्थः । * युक्तिरिति * ब्रह्मभिन्नत्वेन हृद्यप्रवेशे युक्तिः । तथाच चन्द्रनवज्जीवस्याप्येक- देशावस्थितेः शब्दान्निश्चये तस्य त्वगादिवत् स्वरूपव्याप्तैर्वक्तुमश- क्यत्वेन चैतन्योपलम्भे तत्सामर्थ्यस्य हेतुत्वोपपत्तौ दृष्टान्तवैपम्या- भावात् सामर्थ्येन व्याप्तिसाधनं युक्तमेवेत्यर्थः । अत्र पूर्वमृदा- दविरोधपदस्यानुवृत्तौ हृद्यभ्युपगमादविरोध इति सूत्रान्वयो बोध्यः ॥ २४ ॥

गुणाद्वाऽऽलोकवत् ॥ ननु भवत्येवंसामर्थ्यं न विरोधस्तथापि वैशेषिकः कथं मंस्यते । स हि चैतन्यगुणकमात्मानं मन्यते । तच्च सकलशरीरे सुखाद्यनुभवात् तद्व्याप्त्येवेति निश्चीयते, गुणश्च गु- णिमात्रवृत्तीति रूपरसादिष्वनुभूतः । अनश्चैतन्यस्य तावद्व्याप्त्या सर्वशरीरव्यापी जीवात्मा मन्तव्यः । यदि हि चन्द्रनवत् सहदेवी- जटावद् वा सामर्थ्येन व्याप्नुयात् तदा तस्य चैतन्यगुणो न सर्वत्रा- नुभूयेत । नच श्रुतिबलात् तथा पक्षपातो युक्तः । तस्या हृद्यं विश- षतो जीवस्य वृत्तिलाभस्थानमित्येतत्परत्वेन नेतुं शक्यत्वात् । प्रत्य- क्षस्य तु वस्तुमात्रग्राहकत्वेनान्यथा नयनमशक्यम् । अतस्तस्य प्रा- षड्व्यान्न सामर्थ्येनाविरोधः शक्य एव न इत्याशङ्क्यायां प्रवृत्तमिदं

जीवस्य हि चैतन्यं गुणः । स सर्वशरीरव्यापी । यथा मणिप्रवेकस्य कान्तिर्वहुदेशं व्याप्नोति तद्वत् । प्रभाया गुणत्वमेव स्पर्शानुपलम्भात् । उदकगतौष्ण्यवत् । नच विजातीयस्यारम्भकत्वम् । प्रमाणाभावात् ।

सूत्रमित्याशयेनोपन्यस्य व्याकुर्वन्ति * जीवस्य हीत्यादि * । अत्राप्यविरोध इत्यनुवर्तते । तथाच बहुप्रदेशव्यापिमणिप्रवेककान्तिवत् सर्वशरीरव्यापिचैतन्यगुणादविरोध इत्यर्थः । एवं व्याख्यानेन आलोकवदिति पदच्छेदो बोधितः । ननु प्रमाद्व्याप्तोऽनुपपन्नस्तस्या मणिजनितविरलसजातीयद्रव्यान्तरत्वात् सूर्यादिप्रभावदित्याकाङ्क्षायामाहुः । * प्रभाया इत्यादि * । तथाच सूर्यादिप्रभायां स्पर्शोपलम्भाद् द्रव्यान्तरत्वमपि सन्देग्धुं शक्यम् । मणेस्तु पार्थिवत्वेन तत्र किरणरूपद्रव्यजनकत्वस्य तत्प्रसारकत्वस्य वाङ्गीकारे बहुकल्पनापत्तेः । यदि जननं तदा पूर्वं मणितो बहिरागतानामवयवानां बहिःश्रुत्वान्मणिपिधानदशायामपि तदनुभवापत्तिर्मणिनाशेऽपि तत्स्थित्यापत्तिस्तदसमवायिनिमित्तयोरत्यन्तापरिदृष्टयोः कल्पनापत्तिस्तन्निर्वचनाशक्तिश्च । यदि प्रसारणं तदा मणेश्चेतनत्वापत्तिः स्वत आकुञ्चनप्रसारणक्रिययोश्चेतन एव दृष्टत्वात्तान्च लज्जावत्याख्य औषधविशेषे पुरुषच्छायापातमात्रेण स्वाकुञ्चनस्य तदपसरणस्य च दर्शनान्नैवमिति शङ्क्यम् । तस्यापि जीवत एव तादृशक्रियावत्त्वात् । अन्यथा उत्खाय गृह्णानीतेऽपि तत्र तादृशक्रियापत्तेः । अतः पक्षद्वयस्याप्यसङ्गतत्वान्मणिप्रभाया द्रव्यत्वं न शक्यवचनम् । उदकगतौष्ण्यवत् । यथोष्णोदके तेजोरूपानुपलब्ध्या केवलगुणनिश्चयस्तथात्र स्पर्शनानुपलब्ध्येति । ननु माऽस्तु मणेः प्रभाख्यद्रव्यजनकत्वादिकम् । तत्र मणिविजातीयमेव द्रव्यमारम्भकमङ्गीकार्यम् । यथा चिन्तामण्यादेर्निमित्ताश्रानावस्तूनामाकाङ्क्षितानामुत्पत्तिस्तथेतिचेत् तत्राहुः । * नचेत्यादि * । यदि तथा स्यात् तदा मणिसमवधाननिवृत्तौ प्रभा न निवर्त्तत । यथा चिन्तामण्यादिनिष्पन्नाः पदार्थाः । अतो मणिविजातीयद्रव्यस्यात्र प्रभारम्भकत्वं प्रमाणाभावप्रस्तमेव । ननु यद्यप्येवमस्ति तथापि गुणारम्भस्य गुणि-

लोकप्रतीतिस्तु सर्वैर्वादिभिरुपपाद्या । तत्र गुणिकल्पनापेक्ष-
या गुण एव स्थलान्तर आरभ्यत इति कल्पयताम् । तथैव लो-
कप्रतीतेः । पुष्परागादेरपि प्रभारूपमेव तावद्वेगं व्याप्नोतीति य-
हिस्वभावादेवाङ्गीकर्तव्यम् । आरम्भकस्य तेजमन्त्राभावान् ।
कान्तिः प्रभा रूपमिति हि लोके पर्यायः । वाशब्दो यथालोकं
युक्तिः कल्पनीयेति सूचयति ।

मात्रवृत्तित्वमिति नियमो भज्येत । तथा सति रमादीनामप्यन्य-
त्रारम्भापन्या लोकप्रतीतिरपि विरुद्धचेतयाकाङ्क्षायां लोकप्रतीति-
मुपपादयन्ति । * लोकेत्यादि * । * तत्रेति * लोकप्रतीत्युपपादने ।
* तत्राभावादिति * । मणावभावात् । तथात्रापकृष्टगुणारम्भस्य
गुणिमात्रवृत्तित्वमित्येवं लोकप्रतीतिनिर्वाहाय कल्पनीयम् । तेन स-
र्वे सामञ्जस्यमित्यर्थः । अत्र कोशस्यापि सम्मतिरित्याहुः । * का-
न्तिरित्यादि * । शोभा कान्तिर्द्युतिश्छविर्गिति, स्युः प्रभा रघुचि-
स्त्वङ्मेत्यादि । वाशब्दप्रयोजनमाहुः । * वाशब्द इत्यादि * । त-
थाच वाशब्द एवकारार्थो वाक्यालङ्कार । तथाच लोकवदेव गुणा-
द्विरोध इति सूत्राक्षरयोजनेत्यर्थः । ननु यद्यत्र लोकानुसारि-
ण्येव कल्पनाऽऽद्रियते तदा पृथिव्यादीनामप्यर्थानां सजातीयोदेव
कारणादुत्पत्तिरङ्गीकार्या । लोके तथैव दर्शनात् । न तु विजातीयाद्
ब्रह्मणः । लोकविरुद्धत्वादित्यत आहुः । * ब्रह्मेत्यादि * । ब्रह्मण
एव सर्वमुत्पद्यत इति सिद्धान्ते तु यस्मात् कारणाद् येन प्रकारेण
लोके यस्योत्पत्तिर्दृश्यते तत् तेनैव प्रकारेण तत्कारणभावापन्नाद्
ब्रह्मणो जातमित्युच्यते । तेजोऽनस्तथा ह्याहंत्पथिकरणे तथैव व्युत्पा-
दनात् । सजातीयस्यैवारम्भकत्वमिति त्वप्रयोजकम् । द्रव्याद् गुणो-
त्पत्तेस्त्वयाप्यङ्गीकारात् । द्रव्यमेव सजातीयं सजातीयेनारभ्यते इ-
त्यापि तथा । खद्योतमात्राद्रप्यग्निकणान्महाचनघासराश्यादिदाहे
वायोरेवाग्न्युत्पत्तिर्दर्शनात् । यत्र क्वच शोचति स्वेदने वा पुरुष-
स्तेन स एव तद्दध्यापो जायन्त इति, यत्र क्वचन वर्षति तदेव भूमि-
ष्टमक्षं भवतीति श्रुत्या निर्दर्शितत्वाच्च । अत्राप्यविना भूमिष्टपदेन च

ब्रह्मसिद्धान्ते तु यथैव लोके दृश्यते तथैव ब्रह्मणो जातमिति
न कल्पनालेशोऽपि ॥ २५ ॥

व्यतिरेको गन्धवत् ॥ २६ ॥

सिद्धं दृष्टान्तमाह । यथा चम्पकादिगन्धश्चम्पकव्यवहित-
स्थेऽप्युपलभ्यते । वेदोक्तत्वादस्य दृष्टान्तत्वम् । यथा वृक्षस्य
सम्पुष्पितस्य दूराद् गन्धो वासेवं पुण्यस्य कर्मणो दूराद् गन्धो
वातीति ।

बीजापेक्षया आधिक्यं बोध्यते । एवमतीन्द्रियस्थलेऽप्यवगन्तव्यम् ।
अतो नात्र कल्पनालेशोऽपि । अतो ब्रह्मसिद्धान्तं दोषासंसर्गात् सु-
शुक्तं, गुणाद्बालोकवदिति ॥ २५ ॥

व्यतिरेको गन्धवत् ॥ ननु गुणस्य स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वं
काप्यदृष्टं कथमत्र कल्पयितुं शक्यमिति शङ्कयामिदं सूत्रं प्रवृत्त-
मित्याशयेन तदवतारयन्ति । * सिद्धमित्यादि । * सिद्धमिति * ।
लोकवेदसिद्धम् । तथाच व्यतिरेकश्चैतन्यप्रभयोः । स्वाश्रयाधिकदे-
शवृत्तित्वं गन्धस्यैव लोकवेदानुसारेणाऽवगन्तव्यमिति सूत्रार्थः ।
लोकानुसारं विवृण्वन्ति । * यथेत्यादि * । नचात्रापि चम्पकाद्य-
वयवनिर्गमादेवोपपत्तौ न गन्धस्य स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वसिद्धि-
रिति वाच्यम् । विद्वन्मण्डनोक्तदिशा तद्दूषणस्यावगन्तव्यत्वात् ।
तथाहि दृश्यते विविधचर्मपुटवेष्टितस्यापि मृगमदस्य गन्धोपलम्भो
वणिक्सारंशु । नहि तत्र तदवयवनिर्गमापूर्वतत्प्रवेशौ सम्भवतः ।
नचापूर्वतत्प्रवेशस्यासम्भवेऽप्यवयवनिर्गमस्त्वनिवार्यः । ततो भारा-
पगमस्यानुभवसाक्षिकत्वादिति वाच्यम् ।

तथा सति गन्धोपलम्भसमये प्रसारितमुखस्य तद्रसोपलम्भापत्तेः ।
तेषामवयवानां योग्यत्वात् । अन्यथा गन्धोऽपि नोपलभ्येत । गन्ध-
स्यैवोपलम्भे नियामकाभावाच्च । नन्वदृष्टमेव तथेति चेत् । अहो
गौत्रेभीतिर्वाचदूकस्य, यदवयवनिर्गमं, पुनस्तदवयवपूरणं, तद्धेतो-
रदृष्टस्य च कल्पनं, रसाद्यनुभवप्रतिबन्धकादृष्टान्तरस्य च कल्पनं च

दतोऽप्यसङ्कोचस्तुण्डस्य, गन्धातिरिक्तोतिमात्रकथने च सङ्कोचः । ननु मास्त्वदृष्टकल्पने, तथापि वृद्धौ रूपस्यैव तेषु गन्धस्यैवोद्भूतत्वं कल्प्यत इति चेन्न । यत्राग्रगन्धस्य कस्यचित् कुम्भस्य लघुनादवा स्पर्शमात्रेऽपि ततो मुद्गुर्मुत्सना क्षालनेऽपि कस्य न तद्वन्धापगमाऽनुभूयते । तत्र तेषामशक्यवचनत्वात् । स्पर्शमात्रलग्नतदवयवानां सकृत्प्रोच्छेनेऽप्यमहिष्णुत्वात् सकृत् क्षालनेऽपि न स्थितिसम्भवः, कुतस्तरां मुद्गुस्तथा करणे । अतो द्रव्याधिकदेशे वृत्तित्वं गन्धस्य मन्तव्यम् । अतो विनश्यदवस्थगुणानामनाश्रितत्वेनाङ्गीकारो यथा तव तथा द्रव्याधिकदेशवृत्तित्वेनानुभवेऽपि कुरुष्वेत्यादि । यत् 'उपलभ्याप्तु चेद्वन्धं केचिद् द्युरनैपुणाः । पृथिव्यामेव ते विद्यादपो वायुं च संश्रितमि'तिव्यासवाक्यात् तत्र पृथिव्यवयवसत्तामङ्गीकृत्य गुणस्य साश्रयस्यैव सञ्चारमाहुः । तत्र । पृथिवीगुणं विद्यादित्यर्थात् । केवलगुणसञ्चारानङ्गीकारे भेदादिशब्दां नान्यत्र श्रूयन्त । पौराणादिमते शब्दस्य भूतपञ्चकगुणत्वात् । केवलवायूपनीतस्यान्यत्र श्रवणात् । नैयायिकीयश्रवणप्रक्रियाया अनेकशब्दतद्वन्धादिकल्पनया गुरुत्वात् । मिद्ध एकत्र गुणसञ्चारेऽन्यत्रापि तथा वक्तुं शक्यत्वात् । अतस्तस्य पृथिवीगुणत्वं विद्यादित्येवार्थः । श्रुतिरपि, यथा वृक्षस्य संयुषितस्य दूराद् गन्धो वार्तानि । अत्र तदवयवासत्त्वनिरूपणार्थमेव दूरपदम् । यत् प्रसारितमुखस्य रसानुपलम्भे गन्धापलम्भसामग्र्या एव प्रतिबन्धकत्वमिति कश्चिदाह । तत्र फलगु । विजातीयगुणोपलम्भकत्वेन रूपेण प्रतिबन्धकत्वस्याशक्यवचनत्वात् । एककालावच्छेदेन नेत्रगोलकान्तस्त्वच्चा चक्षुषा च बह्व्योष्यरूपयोर्ग्रहणस्य सर्वजनीनत्वात् । गन्धोपलम्भकत्वेनेति चेन्न अस्मिद्धत्वाद् वैपरीत्यस्यापि सुवचनत्वाच्च । नच फलबलेन तस्याः प्राबल्यं कल्प्यत इति वाच्यम् । फलस्यास्मदु करीत्यापि सिद्धेऽस्तस्या एव बलवत्त्वे नियामकाभावात् । क्षणान्तरे रसोपलम्भप्रसङ्गाच्च । नच तद्गतरेसादीनामनुद्भूतत्वमिति वाच्यम् । अनारम्भकेषु तेष्वनुद्भूतरसाद्यङ्गीकारस्य प्रमाणरहितत्वादिति दिक् ।

नच मुहुः क्षालनादिना गन्धापगमतारतम्ये गन्धस्य सावयवत्वापत्तिरिति वाच्यम् । इष्टापत्तेः । नच स्पर्शवत्त्वापत्तिः । सावयवद्रव्यत्वेनैव स्पर्शवत्त्वेन व्याप्तेर्दर्शनात् । भूतभूक्ष्मरूपत्वेनेष्टाप-

अन्यथा कल्पना त्वयुक्तेखवोचाम ॥ २६ ॥

तथाच दर्शयति ॥ २७ ॥

हृदयायतनत्वमणुपरिमाणत्वञ्चात्मनोऽभिधाय तस्यैवाल्लोम-
भ्य आनखाग्रभ्य इति चैतन्येन गुणेन समस्तशरीरव्यापित्वं द-
र्शयति ॥ २७ ॥

पृथगुपदेशात् ॥ २८ ॥

त्तेश्च । एतेनारम्भकत्वमपि दत्तोत्तरं ज्ञेयम् । गन्धेनेव चन्दनस्पृ-
ष्टवायुसम्पर्कशालिशालान्तरशैत्यं निम्बतरुविंशेषसम्पर्कशालिवात-
संसर्गजमुखतिकत्वमपि व्याख्यातं ज्ञेयम् । नचैवं सर्वत्रातिप्रसङ्गः
शङ्क्यः । उत्कटत्वानुत्कटत्वयोरेव तद्धर्मयोर्निर्गमानिर्गमनियाम-
कत्वादिनि सङ्क्षेपः । तदेतद् हृदि कृत्वाऽऽहुः । * अन्यथेत्यादि * ।
* अवोचामेति * पूर्वसूत्र एवांक्तमित्यर्थः ॥ २६ ॥

तथाच दर्शयति ॥ चैतन्यस्य गुणत्वं प्रमाणं दर्शयितुमिदं सू-
त्रमित्याशयेनोपन्यस्य विवृण्वन्ति * हृदयायतनेत्यादि * । एतद्वि-
षयवाक्यं कौशीतकिब्राह्मणे । तत्र हि, तं होवाचाजातशत्रुयत्रैष
एतद् बालाके पुरुषोऽशयिष्ठ यत्रैतदभूद्यत एतदागादिति प्रतिज्ञाय,
हिता नाम पुरुषस्य नाड्यो हृदयात् पुरीततमभिप्रतन्वन्ति तद्यथा
सहस्रधा केशो विपाटितस्तावदण्वयः पिङ्गलस्याग्निमनस्तिष्ठन्ति शुक्ल-
स्य कृष्णस्य पीतस्य लोहितस्य च तासु तदा भवन्तीति हृदयायतन-
त्वं तादृशनाडीषु स्थानेनाणुपरिमाणत्वं चाभिधाय तस्यैव हृदयाय-
तनस्याणोरात्मनः, स एव प्राण एव प्रज्ञात्मेदं शरीरमात्मानमनुप्रविष्ट
आल्लोमभ्य आनखाग्रभ्य इति प्रज्ञात्मत्वोक्तिपूर्वकं प्रविष्टत्वकथना-
च्चैतन्येन गुणेन समस्तशरीरव्यापित्वं दर्शयति । अन्यथा अणो-
र्व्याप्तिर्नोपपद्येत । अतोऽणुत्वबोधनपूर्वकं व्याप्तिबोधनाच्चैतन्यं गुण
एवेत्यर्थः । एवमेव बृहदारण्यके दृप्तबालाकिब्राह्मणेऽपि, एष विज्ञान-
मयः पुरुषस्तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादाय य एषोऽन्तर्हृदय
आकाशस्तस्मिन् शेत इति कथनाज्ज्ञेयम् ॥ २७ ॥

पृथगुपदेशात् ॥ उक्तश्रुतौ विरुद्धधर्मत्वबोधनात् सामर्थ्य-

प्रज्ञया शरीरं समारुह्येति करणत्वेन पृथगुपदेशाच्चैतन्य-
गुणः ॥ २८ ॥

तद्गुणसारत्वात्तु तद्व्यपदेशः प्राज्ञवत् ॥ २९ ॥

ननु तत्त्वमस्यादिवाक्यैः परमेव ब्रह्म जीव इति कथमणुत्व-
मितीमामाशङ्कां निराकरोति तुशब्दः । तस्य ब्रह्मणो गुणा प्रज्ञा-
द्रष्टृत्वादयस्त एवात्र जीवे माग इति जडवैलक्षण्यकारिण इति
अमात्ये राजपदप्रयोगवज्जीवे भगवद्व्यपदेशः । मैत्रेयीति मम्पूर्णे
ब्राह्मणे भगवत्त्वेन जीव उक्तः ।

मेवास्तु, न गुण इत्याशङ्कायामिदं सूत्रमित्याशयेन निवृण्वन्ति । *
प्रज्ञयेत्यादि * । इदमपि वाक्यं तत्रैवेतः पूर्वस्मिन्नित्द्रप्रतर्दनसंवादे-
ऽस्ति । भाष्यं तु स्फुटार्थम् ॥

एतेन जीवस्याऽणुत्वं सर्वावस्थासु । सर्वशरीरगतचैतन्योप-
लम्भस्तु सामर्थ्याद्वा गुणाद्धेति साधितम् ॥ २८ ॥

तद्गुणसारत्वात्तु तद्व्यपदेशः प्राज्ञवत् ॥ ननु सकलशरीर-
व्यापिचैतन्योपलम्भादन्यत्रानुपलम्भाच्च प्राप्ते जीवस्य मध्यमपरिमा-
णतयाऽनित्यत्वे तत्परिहाराय पूर्वमूत्रोक्तमणुत्वं वाऽऽदरणीयम्, अ-
थवा, तत्त्वमस्यादिवाक्येषु ब्रह्मत्वेन व्यपदेशाद् ब्रह्मतया व्यापकत्वं
वेति सन्देहे नित्यत्वस्य व्यापकत्वेऽपि सम्भवाद्, ऋष्यन्तरैरपि भां-
गव्यवस्थया व्यापकत्वाङ्गीकारात् सकलशरीरगतचैतन्योपलम्भ-
स्यान्यत्रानुपलम्भस्य च जातिवदुपपत्तेरुक्तान्यादीनामुपाधिवशा-
दपि सम्भवादणुत्वाङ्गीकारे जीवमेवाभिसन्धायोक्तानां, तत्त्वमस्या-
दिवाक्यानामसामञ्जस्याच्च व्यापकत्वमेव ज्याय इति । ननु कथ-
मसामञ्जस्यमितिचेन्मैवम् । छान्दोग्ये, ऐतद्वात्म्यामिदं सर्वं, तत् सत्य-
मिति सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वमुक्त्वा अग्रे, स आत्मा तत्त्वमसीति सर्व-
स्माद्भिन्नतया त्वम्पदार्थस्य जीवस्य तत्पदसामानाधिकरण्यध्रावणेन
कौशीतकिब्राह्मणसमाप्तौ च इदं सर्वं यदयमात्मेत्यभिधाय, स
एष तत्त्वमसीत्यात्मावग्राह्यः । अहंब्रह्मास्मीत्यहंब्रह्मावणेन जीवस्य
ब्रह्माभिन्नतया व्यापकत्वस्यैव सिद्धत्वादिति प्राप्तम् । तत्र नित्यत्व-

ननु कथमन्यस्यान्यधर्मवत्त्वेन कथनम् । न हि निरूपणस्थल एवोपचारः सम्भवति । तत्राह । प्राज्ञवत् । तद्यथा प्रियया स्त्रिया सम्परिष्वक्त इत्यत्र, एवमेवाऽयं शारीर आत्मा प्राज्ञेनात्मना संपरिष्वक्त इत्यभिधाय प्राज्ञस्वरूपमाह । तद् वा अस्यैतदतिच्छन्दोऽपहतपाप्माऽभयं रूपमशोकान्तरमत्र पिता अपिता भवतीत्यादि । प्राज्ञश्च सुपुंसिसाक्षी । न हि तस्यापहतपाप्मत्वमस्ति । ब्रह्मलिङ्गात् । एवमेव शारीरस्यापि जीवस्य ब्रह्मधर्मबोधिकाः श्रुतयः ।

स्याणुत्वेऽपि तुल्यत्वाज्जीवस्याणुत्वेऽपि ईश्वरेच्छयैव भोगव्यवस्थासम्भवे भोगव्यवस्थया ऋष्यन्तरेराहतस्य व्यापकत्वस्यासङ्गतत्वात् । अग्रे, अहृष्टानियमसूत्रे दृष्यत्वाच्च । अत एव जातिवद् व्यापकत्वस्याप्यसङ्गतत्वाद्, उक्तान्त्यादीनामप्युपाधिकृतत्वस्यापि, स्वात्मना चोत्तरयोरित्यनेन निरस्तत्वात् तत्सर्वमुपेक्ष्य, तत्त्वमस्यादिव्यपदेश इति । मैत्रेयीति पदेन सम्पूर्णं ब्राह्मणे । यद्यपि पूर्वस्मिन्नपि मैत्रेयीब्राह्मणं जीवस्य भगवद् व्यपदेशस्तथापि तत्र उक्तानुशासनासि मैत्रेय्येतावदरे खल्वऽमृतत्वमित्येवं विद्यासमाप्तेरनुक्तत्वात् सन्देहोऽपि भवेत् । द्वितीयं जीव एव वस्तुतो ब्रह्मत्वेन सेत्स्यतीति तन्निराकरणायैतद्ग्रहणम् । इदञ्च वाक्यान्वयाधिकरणस्य विषयवाक्यम् । तत्र च, न वा अरे पत्युः कामाय पतिः प्रियो भवत्यात्मनस्तु कामाय पतिः प्रियो भवतीति जीवमुपक्रम्याग्रे च तद्विज्ञानतः सर्वविज्ञानार्थं सर्वस्य तदात्मकत्वकथनेन वेदादीनां तन्निःश्वास्तत्वकथनादिना च ब्रह्मधर्माणां तत्र बोधनाद् भगवत्त्वेन जीव उक्तः । तत्र यथा वाक्यान्वयं हेतुना प्रतिज्ञासिद्ध्यादिभिश्चोपक्रममनाहत्य ब्रह्मवाक्यत्वस्थापनाग्निरुपाधिप्रियत्वमात्रासंस्पर्शपश्यत्वादिलिङ्गबोधिते जीवे व्यासचरणैः प्रज्ञानघनशब्दस्यार्थाद् व्यपदेशपक्ष एव स्वीकृतस्तथा तत्त्वमसीत्यत्र तत्पदेऽप्यवगन्तव्य इत्यर्थः । अत्र शङ्कते * ननु कथमित्यादि * । तथाच मैत्रेयीब्राह्मणेऽप्युपचारादरो न युक्त इत्यर्थः । एवमाशङ्कायां निरूपणस्थल एवोपचारस्य प्रामाणिकत्वं वक्तुं इष्टान्तमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति । * तद्यथेत्यादि * । इदं हि बृहदार-

के शारीरकब्राह्मणेऽस्ति । तत्र हि जीवस्य जाग्रत्स्वप्नावस्थे पूर्व-
मुक्ता, अथ यत्र सुप्तो न कञ्चन कामं कामयते न कञ्चन स्वप्ने पश्य-
तीति सुषुप्तिं वदन्तत्सामयिकं जीवस्वरूपं निरूपय, तद्यथा प्रियया
स्त्रिया सम्परिष्वक्तो न बाह्यं किञ्चन वेद नान्तरमिति जीवब्रह्मणा-
भेददृष्टान्तरूपणावसरे, एवमेवायं शारीर आत्मा प्राञ्जनात्मना
सम्परिष्वक्त इति जीवप्राज्ञयोर्भेदमभिधाय, कः प्राज्ञ आत्मत्याका-
ङ्क्षायां प्राज्ञस्वरूपमाह, तद्वा अस्मैतदतिच्छन्दोऽपहतपाप्मेत्यादिना ।
अत्रास्य रूपमित्यनेन परमेश्वरस्य रूपान्तरमित्युच्यते, न तु परम-
पुरुष एवेति । नचापहतपाप्मत्वरूपाद् ब्रह्मलिङ्गाद् ब्रह्मवेति शङ्कोर्भेः
प्राज्ञश्च सुषुप्तिसाक्षी । न हि तस्य स्वतोऽपहतपाप्मत्वमस्ति । अप-
हतपाप्मत्वस्य ब्रह्मलिङ्गत्वात् । * ब्रह्मलिङ्गादिति भावप्रधानः । अत्रा-
ऽयमर्थः । माण्डूक्ये, ॐमित्येतदक्षरमिदं सर्वं तस्योपध्याय्यात् न भूतं
भवद्भविष्यदिति सर्वमोङ्कार एव यच्चान्यत् त्रिकालार्तात् तदयो-
ङ्कार एव सर्वं ह्येतद् ब्रह्म अयमात्मा ब्रह्मेत्योङ्कारस्य वाच्याभेदवि-
षक्षया अक्षरत्वमुक्त्वा सर्वस्य वाङ्मयस्य तद्व्याख्यानत्वं तज्जाप-
नाय वाच्यस्य सर्वस्योङ्कारविषयत्वं चोक्त्वा तदुपपादनाय, मयंस्य
वस्तुजातस्यैतस्य जीवात्मनश्च ब्रह्मत्वं बोधयित्वा जडवैचक्षण्यार्थं सो-
ऽयमात्मा चतुष्पादित्यादिना वैश्वानरतैजसप्राज्ञतुरीयभेदेन चतुरः
पादान् विवृणोति स्म । तत्र यद्यपि सोऽयमात्मन्ति तच्छब्दबलेन ब्र-
ह्मणो जीवस्य चैते पादा इति वक्तुं शक्यते । उभयोः प्रकृतत्वात् ।
तथापि नृसिंहोत्तरतापनीयारम्भे अणोरणीयांसमिममात्मानमोङ्कारं
नो व्याचक्ष्वेति देवैः पृष्टः प्रजापतिः, ॐ तथेति कथनं प्रतित्राय मा-
ण्डूक्यवदेव, अयमात्मा ब्रह्मेत्यन्तमुक्त्वा ततोऽहंप्रहोपामनार्थं चतू-
रूपमेतं चतुरूपेण ब्रह्मणैकीकर्तुं ब्रह्मणः पादानाह, विश्वो वैश्वा-
नरः प्रथमः पादस्तैजसो हिरण्यगर्भो द्वितीयः प्राज्ञ ईश्वरस्तु-
तीय ईश्वरप्रासस्तुरीय इति । ततस्तुरीयस्य न स्थूलप्रज्ञमित्या-
दिना प्रपञ्चोपशमत्वेनोक्तत्वात्, स निर्धर्मकां भविष्यतीत्याशङ्का-
निरासाय, अथ तुरीय ईश्वरप्रासः स्वराद् स्वयमीश्वरः
स्वप्रकाशश्चतुरात्मा ओतानुज्ञात्रनुज्ञाऽधिकल्पैरित्युक्ता ओतादीन्
विवृणोति स्म । तादृशं च विवरणं न माण्डूक्ये । अतो जीवपादे-
भ्यो भिन्ना एते ब्रह्मपादा एतेषु ये पूर्वे त्रयस्तान् पूर्वेषु त्रिषु जीव-

इदमत्र वक्तव्यम् । सर्वोपनिषत्सु ब्रह्मज्ञानं परमपुरुषार्थसाध-
नमिति तन्निर्णयार्थं भगवान् व्यासः सूत्राणि चकार । तत्र ब्रह्म-
सूत्रे विचारं प्रतिज्ञाय जगत्कर्तृत्वाद्यसाधारणलक्षणं ब्रह्मणः प्रति-
ज्ञाय समन्वयनिरूपणे जीववाक्यानि दूरीकृत्य अविरोधे, ऐक्येऽप्य-
हिताकरणादिदोषमाशङ्क्य, अधिकन्तु भेदनिर्देशादिति परिहृत्य,
जीवस्याणुत्वमुपचाराद् ब्रह्मत्वमंशत्वं पराधीनकर्तृत्वादिकं प्रति-
पाद्य तस्यैव दक्षिणमार्गेण पुनरावृत्तिमुक्त्वा ससाधनेन ब्रह्मज्ञानेन

पादेष्वारोप्य तुरीयं च जीवस्य केवलं रूपमीश्वरग्रासेन तुरीयेण ब्र-
ह्मरूपेणैकीकृत्याहंग्रहोपासनां कुर्यादिति सिद्धयति । एवं सति जी-
वाद्भिन्नस्येश्वरस्य सर्वसुषुप्तिसाक्षिणोऽपि ब्रह्मशरीरत्वमेव, न ब्रह्म-
त्वमतस्तत्र यथा ब्रह्मधर्मा बोध्यन्ते, एष सर्वेश्वर एष सर्वज्ञ एषो-
ऽन्तर्याम्येष योनिः सर्वस्य प्रभवाप्ययौ हि भूतानामित्यनेन । एवं
शरीरस्यापि जीवस्य ब्रह्मधर्मबोधिकाः श्रुतयो जीवे गौण्या ब्रह्मत्वं
वदन्तीति । नन्वस्मिन् सूत्रे गौण्या व्यपदेशः सूत्रकाराभिमतः
सूत्रे च तच्छब्दद्वयम् । तत्र पूर्वस्मिन् तच्छब्दे उपाधिः परामृश्यते,
द्वितीये चाणुत्वमिति जीवे उपाधिगुणसारत्वादणुत्वव्यपदेश इति
वा युक्तम् ? उत तच्छब्दद्वयेऽपि ब्रह्मैव परामृश्यत इति ब्रह्मगुणसा-
रत्वाज्जीवे ब्रह्मत्वव्यपदेश इति वा युक्तम् ? इत्येतत् कथं निश्चेतुं श-
क्यमित्यत आहुः । * इदमित्यादि * । अस्मिन् सूत्रे यदस्माभि-
र्व्याख्यातं तदेवाभिप्रेतम् । कुत इत्याकाङ्क्षायां हेतुं व्याकुर्वन्ति । स-
र्वोपनिषत्स्वित्यादि * * योजितवानित्यन्तम् * । चतुर्वेदास्थितासू-
पनिषत्सु, ब्रह्मविदाप्नोति परं, तमेवं विद्वानमृत इह भवति नान्यः
पन्था विद्यतेऽप्यनाय, तमेव विदित्वा अतिमृत्युमेतीत्यादिजातीयवा-
क्यदर्शनाद् ब्रह्मज्ञानं परमपुरुषार्थसाधनम् । * जीववाक्यानि दूरीकृ-
त्येति * जीवबोधकवाक्यानि जीववाक्यानि तानि निराकृत्य, तेषु
जीवबोधकवाक्यत्वं निराकृत्य । * अविरोध इति * द्वितीयाध्याये
अविरोधेनेति तृतीयान्तपाठे तु तस्य, प्रतिपाद्येत्यनेनान्वयः । * ऐक्ये-
ऽपीति * अंशांशिभावेनैक्येऽपि । शेषं स्फुटम् । तथाच यस्मादेवं

अर्चैरादिद्वारा ब्रह्मप्राप्तिमुक्त्वा, न स पुनरावर्तत इत्यनावृत्ति व-
दञ्छास्त्रपर्यवसानेन सर्वान् वेदान्तानव्याकुलतया योजितवान् ।

तत्र कश्चित् तद्व्यपदेशेन प्रोक्तानि तत्त्वमस्यादिवाक्यानि
स्वीकृत्य जीवमात्रं च ब्रह्म स्वीकृत्य तदतिरिक्तस्य सर्वस्य कार-
णांशकार्यरूपस्य मिथ्यात्वं परिकल्प्य तद्विशेषकश्रुतीनामर्थवाद-
त्वेन मिथ्यात्वं स्वीकृत्य सुषुप्तिमन्पन्नयोर्भगवता प्रकटीकृतमान-
न्दरूपत्वं तत्प्रतिपादकवाक्यानां मद्योमुक्तिरूपफलवाचकत्वमुक्त्वा
क्रममुक्तिमुपासनापरत्वेन योजयित्वा वेदसूत्राणि व्याकुलीचकार ।

तद् वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वं जीवपरत्वं वेति यदत्र युक्तं तत्र
सद्भिरनुसन्धेयम् ॥ २९ ॥

शास्त्रार्थस्तस्मादित्यर्थः । पूर्वरीत्या व्याख्यातुः शङ्कराचार्यस्य ता-
त्पर्यमाहुः * तत्र कश्चिदित्यादि * । * स्वीकृत्येति * महावा-
क्यत्वेनाहत्य । पूर्वस्येतिपदस्यैव विवरणं, * कारणांशकार्यरूपस्येति *
कारणरूपस्यांशरूपस्य कार्यरूपस्य चेत्यर्थः । * अर्थवादत्वेनेति *
गौण्या बोधकतया असदर्थवादत्वेन । * प्रकटीकृतमानन्दरूपत्वं त-
त्प्रतिपादकवाक्यानामिति * प्रकटीकृतं यदानन्दरूपत्वं तत्प्रतिपाद-
कानि यानि वाक्यानि, न कश्चन कामं कामयते सलिल एको
द्रष्टा द्वितीयो भवतीत्यादीनि तेषाम् । * वेदसूत्राणीति * वेद-
सहितानि सूत्राणि । * व्याकुलीचकारेति * इन्द्रप्रजापतिसंवादं मु-
क्तिवाक्यत्वेनोपन्यस्य तदर्थमन्यथा वदन् व्याकुलीकृतवान् । त-
थाचैवं व्याकुलीकरणमेव तथा व्याख्यानस्य तात्पर्यमित्यर्थः ।
नन्वेवं विप्रतिपत्तौ कथमेकतरनिश्चय इत्याकाङ्क्षायां निश्च-
योपायमाहुः । * तद्वेदान्तानामित्यादि * । अत्रायमर्थः । सर्वे
वेदा यत्पदमामनन्ति, तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि, वेदैश्च स-
र्वैरहमेव वेद्य इत्यादिश्रुतिस्मृतिभिर्वेदमहातात्पर्यविषयं ब्रह्मैवेति वे-
दान्तानां ब्रह्मपरत्वमविवादम् । ब्रह्म च जगत्कर्तृत्वाद्यसाधारण-
धर्मैर्जीवविलक्षणमित्यपि पूर्वं सिद्धम् । अतः परं जीवस्वरूपे वि-

चारः । तद्यदि उत्पत्त्यश्रवणात् परस्यैव ब्रह्मणः प्रवेशश्रवणात् ता-
 दात्म्योपदेशाच्च परमेव ब्रह्म जीव इति मतं, तच्च न युक्तम् । उ-
 त्पत्त्यश्रवणस्य जीवनित्यतायामप्युपपत्तेस्तस्य ब्रह्मत्वागमकत्वात् ।
 अविद्याऽनादित्ववादित्वनस्तत्साधारण्याच्च । नच भेदे अद्वैत-
 प्रतिज्ञाविरोधाभित्यत्वमेवाभेदे पर्यवस्यति । अनादित्वं च मिथ्या-
 त्वे । अतो न हेतौ दोष इति वाच्यम् । प्रतिज्ञाया घक्ष्यमाणेनांशांशि-
 भावेन, पराऽस्य शक्तिर्विधैवेत्यादिश्रुतेः शक्तिशक्तिमद्भावेन चावि-
 रोधे नित्यत्वानादित्वयोरुक्तपर्यवसानस्यैव दुर्घटत्वात् । नचांशां-
 शिभावे निष्कलश्रुतिविरोधः । श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वादित्यत्र विरुद्ध-
 धर्माश्रयत्वाङ्गीकारेणैव परिहृतत्वात् । नापि निर्गुणश्रुतिविरोधः ।
 तस्याः प्राकृतगुणनिषेधपरत्वात् । तस्मान्नोत्पत्त्यश्रवणस्य जीवब्र-
 ह्मतागमकत्वम् । नापि परस्यैव ब्रह्मणः प्रवेशश्रवणस्य । तथाहि ।
 प्रवेशो नाम संयोगो वा, तज्जनिका क्रिया वा । नाद्यः । कार्य-
 सृष्टिमात्रादेवान्तर्बहिश्च तत्सम्भवेन पृथक् तदुक्तिवैयर्थ्यप्रसङ्गात् ।
 तत एव नामरूपव्याकरणासिद्ध्या ल्यबन्तप्रयोगानावश्यक-
 त्वप्रसङ्गाच्च । न द्वितीयः । व्यापकत्वस्य क्रियाविरुद्धत्वात् ।
 वस्तुतस्तु न तत्र जीवरूपेण स्वप्रवेश उच्यते, किन्तु जीवसाहित्येन
 स उच्यते । द्वा सुपर्णादिश्रुत्यनुसारेण जीवपद्गततृतीयायाः स-
 हार्थे वक्तुं शक्यत्वात् । अन्यथा आत्मनेत्यस्य वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । न-
 चेतरव्यपदेशाधिकरणभाष्यं, जीवेनात्मनेत्यात्मपदस्य जीवविशेष-
 णत्वाङ्गीकारान्नैवमिति शङ्क्यम् । तस्य पूर्वपक्षमूत्रत्वात् । तदनुरो-
 धेन तत्र तथा व्याख्यानस्य सिद्धान्तीयत्वेन वक्तुमशक्यत्वात् । त-
 स्मात् प्रवेशश्रवणस्यापि न जीवब्रह्मतागमकत्वम् । नापि तादात्म्यो-
 पदेशस्य । तस्यांशांशिभावादप्युपपत्तेः । किञ्च । यदि परमेव ब्रह्म
 जीवः स्यात् तदा, यथोदकं शुद्धे शुद्धमासिकं तादृगेव भवति, एवं
 मुनेर्विजानत आत्मा भवति गौतमेति काठकश्रुतिरपि विरुद्धयेत ।
 वास्तवयत्किञ्चिद्भावे, अस्य दृष्टान्तस्य सर्वथानुपपत्तेः । सत्सम्प-
 न्यादिश्रुतिविरोधश्च । किञ्च । औपाधिकमंदाभ्युपगमपक्षे तत्त्वम-
 स्तीत्यत्र, तत् त्वमितिपदद्वये भागत्यागलक्षणा । कारणे अंशकार्यबो-
 धकश्रुतीनाम् । असदर्थवादत्वकल्पनं कारणत्वांशत्वकार्याणां मि-
 थ्यात्वकल्पनम् । उपासनाविषयाणां रूपाणामब्रह्मत्वकल्पनमित्येत-

दादयो दोषाः । जीवोऽशस्तत्र ब्रह्मत्वं गौण्या व्यपदिश्यत इति पक्षे त्वेकस्मिन्स्तत्पदे गौणी । सापि राज्यजेष्टपुत्रवदिति नासदर्थवादत्वा-
पादिका । पूर्वकल्पोक्ताश्च न दोषाः कोऽपि । एवं सति कः पक्षाऽत्र
ज्यायान् को वा कनीयान् । नेतरोनुपपत्तेरित्यारभ्य जीवब्रह्मणोर्भेदं
बोधयतोऽणुत्वमंशत्वादिकं च जीवस्य साधयतः सूत्रकृतश्च किं
चाभिप्रतम् इत्यादिकं विभावनीयम् । किञ्च । तद्गुणसारसूत्रे
प्राथमिकतत्पदेन य उपाधिः परामृश्यते, स किमन्यथानुपपत्तिव-
लादध्याहृत उत कञ्चित् पूर्वमुक्तः । नाद्यः । अनुपपत्त्यभावस्योपपा-
दितत्वात् । नेतरः । अदर्शनात् । नचान्तरा विज्ञानमनसी इत्यत्रोक्तं
विज्ञानं बुद्धितत्त्वात्मकं इश्यत एवेति वाच्यम् । विज्ञानपदस्याने-
कार्थत्वेनात्र बुद्धेरेव ग्रहणे नियामकाभावात् । व्याख्यात्रा विज्ञान-
मनसी इति द्विवचनोपपत्त्यर्थं विज्ञानपदे करणव्युत्पन्न्यङ्गीकारेणा
बुद्धीन्द्रिययोः सङ्गहात् । कस्य वोपाधित्वं कथं वा इन्द्रियाण्यपाकृ-
त्य बुद्धेरेव ग्रहणमित्यत्र हेत्वनुलम्भाच्च । एतेन भास्कराचार्यव्या-
ख्यानमपि दत्तोत्तरम् । ब्रह्मपरामर्शं तु कोऽप्ययं दोषो न भवति ।
नाणुरतच्छ्रुतेरिति सूत्रे इतरपदेन ब्रह्मण एवोक्तत्वेन तस्य च स-
ञ्चिहितत्वेन कल्पनालेशस्याप्यभावादिति ।

यत्तु भिक्षुः—अणुत्वसाधकानि नत्र सूत्राणि पूर्वपक्षीकृत्य,
पृथगुपदेशादितिसूत्रं सिद्धान्तत्वेनाह । तदर्थं च जीवादणुरुपाधि-
भूतः पृथक् । कुतः । उपदेशात् । स चानन्याय कल्पने, स वा एव
महानज आत्मा, योऽयं विज्ञानमयः प्राणेष्विन्यादिश्रुतिभिर्जीवस्या-
नणुत्वोपदेशादित्याह । तत्र । अन्ययोर्ब्रह्मप्रकरणस्थत्वस्य प्रागेव दर्-
शितत्वेन जीवाविषयत्वात् । आद्याया अपि सामर्थ्यबाधकत्वस्योपपा-
दितत्वेन इतः पूर्वस्मिन्नङ्गुष्ठमात्र इति श्लोके बुद्धेर्गुणेनाङ्गुष्ठमात्रत्वमु-
क्त्वा किं तस्य स्वीयं परिमाणमित्याकाङ्क्षापूरणार्थं आत्मगुणेन चैव
ह्याराग्रमात्र इत्यनेनाराग्रमात्रत्वं स्वगुणेनैव च पुनरित्युक्ते किमारा-
ग्रमात्रत्वमित्याकाङ्क्षान्तरे, बालाग्रेतिश्लोकान्तरस्य पादत्रयेण तन्नि-
श्चाययित्वा तस्य परिमाणस्याणुत्वेऽपि परमत्वाभावाज्जीवस्यानित्यत्वं
स्यादिति शङ्कान्यां कालत आनन्त्यबोधनपरत्वस्यापि वक्तुं शक्यत्वेना-
नणुत्वबोधकत्वाभावादिति । तेन यदग्निमे तद्गुणसारसूत्रे बुद्धे-
र्गुणेनेति श्रुतिद्वयं व्याख्यातम्, अत्राद्यार्द्धेन बुद्धिसम्पर्काज्जीवस्य

परिच्छिन्नव्यवहारमुक्त्वा पश्चाद् द्वितीयश्लोकचतुर्थपादेन तस्य स्वत आनन्त्यं प्रोक्तमिति । तदपि श्रुत्यक्षरविरुद्धत्वादसङ्गतमेव । यदपि तद्गुणसारसूत्रव्याख्यानं, जीवोपाधिर्बुद्धिरणुः कार्यवस्थया परिच्छिन्नपरिमाणः । तस्य चोपाधेर्ये गुणा उत्क्रान्त्यादयस्तत्सारस्तन्मात्रगुणक एव जीवो लोकैर्दृश्यते व्यवह्रियते च । स्वतो निर्गुणत्वात् । अतो लोकानुसारेण श्रुतावपि जीवस्योत्क्रान्त्यादिव्यपदेशो, न पुनर्जीवस्य स्वत उत्क्रान्त्यादिः श्रुत्या व्यपदिश्यते । विभुत्वश्रुतिविरोधात् । 'पुमान् सर्वगतो व्यापी ह्याकाशवदयं स्थितः । कुतः कासि क्व गन्तासीत्येतदप्यर्थवत्कथमिति स्मृतिविरोधाच्च । अयं च विभागः श्रुत्यैव स्पष्टीकृतः । यथा, कस्मिन्नहमुत्क्रान्त उत्क्रान्तो भव्यामि कस्मिन् वा प्रतिष्ठिते प्रतिष्ठास्यामीति स प्राणमसृजतेति । प्राज्ञवत् । यथा प्राज्ञ ईश्वरे मायापरमाण्वाद्युपाधिगुणसारत्वेन मायादिगुणव्यपदेशः सोऽकामयत, अणोरणीयान्, तत् सृष्ट्वा तदेवानुप्राविशत्, प्राज्ञेनात्मनान्वारूढ, उत्सर्जघातीत्यादि, तद्वदित्यर्थः । तदेव जीवस्य गमनादरोपाधिकत्वं 'घटसंवृतमाकाशं नीयमाने घटे यथा । घटो नीयेत नाकाशं तद्वज्जीवो नभोपम' इति श्रुत्या, गतिश्रुतिरप्युपाधियोगादाकाशवदिति सांख्यसूत्रेण च स्पष्टमुक्तमिति । तदपि तथा । माध्यन्दिनानां बृहदारण्यके शारीरब्राह्मणे, तेन प्रद्योतेनैष आत्मा निष्क्रामति चक्षुष्टो वा मूढूर्ध्वो वाऽन्येभ्यो वा शरीरदेशेभ्यस्तमुत्क्रामन्तं प्राणो नूत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणां अनूत्क्रामन्ति संज्ञानमेवान्ववक्रामति स एष ज्ञः स विज्ञानो भवति तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा चेत्यत्रैष इत्यनेन सलिङ्गमात्मानमुपक्रम्य चक्षुरादीनि निष्क्रमणद्वाराण्युक्त्वा सलिङ्गस्याङ्गुष्ठमात्रताया अङ्गुष्ठमात्र इति पूर्वोक्तश्रुतौ, अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं निश्चकर्षयमो बलादिति स्मृतौ च सिद्धत्वात् कथं चक्षुष्टो निष्क्रमणमिति शङ्कानिवृत्त्यर्थं, तमुत्क्रामन्तमित्यादिना केवलस्यात्मनो निष्क्रमणानन्तरं लिङ्गभूतानां मुख्यप्राणादीनाम् अनूक्रमणं मुक्तामुक्तसाधारण्येनोक्त्वा तदनन्तरं संज्ञानमेवेत्यादिना पश्चाद्बुद्धिसम्बन्धे, ज्ञ इति ज्ञानगुणकत्वं, तेन जन्यज्ञानवत्त्वं स्थूलदेहान्तरप्राप्तिसामग्रीं वकीति तदनाकलनात् । अङ्गुमाष्टत्रताया गुणेनोक्तत्वाद् गुणस्य चोत्कथ्ये स्वाश्रयाधिकदेशवृत्तित्वस्य पूर्वं साधितत्वान्मुष्टिपिहित-

यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ॥ ३० ॥

ननु कथमन्यस्य नीचस्य सर्वोत्कृष्टव्यपदेशोऽपि । न हि प्रामाणिकैः सर्वथा अयुक्ते व्यपदेशः क्रियते । नचोक्ततद्गुणमा-

मणिप्रभावत् पिपीलकादिदेहेषु बुद्धिगुणसङ्कोचेन गौणपरिमाण-
सङ्कोचेऽपि दोषाभावात् । एवमेव परिवर्तनादावपि बोध्यम् । यस्तु
अनुशब्दो विज्ञानमयादेः प्राधान्यद्योतको, न त्वनुक्रमद्योतक इति
व्याख्यानम् । तदसङ्गतम् ।

अनोरप्राधान्येऽनभिधानाल्लिङ्गवियोगस्य प्राणादिपदैरेव प्राप्तेर्वि-
ज्ञानमयप्राधान्यस्योत्क्रान्तिक्रियायामेव पर्यवसानाच्च । व्यापकत्वश्रु-
त्यादितात्पर्यं त्वनुपदमेवाग्रिमसूत्रे वक्ष्यामः । यदुक्तमयं विभागः क-
स्मिन्नहमिति श्रुत्यैव स्पष्टीकृत इति । तदपि न । इयंश्रुतिस्तु ब्रह्मपरा
सृष्टिकर्तृत्वलिङ्गात् । तथा ब्रह्मण उत्क्रान्तिरौपाधिकीति बोध्यते ।
उत्क्रान्ते प्राणे देहजीवनरूपं कार्यं भगवान् करोतीति । जीवनं च
भगवत्कार्यमेवेति, न प्राणेन नापानेन मर्त्यो जीवति कश्चन इतरेण
तु जीवन्ति यस्मिन्नेताबुपाश्रिताविति श्रुत्याऽवगम्यते । अतो नानया
जीवोत्क्रान्तिविभागस्य स्फुटीभावः । इष्टान्तव्याख्याने सोऽकामयते-
त्यादिश्रुतितयोपन्यासोऽप्यसङ्गतः । तासां ब्रह्मप्रकरणस्यत्वात् । प्रा-
ज्ञस्य परमेश्वरान्निभतायाः सूत्रव्याख्यान एव दर्शितत्वादिति । सां-
ख्यसूत्रेण गतिश्रुतेरुपाधिप्रयुक्तत्वकथनं तु व्यासविरोधमेव बोध-
यति । औतसन्देहनिराकरणाय प्रवृत्तः कथमेवं सूत्रं न प्रणीतवान-
तः किमधिकं ब्रूम इति दिक् ।

रामानुजा माध्वाः शैवश्चाणुजीववादिनः । परं तु प्राज्ञब्रह्म-
णोर्भेदं न केऽपि विचारितवन्त इति दृष्टान्तव्याख्यानं सर्वेषामेवाना-
देयम् ॥ २९ ॥

यावदात्मभावित्वाच्च न दोषस्तद्दर्शनात् ॥ व्यपदेशविषय
एव कश्चिद्दोषमाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन तं दोषं प्रकाशयन्ति । *
नन्वित्यादि * । * अन्यस्येति * ब्रह्मभिन्नस्य । * सर्वोत्कृष्टव्यपदेश

रत्वाद् ब्रह्मण आनन्दांशस्य प्राकट्यादिति वाच्यम् । तथा सति प्राज्ञवत् पुनस्तिरोहितं स्यादिति तस्य तद्व्यपदेशो व्यर्थोऽयुक्त-
श्चेतिचेत् । नायं दोषः । कुतः ? । यावदात्मभावित्वात् । पश्चाद्
यावत्पर्यन्तप्राप्ता । निखत्वात् । सर्वदा आनन्दांशस्य प्राकट्यात् ।
तस्य तथैव दर्शनमस्ति । अनावृतैश्वर्यादीनामुक्तत्वात् । प्राज्ञात्
सम्पन्नत्वं विशेषः ।

इति * उत्कृष्टत्वेन व्यपदेशः । * तिरोहितं स्यादिति * ब्रह्मगुणसा-
रत्वं तिरोहितं स्यात् । सूत्रोक्तं परिहारं व्याकुर्वन्ति । * नायमि-
त्यादि * । हेतुं व्याकुर्वन्ति * पश्चादित्यादि * । * पश्चादिति *
संसारदशात्तरम् । * आनन्दांशस्य प्राकट्यादिति * जीवो हि
भगवदेश इति तस्य यावानानन्दांशस्तप्राकट्यात् । * तस्येति * जी-
वस्य । * तथैव दर्शनमिति * ब्रह्मभावपूर्वकांशत्वेन दर्शनमस्ति । तत्र
हेतुः । * अनावृतैत्यादि * । तथाच छान्दोग्ये, स तत्र पर्येतीत्या-
दिनाऽनावृतैश्वर्यादीनामुक्तत्वात् तद्गुणसारत्वकृतो ब्रह्मव्यपदेशो
नाऽयुक्त इत्यर्थः । तथाचायं सूत्रार्थः । यावदिति पदार्थानतिवृ-
त्तौ । भावित्वं वर्त्तनशीलत्वम् । तथाचात्मानमनतिक्रम्यानन्दां-
शस्य वर्त्तनशीलत्वाच्च दोषः । न तिरोधानम् । ब्रह्म वेद् ब्रह्मैव भव-
ति, तस्य तावदेव चिरमित्यादिश्रुतौ तथा दर्शनादिति सूत्रार्थो बोध्यः ।
नान्विदमप्रयोजकम् । प्राज्ञ ईश्वरस्तुरीयः पाद एष सर्वेश्वर एषोऽन्त-
र्याम्येष यानिः सर्वस्य प्रभवाप्ययौ हि भूतानामित्येवं प्राज्ञं प्रशस्यप्रे-
तुरीयव्याख्याने ईश्वरप्रासस्तुरीय इति कथनेन प्राज्ञलयस्योक्तत्वात्
तस्येवास्याप्यानन्दप्राकट्यैश्वर्यादीनामसारदिकत्वसिद्धैर्यावदात्मभा-
वित्वस्य दूरनिरस्तत्वादित्यन आहुः * प्राज्ञात् सम्पन्नत्वं विशेष इति *
पद गतौ । ये गत्यर्थान्ते प्राप्त्यर्थाः । तथाच समीचीनतया प्राप्तत्वं
सम्पन्नत्वं, प्राज्ञस्तु ईश्वरेण प्रस्यते, अयं तु सम्यक्तया स्वस्व-
रूपेण तिष्ठतीति प्राज्ञात् सम्पन्नत्वं विशेषोऽतो नाप्रयोजकत्वम् ।
तथाच प्राज्ञस्य ब्रह्मसम्पन्नत्वाभावाल्लयेन ब्रह्मधर्माणां तिरोभावः ।
अस्य तु सम्पन्नत्वेन लयाभावाद्देश्वर्याद्यतिरोभावोऽतः सदा तद्-

चकारात् तस्य चानन्दः प्रकटित इति न दृषणगन्धोऽपि ।

व्यपदेशो वा नाखन्तमयुक्तस्य । यावदात्मा ब्रह्म भवसान-
न्दांशप्राकट्येन तावदेव तद्व्यपदेशः । राजज्येष्ठपुत्रवत् । एतदे-
वोक्तम् ।

व्यापकत्वश्रुतिस्तस्य भगवत्त्वेन युज्यते ।

आनन्दांशाभिव्यक्तौ तु तत्र ब्रह्माण्डकोटयः ॥

प्रतीयेरन् परिच्छेदो व्यापकत्वञ्च तस्य तदिति ॥ ३० ॥

शानमित्यर्थः । चकारप्रयोजनमाहुः । * चकारादित्यादि* । तथाच
यावन्तो दोषास्त आनन्दतिरोभावकृता इति तदभावे कोऽपि दोषो
नेति नानर्थको व्यपदेश इत्यर्थः । नित्यत्वादित्यनुक्ता यावदात्मभा-
वित्वादिति यदुक्तं तेनार्थान्तरमपि सूचयत इत्याशयनाहुः । * व्य-
पदेशो वेत्यादि* । वाशब्दो वाक्यालङ्कारे । युक्तानां व्युत्पादयान्ति*
यावदित्यादि* । तथाच ब्रह्मभावात्तरं तु ब्रह्मेति ततः पूर्वमेव
व्यपदेशः । स च मुक्तो ब्रह्मत्वसूचको, यथा राजज्येष्ठपुत्रस्य राजत्व-
व्यपदेशोऽग्रे राजत्वसूचकस्तद्वत् । एतेनान्यन्तायुक्तत्वं पारहृतं
बोध्यम् । एवं जीवस्य ब्रह्मभावं व्याख्याय तेन व्यापकत्वबोधकानि
वाक्यानि समर्थयन्ति । * एतदेवोक्तमित्यादिना* । * उक्तमिति*
निबन्धेऽस्माभिरुक्तम् । अयंस्तु-तस्य ब्रह्मभाव प्राप्तस्य जीवस्य
भगवत्त्वेन व्यापकत्वश्रुतिर्युज्यते, न तु जीवत्वेन रूपेण । तत्र प्रका-
रमाहुः । आनन्दांशाभिव्यक्तौ ब्रह्मभावे सति तस्य तद् विरुद्धधर्मा-
धारत्वं भवत्यतस्तत्र ब्रह्मकोटयः परिच्छेदो व्यापकत्वं च प्रतीयेर-
श्रिति । तथाच यथा कृष्णो भगवान् यशोदात्सङ्गे स्थिः कोऽपि जू-
म्भणमृत्साभक्षणादौ सकलजगदाधारो हृष्टस्तथा जीवाऽणुरात्र
ब्रह्मभावेऽणुत्वाविरोधेनैव व्यापकः सकलजगदाधारो भवति । अत-
एव, मय्येव सकलं जातम्, तदेतद्वपिः पश्यन् कामदेवः प्रतिपद्
मनुरभवमहं सूर्यश्चेति, पुत्रेति तन्मयतया तत्रोऽभितन्दुरित्यादीनि

वाक्यानि ब्रह्मभूतमेव लक्ष्यीकृत्योच्यन्ते । तेन, नित्यः सर्वगतः स्थानुरचलोऽयं सनातनः, व्यापकोऽसङ्गचनावृतः, पुमान् सर्वगतो व्यापी इत्यादीन्यपि भाविनीमवस्थामादायैव योज्यानि । अन्यथा, अपरिमितास्तनुभृतो यदि सर्वगतास्तर्हि न शास्यतेति नियमो भूवनेतरयेति वेदस्तुतिवाक्यं विरुद्धेत । एवञ्च विन्दुस्तोकोपनिषदि घटसङ्घटमाकाशमित्यत्र जीवगमनस्यौपाधिकत्वमुक्तम्, तदपि मुक्तजीवस्य ब्रह्मभूतस्यैव बोध्यम् । एक एवात्मा मन्तव्यो जाग्रत्स्वप्नसुषुप्तिषु, स्थानत्रयाद्यतीतस्य पुनर्जन्म न विद्यत इत्यमुक्तमुक्तावात्मानावुपक्रम्य, एक एव हि भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः, एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवदित्यमुक्तस्योपाधिवशाद् बहुधा जाग्रदादिदेवमनुष्यादिरूपेण दर्शनमुक्ता, घटसंवृतमाकाशमित्यनेन मुक्तस्य नभोपमस्य जीवस्य गमानादेरौपाधिकत्वं वाक्तम् । तेन शुक्लसनकादिगमनस्यैत्र तथात्वं, नेतरंप्रामिति मन्तव्यम् ! अत एवैतदग्रे 'घटवद् विविधाकारं भिद्यमानं पुनः पुनःतद्भ्रमं च न जानाति स जानाति च नित्यश' इति द्वीच इव विद्वदवस्थैवोच्यते इति युज्यते । अन्यथा तस्यैवैकस्य प्रतिबिम्बमवच्छेदत्वं च विरुध्यते । वस्तुतस्तु, एक एव हि भूतात्मेत्यत्र जलचन्द्रदृष्टान्तेन यथाचन्द्रस्यांशुद्वारा, जलप्रवेशे नानात्वं तथा ब्रह्मणोऽप्यंशद्वारा तत्तद्देहप्रवेशे नानात्वमिति योग्यत्वाय ब्रह्मरूपतोच्यते अहङ्गहोपासननायाः प्रकृतत्वात् तत्र दोषाभावायाऽतो न कोऽपि शङ्कनलेशः । यत्तु परैर्बुद्धिसंयोगाज्जीवभाव उच्यते । तन्न । ब्रह्मभूतानामीश्वरस्य च व्यापकत्वेन तदापि तदापत्तेः । अपि तु प्राणधारणाभिमानात् । जीव प्राणधारण इति धात्वर्थेन तथा निश्चयात् । अन्योन्तर आत्मा विज्ञानमयो योऽयं विज्ञानमयः प्रणेष्वित्यादौ तस्य विज्ञानमयत्वं तु ज्ञानांशत्वाज्ज्ञानप्रचुरत्वं, न तु बुद्धिमयत्वं, तदनभिमानेऽपि ज्ञानप्राचुर्यस्य मुक्तेषु सिद्धत्वात् । विज्ञानमयो मनोमयो वाङ्मनःप्राणमयश्चक्षुर्मयः श्रोत्रमय इत्यत्र प्रायपाठत्रलेन विज्ञानपदस्य बुद्ध्याख्यकरणवाचकत्वेऽपि न सर्वत्र तथात्वं, गमकाभावे तथादर्त्तुमशक्यत्वात् । अप्रापि बुद्धिमयत्वं, बुद्धिप्रचुरत्वं, तदपि बुध्यधीनव्यवहारत्वमेव । प्रायपाठेन तथा निश्चयात् । न तु बुद्धिगुणसारत्वम् । तस्य दूषितत्वात् । नापि बुद्ध्यधीनाखिलव्यवहारत्वम् । यावत्संसारमेव बु-

पुंस्त्वादिवत्त्वस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥

व्यपदेशदशायामपि आनन्दांशस्य नाखन्तमसत्त्वम् । पुंस्त्वा-
दिवत् । यथा पुंस्त्वं सेकादिनामर्थ्यं बाल्ये विद्यमानमेव यौवने
प्रकाशते तथा आनन्दांशस्यापि सत एव व्यक्तियोगः ॥ ३१ ॥

नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो

वाऽन्यथा ॥ ३२ ॥

ननु कथमेवं स्वीक्रियते । इदानीं संसारावस्थायां सच्चित्पा-
कत्रयमेव । मोक्षे त्वानन्दांशोऽपि प्रकट इति तन्निवारयति । तथा
सति नित्यमुपलब्धिः स्यादानन्दांशस्य । तथा सति न संसाराव-
स्थोपपद्येत । अथानुपलब्धिः सर्वदा तथा सति मोक्षदशा विरु-

द्धिसंसर्गेण बुद्धेर्यावदात्मभावित्वाभावात् । यदपि उपाधिकल्पित-
स्वरूपव्यतिरेकेण न परमार्थतो जीवो नाम कश्चिदस्तीति तदप्यस-
ङ्गतम् । अंशत्वस्याग्रे वक्ष्यमाणत्वादिति । तस्मात् पूर्वोक्तरीतिरेव
युकोति दिक् ॥ ३० ॥

पुंस्त्वादिवत्त्वस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ननु पूर्वमसत्त्वे-
दानन्दांशस्य प्राकृत्यं तदा जन्यत्वेन नश्वरत्वेन व्याप्तेरानन्दांशस्य
तिरोधानं भविष्यतीति न तस्य यावदात्मभावित्वं वक्तुं शक्यमिति
शङ्कयामिदं सूत्रे प्रवृत्त इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति । * व्यपदेशोत्या-
दि * । निगदव्याख्यातमेतत् ॥ ३१ ॥

नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो वान्यथा ॥ सूत्र-
प्रयोजनमाहुः । * ननु कथमित्यादि । * तन्निवारयतीति * । तमे-
तमाशङ्कतेत्यादकं प्रश्नमुत्तरयति । तथाचेदं सूत्रप्रयोजनमित्यर्थः ।
व्याकुर्वन्ति । * तथा सतीत्यादि * । सूत्रयोजना तु, अन्यथा यद्यु-
क्तसूत्ररीत्या व्यवस्था नाङ्गीक्रियते तदा जीवे प्रयाणां नित्यं प्राक-
ट्यं वा नित्यमप्राकृत्यं वा, जीवः सच्चिद्रूप एव, ब्रह्मानन्दमेवेति

द्वयेत । अथान्यतरानियमः । जीतो निरानन्द एव, ब्रह्म त्वानन्द-
रूपम् । तथा सति, ब्रह्मैव मन् ब्रह्माप्सेतीति श्रुतिविरोधः । त-
स्मात् पूर्वोक्त एव प्रकारः स्वीकर्तव्य इति सिद्धम् ॥ ३२ ॥

वाङ्गीक्रियेत ततः पञ्चत्रयेऽपि क्रमेण त्रयो दोगा इति निर्दुष्टः पूर्वो-
क्तप्रकार एव युक्त इति सिद्धमित्यर्थः ।

माध्वा अप्यर्द्धजरतीयनेवमाहुः ।

एतेन संसारदशायां ब्रह्मत्वव्यपदेशो गौण्या, मुक्तिदशायां
तु मुख्यवृत्तः । व्यापकत्व विशद्वर्द्धमाश्रयत्वं चानन्दाऽशप्राकृत्यादिति
साधितम् ।

शङ्कुनाचार्यभास्कराचार्यमिश्रवस्तु—एतत् सूत्रमन्तःकर-
णसत्तासाधनार्थमित्याहुः । यदि ह्यन्तःकरणं न स्यात् तदा ह्यात्मनो
व्यापकत्वादिन्द्रियविषयरूपाणामुपलब्धिसाधनानां समवधानं त-
स्य सार्वदिकमिति नित्यमुपलब्धः प्रसज्येत । अथ सत्यपि साधन-
समवधाने फलाभावस्ततो नित्यमेवानुपलब्धः प्रसज्येत । अथा-
ऽऽत्मनो वैन्द्रियस्य वा विषयस्य वा उपलब्धजनकशक्तिप्रतिबन्धो-
ङ्गीकार्यः । तद्वाप न । आत्मनोऽविक्रियत्वेन शक्तिप्रतिबन्धासम्भ-
वात् । नापीन्द्रियस्य । पूर्वोत्तरक्षणयोरप्रतिबद्धशक्तिकस्याकस्मा-
च्छक्तिप्रतिबन्धकल्पने प्रमाणाभावात् । अन्यथाऽनुपपत्त्या कल्पनेऽपि
प्रतिबन्धकल्पनापेक्षया करणकल्पनाया लघीयस्त्वात् । अतो यत्स-
मवधानासमवधानाभ्यामुपलब्ध्यानुपलब्धी तन्मनः । तथाच श्रुतिः ।
अन्यत्रमना अभूवं नादर्शमन्यत्रमना अभूवं नार्थोपर्यामिति मनसा ह्ये-
व पश्यति मनसा शृणोतीति । कामादयश्च तद्वृत्तय इति दर्शयति,
कामः सङ्कुल्पो विचिकित्सा श्रद्धाऽश्रद्धाधृतिरधृतिर्हीर्षीर्भीरित्येत-
त् सर्वं मन एवेति । आहुश्च नैयायिकाः । युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो
लिङ्गमिति । बौद्धानां मनोऽवस्थितं नास्तीति तन्निराकरणार्थं सूत्र-
मिदमिति चाहुः ।

रामानुजाचार्यास्तु—ज्ञानमात्रः सर्वगतश्चेदयमात्मा उपल-
ब्ध्यनुपलब्धोरुभयोरपि हेतुः स्यात् । तदा सर्वत्रोभयं सदा प्रस-
ज्येत । अथान्यतरानियमस्तदाऽऽत्माऽनुपलब्धेरव सर्वत्र सर्वदा

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥

सांख्यानां प्रकृतिगतमेव कर्तृत्वमिति तन्निवारणार्थमधिकर-
णारम्भः ।

कर्ता जीव एव । कुतः ? । शास्त्रार्थवत्त्वात् । जीवमेवाधिकृत्य

स्यादुपलब्धिरेव वा । तस्मान्न सर्वगत आत्मा, किन्तु शरीरान्तरव-
स्थितत्वादात्मनस्तत्रैव सर्वेषां स्वात्मन उपलब्धिर्न सर्वत्रेति व्यय-
स्थासिद्धिः । नचोपलब्धेः करणायत्तत्वाद्दोषसमाधानम् । सर्वेषामा-
त्मनां सर्भगतत्वेन सर्वशरीरगैः सर्वैः करणैः सर्वदा संयुक्तत्वादह-
ष्टानियमादुक्तदोषस्य समानत्वात् । अतो विभुत्ववादिनां दूषणायदं
सूत्रमित्याहुः । एवमेव शैवोऽपि ।

यत्तु भास्कराचार्यैरुक्तं, सर्वगतत्वेऽपि भोगस्य कर्मनिमित्त-
त्वाच्छरीरदेशे भोगोत्पत्तेर्न सर्वगतत्वव्याहतिरिति । तदप्यहष्टानिय-
मेनैव दूषितत्वान्न युक्तिसहम् । इदं सर्वं मया जीवाणुवादे सम्यक्
प्रपञ्चितमतो नात्रोच्यते । नचैवं सति मनःसिद्ध्यभावः । उक्तश्रु-
त्या तत्तदवृत्तिप्रत्यक्षेण च सिद्धत्वादिति ॥ ३२ ॥

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः । * सांख्या-
नामित्यादि * । तथाच पूर्वं ज्ञानस्वरूपत्वे ज्ञानगुणकत्वे च सिद्धा-
न्तिते सांख्यवदकर्तृत्वं नैयायिकवत् कर्तृत्वं च सम्भाव्यते, अतः
संशयः । तत्र कठवल्क्यां, 'हन्ता चेन्मन्यते हन्तुं हतश्चेन्मन्यते हत-
म् । उभौ तौ न विजानीतो नायं हन्ति न हन्यत इत्यत्र हन्तृत्वं जान-
तोऽज्ञत्वश्रावणात् । गीतायामपि, 'प्रकृतेः क्रियमाख्यानि गुणैः कर्मा-
णि सर्वशः । अहङ्कारविमूढात्मा कर्ताऽहमिति मन्यते । नान्यं गुणे-
भ्यः कर्त्तारं यदा द्रष्टाऽनुपश्यति । कार्यकारणकर्तृत्वे हेतुः प्रकृति-
रुच्यते' इति भगवता कथनात् पुराणेष्वप्येवंविधवाक्यदर्शनाद्धीवो
न कर्ता, प्रकृतिरेव कर्त्रीति निराकरणायाधिकरणारम्भ इत्यर्थः ।
एवं पूर्वपक्षे सूत्रोक्तं सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । * कर्त्तृत्यादि * । *
शास्त्रार्थवत्त्वादिति * । शास्त्रस्य अर्थवत्त्वं शास्त्रार्थवत्त्वं तस्मात् ।

वेदे अभ्युदयनिःश्रेयसफलार्थं सर्वाणि कर्माणि विहितानि ब्रह्म-
णोऽनुपयोगात् । जडस्याशक्यत्वात् । मन्दिग्धेऽपि तथैवाङ्गीक-
र्तव्यम् ॥ ३३ ॥

शास्त्रस्य फलवत्त्वाविति यावत् । कारीर्या वृष्टिकामो यजेत, ज्योति-
ष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत, तज्जलानिति शान्त उपासीत अथ खलु
ऋतुमयः पुरुषो यथा ऋतुस्मिन्लोकं पुरुषो भवति तथेतः प्रेत्य भ-
वति, स ऋतुं कुर्वीतित्यादिभिर्वेदेभ्युदयनिःश्रेयसफलार्थं सर्वाणि-
यज्ञादिरूपाण्युपासनारूपाणि च कर्माणि विहितानि । यदि जीवः क-
र्त्ता नेष्येत तदा स्वर्गकामादिपदानि तादृशफलसम्बन्धकारिशून्यानि
कुप्यन्ति तत्तच्छास्त्रवैयर्थ्यमेवापादयेयुः । न हि तादृशकामवत्त्वं ब्र-
ह्मणः सम्भवति । आत्मकामत्वेन तत्फलानुपयोगात् । न वा जडस्य
बोधाभावेन तादृशकामाभावेन चाशक्यत्वात् । अतः पूर्वोक्तवाक्यैः
सन्दिग्धेषु कर्त्तृत्वे बहुनामनुग्रहस्य न्याय्यत्वात् तत्तत्फलकामिनां
जीवानामेव कर्त्तृत्वमङ्गीकार्यम् । नच, हन्ता चेदित्यस्य कोपः । आ-
त्मनो नित्यत्वेन बध्यत्वाभावात् । तादृशज्ञानस्य मिथ्यात्वबोधनेनोप-
पद्यमानत्वात् । प्रकृतेः क्रियमाणानीत्यादिगीतावाक्येषु पौराणिकेषु
च यद् गुणानामेव कर्त्तृत्वं स्वस्मिन्नध्यस्थनीत्युच्यते तदपि लौकि-
ककर्त्तृत्वाध्यासपरम् । न हि कश्चित् क्षणमापि जातु तिष्ठत्यकर्मकृत् ।
कार्यते ह्यवशः कर्म सर्वः प्रकृतिजैर्गुणैरिति वाक्ये लोकप्रवाहपति-
तस्य कर्मणः प्राकृतगुणप्रयुक्तत्वबोधनात् । न तावता सर्वविधक-
र्त्तृत्वलोपः । अविष्टानं तथा कर्त्ता करणं च पृथग्विधम् । विविधाश्च
पृथक् चेष्टा दैवं चेवात्र पञ्चमम् । शरीरवाङ्मनोभिर्भूत् कर्म प्रार-
भते नरः । न्याय्यं वा विपरीतं वा पञ्चैते तत्र हेतवः । तत्रैवं सति
कर्त्तारमात्मानं केवलं तु यः । पश्यत्यकृतबुद्धित्वाच्च स पश्यति दुर्म-
तिरिति गीतायामेव जीवस्य कर्त्तृत्वं कर्त्तंति पदेनोक्त्वा तस्याधि-
ष्ठानादिपञ्चहेतुसापेक्षत्वं निरूप्य केवलस्य स्वस्य कर्त्तृत्वाभिमाने
दुर्मतित्वबोधनेन घृतद्रवत्ववत् तस्य लौकिकस्यापि नैमित्तिकात्म-
धर्मत्वबोधनादिति ॥ ३३ ॥

विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥

तस्यैव गान्धर्वादिलोकेषु. यद् यत् कामयते तत्र तद् भवती-
ति विहार उपदिष्टः । ततश्च कर्तृत्वभोक्तृत्वयोः साधुकारी साधु-
भवतीति सामानाधिकरण्यश्रवणाज्जीव एव कर्ता ॥ ३४ ॥

उपादानात् ॥ ३५ ॥

तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादायेति जीवने सर्वेषां
विज्ञानमुपादीयते । तस्मादिन्द्रियादीनां करणत्वमेव । स्वातन्त्र्या-
दस्यैव कर्तृत्वम् ।

विहारोपदेशात् ॥ जीवस्य स्वतः कर्तृभावेऽपि प्रकृतिसंसृष्ट-
त्वेन विवेकाग्रहात् तादृशकर्तृग्रहणेऽपि शास्त्रसार्थक्यमिति शङ्कायां
सूत्रोक्तं हेत्वन्तरं व्याकुर्वन्ति । * तस्यैवेत्यादि * । छान्दोग्ये दहर-
विद्यायां, स यदि पितृलोककामो भवतीत्यादिना, यं कामं कामयते
सोऽस्य सङ्कल्पादेव समुत्तिष्ठति तेन सम्पन्नो महीयते इत्यन्तेन त-
त्तत्समुत्थानादिकथनाद् विहारः स्वच्छाक्रियात्मकभंगरूप उपदि-
ष्टः । स चोक्तरीत्या दहरविदः कर्तृत्वमाक्षिपति । नच तादृशस्य वि-
वेकाग्रहः सम्भवत्यतस्तथेत्यर्थः । अत्र पित्रादीति शक्यं गान्धर्वा-
दीति पदं विहारस्वाच्छन्द्यादिद्योतनार्थम् । यच्च कैश्चित्, स इयते
पुरुषो यत्र काममिति श्रुत्युपन्यासेन स्वामी क्रिया विहारत्वेनाह-
ता । तन्न रुच्यम् । लभ्यमाने ईदृशे ज्ञानिनो विहारे तादृशाज्ञानि-
विहारग्रहणस्यायुक्तत्वादिति ॥ ३४ ॥

उपादानात् ॥ सङ्कल्पस्य मनोधर्मत्वाद् दहरविदोऽपि मनः
संसृष्टत्वमेवेति न केवले जीवे कर्तृत्वसिद्धिरिति शङ्कानिरासार्था-
क्तं हेत्वन्तरं विषयवाक्योपन्यासेन व्याकुर्वन्ति । * तदेषामित्या-
दि * । श्रुतिस्तु बृहदारण्यके इमवालाकिब्राह्मणस्था । यत्रैव एतद्
सुप्तोऽभूद्य एष विज्ञानमयः पुरुषस्तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमा-
दाय य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्छेत इति । अत्र अभूदित्यन्तं

यस्तु मन्यते बुद्धिसम्बन्धाज्जीवस्य कर्तृत्वमिति । स प्रष्टव्यः । किं बुद्धिकर्तृत्वं जीवे समायाति ? अथवा जीवगतमेव कर्तृत्वं बुद्धिसम्बन्धादुद्गच्छति ? अथवा शशविपाणायितमेव कर्तृत्वं सम्बन्धे समायाति । नाद्यः । जडत्वात् । अनङ्गीकारात् पूर्वं निराकृतत्वाच्च । द्वितीये त्विष्टापत्तिः । उपादानविरोधश्च ।

भिन्नं वाक्यम् । अत्रिमे तु विशानेन स्वीयेन गुणेन एषां प्राणानामन्तर्बहिरिन्द्रियाणां विभानं जानन्निकां शक्तिमादायत्यर्थो बोध्यः । शेषं स्फुटम् । तत्रैव श्रुत्यन्तरं च, तद्गृहीत एव प्राणा भवति गृहीता वाग् गृहीतं चश्रुगृहीतं श्रोत्रं गृहीतं मनः स यत्रतन् स्वप्रयाचरति स यथा महागजां जानपदान् गृहीत्वा स्व जनपदे यथाकामं परिवर्त्ततेवमेवैष एतत्प्राणान् गृहीत्वा स्व शरीरे यथाकामं परिवर्त्तत इति । तथाच स्वप्नावस्थायामजानबहुलायामपि प्राणानामन्तर्बहिरिन्द्रियाणां पृथग्ग्रहणकथनात् तदानीं प्राणारब्धेभ्य इन्द्रियेभ्यो विविक्तस्यैव ग्रहीतृत्वमुच्यते । अतो दत्तरविद्ः सङ्कल्पाऽप्यात्मधर्म एव ज्ञेयः । कामः सङ्कल्प इति श्रुतिस्तु लौकिकतत्परा । अतः स्वातन्त्र्याज्जीवस्यैव कर्तृत्वमित्यर्थः । अत्र मतान्तरमनु इदन्ति दूषयितुं विकल्पयन्ति च । * यस्मिन्त्वत्यादि * । स प्रष्टव्य इत्यादि च * । दूषयन्ति * नाद्य इत्यादि * । बुद्धिर्हि जडा । जडगतं कर्तृत्वं चेतने समायाति न कापि दृष्टम् । विपरीतं तथाऽऽदौ दृष्टम् । अतो नाद्यः । किञ्च । सूत्रकृता कुत्र वा जडे कर्तृत्वमङ्गीकृतं येनात्र तदाद्रियते । यदि तथा स्यात् पूर्वं न प्रकृतेः कर्तृत्वं च रचनानुपपत्त्यादिसूत्रेषु निराकुर्यात् । अतोऽनङ्गीकारात्, पूर्वं निराकृतत्वाच्च नाद्य इत्यर्थः । द्वितीयं दूषयन्ति । * द्वितीय इत्यादि * । कर्तृत्वस्य यद्यपि घृतद्रवत्ववज्जीवधर्मत्वामिद्धा इष्टापत्तिस्तथापि प्राणानामुपादेयतया श्रुतौ सिद्धत्वाद् बुद्धेरपि प्राणेष्वेव प्रवेशस्तस्सम्बन्धेनोद्गमाङ्गीकारे प्राणोपादानविरोधश्च । अतः सोऽपि नेत्यर्थः । नच जीवानां करणगोचरसाक्षात्काराभावात् तद्ग्रहणं कथमुपपद्यत इति वाच्यम् । जाग्रति स्वयञ्ज्योतिष्ठाभावेन तत्साक्षात्काराभावे-

तृतीये शास्त्रविरोधः । ब्रह्मणि सिद्धत्वाच्च । अमत्कार्यस्य निराकृतत्वात् । सर्वविप्लवस्तु माध्यमिकवदुपेक्ष्यः ॥ ३५ ॥

पि, अत्रात्मा स्वयञ्ज्योतिर्भवतीति श्रुत्या तदानीं स्वयञ्ज्योतिष्टेन करणनाडीप्रभृतिमाक्षात्कारसम्भवे सुखेन तद्ब्रह्मणोपपत्तेः । नचैवं सति जाग्रति कदाचित् तस्मरणापत्तिः । निद्रया स्वयञ्ज्योष्ट्वैव ग्रहणादिविषयकसंस्कारस्यापि तिरस्कारात् । नच तिरस्कारे माना-
भावः । कार्याभावेनैव तथानुमानात् । अथवा, उपेक्षाज्ञानादिव ना-
दृशज्ञानादपि संस्कारानुत्पत्तिरुपेक्षाज्ञानवत्तदपि त्रिज्ञानावस्थाय्य-
वेति वा श्रुतार्थापत्या कल्पनीयमतो न दोषः ।

नच द्वितीयस्कन्धे, आत्मा यथा स्वप्नजनेश्विनैक इत्यत्र स्व-
प्नादौ भगवत एव द्रष्टृत्वप्रतिपादनात् तत्र जीवस्य द्रष्टृत्वमिति श-
ङ्क्यम् । तत्र, स सर्वधीवृत्त्यनुभूतसर्व इत्यत्रोक्तायाः भगवतो द्रष्टृत्व-
प्रतिज्ञायाः पूर्तये भगवतो द्रष्टृत्वव्युत्पादनेऽपि जीवद्रष्टृत्वस्यानिपेधा-
त् । अन्यथा स्वप्नानुस्मरणाभावप्रसङ्गात् । इदञ्च मया तत्रैव व्यु-
त्पादितमिति ततोऽवसेयम् ।

मिश्रुस्तु—यद्यपि जीवानां करणगोचरमाक्षात्कारो नाम्नी-
ति तद्रोचराकृतिर्न सम्भवति, तथापि निद्रानिमित्तकारणचक्षुर्निमी-
लनादिद्वारैव निद्रायां कर्तृत्वं बोध्यमित्याह । तन्नास्माकं रोचते ।
उक्तरीत्या कर्तृत्वे साक्षात्सम्भवति तथा कल्पनस्यायुक्तत्वादिनि ।
तृतीयं दूषयन्ति । * तृतीय इत्यादि * । शास्त्रे हि कर्तृत्वं प्रतिष्ठा-
तं सूत्रकृता । यदि तच्छ्रवणविषयमित्यत्र भवेत् तदा तस्य समा-
गमनासम्भवात् कथं तत्प्रतिजानीयादतस्तद्विरोधः । किञ्च । यदि
तत् तथा स्याद् ब्रह्मण्यपि न स्यात् । तथा सतीश्वत्यादिमूत्रेषु न तत्प्र-
तिपादयेत् । अतो ब्रह्मणि सिद्धत्वादपि न कर्तृत्वस्य तथात्वम् ।
नच ब्रह्मणि सिद्धत्वेऽपि जीवे शुक्तिरजतवदसदेवात्मद्यत इति यु-
क्तम् । असत्कार्यवादस्य निराकृतत्वात् । यत्तु ब्रह्मणो निर्गुणत्वा-
त् कार्यस्याविद्यकत्वेन कर्तृत्वमपि तथैवेति । तदयुक्तम् । सर्ववि-
प्लवकत्वात् । सर्वविप्लवस्तु माध्यमिकवच्छून्यवाद एव पर्यवस्य-

व्यपदेशाच्च क्रियायां नचेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥

व्यपदेशो, विज्ञानं यज्ञं तनुते कर्माणि तनुतेऽपि चेति ।
अत्र सांख्ये बुद्ध्यादीनामेव कर्तृत्वं न जीवस्येति क्रियायां यागा-
दिकर्मसु, न तु भोगे । जीवस्य कर्तृत्वं न चेत् । न । तथा सति
निर्देशस्य विपर्ययो भवेत् । विज्ञानेन विज्ञानमादायेति श्रुत्यनुरो-
धात् । प्रकृतेऽपि तृतीयान्तता आपद्येत ।

अथ स्वव्यापारे कर्तृत्वं, तथापि पूर्वनिर्देशस्य विज्ञानमयस्य
विपर्ययः स्यात् । विकारित्वं स्यात् । तच्चाभङ्गत्वम् । व्यच्छात् ।
विज्ञानमादायेखत्र विपर्यय एव एकस्य प्रदेशभेदेनार्थभेदोऽपि ।

तीति सर्वप्रमाणविगच्छत्वात् तद्वद्वोपेक्ष्यः । तस्मात् तृतीयाऽपि
नेत्यर्थः ॥ ३५ ॥

व्यपदेशाच्च क्रियायां नचेन्निर्देशविपर्ययः ॥ एवं श्रुतार्थापत्त्या
जीवस्य कर्तृत्वं साधयित्वा साक्षाच्छ्रुत्या साधयतीत्याशयेन व्या-
कुर्वन्ति । * व्यपदेश इत्यादि * । व्यपदेशः प्रथमाविभक्त्या कर्तृ-
त्वेन निर्देशः, सोऽस्यां श्रुतौ जीवे वर्त्तते । अतः कल्पनां विना सा-
क्षाच्छ्रुत्यैव स कर्त्तृत्वर्थः । सूत्रशेषं व्याकुर्वन्ति * अत्र सांख्य इ-
त्यादि * । अत्र अस्यामपि श्रुतौ विज्ञानपदेन बुद्धिरेवाच्यते । सांख्ये
बुद्ध्यादीनां प्राकृतानामेव कर्तृत्वं व्यवस्थापितं, न जीवस्य इति हेतोः
क्रियायां यागादिषु वैदिकेषु लौकिकेषु च कर्मसु जीवस्य न क-
र्तृत्वम् । क्रियापदाद् भोगे कर्तृत्वं न पूर्वपक्षिणा प्रतिपिच्यते । त-
थाच्च क्रियायामेव जीवस्य कर्तृत्वं निति चेन्न । इदं वक्ष्यमाणहेतुना
नेत्यमानकथनम् । तथा सति विज्ञानपदेन बुद्धेरेव व्यपदेशोऽङ्गीकृते
सति तथेत्यर्थः । ननु कारकमात्रस्य स्वस्वव्यापारे स्वातन्त्र्यात्
स्थाली पचति काष्ठानि पचन्तीत्यादिवद् अत्रापि कर्तृत्वं शक्यवच-
नमतो निर्देशविपर्ययो न भविष्यतीत्याशङ्कामनूद्य तत्रापि दूषणं
योजयन्ति । * अथेत्यादि * । यद्येवं निर्देशः समर्थ्यते तथापि अयं
श्लोको विज्ञानमयमुपक्रम्य पठित इत्येतदैकार्थ्यात् तत्रापि विज्ञान-

भगवति सर्वे शब्दाः स्वभावन एव प्रवर्तन्ते । औपचारिकत्व-
ज्ञापकाभावात् ।

यज्ञो जायमान इति श्रद्धादीनां शिरस्त्वादिः ।

पदस्य बुद्धिवाचकत्वे विज्ञानमयपदस्य बुद्धिविकारवाचकत्वं स्यात् ।
तच्चचासङ्गतम् । व्यञ्जवात् । द्व्यञ्जश्छन्दसीति विधेर्वह्णञ्ज्यावृत्त्य-
र्थत्वात् । अतस्तत्रेवात्रापि तदनुरोधाज्जीववाचकत्वमेवाङ्गीकार्यम् ।
यद्यपि विज्ञानमादायेत्यत्र विपर्यय एव वर्तत इति तस्य न दोषत्व-
मिति वक्तुं शक्यते, तथापि एकस्य विज्ञानस्य जीवधर्मतया प्राणध-
र्मतया च प्रदेशभेदेनार्थभेदोऽपि तत्राभिप्रेतं इति तत्र न विपर्ययस्य
दोषत्वम् । अत्र तूभयत्राप्येक एव विज्ञानपदार्थः परामृष्यत इत्यत्र
तु विपर्ययो दोष एवेत्यर्थः । ननु विज्ञानपदस्य जीववाचकत्वे विज्ञान-
नमानन्दं ब्रह्मेत्यत्र विज्ञानपदस्य ब्रह्मण्यौपचारिकत्वं स्यादतो नेदं
साधीय इत्यत आहुः । * भगवतीत्यादि * । सर्वे शब्दाः प्रणववि-
कृतित्वात्प्रणववाच्ये ब्रह्मणि स्वभावत एव वर्तन्ते । सर्वे वेदा य-
त्पदमामनन्तीति श्रुतेश्च । अतस्तत्रौपचारिकत्वज्ञापकाभावात् तथे-
त्यदोष इत्यर्थः । नन्विदं विज्ञानमयपदस्य विकारार्थत्वानुपपत्त्यनुरो-
धेनोक्तम् । सा तु नास्ति । छन्दसि सर्वेषां विधीनां वैकल्पिकत्वाभ्यु-
पगमात् । नचात्र विकारप्रत्ययत्वे मानाभावः । तत्र श्रद्धादीनां
मनोवागादिधर्माणां शिरआदित्वकल्पनाया एव मानत्वादित्यत आ-
हुः । * यज्ञ इत्यादि * । सत्यमस्ति कल्पना, परन्तु न तस्या विकार-
प्रत्यये मानत्वम् । श्लोके तस्य यज्ञकर्तृताया वक्तव्यत्वात् । श्रुत्यन्तरे
च यजमानभागप्राशनप्रशंसायाम्, एतावान् वै यज्ञो यावान् यज-
मानभागो यज्ञो यजमानो यद्यजमानभागं प्राश्नाति यज्ञ एव यज्ञं
प्रतिष्ठापयतीति यज्ञस्वामित्वेन यजमानस्य यज्ञतायाः कल्पनाया उ-
पदिष्टत्वाद्यजमानधर्माणां श्रद्धादीनां शिरस्त्वादियज्ञशिरःप्रभृतिरू-
पत्वं कल्पनयोच्यते । पञ्चाग्निविद्यायां श्रद्धाहोमकथनात् तस्या य-
ज्ञाङ्गतया तद्धर्मत्वम् । ऋतसत्ये प्रमीयमाणानुष्ठीयमानौ धर्मौ । योग-
श्चात्मचिन्तनसाधनत्वाद्योगशिखाद्युपनिषत्सु विहितत्वाच्च धर्म एव ।

तस्माद् विज्ञानभयो जीव एव । जडस्य स्वातन्त्र्याभावान्न
कर्तृत्वम् ॥ ३६ ॥

उपलब्धिवदनियमः ॥ ३७ ॥

ननु जीवस्य कर्तृत्वे हिताकरणादिदोषप्रसक्तिरिति चेत् । न ।
उपलब्धिवदनियमः । यथा चक्षुषेष्टमनिष्टं चोपलभते, एवमिन्द्रि-
यैः कर्म कुर्वन्निष्टमनिष्टं वा प्राप्नोति ॥ ३७ ॥

महर्लोकोऽप्याधारतया योग्यशाङ्गम् । इदं च नृतीयाध्यायेन सङ्ग-
तम् । अत इयं कल्पना यत्र वार्थीति नाम्ना विकारप्रत्ययसाधकत्व-
मित्यर्थः । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * । ननु भवत्वत्वं तथापि
यज्ञादिकर्तृत्वं शरीरविशिष्टस्येवेति बुद्धायेव कर्तृतायाः पर्यवसा-
नमित्यत आहुः । * जडस्येत्यादि * । तथान्न कर्तृलक्षणस्य बुद्धाव-
घटमानत्वात्त बुद्धेः कर्तृत्वं, किन्तु जीवस्यैवेत्यर्थः ॥ ३६ ॥

उपलब्धिवदनियमः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * ।
जीवस्य कर्तृत्वे स्वातन्त्र्यं प्राप्तम् । स्वतन्त्रत्वे च हितमेव स्वस्य
कुर्यान्न त्वहितादि । दृश्यते तु तदपि । अतो हिताकरणादिदोषप्रस-
क्तिर्जीवकर्तृत्वबाधिकेति बुद्धेरय कर्तृत्वमित्यर्थः । समाधिं व्याकु-
र्वन्ति । * नेत्यादि * । सांख्यमते भोक्तृत्वस्याङ्गीकाराद् भोगस्य
च सुखदुःखसाक्षात्कारात्मकत्वात् तत्र स्वातन्त्र्यं त्वस्य वक्तव्य-
म् । तथा सति उपलब्धिरूपे कार्ये तत्करणभूतानि चक्षुरादीनि
व्यापारयन् यथा चक्षुषा इष्टमनिष्टं चोपलभते, एवं क्रियारूपेऽपि
कार्ये तत्करणानामिन्द्रियाणां व्यापारणादिन्द्रियैः कर्म कुर्वन्निष्ट-
मनिष्टं वाऽऽप्नोतीति समः समाधिरित्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु — यथा, नित्योपलब्धिसूत्रे आत्मनो
विभुत्व उपलब्ध्यनियमो दोष उक्तस्तथात्र आत्मनोऽकर्तृत्वं प्रकृ-
तेश्च कर्तृत्वे दोष उच्यते । यदि प्रकृतिरेव कर्त्री स्थान्नात्मा, तदा
तस्याः सर्वपुरुषसाधारणत्वात् सर्वाणि कर्माणि सर्वेषां भोगाय

शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥

नन्वीश्वरवत् स्वार्थमन्यथा न कुर्यादितिचेत् ॥ शक्तिविपर्य-
यात् ॥ तथा सामर्थ्याभावात् । इत एव दैवाद्दहितमपि क-
रोति ॥ ३८ ॥

समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥

जीवस्य क्रियाज्ञानशक्ती योगेन मिद्धयतः । समाध्यभावा-
च्छक्त्यभाव इत्यर्थः । चकारात् तादृशमन्त्राभावोऽपि ।

स्युनैव वा, न तु कस्यचित् । नच य आत्मा यन्सन्निहितस्य तद्भा-
ग इति सन्निधानाद् व्यवस्था । आत्मनां विभुत्वाभ्युपगमेन सर्वेषां
सन्निधानस्याविशिष्टत्वात् । अत एव नान्तःकरणादिनापि व्यव-
स्थासिद्धिरित्याहुः । तदपि युक्तम् ॥ ३७ ॥

शक्तिविपर्ययात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * । अ-
यमर्थः । चक्षुषा अनिष्टोपलब्धिर्या जायते सा न स्वप्रयत्नसम्पाद्या ।
प्रमाणवस्तुपरतन्त्रत्वेन दैवाज्जायमानत्वात् । अतः कर्मजनितेष्टानि-
ष्टोपलब्धिदृष्टान्तो न युक्तः । अतो यदि जीवः स्वतः कर्त्ता स्यात् त-
दा स्वार्थमनिष्टं न कुर्यात् । यथा ईश्वरः स्वार्थमनिष्टं न करोति त-
द्वत् । इश्यते च तत् । अतो न जीवः कर्त्तेति । अत्र समाधिं व्याकु-
र्वन्ति * तथेत्यादि * विपर्ययोऽभावः । तथाच शक्त्यभावादिनिष्टकर-
णम् । ईश्वर तु शक्तिरस्तीति न दृष्टान्तः । अतोऽनिष्टकरणं न सा-
हजिककर्त्तृत्वबाधकमित्यर्थः ॥ ३८ ॥

समाध्यभावाच्च ॥ शक्त्यभाव एव कुत इत्याकाङ्क्षायामेत-
त्सूत्रं प्रवृत्त इत्याशयेन विवृण्वन्ति । * जीवस्येत्यादि * । स्पष्ट-
म् । तादृशमन्त्राभाव इति सामर्थ्यसाधकमन्त्राभावः । यथा भूमि-
र्भूम्ना द्यौर्वरिणेत्याहाशिशमेवैतामाशास्ते सर्पा वै जीर्यन्तोऽमन्यन्त म
एतं कसर्णीरः कार्द्रवेयो मन्त्रमपश्यत्ततो वै ते जीर्णास्तनूरपाग्नते-
ति । अत्र सांख्यास्तदनुसारिणो मायावादिप्रभृतयश्च जीवस्य बु-
द्धिसबन्धादौपाधिकं कर्त्तृत्वमङ्गीकुर्वन्तः स्वाभाषिके जीवस्य कर्त्तृ-

नच सहजकर्तृत्वे अनिमोक्षः । पराधीनकर्तृत्व एवैतदिति ।
सांख्यस्य तन्मतानुसारिणो वान्यस्य भ्रम एव । कर्तृत्वे न
मुक्तिरिति । नपुंसक एवमुच्येतेति बाह्यवत् ।
निरिन्द्रियस्यैव समाधिरित्यपि । करणत्वेन बुद्धिवन्न केनापि

त्वे यथा घट्टेरौष्ण्यान्न निवृत्तिस्तथा जीवस्य कर्तृत्वान्न निवृत्तिः
स्यात् । तदनिवृत्तौ च मोक्षोऽपि न स्यात् । कर्तृत्वस्य दुःखरूपत्वा
दित्याहुः । तद् दूषयन्ति * नचेत्यादि * । * पराधीनकर्तृत्व एवैत-
दिति * । आध्यासिक एव कर्तृत्वे अनिमोक्षस्तस्यैव दुःखरूप-
त्वात् । * ब्रह्मवादिति * । वैधर्म्ये दृष्टान्तः । तथाच पराधीनक-
र्तृत्ववादिनस्तवैवायं दोषो, नास्माकमित्यर्थः । ननु शुद्धबुद्धमुक्ता-
त्मनः प्रतिपादनात् तादृशे आत्मनि मोक्षमिन्द्रियभिमता । तादृ-
गात्मप्रतिपादनं च न स्वाभाविके कर्तृत्वे अवकल्पते । अत उपाधि
धर्माध्यासेनैवात्मनः कर्तृत्वं न स्वाभाविकमिति वदतः प्रत्याहुः । *
सांख्यस्येत्यादि * । * कर्तृत्वं नेति * । अत्र नेति भिन्नं पदम् । भ्रमत्वे
हेतुः । * नपुंसक इत्यादि * । * नपुंसक इति * स्वातन्त्र्यादिसर्व-
पुरुषधर्मशून्यः । * इति बाह्यवदिति * अयमभ्युपगमो बाह्यानामिव
प्रमाणरहितः । तथाच प्रमाणराहित्यादस्य भ्रमत्वमित्यर्थः । अत्र
हेतुस्तु मुक्तानामपि शुकसनत्कुमारादीनामुपदेशकर्तृत्वदर्शनम् ।
भूमविद्यायां, तस्य ह वा एतस्यैवं पश्यत एवं मन्वानस्यैवं विजानत
आत्मतः प्राणा इत्यारभ्य, आत्मतः कर्माण्यात्मन एवेदं सर्वमित्यन्तेन
पश्यस्य सङ्कल्पादीनामात्महेतुकत्वश्रावणं च बोध्यम् । यदुक्तं, स-
माध्यभावश्च शास्त्रार्थवत्त्वनैव परिहृता यथाप्राप्तमेव कर्तृत्वमादाय
समाधिविधानादिति तद् दूषयन्ति । * निरिन्द्रियस्यैव समाधिरित्य-
पीति * अध्यासशून्यतया इन्द्रियाद्यभिमानरहितस्यैव समाधिमुख्य
इत्यपि बोध्यमित्यर्थः । अत्रापि भूमविद्यास्यं वाक्यमेव हेतुः । ननु
केवल्यात् पूर्वं जीवन्मुक्तस्यापि लिङ्गसद्भावाद् बुद्धिसम्बन्धोऽस्त्ये-
वेति कथं निरिन्द्रियत्वमत आहुः । * करणत्वेनेत्यादि * । तथाच
बुद्धिसम्बन्धस्तु केवलस्य ब्रह्माभेदेऽप्यनिवार्यः । बुद्धेः पारमार्थिके

दृष्यते । तस्माज्जीवस्य स्वाभाविकं कर्तृत्वम् । ध्यायतीव लेखा-
यतीवेत्यपि परधर्मानुकरणम् । अयमप्येको धर्मः ।

स्वाप्ययसम्पन्नयोर्ब्रह्मव्यपदेशं पुरस्कृत्य सर्वविप्लवं वदन्नु-
पेक्ष्यः ॥ ३९ ॥

व्यावहारिके च सत्यत्वे विभुन आकाशस्येव सर्वसम्बन्धत्वात् ।
अध्यासस्तु नास्ति, येन सम्बन्धेत । तस्माज्जीवस्य स्वाभाविकमेव
कर्तृत्वमित्यर्थः । एवं मुक्तस्य स्वाभाविकं कर्तृत्वं प्रतिपाद्य संसा-
रिणोऽप्याहुः । * ध्यायतीवेत्यादि * । तदुक्तमेकादशस्कन्धे द्वा-
विंशे, 'नृत्यतो गायतः पश्यन् यथैवानुकरोति तान् । एवं बुद्धिगु-
णान् पश्यन्ननीहोऽध्याप्यकार्यत' इति । गुणैर्भगवता वेत्ति बोध्यम् ।
अत एवैकादशे द्वितीयाध्यायेऽपि योगीश्वरवाक्ये 'कायेन वाचा
मनसेन्द्रियैर्वा बुद्ध्यात्मना वाऽनुमृतस्वभावात् । करोति यद् यत्
सकलं परस्मै नारायणायेति समर्पयेत् तद्' इत्यत्र कायाद्युपाधितोऽप्य
आत्माऽपि कर्तृत्वेनोक्तः । तस्मान्न शङ्कालेश इति त्रिक् । यत्तु, ना-
न्योऽतोऽस्ति, द्रष्टेत्यादिश्रुतेः परस्मादन्यो जीवो नाम कर्ता भोक्ता
न विद्यते । आविद्यकत्वात् कर्तृत्वभोक्तृत्वयोरिति तत्राहुः । *
स्वाप्ययेत्यादि * । उक्तं पुरस्कृत्य स्वाग्रहेण तथा कुर्वन्नुपेक्ष्यः ।
अयमर्थः । उक्तश्रुतेर्जीवान्तर्यामिणोः शरीरशरीरिभावकथनोक्त-
मेव पाठेन तद्भेदानिषेधकतया तादृशद्रष्टृन्तरनिषेधपरत्वम् । यत्र
हि द्वैतमिवेत्यस्या अपि समानप्रकरणे पश्यत्वादिकं प्रतिपाद्य वि-
भक्तत्वनिषेधेनाविभागानुसन्धानदर्शायां द्वितीयस्य विभक्तत्वेन नि-
विध्य सर्वस्यात्मभावबोधनपूर्वकमन्यदर्शननिषेधात् सजातीयदर्शनै-
परत्वं वा, न तु द्रष्टृत्वादिनिषेधनपरत्वम् । पश्यत्वादीनां विना-
शेनाविनाशित्वबोधनपीडाप्रसङ्गात् । अतः स्वाग्रहेण तत् सर्वं
विप्लावयन्नुपेक्ष्य इत्यर्थः । एवञ्च यच्चैरुच्यते—विधिशास्त्रं तु य-
थाप्राप्तं कर्तृत्वमादाय कर्तव्यविशेषमुपदिशति, न कर्तृत्वमात्मनः
प्रतिपादयति । कर्ता विज्ञानात्मपुरुष इत्याद्यपि शास्त्रमनुवादरूप-
त्वाद् यथाप्राप्तमाविद्यकं कर्तृत्वमनुवदिष्यति । एतेन विहारोपादाने
परिहृते । तयोरप्यनुवादरूपत्वात् । यत् पुनः सन्ध्ये स्वाने परिवर्तन-

विहारः प्राणानामुपादानं च । तत्रात्मनोर्वा प्राणानां निर्गमनं,
 न तु विघांसपि । स्वर्गः स्वर्गे गृहीतं लोकलोकान्तराति । धामस्व-
 न्धश्रावणात् । उपादानं यद्यपि करणे कार्मुकत्वनिर्देशस्त-
 थापि तत्प्रेषुक्तं यथात्मनः कर्तृत्वं द्रष्टव्यम् । केवलं कर्तृत्वाम्भ-
 वत्वं दर्शितत्वात् । यथा लोकं यथा बुध्यन्ते, यथा राजा बुध्यत
 इति तथात्रापि । अत्रात्मिन्नुपादानं करणव्याराणोपरभाष्यं वि-
 वक्षितं, न स्वातन्त्र्यम् । कस्य चिद्व्युद्धिपूर्वकस्यापि स्वापे करण-
 व्यापारोपरमदर्शनात् । तस्मादात्मनः कर्तृत्वमुपाधिनिवृत्तनमेवे-
 ति । तदपि फलम् । स्वतन्त्रुभाष्यादीनां च उक्तमणादिदर्शनेन भूम-
 विधान्यवाक्येन च भिद्यमानामात्मत्वत एव व्यर्थकार्मुकत्वं सिद्धे
 तदनुस्मरणेन्यदुपादानपददर्शननिमित्तं कथञ्च उक्तमर्थो कर्तृत्वसिद्धि-
 प्राज्ञं स्वभाषिककर्तृत्वनिषेधकप्रमाणाभावाद् विधिशास्त्रमनुवाद-
 कशास्त्रं विहायोपादानशास्त्रं च प्रतिपाद्यथ्यनुवादिर्याति च ।
 एवञ्च सन्ध्यं स्थाने, स्थिते विरमणाभाष्येपि न कश्चिदोपः । धीसा-
 हित्येपि तदानीं तथा उपाधिसामकस्याभावात् । करणत्वेन स-
 स्वन्धस्येष्टत्वात् करणगताधिभक्तिकोपाभावात् तदानुकुल्याच्च ।
 योश्चद्व्यन्तरेन धियः कर्तृत्वमाधनमात्मनस्तादृशकरणं चाप्यसङ्ग-
 तमेव । योधानां चेतनत्वेन करणानां चाचेतनत्वेन राज्ञश्च प्रयोजक-
 त्वेनात्मनश्च प्रयोजककर्तृताया अप्यनुपगमेन दृष्टान्तदार्ष्टान्तिक-
 वैपस्यात् । अतोऽस्मिन्नुपादानं जीवस्य स्वातन्त्र्यं ब्रह्मणाप्यभेद्य-
 मिति दिक् । यद्यपि विज्ञानपदस्य बुद्धौ प्रसिद्धत्वान्मनोनन्तरपा-
 ठाच्च, विज्ञानं यज्ञं तनुत इत्यत्रापि बुद्धरेव कर्तृत्वमुच्यते । विज्ञानं
 देवाः भवे ब्रह्मज्येष्ठमुपासते इति वाक्यशेणोऽपि बुद्धरेव प्रथमजत्वं
 विपरीकरोति । ज्येष्ठस्य प्रथमजत्वरूपस्य बुद्धौ प्रसिद्धत्वात् । स
 एष वाचश्चत्सोत्तरोत्तरिक्रमो यद् यज्ञ इति श्रुत्यन्तरे यज्ञस्य वा-
 गुर्बुद्धिसाध्यत्वावधारणादित्युक्तम् । तदपि मन्दम् । प्रकरणापेक्षया
 प्रसिद्धेर्बुर्वलत्वात् । विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेति ब्रह्मण्यपि प्रसिद्धेस्तुल्य-
 त्वात् । योगरूढ्यपेक्षया केवलयोगस्यापि निर्बलत्वात् । श्रद्धा-
 दीनां शिरस्वादिफलपनतात्पर्यस्य प्रागेवोक्तत्वात् । ज्येष्ठशब्दोऽपि
 ब्रह्मपदमभिव्याहाराद् ब्रह्मण इव ज्येष्ठत्वं वाक्ति । ब्रह्मज्येष्ठा वीर्या-
 णीत्यादियत् । वाग्बुद्ध्योरुत्तरोत्तरिक्रमस्तु बुद्धेः करणत्वेपि तुल्यः ।

यथा च तक्षोभयथा ॥ ४० ॥

ननु कर्मकारिणां कर्तृत्वभोक्तृत्वभेदो दृश्यते ननु कर्तृत्वभो-
क्तृत्वयोर्भेदो भविष्यतीति चेत् । न । यथा तक्षा रथं निर्माय त-
त्रारूढो विहरति, पीठं वा । स्वतो वा न व्याप्रियते वाच्यादिद्रा-
रेण वा । चकारादन्येऽपि स्वार्थकर्तारः । अन्यार्थमपि करोती-
ति चेत् तथा प्रकृतेऽपि । सर्वहितार्थं प्रयतमानत्वात् । नच कर्तृत्व-
मात्रं दुःस्वरूपम् । पयःपानादेः सुखरूपत्वात् । तथाच स्वार्थपरा-
र्थकर्तृत्वं कारयितृत्वं च सिद्धम् ॥ ४० ॥

परात्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥

कर्तृत्वं ब्रह्मगतमेव । तत्सम्बन्धादेव जीवे कर्तृत्वं, तदंगत्वा-

तस्मान्न किञ्चिदेतत् ॥ ३९ ॥

यथा च तक्षोभयथा ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * ।
भेद इति * भिन्ननिष्ठत्वम् । सूत्रोक्तं समाधिं व्याकुर्वन्ति । * ने-
त्यादि * । तथाच उक्तोऽभेदः प्रायिको, न तु नियत इति न कर्म-
करदृष्टान्तेन तयोर्भिन्ननिष्ठत्वसिद्धिरित्यर्थः । उभयर्थेति पदं व्या-
कर्तृमाहुः । * अन्यार्थमित्यादि * । पूर्वपक्षिणोक्तमङ्गाकुर्वन्ति । *
तथेत्यादि * । * प्रकृत इति * शान्त्रप्रणयने । तथाच व्याख्यातान्
सर्वान् प्रकारान् क्रोडीकर्तृमयं दृष्टान्तो, न तु स्वतोऽकर्ता, करण-
द्वारैव कर्त्तव्येतावन्मात्रांशे । प्रमाणाभावादित्यर्थः । शेषमुक्ताना-
र्थम् ॥ ४० ॥ १४ ॥

परात्तु तच्छ्रुतेः ॥ जीवे कर्तृत्वं स्वाभाविकमित्यवधारितम् ।
तत् किं जीवस्य स्वातन्त्र्येण, उत ब्रह्मार्थः नतयेति विचारणीयम् ।
पुण्यः पुण्येनेति, एष उ एवेति विरुद्धश्रुतिद्वयदर्शनेन मन्देहान् । तत्र
ईश्वराधीनत्वे जीवस्य दुःखभोगासम्भवात् कर्मानादित्यस्य च कर्त्तृ-
त्वाधीनत्वात् तदप्यनाद्येवेति स्वातन्त्र्येणैव कर्त्तृत्वमिति शङ्कायामिदं
सूत्रमित्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति । * कर्त्तृत्वमित्यादि * ।

दैश्वर्यादिवत् । न तु जडगतमिति । अतो, नान्योऽतोऽस्तीति सर्वकर्तृत्वं घटते । कुत एतत् ? । तच्छ्रुतेः । तस्यैव कर्तृत्वकारयि-
र्तृत्वश्रवणात् । यमघो निनीपति तपमाधु कारयतीति । सर्वकर्ता
सर्वभोक्ता सर्वनियन्तेति । सर्वरूपत्वान्न भगवति दोषः ॥ ४१ ॥

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावै-
यथ्यादिभ्यः ॥ ४२ ॥

ब्रह्मगतमेव कर्तृत्वं ब्रह्मतादात्म्यादेव जीवे भासते । तादात्म्यं चांश-
त्वान्नतु कार्यत्वात् । अत ऐश्वर्यादिकं यथा भगवत्कृपया पार्षदादिषु
पुंस्त्वादिवत् प्रकटीभवद्भासते तथा कर्तृत्वमित्यपि । अत एव मु-
क्तानां तत्तत्कार्यकर्तृत्वं श्रूयते, इमांल्लोकान् कामाक्षीकामरूप्यनु-
सञ्जरन्नित्यादि । यद्यपि ब्रह्मवादे जडेष्वप्यंशत्वमवशिष्टं, तथापि
जडजीवयोः परस्परवैलक्षण्यार्थं तत् तत्र न भगवता प्रकटीक्रिय-
ते । यथा पृथिव्यामेव गन्धो, न जलादिष्विति । अतो ब्रह्मधर्मस्यैव
जीवे संक्रान्तत्वेन जीवस्य दर्शनादिकर्तृत्वान्नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टेत्या-
दिश्रुत्युक्तमन्यनिषेधेन ब्रह्मण एव दर्शनादिसर्वकार्यकर्तृत्वं घटते ।
सर्वकर्मेति श्रुतिरप्यसङ्कोचेन ब्रह्मणि सङ्गच्छते । एवञ्च, न कर्मावि-
भागादिति सूत्रे यत् कर्मानादित्वमभ्युपगतं तदपि ब्रह्मधर्मत्वादेवोपप-
न्नमित्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति * तस्यैवत्यादि * स विश्वकृत् स हि सर्वस्य
कर्त्तेति । ईशः सर्वस्य जगतः प्रभुः प्रीणाति विश्वभुगिति, सर्वमिदं
प्रशास्ति, अन्तःप्रविष्टः शास्ता जनानामित्यादिश्रुतिभिः सर्वभोक्ता
सर्वनियन्तेति । कारयितृत्वश्रुतिस्तूक्तैव । नन्वेवं सर्वकर्तृत्वाद्यङ्गी-
कारे असमीचीनं प्रत्यपि ब्रह्मण एव कर्तृत्वात् क्लिष्टकर्मत्वाद्यापत्ति-
रित्यत आहुः । * सर्वेत्यादि * । तथाच, 'किं वर्णितेन बहुना लक्षणं
गुणदोषयोः । गुणदोषदशिर्दोषो गुणस्तूभयवर्जित' इत्येकादशस्कं-
न्धे भगवदुक्तान्यायाञ्च दोष इत्यर्थः ॥ ४१ ॥

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैयथ्यादिभ्यः ॥ तुशब्द-

ननु वैषम्यनैर्घृण्ययोर्न परिहारः । अनादित्वेन स्वस्यैव कारयितृत्वादितिपक्षं तुशब्दो निवारयति । प्रयत्नपर्यन्तं जीवकृतम् । अग्रे तस्याशक्यत्वात् स्वयमेव कारयति । यथा बालं पुत्रं यतमानं पदार्थगुणदोषौ वर्णयन्नपि तत्प्रयत्नाभिनिवेशं दृष्ट्वा तथैव कारयति । सर्वत्र तत्कारणत्वाय तदानीं फलदातृत्वे या इच्छा तामेवा-

व्याख्यानमुखेन सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * । पूर्वं कर्मादित्वमीश्वरस्य तत्सापेक्षत्वं चाङ्गीकृत्य वैषम्यनैर्घृण्ययोः परिहारः कृतः । स तु न गुज्यते । कर्मानादित्ववत् स्वस्य यत्कारयितृत्वं तस्याप्यनादित्वादित्यर्थः । समाधिं व्याकुर्वन्ति । * प्रयत्नेत्यादि * । अयमर्थः । तैत्तिरीय आनन्दमयप्रशंसाप्रसङ्गे, अथातोऽनुप्रश्ना इत्यादिना अविद्वद्धिदुषोः समानैव ब्रह्मप्राप्तिरुत कश्चिद्भेद इति प्रश्ने उत्तरत्वेन, सोऽकामयतेत्यादिना स्वस्यैव बहुभवनेनोच्चनीचरूपेण सर्वसृष्टिमुक्त्वा तत्रानुप्रवेशेन स्वस्यैव, सच्च त्यच्चाभवदित्यादिना अनेकविधं द्वैधीभावं चोक्त्वा, सत्यमभवदिति समाप्तौ ब्रह्मरूपत्वं निगमयामास । तथा सति सर्वस्य ब्रह्मरूपत्वे अविशिष्टेऽपि मध्ये, स तपोऽतप्यतेत्यादिना तपोरूपस्यालोचनस्यापि सृष्टौ कारणत्वेन कथनाद् यथाधिकारं तत्तत्फलं, तत्तदधिकारश्च नानाविधस्तत्र कारणं, तस्यापि कारणं नानाविधः स्वभाव इति तत्र फलति । एवं सत्यालोचनानुसारेण वक्ष्यमाणप्रनाड्या प्रयत्नपर्यन्तं जीवकृत्यं, तदपेक्षः सन्, अग्रे बाह्यकृतावुपकरणबाहुल्यमपेक्षितं, तच्च जीवेन केवलेन सम्पादयितुमशक्यमतस्तत्सम्पादनद्वारा स्वयमेव कारयति । तत्र दृष्टान्तो * यथा बालमित्यादि * । एवं सति कार्यमात्रं प्रति भगवानेव कारणमिति सर्वत्र तत्कारणत्वाय तदानीं प्रयत्नोत्तरकाले फलदातृत्वाभिध्यापिका या इच्छा आलोचनाकारान्तःपातिनी तामेव श्रुतिरनुवदति, उन्निनीषत्यधोनिनीषतीति । अतो गुणदोषकथनपूर्वकं बालेच्छानुसारिसामग्रीसम्पादके पितरि यथा न दोषः, किन्तु बालस्वभावे, तथा ब्रह्मण्यपि न दोषः, किन्तु जीवपक्षेत्यर्थः । ननु कइष्टान्तन्यायेनैव कारयतीत्यत्र किं गमकमित्या-

नुवदति । उन्निनीपतिं, अधो निनीपतीति । अन्यथा विहितप्रति-
पिद्धयोर्वैयर्थ्यापत्तेः । अप्रामाणिकत्वं च । फलदाने कर्मापेक्षः ।
कर्मकारणे प्रयत्नापेक्षः । प्रयत्ने कामापेक्षः । कामे प्रवाहापेक्ष इति
मर्यादारक्षार्थं वेदं चकार । ततो न ब्रह्मणि दोषगन्धोऽपि । न-
चानीश्वरत्वम् । मर्यादामार्गस्य तथैव निर्माणात् । यत्रान्यथा स
पुष्टिमध्य इति ॥ ४२ ॥

काङ्क्षयां सूत्रोक्तं, विहितप्रतिपिद्धावैयर्थ्यादिभ्य इति हेतुं विवृण्व-
न्ति । * अन्यथेत्यादि * । यद्युक्तन्यायं विहाय केवलं जीवकृत-
कर्मापेक्षः कारयतीत्येवाङ्गीक्रियते तदा विहितप्रतिपिद्धयोर्योगादि-
ब्राह्मणहननादिरूपयोः कर्मणोर्वैयर्थ्यं स्यात् । पूर्वपूर्वयैव कर्मानुसर-
णे ईश्वरस्य तदधीनतया तेषामेव प्राधान्यात्तत एव वृःश्वदप्रार्थि-
तस्य सुखस्यापि सिद्धेः । आदिपदादप्रामाणिकत्वं च । इदं विहित-
मिदं निषिद्धमिति बोधकस्य प्रमाणव्यापारस्य वैयर्थ्यात् । अतो
विहितप्रतिपिद्धावैयर्थ्यप्रमाणव्यापारावैयर्थ्यप्रामाणिकापेक्षावत्कृत-
प्रमाणानुसरणेभ्यो हेतुभ्य इदं ज्ञायते, यत् फलदाने कर्मापेक्ष इ-
त्यादिमर्यादारक्षार्थं तज्ज्ञापकं स्वनिश्वासरूपं वेदं प्रकटीचकार ।
यथा लोके राज्यमर्यादारक्षकं नीतिशास्त्रम् । ततो, लोकवत्तु लीला-
कैवल्यमिति न्यायेन जीवकृतप्रयत्नानुसरणात् ब्रह्मणि वैषम्यादि-
दोषगन्धः । नाप्यनीश्वरत्वम् । मर्यादामार्गस्य तादृशापेक्षावैशिष्ट्य-
पूर्वकत्वेन स्वयमेव निर्माणादिति । नन्वयमपि न नियमः । अह्वा-
पृतमिति, ते नाधीतश्रुतिगणा इत्यादिवाक्येषु तदनेपक्ष्यैव गोकुल-
स्थेभ्यः फलदानकथनाच्छस्तावपि, सुहृदः पुण्यकृत्यां द्विपन्तः पा-
पकृत्यामिति कथनादित्यत आहुः । * यत्रेत्यादि * । तथाचेद्रमपि
लोकवत्तु लीलेतिन्यायादेव समाहितम् । लोके राज्ञामपि कृपापात्रेषु
तथा दर्शनादिति ।

विद्वन्मण्डने तु, स वै नैव रेम इति श्रुत्यनुसारेण, यती प्रयतन
इतिधात्वर्थमादाय भगवत्कृतो यः क्रीडार्थमुद्यमः सोऽत्र प्रयत्नशब्दे
गृहीतः । सिद्धान्तस्तुभयदाप्येक एव । तेनात्रेदं सिद्धम् । फलदाने

अंशो नानाव्यपदेशादन्यथाचापि दाशकितवा-
दित्वमधीयत एके ॥ ४३ ॥

जीवस्य ब्रह्मसम्बन्धिरूपमुच्यते । जीवो नाम ब्रह्मणोऽशः ।
कुनः ? । नानाव्यपदेशात् । सर्व एवात्मानो व्युच्चरन्ति कपूय-
चरणा रमणीयचरणा इति च ।

भगवान् जीवकृतप्रयत्नापेक्षोऽपि न स्वानन्व्याह्वयते । तथैवालोकित-
तत्वात् । आलोचनानुसारेण विविधं फलं जीवेभ्यो ददपि, न वैप-
म्यादिदोषभाग् भवति । सर्वरूपत्वात् । कर्मणामप्यनादित्वं भगवद्ब-
र्मत्वात् । क्वचिन्मर्यादां भिनस्यपि । स्वतन्त्रत्वात् । तथोक्तं द्वितीय-
स्कन्धसुबोधिन्याम् ।

यत्किञ्चिद् दूषणं त्वन्न दूष्यञ्चापि हरिः स्वयम् ।

विरुद्धपक्षाः सर्वेऽपि सर्वमत्रैव शोभत इति ॥ ॥ ४२ ॥ १५ ॥

अंशो नानाव्यपदेशादन्यथा चापि दाशकितवादित्वमधीयत
एके ॥ अधिकरणमवनारयन्ति * जीवस्येत्यादि * । स्वसम्बन्धि तु,
ज्ञोऽत एवेति सूत्रे ज्ञानरूपत्वबोधनादुक्तम् । इदानीं यो यदंशः स
तं भजेदिति भजनयोग्यत्वं वक्तुं मतान्तरवद् अन्यत्वं परिहर्तुं मु-
क्तिदशायां ब्रह्मत्वव्यपदेशस्य मुख्यवृत्तत्वे हेतुं बोधयितुं ब्रह्मानेक-
त्वं च परिहर्तुं ब्रह्मसम्बन्धिरूपकथनार्थमिदमारभ्यत इत्यर्थः । सूत्रं
विवृण्वन्ति । * जीवो नामेत्यादि * । * नानाव्यपदेशादिति *
नानात्वेन व्यपदेशो नानाव्यपदेशस्तस्मात् । श्रुतौ बहुत्वसंख्यावि-
शिष्टत्वेन कथनाद् ब्रह्मणः सकाशाद् विस्फुलिङ्गवद् विभागकथना-
च्चेत्यर्थः ।

विद्वन्मण्डने तु—नानाविधो व्यपदेशो नानाव्यपदेशः, क्वचिद्
ब्रह्मत्वेन, क्वचिद्विभक्तत्वेन, क्वचिदज्ञत्वेन, क्वचिच्छिद्रूपत्वेन, क्वचिदी-
शितव्यत्वेन, क्वचिदणुत्वेन, क्वचिद् व्यापकत्वेनेत्येवंरूपः । अयमा-
त्मा ब्रह्म सर्वानुभूः, सर्व एवात्मानो व्युच्चरन्ति, ज्ञाज्ञो ह्यावजावी-
शानीशौ, विज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय, क्षरात्मानावीशते
देव एकः, एषोऽणुरात्मा चेतसा बोधितव्यः, तद्वज्जीवां नभोपम इत्या-

वाक्यानि ब्रह्मभूतमेव लक्ष्यीकृत्योच्यन्ते । तेन, नित्यः सर्वगतः स्था-
 नुरचलोऽयं सनातनः, व्यापकोऽसङ्गचनावृतः, पुमान् सर्वगतो
 व्यापी इत्यादीन्त्यपि भाविनीमवस्थामादायैव योज्यानि । अन्यथा, अ-
 परिमितास्तनुभृतो यदि सर्वगतास्तर्हि न शास्यतेति नियमो भूव
 नेतरथेति वेदस्तुतिवाक्यं विरुद्धेत । एवञ्च विन्दुस्तोकोपनिषदि
 घटसङ्घटमाकाशमित्यत्र जीवगमनस्यौपाधिकत्वमुक्तम्, तदापि मु-
 क्तजीवस्य ब्रह्मभूतस्यैव बोध्यम् । एक एवात्मा मन्तव्यो जाग्रत्स्वप्न-
 सुषुप्तिषु, स्थानत्रयाद्यतीतस्य पुनर्जन्म न विद्यत इत्यमुक्तमुक्तावा-
 त्मानावुपक्रम्य, एक एव हि भूतात्मा भूते भूते व्यर्थास्थतः, एकधा
 बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवदित्यमुक्तस्यौपाधिवशाद् बहुधा जाग्र-
 दादिदेवमनुष्यादिरूपेण दर्शनमुक्ता, घटसंघटमाकाशमित्यनेन मु-
 क्तस्य नभोपमस्य जीवस्य गमानादौपाधिकत्वं वाक्त । तेन शुक्-
 सनकादिगमनस्यैव तथात्वं, नेतरेषामिति मन्तव्यम् । अत एवैतदग्रे
 'घटवद् विविधाकारं भिद्यमानं पुनः पुनःतद्भग्नं च न जानाति स
 जानाति च नित्यश' इति दधीच इव विद्वदवस्थैवोच्यत इति युज्य-
 ते । अन्यथा तस्यैवैकस्य प्रतिविम्बमवच्छेदत्वं च विरुध्यत । वस्तु-
 तस्तु, एक एव हि भूतात्मेत्यत्र जलचन्द्रदृष्टान्तेन यथाचन्द्रस्यांशु-
 द्वारा, जलप्रवेशे नानात्वं तथा ब्रह्मणोऽयंशद्वारा तत्तद्देहप्रवेशे ना-
 नात्वमिति याग्यत्वाय ब्रह्मरूपतोच्यते अहङ्गतोपासनयाः प्रकृत-
 त्वात् तत्र दोषाभावायाऽतो न कांऽपि शङ्कालेशः । यत्तु परैर्बुद्धिसं-
 योगाज्जीवभाव उच्यते । तत्र । ब्रह्मभूतानामीश्वरस्य च व्यापकत्वेन
 तदापि तदापत्तेः । अपि तु प्राणधारणाभिमानात् । जीव प्राणधार-
 ण इति धात्वर्थेन तथा निश्चयात् । अन्योन्तर आत्मा विज्ञानमयो
 योऽयं विज्ञानमयः प्रणेष्वित्यादौ तस्य विज्ञानमयत्वं तु ज्ञानांशत्वा-
 ज्ञानप्रचुरत्वं, न तु बुद्धिमयत्वं, तदनभिमानेर्षप ज्ञानप्राचुर्यस्य मुक्ते-
 शु सिद्धत्वात् । विज्ञानमयो मनोमया वाङ्मनःप्राणमयश्चक्षुर्मयः
 श्रोत्रमय इत्यत्र प्रायपाठत्रलेन विज्ञानपदस्य बुद्ध्याख्यकरणवाच-
 कत्वेऽपि न सर्वत्र तथात्वं, गमकाभावे तथादन्तुमशक्यत्वात् । अ-
 त्रापि बुद्धिमयत्वं, बुद्धिप्रचुरत्वं, तदापि बुध्यधीनव्यवहारत्वमेव ।
 प्रायपाठेन तथा निश्चयात् । न तु बुद्धिगुणसारत्वम् । तस्य दूषित-
 त्वात् । नापि बुद्ध्यधीनाखिलव्यवहारत्वम् । यावत्संसारमेव बु-

पुंस्त्वादिवत्त्वस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ३१ ॥

व्यपदेशदशायामपि आनन्दांशस्य नासन्तमसत्त्वम् । पुंस्त्वा-
दिवत् । यथा पुंस्त्वं सेकादिनामर्थ्यं बाल्ये विश्रमानमेव यौवने
प्रकाशते तथा आनन्दांशस्यापि सत एव व्यक्तियोगः ॥ ३१ ॥

नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो

वाऽन्यथा ॥ ३२ ॥

ननु कथमेवं स्वीक्रियते । इदानीं संसारावस्थायां सच्चिदा-
काशमेव । मोक्षे त्वानन्दांशोऽपि प्रकट इति तन्निवारयति । तथा
सति नित्यमुपलब्धिः स्यादानन्दांशस्य । तथा मति न संसाराव-
स्थोपपद्येत । अथानुपलब्धिः सर्वदा तथा सति मोक्षदशा विरु-

द्धिसंसर्गेण बुद्धेर्यावदात्मभावित्वाभावात् । यद्यपि उपाधिकल्पित-
स्वरूपव्यतिरेकेण न परमार्थतो जीवो नाम कश्चिद्स्तीति तदप्यस-
ङ्गतम् । अंशत्वस्याग्रे वक्ष्यमाणत्वादिति । तस्मात् पूर्वोक्तरीतिरेव
युक्तोति दिक् ॥ ३० ॥

पुंस्त्वादिवत्त्वस्य सतोऽभिव्यक्तियोगात् ॥ ननु पूर्वमसतश्चे-
दानन्दांशस्य प्राकट्यं तदा जन्यत्वेन नश्वरत्वेन व्याप्तेरानन्दांशस्य
तिरोधानं भविष्यतीति न तस्य यावदात्मभावित्वं वक्तुं शक्यमिति
शङ्कयामिदं सूत्रे प्रवृत्त इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति । * व्यपदेशोत्या-
दि * । निगदव्याख्यातमेतत् ॥ ३१ ॥

नित्योपलब्ध्यनुपलब्धिप्रसङ्गोऽन्यतरनियमो चान्यथा ॥ सूत्र-
प्रयोजनमाहुः । * ननु कथमित्यादि । * तन्निवारयतीति * । तमे-
तमाशङ्कोत्पादकं प्रश्नमुत्तरयति । तथाचेदं सूत्रप्रयोजनमित्यर्थः ।
व्याकुर्वन्ति । * तथा सतीत्यादि * । सूत्रयोजना तु, अन्यथा यद्यु-
क्तसूत्ररीत्या व्यवस्था नाङ्गीक्रियते तदा जीवे त्रयाणां नित्यं प्राक-
ट्यं वा नित्यमप्राकट्यं वा, जीवः सच्चिद्रूप एव, ब्रह्मानन्दमेवेति

द्वयेत । अथान्यतरानियमः । जीवो निरानन्द एव, ब्रह्म त्वानन्द-
रूपम् । तथा सति, ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति श्रुतिविरोधः । त-
स्मात् पूर्वोक्त एव प्रकारः स्वीकर्तव्य इति सिद्धम् ॥ ३२ ॥

वाङ्गीक्रियेत ततः पक्षत्रयेऽपि क्रमेण त्रयो दोषा इति निर्दुष्टः पूर्वो-
क्तप्रकार एव युक्त इति सिद्धमित्यर्थः ।

माध्वा अप्यर्द्धजरतीयनेवमाहुः ।

एतेन संसारदशायां ब्रह्मत्वव्यपदेशो गौण्या, मुक्तिदशायां
तु मुख्यवृत्तः । व्यापकत्व विरुद्धधर्माश्रयत्वं चानन्दाऽशप्राकृत्यादिति
साधितम् ।

शङ्कराचार्यभास्कराचार्याभिक्षवस्तु—एतत् सूत्रमन्तःकर-
णसत्तासाधनार्थमित्याहुः । यदि ह्यन्तःकरणं न स्यात् तदा ह्यात्मनो
व्यापकत्वादिन्द्रियविषयरूपाणामुपलब्धिसाधनानां समवधानं त-
स्य सार्वदिकमिति नित्यमुपलब्धिः प्रसज्जयेत । अथ सत्यपि साधन-
समवधाने फलाभावस्ततो नित्यमेवानुपलब्धिः प्रसज्जयेत । अथा-
ऽऽत्मनो वेन्द्रियस्य वा विषयस्य वा उपलब्धिजनकशक्तिप्रतिबन्धो-
द्गीकार्यः । तदापि न । आत्मनोऽविक्रियत्वेन शक्तिप्रतिबन्धासम्भ-
वात् । नापीन्द्रियस्य । पूर्वोत्तरक्षणयोरप्रतिबद्धशक्तिकस्याकस्मा-
च्छक्तिप्रतिबन्धकल्पने प्रमाणाभावात् । अन्यथाऽनुपपत्त्या कल्पनेऽपि
प्रतिबन्धकल्पनापेक्षया करणकल्पनाया लघीयस्त्वात् । अतो यत्स-
मवधानासमवधानाभ्यामुपलब्ध्यनुपलब्धौ तन्मनः । तथाच श्रुतिः ।
अन्यत्रमता अभूवं नादर्शमन्यत्रमना अभूवं नात्रोपमिति मनसा ह्ये-
व पश्यति मनसा शृणोतीति । कामादयश्च तद्वृत्तय इति दर्शयति,
कामः सङ्कुलपो विचिकित्सा श्रद्धाऽश्रद्धाधृतिरधृतिर्हीर्षीर्भीरित्येत-
त् सर्वं मन एवेति । आहुश्च नैयायिकाः । युगपज्ज्ञानानुत्पत्तिर्मनसो
लिङ्गमिति । बौद्धानां मनोऽवस्थितं नास्तीति तन्निराकरणार्थं सूत्र-
मिदमिति चाहुः ।

रामानुजाचार्यास्तु—ज्ञानमात्रः सर्वगतश्चेदयमात्मा उपल-
ब्ध्यनुपलब्ध्योरुभयोरपि हेतुः स्यात् । तदा सर्वत्रोभयं सदा प्रस-
ज्जयेत । अथान्यतरानियमस्तदाऽऽत्माऽनुपलब्धिरेव सर्वत्र सर्वदा

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ ३३ ॥

सांख्यानां प्रकृतिगतमेव कर्तृत्वमिति तन्निवारणार्थमधिकर-
णारम्भः ।

कर्ता जीव एव । कुतः ? । शास्त्रार्थवत्त्वात् । जीवमेवाधिकृत्य

स्यादुपलब्धिरेव वा । तस्मान्न सर्वगत आत्मा, किन्तु शरीरान्तरव-
स्थितत्वादात्मनस्तत्रैव सर्वेषां स्वात्मन उपलब्धिर्न सर्वत्रेति व्यव-
स्थासिद्धिः । नचोपलब्धेः करणायत्तत्वाद्दोषसमाधानम् । सर्वेषामा-
त्मनां सर्वगतत्वेन सर्वशरीरगैः सर्वैः करणैः सर्वदा संयुक्तत्वाद्दृ-
ष्टानियमादुक्तदोषस्य समानत्वात् । अतो विभुत्ववादिनां दूषणायदं
सूत्रमित्याहुः । एवमेव शैवोऽपि ।

यत्तु भास्कराचार्यैरुक्तं, सर्वगतत्वेऽपि भोगस्य कर्मनिमित्त-
त्वाच्छरीरदेशे भोगोत्पत्तेर्न सर्वगतत्वव्याहतिरिति । तदप्यदृष्टानिय-
मेनैव दूषितत्वान्न युक्तिसहम् । इदं सर्वं मया जीवाणुवादे सम्यक्
प्रपञ्चितमतो नात्रोच्यते । नचैवं सति मनःसिद्ध्यभावः । उक्तश्रु-
त्या तत्तद्दृष्टिप्रत्यक्षेण च सिद्धत्वादिति ॥ ३२ ॥

कर्ता शास्त्रार्थवत्त्वात् ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः । * सांख्या-
नामित्यादि * । तथाच पूर्वं ज्ञानस्वरूपत्वे ज्ञानगुणकत्वे च सिद्धा-
न्तिते सांख्यवदकर्तृत्वं नैयायिकवत् कर्तृत्वं च सम्भाव्यते, अतः
संशयः । तत्र कठवल्ग्यां, 'हन्ता चेन्मन्यते हन्तुं हतश्चेन्मन्यते हत-
म् । उभौ तौ न विजानीतो नायं हन्ति न हन्यते इत्यत्र हन्तृत्वं जान-
तोऽज्ञत्वश्रावणात् । गीतायामपि, 'प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्मा-
णि सर्वशः । अहङ्कारविमूढात्मा कर्ताऽहमिति मन्यते । नान्यं गुणे-
भ्यः कर्त्तारं यदा द्रष्टाऽनुपश्यति । कार्यकारणकर्तृत्वे हेतुः प्रकृति-
रुच्यते' इति भगवता कथनात् पुराणेष्वप्येवंविधवाक्यदर्शनाज्जीवो
न कर्ता, प्रकृतिरेव कर्त्रीति निराकरणायाधिकरणारम्भ इत्यर्थः ।
एवं पूर्वपक्षे सूत्रोक्तं सिद्धान्तं व्यकुर्वन्ति । * कर्त्तृत्यादि * । *
शास्त्रार्थवत्त्वादिति * । शास्त्रस्य अर्थवत्त्वं शास्त्रार्थवत्त्वं तस्मात् ।

वेदे अभ्युदयनिःश्रेयसफलार्थं सर्वाणि कर्माणि विहितानि ब्रह्म-
णोऽनुपयोगात् । जडस्याशक्यत्वात् । सन्दिग्धेऽपि तथैवाङ्गीक-
र्तव्यम् ॥ ३३ ॥

शास्त्रस्य फलवत्त्वादिति यावत् । कारीर्या वृष्टिकामो यजेत, ज्योति-
ष्टोमेन स्वर्गकामां यजेत, तज्जलानिति शान्त उपासीत अथ खलु
ऋतुमयः पुरुषो यथा ऋतुरस्मिंल्लोके पुरुषो भवति तथेतः प्रेत्य भ-
वति, स ऋतुं कुर्वीतत्यादिभिर्वेदेभ्युदयनिःश्रेयसफलार्थं सर्वाणि-
यज्ञादिरूपाण्युपासनारूपाणि च कर्माणि विहितानि । यदि जीवः क-
र्त्ता नेष्येत तदा स्वर्गकामादिपदानि तादृशफलस्वधिकारिशून्यानि
कुप्यन्ति तत्तच्छास्त्रवैयर्थ्यमेवापादयेयुः । न हि तादृशकामवत्त्वं ब्र-
ह्मणः सम्भवति । आत्मकामत्वेन तत्फलानुपयोगात् । न वा जडस्य
बोधाभावेन तादृशकामाभावेन चाशक्यत्वात् । अतः पूर्वोक्तवाक्यैः
सन्दिग्धेषुपि कर्त्तृत्वे बहूनामनुग्रहस्य न्याय्यत्वात् तत्तत्फलकामिनां
जीवानामेव कर्त्तृत्वमङ्गीकार्यम् । नच, हन्ता चेदित्यस्य कोपः । आ-
त्मनो नित्यत्वेन बध्यत्वाभावात् । तादृशज्ञानस्य मिथ्यात्वबोधनेनोप-
पद्यमानत्वात् । प्रकृतेः क्रियमाणानीत्यादिगीतावाक्येषु पौराणिकेषु
च यद् गुणानामेव कर्त्तृत्वं स्वस्मिन्नध्यस्यतीत्युच्यते तदपि लौकि-
ककर्त्तृत्वाध्यासपरम् । 'न हि कश्चित् क्षणमपि जातु निष्ठत्यकर्मकृत् ।
कार्यते ह्यवशः कर्म सर्वः प्रकृतिजैर्गुणैरिति वाक्ये लोकप्रवाहपति-
तस्य कर्मणः प्राकृतगुणप्रयुक्तत्वबोधनात् । न तावता सर्वविधक-
र्त्तृत्वलोपः । 'अधिष्ठानं तथा कर्त्ता करणं च पृथग्विधम् । विविधाश्च
पृथक् चेष्टा दैवं चैवात्र पञ्चमम् । शरीरवाङ्मनोभिर्यत् कर्म प्रार-
भते नरः । न्याय्यं वा विपरीतं वा पश्चैते तत्र हेतवः । तत्रैवं सति
कर्त्तारमात्मानं केवलं तु यः । पश्यत्यकृतबुद्धित्वाच्च स पश्यति दुर्म-
तिरिति गीतायामेव जीवस्य कर्त्तृत्वं कर्त्तंति पदेनोक्त्वा तस्याधि-
ष्ठानादिपञ्चहेतुसापेक्षत्वं निरूप्य केवलस्य स्वस्य कर्त्तृत्वाभिमाने
दुर्मतित्वबोधनेन घृतद्रवत्ववत् तस्य लौकिकस्यापि नैमित्तिकात्म-
धर्मत्वबोधनादिति ॥ ३३ ॥

विहारोपदेशात् ॥ ३४ ॥

तस्यैव गान्धर्वादिलोकेषु, यद् यत् कामयते तत् तद् भवती-
ति विहार उपदिष्टः । ततश्च कर्तृत्वभोक्तृत्वयोः माधुकारी माधु-
र्भवतीति सामानाधिकरण्यश्रवणाज्जीव एव कर्ता ॥ ३४ ॥

उपादानात् ॥ ३५ ॥

तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादायेति जीवेन सर्वेषां
विज्ञानमुपादीयते । तस्मादिन्द्रियादीनां करणत्वमेव । स्वातन्त्र्या-
दस्यैव कर्तृत्वम् ।

विहारोपदेशात् ॥ जीवस्य स्वतः कर्तृभावेऽपि प्रकृतिसंसृष्ट-
त्वेन विवेकाग्रहात् तादृशकर्तृग्रहणेऽपि शास्त्रसार्थक्यमिति शङ्कनायां
सूत्रोक्तं हेत्वन्तरं व्याकुर्वन्ति । * तस्यैवेत्यादि * । छान्दोग्ये दहर-
विद्यायां, स यदि पितृलोककामो भवतीत्यादिना, यं कामं कामयते
सोऽस्य सङ्कल्पादेव समुत्तिष्ठति तेन सम्पन्नो महीयते इत्यन्तेन त-
त्तत्समुत्थानादिकथनाद् विहारः स्वच्छाक्रियात्मकभोगरूप उपदि-
ष्टः । स चोक्तरीत्या दहरविदः कर्तृत्वमाक्षिपति । नच तादृशस्य वि-
वेकाग्रहः सम्भवत्यतस्तथेत्यर्थः । अत्र पित्रादीति वक्तव्ये गान्धर्वा-
दीति पदं विहारस्वाच्छन्द्यादिद्योतनार्थम् । यत्तु कैश्चित्, स ईयते
पुरुषो यत्र काममिति श्रुत्युपन्यासेन स्वामी क्रिया विहारत्वेनाह-
ता । तन्न रुच्यम् । लभ्यमाने ईदृशे ज्ञानिनो विहारे तादृशाज्ञानि-
विहारग्रहणस्यायुक्तत्वादिति ॥ ३४ ॥

उपादानात् ॥ सङ्कल्पस्य मनोधर्मत्वाद् दहरविदोऽपि मनः
संसृष्टत्वमेवेति न केवले जीवे कर्तृत्वसिद्धिरिति शङ्कानिराम्नायां-
क्तं हेत्वन्तरं विषयवाक्योपन्यासेन व्याकुर्वन्ति । * तदेषामित्या-
दि * । श्रुतिस्तु बृहदारण्यके दत्तबालाकिब्राह्मणस्था । यत्रैव एतन्
सुप्तोऽभूद्य एष विज्ञानमयः पुरुषस्तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमा-
दाय य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्छेत इति । अत्र अभूदित्यन्तं

यस्तु मन्यते बुद्धिमन्बन्धाज्जीवस्य कर्तृत्वमिति । स प्रष्टव्यः । किं बुद्धिकर्तृत्वं जीवे समायाति ? अथवा जीवगतमेव कर्तृत्वं बुद्धिमन्बन्धादुदञ्छति ? अथवा शशविपाणायितमेव कर्तृत्वं मन्बन्धे समायाति । नाद्यः । जडत्वात् । अनङ्गीकारान् पूर्वं निराकृतत्वाच्च । द्वितीये त्विष्टापत्तिः । उपादानविरोधश्च ।

भिन्नं वाक्यम् । अग्रिमे तु विज्ञानेन स्वीयेन गुणेन एषां प्राणानामन्तर्बहिरिन्द्रियाणां विज्ञानं ज्ञानजनिकां शक्तिमादायेत्यर्थो बोध्यः । शेषं स्फुटम् । तत्रैव श्रुत्यन्तरं च, तद्गृहीत एव प्राणो भवति गृहीता वाग् गृहीतं चक्षुर्गृहीतं श्रोत्रं गृहीतं मनः स यत्रैतत् स्वप्नया चरति स यथा महाराजो जानपदान् गृहीत्वा स्वं जनपदे यथाकामं परिवर्त्ततेवमेवैष एतत्प्राणान् गृहीत्वा स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्त्तत इति । तथाच स्वप्नावस्थायामज्ञानबहुलायामपि प्राणानामन्तर्बहिरिन्द्रियाणां पृथग्रहणं कथनात् तदानीं प्राणस्थेभ्य इन्द्रियेभ्यो विविक्तस्यैव ग्रहीतृत्वमुच्यते । अतो दहरविदः सङ्कल्पोऽप्यात्मधर्म एव ज्ञेयः । कामः सङ्कल्प इति श्रुतिस्तु लौकिकतत्परा । अतः स्वातन्त्र्याज्जीवस्यैव कर्तृत्वमित्यर्थः । अत्र मतान्तरमनुदन्ति दूषयितुं विकल्पयन्ति च । * यस्त्वित्यादि * । स प्रष्टव्य इत्यादि च * । दूषयन्ति * नाद्य इत्यादि * । बुद्धिर्हि जडा । जडगतं कर्तृत्वं चेतने समथातीति न कापि दृष्टम् । विपरीतं तथाऽऽदौ दृष्टम् । अतो नाद्यः । किञ्च । सूत्रकृता कुत्र वा जडे कर्तृत्वमङ्गीकृतं येनात्र तदाद्रियते । यदि तथा स्यात् पूर्वं न प्रकृतेः कर्तृत्वं च रचनानुपपत्त्यादिसूत्रेषु निराकुर्यात् । अतोऽनङ्गीकारान्, पूर्वं निराकृतत्वाच्च नाद्य इत्यर्थः । द्वितीयं दूषयन्ति । * द्वितीय इत्यादि * । कर्तृत्वस्य यद्यपि घृतद्रवत्ववज्जीवधर्मत्वसिद्धा इष्टापत्तिस्तथापि प्राणानामुपादेयतया श्रुतौ सिद्धत्वाद् बुद्धेरपि प्राणेष्वेव प्रवेशस्तस्मन्बन्धेनोद्गमाङ्गीकारे प्राणोपादानविरोधश्च । अतः सोऽपि नेत्यर्थः । नच जीवानां करणगोचरसाक्षात्काराभावात् तद्ग्रहणं कथमुपपद्यत इति वाच्यम् । जगति स्वयञ्ज्योतिष्माभावेन तत्साक्षात्काराभावे-

तृतीये शास्त्रविरोधः । ब्रह्मणि सिद्धत्वाच्च । अमत्कार्यस्य निराकृतत्वात् । सर्वविप्लवस्तु माध्यमिकवदुपेक्ष्यः ॥ ३९ ॥

पि, अत्रात्मा स्वयञ्ज्योतिर्भवतीति श्रुत्या तदानीं स्वयञ्ज्योतिष्ट्वेन करणनाडीप्रभृतिसाक्षात्कारसम्भवे सुखेन तद्ब्रह्मणोपपत्तेः । नचैवं सति जाग्रति कदाचित् तस्मरणापत्तिः । निद्रया स्वयञ्ज्योष्ट्वस्यैव ब्रह्मणादिविषयकसंस्कारस्यापि तिरस्कारात् । नच तिरस्कारे मानाऽभावः । कार्याभावेनैव तथानुमानात् । अथवा, उपेक्षाज्ञानादिव तादृशज्ञानादपि संस्कारानुत्पत्तिरुपेक्षाज्ञानवत्तदपि त्रिक्षणावस्थाय्येवेति वा श्रुतार्थापस्या कल्पनीयमतो न दासः ।

नच द्वितीयस्कन्धे, आत्मा यथा स्वप्नजनेक्षितैक इत्यत्र स्वप्नादौ भगवत एव द्रष्टृत्वप्रतिपादनाच्च तत्र जीवस्य द्रष्टृत्वमिति शङ्काम् । तत्र, स सर्वार्थावृत्त्यनुभूतसर्व इत्यत्रोक्तायाः भगवतो द्रष्टृत्वप्रतिज्ञायाः पूर्तये भगवतो द्रष्टृत्वव्युत्पादनेऽपि जीवद्रष्टृत्वस्यानिषधात् । अन्यथा स्वप्नानुस्मरणाभावप्रसङ्गात् । इदञ्च मया तत्रैव व्युत्पादितमिति ततोऽवसेयम् ।

मिश्रुस्तु—यद्यपि जीवानां करणगोचरसाक्षात्कारो नास्तीति तद्गोचराकृतिर्न सम्भवति, तथापि निद्रानिमित्तकारणचक्षुर्निमीलनादिद्वारैव निद्रायां कर्तृत्वं बोध्यमित्याह । तन्नास्माकं रांचते । उक्तरीत्या कर्तृत्वे साक्षात्सम्भवति तथा कल्पनस्यायुक्तत्वादिनि । तृतीयं दूषयन्ति । * तृतीय इत्यादि * । शास्त्रे हि कर्तृत्वं प्रतिज्ञातं सूत्रकृता । यदि तच्छशविषाणायितमेव भवन्त तदा तस्य समागमनासम्भवात् कथं तत्प्रतिजानीयादतस्तद्विरोधः । किञ्च । यदि तत् तथा स्याद् ब्रह्मण्यपि न स्यात् । तथा सतीक्ष्णत्यादिसूत्रेषु न तत्प्रतिपादयेत् । अतो ब्रह्मणि सिद्धत्वादपि न कर्तृत्वस्य तथान्वयम् । नच ब्रह्मणि सिद्धत्वेऽपि जीवे शुक्तिरजतवद्मदेवात्पद्यत इति युक्तम् । असत्कार्यत्वादस्य निराकृतत्वात् । यत्तु ब्रह्मणो निर्गुणत्वात् कार्यस्याविद्यकत्वेन कर्तृत्वमपि तथैवेति । तदयुक्तम् । सर्वविप्लवकत्वात् । सर्वविप्लवस्तु माध्यमिकवच्छून्यत्वाद् एव पर्यवस्य-

व्यपदेशाच्च क्रियायां नचेन्निर्देशविपर्ययः ॥ ३६ ॥

व्यपदेशो, विज्ञानं यज्ञं तनुते कर्माणि तनुतेऽपि चेति । अत्र सांख्ये बुद्ध्यादीनामेव कर्तृत्वं न जीवस्येति क्रियायां यागादिकर्मसु, न तु भोगे । जीवस्य कर्तृत्वं न चेत् । न । तथा सति निर्देशस्य विपर्ययो भवेत् । विज्ञानेन विज्ञानमादायेति श्रुत्यनुश्रुत्यात् । प्रकृतेऽपि तृतीयान्तता आपद्येत ।

अथ स्वव्यापारे कर्तृत्वं, तथापि पूर्वनिर्देशस्य विज्ञानमथस्य विपर्ययः स्यात् । विकारित्वं स्यात् । तच्चासङ्गतम् । व्यच्चात् । विज्ञानमादायेत्यत्र विपर्यय एव एकस्य प्रदेशभेदेनार्थभेदोऽपि ।

तीति सर्वप्रमाणविरुद्धत्वात् तद्वदेवोपेक्ष्यः । तस्मात् तृतीयाऽपि नेत्यर्थः ॥ ३५ ॥

व्यपदेशाच्च क्रियायां नचेन्निर्देशविपर्ययः ॥ एवं श्रुतार्थापत्त्या जीवस्य कर्तृत्वं साधयित्वा साक्षाच्छ्रुत्या साधयतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति । * व्यपदेश इत्यादि * । व्यपदेशः प्रथमाविभक्त्या कर्तृत्वेन निर्देशः, सोऽस्यां श्रुतौ जीवे वर्तते । अतः कल्पनां विना साक्षाच्छ्रुत्यैव स कर्त्तृत्वर्थः । सूत्रशेषं व्याकुर्वन्ति * अत्र सांख्य इत्यादि * । अत्र अस्यामपि श्रुतौ विज्ञानपदेन बुद्धिरेवोच्यते । सांख्ये बुद्ध्यादीनां प्राकृतानामेव कर्तृत्वं व्यवस्थापितं, न जीवस्य इति हेतोः क्रियायां यागादिषु वैदिकेषु लौकिकेषु च कर्मसु जीवस्य न कर्तृत्वम् । क्रियापदाद् भोगे कर्तृत्वं न पूर्वपक्षिणा प्रतिषिध्यते । तथाच क्रियायामेव जीवस्य कर्तृत्वं नेति चेन्न । इदं वक्ष्यमाणहेतुना सेत्स्यमानकथनम् । तथा सति विज्ञानपदेन बुद्धेरेव व्यपदेशोऽङ्गीकृते सति तथेत्यर्थः । ननु कारकमात्रस्य स्वस्वव्यापारे स्वातन्त्र्यात् स्थाली पचति काष्ठानि पचन्तीत्यादिवद् अत्रापि कर्तृत्वं शक्यवचनमतो निर्देशविपर्ययो न भविष्यतीत्याशङ्कामनूद्य तत्रापि दूषणं योजयन्ति । * अथेत्यादि * । यद्येवं निर्देशः समर्थ्यते तथापि अयं श्लोको विज्ञानमयमुपक्रमस्य पठित इत्येतदैकार्थ्यात्, तत्रापि विज्ञान-

भगवति सर्वे शब्दाः स्वभावत एव प्रवर्तन्ते । औपचारिकत्व-
ज्ञापकाभावात् ।

यज्ञो जायमान इति श्रद्धादीनां शिरस्त्वादिः ।

पदस्य बुद्धिवाचकत्वे विज्ञानमयपदस्य बुद्धिविकारवाचकत्वं स्यात् ।
तच्चचासङ्गतम् । इयच्छवात् । द्व्यच्छन्दसीति विधेर्वह्ज्यावृत्त्य-
र्थत्वात् । अतस्तत्रेवात्रापि तदनुरोधाज्जीववाचकत्वमेवाङ्गीकार्यम् ।
यद्यपि विज्ञानमादायेत्यत्र विपर्यय एव वर्त्तत इति तस्य न दोषत्व-
मिति वक्तुं शक्यते, तथापि एकस्य विज्ञानस्य जीवधर्मतया प्राणध-
र्मतया च प्रदेशभेदेनार्थभेदोऽपि तत्राभिप्रेतं इति तत्र न विपर्ययस्य
दोषत्वम् । अत्र तूभयत्राप्येक एव विज्ञानपदार्थः परामृष्यत इत्यत्र
तु विपर्ययो दोष एवेत्यर्थः । ननु विज्ञानपदस्य जीववाचकत्वे विज्ञान-
नमानन्दं ब्रह्मेत्यत्र विज्ञानपदस्य ब्रह्मण्यौपचारिकत्वं स्यादतो नेदं
साधीय इत्यत आहुः । * भगवतीत्यादि * । सर्वे शब्दाः प्रणववि-
कृतित्वात्प्रणववाच्ये ब्रह्मणि स्वभावत एव वर्त्तन्ते । सर्वे वेदा य-
त्पदमामनन्तीति श्रुतेश्च । अतस्तत्रौपचारिकत्वज्ञापकाभावात् तथे-
त्यदोष इत्यर्थः । नन्विदं विज्ञानमयपदस्य विकारार्थत्वानुपपत्त्यनुरो-
धेनोक्तम् । सा तु नास्ति । छन्दसि सर्वेषां विधीनां वैकल्पिकत्वाभ्यु-
पगमात् । नचात्र विकारप्रत्ययत्वे मानाभावः । तत्र श्रद्धादीनां
मनोवागादिधर्माणां शिरआदित्वकल्पनाया एव मानत्वादित्यत आ-
हुः । * यज्ञ इत्यादि * । सत्यमस्ति कल्पना, परन्तु न तस्या विकार-
प्रत्यये मानत्वम् । श्लोके तस्य यज्ञकर्तृताया वक्तव्यत्वात् । श्रुत्यन्तरे
च यजमानभागप्राशनप्रशंसायाम्, एतावान् वै यज्ञो यावान् यज-
मानभागो यज्ञो यजमानो यद्यजमानभागं प्राश्नाति यज्ञ एव यज्ञं
प्रतिष्ठापयतीति यज्ञस्वामित्वेन यजमानस्य यज्ञतायाः कल्पनाया उ-
पदिष्टत्वाद्यजमानधर्माणां श्रद्धादीनां शिरस्त्वादियज्ञशिरःप्रभृतिरू-
पत्वं कल्पनयोच्यते । पञ्चाग्निविद्यायां श्रद्धाहोमकथनात् तस्या य-
ज्ञाङ्गतया तद्धर्मत्वम् । ऋतसत्ये प्रमीयमाणानुष्ठीयमानौ धर्मौ । योग-
श्चात्मचिन्तनसाधनत्वाद्योगशिखाद्युपनिषत्सु विहितत्वाच्च धर्म एव ।

तस्माद् विज्ञानमयो जीव एव । जडस्य स्वातन्त्र्याभावान्न
कर्तृत्वम् ॥ ३६ ॥

उपलब्धिवदनियमः ॥ ३७ ॥

ननु जीवस्य कर्तृत्वे हिताकरणादिदोषप्रसक्तिरिति चेत् । न ।
उपलब्धिवदनियमः । यथा चक्षुषेष्टमनिष्टं चोपलभते, एवमिन्द्रि-
यैः कर्म कुर्वन्निष्टमनिष्टं वा प्राप्नोति ॥ ३७ ॥

महर्लोकोऽप्याधारतया योगयज्ञाद्भ्रम । इदं च नृतीयाध्यायेन सङ्ग-
तम् । अत इयं कल्पना यज्ञव्यर्थेति नास्या विकारप्रत्ययसाधकत्व-
मित्यर्थः । सिद्धमाहुः । * तस्मादित्यादि * । ननु भवत्वेवं तथापि
यज्ञादिकर्तृत्वं शरीरविशिष्टस्येवेति बुद्धावेव कर्तृतायाः पर्यवमा-
नमित्यत आहुः । * जडस्येत्यादि * । तथाच कर्तृलक्षणस्य बुद्धाव-
द्यटमानत्वान्न बुद्धेः कर्तृत्वं, किन्तु जीवस्यैवेत्यर्थः ॥ ३६ ॥

उपलब्धिवदनियमः ॥ सूत्रमत्रागच्छन्ति । * नन्वित्यादि * ।
जीवस्य कर्तृत्वे स्वातन्त्र्यं प्राप्तम् । स्वतन्त्रत्वे च हितमेव स्वस्य
कुर्यान्न त्वहितादि । इदमेतं तु नदपि । अतो हिताकरणादिदोषप्रस-
क्तिर्जीवकर्तृत्वबाधिकेति बुद्धेरेव कर्तृत्वमित्यर्थः । समाधि व्याकु-
र्वन्ति । * नेत्यादि * । सांख्यमते भोक्तृत्वस्याङ्गीकाराद् भोगस्य
च सुखदुःखमाक्षात्कारात्मकत्वात् तत्र स्वातन्त्र्यं त्वस्य वक्तव्य-
म् । तथा सति उपलब्धिरूपे कार्ये तत्करणभूतानि चक्षुरादीनि
व्यापारयन् यथा चक्षुषा इष्टमनिष्टं चोपलभते, एवं क्रियारूपेऽपि
कार्ये तत्करणानामिन्द्रियाणां व्यापारणादिन्द्रियैः कर्म कुर्वन्निष्ट-
मनिष्टं वाऽऽप्नोतीति समः समाधिरित्यर्थः ।

रामानुजाचार्यास्तु — यथा, नित्योपलब्धिसूत्रे आत्मनो
विभुत्व उपलब्ध्यनियमो दोष उक्तस्तथात्र आत्मनोऽकर्तृत्वं प्रकृ-
तेश्च कर्तृत्वे दोष उच्यते । यदि प्रकृतिरेव कर्त्री स्यान्नात्मा, तदा
तस्याः सर्वपुरुषसाधारणत्वात् सर्वाणि कर्माणि सर्वेषां भोगाय

शक्तिविपर्ययात् ॥ ३८ ॥

नन्वीश्वरवत् स्वार्थमन्यथा न कुर्यादिनिचेत् ॥ शक्तिविपर्य-
यात् ॥ तथा सामर्थ्याभावान् । इत एव देवादाहितमपि क-
रोति ॥ ३८ ॥

समाध्यभावाच्च ॥ ३९ ॥

जीवस्य क्रियाज्ञानशक्ती योगेन मिद्वयतः । समाध्यभावा-
च्छक्त्यभाव इत्यर्थः । चकारात् तादृशमन्त्राभावोऽपि ।

स्युर्नैव वा, न तु कस्यचित् । नच य आत्मा यत्कस्मिंहितस्तस्य तद्गो-
ग इति सन्निधानाद् व्यवस्था । आत्मनां विभुत्वाभ्युपगमेन सर्वेषां
सन्निधानस्याविशिष्टत्वात् । अत एव नान्तःकरणादिनापि व्यव-
स्थासिद्धिरित्याहुः । तदपि युक्तम् ॥ ३७ ॥

शक्तिविपर्ययात् ॥ सूत्रमयनारयन्ति । * नन्वित्यादि * । अ-
यमर्थः । चक्षुषा अनिष्टोपलब्धिर्या जायते सा न स्वप्रयत्नस्वप्नाद्या ।
प्रमाणवस्तुपरतन्त्रत्वेन देवाज्जायमानत्वात् । अतः कर्मजनितेष्टानि-
ष्टोपलब्धिदृष्टान्तो न युक्तः । अतो यदि जीवः स्वतः कर्त्ता स्यात् त-
दा स्वार्थमनिष्टं न कुर्यात् । यथा ईश्वरः स्वार्थमनिष्टं न करोति न-
द्वत् । दृश्यते च तत् । अतो न जीवः कर्त्तेति । अत्र समाध्य व्याकु-
र्वन्ति * तथेत्यादि * विपर्ययोऽभावः । तथाच शक्त्यभावादनिष्टकर-
णम् । ईश्वरे तु शक्तिरस्तीति न दृष्टान्तः । अतोऽनिष्टकरणं न सा-
हजिककर्त्तृत्वबाधकमित्यर्थः ॥ ३८ ॥

समाध्यभावाच्च ॥ शक्त्यभाव एव कुन इत्याकाङ्क्षायामेन-
त्सूत्रं प्रवृत्त इत्याशयेन विवृण्वन्ति । * जीवस्येत्यादि * । स्पष्ट-
म् । तादृशमन्त्राभाव इति सामर्थ्यमाधकमन्त्राभावः । यथा भूमि-
भूमना द्यौररिणेत्याहाशियमेवैतामाशास्ते सर्पो वै जीर्णन्तोऽमन्यन्त म
एतं कसणीरः कार्द्वेयो मन्त्रमपश्यत्तो वै ते जीर्णान्नूरपाघने-
ति । अत्र सांख्यास्तदनुसारिणो मायावादिप्रभृतयश्च जीवस्य कु-
द्विसवन्धादौपाधिकं कर्त्तृत्वमङ्गीकुर्वन्तः स्वाभाधिके जीवस्य कर्त्त-

नच सहजकर्तृत्वे अनिमोक्षः । पराधीनकर्तृत्व एवैतदिति ।
सांख्यस्य तन्मतानुसारिणो वान्यस्य भ्रम एव । कर्तृत्वे न
मुक्तिरिति । नपुंसक एवमुच्येतेति बाह्यवत् ।

निरिन्द्रियस्यैव समाधिरित्यपि । करणत्वेन बुद्धिवन्न केनापि

त्वे यथा बह्वैरौष्ण्यान्न निवृत्तिसत्त्वा जीवस्य कर्तृत्वान्न निवृत्तिः
स्यात् । तदनिवृत्तां च मोक्षोऽपि न स्यात् कर्तृत्वस्य दुःखरूपत्वा
दित्याहुः । तद् दूषयन्ति * नचंत्यादि * । * पराधीनकर्तृत्व एवैत-
दिति * । आध्यासिक एव कर्तृत्वे अनिमोक्षस्तस्यैव दुःखरूप-
त्वात् । * ब्रह्मवदिति * । वैधर्म्ये दृष्टान्तः । तथाच पराधीनक-
र्तृत्ववादिनस्तत्रैवायं दोषो, नास्माकमित्यर्थः । ननु शुद्धबुद्धमुक्ता-
त्मनः प्रतिपादनात् तादृशे आत्मनि मोक्षसिद्धिरभिमता । तादृ-
गात्मप्रतिपादनं च न स्वाभाविके कर्तृत्वे अवकल्पते । अत उपाधि
धर्माध्यासेनैवात्मनः कर्तृत्वं न स्वाभाविकमिति वदतः प्रत्याहुः । *
सांख्यस्येत्यादि * । * कर्तृत्वे नेति * । अत्र नेति भिन्नं पदम् । भ्रमत्वे
हेतुः । * नपुंसक इत्यादि * । * नपुंसक इति * स्वातन्त्र्यादिसर्व-
पुरुषधर्मशून्यः । * इति बाह्यवदिति * अयमभ्युपगमो बाह्यानामिव
प्रमाणरहितः । तथाच प्रमाणराहित्यादस्य भ्रमत्वमित्यर्थः । अत्र
हेतुस्तु मुक्तानामपि शुकसनत्कुमारादीनामुपदेशकर्तृत्वदर्शनम् ।
भूमविद्यायां, तस्य ह वा एतस्यैवं पश्यत एवं मन्वानस्यैवं विजानत
आत्मतः प्राणा इत्यारभ्य, आत्मतः कर्माण्यात्मत एवदं सर्वमित्यन्तेन
पश्यस्य सङ्कल्पादीनामात्महेतुकत्वश्रावणं च बोध्यम् । यदुक्तं, स-
माध्यभावश्च शास्त्रार्थवत्त्वेनैव परिहृतो यथाप्राप्तमत्र कर्तृत्वमादाय
समाधिविधानादिति तद् दूषयन्ति । * निरिन्द्रियस्यैव समाधिरित्य-
पीति * अध्यासशून्यतया इन्द्रियाद्यभिमानरहितस्यैव समाधिमुख्य
इत्यपि बोध्यमित्यर्थः । अत्रापि भूमविद्यास्य वाक्यमेव हेतुः । ननु
केवल्यात् पूर्वं जीवन्मुक्तस्यापि लिङ्गसद्भावाद् बुद्धिसम्बन्धोऽस्त्ये-
वेति कथं निरिन्द्रियत्वमत आहुः । * करणत्वेनेत्यादि * । तथाच
बुद्धिसम्बन्धस्तु केवलस्य ब्रह्माभेदेऽप्यनिवार्यः । बुद्धेः पारमार्थिके

दृष्यते । तस्माज्जीवस्य स्वाभाविकं कर्तृत्वम् । ध्यायतीव लेखा-
यतीवेत्यपि परधर्मानुकरणम् । अयमप्येको धर्मः ।

स्वाप्ययसम्पत्त्योर्ब्रह्मव्यपदेशं पुरस्कृत्य सर्वविप्लवं वदन्नु-
पेक्ष्यः ॥ ३९ ॥

ध्यावहारिके च सत्यत्वे विभुन आकाशस्येव सर्वसम्बन्धत्वात् ।
अध्यासस्तु नास्ति, येन सम्बध्येत । तस्माज्जीवस्य स्वाभाविकमेव
कर्तृत्वमित्यर्थः । एवं मुक्तस्य स्वाभाविकं कर्तृत्वं प्रतिपाद्य संसा-
रिणोऽप्याहुः । * ध्यायतीवेत्यादि * । तदुक्तमेकादशस्कन्धे द्वा-
विंशे, 'नृत्यतो गायतः पश्यन् यथैवानुकरोति तान् । एवं बुद्धिगु-
णान् पश्यन्ननीहोऽथाप्यकार्यत' इति । गुणैर्भगवता वेति बोध्यम् ।
अत एवैकादशे द्वितीयाध्यायेऽपि योगीश्वरवाक्ये 'कायेन वाचा
मनसेन्द्रियैर्वा बुद्ध्यात्मना वाऽनुसृतस्वभावात् । करोति यद् यत्
सकलं परस्मै नारायणायेति समर्पयेत् तदि'त्यत्र कायाद्युपाधितोऽन्य
आत्माऽपि कर्तृत्वेनोक्तः । तस्मान्न शङ्कालेश इति दिक् । यत्तु, ना-
न्योऽतोऽस्ति, द्रष्टृत्यादिश्रुतेः परस्मादन्यो जीवो नाम कर्त्ता भोक्ता
न विद्यते । आविद्यकत्वात् कर्तृत्वभोक्तृत्वयोरिति तत्राहुः । *
स्वाप्ययेत्यादि * । उक्तं पुरस्कृत्य स्वाग्रहेण तथा कुर्वन्नुपेक्ष्यः ।
अयमर्थः । उक्तश्रुतेर्जीवान्तर्यामिणोः शरीरशरीरिभावकथनोत्तर-
मेव पाठेन तद्गदानिषेधकतया तादृशद्रष्टृन्तरनिषेधपरत्वम् । यत्र
हि द्वैतमित्यस्या अपि समानप्रकरणे पश्यत्वादिकं प्रतिपाद्य वि-
भक्तत्वनिषेधेनाविभागानुसन्धानदशायां द्वितीयस्य विभक्तत्वेन नि-
षिध्य सर्वस्यात्मभावबोधनपूर्वकमन्यदर्शननिषेधात् सजातीयदर्शन-
परत्वं वा, न तु द्रष्टृत्वादिनिषेधनपरत्वम् । पश्यत्वादीनां विना-
शेनाविनाशित्वबोधनपीडाप्रसङ्गात् । अतः स्वाग्रहेण तत् सर्वं
विप्लावयन्नुपेक्ष्य इत्यर्थः । एवञ्च यत्तैरुच्यते—विधिशास्त्रं तु य-
थाप्राप्तं कर्तृत्वमादाय कर्तृत्वविशेषमुपदिशति, न कर्तृत्वमात्मनः
प्रतिपादयति । कर्त्ता विद्वानात्मपुरुष इत्याद्यपि शास्त्रमनुवादादप-
त्वाद् यथाप्राप्तमाविद्यकं कर्तृत्वमनुवदिष्यति । एतेन विहारोपादाने
परिहृते । तयोरप्यनुवादादपत्वात् । यत् पुनः सन्ध्ये स्थाने परिवर्त्तन-

विहारः प्राणानामुपादानं चोक्तम् । तत्राप्यन्येषां प्राणानां विरमणं, न तु धियोऽपि । मधीः खड्गो भूध्वेमं लोकमतिक्रामतीति धीसम्यन्धश्रावणात् । उपादानं यद्यपि करणे कर्मकरणविभक्तिनिर्देशस्तथापि तत्संपृक्तस्यैवात्मनः कर्तृत्वं द्रष्टव्यम् । केवले कर्तृत्वासम्भवस्य दर्शितत्वात् । यथा लोकं योधा युध्यन्ते, योधै राजा युध्यत इति तथात्रापि । किञ्चास्मिन्नुपादाने करणव्यापारोपरममात्रं विवक्षितं, न स्वातन्त्र्यम् । कस्य चिद्वुद्धिपूर्वकस्यापि स्वापे करणव्यापारोपरमदर्शनात् । तस्मादात्मनः कर्तृत्वमुपाधिनिबन्धनमेवेति । तदपि फल्गु । सनत्कुमारादीनां चङ्क्रमणादिदर्शनेन भूमविद्यास्यवाक्येन च निरध्यामानामात्मत एव सर्वकार्यकर्तृत्वे सिद्धे तदनुसारणान्यद्रष्टृत्वान्यदर्शननिषेधकश्रुत्यर्थे उक्तरीत्याक्तयुक्तिभिश्च प्राञ्जले स्वाभाविककर्तृत्वनिषेधकप्रमाणाभावाद् विधिशास्त्रमनुवादकशास्त्रं विहारोपादानशास्त्रं च प्रतिपादयिष्यत्यनुवदिष्यति च । एवञ्च सन्ध्यं स्थाने, धियो विरमणाभावेऽपि न कश्चिद्दोषः । धीसाहित्येऽपि तदानीं तस्या उपाधिलागमकस्याभावात् । करणत्वेन सम्बन्धस्येष्टत्वात् करणगतविभक्तिकोपाभावात् तदानुकूल्याच्च । योधदृष्टान्तेन धियः कर्तृत्वसाधनमात्मनस्तच्चिराकरणं चाप्यसङ्गतमेव । योधानां चेतनत्वेन करणानां चान्नेतनत्वेन राज्ञश्च प्रयोजकत्वेनात्मनश्च प्रयोजककर्तृताया अप्यनुपगमेन दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकवैषम्यात् । अतोऽस्मिन्नुपादाने जीवस्य स्वातन्त्र्यं ब्रह्मणाप्यभेद्यमिति दिक् । यद्यपि विज्ञानपदस्य बुद्धौ प्रसिद्धत्वान्मनोनन्तरपाठाच्च, विज्ञानं यज्ञं तनुत इत्यत्रापि बुद्धेरेव कर्तृत्वमुच्यते । विज्ञानं देवाः सर्वे ब्रह्मज्येष्ठमुपासते इति वाक्यशेषोऽपि बुद्धेरेव प्रथमजत्वं विप्रयीकरोति । ज्येष्ठस्य प्रथमजत्वरूपस्य बुद्धौ प्रसिद्धत्वात् । स एष वाचश्चित्तस्योत्तरोत्तरिक्रमो यद् यज्ञ इति श्रुत्यन्तरे यज्ञस्य वाग्बुद्धिसाध्यत्वावधारणादित्युक्तम् । तदपि मन्दम् । प्रकरणापेक्षया प्रसिद्धेर्बुर्बलत्वात् । विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेति ब्रह्मण्यपि प्रसिद्धेस्तुल्यत्वात् । योगरूढ्यपेक्षया केवलयोगस्याऽपि निर्बलत्वात् । श्रद्धादीनां शिरस्त्वादिकल्पनतात्पर्यस्य प्रागेवोक्तत्वात् । ज्येष्ठशब्दोऽपि ब्रह्मपदसमभिव्याहाराद् ब्रह्मण इव ज्येष्ठ्यं वक्ति । ब्रह्मज्येष्ठा वीर्याणीत्यादिष्वत् । वाग्बुद्ध्यांरुत्तरोत्तरिक्रमस्तु बुद्धेः करणत्वेऽपि तुल्यः ।

यथा च तक्षोभयथा ॥ ४० ॥

ननु कर्मकारिणां कर्तृत्वभोक्तृत्वभेदो दृश्यते तत्र कर्तृत्वभो-
क्तृत्वयोर्भेदो भविष्यतीति चेत् । न । यथा तक्षा रथं निर्माय त-
त्रारूढो विहरति, पीठं वा । स्वतो वा न व्याप्रियते वाश्यादिद्रा-
रेण वा । चकारादन्येऽपि स्वार्थकर्तारः । अन्यार्थमपि करोती-
ति चेत् तथा प्रकृतेऽपि । सर्वहितार्थं प्रयतमानत्वात् । नच कर्तृत्व-
मात्रं दुःस्वरूपम् । पयःपानादेः सुखरूपत्वात् । तथाच स्वार्थपरा-
र्थकर्तृत्वं कारयितृत्वं च सिद्धम् ॥ ४० ॥

परात्तु तच्छ्रुतेः ॥ ४१ ॥

कर्तृत्वं ब्रह्मगतमेव । तत्सम्बन्धादेव जीवे कर्तृत्वं, तदंशत्वा-

तस्मान्न किञ्चिदेतत् ॥ ३९ ॥

यथा च तक्षोभयथा ॥ सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * ।
भेद इति * भिन्ननिष्ठत्वम् । सूत्रोक्तं समाधिं व्याकुर्वन्ति । * ने-
त्यादि * । तथाच उक्तोऽभेदः प्रायिको, न तु नियत इति न कर्म-
करदृष्टान्तेन तयोर्भिन्ननिष्ठत्वसिद्धिरित्यर्थः । उभयर्थेति पदं व्या-
कर्तृमाहुः । * अन्यार्थमित्यादि * । पूर्वपक्षिणोक्तज्ञाकुर्वन्ति । *
तथेत्यादि * । * प्रकृत इति * शास्त्रप्रणयने । तथाच व्याख्यातान्
सर्वान् प्रकारान् क्रोडीकर्तृमयं दृष्टान्तो, न तु स्वतोऽकर्त्ता. करण-
द्वारैव कर्त्तव्यतावन्मात्रांशे । प्रमाणाभावादित्यर्थः । शेषमुक्ताना-
र्थम् ॥ ४० ॥ १४ ॥

परात्तु तच्छ्रुतेः ॥ जीवे कर्तृत्वं स्वाभाविकमित्यवधारितम् ।
तत्र किं जीवस्य स्वातन्त्र्येण, उत ब्रह्मार्थः नतयेति विचारणीयम् ।
पुण्यः पुण्येनेति, एष उ एवेति विरुद्धश्रुतिद्वयदर्शनं न सन्देहात् । तत्र
ईश्वरार्थान्तत्वे जीवस्य दुःखभोगासम्भवात् कर्मानादित्वस्य च कर्त्तृ-
त्वाधीनत्वात् तदप्यनाद्येवेति स्वातन्त्र्येणैव कर्त्तृत्वमिति शङ्कायामिदं
सूत्रमित्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति । * कर्त्तृत्वमित्यादि *

दैश्वर्यादिवत् । न तु जडगतमिति । अतो, नान्योऽतोऽस्तीति सर्वकर्तृत्वं घटते । कुत एतत् ? । तच्छ्रुतेः । तस्यैव कर्तृत्वकारयितृत्वश्रवणात् । यमधो निनीषति तममाधु कारयतीति । सर्वकर्ता सर्वभोक्ता सर्वनियन्तेति । सर्वरूपत्वान्न भगवति दोषः ॥ ४१ ॥

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावै-
यर्थ्यादिभ्यः ॥ ४२ ॥

ब्रह्मगतमेव कर्तृत्वं ब्रह्मतादात्म्यादेव जीवे भासते । तादात्म्यं चांश-
त्वान्नतु कार्यत्वात् । अत ऐश्वर्यादिकं यथा भगवत्कृपया पार्षदादिषु
पुंस्त्वादिवत् प्रकटीभवद्भासते तथा कर्तृत्वमित्यापि । अत एव मु-
क्तानां तत्तत्कार्यकर्तृत्वं श्रूयते, इमांल्लोकान् कामाध्रीकामरूप्यनु-
सञ्चरन्नित्यादि । यद्यपि ब्रह्मवादे जडेऽप्यप्यंशत्वमविशिष्टं, तथापि
जडजीवयोः परस्परवैलक्षण्यार्थं तत् तत्र न भगवता प्रकटीक्रिय-
ते । यथा पृथिव्यामेव गन्धो, न जलादिष्विति । अतो ब्रह्मधर्मस्यैव
जीवे संक्रान्तत्वेन जीवस्य दर्शनादिकर्तृत्वान्नान्योऽतोऽस्ति द्रष्टेत्या-
दिश्रुत्युक्तमन्यनिषेधेन ब्रह्मण एव दर्शनादिसर्वकार्यकर्तृत्वं घटते ।
सर्वकर्मेति श्रुतिरप्यसङ्कोचेन ब्रह्मणि मङ्गच्छने । एवञ्च, न कर्मावि-
भागादिति सूत्रं यत् कर्मानादित्वमभ्युपगतं तदपि ब्रह्मधर्मत्वादेवोप-
शमित्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्त * तस्यैवत्यादि * स विश्वकृत् स हि सर्वस्य
कर्त्तेति । ईशः सर्वस्य जगतः प्रभुः प्रीणाति विद्वभुगिति, सर्वमिदं
प्रशास्ति, अन्तःप्रविष्टः शास्ता जनानामित्यादिश्रुतिभिः सर्वभोक्ता
सर्वनियन्तेति । कारयितृत्वश्रुतिस्तूक्तैव । नन्वेवं सर्वकर्तृत्वाद्यङ्गी-
कारे असमीचीनं प्रत्यापि ब्रह्मण एव कर्तृत्वात् क्लिष्टकर्मत्वाद्यापत्ति-
रित्यत आहुः । * सर्वेत्यादि * । तथाच, 'किं वर्णितेन बहुना लक्षणं
गुणदोषयोः । गुणदोषदशिशिर्दोषो गुणस्तुभयवर्जित' इत्येकादशस्कं-
न्धे भगवदुक्तान्यायाञ्च दोष इत्यर्थः ॥ ४१ ॥

कृतप्रयत्नापेक्षस्तु विहितप्रतिषिद्धावैयर्थ्यादिभ्यः ॥ तुशब्द-

ननु वैषम्यनैर्घृण्ययोर्न परिहारः । अनादित्वेन स्वस्यैव कारयितृत्वादितिपक्षं तुशब्दो निवारयति । प्रयत्नपर्यन्तं जीवकृतस्य । अग्रे तस्याशक्यत्वात् स्वयमेव कारयति । यथा बालं पुत्रं यतमानं पदार्थगुणदोषौ वर्णयन्नपि तत्प्रयत्नाभिनिवेशं दृष्ट्वा तथैव कारयति । सर्वत्र तत्कारणत्वाय तदानीं फलदातृत्वे या इच्छा तामेवा-

व्याख्यानमुखेन सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * । पूर्वं कर्मादित्वमीदवरस्य तत्सापेक्षत्वं चाङ्गीकृत्य वैषम्यनैर्घृण्ययोः परिहारः कृतः । स तु न युज्यते । कर्मानादित्ववत् स्वस्य यत्कारयितृत्वं तस्याप्यनादित्वादित्यर्थः । समाधिं व्याकुर्वन्ति । * प्रयत्नेत्यादि* । अयमर्थः । तैत्तिरीय आनन्दमयप्रशंसाप्रसङ्गे, अथातोऽनुप्रश्ना इत्यादिना अविद्वद्धिदुषोः समानैव ब्रह्मप्राप्तिरुत कश्चिद्भेद इति प्रश्ने उत्तरत्वेन, सोऽकामयतेत्यादिना स्वस्यैव बहुभवनेनोच्चनीचरूपेण सर्वसृष्टिमुक्त्वा तत्रानुप्रवेशेन स्वस्यैव, सच्च त्यच्चाभवदित्यादिना अनेकविधं द्वैधीभावं चोक्त्वा, सत्यमभवदिति समाप्तौ ब्रह्मरूपत्वं निगमयामास । तथा सति सर्वस्य ब्रह्मरूपत्वे अविशिष्टेऽपि मध्ये, स तपोऽतप्यतेत्यादिना तपोरूपस्यालोचनस्यापि सृष्टौ कारणत्वेन कथनाद् यथाधिकारं तत्तत्फलं, तत्तदधिकारश्च नानाविधस्तत्र कारणं, तस्यापि कारणं नानाविधः स्वभाव इति तत्र फलति । एवं सत्यालोचनानुसारेण वक्ष्यमाणप्रनाड्या प्रयत्नपर्यन्तं जीवकृत्यं, तदपेक्षः सन्, अग्रे बाह्यकृतावुपकरणबाहुल्यमपेक्षितं, तच्च जीवने केवलेन सम्पादयितुमशक्यमतस्तत्सम्पादनद्वारा स्वयमेव कारयति । तत्र दृष्टान्तो *यथा बालमित्यादि* । एवं सति कार्यमात्रं प्रति भगवानेव कारणमिति सर्वत्र तत्कारणत्वाय तदानीं प्रयत्नोत्तरकाले फलदातृत्वाभिव्यापिका या इच्छा आलोचनाकारान्तःपातिनी तामेव श्रुतिरनुवदति, उन्निनीषत्यधोनिनीषतीति । अतो गुणदोषकथनपूर्वकं बालेच्छानुसारिसामग्रीसम्पादके पितरि यथा न दोषः, किन्तु बालस्वभावे, तथा ब्रह्मण्यपि न दोषः, किन्तु जीवपक्षेत्यर्थः । ननु कदृष्टान्तन्यायेनैव कारयतीत्यत्र किं गमकमित्या-

नुवदति । उन्निनीपतिं, अथो निनीपतीति । अन्यथा विहितप्रति-
 पिद्धयोर्वैयर्थ्यापत्तेः । अप्रामाणिकत्वं च । फलदाने कर्मापेक्षः ।
 कर्मकारणे प्रयत्नापेक्षः । प्रयत्ने कामापेक्षः । कामे प्रवाहापेक्ष इति
 मर्यादारक्षार्थं वेदं चकार । ततो न ब्रह्मणि दोषगन्धोऽपि । न-
 चानीश्वरत्वम् । मर्यादाभारगस्य तथैव निर्माणात् । यत्रान्यथा स
 पुष्टिमध्य इति ॥ ४२ ॥

काङ्क्षायां सूत्रोक्तं, विहितप्रतिपिद्धावैयर्थ्यादिभ्य इति हेतुं विवृण्व-
 न्ति । * अन्यथेत्यादि * । यद्युक्तन्यायं विहाय केवलं जीवकृत-
 कर्मापेक्षः कारयतीत्येवाङ्गीक्रियते तदा विहितप्रतिपिद्धयोर्मागदि-
 ब्राह्मणहननादिरूपयोः कर्मणोर्वैयर्थ्यं स्यात् । पूर्वपूर्वयैव कर्मानुसर-
 णे ईश्वरस्य तदधीनतया तेषामेव प्राधान्यात्तत एव नुःश्ववदप्रार्थि-
 तस्य सुखस्यापि सिद्धेः । आदिपदादप्रामाणिकत्वं च । इदं विहित-
 मिदं निपिद्धमिति बाधकस्य प्रमाणव्यापारस्य वैयर्थ्यात् । अतो
 विहितप्रतिपिद्धावैयर्थ्यप्रमाणव्यापारावैयर्थ्यप्रामाणिकापेक्षावन्कृत-
 प्रमाणानुसरणेभ्यो हेतुभ्य इदं ज्ञायते, यत् फलदाने कर्मापेक्ष इ-
 त्यादिमर्यादारक्षार्थं तज्ज्ञापकं स्वनिश्वाप्तरूपं वेदं प्रकटीचकार ।
 यथा लोके राज्यमर्यादारक्षकं नीतिशास्त्रम् । ततो, लोकवत्तु लीला-
 कैवल्यमिति न्यायेन जीवकृतप्रयत्नानुसरणान्न ब्रह्मणि वैषम्यादि-
 दोषगन्धः । नाप्यनीश्वरत्वम् । मर्यादाभारगस्य तादृशापेक्षावैशिष्ट्य-
 पूर्वकत्वेन स्वयमेव निर्माणादिति । नन्वयमपि न नियमः । अद्व्या-
 पृतमिति, ते नाधीतश्रुतिगणा इत्यादिवाक्येषु तदनेपक्ष्यैव गोकुल-
 स्थेभ्यः फलदानकथनाच्छ्रुतावपि, सुहृदः पुण्यकृत्यां द्विषन्तः पा-
 पकृत्यामिति कथनादित्यत आहुः । * यत्रेत्यादि * । तथाचं दमपि
 लोकवत्तु लीलेतिन्यायादेव समाहितम् । लोके राजामपि कृपापात्रेषु
 तथा दर्शनादिति ।

विद्वन्मण्डने तु, स वै नैव रेम इति श्रुत्यनुसारेण, यती प्रयत्न
 इतिधात्वर्थमादाय भगवत्कृतो यः क्रीडार्थमुद्यमः सोऽत्र प्रयत्नशब्दे
 गृहीतः । सिद्धान्तस्तुभयत्वाप्येक एव । तेनात्रेदं सिद्धम् । फलदाने

अंशो नानाव्यपदेशान्यथाचापि दाशकितवा-
दित्वमधीयत एके ॥ ४३ ॥

जीवस्य ब्रह्मसम्बन्धिरूपमुच्यते । जीवो नाम ब्रह्मणोऽशः ।
कुतः ? । नानाव्यपदेशान् । सर्व एवात्मानो व्युच्चरन्ति कपूय-
चरणा रमणीयचरणा इति च ।

भगवान् जीवकृतप्रयत्नापेक्षोऽपि न स्वातन्त्र्याद्धीयते । तथैवालोचि-
तत्वात् । आलोचनानुसारेण विविधं फलं जीवेभ्यो ददपि, न वैप-
म्यादिदोषभाग् भवति । सर्वरूपत्वात् । कर्मणामप्यनादित्वं भगवद्भ-
र्मत्वात् । क्वचिन्मर्यादां भिनस्यपि । स्वतन्त्रत्वात् । तथोक्तं द्वितीय-
स्कन्धसुबोधिन्याम् ।

यत्किञ्चिद् दूषणं त्वत्र दूष्यञ्चापि हरिः स्वयम् ।

विरुद्धपक्षाः सर्वेऽपि सर्वमत्रैव शोभत इति ॥ ॥ ४२ ॥ १५ ॥

अंशो नानाव्यपदेशान्यथा चापि दाशकितवादित्वमधीयत
एके ॥ अधिकरणमवतारयन्ति * जीवस्येत्यादि * । स्वसम्बन्धि तु,
ज्ञोऽत एवेति सूत्रे ज्ञानरूपत्वबोधनादुक्तम् । इदानीं यो यदंशः स
तं भजेदिति भजनयोग्यत्वं वक्तुं मतान्तरवद् अन्यत्वं परिहर्तुं मु-
क्तिदशायां ब्रह्मत्वव्यपदेशस्य मुख्यवृत्तत्वे हेतुं बोधयितुं ब्रह्मानेक-
त्वं च परिहर्तुं ब्रह्मसम्बन्धिरूपकथनार्थमिदमारभ्यत इत्यर्थः । सूत्रं
विवृण्वन्ति । * जीवो नामेत्यादि * । * नानाव्यपदेशादिति *
नानात्वेन व्यपदेशो नानाव्यपदेशस्तस्मात् । श्रुतौ बहुत्वसंख्यावि-
शिष्टत्वेन कथनाद् ब्रह्मणः सकाशाद् विस्फुलिङ्गवद् विभागकथना-
च्चेत्यर्थः ।

विद्वन्मण्डने तु—नानाविधो व्यपदेशो नानाव्यपदेशः, क्वचिद्
ब्रह्मत्वेन, क्वचिद्भिक्तत्वेन, क्वचिद्दशत्वेन, क्वचिच्चिद्रूपत्वेन, क्वचिद्दी-
शितव्यत्वेन, क्वचिद्गुणत्वेन, क्वचिद् व्यापकत्वेनेत्येवंरूपः । अयमा-
त्मा ब्रह्म सर्वानुभूः, सर्व एवात्मानो व्युच्चरन्ति, ज्ञाज्ञौ द्वावजावी-
शानीशौ, विज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय, क्षरात्मानावीशते
देव एकः, एषोऽणुरात्मा चेतसा वेदितव्यः, तद्वज्जीवो नभोपम इत्या-

ननु ब्रह्मणो निरवयवत्वात् कथं जीवस्यांशत्वमिति वाच्य-
म् । न हि ब्रह्म निरंशं सांशमिति वा कचिल्लोके सिद्धम् । वेदै-
कसमधिगम्यत्वात् । सा च श्रुतिर्यथोपपद्यते तथा तदनुल्लङ्घनेन
वेदार्थज्ञानार्थं युक्तिर्वक्तव्या । सा चेत् स्वयं नावगता, तपो वि-
धेयम् । अभिज्ञा वा प्रष्टव्या इति । न तु सर्वविप्लवः कर्त-
व्य इति ।

तत्रैषा युक्तिः—

विस्फुलिङ्गा इवाग्नेर्हि जडजीवा विनिर्गताः ।

सर्वतःपाणिपादान्तात् सर्वतोऽक्षिशिरोमुखात् ॥

दिषु । तस्माद् ब्रह्मणोऽंश एव जीवः । न ह्येवं विरुद्धधर्माश्रयत्वं
कार्यस्य सम्भवतीत्यादि व्याख्यातम् ।

अत्रैकदेशिभिर्दर्शनान्तराभिमानिभिश्च कृतामाशङ्कामनूद्य
निषेधन्ति * ननु ब्रह्मण इत्यादि * । निषेधं हेतुं व्युत्पादयन्ति । *
न हि ब्रह्मेत्यादि * । * युक्तिर्वक्तव्येति * । यथा न्यग्रोधफलमाहरे-
त्यादिः । * तपो विधेयमिति * तपसा ब्रह्म विजिज्ञासस्वेति श्रुतेः ।
* अभिज्ञा वा प्रष्टव्या इतीति * । तद्विज्ञानार्थं स गुरुमेवाभिग-
च्छेत् समित्पाणिः श्रोत्रियं ब्रह्मनिष्ठमित्यादिश्रुतेः । इतिः * प्रकारे ।
एवं श्रौतेन प्रकारेण ब्रह्म ज्ञातव्यं, न त्वेकदेशमादाय सर्वश्रुतिविप्लवः
कर्तव्यः । योऽन्यथा सन्तमात्मानमिति श्रुत्युक्तदोषप्रसङ्गादित्यर्थः ।
एवं हेतुकथनावश्यकत्वं व्युत्पाद्य श्रुतिसिद्धयुक्तिरूपमंशपक्षाङ्गी-
कारे हेतुमाहुः । * तत्रत्यादि * । * जडजीवा विनिर्गता इति * । व्यु-
च्चरणश्रुतौ एतस्मादात्मनः सर्वे प्राणाः सर्वे लोकाः सर्वे देवाः स-
र्वाणि भूतानीत्युक्त्वा, सर्व एवात्मानो व्युच्चरन्तीति कथनात् ते प-
रस्परविलक्षणतया निर्गताः । * सर्वत इत्यादि * । श्वेताश्वतरे, वि-
श्वतश्चक्षुरुत विश्वतोमुखो विश्वतोहस्त उत विश्वतस्पात्, सम्बाहु-
भ्यां धमति सम्पतत्त्रैर्द्यावाभूमी जनयन् देव एक इति, सर्वतःपा-
णिपादं तत् सर्वतोऽक्षिशिरोमुखं, सर्वतः श्रुतिमल्लोके सर्वमावृष्य

निरिन्द्रियात् स्वरूपेण तादृशादिति निश्चयः ।

सदंशेन जडाः पूर्वं चिदंशेनेतरे अपि ॥

अन्यधर्मतिरोभावा मूलेच्छातोऽस्वतन्त्रिण इति ॥

ब्रह्मवादे अंशपक्ष एव ।

ननु अंशत्वे सजातीयत्वमायाति । श्रुत्यन्तरे पुनर्ब्रह्मदाशा
ब्रह्मेमे कित्वा उत । अत्र सर्वस्यापि ब्रह्मविज्ञानेन विज्ञानप्रतिज्ञा-
नाद् दाशादीनामपि ब्रह्मत्वं प्रतीयते । तत्कार्यत्व एव स्यादिति-

तिष्ठति, सर्वेन्द्रियगुणाभासं सर्वेन्द्रियविवर्जितमिति श्रावणात्
तथा । एवं सृष्टिं कारणस्वरूपं चोक्त्वा जडजीववैलक्षण्ये हेतुमा-
हुः । * सदंशेनेत्यादि * । वैलक्षण्ये क्रमे च विस्फुलिङ्गश्रुतिरेव
प्रमाणमिति वैलक्षण्यरूपात् कार्यादेवं कार्यविभागोऽनुमीयते । स
इममेवात्मानं द्वेषाऽपातयत् ततः पतिश्च पत्नी चाभवतामिति श्रु-
त्यन्तरे तथा दर्शनात् । जडजीवयोर्विरुद्धधर्माधारत्वाभावे युक्ति-
माहुः । * अन्येत्यादि * । अन्य आनन्दांशस्तस्य धर्मो विरुद्धधर्मा-
श्रयत्वं तस्य तिरोभावो येषु तादृशाः । तत्र हेतुमूलंच्छा, प्रजायेये-
तीच्छा ततः । * अस्वतन्त्रिण इति * । स्वतन्त्रो ब्रह्मभावस्तद्वन्तः
स्वतन्त्रिणस्तद्भिन्ना ब्राह्मेभ्यो देहादिभ्यो मुक्तेभ्यो जीवैभ्यश्च भिन्ना
इत्यर्थः । तथाचैवंश्रुतौ लोकविरुद्धस्य सर्वतःपाणिपादत्वादेः श्राव-
णेन ब्रह्मणि निरंशेऽपि लोकविरुद्धस्य सांशत्वस्य व्युच्चरणादिश्रुति-
बलेनाङ्गीकर्तुं शक्यत्वाद् विरुद्धधर्माश्रयत्वं युक्तिरिति तथा श्रुति-
मूलकयुक्त्या ब्रह्मवादे अंशपक्ष एवाद्वियते । तं विहाय केवलं निष्क-
लश्रुतिं पुरस्कृत्यौपचारिकांशत्वकल्पनया सर्वश्रुतिविप्लवो न कर्त्त-
व्यः । ब्रह्मणो लोकविलक्षणत्वादित्यर्थः । अंशत्व एव किञ्चिदाशङ्क्य
सूत्रांशेन परिहरतीत्याश्रयेनाहुः । * नन्वित्यादि * । * अत्रेति * ।
अस्यां श्रुतौ । तत्कार्यत्व एव स्यादिति । तेषां ब्रह्मत्वं ब्रह्मकार्यत्व
एव युज्येत, घटमृदोरिव दाशादिब्रह्मणोर्वैजात्यस्य स्फुटत्वात् । तथा-
च व्युच्चरणश्रुत्युक्तानां प्राणलोकादीनामिवात्मनामपि कार्यत्वमे-

चेन्न । अन्यथापि प्रकारान्तरेणापि एके शाखिनो दाशकितवादि-
त्वमधीयते शरीरत्वेन, अंशत्वेन च । स्वरूपतः कार्याभावेऽपि प्र-
कारभेदेन कार्यत्वात् । तथाच न साजात्यम् । आनन्दांशस्य ति-
रोहितत्वात् । धर्मान्तरेण तु साजात्यमिष्टमेव ॥ ४३ ॥

मन्त्रवर्णात् ॥ ४४ ॥

पुरुष एवेदं सर्वमित्युक्त्वा, पादोऽस्य विश्वा भूतानीति
भूतानां जीवानां पादत्वं, पादेषु स्थितत्वेन वा अंशत्वमिति ॥४४॥

वाङ्गीकार्यं, न त्वंशत्वमिति शङ्कनार्थः । प्रकारान्तरं विवृण्वन्ति । *
एक इत्यादि * । स्यात् कार्यत्वं, यदि दाशादीननूद्य ब्रह्मत्वं विधी-
येत । विधीयते तु विपरीतम् । अतो ब्रह्मण एव शरीरत्वं तन्नि-
विष्टत्वं च । इम इत्यनेन सजीवानामेव देहानां परामर्शात् । तन्नि-
विष्टत्वं चांशद्वारेण सम्भवति यथा चन्द्रमसो जलादिषु बह्वेरयः-
पिण्डादिषु । अत एके शाखिनो ब्रह्मणो दाशकितवादित्वं शरीरत्वेन
अंशत्वेन चाधीयते । अतस्तदशानूद्यविधेयभावान्यथानुपपत्त्या अंश
एव जीवः । नच साजात्याभावां बाधक इति वाच्यम् । जीवस्य
स्वरूपतो जन्माभावेन कार्यत्वाभावेऽपि ब्रह्मणः सकाशाद् विभागे
शरीरप्रवेशतः प्रकारभेदेन कार्यत्वात् । तथाच स्थूलसूक्ष्मशरीरा-
र्शभमानान्न साजात्यम् । अभिमानश्चानन्दांशस्य तिरोहितत्वात् ।
तत्तिरोधानस्य च तदर्थप्रयत्नानुमेयत्वात् । अतोऽपि न साजात्यम् ।
धर्मान्तरेण चित्स्वरूपनित्यत्वादिना तु साजात्यमिष्टमेव । सहस्रहशः
प्रभवन्ते सरूपा इति मुण्डके श्रावणात् । अतः साजात्याभावस्यान्य-
हंतुक्त्वाद् वस्तुतः साजात्यस्य सत्त्वादेतच्छ्रुतिविचारेऽप्यंश एव
जीव इति परिहारग्रन्थाशयः ॥ ४३ ॥

मन्त्रवर्णात् ॥ श्रुत्यन्तरसम्मतिं दर्शयितुं हेत्वन्तरं वदतीत्या-
शयं स्फुटीकुर्वन्ति । * पुरुष एवेत्यादि * । पुरुषसूक्तव्याख्याना
ऽध्याये, पादेषु सर्वभूतानि पुंसः स्थितिपदो विदुरिति व्याख्यानात् प-
क्षान्तरमाहुः । * पादेष्वित्यादि * ॥ ४४ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ४५ ॥

वेदे स्वतन्त्रतया उपपाद्य वेदान्तरेऽपि तस्यार्थस्यानुस्मरणम् ।
ममैवांशो जीवलोके जीवभूतः सनातन इति ॥ ४५ ॥

प्रकाशादिवन्नैवं परः ॥ ४६ ॥

जीवस्यांशत्वे हस्तादिवत् तद्दुःखेन परस्यापि दुःखित्वं स्या-
दिति चेन्न । एवं परो न भवति । एवमिति प्रकारभेदः । द्विष्टत्वेना-
ऽनुभव इति यावत् । अन्यथा सर्वरूपत्वात् कुन एवं तत्राह ॥ प्र-
काशादिवत् ॥ नाग्नेर्हि तापो न हिमस्य तत् स्यादिति ।

अपि स्मर्यते ॥ अर्थस्तु स्फुटः ॥ ४५ ॥

प्रकाशादिवन्नैवं परः ॥ एवं त्रिभिर्जीवस्यांशत्वं निर्द्धार्या-
शत्वे प्राङ्गान् दोषान् परिहरतीत्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति * जीव-
स्येत्यादि * । * अंशत्वे हस्तादिवदिति * । हस्तादिवदंशत्वं इत्य-
न्वयः । परिहारं व्याकुर्वन्ति । * एवं पर इत्यादि * । अत्र, नैवं पर
इति निषेधेन प्रकारभेदो बोध्यते। तेन तद्धेतुभूतः प्रकारोऽपि भेदकत्वेन
सूच्यते। तथाच यस्मात् परो जीववन्न तस्माज्जीववद् दुःखी नेति। तथा
सत्येवमिति जीवनिष्ठः प्रकारभेद उच्यते। स च दुःखे द्विष्टत्वेनानुभव-
रूपः। स तु परस्य नास्ति, किन्तु प्रियत्वेनानुभवरूपः। अतः परोऽन्यथा। तत्र
हेतुः * सर्वरूपत्वादिति । तथाच पूर्वसूत्रे यथा दाशकितवादिरूपस-
थात्र दुःखरूपोऽपि । अतो दुःखे दुःखत्वेन भानरहितत्वात् परो नै-
वमित्यर्थः । न हि स्वस्य स्वस्मिन्नप्रियत्वं भासते । ननु कुत एवम-
वगम्यते, तत्राह * प्रकाशादिवदिति * । यथा प्रकाशशैत्यादयो
धर्मा नाग्निहिमादीनां दुःखद्विष्टत्वबुद्धिजनकास्तथा दुःखमपि पर-
स्य न दुःखजनकं, न वा द्विष्टत्वानुभवजनकमित्यर्थः । वाक्यं तु ए-
कादशस्कन्धे भिश्रुगीतास्यम् । 'कालस्तु हेतुः सुखदुःखयोश्चेत्
किमात्मनस्तत्र तदात्मकोऽसौ । नाग्नेर्हि तापो न हिमस्य तत् स्यात्
शुद्धयेत कस्मै न परस्य द्रन्द्ममिति । तत्र परस्येतिपदस्यांशिन इत्यर्थो

प्रकाशग्रहणं धर्मत्वद्योतनाय । दुःखादयोऽपि ब्रह्मधर्मा इति ।
अतो द्वैतबुद्ध्या अंशस्यैव दुःखित्वं, न परस्य ।

अथवा प्रकाशः प्रकाश्यदोषेण यथा न दुष्टः । पापस्यापि
तदंशत्वादिति ॥ ४६ ॥

स्मरन्ति च ॥ ४७ ॥

स्मरन्ति च ऋषयः । सर्वेऽपि ऋषयोऽशिनो दुःखामम्बन्धमंशस्य
दुःखसम्बन्धं स्मरन्ति । 'तत्र यः परमात्मा द्वि स नित्यो निर्गुणः
स्मृतः । न लिप्यते फलैश्चापि पद्मपत्रमिवाम्भसे'ति । कर्मात्मा
त्वपरो योऽसौ मोक्षबन्धैः स युज्यते । एकस्तथा सर्वभूतान्तरात्मा

बोध्यः । दुःखादीनां ब्रह्मधर्मत्वमानन्दतिरोभावरूपत्वात् । आविर्भा-
वतिरोभावौ शक्ती वै मुरवैरिण इति वाक्येन तिरोभावस्य भगवद्ब्र-
ह्मत्वादिति । ननु तर्ह्यग्न्यादिवदिति कुतो नोक्तं तत्राहुः । * प्रकाशे-
त्यादि * तथाचाग्न्यादिवदित्युक्तं सामर्थ्याविशेषादेव प्रकारभेदो
बुध्येत, न तु धर्मधर्मिभावात् । अतस्तदबोधनार्थं तथा नोक्तमित्यर्थः ।
एतस्य दुरूहत्वेन क्लिष्टत्वात् पदान्तरमाहुः । * अथवेत्यादि * रूप-
स्य प्रकाशांशत्वं तु, सूर्यश्चक्षुस्तथा रूपं ज्योतिषो न पृथग् भवेदिति
द्वादशस्कन्धे उक्तम् । तथाच सौरः प्रकाशो रूपप्रकाशकः प्रकाश्यं
रूपमपि तदंशस्तथापि तद्दोषेण यथा प्रकाशस्य न दुष्टत्वं तथा जीव-
स्याभिमानादिदोषासेऽपि न परस्य तद्दोषवत्त्वमित्यर्थः । क्वचित्तु
पापस्यापि तदंशत्वादिति पाठः । तदा त्वादिपदेन सूत्रे पापं ग्राह्यम् ।
तथाच धर्मः स्तनोऽधर्मपथश्च पृष्ठ इति वाक्यात् पापं विराजोऽशः ।
तस्माद् यथा विराजो न दुःखं तद्वदित्यर्थो वाच्यः ॥ ४६ ॥

स्मरन्ति च ॥ स्मरन्ति च ऋषय इति ग्रहणकम् । अग्रे व्या-
ख्यानम् । * निर्गुण इति * प्राकृतसंसर्गशून्यः । एकस्तद्येति श्रुतिस्तु
कठवल्लीत्या । एतत्पूर्वार्द्धं तु, सूर्यो यथा सर्वलोकस्य चक्षुर्न लिप्य-
ते चाक्षुषैर्बाह्यदांपैरिति । द्वितीया श्वेताश्वतरस्था । एतत्पूर्वार्द्धं द्वा-
सुपर्णेत्यादि । तथा विरुद्धधर्मवत्त्वं भेदश्च जीवपरमात्मनोः सिद्ध-

न लिप्यते लोकदुःखेन बाह्यः । चकारात्, तयोरन्यः पिप्पलं स्वा-
द्वत्त्यनश्नन्नन्यो अभिचाकशीतीति ॥ ४७ ॥

अनुज्ञापरिहारौ देहसम्बन्धाज्ज्योतिरादिवत् ॥ ४८ ॥

ननु जीवस्य भगवदंशत्वे विधिविषयत्वाभावात् कर्मसम्ब-
न्धाभावेन कथं फलसम्बन्धः । जीवस्य च पुनरनेकदेहसम्बन्धात्
कः शूद्रः, का भार्येति ज्ञानमप्यशक्यम् । अतः कर्ममार्गस्य व्या-
कुलत्वात् कथं जीवस्यापि दुःखित्वमिसाशङ्क्य परिहरति ।

अनुज्ञापरिहारौ विधिनिषेधौ जीवस्य देहसम्बन्धाद् यो देहो
यदा गृहीतस्तत्कृतौ । यथा शवाग्निश्चाण्डालभाण्डस्थमुदकं, तद्-
घटादिश्च परिह्रियते । एवमुत्कृष्टं परिगृह्यते । तथा जीवेषु देह-

ति । एवं सूत्रद्वयेन एको दोषः परिहृतः । पूर्वश्रुतौ चाश्रुषैरित्यस्य
तत्तच्चक्षुःसम्बन्धिभिस्तिमिरादिभिरित्यर्थः ॥ ४७ ॥

अनुज्ञापरिहारौ देहसम्बन्धाज्ज्योतिरादिवत् ॥ पुनर्दोषान्तर-
माशङ्क्य परिहरतीत्याहुः * नन्वित्यादि * । अयमर्थः । कर्त्ता शा-
स्त्रार्थवत्त्वादित्यत्र ब्रह्मण आप्तकामत्वेन फलानुपयोगाज्जडस्य च
ज्ञानाद्यभावेन कर्मकरणस्याशक्यत्वाद् विधिनिषेधशास्त्रमनर्थकं
स्यादिति, तत्परिहारार्थं जीवस्य विधिनिषेधविषयतया कर्त्तृत्वम-
ङ्गीकृतम् । अंशत्वे तद्विरुध्यते । भगवत् इव जीवस्यापि तथात्वस्या-
ऽवश्यवक्तव्यत्वेन कथं फलसम्बन्धः । तथाच विधिनिषेधवैयर्थ्यता-
दवस्थ्यात् तत्सूत्रव्याघातः । किञ्च । शास्त्रस्य जीवाधिकारकत्वा-
ज्जीवस्य चानेकदेहसम्बन्धात् को जीवः शूद्रः, का भार्येति ज्ञानम-
प्यशक्यम् । तदज्ञाने, श्रुतौ भार्यामुपेयात्, न शूद्राय मतिं दद्यादि-
त्याद्यनुज्ञापरिहारविषयज्ञानाभावः । अतः कर्ममार्गस्य व्याकुलत्वाद्
विहितनिषिद्धाव्यवस्थितौ कथं जीवस्यापि निषिद्धफलभूतं दुःखित्व-
मिति द्वयमाशङ्क्य परिहरतीति । परिहारं व्याकुर्वन्ति * अनुज्ञेत्यादि *
सत्यं जीवस्य यद्यपि भगवदंशत्वात् स्वरूपतो विधिनिषेधविषयत्वं,

सम्बन्धकृतः । सम्बन्धश्चाध्यासिको भगवत्कृतश्च । आध्यासिको हि ज्ञानाभिवर्तते । द्वितीयो भगवतैव । जीवन्मुक्तानामपि व्यवहारदर्शनात् । श्रुतिस्तु भगवत्कृतसम्बन्धमेवाश्रित्वाग्निहोत्रादिकं विधत्ते । अन्यथा विद्यां स्वज्ञानं च बोधयन्ती कर्माणि न विदध्यात् । शब्दज्ञानस्य पूर्वमेव सिद्धत्वात् । कथं सिद्धवद् यावज्जीवं विदध्यात् । न्यासोऽपि देहसम्बन्ध एव ॥ ४८ ॥

तथापि तत्तद्देहसम्बन्धकृतमागन्तुकं तद् भवत्येव । यथान्युदकपृथिवीनां स्वतो विध्याद्यविषयत्वेऽपि शवादिस्वम्बन्धाग्निषेधविषयत्वं, श्रोत्रियादिसम्बन्धाच्च विधिविषयत्वं, तद्भ्रूदस्यापि देहसम्बन्धाज्जाते तस्मिंस्तत एव तत्फलसम्बन्धस्यापि सौकर्येण तयोरपि सार्थक्ये सति न शास्त्रार्थवत्त्वसूत्रव्याहतिर्न वा कर्ममार्गव्याकुलता । येन दुःखित्वाद्यनुपपत्तिरित्यर्थः । ननु देहसम्बन्धेन विधिविषयत्वे देहसम्बन्धस्याज्ञानकृतत्वाच्छास्त्रस्याप्यज्ञाधिकारकत्वं सिद्धयति । अज्ञानं च बुद्ध्युपाधिकस्यैव, न तु स्वत इति शास्त्रार्थवत्त्वसूत्रव्याहतिर्न परिहृता भवतीत्याशङ्कनायामाहुः । * सम्बन्धश्चेत्यादि * । * स्वज्ञानमिति * । साङ्गो वेदोऽध्येयो ज्ञेयश्चेत्यादिभिः स्वार्थज्ञानम् । * पूर्वमेव सिद्धत्वादिति * अध्यापनाध्ययनविधिभ्यां कृतेऽध्ययने तत्काल एव सिद्धत्वात् । तथाच कामाधिकारको विधिर्विश्वासोपजननार्थोऽज्ञाधिकारको भवतु नाम, यावज्जीवादिरूपो नित्यविधिस्तु नाज्ञाधिकारकः । अतो, न शास्त्रार्थवत्त्वव्याघात इत्यर्थः । ननु यावज्जीवविधिश्चेज्ज्ञानिपरस्तदा, यद्दहरेव विरजेत्तद्दहरेव प्रज्जेदित्यादिसन्न्यासविधिवैयर्थ्यम् । अतो नेयं व्यवस्था युक्तेत्यत आहुः । * न्यासोऽपीत्यादि * । तथाच जरामर्थाग्निहोत्रस्य तत्रापि सम्भवाच्च वैयर्थ्यम् । ये पुनर्ब्रह्मभूतां आदितः साधनसम्पत्त्या वा देहसम्बन्धं नानुसन्दधते, दैवाद्देवतमुतदैववशादुपेतमिति न्यायेन देहं धारयन्ति पूर्णा एव ज्ञानिनस्तेषां तु शुकादिवत् स्वत एव तत्र तत्र प्रवृत्तेर्न विधिनियतत्वम् । अत एव, यं प्रजन्त-

असन्तेश्चाव्यतिकरः ॥ ४९ ॥

ननु देहस्यापि बाल्यकौमारादिभेदात् कथं कर्मकाले ब्राह्मणत्वादि, जीवैक्यादितिचेद् देहान्तरेऽपि स्यादिति, तत्राह देहान्तरे सन्ततिरपि नास्ति । बाल्यादिभेदे पुनः सन्ततिरेका । अतः सन्ततिभेदान्न कर्मणां साङ्कर्यमिति ॥ ४९ ॥

अभास एव च ॥ ५० ॥

ननु सच्चिदानन्दस्य ब्रह्मणोऽंशः सच्चिदानन्द एव भवेदतः कथं प्रवाहे प्रवेशो भगवतश्च सर्वकार्याणि तत्राह । अभास एव

मनुपेतमपेतकृत्यमिति, पञ्चषड्ढायनार्भाभा इति, स्वैरं चरन्ति मुनयोऽपि न नह्यमाना इति योगेश्वरस्य भगवतो नाम्ना योऽपि निधामक इत्यादीनि वाक्यानि, दत्तात्रेयस्य च मार्कण्डेयपुराणे स्वैराचरणमिति सर्वे सङ्गच्छते । अतो, न कोऽपि दोष इत्यर्थः ॥ ४८ ॥

असन्तेश्चाव्यतिकरः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । *नन्वित्यादि* । यदत्र देहसम्बन्धेन विधिनिषेधव्यवस्थापनं तदयुक्तम् । यस्मिन्मनि यो देहो गृहीतस्तस्य देहस्यापि नित्यप्रलयेन बाल्यकौमारादिभेदादाधानादिकर्मकाले तस्य देहस्याभावेन ब्राह्मणत्वादिकं कथं वक्तव्यम् । तदभावे च, वसन्ते ब्राह्मण आदधीत, न ब्राह्मणं हिंस्यादित्यादिविधिनिषेधव्यवस्था बुरूपपादा । अतः कर्मव्याकुलत्वमसमाधेयम् । अथ जीवैक्यान्मनुपपत्तिरित्युच्यते चेत् तस्य देहान्तरेऽपि तुल्यत्वात् तस्याप्याधानाद्यापत्तिरिति शङ्कनयां समाधिमाहेत्यर्थः । समाधिं व्याकुर्वन्ति । * देहान्तरे इत्यादि * । अर्थस्तूतानः । तथाच देहसम्बन्धेन समाधौ न कोऽपि दोष इत्यर्थः ॥ ४९ ॥

आभास एव च ॥ पुनः किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति । * नन्वित्यादि * । * भगवतश्च सर्वकार्याणीति * अत्रापि कथमिति पदं सम्बध्यते । सर्वाणि जडरूपाणि कार्याणि भगवत एवोपादेयानीत्यपि कथमित्यर्थः । कार्येऽप्यंशत्वस्य सत्त्वेन प्रसङ्गादेतदुक्तम् । समाधिं व्याकुर्वन्ति । * आभास इ-

जीवः । आनन्दांशस्य तिरोहितत्वात् । चकारादाकारस्याप्यभावः ।
न तु सर्वथा प्रतिबिम्बवन्मिथ्यात्वं जलचन्द्रवदिलोकस्यानेकत्वे
दृष्टान्तः । तथा सत्यध्यासश्च स्वस्य न स्यात् । तत्र वृत्त्यादिदो-
षप्रसङ्गश्च । अतो न मिथ्यात्वरूप आभासोऽत्र विवक्षितः ॥५०॥

अदृष्टानियमात् ॥ ५१ ॥

ईशित्वाय नैयायिकाद्यभिमतं जीवरूपं निराकरोति ।

त्यादि * । * आकारस्येति * चतुर्भुजादिरूपस्य भगवदाकारस्य ।
तथाच यथाऽनाचारी ब्राह्मणो ब्राह्मणाभासः, सूत्रधारकत्वेऽपि ब्रा-
ह्मण्याख्यदेवतायास्ततस्तिरोहितत्वात् तथा जीवोऽपि । एवं जडेऽपि
ज्ञेयम् । मायावादिभिर्हि जलसूर्यकादिवद् ब्रह्मप्रतिबिम्बरूप आ-
भासः स्वीक्रियते, तदसङ्गतत्वान्निपेघ्नन्ति । * न त्वित्यादि * । ननु
प्रतिबिम्बत्वानङ्गीकारे, एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्रवदि-
ति श्रौतदृष्टान्तविरोध इत्यत आहुः । * जलेत्यादि * । इदं वाक्यं
यावदात्मभाविसूत्रे विचारितमिति, न पुनरनूयते । नन्वस्य प्रति-
बिम्बरूपत्वाङ्गीकारं को दोष इत्यतस्तमाहुः । * तथा सतीत्या-
दि * । मिथ्याभूतस्याध्यासायोगात् तथैत्यर्थः । निबन्धोक्तानि दू-
षणानि च स्मारयन्ति । * तत्रेत्यादि * । तत्र वृत्तेर्द्रासुपर्णाश्रुतेरपि
विरुद्धत्वं इत्यादिकारिकासूक्तानि स्वयमेव व्युत्पादितानि च, त-
त्प्रकाशे, तानि तानि चाऽऽवरणभङ्गे विद्वन्मण्डनविवरणे च मया
सम्यग्विवेचितानीति ततोऽवगन्तव्यानि । अनेन केवलमदंशस्फूर्त्ता-
वाभासत्वम् । यथाऽनाचारिब्राह्मणे ब्राह्मणाऽऽभासत्वं देहादिभिन्नत्वेन
चेतनात्मज्ञाने बहूनां ब्रह्मधर्माणां भानात् प्रतिबिम्बत्वम् । आनन्दांश-
स्यापि स्फूर्त्ता तु त्रितयप्राकट्यान्मुक्तिदशायां तु ब्रह्मत्वमित्यापि घो-
षितम् । * मिथ्यात्वरूप इति * । मिथ्यात्वं स्वरूपं यस्य तादृश
इत्यर्थः ॥ ५० ॥

अदृष्टानियमात् ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः । * ईशित्वायेत्यादि * ।

ईशो नियामकोऽस्यान्योऽस्तीतीशितत्वायेत्यर्थः । ननु जीवस्य

नानात्मानो व्यवस्थात इति भोगव्यवस्थया जीवनात्त्वमङ्गीकृत-
म् । तत्रादृष्टस्य नियामकत्वं तन्मते सिद्धम् । देशान्तरवस्तूत्पत्त्य-
न्यथानुपपत्त्या व्यापकत्वं चाङ्गीकृतम् ।

एवञ्च क्रियमाणे मूल एव कुठारः स्यात् । सर्वेषामेव जी-
वानामेकशरीरसम्बन्धात् कस्यादृष्टं तद् भवेत् । नच मिथ्याज्ञानेन
व्यवस्था । तत्रापि तथा । नचानुपपत्त्या परिकल्पनम् । श्रुत्यैवोप-
पत्तेः । एतेन विरोधाद् ऋषिप्रामाण्यमपि निराकृतम् ॥ ५१ ॥

ईश्वरनियम्यत्वं नैयायिकादिभिरप्यङ्गीक्रियत एवेति कुतस्तदर्थं त-
न्मतनिराकरणमित्याकाङ्क्षायां तत्र तदनुपपत्तिबोधनाय तन्मतमनु-
चदन्ति * नानेत्यादि * । * तन्नोति * भोगव्यवस्थायाम् । * सिद्ध-
मिति * । कार्यमात्रं प्रति जीवादृष्टस्य कारणत्वाङ्गीकारात् सिद्ध-
म् । * देशान्तरेत्यादि * । सामग्रीसमवधानि हिं कार्यमुत्पद्यते ।
तत्र सामग्रीमध्ये अदृष्टमपि प्रविष्टमिति देशान्तरे यद्भोगार्थं यद्द-
स्तूत्पद्यते तत्र तददृष्टमवश्यं वक्तव्यम् । अदृष्टं चात्मसमवेतं गुण-
त्वात् । अतस्तत्रात्माभावे तद्दस्तूत्पत्त्यभाव इति तदन्यथानुपपत्त्या
तस्मिन् देशे तददृष्टवदात्मसत्ताऽऽवश्यकीति तेषां व्यापकत्वमङ्गी-
कृतमित्यर्थः । एवमनूद्य दूषयन्ति । * एवञ्चेत्यादि * । भोगव्यवस्थ-
यैतत्सर्वाङ्गीकारे जीवनात्त्वव्यापकत्वसाधनहेतुभूतायां भोगव्य-
वस्थायामेव तच्छेदकदूषणपात इत्यर्थः । अत्र हेतुमाहुः । * सर्वेषा-
मित्यादि * । * मिथ्या ज्ञानेनेति * शरीरेऽहमित्यभिमानेन । * त-
त्रापि तथेति * । सर्वेषामेकस्मिन् शरीरे सम्बन्धतौल्ये कथमेक-
स्यैवात्मनोऽहंमेत्यभिमानः । * विरोधादिति * । श्रुतिविरोधात् ।
तथाचाभिमानकारणस्य निर्वक्तुमशक्यत्वे तेन शरीरेण तत्तद्दिन्द्रि-
येण तत्तन्मनसा कृतं कर्म सर्वेषां सम्बन्धतौल्यात् सर्वकृतं सत्
सर्वेषामेव तद्भोजकादृष्टं जनयत् सर्वेषां तद्दस्तुभोगाय स्यात् । एवं
सर्वत्रेति भोगव्यवस्थाभङ्गाच्च तथा जीवनात्त्वव्यापकत्वयोः सि-
द्धिरित्यर्थः ॥ ५१ ॥

अभिसन्ध्यादिष्वपि चैवम् ॥ ५२ ॥

ननु मनःप्रभृतीनां नियामकत्वात् तेषामीश्वरेच्छया नियत-
त्वान्न दोष इति चेन्न । पूर्ववदेव दोषप्रसक्तिः । तादृशेश्वरकल्पना
च पूर्वमेव निराकृता ॥ ५२ ॥

प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावात् ॥ ५३ ॥

आत्मनो विभुत्वेऽपि प्रदेशभेदेन व्यवस्था । आत्मनि तादृशः
प्रदेशविशेषोऽस्ति येन सर्वमुपपद्यत इति चेन्न । अन्यस्यापि प्रदे-
शस्तत्रान्तर्भवति । तस्यैव वा देहस्य देशान्तरगमने पूर्वदेशस्य ल-

अभिसन्ध्यादिष्वपि चैवम् ॥ विलक्षणमनःसंयोगेनाऽदृष्टव्य-
वस्थामाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति । *
नन्वित्यादि * । ननु विलक्षणसंयोगोत्पादकानां मनःप्रभृतीनामभि-
माननियामकत्वात् तेषां चेश्वरेच्छया नियतत्वाच्चादृष्टानियमदोष
इति चेन्न । कुतः । अभिसन्धिः पूर्वाक्तोऽभिमानस्तस्यादिभूतानि कार-
णानि तेष्वपि, एवं पूर्ववदेव विभूनामात्मनां विलक्षणमनःसंयो-
गस्यापि तुल्यत्वान्नियमाऽसम्भवदोषप्रसक्तिः । नचेश्वरेच्छया स-
माधानम् । निमित्तभूतेश्वरकल्पनायाः पूर्वमेव निराकृतत्वात् । अ-
भ्युपगमेऽपि अनया प्रणाड्यास्यैवाहृष्टमुन्पद्यतामिति वदयमेवं भुङ्-
क्तमित्यत एवात्मवादेऽप्याकारेण तस्यास्तुल्यत्वान्न व्यापकत्वमसि-
द्धिरित्यर्थः ॥ ५२ ॥

प्रदेशादिति चेन्नान्तर्भावात् ॥ आत्मनां विभुत्वेऽपि प्रदेशभे-
दाङ्गीकारेण दोषसमाधिमाशङ्क्य परिहरतीत्याहुः । * आत्मन इत्या-
दि * । अन्यस्येत्यादि * । तथाच पूर्ववदेव दोषप्रसक्तिरित्यर्थः । *
नन्यन्यस्य प्रदेशे स विशेषानास्तीत्यदोष इत्यत आहुः । * तस्यै-

क्तत्वात् सोऽशोऽन्तर्भवेत् तिरोभवेदिति ॥ ५३ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीवल्लभाचार्यविरचिते

ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य तृतीयः

पादः ॥ २ ॥ ३ ॥

वेत्यादि * । * सोऽश इति * । विशेषत्वेनाङ्गीक्रियमाणो विशेषणांशः, देशान्तरे तस्य प्रदेशस्याभावात् तत आत्मनस्तिरोहितो भवेत् ततश्च तस्य भोगस्यासम्भव इति न प्रकृतसिद्धिरित्यर्थः ॥

शङ्कराचार्यमते जीवो ब्रह्मैव, उपाधिभेदादेव भेद इत्यंशत्व-मौपचारिकम् । तन्मतं तु प्रागेवासकृन्निरस्तम् । किञ्च । अविद्या-भ्रान्तं ब्रह्मैव जीव इति । यथा संक्षेपशारीरके । आश्रयत्वविषय-त्वभागिनी निर्विभागचित्तिरेव केवलेति । क्वचिदविद्यावच्छिन्नं चै-तन्यं जीव इति । क्वचिद् अविद्यायां प्रतिबिम्बितं चैतन्यं क्वचिद् अन्तःकरणे प्रतिबिम्बितं, क्वचिद् अङ्गुल्यादिसम्पर्काच्चन्द्रादिद्वैताभास-वदविद्यातो ब्रह्माप्यनेकवदाभासमानं द्विऽयादिसंख्यायोगि जीव-पदवाच्यमिति । ततश्चाव्यवस्थादांशोऽपि । एते च सर्वेऽपि पक्षा वि-द्वन्मण्डने दूषिताः । मया च तद्विषये सम्यग्विवेचिता इति, नेह पुनर्दूष्यन्ते ।

भास्कराचार्यास्तु—सौत्रोऽन्तःशब्द उपाध्यवच्छिन्नस्याऽन-न्यभूतस्य वाचकः । तथाच यथा आकाशस्य पार्थिवाधिष्ठानावच्छि-न्नं कर्णच्छिद्रं, यथा च त्रायोः पञ्चवृत्तिः प्राणो, यथा च मनसः का-मादयो वृत्तयस्तथा ब्रह्मणो जीवः । स च ब्रह्मणो मित्रामित्रः । त-स्याऽभिन्नत्वं स्वाभाविकं, मिन्नत्वमौपाधिकम् । निरवयवस्य ब्रह्म-णोऽशाङ्गीकारस्तु विस्फुलिङ्गदृष्टान्तश्रुतेरित्याहुः । तत्रांशत्वं तु युक्तं मित्रामित्रत्वं च । श्रौतत्वात् । मिन्नत्वस्यौपाधिकत्वं त्वसङ्गतम् । श्रौतदृष्टान्तविरोधात् । पादोऽस्येति मन्त्रवर्णस्य च विरोधात् । म-न्त्रवर्णसूत्रविरोधात् । श्रुतौ पुराणेषु च श्रोत्रेन्द्रियस्य दिग्देवताक-त्वेनातिरिक्तस्यैव सिद्धत्वात् तस्य चाभासत्वदरेण दृष्टान्तस्या-प्ययुक्तत्वात् । प्राणमनोदृष्टान्तयोरप्यश्रौतत्वेन श्रौतदृष्टान्तविरुद्ध-त्वेन चायुक्तत्वादिति ।

भिक्षुस्तु—वास्तवमेवांशत्वं भेदाभेदश्रुतिभ्यामुपगम्य भेदा-
भेदाबुभावपि स्वाभाविकौ मन्यन्ते । तथाच यथा पितापुत्रयोरग्नि-
विस्फुलिङ्गयोश्च विभागेनाभिव्यक्तिलक्षणः कार्यकारणभावस्तथा
जीवब्रह्मणोरपीत्युपपद्यते । अभिव्यक्तिश्च स्वव्यापारारूढता । नच
भेदाभेदौ विरुद्धौ कथमेकत्र सम्भवेतामिति शङ्काम् । अन्योन्या-
भावलक्षणस्य भेदस्याविभागलक्षणनाभेदेनाविरोधाद् विभागावि-
भागरूपयोर्भेदाभेदयोः कालभेदेन व्यवहारपरमार्थभेदेनाविरोधा-
च्च । नचाऽयमभेदो गौण इति वाच्यम् । लवणं जलमभूत्, दुग्धं
जलमभूत्, यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्, आप एवेदमग्र आसुः, वा-
युर्भूत्वा धूमो भवतीत्यादिलोकवेदयोः प्रयोगवाहुल्येन अविभाग-
स्यापि मुस्थाभेदत्वात् । भिदिर विदारण इत्यनुशासनाच्च । पर-
मात्मा जगद्रूपी सर्वसाक्षी निरञ्जनः । भिन्नाभिन्नस्वरूपेण स्थितो-
ऽसौ परमेश्वर' इत्यादिस्मृतिशतादपि भेदाभेदयोर्विरोधोऽप्रामाणि-
क इति । ननु भवत्वेवं भेदाभेदयोरविरोधस्तथापि ब्रह्मणो निरवय-
वत्वाज्जीवस्य मुख्यं ब्रह्मांशत्वं न सम्भवतीति चेन्न । अंशत्वं हि स-
जातीयत्वे सति कदाचिदविभक्तत्वमेव वाच्यम् । अन्यथा पुत्रचेतने
पितृचेतनांशव्यवहारानुपपत्तेः । विभागश्च लक्षणान्यत्वम् । अभि-
व्यक्तधर्मभेद इति यावत् । ईदृशश्चांशो निरवयवस्यापि सम्भवती-
त्यदोषः । यदि चावयवत्वमेवांशत्वमिष्यते तथापि सजातीयविभ-
क्तत्वगुणेनैव जीवेऽशशब्दो गौणो युक्तो, न तु घटाकाशादिवत् प्र-
कारान्तरेण गौणः । भेदग्राहकश्रुत्यादिवलेनाग्निविस्फुलिङ्गादिदृष्टा-
न्तानामेवादर्त्तव्यत्वादिति चाह । एतमर्थं मोक्षधर्मिर्विशम्पायनवा-
क्यैश्चोपष्टम्भयन् व्याससम्मत्तत्वमस्य इदं चकार । तदस्माकमपि
सम्मत्तमेव । एतावान् परं विशेषो यदस्मत्सिद्धान्ते श्रुतीनामेव मु-
ख्यत्वात् तथैव विरुद्धधर्माश्रयत्वं कर्तुमकर्तुमन्यथाकर्तुं समर्थत्व-
मद्भुतकर्मत्वं महामहिमशालित्वं च निश्चित्य ब्रह्मसामर्थ्येनैव भेदा-
ऽभेदाविरोधोऽखण्डत्वं, सांशत्वमन्यञ्च यदनुपपद्यमानं लौकिकप्र-
माणैस्तत् सर्वं समर्थ्यते । अनेन तु युक्तिभिः समर्थ्यत इति ।

रामानुजाचार्यास्तु—ज्ञाऽज्ञौ द्वावजावीशानीशावित्यादिश्रुतेर-
स्यन्तभिन्न इति माध्वमतम्, उत परमेव ब्रह्माविद्यया भ्रान्तं जीवः,
तत्त्वमसि, अयमात्मा ब्रह्मेत्यादिश्रुतेरिति शाङ्करमतम्, अथवा ब्रह्मे-

वानाद्युपाध्यवच्छिन्नं जीवः, तत्त्वमस्यादिवाक्येभ्यः, उपाधिश्च सत्य इति भास्करं मतं चोपन्यस्य स्रष्टृत्वसृज्यत्वनियन्तृत्वनियम्यत्वादि-
रूपादुभयथाव्यपदेशात् तत्त्वमस्यादावभेदेन व्यपदेशाच्च जीवो ब्र-
ह्मणोऽशः । नच भेदव्यपदेशानां प्रसिद्धार्थत्वेनान्यथासिद्धत्वं शङ्का-
म् । ब्रह्मसृज्यत्वतन्त्रियम्यत्वतच्छरीरत्वादीनां प्रत्यक्षाद्यप्रसिद्धार्थानां
कथनेन सिद्धस्य भेदस्यान्यथासिद्धताया वक्तुमशक्यत्वात् । अत एव
जगत्सृष्ट्यादिवादिनीनामपि, न मिथ्यार्थोपदेशपरत्वमपीत्येवं पूर्वं दू-
षितमपि शाङ्करं भास्करं च मतं सङ्क्षेपेण दूषयित्वा, ततः, प्रकाशा-
दिवन्नैवं पर इति सूत्रे प्रकाशादिवज्जीवः परमात्मनोऽशः । यथा भा-
स्वतोऽन्यादेर्भावरूपः प्रकाशोऽशो भवति । यथा गवाश्वादीनां गो-
त्वादिविशिष्टानां गोत्वादिकं विशेषणमंशः । यथा वा देहिनो देवमनु-
ष्यादेर्देहोऽशस्तद्वत् । अंशत्वं चैकवस्त्वेकदेशत्वम् । अतो विशिष्टस्यै-
कस्य वस्तुनो विशेषणमंश एव । तथाच विवेचका विशिष्टे वस्तु-
नि विशेषणांशोऽयं विशेष्यांशोऽयमिति व्यपदिशन्ति । विशेषण-
विशेष्ययोरंशांशित्वेऽपि स्वभाववैलक्षण्यं दृश्यते, एवं जीवपरयो-
र्विशेषणविशेष्ययोरंशांशित्वं स्वभावभेदश्चोपपद्यते । तदिदमुच्यते ।
नैवं पर इति । एवञ्च जीवपरयोर्विशेषणविशेष्यत्वकृतं स्वभाववैल-
क्षण्यमादाय भेदनिर्देशाः प्रवर्तन्ते । अभेदनिर्देशास्तु पृथक्स्थित्य-
नर्हविशेषणानां विशेष्यपर्यन्तत्वमादाय मुख्यत्वेनोपपद्यन्त इति व्या-
चक्रुः ।

शैवस्तु— मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु महेश्वरम्, अ-
स्यावयवभूतेन व्याप्तं सर्वमिदं जगदिति श्वेताश्वतरश्चुतिमुपन्यस्य प्र-
कृतिविशिष्टस्य ब्रह्मणोऽशो जीव इत्याह । अंशत्वं च पूर्ववद् आह ।
अत्रापि सिद्धान्तादियान् भेदः । एतैर्विशेषणविशेष्ययोर्भेदस्तयोः
स्वभावभेदश्च नैसर्गिक एवाङ्गीक्रियते । सिद्धान्ते तु प्रजायेयेती-
च्छाहेतुकः । नैसर्गिकपक्षेऽपि विरुद्धधर्माधारत्वात् सामर्थ्यादेव नै-
कत्वादिविरोध इति शुद्धाद्वैतं निरवद्यम् । अतो ये वादा यानि च
दर्शनानि तानि सर्वाण्येतदेकदेशावलम्बीनीति बोध्यम् ।

माध्वास्तु— अंशान् द्विविधान् वदन्ति । केचिद्भिन्नाः कर-
चरणादिवत्, केचिद्भिन्नाः पुत्रादिवत् । तत्राद्या मत्स्याद्यवताराः ।
द्वितीया जीवाः ।

विशिष्टवस्त्वैकदेशे राश्येकदेशे च प्रसिद्धः । श्रुतौ तु पत्न्यामपि परंपरया, अर्द्धौ वा एष आत्मनो यत् पत्नीरिति । स आत्मानमेव द्वेषाऽपातयत् ततः पतिश्च पत्नी चाभवतां तदेतदूर्ध्वगलमिंद्रति तस्या अर्द्धत्वकथनादूर्ध्वशब्दस्य च कोशे पुंस्यर्द्धोऽर्द्धं समेऽशक इत्यंशविशेषे शक्तः पादशब्दोऽप्यवयव एकदेशे च । अवयवे तु प्रसिद्धः । एकदेशे तु विश्वो वैश्वानरः प्रथमः पाद इति । यद्यप्येतेषु यस्य कस्याप्यर्थस्य ग्रहणे लक्षणादांपसंसर्गो न भवति, तथापि श्रुतावूर्णनाभतन्त्वोर्गाम्निविस्फुलिङ्गयोश्च दृष्टान्तकथनात् तदनुकूल एवांशांशिभावो प्राज्ञः । तथा सति खण्डावयवादिरूपस्तन्नित्यत्वादिबाधकथ्यनुरोधात्त्रिविकृतस्वरूप एवांशः सिद्ध्यति, न नित्याभिन्नः क्वचलविशेषणरूपो वा । प्रलयदशायामविभागेन पिण्डीभाव एक्ये वा श्लिष्टत्वेनैव सत्त्वात् तदार्त्ताङ्गितस्य ब्रह्मणः स्वस्मिन्नहमितरमिन्न इति प्रतीतिरर्थसिद्धत्वात् सृष्टिप्राक्काले बहु स्वामित्येकत्वबुद्धिपूर्वकस्य सङ्कल्पस्य पीडाप्रसङ्गात् । तस्या एकत्वबुद्धेर्भ्रमत्वप्रसङ्गेन महापद्मवप्रसङ्गाच्च । अस्मत्पक्षे तु मौक्षेऽपि चरण एक्यम् । चैद्ये च सात्त्वतपतंश्चरणं प्रविष्ट इत्यादिवाक्यात् । अतोऽशांशिभावः स्वामिसेवकभावो, यो यदंशः स तं भजेत्, नाऽरुद्रो रुद्रमर्चयेदित्यादिवाक्यान्वैक्यं चेति सर्वे प्राञ्जलमुपपद्यते । एवं जीवानामंशात्वं जीवस्वरूपविचारेण नानात्मवादो, भगवत्स्वरूपविचारेण चैकात्मवाद इत्यपि प्राञ्जलमेव सिद्ध्यति । हस्तपादादीनां परस्परभेदपुरुषाभेदयोर्लोकेऽपि दर्शनात् । एवञ्च मुक्तौ जीवानां भगवदैक्येऽपि तेषां तत्तदङ्गेष्वेव प्रवशाद्भेदसहिष्णुरेवाभेदः । भगवन्नियम्यता च प्राञ्जलैव । यथा हस्तादीनां तत्तन्नामकत्वं, तद्वज्जीवानामंशानां जीवनामकत्वमात्मनामकत्वं च निर्बाधम् । स्वगतद्वैतं तु न दोषाय । भेदसहिष्णारेवाभेदस्य सिद्धान्तेऽङ्गीकारात् । अत एव श्रीवसुदेवभगवत्संवादेऽपि, आत्मा ह्येकः स्वयं ज्योतिरिति श्लोकं नानात्वदृष्टेरौर्पाधिकत्वेन भ्रान्तत्वं निरूप्य स्वजीवस्वरूपयोर्विचारेणैकात्म्यं बोध्यता भगवता, 'खं वायुज्योतिरापो भूस्तत्कृतेषु यथाशयम् । आविस्तारोऽल्पभूर्यको नानात्वं यात्यसावपी'ति श्लोके खादिपञ्चमहाभूतदृष्टान्तेनैकात्म्येऽपि नानात्वस्य वास्तवत्वमुपाधिव्यङ्ग्यत्वं च बोधितम् । अन्यथा पूर्वश्लोके एव नानात्वदृष्टे-

वनमालिदासस्तु—तद्भिन्नत्वे सति तत्सदृशत्वमंशत्वम्
यथा चन्द्रमण्डलाच्छतांशो गुरुमण्डल इति भिन्नांशस्वरूपमाह ।

तेन प्राचीनमाध्वमते राश्येकदेशत्वमंशत्वं फलति । वनमा
लिमते तु सादृश्यात्पत्वबोधनार्थत्वादौपचारिकमंशत्वं फलति ।
प्रकाशादिवन्नैवं पर इति सूत्रव्याख्याने च, यथा तेजोऽशयोः काला-
ग्निखद्यानयोर्जलांशयोरमृतममुद्रसूत्रयोः पृथिव्यंशयोर्मेरुपुरीषयो-
स्तत्तदंशत्वाविशेषोऽपि यथा नैकप्रकारता, किन्तु सदसत्तया विवेक-
स्तथा मत्स्यादीनां स्वरूपांशानां भिन्नांशानां जीवानां च । एव-
ञ्चांशतुल्येऽपि कालाग्निनेजसोरभिमानिदेवतैक्यं खद्योते चाभिमा-
निभेद इति तत्कृतं वैलक्षण्यमित्याहुः ।

अत्रेदमवधेयम् । सूत्रे, नैवं पर इत्यनेन यत्प्रकारको जीवस्त-
त्प्रकारकत्वं परस्मिन्नपिच्यते प्रकाशादिदृष्टान्तेन । भवद्भिस्तु पर-
स्वरूपाविचारण स्वरूपांशानां तथात्वं साध्यते । तत्तु सिद्धे परस्य
तथात्वे अर्थादेव सेत्स्यतीत्यपार्थः प्रयासः । परस्य निर्दोषत्वं तु न
भवद्दुदितगीत्या सिद्ध्यति । तेजोजलभुवां कालाग्न्यमृतममुद्रमेरुणा-
मेवैकाभिमानित्वं नान्यपामित्येवं विभागस्य पुराणादिष्वदर्शनात्
पृथिव्याः सर्वसहात्वेन दोषसम्बन्धस्य सिद्धतया दृष्टान्तस्य विरु-
द्धत्वप्रसङ्गाच्च । तेषां स्वांशराश्यभिमानित्वश्चदीश्वरेऽपि जीवरा-
श्यभिमानित्वप्रसङ्गाच्च । अनभिमानित्वं तु भिन्नत्वस्य भवद्भिरेवो-
पगतत्वादंशत्वस्यैवासम्भवः । अथ राशिवदंशत्वं विभाव्यते तदा तु
तस्य साजात्यमात्रे पर्यवसानात् ततो भिन्नस्यैकदेशस्य दूषणं राशौ
दूषणसंसर्गस्य लोकेऽप्यभावात् परिहारस्यैव वैयर्थ्यम् । एवं पितृपु-
त्रभावेपि, पुत्रे काणे पितरि तदभावात् परिहारवैयर्थ्यमेव । नच
तद्वेधकश्रुत्याद्यनुपपत्तिः । अस्मद्रीत्यापि तदुपपत्तेः । किञ्चैवं नैस-
र्गिके भेदे अवान्तरसृष्टाविवादिस्तृष्टावपि पूर्वमीश्वरे जीवानां पिण्डी-
भाव एव बाह्यो, न त्वैक्यम् । तथा सति तेषां भिन्नत्वेन, बहु-
स्यां नामरूपे व्याकरवाणीत्याद्युक्तं स्वस्य बहुभवनं नामरूपव्याकृतं-
त्वमुत्तमपुरुषप्रयोगश्चोपरुद्धयेत । अभिमानित्वं जीवतौल्यं चाप-
द्येतेति ।

प्रकृतमनुत्तरामः ॥ स्मृतौ सूत्रे चांशशब्द उक्तः, श्रुतौ च पादशब्दः ।
उभावप्यनेकार्थत्वात् सन्दिग्धौ । अंशशब्दस्तावदवयवे पुत्रं खण्डे

शुणोपाचित्वेन भ्रान्तत्वे बोधिते तत एव नानात्वस्य निवृत्तत्वात्
 न्नादिपञ्चमहाभूतदृष्टान्तेन नानात्वं न स्थापयेत् । केवलाकाशदृष्टा-
 न्तेनापि घटाकाशमहाकाशवदेकत्वस्योपाधिकनानात्वस्य च सि-
 द्धौ सांशानि भूतानि भूतान्तराणि न दृष्टान्तीकुर्यात् । अतोऽशत्वेन
 नानात्वस्य विद्यमानत्वात् परापरभावघटित एवैकात्म्यवादो भग-
 वदभिमत इति सिद्ध्यति । तेन परममुक्तिदशायामेक्याभिव्यक्ता-
 वपि पुरुषस्य स्वाङ्गेष्वेव भगवतो जीवेषु नियम्यता न विकृत्यते
 भन्तु परममुक्तेष्वैश्वर्यादिवत्त्वे भिन्नं नियम्यतया किं वा कार्यमि-
 ति शङ्क्यम् । स्वस्य मुक्तांपसृप्यत्वात् स्वसेवास्वप्राकट्यच्छायां स्व-
 सेवार्थं स्वेन सह तत्प्राकट्यमित्यादि बोध्यम् । नचैवं सति नाना-
 त्वनिन्दाबोधकश्रुतिविरोधः शङ्काः । तत्र हि प्राणस्य प्राणभुत
 चक्षुषश्चक्षुरित्युपक्रम्य सर्वाधिदैविकत्वं वदन्, नेह नानास्ति किञ्च-
 नेति स्वरूपं नानात्वं निषेधात् । तेन यथा जीवेषु प्राणादयो भिन्नाः
 स्वयं जीवस्तेभ्यो भिन्न इत्येवं नानात्वं, न तथा ब्रह्मणि, किन्तु स-
 र्वाधिदैविकत्वात्, प्राणश्चैव प्राणो भवतीत्यादिश्रुत्युक्तं प्राणादिका-
 र्थं स्वयं स्वरूपेणैव कुर्वन्नाना नेति नानात्वं निषिद्ध्य तादृशे यः प्रा-
 णादिनानात्वं पश्यति तस्य निन्दा क्रियते । तेन भ्रान्तप्रतिपन्ननाना-
 त्वस्य दर्शन एव निन्दापर्यवसानं, न तु कार्यभेदेन प्राप्ते तस्मिन्
 प्राणश्चैव प्राणो भवतीति श्रुत्यैव नानात्वस्याङ्गीकारात् । यथैकः
 पुरुषो पाचनपाठनादीनि नानाकार्याणि कुर्वन्नाना न भवतीति तद्वद्
 ब्रह्मापीत्यदोषात् । एतेनैव, न ह्यस्ति द्वैतसिद्धिरात्मैव सिद्धोऽद्विती-
 यो मायया ह्यन्यदिवेत्युत्तरतापनीयोक्तं समर्थितं ज्ञेयम् । अशांश-
 भावेनैव नानाकार्यकरणेऽपि स्वरूपैक्यानपायात् । इदं च मत्कृत-
 सिंहातापनीव्याख्यानादेवावगन्तव्यमिति नेह प्रपञ्चयते । नच, यदा
 ह्येवैष एतस्मिन्नुदरमन्तरं कुरुते अथ तस्य भयं भवतीति श्रुतिवि-
 रोधः । अत्र भेददर्शने दोषस्यानुक्तत्वात्, कुरुते इति पदेन तथा
 निश्चयात् । क्रियासाध्यस्य तस्य भेदस्योपमानादिकरणे एव स-
 म्भवात् । तस्माद्यमेव पक्षो निर्दुष्ट इति ॥ १३ ॥ १६ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य
 पुरुषोत्तमस्य कृतो भाष्यप्रकाशे द्वितीयाध्यायस्य

तृतीयः पादः ॥ २ ॥ ३ ॥

